

ЕВРЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДІЯ.

Сводъ знаній о еврействѣ и его культурѣ въ прошломъ
и настоящемъ.

Подъ общей редакціей
д-ра Л. Каценельсона и барона Д. Г. Гинцбурга.

Томъ третій.



ИЗДАНИЕ
Общества для Научныхъ Еврейскихъ Изданій
и
Издательства Бронгаузъ-Ефронъ.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Еврейскую Энциклопедію составятъ шестнадцать томовъ, каждый въ тридцать печатныхъ листовъ.

Изданіе иллюстрировано портретами и снимками и снабжено картами и нотами въ соотвѣтствующихъ мѣстахъ.

Еврейская Энциклопедія выходитъ въ двухъ изданіяхъ:
одно изданіе на обыкновенной бумагѣ въ прочномъ переплетѣ,
цѣна 60 руб.

другое изданіе на веленовой бумагѣ въ роскошномъ кожаномъ
переплетѣ, цѣна 100 руб.

Адресъ Конторы Еврейской Энциклопедіи—Сиб., Прачешный пер., 6.

Адресъ Общества для научныхъ еврейскихъ изданій—Сиб., Бассейная, 35.

Арабско-еврейская литература.—При самомъ началѣ развитія арабской культуры евреи уже жили среди арабовъ и говорили на ихъ языкѣ. Переходя постепенно къ употребленію арабскаго языка въ своихъ произведеніяхъ, евреи впоследствии создали на этомъ языкѣ и въ тѣхъ областяхъ, въ жизни которыхъ принимали живѣйшее участіе, такую литературу, которая во многомъ превосходила подлинную-арабскую. вмѣстѣ съ тѣмъ, арабско-еврейская литература столь обширна, что нѣтъ никакой возможности дать хоть въ самыхъ общихъ штрихахъ характеристику того матеріала, который входитъ въ ея составъ; та-же обширность явилась, повидимому, причиной того, что до настоящаго времени нѣтъ ни одного цѣльнаго труда по этому предмету. Одинъ только Штейншнейдеръ въ теченіе многихъ лѣтъ подготавливалъ матеріалы для подобной книги, но, за смертью, ему не удалось привести въ порядокъ и дать всю исторію своеобразной и высоко интересной арабской литературы (см. Zeit. Deut. Morg. Ges., LIII, 418).

1. *Древнѣйшая литература.*—Наиболѣе раннія произведенія арабско-еврейской литературы ничѣмъ не отличаются отъ чисто арабской—они лишены малѣйшаго отпечатка еврейской индивидуальности. Къ этимъ произведеніямъ относятся поэмы, составленныя по поводу общественныхъ частныхъ событій и относящихся ко второй половинѣ 5 го вѣка настоящаго эры. Первая еврейская поэма на арабскомъ языкѣ была сложена поэтессой Саррой, происходившей изъ Медины; тутъ Сарра оплакиваетъ массовое избиеніе родного ей еврейскаго племени, совершенное однимъ изъ арабскихъ полководцевъ. Это-же самое событіе послужило сюжетомъ и для другой поэмы, авторъ которой остался неизвѣстенъ. Около середины шестого столѣтія въ сѣверной Аравіи особенно прославился, даже среди арабовъ, поэтъ Самауаль (Самуиль) ибнъ-Адйя, имя котораго весьма часто упоминается среди выдающихся арабскихъ поэтовъ и произведенія котораго включены въ наиболѣе важныя сборники древне-арабской поэзіи. Въ эпоху Магомета въ Мединѣ жили слѣдующіе поэты: Аль-Раби ибнъ-Аби-аль-Хукайкъ, Ка'абъ ибнъ-Асадъ, Асма (женщина-поэтесса), Ка'абъ ибнъ-аль-Ашрафъ (убитый по приказанію пророка), Аль-Саммакъ, Аусъ изъ племени Бану-Курайдза, Абу аль-Діалъ, Шурайхъ, Джабалъ ибнъ-Джауаль и, наконецъ, Мархабъ изъ Хайбара. Уже въ концѣ дѣятельности Магомета жилъ обратившійся въ исламъ еврей Аль-Хусейнъ, впоследствии принявшій имя Абдаллы ибнъ-Салама, который написалъ цѣлый рядъ гимилій и, главнымъ образомъ, священныя легенды, почерпнутыя изъ еврейскихъ источниковъ и позднѣе легшихъ въ основаніе мусульманскихъ преданій или «Хадиса». Его примѣру послѣдовали и приняли исламъ Яминъ ибнъ-Яминъ (Веньяминъ), Ка'абъ ибнъ-Ахбаръ и Вагбъ ибнъ-

Еврейская энциклопедія, т. III.

Мунаббикъ (послѣдніе два, связанные тѣсною дружбой, жили въ Іеменѣ). О другихъ арабско-еврейскихъ литературныхъ произведеніяхъ этой ранней эпохи до насъ не дошло никакихъ свѣдѣній, за исключеніемъ такъ называемаго «Китабъ аль-Ашма'ать», упоминаемаго только однимъ анонимнымъ авторомъ девятаго столѣтія. Это произведеніе, которое Шпренгеръ (Sprenger, Leben und Lehre Mohammeds, т. I, стр. 4⁹) считаетъ болѣе раннимъ сборникомъ откровеній пророка, въ дѣйствительности, не было арабскимъ сочиненіемъ, но, вѣроятно, представляло компендіи различныхъ исключительно раввинскихъ дискуссій, которыя авторъ, естественно, могъ озаглавить только именемъ «Шема'ата» (Слышанное). Абдалла ибнъ-Саба, котораго многие склонны считать евреемъ, былъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, первымъ, кто настаивалъ на томъ, чтобы халифу Али воздаваемы были божескія почести. Именно ему приписывается основаніе шитской секты сабайитовъ. Этимъ кончается первый періодъ арабско-еврейской литературы, характерной особенностью котораго является то, что почти всѣ его литературныя произведенія прошли сквозь призму мусульманскаго ученія (см. Delitzsch, Jüd.-arabische Poesien aus mohammedan. Zeit, 1874; Nöldeke, Beiträge zur Kenntniss der Poesie der alten Araber, стр. 52—86; Hirschfeld, Essai sur l'histoire de juifs de Medine, въ Revue des études juives, VII, стр. 107—193; X, стр. 10—31).

2. *Караимы.*—Второй періодъ арабско-еврейской литературы характеризуется тѣмъ, что арабскій языкъ начинаетъ примѣняться уже не только въ поэтическихъ произведеніяхъ, но и въ научныхъ. Караимы первые воспользовались имъ въ своихъ теологическихъ сочиненіяхъ. Основатель и древнѣйшій наставникъ секты, Ананъ (см.), употреблялъ еще раввинскій языкъ и всѣ свои труды писалъ на талмудическомъ діалектѣ; но позже, когда рознь между караимами и талмудистами крайне обострилась, первые прибѣгли къ арабскому языку не только въслѣдствіе его широкаго распространенія въ то время, но главнымъ образомъ чтобы нанести ударъ талмудистамъ, которые не могли бы читать ихъ сочиненія, написанныя на незнакомомъ имъ языкѣ. Вѣроятно, въ силу той-же причины караимы въслѣдствіи прибѣгли къ арабскимъ толкованіямъ при употребленіи еврейскихъ цитатъ и переводовъ.—Въ арабско-караимскихъ трудахъ нѣтъ большого разнообразія въ смыслѣ идей и затрагиваемыхъ научныхъ областей, такъ какъ всѣ они держатся одной и той-же тенденціи, направленной на защиту очень узкаго религіознаго міросозерцанія. Библейская экзегетика, галаха и теологія, лингвистика и полемика съ раббанитами—вотъ тѣ области, въ которыхъ, главнымъ образомъ, трудился караимъ; что-же касается другихъ отраслей знанія, то по этому поводу ничего до-

стовѣрнаго пока еще не извѣстно, и окончательно установить участіе ихъ въ этихъ областяхъ знанія удастся не раньше, чѣмъ будутъ произведены изслѣдованія караимскихъ рукописей, находящихся въ различныхъ библиотекахъ.—Начало X в. знаменуетъ расцвѣтъ арабско-караимской литературы. Вслѣдствіе же прекращавшейся упорной борьбы между раббанитами и караимами, первые, по необходимости, были вовлечены въ письменную полемику съ послѣдними и, такимъ образомъ, арабскій языкъ сталъ пускаться глубокіе корни также среди евреевъ-раббанитовъ. Дѣло въ томъ, что въ ту пору трудно было найти хоть одного мало-мальски выдающагося караимскаго писателя, который не счелъ-бы своей священной обязанностью выступить съ цѣлымъ рядомъ нападокъ на Саадію Гаона. Къ этимъ писателямъ долженъ быть прежде всего отнесенъ Сулейманъ ибнъ-Рухеймъ (Соломонъ бенъ-Иерохамъ), которому принадлежатъ комментарии на Псалмы, Плачъ и Экклезіастъ (ср. рукописи Британскаго музея, №№ 2515-17, 2520; Hirschfeld, *Arabische Chrestom.*, стр. 103—109). Рядомъ съ нимъ слѣдуетъ упомянуть Юсуфа Киркисани, сочиненіе котораго «*Kitab al-Anwar wa al-Manakib*», *Свѣтъ и тѣнь*, представляетъ введеніе къ комментарий Киркисани на Пятикнижіе (Bacher, в *Jew. Quart. Rev.*, VII, стр. 687—710; Гаркави, *Записки Русскаго Археологическаго Общества*, отдѣлъ Восточный, т. VIII, стр. 247—321; Познанскій, въ юбилейномъ сборникѣ въ честь Штейншнейдера, «*Festschrift*», стр. 195—218; idem, *Semitic studies in memory of A. Kohut*, стр. 435—456; Hirschfeld, тамъ-же, стр. 116—121). Однако, наиболее плодотивымъ изъ всѣхъ караимскихъ писателей этого периода является Іефетъ ибнъ-Али га-Леви (Гасанъ изъ Басры). Помимо «*Sefer ha-Mizwoth*», имъ составляется цѣлый рядъ комментариевъ на всѣ библейскія книги; въ этихъ комментаріяхъ онъ первый изъ всѣхъ современныхъ ему писателей обратилъ должное вниманіе на лингвистическій элементъ, входящій въ библейскую экзегезу. Сыиъ Іефета Леви (Абу-Сайдъ) написалъ комментарий на Пятикнижіе и кн. Ис. Навина и составилъ компендіи на «*Agrop*» (словарь) Давида бенъ-Авраама изъ Феца. Давидъ б. Боазъ является авторомъ комментарий въ Пятикнижіе и Экклезіастъ; онъ также написалъ «*Kitab al-Uzul*».

Начало XI в. ознаменовалось появленіемъ цѣлаго ряда трудовъ уже другого характера въ арабско-караимской литературѣ. Такъ, Юсуфъ аль-Басиръ (га-Рое) писалъ не только по богословскимъ вопросамъ, но и по галахическимъ, напр., въ своемъ сочиненіи «*Al-Muchtawî*»; онъ представлялъ ответы по насльдственному праву (*Kitab al-Istibsar*; отрывки существуютъ еще и понынѣ) и, наконецъ, сочиненіе философскаго характера — *Kitab al-Ist'ana* (см. P. F. Frankl, *Ein mitazilitischer Kalam, в Sitzungsberichte der Wiener Akademie*, 1872, стр. 169 и сл.). Около 1026 г. Абул-Фараджъ Гарунъ ибнъ-ал-Фараджъ окончилъ свое грамматическое сочиненіе «*Al-Muschtamil*» (Poznański, в *Revue des études juives*, XXXIII, стр. 24—39); онъ былъ также авторомъ комментарія на Пятикнижіе. Али бенъ-Сулейманъ, жившій въ двѣнадцатомъ столѣтїи, оставилъ, помимо экзегетическаго изслѣдованія Пятикнижія, также сочиненіе родственное, по своему характеру, съ уже вышеупомянутымъ компендіумомъ Давида бенъ-Авраама.—Въ тринадцатомъ столѣтїи караим-

ская литература, послѣ своего упадка въ Азїи находить новое убѣжище въ Египтѣ; но произведенія ея, выросшія на африкаской почвѣ, стоятъ уже гораздо ниже тѣхъ, которыя возникли въ Азїи. Израиль бенъ-Самуилъ (даиъ въ Магребѣ) составилъ трактатъ о «Шести символахъ вѣры», сочиненіе, посвященное ритуальному убою скота, и, наконецъ, трудъ подъ заглавіемъ «*Sefer ha-Mizwoth*». Подобное этому послѣднему сочиненіе было составлено его ученикомъ, впрочемъ Іефетомъ ибнъ-Сагиръ (Аль-Хакимъ аль-Сафи); ему-же принадлежитъ и другое сочиненіе, извѣстное подъ именемъ «*Siddur*» Аль-Фадля (Исаи Когена б. Уццаръ; Steinschneider, *Cat. Berlin*, II, 48; другія ритуальныя сочиненія—см. *Mss. Brit. Mus.*, 2531—32, 2536). Иуда бенъ-Меиръ (прозванный Аль-Хакимъ аль-Тафи) написалъ комментарий на кн. Эсэири. Среди комментаторовъ Пятикнижія слѣдуетъ еще упомянуть Алмуалема Абу Али (Самъ бенъ-Мацліахъ аль-Имамъ), Абул-Сари, Абул-Фараджъ-Фуркана и Аль-Мукадаси.

Наиболѣе выдающимся авторомъ четырнадцатаго столѣтія является врачъ Самуилъ изъ Магреба, который, помимо своего главнаго труда, называвшагося «*Al Murschid*» (Путеводитель), написалъ еще вступленіе къ Пятикнижію. Въ 1415 г. Илія га-Даиъ составилъ трудъ о нѣкоторыхъ календарныхъ правилахъ, еврейскій переводъ котораго находится въ С.-Петербургѣ. Въ началѣ пятнадцатаго столѣтія Ибнъ-аль-Гити написалъ замѣчательную «Хронику караимскихъ ученыхъ» (G. Margoliouth, в *Jew. Quart. Rev.*, IX, 429—443). Въ семнадцатомъ вѣкѣ Давидъ бенъ-Моисей Фейрузъ составилъ, въ подражаніе Вахьи ибнъ-Пакуда трактатъ подъ заглавіемъ «Указатель обязанностей сердца». По настоящее время, хотя уже не въ столь обширныхъ размѣрахъ, караимы въ своей литературѣ пользуются арабскимъ языкомъ; на этомъ-же языкѣ они, между прочимъ, читаютъ пасхальную гагаду (изд. въ Пресбургѣ, въ 1868 г.).

3. *Саадія*.—Распространеніемъ своимъ среди раббанитовъ арабская литература лишь косвеннымъ образомъ обязана караимамъ. Саадія изъ Фаїюма (см. Саадія Гаонъ) своими полемическими трактатами противъ нихъ занялъ первое мѣсто въ спискѣ ихъ противниковъ; изъ этихъ трактатовъ увидѣли свѣтъ лишь нѣкоторые, и то впоследствии. Произведенія Саадїи не были только продолженіемъ существовавшей въ его время еврейской науки; напротивъ, онъ пошелъ дальше и создалъ новую вѣтвь ея, именно религіозную философію. Въ качествѣ противника караимовъ онъ, повидимому, поставилъ себѣ цѣлью всемѣрно препятствовать талмудистамъ-евреямъ пользоваться какими-бы то ни было караимскими произведеніями. Своими комментаріями и переводами почти всей Вѣбли Саадія заслужилъ прозвище «Комментатора»; его-же специальная версія Пятикнижія, въ частности, приобрѣла такую громкую популярность въ народѣ, что на нее стали смотрѣть, какъ на новый «таргумъ»; и по настоящее время эта версія считается таковымъ во всѣхъ тѣхъ странахъ, гдѣ евреи говорятъ по-арабски. Рукописи этой версіи найдены въ Іеменѣ рядомъ съ Таргумомъ Авкыли. Подъ заглавіемъ «*Agrop*» Саадія выпустилъ филологическое сочиненіе, отрывокъ котораго, единственный въ настоящее время существующій, былъ недавно издавъ Гаркави вмѣстѣ съ фрагментами, оставшимися послѣ его-же «*Se-*

fer ha-Galu]» (Studien und Mittheilungen aus der Kaiserl. Bibliothek zu St.-Petersburg, V). Ему же принадлежат трактатъ о девяносто (семидесяти) рѣдкихъ, одинъ только разъ встрѣчающихся, словахъ въ Библии (*אֵלֶּיךָ לְעוֹמֶנָה*; оригиналь этого труда утерянъ, еврейскій же текстъ изданъ Иеллинекомъ) и одно обширное грамматическое сочиненіе. Для литургическихъ надобностей онъ составилъ особый молитвенникъ, который обогатилъ цѣлымъ рядомъ еврейскихъ литургическихъ гимновъ собственнаго сочиненія, тогда какъ указанія (какъ ими пользоваться и когда ихъ читать) написаны по-арабски. Перу Саадіи принадлежатъ также хронологическій трактатъ и юридическое сочиненіе о наследованіи (H. Derenbourg и Mayer Lambert, IX, *Traité des successions* и т. д., Paris, 1870). О философскихъ сочиненіяхъ Саадіи см. ниже. Къ числу псевдонимныхъ сочиненій, вышедшихъ подъ именемъ Саадіи, относится одинъ Мидрашъ на «Десять заповѣдей» (изд. Eisenstädter, Вѣна, 1868; Joseph Schabbethai Farkhi, 1849), который, однако, не что иное, какъ искусный парафраза тѣхъ-же заповѣдей въ литургическомъ духѣ (Steinschneider, Cat. Berlin, I, 48).

4. *Библия*.—Указавъ въ краткихъ чертахъ на тотъ характеръ, какой приняла арабско-еврейская литература среди раббанитовъ въ первоначальныхъ стадіяхъ ея эволюціи, перейдемъ теперь къ изложенію ея дальнѣйшаго развитія. Слѣдуетъ, однако, замѣтить, что почти все время она носитъ характеръ эзегетическій и лишь въ рѣдкихъ случаяхъ отклоняется отъ этого вѣками проложеннаго пути. Послѣ Саадіи Гаона Самуиль бенъ-Хофни изъ Багдада (умеръ въ 1034 г.) составилъ цѣлый рядъ комментариевъ на различныя библейскія книги, изъ которыхъ сохранилась только часть (Samuel b. Hofni, *Trium sectionum posteriorum libri: Genesis, versio arabica*, 1886). Паденіе еврейской науки въ Иракѣ повлекло, однако, за собою небывалый подъемъ ея въ Испаніи; и здѣсь арабскій языкъ сталъ любимымъ и предпочтительнымъ для всѣхъ еврейскихъ сочиненій. Хафсъ аль-Кути, прозванный Готомъ (1000—1050), составилъ стихотворный парафраза Псалмовъ (A. Neubauer, *Revue des études juives*, XXX, 65—69). Моисей га-Когенъ Гикагилія изъ Кордовы (1050—1080), поощряемый грамматическими и лексическими сочиненіями Абул-Валида, составилъ нѣсколько комментариевъ на Пятикнижіе, Пророковъ, Псалмы, Иова, Пѣснь Пѣсней и Даниила; но отъ нихъ сохранились одни только фрагменты, да и то въ видѣ цитатъ, приводимыхъ въ своихъ сочиненіяхъ позднѣйшими авторами (S. Poznansky, *Ibn Giquatilla nebst den Fragmenten seiner Schriften*, Leipzig, 1895). Въроятно, къ тому-же времени относятся и два анонимныхъ перевода книги Руоѣ. Исаакъ бенъ-Иуда бенъ-Гайятъ (1039) составилъ версію Экклезіаста (изд. I. Loewy, Leyden, 1884). Младшимъ современникомъ и весьма ядовитымъ противникомъ Моисея Гикагилія былъ Иуда бенъ-Балаамъ изъ Толедо (1070—1090), комментарий котораго также не дошелъ до насъ въ полномъ видѣ (см. Neubauer, *The fifty-third chapter of Isaiah*, стр. 384—385; Bacher, въ *Zeitschrift Stade*, т. XIII, стр. 129—155). Фрагменты одного анонимаго комментарія, датированнаго XII вѣкомъ, хранятся въ петербургской Публичной бібліотекѣ. Въ 1142 г. комментировалъ Экклезіаста врачъ Хибатъ-Аллахъ (Натанаель), который впоследствии перешелъ въ

исламъ. Въ началѣ тринадцатаго вѣка Іосифъ ибнъ-Акинъ, знаменитый ученникъ Маймонида, какъ предпологаютъ, написалъ комментарий на Пѣснь Пѣсней и трактатъ о библейскихъ мѣрахахъ (Munk, *Notice sur Joseph ben Jehoudah*, въ *Journal Asiatique*, 1842. XIV; Steinschneider и Neubauer въ *Magazin*, 1888). Объ его комментаріи на Пятикнижіе упоминаетъ Аль-Муваккитъ (Ms. Brit. Mus. add. 27294, т. 166). Нѣсколько позже Танхумъ изъ Іерусаліма составилъ комментарий на Пятикнижіе и нѣкоторые другія библейскія книги (комментарій на кн. Ис. Навина, изд. Naarbrücker'a, Berlin, 1862; комм. на книгу Судей, изд. Goldziher'a). Исаакъ бенъ-Самуиль га-Сефарди, жившій также въ Палестинѣ въ концѣ четырнадцатаго вѣка, комментировалъ Пророковъ (Steinschneider, *Hebr. biblioth.*, XIX, 135, XX, 10). Имъ-же былъ составленъ комментарий на II книгу Самуила (*Margoliouth, Jew. Quart. Rev.*, X, 385—403). Часть этого комментарія находится въ Оксфордѣ, въ Бодлеянской бібліотекѣ. Въ пятнадцатомъ вѣкѣ славился особенно въ Іеменѣ Авраамъ Соломонъ, которому принадлежатъ примѣчанія къ Пророкамъ (Познанскій, *loc. cit.*, стр. 68). Комментарій на Эсэвр, разсматривавшійся какъ псевдонимное сочиненіе Маймонида, былъ изданъ (въ Ливорно, 1759) Авраамомъ бенъ-Даніилъ Лумброзо; въ дѣйствительности же онъ, повидимому, относится къ пятнадцатому столѣтію; онъ написанъ на магребскомъ діалектѣ. Въ послѣднемъ (XIX) вѣкѣ среди азиатскихъ и африканскихъ евреевъ снова пробуждается интересъ къ литературѣ. Типографіи въ Ливорно, Каирѣ, Алжирѣ, Оранѣ, Іерусалимѣ, Бомбей, Пунѣ и Калькуттѣ были завалены переводами, главнымъ образомъ, тѣхъ частей Библии, которыя обыкновенно входятъ въ литургическій канонъ, какъ, напр.,—Пятикнижіе, Гафтагоръ, Псалмы, пять Мегиллотъ и Иовъ (Steinschn., *Hebr. bibl.*, XIII, 49). Переводъ всей Библии, сдѣланный Іезекииломъ Шемъ-Тобъ Давидомъ, былъ напечатанъ въ Бомбей въ 1889 г., переводъ же апокрифовъ, сдѣланный Іосифомъ Давидъ, напечатанъ въ 1895 г.—Какъ слѣдствие особеннаго развитія эзегезы, возникла большая литература по мидрашскому и гомилетическому толкованію Библии. Британскій музей обладаетъ рукописями (Ord. 66—70), приписываемыми внуку Маймонида, Давиду бенъ-Авраамъ, въ которыхъ содержатся разсужденія и примѣчанія къ Пятикнижію. Большая часть гомилетической литературы приходится на долю Іемена. Въ срединѣ четырнадцатаго вѣка Натанаель бенъ-Исаія составилъ нѣчто вроде Мидраша, подъ заглавіемъ «Nur al-Thulm», отъ котораго сохранились лишь отрывки (*idem*, XII, 59; Alexander Kohut, *Light of shade and lamp of wisdom*, New York, 1894; Hirschfeld, *Arabische Chrestomatie*, стр. 11—14). Врачъ Яхья бенъ-Сулейманъ (Закарія; около 1430 г.) былъ авторомъ сочиненія «Мидраша Хофець», написаннаго смѣшаннымъ языкомъ—арабскимъ и еврейскимъ (Steinschneider, *Cat. Berlin*, I, 64, 71); на этотъ Мидрашъ существуетъ комментарий подъ заглавіемъ «Al-Durrah al-Muntakhaba» (Ms. Brit. Mus. or. 2746). Нѣсколькими десятилѣтіями позже Саидъ бенъ-Даудъ аль-Адени написалъ гомиліи на Пятикнижіе подъ заглавіемъ «Kitab najat al-gharikin» (*ib.*, 2785). Абу Мансуръ ал-Дамари принадлежатъ сочиненіе «Siraj al-'Ukul» (см. A. Kohut, *Abu Mansur ad-Dhamari*, New York, 1892), Давидъ аль-Лавани составилъ мидрашскій трудъ подъ

заглавіемъ «Al-wajiz al-mughni». Глоссы къ Десалогу были написаны Моисеемъ бенъ-Иосифъ аль-Балида (Ms. Brit. Museum, or. 2746). Существуетъ также много анонимныхъ компиляцій, относящихся къ этому рода литературѣ и написанныхъ не на родномъ языкѣ (Hirschfeld, loc. cit., стр. 14—19).

5. *Лингвистика*. — Еврейскіе филологи писали свои сочиненія по арабскимъ образцамъ, такъ что нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что они пользовались арабскимъ языкомъ. Древнѣйшимъ еврейскимъ грамматикомъ считался Иуда бенъ-Корайшъ изъ Тагорта, въ Сѣверной Африкѣ (изд. Bargès, Paris, 1859). Его «Risalah» (Послание), въ которомъ онъ увѣщеваетъ фецкую общину не пренебрегать чтеніемъ и изученіемъ Таргума, является первой попыткой сравнительнаго изученія семитическихъ языковъ. Впрочемъ, его далеко оставилъ за собою Саадія Гаонъ, который превратилъ занятія семитическою филологіею въ стройную науку. Первое его сочиненіе, озаглавленное «Agron», отъ котораго сохранились лишь нѣкоторые фрагменты, носило отчасти лексикографическій, отчасти грамматическій характеръ. Особенно много подробностей изъ области грамматики заключалось въ его главномъ грамматическомъ трудѣ, носившемъ названіе «Книга о (еврейскомъ) языкѣ» и состоявшемъ изъ двѣнадцати частей; къ сожалѣнію, это сочиненіе до насъ не дошло. Вполнѣ сохранившихся грамматическихъ сочиненій Саадія насчитывается только два: 1) этимологическое изслѣдованіе о такъ называемыхъ Арах (египетск. см.) и 2) комментарий на «Sefer Jezirah», въ которомъ, между прочимъ, содержится нѣсколько грамматическихъ параграфовъ. — Въ средній десятокъ вѣка между грамматиками выдается особенно Дунашъ бенъ-Тамимъ, жившій въ Кайруанѣ. Вскорѣ послѣ Саадія, караимъ Абул-Фараджъ Гарунъ изъ Іерусалима составилъ грамматическое и лексикографическое сочиненіе подъ заглавіемъ «Al Muschtamil» (Познаскій, въ Revue des études juives, XXX, 24—39; 197—218).

Древнѣйшія лингвистическія сочиненія испанскаго происхожденія написаны не на арабскомъ, а на еврейскомъ языкѣ; но до Іегуды Хаюджа (изъ Феда) они особеннаго научнаго значенія не имѣли. Только съ XI вѣка начинается постепенный расцвѣтъ этой литературы. Послѣдователемъ Хаюджа былъ Абул-Валидъ Мерванъ (Иона) ибнъ-Джанахъ, сочиненія котораго въ этой области носили уже болѣе научный характеръ. Абул-Валидъ не только критиковалъ и дополнял Хаюджа, но и писалъ самостоятельныя грамматическія сочиненія, выдающіяся по своему значенію, а также составилъ словарь («Книга еврейскихъ путей», издана А. Neubauer'омъ, Оксфордъ, 1875; еврейская версія издана Бахеромъ въ Берлинѣ, въ 1834 г.). Иуда бенъ-Валамъ написалъ специальное изслѣдованіе объ акцентахъ первыхъ трехъ книгъ Агтографовъ, объ омонимахъ («Kitab al-Tajnis») и нѣсколько небольшихъ трактатовъ грамматическаго и лексикографическаго характера. Особенно большимъ значеніемъ въ качествѣ библейскаго комментатора и грамматика пользовался Моисей Гикатлія, который написалъ специальный трудъ «О мужскомъ и женскомъ родѣ»; это сочиненіе, впрочемъ, утеряно. Къ тому-же столѣтію относится также Исаакъ бенъ-Яшушъ, авторъ грамматическаго сочиненія о «Флексіяхъ» («Kitab al-Tasarif»). Въ двѣнадцатомъ вѣкѣ лингвистика дѣлаетъ дальнѣйшіе успѣхи. Абу Иб-

рагимъ ибнъ-Барунъ составляетъ «Kitab al-Muwazala», трактатъ о сравнительной филологіи евреевъ и арабовъ (изд. П. Коковцовымъ, въ Петербургѣ, въ 1893 г., съ русскимъ предисловіемъ и примѣчаніями). «Козри» Іегуды Галеви имѣетъ отдѣльную грамматическую главу, содержащую весьма интересныя положенія (изд. Hirschfeld, стр. 128—138). — За этимъ періодомъ отмѣчаются столь блестящіе успѣхи еврейской грамматической науки, что она вскорѣ затмеваетъ родственную ей арабскую дисциплину. Въ четырнадцатомъ столѣтіи мы встрѣчаемъ одно только Танхума изъ Іерусалима, который составляетъ словарь къ Мишиѣ (подъ заглавіемъ — «Al Murschid») въ связи съ комментариемъ Маймонида на Мишну. Въ пятнадцатомъ столѣтіи африканецъ Саадія бенъ-Дананъ составляетъ грамматическій трудъ и еврейско-арабскій словарь. Другой глоссарій къ комментарий Маймонида на Мишну былъ написанъ Давидомъ бенъ-Леша га-Леви изъ Адена (Steinschneider, Cat. Berlin, № 113). Изъ анонимныхъ сочиненій этого рода должны быть упомянуты грамматическій компендіумъ къ одному караимскому молитвеннику (Ms. Brit. Mus., or. 25—36), арабско-персидскій словарь (Ms. Brit. Mus. add. 7701), трактатъ о темныхъ словахъ, встрѣчающихся въ Библии и Мишиѣ (Hirschfeld, Arab. Chrestom., стр. 31—34), и глава, посвященная филологическому разбору арамеизмовъ Библии (ib., стр. 54—60).

6. *Талмудъ и галаха*. — Вполнѣ естественно, что въ Талмудѣ и галахъ арабскій языкъ не примѣнялся въ такихъ широкихъ размѣрахъ, какъ въ прочихъ видахъ еврейской литературы. Раввинскій діалектъ такъ подходилъ къ галахическимъ спорамъ и настолько укрѣпился въ сознаніи какъ ученыхъ, такъ и народа, что ему не трудно было выдержать натискъ арабскаго языка и выйти побѣдителемъ изъ этой борьбы; тѣ-же немногочисленныя работы, которыя были составлены на арабскомъ языкѣ въ этой области, либо погибли, либо изучались, главнымъ образомъ, по ихъ еврейскимъ переводамъ. Несомнѣнно, слѣдуетъ относиться съ большимъ недоверіемъ къ распространенному мнѣнію, будто Саадіей Гаономъ былъ сдѣланъ переводъ Мишны на арабскій языкъ, такъ какъ небольшая и вскользь объ этомъ брошенная замѣтка Петахія изъ Регенсбурга слѣдуетъ недостаточна для того, чтобы изъ нея вывести столь опредѣленное заключеніе. Однако слѣдуетъ отмѣтить, что нѣкоторые изъ респонсовъ, написанныхъ имъ по-арабски, сохранились. Переводъ Мишны, сдѣланный испанскимъ современникомъ Саадія, Іосифомъ бенъ-Аби Тауромъ, былъ вызванъ не столько потребностью самихъ евреевъ, сколько волею одного правителя-библіофила. Поэтому нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что книга погибла, такъ какъ, вѣроятно, больше одной копій этого перевода никогда и не существовало. — На арабскомъ языкѣ писали респонсы Іосифъ бенъ-Авраамъ бенъ-Шеть и Исаакъ Альфаси. Маймонидъ, написавъ свой комментарий къ Мишиѣ на арабскомъ языкѣ, оставилъ его послѣ своей смерти не переведеннымъ; популярность же приобрѣлъ еврейскій переводъ этого комментарія, хотя неоднократно цитируется и арабскій оригиналъ его. Нѣкоторые отдѣлы этого оригинала въ настоящее время не печатаны; изученіе ихъ имѣетъ огромное значеніе въ дѣлѣ свѣрки оригинала съ переводомъ,

печатаемымъ въ современныхъ изданіяхъ Талмуда. На арабскомъ же языкѣ Маймонидъ написалъ свое «Sefer ha-Mizwoth», которое сохранилось въ видѣ предисловія къ его Мишна-Тора (введеніе и три первыхъ параграфа изданы М. Перипцемъ, Бреславль, 1882, и снабжены нѣмецкимъ переводомъ; все же сочиненіе издалъ и снабдилъ французскимъ переводомъ М. Блохъ, Парижъ, 1888). Впослѣдствіи Маймонидъ пользовался арабскимъ языкомъ и для нѣкоторыхъ респонсовъ; оригиналы части ихъ случайно сохранились до настоящаго времени (Margoliouth, Responsa of Maimonides in the original arabic, в Jew. Quart. Rev., XI, 533; Simonsen, Arabic responsa, ib., XII, 134—137; Steinschneider, Hebr. bibl., XIX, 113). Сынъ его, Авраамъ, хотя и былъ лишень геніальности отца, обладалъ, однако, большими познаніями въ талмудической литературѣ, которая и примѣнилъ въ своемъ сочиненіи полурелигіознаго, полуфилософскаго характера, извѣстномъ подъ именемъ «Kitab al-Kifajah». Въ одномъ письмѣ къ Давиду бенъ-Хисдай изъ Багдада («Maasse Nissim», изд. В. Goldberg, Парижъ, 1867) онъ защищаетъ теории и принципы своего отца. Отъ него-же сохранился сборникъ респонсовъ на арабскомъ языкѣ, подъ общимъ заглавіемъ «Megillath Setarim» (рукопись Montefiore [Halberstam], 56). Среди отрывковъ, найденныхъ въ египетской «генизѣ» (см.), встрѣчается большое количество коротенькихъ разборовъ галахическихъ законовъ и посланій такого-же характера, написанныхъ по-арабски. Самуилъ бенъ-Джамъ писалъ о законахъ убоя скота (Karmel, III, 215; Jüd. Zeitschr. Гейгера, 1862). Сочиненіе о законахъ, которые должны соблюдать женщины, было опубликовано Яковомъ Анкавою въ Алжирѣ, въ 1855 г.; онъ-же перевелъ книгу «Sefer Dath Jehudith» (изд. въ Ливорно, въ 1827 г.) съ испанскаго языка на арабскій.

7. *Литургическія сочиненія.*—Служеніе арабскаго языка для литургическихъ цѣлей начинается переводомъ такихъ частей Библии, которые находили примѣненіе въ общественномъ богослуженіи. Уже выше было упомянуто, что Саадія снабдилъ свой молитвенникъ арабскимъ текстомъ, заключавшимъ въ себѣ цѣлый рядъ ритуальныхъ правилъ; такого-же рода молитвенники, вѣроятно, въ подражаніе Саадіи, были составлены въ Йеменѣ, изъ которыхъ, древнѣйшій относится къ пятнадцатому вѣку (Steinschneider, Hebr. bibl., XXI, 54; Cat. Berlin, I, 69, 117—130; W. H. Greenbourg, The Haggadah according to the rite of Yemen, Лондонъ, 1896). Даже еще въ шестнадцатомъ вѣкѣ арабскій языкъ продолжаетъ дѣлать громадныя завоеванія въ области еврейской литургии; на этомъ языкѣ составляется множество «пѣтуговъ», которые, конечно, по содержанию своему ничѣмъ не отличаются отъ прочихъ еврейскихъ религіозныхъ гимновъ, написанныхъ на еврейскомъ языкѣ. Нѣкоторые изъ этихъ религіозныхъ гимновъ и молитвъ заслужили даже особенную любовь народной массы и получили самое широкое распространеніе. Въ молитвенникахъ, напечатанныхъ для употребленія въ африканскихъ и восточныхъ общинахъ, вставлялись нѣкоторые пѣтуы на арабскомъ языкѣ. Эта область арабско-еврейской литературы почему-то оставлена нѣсколько въ законѣ современными изслѣдователями, хотя она представляетъ громадныя интересы по нѣкоторымъ связаннымъ съ нею лингвистическимъ

проблемамъ и потому вполне заслуживаетъ тщательнаго и всесторонняго изученія. Къ той-же области должны быть отнесены: народно-арабскій переводъ арамейскихъ Таргумовъ на нѣкоторые отдѣлы Пятикнижія, напр., благословеніе Якова, пѣснь Моисея и десять заповѣдей, нѣкоторыя «Гафторы», всѣ пять Мегиллотъ и Мегиллу Антиоха (Hirschfeld, Arab. Chrestomatie, стр. 1—6). Кроме того, въ многочисленныхъ молитвенникахъ рядомъ съ еврейскимъ оригиналомъ всѣхъ «Pirke Aboth» помѣщался и арабскій переводъ ихъ (פרקי אבות, изд. Иосифа Шабтея Фархи, Ливорно, 1849). Весьма часто издавалась пасхальная гагада съ арабскимъ переводомъ и примѣчаніями на арабскомъ языкѣ. Карайскіе молитвенники носятъ такой-же характеръ. Примѣчанія и исправленія на арабскомъ языкѣ встрѣчаются уже въ «Спидурѣ» Фадила (Исаи Когена бенъ-Уцціагу; см. выше, стр. 4) и въ позднѣйшихъ компиляціяхъ этого рода. Исаакъ бенъ-Соломонъ составилъ арабскій переводъ «Десяти членовъ символа вѣры» (אשר לא, Евпаторія, 1840).

8. *Философія и теологія.*—Что касается употребленія арабскаго языка въ еврейскихъ философскихъ сочиненіяхъ, то оно обусловливалось причинами, рѣзко отличавшимися отъ тѣхъ, которые особенно сильно вліяли на вышеупомянутые виды еврейской литературы. Съ большою вѣроятностью можно установить тотъ фактъ, что евреи въ средніе вѣка никогда не обратились бы къ изученію философіи, еслибы на нихъ въ этомъ отношеніи не повліяли арабы; философскіе труды послѣднихъ являлись въ то время единственными источниками, изъ которыхъ можно было въ большей или меньшей степени черпать свѣдѣнія объ этомъ предметѣ. Благодаря, именно, арабскому языку, удалось выработать такую точную и выразительную философскую терминологию, какую на еврейскомъ языкѣ врядъ-ли можно было бы создать. Въ настоящее время мы смѣло утверждаемъ, что воздѣйствіе арабской философіи на еврейскую сказалось не только въ переводахъ арабскихъ философскихъ сочиненій на еврейскій языкъ: на всѣхъ оригинальныхъ трудахъ еврейскихъ философовъ лежитъ явная и неизгладимая печать арабскаго вліянія. Всѣ выдающіяся еврейскія сочиненія въ области философіи, въ свое время (въ средніе вѣка) составившія эпоху, были написаны по-арабски и, несомнѣнно, имѣли большой кругъ арабскихъ читателей.—Первымъ творцомъ еврейской философіи, приведшимъ разрозненные ея идеи въ грандіозную систему, былъ р. Саадія Гаонъ. Онъ, по справедливости, можетъ быть названъ отцомъ еврейской философіи. Въ своихъ изслѣдованіяхъ онъ пользовался тѣмъ-же методомъ, что и матазисты—одна изъ трехъ извѣстныхъ въ исторіи арабской философіи школъ (см. А. философія). Правда, нѣсколько раньше его работалъ Абу-Якубъ Исхакъ ибнъ-Сулейманъ (Исаакъ Израели Старшій, умершій около 950 г.), который жилъ, въ качествѣ врача, при дворѣ халифа Абу Мухаммеда Убайдъ-Алла аль-Махди въ Кайруанѣ; но, по своему значенію, онъ, конечно, не можетъ сравниться съ Саадіей. Абу-Якубъ былъ авторомъ «Книги опредѣленій» — древнѣйшаго, какъ полагаютъ, сочиненія по логикѣ, сохранившагося только въ еврейскомъ переводѣ (изд. Hirschfeld, стр. 233, 234; Steinschneider, Festschrift, стр. 131—141). Къ первому-же періоду арабско-еврейской философіи слѣдуетъ также отнести и Бахью ибнъ-Юсуфъ ибнъ-Пакуда

(жилъ въ Испаніи въ 1040 г.), автора «Обязанностей сердца» и «Размышлений души». Его современникъ, Соломонъ ибнъ-Гебриоль, былъ первымъ, внесшимъ неоплатоническія идеи въ еврейскую философію. Имъ были написаны на арабскомъ языкѣ слѣдующія сочиненія: «Источники жизни», «Усовершенствованіе нравственности» и этической трактатъ, носившій названіе «Избранные перлы» (Munk, *Mélanges de philosophie juive et arabe*, Paris, 1859). Іегуда Галеви разбираетъ еврейскую теологію уже совершенно съ новой точки зрѣнія. Въ своемъ знаменитомъ «Kitab Alkharizi» (изд. Н. Hirschfeld, съ критическимъ изслѣдованіемъ еврейскимъ переводомъ, Лейпцигъ, 1887) онъ рѣшительно исключаетъ методъ калама, такъ же какъ и аристотелевскіе приемы философскаго изслѣдованія, и становится, по истеченіи нѣсколькихъ столѣтій, на почву традиціи. Весьма сильно нападаетъ онъ въ своемъ сочиненіи и на караимскія доктрины. Юсуфъ ибнъ-Цаддикъ изъ Кордовы (умеръ въ 1149 г.) въ сочиненіи «Микрокосмъ» продолжаетъ развивать идеи, изложенныя раньше Ибнъ-Гебриолемъ. Авраамъ ибнъ-Даудъ (умершій въ 1180 г.) въ знаменитомъ «Emunah Ramah» прокладываетъ путь аристотелизму въ еврейскую философію. Еврейская философія среднихъ вѣковъ достигаетъ апогея въ твореніяхъ Моисея Маймонида. Отецъ Моисея, Маймунъ, былъ авторомъ небольшого труда, носившаго названіе «Посланіе утѣшенія» (изд. L. M. Simmons, въ *Jew. Quart. Rev.*, II, стр. 335), въ которомъ онъ обращался съ мольбой къ евреямъ не забывать своей вѣры, даже еслибы ихъ принудили принять исламъ. Его сынъ Моисей, величайшій изъ еврейскихъ мыслителей, еще будучи юношею, составилъ на арабскомъ языкѣ краткое изложеніе логики и трактатъ о «Единствѣ» (Бога). Введеніе къ его комментарію на трактатъ «Аботъ» носитъ также философскій характеръ и извѣстно подъ особымъ названіемъ—«Восемь главъ» (Pocock, *Porta Mosis*, стр. 181 и сл., изд. M. Wolf, съ нѣмецкимъ переводомъ, Лейпцигъ, 1863). Въ его комментаріи на десятую главу талмудическаго трактата Сангедринъ—«Хелекъ»—включены также тринадцать членовъ символа вѣры, имъ формулированныя. Его философско-теологическая система изложена въ главномъ и выдающемся его трудѣ—«Путеводителѣ заблужденныхъ» (изд. С. Мункомъ съ французскимъ переводомъ, Парижъ, 1856—1866 гг.; ср. Н. Hirschfeld, *Kritische Bemerkungen zu Munk's Ausgabe des «Dalalat al-Chairin»* въ *Monatsschrift*, т. XXXIX, стр. 404—413, 460—473). Онъ же написалъ «Утѣшительное посланіе» къ иеменскимъ евреямъ. Къ послѣдователямъ Маймонида относятся его собственныя сына Авраамъ, о теологическомъ трудѣ котораго упоминалось уже выше, и его ученикъ Іосифъ бенъ-Іуда бенъ-Аквианъ (Абул-Хаджаджъ Юсуфъ ибнъ-Ихья ас-Сабти аль-Магриби), которому Маймонидъ посвятилъ свой *ספר החינוך*, и который въ свою очередь былъ авторомъ сочиненія «Исцѣленіе души» и еще одного труда, открытаго Мункомъ. Въ подражаніе «Путеводителю» было написано на арабскомъ-же языкѣ анонимное сочиненіе «Перлы тайны». Отрывокъ аристотелевской философіи въ стилѣ Маймонида данъ былъ Мусой ибнъ-Туби въ его поэмѣ «Al-Sab'iniyyah», состоящей изъ семидесяти стиховъ (оригиналъ съ еврейскимъ переводомъ и комментаріемъ, составленнымъ Соломономъ бенъ-Имма-

нуилъ да Пьера заданы и переведены Г. Гиршфельдомъ, 1894).

Съ паденіемъ еврейской философіи уменьшается интенсивность пользованія арабскимъ языкомъ. Количество философскихъ трудовъ, написанныхъ евреями на этомъ языкѣ, становится ничтожнымъ. Наибольше значительнымъ писателемъ періода является Алла ад-Динъ ал-Муваккитъ, написавшій комментарий на сочиненіе Маймонида «Sefer ha-Madda» (Ms. Brit. Mus. add. 27294). Остается еще упомянуть Іегуду бенъ-Ниссимъ бенъ-Малка, сочиненіе котораго «Anase al-Gharib» представляетъ комментарий на каббалистическую книгу «Sefer Jezirah», и многочисленные анонимныя трактаты о «Макрокосмѣ и микрокосмѣ» (Cat. Berlin, II, 105), которые Штейншнейдеръ считаетъ извлеченіями изъ вышеупомянутаго труда Іосифа Киркисани. Одинъ трактатъ по этикѣ существуетъ въ настоящее время рукописно въ Бодлеянской библиотекѣ въ Оксфордѣ (Neubauer, *Cat. Bodl. hebr. mss.*, № 1422).

9. *Пolemическія сочиненія* на арабскомъ языкѣ носятъ на себѣ всѣ религіозный отпечатокъ. Они касаются уже не только борьбы между раббанитами и караимами, но также и попытокъ, написанныхъ съ цѣлью помѣшать поступательному движенію философіи и дискредитировать догматы чужихъ религій. Среди караимскихъ писателей въ этой области литературы особенно извѣстны Давидъ аль-Мокаммецъ, которому приписывается сочиненіе подъ заглавіемъ «Двадцать трактатовъ» (Steinschneider, *Cat. Bodl.*, col. 880), Сулейманъ ибнъ-Рухаймъ и Іефетъ бенъ-Али (см. выше), труды которыхъ изобиловали выпадами противъ раббанитовъ; но всѣ они были отражены Саадіей въ его сочиненіяхъ, направленныхъ противъ караимовъ. Впослѣдствіи къ этой борьбѣ съ караимами примкнули Самуиль бенъ-Хофни (Cat. Bodl., col. 1034; Z. D. M. G., VIII, стр. 551; IX, стр. 838), Самуиль га-Нагидъ (который былъ также извѣстенъ своей критикой Корана) и особенно Іегуда Галеви. Посвятившій себя изученію «Козри» Саадъ ибнъ-Мансуръ (1280) сталъ въ свою очередь писать въ защиту евреевъ и іудазма; плодомъ его литературной дѣятельности явилось сочиненіе подъ заглавіемъ «Tankich al-Abchath» (Н. Hirschfeld, *Saad b. Mansur ibn Kammuna*, Лейпцигъ, 1893; Goldziher, въ *Steinschneider-Festschrift*, стр. 110—114). Ему же—впрочемъ, неосновательно—приписывается одно анонимное сочиненіе, направленное противъ борьбы, возгорѣвшейся между раббанитами и караимами (Н. Hirschfeld, *Arabische Chrestomatie*, стр. 69—103). Существуетъ еще одно анонимное сочиненіе poleмическаго характера, носящее названіе «Преданіе о спорѣ съ нѣкіимъ епископомъ». Наконецъ, слѣдуетъ упомянуть про двухъ еврейскихъ реллеговъ—Ибнъ-Кусина, мосульскаго врача, и анонима писателя, которые въ своихъ poleмическихъ сочиненіяхъ, направленныхъ противъ евреевъ, пытались доказать истину пророческаго призванія Магомета.

10. *Каббала*.—Комментаріи къ «Sefer Jezirah» на арабскомъ языкѣ были составлены Исаакомъ Израели (Steinschneider, *Cat. Berlin*, I, стр. 55). Саадіей (изд. съ французскимъ переводомъ M. Lambert, Paris, 1891) и Іудой бенъ-Ниссимъ бенъ-Малка (см. выше). Впрочемъ, большая дѣятельность въ этомъ направленіи была проявлена и въ девятнадцатомъ вѣкѣ. Такъ, Авраамъ Давидъ Іезекиэль

въ Бомбей, перевелъ на арабскій языкъ «Sefer Jezirah» (Туна, 1888); имъ же переведены на арабскій языкъ нѣкоторые отдѣлы Зогага («Idra Zutta»; *ibidem*, 1887; Алжиръ, 1853); «Joseph Ergas», Бомбей, 1888, «Schomer Eumim» и проповѣди Исаака Лопеса изъ Алеппо.

11. *Поэзия и рассказы.*—О многихъ литературныхъ произведеніяхъ, относящихся къ этому отдѣлу, было упомянуто уже выше—въ началѣ статьи и въ отдѣлѣ о литургической поэзіи. Множество поэмъ, принадлежащихъ караимскимъ авторамъ, были изданы Пинскеромъ. Единичные арабскіе стихи встрѣчаются также въ нѣкоторыхъ еврейскихъ поэмкахъ Ибнъ-Эзры (Rosin, Reime und Gedichte des Abraham ben Ezra, Breslau, 1888); а въ составъ одной изъ макамъ Алхривани (XI) вошла поэма, каждый стихъ которой раздѣленъ на еврейскую, арамейскую и арабскую части. Макамамъ предшествуетъ введение, написанное на арабскомъ языкѣ (Steinschneider, La prefazione arabica delle makamat al giuda Al-Charizi etc., Firenze, 1879). Авраамъ ибнъ-Салгъ, хотя родомъ былъ еврей, числится однако, среди мусульманскихъ поэтовъ. О философской поэмѣ Мусы ибнъ-Туби уже упоминалось выше. Въ восемнадцатомъ столѣтіи въ Аденѣ славился поэтъ Шаломъ бенъ-Иосифъ Шабеци (פ"ק ר"ק, Ms. Brit. Mus., or. 4104), составившій диванъ арабскихъ поэмъ, изъ коихъ нѣкоторыя были имъ самимъ сочинены. Изъ болѣе позднихъ произведеній слѣдуетъ упомянуть весьма интересный сборникъ эпиграммъ, пѣсенокъ и четверостишій, озаглавленный «Safinah Maluf» и составленный Соломономъ бенъ-Хаймъ Бунаномъ (Ливорно, 1877). Въ ряду прозаическихъ произведеній арабско-еврейской изящной литературы первое мѣсто занимаетъ сочиненіе Моисея ибнъ-Эзры «Kitab al-Muchadharah wal-Mudacharab» (Schreiner, Revue des études juives, t. XXXI, 98—117, XXXII, 62—81, 236—249; П. К. Коковцовъ, Kitab al-Muchadharah, С.-Петербургъ, 1895, изданіе части арабскаго текста съ русскимъ переводомъ; Н. Hirschfeld, Arabische Chrestomatie, стр. 61—63). Сборникъ притчей былъ напечатанъ въ Бомбей въ 1889 г. Трактатъ объ этикѣ, написанный Исаакомъ Крисиномъ, былъ переведенъ Иосифомъ бенъ-Хасаномъ. Переводъ книги פ"ק ר"ק, сдѣланный Абу-Юсуфомъ Хабибомъ, былъ напечатанъ въ Оранѣ въ 1889 г.—Наряду съ этимъ существуетъ также богатая литература рассказовъ, въ большинствѣ случаевъ священнаго характера, какъ оригинальныхъ, такъ и переводныхъ, напр., легендарная біографія патриарховъ, Иосифа, Моисея и Соломона (Бомбей, 1886). Къ сочиненіямъ свѣтскаго характера должна быть отнесена книга פ"ק ר"ק (Ливорно, 1868), содержащая версію путешествій Синдбада. Анонимное историческое сочиненіе было издано Ad. Neubauer'омъ (Medieval Jewish Chronicles, т. II, стр. 89 и сл.).

12. *Медицина.*—Въ области медицинской литературы евреи выдвинулись очень рано частью переводами съ греческаго и сирійскаго языковъ, частью же своими оригинальными трудами. Древнѣйшимъ еврейскимъ писателемъ въ медицинской литературѣ былъ Месерджавай (883), которому Штейншнейдеръ посвятилъ специальную статью (Z. D. M. G., т. LIII, стр. 428—434). Наиболѣе выдающимся врачомъ десятого столѣтія является Исаакъ Израели (Wüstenfeld, Geschichte der arabischen Aerzte, стр. 50; Н. Hoerer, Geschichte der Medizin, I, 233; Stein-

schneider, Hebräische Uebersetzungen, стр. 761) изъ Кайруана, о которомъ упоминалось уже выше. Онъ прославился своимъ выдающимся трактатомъ «О лихорадкахъ». Моисей бенъ-Элеазаръ аль-Израили (Ibn Abi Oseibia, изд. A. Müller, II, стр. 87) точно такъ же, какъ и его сыновья Исаакъ и Исмаиль, и сынъ послѣдняго—Яковъ, были врачами при дворѣ визиря Муизъ ад-Дина (подъ конецъ 10-го столѣтія). Въ началѣ двѣнадцатаго вѣка еврейскіе врачи, жившіе въ Испаніи, начинаютъ также писать на арабскомъ языкѣ. Абу-Джафаръ-Юсуфъ-Ахмедъ ибнъ-Хисдай, другъ философа Ибнъ-Баджи (*ibid.*, стр. 51), перевелъ сочиненія Гиппократа для Альмамуна, главнаго визиря египетскаго халифа Амра-би Ахкамъ-Аллаха. Почти въ то-же самое время въ Каирѣ славился (въ 1161 г.) медицинскій писатель караимъ Садидъ ибнъ-Абул-Ваиянъ (Steinschneider, Hebräische bibl., XIII, стр. 61—63). Выдающейся извѣстностью пользовался и Маймонидъ въ качествѣ медицинскаго писателя; среди нѣкоторыхъ его трудовъ, посвященныхъ медицинѣ, особеннымъ значеніемъ пользовался комментарий на афоризмы Гиппократа (*idem*, Z. D. M. G., XLVIII, стр. 218—234; *idem*, Hebr. Uebers., стр. 769; полный списокъ его сочиненій у Hoerer'a, l. c., I, 256—257). Его сынъ Авраамъ (см. выше; Wüstenfeld, *ibid.*, стр. 111) также считался авторитетомъ въ области медицинской литературы. Нѣкоторымъ значеніемъ въ качествѣ врача-писателя пользовался и Иосифъ бенъ-Иуда (Munk, Notice sur Joseph ben Jehouda, стр. 58). Въ середнѣ двѣнадцатаго вѣка славился Амрамъ аль-Израили (Ibn Abi Oseibia, стр. 213; Steinschneider, Zwei jüdische Aerzte, Imram ben Sadaga und Muwaffak ibn Sebua, въ Z. D. M. G., 1871), родившійся въ Дамаскѣ въ 1165 г. и умершій въ Эмесѣ (Химсъ) въ 1239 г. Самуиль ибнъ-Иуда ибнъ-Аббасъ (см.) написалъ медицинское сочиненіе подъ названіемъ «Kitab al-Mufid» (*ibid.*, стр. 31). Абул-Хаяджъ Юсуфъ изъ Феца (*ibid.*, стр. 213) занимался изученіемъ медицины подъ руководствомъ Маймонида. Впослѣдствіи онъ переселился въ Алеппо, гдѣ составилъ комментарий на Гиппократа и сочиненіе по фармаціи. Къ двѣнадцатому же столѣтію относится еще Ал-Асадъ ал-Магалли (бенъ-Яковъ бенъ-Исаакъ), жившій вначалѣ въ Египтѣ, а затѣмъ переселившійся въ Дамаскъ (*ibid.*, стр. 118). Въ тринадцатомъ столѣтіи Ибнъ-Абул-Хасанъ ал-Баркамани написалъ сочиненіе по гигиенѣ. Абу-Мансуръ ал-Гаруни (въ концѣ четырнадцатаго столѣтія) составилъ медицинскую энциклопедію (Steinschneider, Cat. Berlin, III, стр. 98, 102; см. Z. D. M. G., XLVII, стр. 374) подъ общимъ заглавіемъ «Al-Muntakib».

13. *Математика.*—Древнѣйшимъ еврейскимъ математикомъ считается Машаллахъ (Steinschneider, Zeit. Deut. Morg. G., XLVIII, стр. 434—440), бывший весьма плодовитымъ писателемъ. Штейншнейдеръ описалъ одно анонимное сочиненіе по астрономіи, составленное іеменскимъ евреемъ (Cat. Berlin, стр. 80).—Ср.: Steinschneider, Hebräische Uebersetzungen, Berlin, 1893; *idem*, An introduction to the arabic literature of the jews, in Jewish Quarterly Review, IX—XIII. [Статья Н. Hirschfeld'a, въ J. E. II, 50—56]. 4.

Арабско-еврейская поэзія.—Поэтическая литература арабскихъ евреевъ, судя по сохранившимся образцамъ, повидному такъ же стара, какъ и сама арабская поэзія, и въ большинствѣ случаевъ носитъ на себѣ тотъ-же отпечатокъ и

ту-же форму. Въ исторіи арабско-еврейской поэзи различаются двѣ эпохи — 1) до-исламская или лирическая и 2) періодъ, современный пророку Магомету, носящій исключительно поэмическій характеръ. Древнѣйшіе стихи первой эпохи принадлежатъ еврейской поэтессѣ Саррѣ изъ племени Бану-Курайда; въ небольшой прочувствованной пѣснѣ она горько оплакиваетъ предательское убійство многихъ соплеменниковъ, совершенное однимъ арабскимъ предводителемъ. Объ этомъ-же происшествіи, случившемся приблизительно въ концѣ пятого вѣка, также упоминаетъ въ своемъ стихотвореніи одинъ неизвѣстный еврейскій поэтъ. Своего алогая достигаетъ еврейско-арабская поэзія того періода въ пѣсняхъ знаменитаго поэта Самауяля (Самуиль) ибнъ-Адйя, который жилъ въ замкѣ Аль-Аблакъ, находившемся въ области Таймѣ (въ срединѣ VI вѣка). Для арабскихъ писателей всѣхъ временъ онъ являлся образцомъ вѣрности: онъ жертвуетъ жизнью своего сына, котораго отдаетъ въ залогъ за своего друга,—другъ же этотъ былъ не кто иной, какъ славнѣйшій изъ всѣхъ арабскихъ поэтовъ древности, Имруль-Кайсъ. Одна изъ его поэмъ, посвященная описанію этого случая, когда онъ, во имя вѣрности, долженъ былъ пожертвовать жизнью своего сына, много разъ печаталась, какъ въ оригиналѣ, такъ и въ различныхъ переводахъ, хотя равныя вставки позднѣйшаго характера нѣсколько затемнили первоначальный ея текстъ. Другая поэма, также приписываемая Самауялю, является сомнительной въ отношеніи своей подлинности. Предполагаютъ, что сынъ Самауяля—Джаридъ—также былъ поэтомъ. Во время появленія Магомета особенно славился въ Мединѣ поэтъ Ал-Раби ибнъ-Абул-Хукайкъ изъ племени Бану-Надиръ; изъ его поэмъ многія сохранились до настоящаго времени. Въ одной изъ нихъ встрѣчается слѣдующая сентенція: «Для каждой болѣзни существуетъ лѣкарство, только глупость неизлѣчима». Поэтъ Шурайхъ, время жизни котораго осталось въ донныя неизвѣстнымъ, является авторомъ одного прекраснаго стихотворенія. Вотъ переводъ отрывка изъ него: «Примки къ благороднымъ, если найдешь путь къ ихъ союзу, и пей изъ ихъ кубка, хотя бы тебѣ пришлось испить сильнѣйшій ядъ». Къ до-исламскому періоду относится также поэтъ Абул-Діалъ, который, однако, не былъ еврейскаго происхожденія.

Во второмъ періодѣ, который начинается со времени поселенія Магомета въ Мединѣ, въ исторіи арабско-еврейской поэзи замѣчается большая перемѣна. Послѣ изгнанія племени Бану-Кайнукаа поэтъ Ка'абъ ибнъ-аль-Ашрафъ, происшедшій изъ племени Бану-Надиръ, увидѣлъ, что та-же опасность грозитъ всѣмъ мединскимъ евреямъ. Тогда онъ отправился въ Мекку и тамъ сталъ пламенными стихами возбуждать курайшитовъ отмстить за удары, нанесенные ихъ братьямъ при Бадрѣ. Полагаютъ, что пророкъ имѣлъ въ виду, именно, воинственную поэму Ка'аба, когда въ одной изъ суръ Корана упоминалъ о собакѣ, «которая, если ее прогоняешь, высовываетъ языкъ или, если оставляешь ее, также высовываетъ языкъ» (Коранъ, VII, 174). Колкость этого сравненія заключается не только въ аллитераци «Ка'абъ» и «Кальбъ» (собака), но также въ томъ, что выраженіе «высовывать языкъ», несомнѣнно, представляетъ символическое обозначеніе поэтической сатиры. Дѣйствительно, Кааабъ былъ вскорѣ убитъ по наущенію Ма-

гомета, но его поэмы сохранились у мусульманскихъ биографовъ пророка. Смерть его была оплакана въ стихахъ другимъ еврейскимъ поэтомъ, Саммакомъ, произведенія котораго также сохранились до нашихъ дней. Незадолго до того, какъ Магометъ совершилъ нападеніе на Бану-Курайда, послѣднее еврейское племя, оставшееся еще въ Мединѣ, одна женщина изъ этого племени приняла исламъ. Ея мужъ, по имени Аусъ, желая склонить ее къ возвращенію въ лоно еврейства, обратился къ ней съ посланіемъ, въ которомъ, въ поэтическихъ выраженіяхъ, умолялъ ее вернуться къ нему и къ ея народу. Изъ этого поэтического посланія нѣсколько стиховъ сохранилось до настоящаго времени. Убійство Худжейджа, раввина племени Бану-Надиръ, было оплакано въ особой поэмѣ Джебеломъ ибнъ-Джауалемъ. Онъ-же слагалъ скорбныя пѣсни о судьбѣ изгнанныхъ и избитыхъ еврейскихъ племенъ. Послѣднимъ поэтомъ этой эпохи былъ Мархабъ. Вудучи родомъ изъ Йемена, онъ принялъ иудейство и сражался противъ мусульманъ, когда они напали на Хайбаръ, послѣдній оплотъ евреевъ. Въ одной своей поэмѣ, состоявшей изъ трехъ строфъ, онъ вызвалъ на поединокъ одного изъ героев—сподвижниковъ Магомета—и палъ въ этомъ единоборствѣ. Имъ заканчивается списокъ арабско-еврейскихъ поэтовъ древняго времени. Послѣдующія столѣтія не отличались особеннымъ развитіемъ арабско-еврейской поэзи. Извѣстное значеніе имѣли лишь макамы Харири (XI) и поэмы Ибнъ-Эзры. Въ началѣ четырнадцатаго столѣтія въ Севильѣ жилъ Муса ибнъ-Туби, написавшій философскую поэму подъ заглавіемъ «Al-Sabinijja» (стихотвореніе изъ семидесяти строфъ), въ которой строго придерживался философской аргументаціи Маймонида.

Значительное число еврейскихъ поэтовъ, писавшихъ по-арабски, жило въ Испаніи; но, къ сожалѣнію, ничего, кромѣ ихъ именъ, до насъ не дошло. Среди нихъ особенно выдавались: Моисей ибнъ-Самуиль ибнъ-Гикатилля (одиннадцатаго вѣка; см. Познанскій, Ibn Gikatilla, стр. 23, Berlin, 1895), Авраамъ ибнъ-Сагль (Севилья, XIII в.), Нахимъ аль-Израилъ (Севилья), Авраамъ Альфакаръ-Исмаиль аль-Ягуди, наконецъ, его дочь Касмуна. Всѣ они писали свои поэмы согласно тому виду арабской поэзи, который назывался «Muwaschschach» (Hartmann, Das arabische Strophen-gedicht, стр. 45, 63, 73, 74, 225, 244).—Нѣчто вродѣ возрожденія арабско-еврейской поэзи наблюдается въ концѣ среднихъ вѣковъ въ тѣхъ странахъ, гдѣ говорили по-арабски вообще, или гдѣ онъ являлся господствующимъ языкомъ; но поэзія этой эпохи носитъ почти исключительно литургическій характеръ, причемъ языкъ, которымъ пользовались поэты того времени, не былъ классическимъ, а приспособлялся къ нарѣчіямъ тѣхъ странъ, въ которыхъ евреямъ приходилось жить. Многія изъ этихъ поэмъ вошли въ качество «пѣтовъ» въ различные молитвенные сборники, употребляющіеся на Западѣ и на Востокѣ. Но критическое и внимательное ихъ изученіе до сихъ поръ еще не было предпринято въ такой мѣрѣ, въ какой онѣ заслуживаютъ. Въ послѣднее время появились сборники поэмъ и стихотвореній йеменскаго поэта Шаломъ ибнъ-Юсуфъ Шабеца, который въ своихъ произведеніяхъ широко воспользовался позднѣйшими формами арабской поэзи, преимущественно уже выше упомянутой формой «Muwaschschach».—Ср.: Nöldeke, Beiträge zur Kenntniss der Poesie

der alten Araber, стр. 52—86; Delitzsch, *Jüdisch-arabische Poesien aus vormuhammedanischer Zeit*, 1874; Ibn Hischam, изд. Вюстенфельда, passim; Hirschfeld, *Essai sur l'histoire des juifs de Medine*, в *Revue des études juives*, VII, 167—193, X, 10—31; idem, «Al-Sab'inijja» в еврейскомъ переводѣ Соломона бенъ-Иммануиль да Шера, издано и переведено на англійскій языкъ въ *Report of Montefiore-College, Ramsgate*, 1894; idem, *Contribution to the study of the jewish-arabic dialect of the Maghreb*, помѣщен. въ *Journal of Royal Asiatic Society*, 1891, стр. 293—310 (*Song of Elijah*); idem, *Jewish-arabic liturgies*, в *Jewish Quarterly Review*, VI, 119—185, VII, 418—427. [Статья Н. Hirschfeld'a, в *J. E.* II, 59—60]. 4.

Арабско-еврейская философія.—Сочиненія евреевъ, говорившихъ по-арабски, настолько глубоко проникнуты тѣмъ, что принято называть мозаизмомъ, что это необходимо имѣть постоянно въ виду при оцѣнкѣ вкладовъ этихъ евреевъ въ исторію философіи. Мозаизмъ самъ по себѣ едва ли можетъ быть названъ философскою системою. Онъ—въ самомъ строгомъ смыслѣ слова быть религіей закона. Если, какъ вполне естественно, принимать такъ наз. Декалогъ за древнѣйшую составную часть библейскаго канона, за религіозный такъ сказать остовъ мозаизма, то ясно, что въ немъ слышенъ лишь голосъ моральной Воли, говорящей въ формѣ «категорическаго императива». Моисеева религіозная система отнюдь не была ни продуктомъ холоднаго разсудка, какимъ является греческая религіозная философія, ни пылкою эмоціональною эволюціею, вродѣ браманизма или буддизма, ни наконецъ результатомъ глубочайшаго размышленія подобно ученіямъ Конфуція или Зороастра. Сущность его—повелительныя предписанія всемогущей Воли, выраженные въ рѣзко опредѣленныхъ тонахъ. Интеллектуальныя религіи говорятъ съ своими послѣдователями въ тонѣ условномъ; эмоціональныя религіи пользуются для этого формами желательнаго наклоненія; мозаизмъ же, какъ религія воли или закона, обращается къ своимъ послѣдователямъ въ опредѣленно рѣзкихъ, вполне безусловныхъ повелѣніяхъ.

Ни въ какой-другой религіи священныя книги не заключаютъ въ себѣ столь мало философскаго элемента, какъ въ еврейскомъ ветхо-завѣтномъ канонѣ, и если вѣрно, что всякая религія нечто иное, какъ несовершенная философія, именно философія чувства (Шлейермахеръ), а не философія ума (Гегель), то мозаизмъ, дѣйствительно, представляетъ въ достаточной мѣрѣ несовершенную систему метафизики. Основными элементами въ ученіи мозаизма являются: историческій (кн. Бытій, какъ попытка исторіи міроздавія; кн. Исхода, какъ памятникъ исторіи національной и т. д.), поэтический (гимнъ Деборы, Псалмы, книги Пророковъ), а также юридическій (кн. Исх. и Лев.). Тутъ нѣтъ мѣста философіи. Философская окраска двухъ книгъ ветхозавѣтнаго канона, Иова и Экклезиаста, объясняется безусловно иноземнымъ вліяніемъ: книга Иова (см.) черпаетъ свои мотивы непосредственно изъ ангелологии и демонологіи паризма, Экклезиастъ же держанъ въ мрачныхъ тонахъ александрійскаго эллинизма. Фактическимъ доказательствомъ нерасположенія мозаизма къ философіи можетъ служить то обстоятельство, что еврейскій эллинизмъ въ Александріи, найдя выраженіе не только въ такихъ случайныхъ и незначительныхъ по вели-

чинѣ своей звѣздахъ, какими являются Аристей и Аристоклубъ, но и въ столь крупной и блестящей личности, какую представляетъ Филонъ, процвѣталъ только въ раннемъ христіанствѣ, гдѣ нашло себѣ примѣненіе и ученіе о Логосѣ, тогда какъ іудаизмъ оказался совершенно внѣ сферы философіи Филона. Это-же обстоятельство объясняется и тотъ фактъ, что единственный средневѣковъ еврейскій философъ, понимавшій вполне все историческое значеніе своего вѣроученія, Маймонидъ, весьма мало былъ освѣдомленъ о существованіи Филона и почти ничего не слыхалъ о сочиненіяхъ Флавія Іосифа. Можно безъ преувеличенія утверждать, что весь средневѣковъ іудаизмъ пребывалъ въ полномъ невѣдѣніи относительно Филона, единственнаго философа древняго іудаизма и притомъ остающагося, исключая Спинозы, до послѣдняго времени вообще однимъ изъ величайшихъ мыслителей. Это обстоятельство тѣмъ характернѣе, что въ другихъ областяхъ знанія еврейство не можетъ пожаловаться на задержку въ историческомъ пониманіи вещей. Философія Филона вовсе не была продуктомъ іудаизма, а была внесена въ него извнѣ: Филонъ находился безусловно въ такой-же зависимости отъ Платона, въ какой Маймонидъ и всѣ арабско-еврейскіе, за исключеніемъ Ибнъ-Гебироля, были въ зависимости отъ Аристотеля.

Объясненіе такого изумительнаго явленія, какъ холодное и подчасъ даже враждебное отношеніе іудаизма, какъ религіи, къ философіи, быть можетъ, заключается въ томъ фактѣ, что всякая религія, основывающаяся на законѣ, тѣмъ самымъ по необходимости авторитетна въ своихъ выраженіяхъ. Евреямъ не приходилось размышлять о первопринципѣ всего существующаго. Вавилонское преданіе перешло къ нимъ въ кн. Бытій, какъ догматъ, какъ непреложный членъ символа вѣры. Всѣмъ прочимъ религіознымъ системамъ приходилось измышлять для себя ученіе о сотвореніи и основахъ міра. Въ іудаизмѣ оно уже готово. Такимъ образомъ то, что всюду являлось цѣлью и предметомъ всякой умозрительной философіи, именно вопросъ о происхожденіи міроздавія, въ іудаизмѣ сразу нашло выраженіе въ самомъ началѣ Библии.

Здѣсь уместно упомянуть еще о другомъ обстоятельстве: изъ всѣхъ древнихъ религіозныхъ системъ мозаизмъ былъ единственною оптимистическою. Всѣ остальные вѣроученія прославляли смерть. Мозаизмъ одинъ только превозносилъ жизнь: «*חַיִּים טוֹבִים*, «избери жизнь» (Второз., 30, 19); «*соблюдайте постановленія Мои и законы Мои, которые исполняя, человекъ будетъ живъ*» (Левитъ, 18, 5). Въ то время, какъ пессимистическія религіи провозглашаютъ девизомъ «выбери смерть, выбери не-бытіе» (Нирвана), мозаизмъ, наоборотъ, не перестаетъ твердить: «выбери жизнь». «Служите Господу съ веселіемъ; идите передъ лице Его съ ликованиемъ» (Пс., 100 [99], 2), радостно увѣщаетъ псалмопѣвецъ. «Не умру я, но буду жить!» восклицаетъ онъ-же (Пс., 117 [118], 17) въ описаніи своихъ жизнерадостнымъ существованіемъ. Буддизмъ—религія состраданія, мозаизмъ же—ученіе о радости и довольствѣ всего существующаго. Такое вѣроученіе, въ которомъ Господъ взираетъ съ удовлетвореніемъ на все сотворенное и сопровождаетъ каждый послѣдующій моментъ его спеціальнымъ восклицаніемъ: «Хорошо! Очень хорошо!» не нуждается ни въ какой философіи и, слѣдовательно, не вызвало никакой фило-

софии. Всякая философия коренится либо в сознании трудности и непостижимости существующаго (ἐπὶ τὸ δαυρίζειν, какъ выражается Аристотель), либо въ глубокой неудовлетворенности существующимъ положеніемъ вещей въ мірѣ. Ни одинъ изъ этихъ мотивовъ не примѣнимъ къ евреямъ: для нихъ въ этомъ смыслѣ не существовало ни побужденій теоретическаго, ни импульсовъ практическаго характера. Признавая откровеніе, они не находили ничего таинственнаго въ сотвореніи вселенной; при этомъ же не требовалось никакого рѣшительнаго корректива въ дѣлѣ управленія ею. Ихъ вѣра, съ одной стороны, и непримѣрная жизненная выносливость, съ другой, иными словами, врожденный евреямъ оптимизмъ, закрывали для нихъ всѣ источники философіи. Вотъ почему мы не находимъ оригинальной еврейской философіи, а только либо эллинико-еврейскую (у Филона), либо философскую арабско-еврейскую систему (въ средніе вѣка).—Въ арабско-еврейской философіи замѣчаются четыре типичныхъ момента, которые, впрочемъ, всѣ находятъ прообразы у грековъ. 1) Первымъ изъ нихъ является раввинскій каламъ (теологія или наука о словѣ). Онъ возникаетъ въ лицѣ Саади, достигаетъ своего апогея въ Маймонидѣ (въ смыслѣ литературнаго развитія) и въ Хасдай Крескасъ (въ спекулятивномъ отношеніи), а при Иосифѣ Альбо опускается до уровня простой риторики. Научными прототипами этой школы были, у арабскихъ философовъ, мотазилиты (отрицавшіе всѣ ограничительныя атрибуты Божества и отстаивавшіе Его единичность и справедливость), а у грековъ Порфирій и такъ наз. аристотелевская теологія, т.-е. Эннеады Плотина. Но лишь только стали известны подлинныя сочиненія Аристотеля, сперва при посредствѣ арабскихъ обработокъ, а позже изъ еврейскихъ переводовъ, разбавленный неоплатониками настоящій аристотелизмъ постепенно сталъ прокладывать себѣ путь и были сдѣланы попытки насадить его въ болѣе чистой формѣ. Подобно тому какъ у христіанскихъ схоластиковъ Боэцій именуется просто «авторомъ», такъ и Аристотель получилъ названіе «φίλιου», философа par excellence, у мыслителей арабскихъ и еврейскихъ. Это тяготѣніе къ Аристотелю сказалося не менѣе въ области византийской и латинно-христіанской схоластики, чѣмъ въ философскихъ системахъ арабской и еврейской, причемъ послѣдняя приспособилась къ арабскимъ образцамъ. У арабовъ сталъ теперь замѣчаться непрерывный и послѣдовательный ростъ въ сторону болѣе точнаго и чистаго изложенія настоящаго ученія Аристотеля. Представителями этого движенія у арабовъ являются послѣдовательно Ал-Клпиди, Алфараби, Ибнъ-Сина и Ибнъ-Рошдъ, тогда какъ у евреевъ имъ соответствуютъ при-мѣрно Саади, Бахья бенъ-Иосифъ ибнъ-Пакуда, Йегуда Галеви, Авраамъ ибнъ-Даудъ, Маймонидъ, Герсонидъ и Хасдай Крескасъ. Для всей этой плеяды философовъ Аристотель оставался образцомъ и вершителемъ.—2) Вторую школу были караимскіе послѣдователи калама. Среди нихъ наблюдается аналогичный ходъ развитія. Въ то время, какъ Давидъ бенъ-Мерванъ ал-Мокаммецъ (около 900 г.) и спеціально Иосифъ Басрійскій основали свою систему исключительно на каламѣ мотазилитовъ, послѣдній энигонъ ихъ, философствующій караимъ Ааронъ бенъ-Илия изъ Никомедіи (XIV вѣкъ), возвратился, въ своемъ «Ez Chajim», къ Аристотелю.

3) Здѣсь должно быть отведено мѣсто и Авицебруну (Авицебролу), который долго пользовался славою авторитета среди христіанскихъ схоластиковъ и полное тождество котораго съ еврейскимъ поэтому-философомъ Соломономъ ибнъ-Гебиролемъ (умеръ около 1070 года) было установлено Мункомъ. Ибнъ-Гебироль находился подъ влияніемъ Платона совершенно въ такой же мѣрѣ, въ какой на Маймонидѣ отразилось ученіе Аристотеля. Въ сочиненіи Гебироля «Meqor Chajim» Платонъ—единственный философъ, цитируемый по имени; между тѣмъ, въ «Moreh Nebuchim» Маймонида Платонъ упоминается только четыре раза на протяжении всего сочиненія, причемъ однажды цитируется его «Тимей» (II, гл. 13; Munk, II, ch. 109), повидимому, единственное сочиненіе Платона, нѣсколько знакомое Маймониду. Напротивъ, Аристотель, котораго Маймонидъ знаетъ основательнѣйшимъ образомъ, именуется «началомъ» (I, 5), «главою философовъ», а въ II, 17 (Munk, II, XXII, 179) встрѣчается совершенно неосновательное заявленіе, «что все, чему учить Аристотель относительно подлунныхъ предметовъ, безусловная истина» (ср. также кн. II, гл. XIX и XXIV).

Отношеніе Ибнъ-Гебироля къ Платону схоже съ его отношеніемъ къ Филону, причемъ онъ даже не подозреваетъ о существованіи александрийскаго мыслителя. Характерною чертою философіи обоихъ является представленіе о посредствующемъ существѣ между Богомъ и вселенною, между родами и разновидностями. Уже Аристотель формулировалъ возраженіе противъ теоріи Платона объ идеяхъ, указывая, что въ ней не достаетъ посредничающаго или третьяго существа (τρίτος ἀνθρώπος) между Богомъ и вселенною, между формою и матеріею. Этого «третьяго человѣка», это звено между безтѣлесными субстанціями (идеями) и неодухотворенными тѣлами (матеріею, μὴ ὄν), является у Филона «Логосомъ», а у Гебироля божественною Волею. Филонъ придаетъ всей этой проблемѣ интеллектуальный характеръ, тогда какъ Гебироль понимаетъ ее съ точки зрѣнія волевыя, приближаясь въ этомъ отношеніи къ современнымъ намъ мыслителямъ, вроде Шопенгауэра и Вундта. Въ концѣ концовъ Гебироль испыталъ совершенно ту-же участь, что и его предшественникъ Филонъ: его философія не оказалась на иудаизмъ ни малѣйшаго влияния. Евреи его считаютъ поэтому; христіанскіе же схоластики, въ лицѣ своихъ двухъ главныхъ представителей, Алберта Великаго и его ученика Томы Аквината, часто и съ благодарностью приписываютъ ему, какъ это въ свое время дѣлали гностики и отцы церкви—въ частности, Климентъ Александрійскій, Орпентъ и Амвросій—ученіе Филона о логосѣ.

4) *Каббала* или еврейскій *мистицизмъ*. Это «тайное ученіе» всюду признается восходящимъ къ временомъ самой сѣдой старины. Хотя для подобнаго утвержденія имѣются довольно слабыя основанія, однако, нѣкоторые слѣды каббалистическаго прѣма мышленія были найдены Франкеземъ и Мункомъ у ессеевъ. Во всякомъ случаѣ нельзя отрицать, что сочиненіе, лежащее въ основаніи Зоғара, а именно т. наз. «Sefer Jezirah» (Книга творенія), содержитъ нѣкоторыя данныя, относящіяся къ довольно древнимъ преданіямъ.

Что касается философской стороны своего содержанія, каббала находится совершенно подъ влияніемъ Пифагора или, вѣрнѣе, неоплатониче-

ской школы, подобно тому какъ іудео-эллинизмъ отражалъ на себѣ вліяніе Платона, арабско-еврейская же философія вліяніе мудреца изъ Стaгирa. Въ сущности маловажно, слѣдуетъ ли отнести возникновеніе еврейской каббалы и христіанскаго мистицизма, т. н. *Mystikъ theologia* Діонисія Ареопагита, къ періоду на нѣсколько столѣтій раньше или позже; ихъ жизненными элементами всюду являются числовая символика пифагорейцевъ, съ одной стороны, и неоплатоническая эманационная теорія, съ другой. Ихъ отличительною чертою служитъ соединеніе указанныхъ обоихъ элементовъ. Каббала ищетъ «среднихъ существъ», совершенно такимъ-же образомъ, какъ это дѣлаютъ Филонъ и Ибнъ-Гебироль, отъ которыхъ она, быть можетъ, находится въ зависимости. Но въ то время, какъ Филонъ усматриваетъ посредствующее начало въ божественномъ Логосѣ, а Гебироль въ божественной Волѣ, каббала видитъ это начало въ фантастическихъ арметическихъ выкладкахъ. Божественное («En Sof») или Богъ является основнымъ неизмѣннымъ единствомъ космоса, вполне идентичнымъ съ иудейскою Нирваною и греческимъ Πάντα ὁμολ. Дифференціація началась съ Адамъ-Кадмона (см.), состоящаго изъ десяти сіяющихъ сферъ или интеллигенцій (сефиротъ, напр., Keter, Chochmah, Binah, Chesed, Gebira, Tiferet, Nezach, Hod, Jesod, Malkut). Богъ самъ растворяется въ атрибуты. Этотъ взглядъ присущъ всему средневѣковью и является характерною его чертою. Силы природы преобразились въ божественные атрибуты, и атрибутивные воззрѣнія заняли мѣсто существенныхъ (субстантивныхъ). Въ то время, какъ въ древности каждая сила природы была божествомъ и монотенемъ ступилъ всѣ эти божества въ одну личность, теперь пришлось преобразовать и низвести силы природы въ божественные атрибуты. Триницизмъ, тритензмъ, ученіе о логосѣ и сефиротъ— вотъ лепетъ языка древней и средневѣковой мысли, старающейся изобразить соотношеніе множественности къ единству, силъ природы къ самой природѣ, божественныхъ атрибутовъ къ самому Божеству.

Впрочемъ, въ исторіи арабско-еврейской философіи каббалисты занимаютъ сравнительно ничтожное мѣсто. Ихъ было больше въ южной Франціи и Лангедокѣ, чѣмъ въ мавританской Испаніи. Самостоятельныя каббалистическія сочиненія составлялись не на арабскомъ языкѣ, хотя на этомъ языкѣ и писались труды арабско-еврейскихъ ученыхъ; это былъ родной языкъ тѣхъ, которые нѣкогда жили въ мавританской Испаніи. Повидимому, въ употребленіи того или другого языка существовала извѣстная, строго опредѣленная система: ршениа галахическія (Саадія Гіонъ и Маймонидъ), религиозно-поэтическое творчество (Галеви и Гебироль) и особенно библейская экзегетика (Ибнъ-Даудъ, Герсонидъ, Ибнъ-Эзра и Абрабанель) пользовались языкомъ еврейскимъ, тогда какъ для философскихъ сочиненій повсемѣстно въ ходу былъ языкъ арабскій. Общераспространенный языкъ казался особенно приспособленнымъ для изложенія явленій обыденной жизни. Впрочемъ, обладая способностью тонко развитъ философскую терминологию, еврейскій языкъ окончательно достигъ этого лишь послѣ того, какъ школа Тиббонидовъ закончила свою переводческую дѣятельность.

Основное различіе каббалистовъ и представителей чистой философіи въ пониманіи сущ-

ности послѣдней заключается въ той роли, которую тѣ и другіе приписываютъ человѣческому разуму. Каббалисты отвергаютъ авторитетность умозаключеній и обосновываются на преданіи, вдохновеніи и интуиціи. Мыслители же, которые кладутъ въ основаніе своихъ разсужденій требованія разума, видятъ въ вдохновеніи и «интеллектуальной интуиціи» качества, присущія однимъ лишь пророкамъ; для нихъ же самихъ и обыкновенныхъ людей разумъ—первое средство къ всякому пониманію и знанію.

Саадія (892—942) въ своемъ сочиненіи «Eshnoth we-Deoth» (עשנות ודעות) выдвигаетъ рациональный характеръ еврейскаго вѣроученія съ оговоркою, впрочемъ, что разуму приходится уступать, если онъ оказывается въ противорѣчій съ традиціею. Догмѣ принадлежитъ преимущественно предъ разумомъ. Такъ, напр., въ вопросѣ о вѣчности міра разумъ, согласно Аристотелю, учитъ, что міръ не имѣетъ начала, что онъ вовсе не былъ сотворенъ. Между тѣмъ, догма провозглашаетъ міротвореніе ex nihilo. Далѣе, разумъ признаетъ, также со временъ Аристотеля, лишь общій принципъ бессмертія; догма же, напротивъ, настаиваетъ на индивидуальномъ бессмертіи. Въ обоихъ случаяхъ разумъ долженъ уступить.—Въ то время, какъ Бахья бенъ-Иосифъ (XI вѣкъ) въ своей книгѣ «Shoboth ha-Lebaboth» (שבתות הלבבות)—сочиненіи, до сихъ поръ еще пользующемся популяренностью у восточныхъ евреевъ—занимаетъ весьма враждебное положеніе относительно рационализма и удовлетворяется лишь академическимъ морализованіемъ, поэтъ-философъ Іегуда Галеви (XII в.) рѣзко выступаетъ въ своемъ религиозно-философскомъ сочиненіи «Cusari» противъ всякаго философствованія. Такимъ образомъ, Галеви сталъ еврейскимъ Алгаззали, «Уничтоженіе философовъ» котораго было прототипомъ «Cusari». Впрочемъ, нерасположеніе его къ мусульманству и христіанству менѣе рѣзко, чѣмъ къ перипатетической философіи: Галеви склоняется скорѣе въ сторону мистическаго скептицизма Суфи. По его мнѣнію, цѣнность человѣческаго разума не особенно велика; сущность всего составляющая внутренне просвѣтленіе, эмоциональнныя видѣнія. «Cusari» представляетъ интересъ, какъ типичный литературный памятникъ. Тутъ выведены представители различныхъ религиозныхъ и философскихъ теченій; они спорятъ предъ царемъ хозарскимъ о соответственныхъ преимуществахъ тѣхъ ученыхъ, представителями которыхъ они являются; пальма первенства, въ концѣ концовъ, достается іудазму. Здѣсь заключается первоисточникъ для тѣхъ работъ по сравнительной исторіи религій, которыя впервые изложилъ французъ Jean Bodin (1530—96) въ своемъ сочиненіи «Heptaplogeres» (частію переведено на нѣмецкій языкъ Тураеромъ, въ 1841 году) и который позже, въ наше время, положили начало наукѣ о сравнительномъ изученіи религій.—Однако, даже Іегудъ Галеви не оказалось подъ силу приостановить развитіе аристотелизма среди евреевъ, шедшихъ по-арабски. Подобно тому, какъ у арабовъ Ибнъ-Сина и Ибнъ-Рошдъ опирались все настойчивѣе на Аристотеля, этимъ занимались среди евреевъ Авраамъ ибнъ-Даудъ и Моисей Маймонидъ, сочиненіе котораго, «Moreh Nebuchim», осталось основною книгою арабско-еврейскаго аристотелизма. Комментаріи къ ней всѣ были написаны по-еврейски (Фалакера, Ибнъ-Каспи, Моисей Нарбони, Исаакъ Абра-

нелю) и захватывали поле значительно больше обширное, чѣмъ то, на которомъ работали арабско-еврейскіе философы; такими мыслителями оказались, впрочемъ, уже не испанскіе, но провансальскіе или португальскіе евреи. Въ виду этого и аристотеликъ Леви бенъ-Гершонъ (Радбагъ), жившій отъ 1288 до 1345 г. и написавшій «Milchamoth Adonai» (Войны Господни), не можетъ быть здѣсь предметомъ характеристики: онъ былъ гражданиномъ южнофранцузскаго городка Баньоля и писалъ по-еврейски. Среди схоластиковъ Леви б. Гершонъ (Герсонидъ) былъ однимъ изъ наиболее передовыхъ мыслителей: онъ, и онъ одинъ, имѣлъ смѣлость ставить разумъ выше традиціи или, выражаясь точнѣе, открыто возстать противъ теоріи міротворенія ex nihilo. Равнымъ образомъ, другой еврейскій писатель, Хасдай Крескасъ (1340—1410), сталъ такъ энергично опровергать другой догматъ іудаизма, именно, ученіе о свободѣ воли, что его фактически можно назвать gaга avis среди евреевъ; онъ такъ храбро ломалъ копыя за фатализмъ, что удостоился великой чести быть отъѣченнымъ Спинозою. Его «Or Adonai» (Свѣтъ Божій) несомнѣнно одно изъ наиболее оригинальныхъ и независимыхъ сочиненій схоластики и притомъ общей, а не только одной еврейской. Помимо смѣлости въ открытостяхъ и безусловномъ опроверженіи заявленія Маймонида о непогрѣшимости Аристотеля во всѣхъ вопросахъ, касающихся полдуннаго міра, Хасдай Крескасъ имѣетъ за собою еще ту заслугу, что поставилъ проблему объ основныхъ причинахъ всего существующаго на первый планъ философской спекуляціи. Духовная высота, на которую вознесся Хасдай, далеко не была достигнута его ученикомъ Іосифомъ Альбо, послѣднимъ еврейскимъ схоластикомъ на Пиренейскомъ полуостровѣ. Въ своемъ сочиненіи «Ikkarim» Альбо опускается до уровня обычнаго философствующаго ригора и моралиста. Правда, иногда трудно проникнуть въ глубину мысли и понять сжатый языкъ Крескаса; но несомнѣнно гораздо труднѣе проложить себѣ путь по жалкой болтовнѣ цвѣтистыхъ общихъ мѣстъ у Альбо. —Послѣдніе изъ названныхъ философовъ писали по-еврейски и потому едва-ли удобно причислить ихъ къ арабско-еврейскимъ мыслителямъ. Зато вниманіе останавливаетъ на себѣ здѣсь главный представитель арабско-еврейской схоластики, Маймонидъ.

Маймонидъ, вопреки Аристотелю, цѣлко держится ученія о міротвореніи ex nihilo. Богъ не только первоначальный двигатель, основная форма, какъ полагаетъ Аристотель, но самъ творецъ матеріи. Въ этомъ пунктѣ Маймонидъ ближе подходитъ къ «Тимею» Платона, чѣмъ къ ученію Стагирита. Богу, Вседниному, нельзя приписывать положительные атрибуты. Численность Его атрибутовъ лишь умалаетъ понятіе Его единичности. Для того, чтобы сохранить этотъ взглядъ прочно-неизмѣннымъ, слѣдуетъ, гоноря о Богѣ, избѣгать всевозможныхъ антропоморфизмовъ, вродѣ существованія, жизни, власти, воли, знанія и т. п., т. е. обычныхъ въ каждамъ положительныхъ атрибутовъ. Между божественными и человѣческими атрибутами сходство лишь внѣшнее, словесное (омонимное), а не сходство по существу («Moreh», I, 35, 56). Настоящее мнѣніе Маймонида на этотъ счетъ таково, что понятіе отрицательныхъ атрибутовъ заключается въ себѣ мысль, что ничто не въ состояніи обнаружить истинное естество Господа

Бога. Подобно тому, какъ Кантъ опредѣлялъ непознаваемость вещи самой по себѣ, такъ и Маймонидъ заявляетъ, что о Богѣ можно сказать лишь, что Онъ существуетъ, но не каковъ Онъ. Въ заключеніе нужно сказать, что по вопросу объ универсализмѣ—главной проблемѣ схоластики—Маймонидъ всецѣло стоитъ на почвѣ Аристотеля («Moreh», I, 51; III, 18; тракт. по «Логикѣ», гл. 10) въ томъ смыслѣ, что отвергаетъ реальность общечеловѣческаго, но видитъ его истинную сущность лишь въ индивидуальности (согласно формулѣ—«universalia in re»). Въ своей «Этикѣ» (систематизированной Д. Розиннымъ, 1876) онъ слѣдуетъ Стагириту, постоянно настаивая на «золотой срединѣ» (μεσότης), а также ставя интеллектуальныя добродѣтели выше этическихъ. Такимъ образомъ, арабско-еврейская философія обнаруживаетъ одинаковыя съ современною ей арабскою, византийскою и латино-христіанскою схоластикою стремленія—достигнуть соглашенія между религіею и наукою согласно положенію послѣдней въ каждый данный моментъ.—По сравненію съ богатствомъ нашихъ теперешнихъ познаній, эта арабско-еврейская философія должна, конечно, казаться малоцѣбною въ своемъ постоянномъ стремленіи къ возбужденію и разрѣшенію различныхъ вопросовъ. Однако, не слѣдуетъ упускать изъ вида двухъ моментовъ. Во-первыхъ, при всемъ блестящемъ положеніи современной культуры никакъ нельзя не признать, что со временъ Маймонида мы ни на одинъ шагъ не приблизились къ правильному разрѣшенію возбужденныхъ имъ вопросовъ. Затѣмъ, нельзя забывать, что схоластики сохранили челоѣчеству преемственность философской мысли. Безъ работы указанныхъ арабско-еврейскихъ философовъ, специально же тѣхъ еврейскихъ переводчиковъ, грандіозное дѣло которыхъ столь обстоятельно изобразилъ Штейншнейдеръ, умственный прогрессъ Запада наврядъ ли принялъ бы то направленіе, которое ему нынѣ присуще, и уже навѣрное не сдѣлалъ бы тѣхъ быстрыхъ успѣховъ, которые стали возможны въ этой области въ періодъ гуманистовъ и Эпохи Возрожденія. Арабско-еврейскіе философы были гуманистами, носителями культуры въ продолженіе среднихъ вѣковъ. Они заключили и поддерживали союзъ единенія между арабскими мыслителями, врачами и поэтами, съ одной, и латино-христіанскимъ міромъ, съ другой стороны. Гебриоль, Маймонидъ, Крескасъ сыграли огромную роль въ преемственности философскихъ знаній: они вдохновили не только такихъ гигантовъ христіанской схоластики, какими являются Альбертъ Великій и Тома Аквинатъ, но свѣтъ ихъ мысли проникъ глубоко также въ философію новѣйшаго времени. Лейбницъ отзывается о Маймонидѣ съ не меньшимъ уваженіемъ, чѣмъ Спиноза о Крескасѣ. Моисей Мендельсонъ и Соломонъ Маймонъ, два еврейскихъ друга Иммануила Канта, исходили изъ положеній арабско-еврейской философіи, какъ и Барухъ Спиноза. Достаточно характернымъ для единенія интеллектуальной преемственности между мыслями древняго и новаго времени является то обстоятельство, что того-же Соломона Маймона, принявшаго имя Маймона исключительно изъ преклоненія передъ Маймонидомъ, съ благодарностью очертилъ Кантъ въ одномъ письмѣ своемъ къ Марусу Герцу, называя его критикомъ, который лучше всѣхъ позналъ и глубоко проникся его «Критикою чистаго разума».

Въ исторіи философіи еврей играютъ лишь второстепенную роль, будучи передатчиками мысл., апостолами культуры, типичными представителями непрерывной интеллектуальной преемственности человечества. Первый еврей, бывший первокласснымъ философомъ, Спиноза, развилъ свою систему не въ качествѣ еврея, а сдѣлалъ это вродѣ того, какъ Декартъ, бывший мыслителемъ французомъ и католикомъ, и Лейбницъ—протестантомъ и вѣмцемъ. Философія все болѣе и болѣе опредѣленно освобождалась отъ всевозможной сектантской и националистической узкости и, подобно наукѣ вообще, стала все болѣе космополитичною. Арабско-еврейская философія была послѣднимъ этапомъ на пути той философской эволюціи, которая можетъ быть названа еврейскою. Въ настоящее время есть философствующіе евреи, но нѣтъ еврейскихъ философовъ.—Библиографія см. конецъ статьи Арабская философія и ея влияние на иудаизмъ. [Статья L. Stein'a, въ J. E. II, 47—49]. *)

Арабъ, арабъ.—1) Городъ, находившійся въ Галилеѣ, недалеко отъ Сепфориса, въ часѣ пути отъ послѣдняго (Іеруш. Таанитъ, IV, 1). Въ теченіе восемнадцати лѣтъ этотъ городъ служилъ мѣстопребываніемъ Іоханана бенъ-Заккаи (Мишна Шаббатъ, XVI, 18). Въ одномъ мѣстѣ законоучитель жалуется, что въ городѣ А. пересталъ заниматься изученіемъ Торы, и предсказываетъ ему за это гибель (Мишна Шаб., XVI, 18; Іеруш. Шаб., 16, въ концѣ). Шварцъ полагаетъ, что деревня Арабъ, находящаяся недалеко отъ Кабула, и есть упомянутый выше городъ А. Робинсонъ же усматриваетъ его мѣстоположеніе въ поселеніи Арабе, расположенномъ къ сѣверу отъ Кона el-Djeil.—2) Мѣстность, славившаяся своимъ масломъ (Демай, 1, 3), въ двухчасовомъ разстояніи къ юго-востоку отъ Хеброна. [Hamburger, Realencycl., s. v.]

Арабъ, арабъ.—городъ, находившійся въ удѣлѣ Іудиномъ (Іош., 15, 52). Изъ этого города происходилъ одинъ изъ тридцати семи героевъ Давида войска—Паарай Арабитскій. Къ востоку отъ Хеброна находятся древнія развалины какого-то города, нынѣ называемого арабами el-Arabije. Кондеръ предполагаетъ, что здѣсь именно и находился древній Арабъ (Quart. Statem. of Palest. Expl. Fund, 1875, 14). [Riehm, Handwörterb. d. bibl. Alt., s. v.]

Аравія—полуостровъ, лежащій между Африкой и Азіей. Отъ Африки онъ отдѣляется на югѣ Краснымъ моремъ, на сѣверѣ Синайскимъ полуостровомъ и тою полосой земли, которая въ новѣйшее время была прорѣзана для Суэцкаго канала. На югѣ и юго-востокѣ его берега омываются Индійскимъ океаномъ. Постепенная убыль воды послѣдняго не мало способствовала росту Аравійскаго полуострова. На востокѣ А. отдѣляется Персидскимъ заливомъ отъ Персіи, а на сѣверѣ замыкается Сирійскою пустыней, продолженіемъ Великой пустыни въ центрѣ А. Эта пустыня богата оазисами, которые изобилуютъ пальмами и тамарисками, доставляющими пищу и тѣнь кочевникамъ-бедуинамъ. А. бѣдна рѣками и орошается искусственно. Пространство, граничащее съ пустыней, очень плодородно, въ особенности на западѣ; въ силу этого оно извѣстно

подъ именемъ Счастливой Аравія. А. занимаетъ, въ среднемъ, площадь въ 720.000 кв. миль. Изъ страны идутъ двѣ дороги: одна на востокъ, другая на западъ; восточная дорога ведетъ въ Вавилонію, а оттуда на сѣверъ въ Сирію; западная—въ Египетъ, а отсюда на югъ или прямо на сѣверъ вдоль береговой равнины, которая мѣстами открываетъ входъ въ Палестину.

— *Аравія въ Библии.*—А. упоминается въ Библии въ слѣдующихъ мѣстахъ: Іезек., 27, 21; Іерем., 3, 2; 25, 28; Ис., 13, 20; 21, 13; Нех., 2, 19; 4, 1, 6, 1; II кн. Хрон., 9, 14; 17, 11; 21, 16; 22, 1; 26; 7. При ближайшемъ разсмотрѣніи этихъ цитатъ обнаруживается, что термины «Аравія» и «аравійцы» употребляются въ различныхъ значеніяхъ.—У Іерем., 3, 2 («У дороги сидѣла ты для нихъ, какъ аравитянинъ въ пустынѣ») и у Ис., 13, 20 («Не раскинетъ аравитянинъ шатра своего тамъ») намекается на кочующихъ и грабительскихъ бедуиновъ, которые высматриваютъ лишь удобный случай для набѣга или же дѣлаютъ привыкъ то тутъ, то тамъ, чтобы воспользоваться богатыми почвенными условіями страны. Ни въ томъ, ни въ другомъ случаѣ «аравитянинъ», строго говоря, не есть житель Аравіи. Исаія имѣетъ въ виду частые набѣги въ Вавилонію кочующихъ бедуиновъ, о которыхъ упоминается въ ассирійскихъ памятникахъ. Иногда, однако, бедуины собирались въ значительные отряды, представлявшие серьезную опасность для соседей и, особенно, проѣзжихъ. Объ этомъ упоминается въ II книгѣ Хрон., 17, 11, гдѣ сказано, что Іегосафатъ требовалъ отъ аравитянъ дани, которую тѣ платили баранами и козами. Тамъ-же (II кн. Хрон., 21, 16) неопредѣленно намекается и на мѣстожителства подобныхъ кочующихъ отрядовъ («недалеко отъ эеоплянъ»). Вторично появляются они въ правленіе Іегорама, когда, воспользовавшись слабостью царя, совершаютъ набѣгъ, разоряютъ страну и быстро удаляются съ своей добычей. Въ царствованіе Уцціи они повторяютъ свою попытку, но уже безъ успѣха (II кн. Хрон., 26, 7). Такъ какъ въ указанныхъ библейскихъ источникахъ аравитяне упоминаются вмѣстѣ съ филистимлянами, то возможно, что упомянутые набѣги совершались съ запада.—Въ совершенно точномъ смыслѣ слово А. упоминается у Іереміи 25, 24а; прибавка фразы «всѣ цари разноплеменныхъ народовъ» («Еребъ») къ словамъ—«всѣ цари Аравіи», повидному, является простымъ повтореніемъ. Изъ Аравіи посылались золото и серебро Соломону (II кн. Хрон., 9, 4) и соответственно этому (I кн. Цар., 10, 5) «Еребъ» должно быть измѣнено въ «Арабъ». Такая же замѣна, на которой настаиваетъ Корниль, опираясь на данныя Онкелоса, Симмаха и Пешитто, наблюдается у Іезекіила, 30, 5, гдѣ А. упоминается въ связи съ Ливіею, Лидіею и Египтомъ. Классическимъ мѣстомъ является цитата Іезек., 27, 21, гдѣ А. упоминается, какъ споспѣшница богатства Тира. Какъ и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ говорится объ А., слѣдуетъ разумѣть только сѣверную часть ея. Она доставляетъ ягнятъ, барановъ, козъ; другая область А. вносятъ свою долю; такъ, Кедаръ, Шеба и Эденъ посылаютъ Тиру ягнятъ, благовонія, золото и драгоценные камни. Отсюда вытекаютъ, что послѣ, а, можетъ быть, даже и во все время вавилонскаго плѣна, постояннымъ мѣстожителствомъ аравитянъ была Палестина. Во время возстановленія городскихъ стѣнъ, они доставляли массу неприятностей Нехеміи (Нехем., 4), въ особенности аравитянинъ Ге-

*) Невполювъ раздѣляетъ точку зрѣнія талантливаго автора на роль неоплатонизма въ еврействѣ, мы разсмотримъ этотъ вопросъ въ статьѣ Религіозная философія (см.).

шемъ (Нехем., 2, 1, 19). У Иерем., 1, 37, также встрѣчается, правда, сомнительное, указаніе на нихъ, но его можно, съ нѣкоторой натяжкой, отнести къ аравитянамъ. Въ рассказѣ о пророкѣ Іліи (I кн. Цар., 17, 4) вороны («orebim») приносятъ пищу пророку. Талмудъ (Хулинъ, 5а) сохранилъ интересный споръ, гдѣ возбуждается вопросъ, не можетъ ли слово «orebim» означать имя людей вообще (Суд., 7, 25) или даже жителей какой-нибудь опредѣленной мѣстности; въ послѣднемъ случаѣ, безъ сомнѣнія, тутъ подраумѣваются опять-таки аравитяне; несмотря на то, что всѣ древнія версіи читаютъ въ указанной цитатѣ—orebim—«вороны», чтеніе «аравитяне» или «бедуины» тѣмъ не менѣе вполне допустимо: убійци Іліи лежало непосредственно на пути бедуинскихъ шаекъ, которымъ въ періодъ засухи было весьма важно и вполне естественно оставаться непосредственно вблизи рѣки (I кн. Цар., 7, 6).

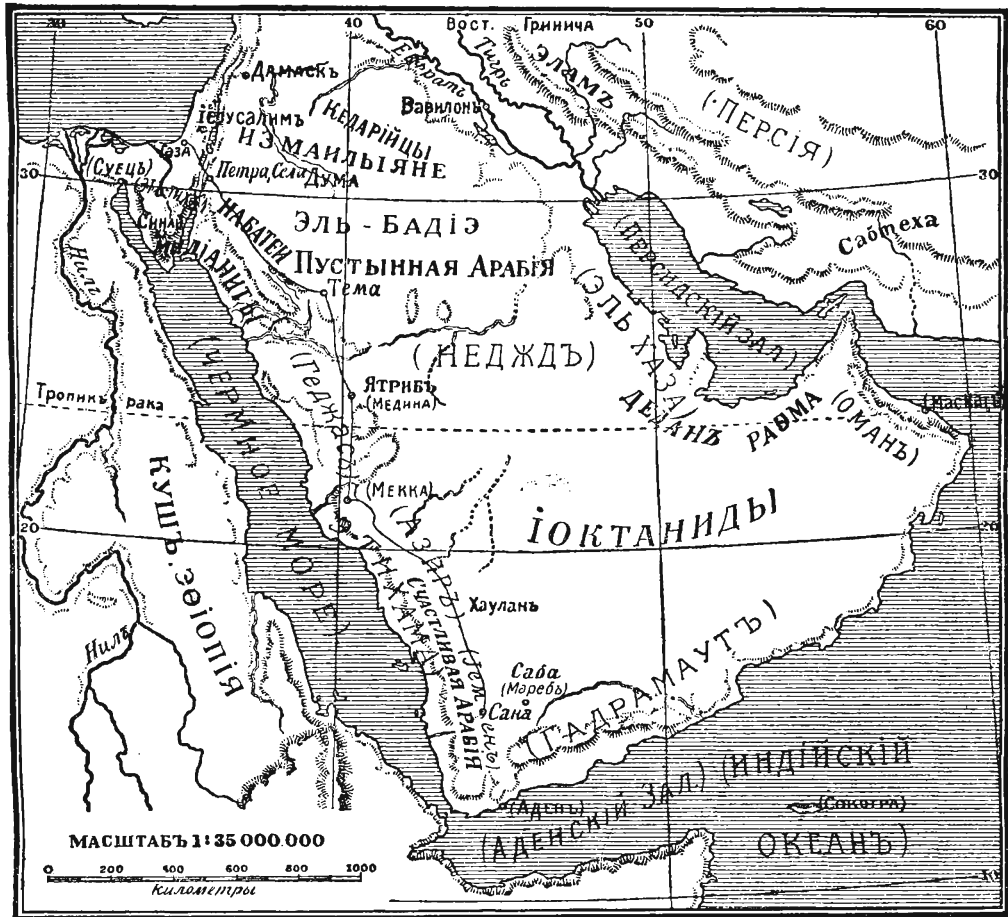
Въ позднѣйшее время терминъ «аравитянинъ» означаетъ болѣе опредѣленно набатейца (II Макк., 5, 8 упоминаетъ Арегаса, арабскаго князя, который извѣстенъ также изъ другихъ источниковъ; нѣчто подобное наблюдается и въ Новомъ завѣтѣ: Гал., I, 17; IV, 25, II Кор., XI, 32). Аравитяне упоминаются въ ассирійскихъ надписяхъ въ столь-же неопредѣленномъ значеніи (бедуины или аравитяне), какъ и въ еврейскихъ источникахъ; они именуются тамъ «Arbu» «Arbu», «Arabi» и даже «Arbi». Мы встрѣчаемся съ ними впервые въ царствованіи Салманассара II. Въ битвѣ при Каркарѣ (въ 854 г.) принимаетъ участіе аравитянинъ Гиндиби съ своими 1000 верблюдами. Тиглатъ-Пилессаръ III вторгается въ Аравию, и среди тѣхъ, кто платитъ дань, оказываются двѣ (аравійскихъ) царццы, Забиа и Самси. Въ царствованіе Сеннахериба «живущіе въ шатрахъ» арабы движутся на сѣверъ и въ союзѣ съ арамейцами и «калди» беспокоятъ царя. Его сынъ и наслѣдникъ Асархаддонъ побуждаетъ ихъ при Бацу. Однако, они не были окончательно разбиты, потому что они встрѣчаются снова въ царствованіе Ассурбанипала. Постоянное движеніе аравійскихъ ордъ изъ центральной А. въ Вавилонію, а отсюда вдоль Евфрата въ Палестину продолжалось почти безъ перерыва, какъ свидѣтельствуютъ Библія и надписи. Эпизодъ съ патриархомъ Авраамомъ является какъ-будто единичнымъ. Изъ А. кочевники устремляются въ Вавилонію и селятся здѣсь. Гнетъ и тяжелыя условія жизни на родинѣ заставляютъ ихъ двигаться дальше къ сѣверу. Идя на западъ, они попадаютъ въ Египетъ, двинувшись же на югъ, въ Іеменъ и Абиссинію. Весьма вѣроятно, что семитическіе нравы, вѣрованія и особенности культура были послѣдовательно занесены при переходѣ бедуиновъ изъ центральныхъ частей А. въ другія страны, гдѣ на пути арабовъ встрѣчались семиты. Гоммель, фонъ-Кремеръ и Гвиди убѣждены, что первоначальной родиной семитовъ была Месопотамія, но, какъ убѣдительно доказываетъ Де-Гуе (De Goeje), земледѣльцы и горцы почти никогда не превращаются въ кочевниковъ. Напротивъ, постоянно или весьма часто наблюдается явленіе обратное. Сэйсъ, Шпренгеръ и Шрадеръ признаютъ основною родиню семитовъ А. Шрадеръ настаиваетъ на томъ, что, опираясь на мѣологическія, историческія, географическія и лингвистическія данныя, слѣдуетъ признать исключительно А. исходнымъ пунктомъ всей семитической культуры. Нель-

де ищетъ первоначальную родину семитовъ въ Африкѣ. Эта точка зрѣнія принята Брюнтономъ, Ястровомъ и Бартономъ. Впрочемъ, эта гипотеза нисколько не противорѣчитъ взгляду, что именно Аравія—центр семитизма въ Азін (см. Семиты и особенно О. Weber, Arabien vor dem Islam, pp. 5—8).

—Въ исторіи арабскихъ евреевъ могутъ быть отмѣчены три періода: 1) періодъ, предшествовавшій исламу; 2) періодъ жизни Магомета и 3) періодъ, продолжавшійся отъ смерти Магомета до изгнанія евреевъ изъ Аравіи. Свѣдѣнія, касающіяся эпохи, предшествовавшей переселенію евреевъ въ Аравию, отличаются малою достовѣрностью. Но на основаніи различныхъ указаній Мпшны (Шаб., VI, 6; Огалотъ, XVIII, 10) можно допустить существованіе еврейскихъ поселеній въ сѣверной Аравіи (Гиджасъ) уже вскорѣ послѣ разрушенія второго храма. Нѣтъ сомнѣнія, что цивилизація, существовавшая тамъ въ теченіе первыхъ шести вѣковъ настоящей эры, поддерживалась евреями. Они занесли сюда, несомнѣнно, нѣкоторыя свѣдѣнія по Библіи, Талмуду и литургіи. Не замѣтно, однако, чтобы арабскіе евреи занимались своею наукою систематично, чтобы у нихъ явился раввинскій авторитетъ, который признавался бы мусульманскими учеными. Тѣмъ не менѣе, у нихъ процвѣтала въ значительной степени болѣе высокая нравственность, чѣмъ у ихъ чисто-арабскихъ сосѣдей. Евреи не только занимались обработкой земли и разведеніемъ пальмовыхъ рощъ, но были также весьма искусными оружейниками и ювелирами. Вѣиностью они едва-ли отличались отъ арабовъ, привычки которыхъ они переняли не только относительно племенной жизни, но и въ другихъ отношеніяхъ. Сохранившіеся пространные списки разныхъ названій свидѣтельствуютъ, что еврейскія или библейскія имена встрѣчались среди нихъ сравнительно весьма рѣдко. Даже наименованія племенъ болѣею частью чисто арабскія, такъ что иногда лишь съ трудомъ можно разобратъ въ вопросѣ объ ихъ происхожденіи.—Несмотря на то, что еврейскія поселенія простирались на югъ не далѣе города Медины, распространеніе іудаизма не ограничилось этими предѣлами. Соответствующее преданіе объ этомъ нѣсколько фантастично и гласитъ слѣдующее: когда Абу-Карибъ, послѣдній изъ іеменскихъ правителей династіи Тобба, осадилъ Ятрибъ (древнее названіе Медины), два раввина (которыхъ позднѣйшіе источники называютъ Ка'абомъ и Асадомъ) не только убѣдили его снятъ осаду, но и уговорили принять еврейство. Взявъ съ собой этихъ двухъ раввиновъ, царь обратился въ еврейство сначала армію, а затѣмъ и весь народъ. Однако, фактически широкое распространеніе іудаизма нашелъ въ Іеменѣ лишь до VI в., ко времени Ду-Нуаса.—Еврейскія поселенія, весьма вѣроятно, встрѣчались по всему сѣверо-западному аравійскому побережью. Въ исторіи, впрочемъ, извѣстны только немногія изъ нихъ, а именно Тайма, Фадокъ, Хайбаръ, Вади аль-Кура и поселенія непосредственно по сосѣдству съ Мединою. Въ послѣдней евреи жили въ большомъ числѣ, образуя три отдѣльныхъ племена, а именно: могущественное племя Бану-Кайнукаа, въ сѣверной части города, гдѣ у нихъ былъ свой рынокъ, названный по ихъ имени; ихъ сосѣди были Бану аль-Надиръ и Бану-Курайда, которые занимали восточныя пригородныя части Медины. Послѣднія два пле-

мени ведутъ свое происхожденіе отъ Аарона, почему и называли себя «Аль-Кагинанъ» (два священника). Устраивая поселенія, указанные еврейскія племена сооружали вмѣстѣ съ тѣмъ и укрѣпленія, гдѣ они укрывались и находили вациту во время частныхъ, вѣрнѣе, постоянныхъ междоусобій арабскихъ племенъ. Новѣйшія надписи обнаружили цѣлый рядъ именъ «царей» еврейскихъ племенъ. Глазерь расположилъ ихъ въ слѣдующемъ хронологическомъ порядкѣ: Тальмей, Ганаусъ (Аль-Аусъ), Тальмей, Лавдагъ, Тальмей.— Таково было положеніе евреевъ сѣверной

чину вспыхнувшей вражды; это вполне естественно. Далѣе, извѣстно, что часть племени Бану аль-Хазрай переселилась въ Сирію, въ правленіе гассанида Абу-Джубайла. Маликъ, глава мединскихъ хазраитовъ, обратился къ нему за помощью противъ еврейскихъ притѣснителей. Обрадованный случаемъ, онъ двинулся съ своей арміей къ Мединѣ; въ то время евреи попрятались въ своихъ башняхъ. Дѣлая видъ, что онъ приглашенъ принять участіе въ походѣ противъ Йемена, Маликъ убѣдилъ ихъ въ своихъ мирныхъ намѣреніяхъ и затѣмъ пригласилъ на



Аравійскій полуостровъ.

Аравію, когда около 300 г. два арабскихъ племени, Бану аль-Хазрай и Аль-Аусъ, двинувшись съ юга на сѣверъ вмѣстѣ съ потокомъ прочихъ переселенцевъ, остановились въ окрестностяхъ Медины. Подобно евреямъ пришельцы стали строить много укрѣпленій и, стараясь обезпечить себѣ безопасность, заключили союзъ съ своими сосѣдями-евреями. Это было тѣмъ болѣе кстати, что мирныя времена миновали. Арабскіе историки—единственный источникъ, касающійся указанныхъ событій,—видятъ въ актахъ насилія, учиненныхъ однимъ изъ еврейскихъ племенъ, при-

пиршество въ свой станъ. Тѣ, кто воспользовались этимъ приглашеніемъ, были перебиты; убійцы захватили въ плѣнъ ихъ женъ и дѣтей. Судьба этихъ несчастныхъ жертвъ стала предметомъ элегій еврейки Сарры и одного поэта, имя котораго остается неизвѣстнымъ. Местъ евреевъ выразилась только въ томъ, что они сдѣлали изображеніе предателя, которое будто бы помѣстили въ синагогѣ (наименѣе подходящемъ мѣстѣ), гдѣ осыпали его ударами и проклятіями. Если сказанное правда, то это можетъ характеризовать степень ихъ интеллектуальнаго развитія и служить до-

казательствомъ, что, несмотря на религиозное развитіе, они раздѣляли вѣру своихъ сосѣдей въ чародѣйство и магію. Что арабы считали подобное наказаніе дѣйствительнымъ, можно заключить по аналогичнымъ случаямъ, которые отмѣчаются среди нихъ даже во времена ислама (см. Гаманъ). Послѣ этого событія, которое значительно ослабило значеніе еврейскихъ племенъ, ничего неизвѣстно объ ихъ дальѣйшихъ дѣйствіяхъ въ продолженіе почти цѣлаго столѣтія, за исключеніемъ того, что они приняли участіе въ распряхъ двухъ арабскихъ клановъ, съ которыми, однако, они иногда роднились, причѣмъ выступали въ защиту то одной, то другой стороны.

Въ срединѣ шестого столѣтія пользовался большимъ почетомъ еврей Самауаль б. Адія, который жилъ въ своемъ замкѣ Аль-Аблакъ въ Таймѣ, въ разстояніи 8 дней пути къ сѣверу отъ Медины. Выраженіе «болѣе честный, чѣмъ Аль-Самауаль» вошло въ поговорку. Слѣдующее обстоятельство послужило поводомъ къ этому. Когда извѣстный поэтъ Имруль-Кайсъ долженъ былъ покинуть городъ, спасаясь отъ правителя Аль-Мунджира изъ Хары, онъ оставилъ дочь и все свое богатство на попеченіе своего друга Самауаля. Аль-Мунджиръ, осадивъ Аль-Аблакъ, взялъ въ плѣнъ сына Самауаля, котораго грозилъ умертвить, если отецъ не отдастъ ему сокровищъ своего друга. Самауаль отказался сдѣлать это и предпочелъ видѣть сына убитымъ. Самауаль упомянулъ объ этомъ случаѣ въ одномъ своемъ стихотвореніи и тѣмъ обезпечилъ себѣ почетное мѣсто среди древне-арабскихъ поэтовъ. Изъ другихъ современныхъ ему еврейскихъ стихотворцевъ наиболѣе извѣстенъ Аль-Раби ибнъ-аль-Хукайкъ, который соперничалъ въ поэтическихъ импровизаціяхъ съ другими выдающимися арабскими пѣвцами.

Обратимся теперь къ второму періоду исторіи арабскихъ евреевъ, т. е. къ возникновенію ислама и вліянію послѣдняго на ихъ судьбу. Когда распространилась вѣсть, что въ Меккѣ объявился пророкъ, который стремится замѣнить язычество монотеизмомъ, евреевъ, вполнѣ естественно, это извѣстіе крайне заинтересовало. Ихъ собственный политической престижъ къ тому времени настолько упалъ, что они почти ежедневно подвергались насиліямъ со стороны своихъ сосѣдей-язычниковъ. Они надѣялись на пришествіе Мессіи, и мусульманскіе историки, повѣствуя объ этихъ чаяніяхъ, неопредѣленно указываютъ на Магомета. Къ тому времени изъ Мекки явились посланцы съ цѣлью познакомиться мединскихъ евреевъ съ взглядами новоявленного пророка. Новость, которую они предполагали сообщить евреямъ, пролила, однако, мало свѣта на дѣло. Съ другой стороны, любопытство евреевъ было такъ возбуждено, что они не хотѣли ждать и послали своихъ начальниковъ въ Мекку съ тѣмъ, чтобы узнать, на что имъ надѣяться или чего теперь бояться. Магомета забросали вопросами непосредственно или черезъ третье лицо. Но его отвѣты не удовлетворили ихъ. Правда, пока онъ жилъ въ Меккѣ, евреевъ все движеніе мало касалось; на самомъ дѣлѣ, у ислама было мало надежды широко распространяться въ Мединѣ. Несмотря, однако, на то, что, какъ передаютъ, Магометъ обращался постоянно къ мединскимъ евреямъ, какъ къ источнику знаний, они приняли очень незначительное участіе въ распространеніи новаго ученія. Когда пророкъ явился къ нимъ,

существенныя части его вѣроученія уже были имъ выработаны. Такія-же знанія, какія ему могли предложить евреи, Магометъ приобрѣлъ гораздо раньше, вѣроятно, еще въ Сири. Вполнѣ естественно, поэтому, что пророкъ хотѣлъ склонить евреевъ на свою сторону. Но страшась ихъ умственного превосходства, онъ рѣшилъ дѣйствовать скорѣе путемъ запугиванія, нежели путемъ убѣжденія. Первый шагъ его состоялъ въ томъ, что онъ убѣдилъ мединцевъ, которые пригласили его къ себѣ, порвать союзъ съ евреями. Кажущееся расположеніе его къ евреямъ, которое первое время проявлялъ и которое выразилъ въ договорѣ съ мединцами, было со стороны пророка лишь военною хитростью. Какъ только онъ замѣтилъ, что евреи не склонны пойти ему навстрѣчу, онъ сталъ плохо обращаться съ ними. Объ этомъ свидѣтельствуютъ тѣ отдѣлы Корана, которые трактуютъ о мединцахъ. Замѣтивъ, что они продолжаютъ упорствовать, Магометъ принялся преслѣдовать евреевъ, какъ только почувствовалъ себя достаточно сильнымъ въ политическомъ отношеніи, чтобы дѣйствовать совершенно безнаказанно. Онъ началъ съ того, что изгналъ Бану-Кайнукаа, которые бѣжали на сѣверъ къ Адраату. Затѣмъ онъ отдалъ приказъ убить поэта Ка'аба б. аль-Ашрафа, главу племени Бану-аль-Надиръ, который своими произведеніями подстрекалъ жителей Мекки отомстить за свое пораженіе при Бадрѣ. Въ слѣдующемъ году, чтобы вознаградить себя за неудачныя военныя дѣйствія при Ухуфѣ, онъ прогналъ все племя аль-Надиръ. Объ этомъ изгнаніи говорится въ припѣвѣ элегій, сочиненной поэтомъ Аль-Саммакомъ. Наконецъ, Магометъ взялся за Бану-Кувайда; когда они сдались, пророкъ умертвилъ ихъ всѣхъ поголовно. Ихъ было болѣе семисотъ человекъ, включая двухъ начальниковъ Ка'аба б. Асада и Хукайка; ихъ жены и дѣти были распределены между мусульманами.

Мусульманскіе писатели много говорятъ объ еврейскомъ вѣроотступничествѣ Абдаллѣ бенъ-Саламѣ, о которомъ предполагается, что онъ сталъ послѣдователемъ пророка вскорѣ послѣ прибытія Магомета въ Медину. Впрочемъ, изъ болѣе достовѣрныхъ источниковъ извѣстно, что вѣроотступничество это произошло лишь незадолго до смерти пророка. Только немногое изъ того, что Магометъ узналъ отъ этого человека, попало въ Коранъ; гораздо больше данныхъ встрѣчается въ «Халифѣ», сборникѣ преданій, дополняющихъ свѣдѣнія Корана.—Наконецъ дошла очередь и до хайбарскихъ евреевъ. Послѣ неудачнаго сраженія они принуждены были, точно такъ же, какъ евреи Фадака, Таймы и Ваді аль-Кура, сдаться. Такъ какъ они были болѣе способными земледѣльцами, чѣмъ арабы, то Магометъ разрѣшилъ имъ остаться на мѣстахъ подъ условіемъ, чтобы половина урожая шла въ пользу мусульманскихъ властей. Но они жили подѣвчнымъ страхомъ изгнанія, и такое положеніе продолжалось до самой смерти Магомета. Его преемникъ Абубекръ нашелъ удобнымъ продолжать ту-же политику; изъ этого мусульманское государство извлекало значительныя выгоды. Омаръ, напротивъ, боясь, что исламъ можетъ пострадать отъ постоянныхъ сношеній съ евреями, пренебрегъ матеріальными выгодами и изгналъ евреевъ изъ страны; они принуждены были уйти въ Сирию.—Объ исторіи евреевъ въ А. послѣ Магомета см. Адельнъ, Сааадъ, Леманъ.—Ср.: Hirschfeld, Essai sur l'histoire de juifs de Medine, въ

Rev. ét. juives, VII, 167 seq.; ib., X, 10 seq.; idem. New researches into the composition and exegesis of the Qoran, London, 1902; W. Palgrave, Narrative of my journey through Central and Eastern Arabia, 1871; R. Burton, Pilgrimage to al-Madinah and Meccah, 1893; A. Müller, Der Islam im Morgen-u. Abendland, 1885; Wellhausen, Juden und Christen in Arabien, в Skizzen und Vorarbeiten, III, 197 seq. (ср. критику Нильдеке в Zeitsch. Deut. Morg. Gesellsch., 720); Grimme, Mohammed, I. 66 seq.; ib., 90 seq.; ib., 109 seq.; ib., 118 seq.; O. Weber, Arabien vor dem Islam, Leipz., 1904; A. Свѣтлауовъ, История иудейства въ Аравіи и влияние на его учение Корана, Казань, 1875. [Статья Н. Hirschfeld'a, в J. E. II, 40—43, съ дополненіями Г. Г.—ъ].

4.

А. въ арабической литературѣ.—И обитатели А., и сама страна были хорошо извѣстны евреямъ Палестины и Вавилоніи. Тѣ свѣдѣнія о населеніи А., которыя имѣются въ Талмудѣ и Мидрашахъ, принадлежатъ къ наиболѣе цѣннымъ и заслуживающимъ довѣрія даннымъ объ обитателяхъ А. до-исламскаго періода. Евреи называли жителей А. обыкновенно *יבני אר* и, рѣже, *יבני אר*. Последнее названіе, употреблявшееся, главнымъ образомъ, для обозначенія обитателей пустыни (Моэдъ Кат., 24а), подчеркивало вмѣстѣ съ тѣмъ ихъ родство съ евреями (Шаб., 11а). Въ Вавилоніи жители А. были также извѣстны подъ названіемъ *אראבי* («тейшты») по имени могущественнаго арабскаго племени тейитовъ. Еврейская же транскрипція этого названія черезъ «у» основывается на народномъ словопроизводствѣ, которое связывало это арабское слово съ еврейскимъ корнемъ *ארא* или *ארא*, означающимъ «блуждать» или «бродить». Именемъ «арабы» еврейскіе источники иногда обозначаютъ и набатейцевъ, армензипрованыхъ арабовъ, хотя названіе «набатей» встрѣчается также въ Талмудѣ. Невозможно опредѣлить, какая именно часть Аравійскаго полуострова была извѣстна евреямъ въ продолженіе первыхъ пяти столѣтій христіанской эры. За исключеніемъ одного мѣста въ Эрубинъ, 19а, Талмудъ и Мидрашъ говорятъ объ А. вообще, ничего не упоминая объ отдѣльных ея областяхъ. Что же касается мѣста, приводимаго въ Echa gab., введ. XXIII, весьма сомнительно, есть ли вообще «Сюгаръ» (по изданію Бубера) названіе мѣстности, хотя въ Аравіи и теперь существуютъ города, носящіе названіе «Саджуръ» и «Саваджиръ». Изъ одного замѣчанія Тосефты (Бер., IV, 16) и Мидраша (Beresch. gab., LXXXIV, 16) явствуетъ, что арабы торговали только кожами и гарнымъ масломъ, но не пряностями и благовонными веществами; изъ этого, несомнѣнно, можно вывести заключеніе, что южная часть Аравійскаго полуострова была совершенно неизвѣстна евреямъ Палестины. Объ арабахъ въ Талмудѣ говорятъ, какъ о типичномъ кочевомъ племени. Одинъ древній источникъ (Огалотъ, XVIII, 10) рассказываетъ о томъ, что палатки служатъ арабамъ постоянными жилищами, потому что ихъ владѣльцы перекочевываютъ съ одного мѣста на другое. Поэтому арамейцы, какъ осѣдлые жители, съ презрѣніемъ относились къ арабамъ, которыхъ уже очень рано прозвали *אראבי* «презрѣнный народъ» (Кет., 66б); даже въ позднѣйшія времена считалось весьма унижательнымъ для женщины выйти замужъ за араба (Иер. Нел., I, 42б).—Что касается религіи арабовъ, то имѣется свѣдѣніе (Абода Зара, 11б) объ идолѣ

Нашра (или Нишра), который пользовался большимъ почетомъ какъ у сѣверныхъ, такъ и у южныхъ арабскихъ племенъ (см. Wellhausen, Reste arabischen Heidenthums, 2 изд., стр. 23, и литературу, которая тамъ цитируется). Упомянутое мѣсто въ Талмудѣ сообщаетъ, что храмъ этого идола былъ открытъ круглый годъ; далѣе повѣствуется, что «хаджи (ежегодные паломники) тейитовъ» (*אראבי*) приходили туда не всегда въ одно и то-же время или (согласно Раши) не регулярно каждый годъ. Упоминается и о свойственныхъ арабамъ религиозныхъ обычаяхъ (Иер. Таан., IV, 69б; Мидрашъ Иона, въ Beth Hamidrash Ierulimeka, I, 100). Особенно подчеркивается въ Талмудѣ, что арабскія племена предаются безнравственнымъ излишествамъ, такъ что о нихъ даже сложилась поговорка: «Изъ 10 мѣрокъ разврата для всего міра арабамъ досталось 9» (Kid., 49б; Esther gab., I, 17, однако, ставитъ «Александрію» на мѣсто «Аравіи» и награждаетъ исмаелитовъ девятью мѣрами «глупостей», *אראבי*).—Въ Талмудѣ, въ мѣстѣ, грубо искаженномъ цензурой (Шаб., 11а), Абба Арика (Равъ), который жилъ приблизительно въ первой половинѣ третьяго столѣтія, замѣчаетъ, что онъ лучше желалъ бы быть подъ властью исмаилитянина, чѣмъ римлянина, но вмѣстѣ съ тѣмъ предпочитаетъ жить подъ властью римлянина, чѣмъ перса. Но столѣтіе спустя это мнѣніе, оказывается, должно было измѣниться. Извѣстно, что въ первой половинѣ четвертаго вѣка арабы захватили земли и еврейскіхъ, и не-еврейскіхъ обитателей Пумбадиты и заставили богатыхъ собственниковъ добиваться новой перепродажи имъ этихъ земель (Баба Батра, 68б). Подобныя же условія господствовали въ то время и въ Нагардеѣ, гдѣ даже было опасно оставлять скотъ на поляхъ безъ охраны, потому что арабы (бедуины), которые отъ времени до времени заходили въ ту мѣстность, похищали все, что только было возможно (Баба Батра, 36а). Любопытны также, какъ данныя относительно домашней жизни бедуиновъ, упоминанія Мишны о «котлѣ арабовъ», подъ которымъ подразумѣвается импровизированный очагъ для изготовленія пищи, состоявшій изъ выложеннаго глиной углубленія въ землѣ (Мен., 63а, Келимъ, V, 10). Въ болѣе поздній періодъ арабы употребляли, помимо мяса, только ритуально зарѣзанныхъ животныхъ (Хул., 39б).—Относительно одежды арабовъ Мишна сообщаетъ (Шаб., VI, 6; см. примѣчаніе Раши къ этому мѣсту, стр. 65а), что еще въ древности—до поселенія евреевъ въ А.—женщины имѣли обыкновеніе, выходя изъ дома, закрывать все лицо, за исключеніемъ конечно глазъ, фатою. При своихъ странствованіяхъ по пустынямъ мужчины употребляли покровъ для лица величиной приблизительно въ квадратный аршинъ, чтобы защитить глаза отъ летучихъ песковъ (Моэдъ Кат., 24а; Мишна Келимъ, XXIX, 1; ср. комментарий. Гая-гаона). У евреевъ же покрывало для лица обыкновенно употреблялось только въ знакъ траура (Моэдъ Кат., loc. cit.). Обувь арабовъ также отличалась отъ обуви арамейцевъ. У последнихъ она была снабжена удобными приспособленіями для шнурованія, въ то время какъ у арабовъ она крѣпко на-крѣпко прикрѣплялась къ ногамъ кожанымъ ремнями (Шаб., 112а; Иебам., 102а; ср.: мнѣніе Хананеля объ этомъ мѣстѣ въ Шаб., которое также цитируется въ Арухъ, s. v. *אראבי*, изд. Когуца, III, 436а). Объ оружіи арабовъ

въ агадической литературѣ говорится мало. Наиболье употребительнымъ оружіемъ при странствованіяхъ по пустынь были копыя (Баб. Батр., 74а); въ Талмудѣ упоминается также о маленькомъ щитѣ, которымъ пользовались обыкновенно въ потѣшныхъ битвахъ (Келимъ, XXIV, 1). Талмудъ описываетъ арабскія обычаи, въ силу котораго мясо животного обыкновенно заворачивали въ его-же шкуру и, такимъ образомъ, относили его на плечахъ изъ бойни домой (Пес., 65б). Имѣется также указаніе на удивительную способность, которой были одарены арабы.—опредѣлять единственно путемъ обноживанія почвы, близко ли или далеко находится ключъ или какой-нибудь другой источникъ воды (Баба Батра, 73б). Арабы изображаются въ еврейскихъ источникахъ, какъ чародѣи и идолопоклонники самаго низкаго пошиба. Авторитетный ученый третьяго вѣка передаетъ, что онъ самъ былъ свидѣтелемъ того, какъ арабъ зарѣзалъ барана съ тѣмъ, чтобы погадать на его печені (Echa gabbathi, введеніе, XXIII). Другой источникъ, приблизительно того-же времени, сообщаетъ, что арабы поклонялись пыли, которая приставала къ ихъ ногамъ.—Что касается арабскаго языка, то еврейскіе источники заключаютъ въ себѣ болѣе 12 «арабскихъ» словъ; не всѣ изъ нихъ, однако, могутъ быть признаны за дѣйствительно арабскія. Такъ, напримеръ, приводится слово «ауила» для обозначенія мальчика (Ber. gab., XXXVI, начало) вмѣсто арабскаго «фатенъ» (тамъ-же, LXXXVII). Въ то-же время слова «одита»—грабежъ, «саккайа»—пророкъ и др.—совсѣмъ не арабскія выраженія, а подлинныя арамейскія, бывшія въ употребленіи у набатейцевъ. Съ другой стороны, нѣкоторые слова, какъ «іубла»—баранъ, «кабаа»—грабить, невозможно найти ни въ арабскомъ языкѣ, ни въ какомъ-либо другомъ семитическомъ нарѣчій; они могутъ принадлежать только диалекту арабскихъ евреевъ. См. Исмаилъ и Баръ баръ-Хана.—Ср.: Brüll, Fremdsprachliche Redensarten und ausdrücklich als fremdsprachlich bezeichnete Wörter in den Talmuden und Midraschim, 1869, стр. 40—46; Fränkel, Aramäische Fremdwörter, стр. 2, 38, 39; Nöldeke, въ Zeitsch. Deut. Morg. Gesellsch., XXV, 123. [J. E. II, 43—44]. 3.

Аравна, ארונה—имя того іебусита, у котораго Давидъ, по повелѣнію пророка Гада, откупилъ гумно, чтобы на немъ воздвигнуть жертвенникъ въ честь Іеговы и тѣмъ прекратить моровую язву, которая, уже подъ конецъ царствованія Давида, поразила еврейскій народъ и грозила поголовнымъ его истребленіемъ. Въ виду того, что ангель, посланный Господомъ уничтожить народъ, находился на гумнѣ іебусита А. и отсюда поражалъ людей (II кн. Сам., 24, 11—25), пророкъ Гадъ велѣлъ на этомъ мѣстѣ воздвигнуть жертвенникъ. Давидъ откупилъ гумно у А. за пятьдесятъ сиклей въ свою собственность и воздвигъ на немъ алтарь, послѣ чего чума прекратилась. Параллельный рассказъ объ этомъ событіи имѣется и въ Хроникахъ (I Хрон., 21, 15 и сл.). Интересенъ этотъ библейскій рассказъ тѣмъ, что рисуетъ мирный характеръ взаимоотношеній, установившихся между евреями (пришлимъ элементомъ) и іебуситами (аборигенами Палестины). Несмотря на выраженное А. желаніе уступить Давиду свое гумно безвозмездно, Давидъ отъ этого отказался и согласился приобрести его только за деньги. Предположеніе о

томъ, что А. былъ царемъ іебуситовъ, основывающееся на одномъ библейскомъ текстѣ (II кн. Сам., 24, 23), должно быть признано ошибочнымъ въ силу уже того, что въ параллельномъ мѣстѣ I кн. Хрон. (21, 23 и слѣд.) слово тѣмъ при имени А. отсутствуетъ.—Въ различныхъ мѣстахъ Библии имя А. пишется различно: въ I кн. Хроникъ онъ называется Орнанъ (21, 18 и сл.; у Лютера—Арианъ), Аварна (II Сам., 24, 16), Аранья (ibid., 18); Септуагинта читаетъ его Орна. Шейнъ думаетъ, что имя А. есть испорченное имя Адонія (אדוניה) съ замѣной буквы ת буквою ר. Согласно одному библейскому мѣсту (I Хрон., 21, 31) нѣкоторые полагаютъ, что это гумно находилось на горѣ Морія.—Ср.: J. E. II, 75; Riehm, Handwörterb. d. bibl. Alt., s. v. 1.

Арагонія—въ средніе вѣка независимое королевство, позже испанская провинція въ сѣверо-западной части Иберійскаго полуострова. Уже въ IX в. въ составъ населенія А. входили евреи. Въ Сарагоссѣ (до 1118 г. находившейся въ рукахъ мавровъ), Хакѣ, Гуэскѣ, Барбастро, Дарокѣ, Тарагонѣ, Калатаюдѣ, Моносѣ, Леридѣ и нѣкоторыхъ другихъ городахъ евреи жили уже издавна, подчиненные особымъ законамъ (fueros). До времени Іакова (Халме) I А. переживала тѣ же фазы развитія церковной жизни и культуры, что и Южная Франція, и положеніе евреевъ въ А. вполне соответствовало положенію ихъ французскихъ единоверцевъ. Трудолюбіе евреевъ, ихъ образованность и богатство снискали имъ покровительство и благосклонность правителей. Педро II Арагонскій, вслѣдствіе частыхъ войнъ обремененный долгами, часто бывалъ вынужденъ занимать деньги у своихъ еврейскихъ подданныхъ подъ обезпеченіе личнаго имущества и доходовъ. Іаковъ I издалъ слѣдующій декретъ: «Евреи и сарацины, живущіе на нашихъ земляхъ, принадлежатъ королю и вмѣстѣ со всѣмъ своимъ имуществомъ находятся подъ особымъ королевскимъ покровительствомъ. Кто изъ нихъ добровольно признаетъ надъ собой власть какого-нибудь дворянина, потеряетъ голову, а все его имущество, гдѣ бы оно ни находилось, будетъ конфисковано въ пользу короля». Слѣдовательно, ни еврей, ни сарацинъ не могли сдѣлаться крѣпостными какого-нибудь дворянина. Евреи непосредственно сносились съ королемъ и подлежали юрисдикціи короны, представителемъ которой являлся генеральный балъи, которому были подчинены балъи всѣхъ родовъ и селеній страны. Евреямъ разрѣшались коммерческія сдѣлки другъ съ другомъ, но для торговли съ христіанами необходимо было особое разрѣшеніе балъи. Точно также христіанамъ запрещено было покупать и принимать въ закладъ имущество евреевъ. Евреи жили въ гетто («juderias»), за предѣлами котораго имъ нельзя было селиться безъ королевскаго разрѣшенія; вообще они не могли по своему желанію мѣнять мѣсто своего пребыванія. Разрѣшеніе короли необходимо было также для постройки синагогъ, устройства кладбищъ, открытія школы, покупки или вывоза зерна и даже для печенія пасхальныхъ опрѣснковъ. Кромѣ подушной подати, еврей уплачивали особый налогъ, участвовали въ расходахъ по исправленію стѣнъ и укрѣпленій и снаряженію флота и въ общихъ военныхъ издержкахъ. Когда король прїѣзжалъ въ городъ, евреи обязаны были доставлять постели для него и его свиты. Распредѣленіе налоговъ между отдѣльными плательщиками производилось выборными пред-

ставителями евреевъ, утверждавшимися королемъ. Суммы, которыя должны были уплачиваться различными общинами, опредѣлялись королемъ послѣ совѣщанія съ представителями синагоги. Иногда король отсрочивалъ уплату налоговъ. Нѣкоторые евреи получали привилегіи отъ короля. Евреямъ разрешалось брать недѣльный процентъ въ размѣрѣ 4 динариевъ съ фунта (около 86% годовыхъ), но запрещалось ссужать деньгами студентовъ. Нерѣдко король освобождалъ всѣхъ еврейскихъ должниковъ отъ ихъ обязательствъ и объявлялъ претензіи евреевъ недѣйствительными.—Для евреевъ А. существовали двѣ формы присяги: одна—по закону Моисея, другая, чрезвычайной тяжелой, носила названіе «присяги проклятой»; формулы эти произносились въ синагогѣ или другомъ мѣстѣ публичнаго богослуженія.— Въ социальныхъ отношеніяхъ была проведена рѣзкая грань между евреями и христіанами. Евреямъ запрещено было держать христіанскихъ рабовъ или слугъ, въ особенности женщинъ. Христіанамъ не разрешалось жить вмѣстѣ съ евреями; даже еврейскіе плѣнники содержались отдѣльно отъ прочихъ. Іаковъ I, при которомъ исповѣдникомъ былъ ревностный миссіонеръ Раймундо де Пеньяфорте, усердно содѣйствовалъ обращенію евреевъ въ христіанство (переходъ въ исламъ былъ запрещенъ); въ 1249 г. онъ отмѣнилъ дѣйствовавшій во многихъ провинціяхъ указъ, въ силу котораго евреи, принимающіе христіанство, должны были отдавать свое имущество или, по крайней мѣрѣ, большую часть его въ пользу казны; законъ защищалъ крещенныхъ евреевъ отъ оскорбленій со стороны ихъ бывшихъ единовѣрцевъ; было запрещено называть ихъ ренегатами, клятвоступниками и другими оскорбительными прозвищами. Крещенныя дѣти евреевъ не имѣли права жить у своихъ родителей. Когда какой-нибудь прелатъ или просто монахъ объявлялъ о томъ, что состоится миссіонерская проповѣдь, королевскіе чиновники принуждали мѣстныхъ евреевъ слушать ее; отступление отъ этого порядка допускалось лишь съ особаго королевскаго разрѣшенія (такое разрѣшеніе было дано евреямъ Лериды). Въ 1263 г. Іаковъ I устроилъ публичный диспутъ въ королевскомъ дворцѣ въ Барселонѣ, подъ предсѣдательствомъ Пеньяфорте, между крещеными евреями, миссіонеромъ Фра Паоло (или Павломъ Христіани) и извѣстнымъ испанскимъ раввиномъ Моисеемъ б. Нахманомъ (Бонастрикомъ де Порта). За исключеніемъ этихъ миссіонерскихъ тенденцій, положеніе арагонскихъ евреевъ при Іаковѣ I было довольно сноснымъ: они владѣли домами и помѣстьями, имъ разрешалось арендовать королевскія мельницы, занимались земледѣліемъ и ремеслами; имъ былъ открытъ доступъ и къ государственнымъ должностямъ (исключая судебныхъ). При покореніи Маюрки Іакова сопровождалъ въ качествѣ частнаго секретаря донъ-Бахель, а при осадѣ Мурейи король пользовался услугами донъ-Астриюка Вонсенора въ качествѣ арабскаго переводчика для переговоровъ съ мѣстными жителями. Іегуда де Каваллерія, очень богатый и вліятельный арагонскій еврей, былъ главнымъ балъи и королевскимъ казначеемъ; Бондія и нѣкій Авраамъ были балъи въ Сарагосѣ, а Видаль Соломонъ—въ Барселонѣ; маэстро Давидъ и Соломонъ состояли лейбъ-медиками при королѣ, а маэстро Самсонъ—врачемъ при королевѣ. Папа Климентъ IV тщетно требовалъ, чтобы король Іаковъ лишилъ евреевъ занимае-

мыхъ ими государственныхъ должностей. Сынъ Іакова, Педро III, уступая просьбамъ кортесовъ Сарагоссы, постановилъ, чтобъ впредь ни одинъ еврей не занималъ поста балъи. Возможно, однако, что Педро и его преемники все же оказывали покровительство евреямъ, въ собственныхъ интересахъ. Для войнъ въ Африкѣ и Сициліи имъ необходима была матеріальная помощь евреевъ. Хотя Іаковъ II, подобно своему дѣду, пламенно желалъ обращенія евреевъ въ христіанство, онъ относился къ нимъ съ терпимостью, позволивъ нѣкоторымъ евреямъ, прибывшимъ изъ Франціи, селиться въ Барселонѣ и другихъ мѣстахъ, а въ вознагражденіе за щедрія пожертвованія на снаряженіе флота онъ освободилъ еврейскія общины на нѣсколько лѣтъ отъ всѣхъ податей, даровавъ въ то-же время особыя привилегіи еврейскимъ общинамъ Барселоны, Сарагоссы и Гуэски. Король покровительствовалъ евреямъ, но чернъ, подъ вліяніемъ духовенства, безпрерывно тревожила ихъ. Въ Барселонѣ, въ 1285 г., нѣкто Беренгеръ Оллеръ, при поддержкѣ многихъ гражданъ, объявилъ, что въ опредѣленный день на Пасхѣ онъ переберетъ всѣхъ бароновъ и евреевъ и разграбитъ ихъ дома; но своевременное вмѣшательство короля помѣшало осуществленію этого плана. Арагонскіе евреи, впрочемъ, выказывали готовность къ пожертвованіямъ каждый разъ, когда государство находилось въ критическихъ обстоятельствахъ; когда въ 1323 г. инфантъ Альфонсо, вполнѣдствіи Альфонсо IV, отправился съ флотомъ для завоеванія Сардиніи, евреи представили въ его распоряженіе большія суммы, а еврейская община Тортозы наняла моряковъ для галеръ, доставленныхъ городомъ. Альфонсо IV, съ своей стороны, относился благосклонно къ своимъ еврейскимъ подданнымъ; онъ, между прочимъ, даровалъ особыя привилегіи евреямъ Фраги, Барселоны и Героны и подавилъ возстаніе пастуховъ противъ евреевъ, вспыхнувшее въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ А. Когда еврей въ весьма значительномъ числѣ пожелалъ оставить страну, онъ пытался удержать ихъ облегченіемъ податей. При его преемникѣ, донѣ Педро IV, изучавшемъ астрологію подъ руководствомъ своего лейбъ-медика, доня рабби Мелаксама, положеніе евреевъ было чрезвычайно печально вслѣдствіе распри между арагонскими юнионистами и королемъ и войны между А. и Кастиліей. Особенно тяжелою испытанію подверглись еврейскія общины Мурвиедро, Героны, Тарагоны, Дароки и Калатаюда. Севильской рѣзней 1391 г. начался рядъ преслѣдованій, обрушившихся на евреевъ А. и Каталоніи. Цѣлыя общины (Валенсія, Лерида, Барселона) были стерты съ лица земли. Тысячи евреевъ были убиты, а 100.000 заявили о своей готовности принять христіанство. Образовавшаяся, такимъ образомъ, масса псевдо-христіанъ или маррановъ еще болѣе возросла двадцать лѣтъ спустя благодаря дѣятельности фанатика-проповѣдника Випсента Феррера. Евреи, оставшіеся вѣрными религіи своихъ предковъ, должны были, согласно приказу короля Мартина Арагонскаго, носить отличительный знакъ. Еще болѣе жестокія страданія ожидали ихъ въ послѣднія восемьдесятъ лѣтъ пребыванія въ указанной провинціи. Въ 1413 г. въ Тортозѣ состоялся диспутъ между раввинами важнѣйшихъ общинъ А., съ одной стороны, и Иосифей Аллорки, принявшимъ послѣ крещенія имя Иеронима де Санта Фе, и ренегатами Андреасомъ Бельтраномъ и Гарсіей Альваресомъ де Аларкономъ, съ другой. Вскорѣ послѣ этого дис-

пути присутствовавшей на немъ папа Бенедиктъ выпустилъ (1415) буллу «Etsi doctoribus gentium» (см. De los Rios, II, 627), запрещающую евреямъ читать и изучать Талмудъ, равнымъ образомъ, другія религиозныя сочиненія (экземпляры этихъ книгъ должны быть уничтожены), хранить у себя антихристіанскую литературу, занимать какія-либо официальные должности, быть врачами, хирургами, акушерами, аптекарями, маклерами, купцами; христіанамъ было запрещено жить въ одномъ домѣ съ евреями, бѣтъ за однимъ столомъ, купаться вмѣстѣ, оказывать имъ какія-либо услуги (напр., при изготовленіи пасхальныхъ опрѣсноковъ), покупать у нихъ или продавать имъ мясо, приготовленное согласно еврейскимъ законамъ; каждая община могла имѣть лишь одну, скромно обставленную синагогу; не разрѣшалось ни строить новыя, ни ремонтировать старыя синагоги; наконецъ, еврей обоюга пола старше двѣнадцати лѣтъ должны были ежегодно выслушать по три христіанскія проповѣди. Къ всѣмъ этимъ страданіямъ присоединились еще ужасныя эпидеміи чумы, постигшія А. въ 1429, 1439, 1448, 1450, 1452 и 1457 г. Торговля и промышленность пали; еврейскіе купцы обдѣли до того, что не въ состояніи были платить подати. Тогда съ цѣлью предупредить ихъ эмиграцію королева Марія, жена короля Альфонса V, бывшая правительницей въ его отсутствіе, значительно понизила королевскіе палогі.—Богатѣйшія семьи маррановъ Сарагоссы, Гуэски, Калатаюдѣ и Дароки—Кабаллеріи, Саятангели, Виллановы, Патернон, Кабреры, Запорты, Ривы и др.—пользовались большимъ вліяніемъ въ кортесахъ, въ обществѣ и при дворѣ Жуана II и часто заключали браки съ аристократическими семьями и даже съ инфантами.—Послѣ смерти Жуана, въ 1479 г., оба королевства, А. и Кастилія, соединились въ одно подъ властью Фердинанда и Изабеллы, и съ этихъ поръ арагонскіе евреи сливаются въ своей исторіи съ прочими евреями Испаніи. У арагонскихъ евреевъ былъ свой молитвенникъ (арагонскій махзоръ), который во многихъ городахъ Востока долго сохранялся въ общинахъ, состоявшихъ изъ арагонскихъ выходцевъ.—Ср.: J. Amador de los Rios, Historia de los judios de España, passim; Ersch und Gruber, Encyclopaedie, II, 27, 210; Tourtoulon, Jaime I, le Conquerant, roi d'Aragon, Oxford, 1894; Zunz, Ritus, p. 41; многіе документы, касающіеся евреевъ въ А., Archiv de la corona de Aragon въ Барселонѣ; Jacobs, Sources of spanish-jewish history, XV, 9 и сл. [Статья М. Kayserling'a, въ J. E. II, 61—63]. 5.

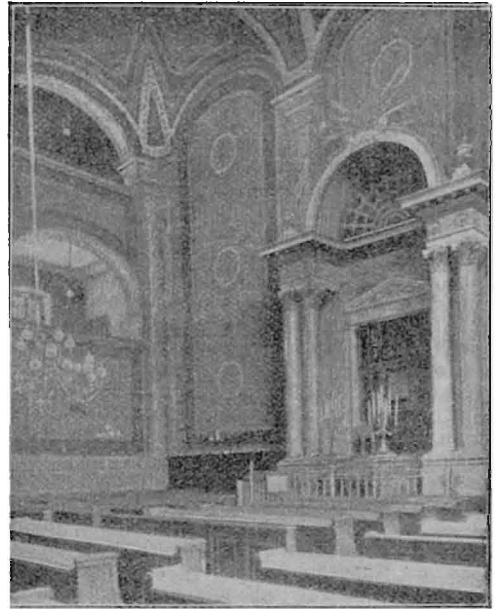
Арагъ—сел. Дагестанской области, Кюрпискаго округа; въ 1868 г. путешественникъ I. Черный зарегистрировалъ здѣсь группу евреевъ, представлявшихъ 87 податныхъ единицъ (дымовъ); у нихъ была одна синагога и одно училище; посѣтившій А. въ 1886 г. Анисимовъ нашелъ 705 евреевъ обоюга пола, составлявшихъ 110 дымовъ; грамотныхъ было 55 человекъ; въ двухъ еврейскихъ школахъ обучалось 30 дѣтей. Въ 1900 г. одно официальное лицо отмѣтило 710 евреевъ.—Ср.: Черный, Сборн. свѣд. о кавказскихъ горцахъ, вып. III, стр. 1—44; Анисимовъ, Сборн. матер. по этногр., изд. при Дашковскомъ музеѣ, вып. III, стр. 191; бар. Фонъ-деръ-Ховенъ, Будущность, 1890, № 52. 8

Арадусь—см. Арвадь.

Арадъ, тур.—1) сынъ Беріи, упоминающійся въ

родовомъ спискѣ Вениаминова колѣна (I кн. Хр., 8, 15).—2) Ханаанейская столица, которая была расположена въ пустынѣ Іудейской (Суд., 1, 16) и противъ которой евреи успѣшно сражались (Числ., 21, 1; 33, 40). Позже А. населяли кениты (Суд., 1, 16). Мѣстоположеніе его отождествлялось Робинсономъ съ Телль-Арадомъ, лежащимъ къ юговостоку отъ Хебропа. По указаніямъ же Евсевія и Иеронима, этотъ городъ лежалъ въ двадцати римскихъ миляхъ къ югу отъ Хеброна, въ пустынѣ Кадешъ.—Ср: Buhl, Geographie des alten Palästina, стр. 96, 182; G. A. Smith, Historical geography of the Holy Land, стр. 277, 278; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v. [J. E. II, 60]. 1.

Арадъ (Старый Арадъ)—королевскій вольный городъ въ Венгріи, на Марошѣ, въ 145 миляхъ отъ Вудапешта. Исторія еврейской общины въ А. начинается въ первой половинѣ XVIII в.:



Внутренній видъ синагоги въ Арадѣ.

(Съ фотографіи).

паспортъ, выданный фельдмаршаломъ-лейтенантомъ барономъ Коза, 1-го мая 1717 г., двумъ евреямъ, жителямъ пригородовъ, является, насколько извѣстно, старѣйшимъ историческимъ документомъ объ арадскихъ евреяхъ. Въ 1741 г. въ А. жилъ одинъ только еврей, Мандель, выхлопотавшій себѣ право продавать колониальные товары и напитки. Вскорѣ и другіе евреи поселились здѣсь. По переписи 1743 г. шесть евреевъ жили въ собственныхъ домахъ. Около того времени община, вмѣстѣ съ «Chebrah kaddischah», получила свою организацію. Съ 1789 г. въ исторіи общины А. въ теченіи многихъ лѣтъ играетъ видную роль раввинъ Аронъ Хорпнъ (см.), всецѣло отдавшійся дѣламъ общины и организовавшій большинство изъ нынѣ существующихъ благотворительныхъ учрежденій. Особенное значеніе для развитія общины имѣли старанія Хорина прио-

хотѣть юношей къ изученію ремесль: Арадъ занялъ первое мѣсто среди венгерскихъ общинъ и по числу ремесленниковъ, и по разнообразію ремесль. Въ письмѣ къ Габріелю Ульману, главѣ еврейской общины въ Пештѣ, Хоринъ перечисляетъ виды этихъ занятій; тутъ были золотыхъ дѣлъ мастера, кожевники, кондитеры, скорняки, бочары, часовщики, кузнецы, басонщики, мыловары, слесари, портные и пр. Въ 1831 г. нѣкоторые изъ мѣстныхъ евреевъ имѣли обширную практику, какъ врачи и хирурги.—Въ 1830 г. попеченіе о благотворительныхъ учрежденіяхъ перешло къ «Humanitätsverein». Послѣ смерти Хорина, въ 1844 г., раввиномъ общины (насчитывавшей въ 1839 г. 812 душъ) былъ избранъ Яковъ Штейнгардтъ, а послѣ него Александръ Розенбергъ. Въ теченіе второй половины XIX в. община А. постепенно развивалась. Въ 1860 г. насчитывалось 2700 евреевъ; съ тѣхъ поръ это число удвоилось.—Ср.: Jahrbuch für die israelitischen Kultusgemeinden in Ungarn, I, 144; Ben-Chananja, VI, 133 п сл. [J. E., II, 60]. 5.

Араkitяниинъ (вѣрнѣе, **Арkitяниинъ**), ארקיטניי—название одного (семитическаго?) рода, о которомъ упоминается у Исуса Навина (16, 2) и во II книгѣ Самуила (15, 32); область этого рода находилась у южной границы Эфраймова уѣзда, между Белегемъ (см.) и Атаротъ (см.).—Ср. Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v. 1.

Аралотъ, ארלול—название холма, находящагося у Галгала, и означающее «крайняя плоть». Согласно книгѣ Иошуа (5, 2 и сл.), мѣсто это названо было такъ потому, что здѣсь Иошуа, по повелѣнію Господа, совершилъ актъ обрѣзанія надъ тѣми евреями, которые, въ теченіе сорокалѣтняго скитанія по пустынѣ, не были подвергнуты этому обряду. Г. Кр. 1.

Арама, Давидъ бенъ-Авраамъ—авторъ разныхъ раввинскихъ сочиненій, род. въ Турціи въ 1525 г., жилъ въ Салоникахъ. Уже 20 лѣтъ отъ роду онъ издалъ «Шерушъ аль-Сеферъ Мишне Тора», комментарий на Яд га-Хазакъ Маймонида (Салоники, 1546—1572; второе изданіе, Амстердамъ, 1706). Тутъ А. объясняетъ трудныя мѣста въ сочиненіи Маймонида, примиряетъ кажущіяся противорѣчія и возражаетъ Аврааму бенъ-Давиду (ר'אבא) на его критическія замѣчанія, которыя не находятъ опроверженія у Шеъмъ-Тоба, въ его שו"ת. Онъ написалъ еще «Тешуботъ», комментарий темныхъ мѣстъ Талмуда (Константинополь, 1579); этотъ трудъ, повидимому, утерявъ.—Ср.: Michael, Or ha-Chajim, № 694; Steinschneider, Cat. Bodl., № 4790. [J. E., II, 66]. 9.

Арама, Исаакъ бенъ-Моисей—испанскій раввинъ; род. около 1420, ум. въ 1494 г. Сперва А. былъ главою раввинской академіи въ Заморѣ (вѣроятно, его родина), затѣмъ получилъ приглашеніе на раввинскій и проповѣдничскій постъ въ Таррагонѣ, потомъ въ Трагу (Арагонія). Наконецъ А. былъ въ Калатаюдѣ раввиномъ и главою талмудической академіи. Послѣ изгнанія евреевъ изъ Испаніи въ 1492 г. А. поселился въ Неаполѣ, гдѣ и умеръ. А.—авторъ שו"ת ארמא, обширнаго философскаго комментарія къ Пятикнижью въ гомилетическомъ стилѣ (первое изданіе въ Салоникахъ въ 1522 г.). Отъ этого сочиненія онъ получивъ прозвище «Баалъ Акеда» (авторъ кн. Акеда). Арама также написалъ комментарий къ пяти «Мегилаотъ» и книгу подъ заглавіемъ שו"ת ארמא—объ отношеніи философіи къ богословію; имъ-же составленъ и комментарий на Притчи Соломона, озаглавленный ארמא ספר ארמא въ

память его зятя Соломона, который умеръ бездѣтнымъ вскорѣ послѣ женитьбы.—А. типъ испанско-еврейскаго ученаго второй половины 15 в. Изученіе Талмуда стояло у него на первомъ планѣ (онъ глубоко сожалѣлъ, что его ученики не могли послѣдовать за нимъ изъ Заморы въ Таррагонѣ, такъ какъ эта община не въ состояніи была ихъ содержать). Кромѣ того, А.—философъ, заключающій собою рядъ такъ называемыхъ еврейскихъ аристотеликовъ Испаніи; онъ съ особымъ уваженіемъ относился къ Маймониду; самостоятельность, однако, крайне мало въ его сочиненіяхъ. Нѣкоторое научное значеніе имѣютъ лишь его замѣтки о природѣ души (Акеда, глава 6). Послѣ подробнаго разсмотрѣнія различныхъ теорій, касающихся природы души, А. приходитъ къ заключенію, что первый зародышъ души, общій всему человѣчеству, возникаетъ и одновременно съ тѣломъ. Теорія эта создана была Александромъ Афродисійскимъ, по мнѣнію котораго душа является «формой» органическаго тѣла, но А. старается найти опору для нея въ Талмудѣ и каббалѣ. Третьимъ элементомъ философскаго сочиненія А. была каббала Зоара, составленіе котораго онъ приписывалъ р. Симону бенъ-Иохаи. Его не столько интересовала и занимала мистическая сторона каббалы, сколько ея философія. Среди произведеній А. обращаетъ на себя вниманіе его сочиненіе «Хазуъ каша», изданное впервые въ Сабонетѣ (1552) Иосифомъ бенъ-Яковъ изъ Падуи съ его замѣтками. Тутъ изложено религиозно-философское ученіе А. и, кромѣ того, дано много интересныхъ свѣдѣній по исторіи евреевъ въ Испаніи до ихъ изгнанія. Цѣль сочиненія—представить возраженіе миссионерскимъ проповѣдямъ, которыя евреи, по тогдашнимъ законамъ, обязаны были слушать. Полемика противъ христіанской догмы о всепрощеніи въ этомъ сочиненіи является резюме устнаго диспута между А. и однимъ христіанскимъ ученымъ. Въ подтвержденіе нападокъ на эту христіанскую догму А. приводитъ ученіе о свободѣ воли по Аристотелю и разсужденія о возвышенной справедливости Бога, которыя идутъ въ разрѣзъ съ ученіемъ о всепрощеніи, какъ осуществленіи деспотической воли. Кромѣ этой полемики, трактатъ о потофѣ содержитъ нѣкоторые нападки на христіанство. Большая часть сочиненія, однако, посвящена опроверженію философской системы, не признающей еврейскаго откровенія или видящей въ немъ продуктъ философскаго мышленія. Это соперничество между религіей откровенія и философіей аллегорически представляется въ библейскомъ разсказѣ объ отношеніяхъ между Саррой и Агарью (Бытіе, 16, 2 и сл.). Когда Сарра, аллегоризирующая религію откровенія, увидѣла свое безплодіе, она указала на Агарь, на философское мышленіе, которое содѣйствуетъ и ведетъ къ усвоенію религиозныхъ истинъ; но когда рабыня, философское мышленіе, замѣтила свою плодовитость и безплодіе своей госпожи, религіи откровенія, она стала съ пренебреженіемъ относиться къ послѣдней, וְעָרַבְתָּ בְּעֵינַי וְלֹא אֶרְאֶה (ib., 4); тогда Сарра предложила Аврааму удалить зазнавшуюся рабыню (ср. שו"ת ארמא, издан. въ Сабонетѣ, 236; см. Аллегоризмъ). Однако его полемика противъ христіанской догмы отнюдь не мѣшала ему обнаруживать удивительную толерантность. Въ разсужденіяхъ о судьбѣ человѣческой души послѣ смерти А. не дѣлаетъ никакого различія между евреями и неевреями, несмотря на то, что еврей

никогда еще не переживали такихъ страшныхъ гоненій и преслѣдованій, какими они подвергались именно въ то время. Чрезвычайно характерно безпристрастіе, съ которымъ Арама относился къ извѣстному израѣльцу Мишны: «Всѣ израильтяне имѣютъ участіе въ будущей жизни». Было бы несправедливо и обидно для другихъ, говорить онъ, еслибы выраженіе «израильтяне» имѣло тутъ національное значеніе; оно употребляется лишь въ этическомъ смыслѣ: «Израильтяне» означаетъ праведника, а всякій праведникъ имѣетъ участіе въ будущей жизни (Акедатъ Ицхакъ, Венеція, 1547, гл. 60).—Важнѣйшимъ сочиненіемъ А., оказавшимъ большое вліяніе на развитіе еврейской мысли и до сихъ поръ много читаемымъ, является именно «Akedath Jizchak». Это сочиненіе признается многими классическимъ въ области еврейской гомилетики, и позднѣйшіе даршанымъ заимствовали изъ него форму проповѣдей. Древняя проповѣдь была либо дидактическою (о ритуальныхъ вопросахъ у пѣмецкихъ евреевъ, о философскихъ вопросахъ у испанскихъ), либо же носила строго-назидательный, моральный характеръ. Въ проповѣдяхъ, помѣщенныхъ въ названномъ сочиненіи, А. дѣлаетъ впервые попытку придать имъ одновременно тотъ и другой характеръ. Не слѣдуетъ упрекать его за отсутствіе художественной красоты въ проповѣдяхъ, скорѣе нужно благодарить его за данный имъ образецъ, которому слѣдовали многочисленныя поколѣнія даршанымъ и даже современные еврейскіе проповѣдники. Положивъ въ основаніе проповѣди какой-нибудь библейскій текстъ, А. ищетъ въ агадѣ мѣсто, которое бы имѣло связь съ этимъ текстомъ, и старается объяснить эту связь при помощи философскаго изслѣдованія, излагая его популярно. Комментарій А. на пять Мегилаотъ носить тотъ-же философскій и гомилетическій характеръ, что и «Акедатъ Ицхакъ»; однако, комментарий этотъ не пользуется популярностью у современниковъ. Какъ авторъ заявляетъ въ предисловіяхъ къ отдѣльнымъ частямъ, онъ исходитъ, по аналогіи съ четырьмя арстотелевскими принципами, изъ четырехъ точекъ зрѣнія: онъ рассматриваетъ матеріалъ содержанія (מהל, causa materialis) комментируемой книги, ея форму (מהל, causa formalis), составителя (מהל, causa officialis) и цѣль ея (מהל, causa finalis). Онъ отвергаетъ толкованія каббалистовъ, которые нашли широкое поле дѣятельности преимущественно въ книгѣ Пѣсни Пѣсней, комментируя ее на разные лады; къ подобнымъ комментаріямъ А. примѣняетъ сужденіе, высказанное Маймопидомъ (предисловіе къ афоризмамъ Гиппократа), что произведенія этого рода превращаются въ особую самостоятельную книгу, ничего общаго не имѣющую съ комментируемымъ сочиненіемъ (ср. предисловіе къ комментарий на Пѣсню Пѣсней). Эта книга, по мнѣнію А., имѣетъ своимъ предметомъ любовь Израиля къ Творцу. Арама сперва даетъ объясненіе смысла (מהל), затѣмъ аллегорическое толкованіе (מהל), слѣдуя Аврааму ибнъ-Эарѣ, какъ онъ самъ заявляетъ (предисловіе, изд. Rio di Trento, fol. 2). Незамысловатое толкованіе А. тѣсно примыкаетъ къ тексту и удобопонятной парафразой своей освѣщаетъ трудное библейское слово, дѣлая его доступнымъ пониманію всякаго.

Въ комментаріи къ Притчамъ Соломона А. раздѣляетъ книгу на три отдѣла. Каждый отдѣлъ озаглавленъ словами מהל מהל (I, 1; X 1; XXV, 1) и отличается особенной формой из-

ложенія. Въ первомъ авторъ часто говоритъ притчами и кончаетъ поученіемъ (משל ומשל); отдѣльные стихи и главы находятся въ причинной и естественной связи между собою. Второй отдѣлъ въ свою очередь распадается на три части съ помѣщеннымъ во главѣ каждой изъ нихъ обращеніемъ, выражающимся словами מהל מהל («мудрый сынъ»; X, 1; XII, 1; XV, 20); на эти три части авторъ намекаетъ словами מהל מהל מהל («я писалъ тебѣ троякое»; XXII, 20). Отдѣлъ этотъ состоитъ, большей частью, изъ афоризмовъ, не имѣющихъ между собою никакой связи. Третій отдѣлъ заключаетъ въ себѣ отчасти афоризмы, отчасти связную рѣчь.—А. не былъ чуждъ и поэзіи, написавъ «Bakkaschah» (молитва); это произведеніе, хотя и далеко не является совершенствомъ, тѣмъ не менѣе не лишено нѣкоторой поэтической прелести. Сочиненія А. немедленно же послѣ появленія ихъ въ свѣтъ заслужили всеобщее уваженіе и имѣли успѣхъ, такъ что даже Исаакъ Абрабанель, его младшій современникъ, заимствовалъ отсюда для своихъ собственныхъ сочиненій длинныя цитаты. Самъ А., однако, часто пользовался цитатами изъ сочиненій рабби Авраама Бибаго, не упоминая имени послѣдняго, какъ это указывается I. C. Дельмедго, въ מהל מהל (Плавильникъ мудрости). Христиане также весьма цѣнили сочиненія А.; такъ, въ 1729 г. была издана интересная диссертация М. А. J. ванъ-деръ-Гардтомъ подъ заглавіемъ «Dissertatio rabbinica de usu linguae in Akedath Jizchak», имѣющая предметомъ главу 62-ю сочиненія А.; въ диссертации приводится еврейскій текстъ съ латинскимъ его переводомъ.—Ср.: Хаимъ Йос. Полякъ, въ его изданіи «Акедатъ Ицхакъ», Пресбургъ, 1849, ч. 2—7; Litteraturblatt des Orients, IV, 688; Steinschneider, Cat. Bodl., s. v.; Benjacoh, Ozar ha-Sefarim, подъ соотвѣтствующимъ заглавіемъ; Van-Straalen, Cat. Brit. mus. (дополненіе), стр. 114, 125, 137; Winter-Wunsche, Jüdische Lit., II, 618—631; С. I. Финъ, Кеесеръ Израель, 647—648, Zunz, Synagogale Poesie des Mittelalters, 528; M. Kohn, Biographien hervorragender rabbinischer Autoritäten, стр. 7, 20, 137—141; Kaufmann, Die Sinne, index, s. v. [J. E. II 66—67, съ дополненіями А. Дабжиня].

Арама, МейрЪ бенъ-Исаакъ—философъ и комментаторъ Библии; род. въ Сарагосѣ въ концѣ 15 вѣка, ум. около 1556 г. въ Салоникахъ. Отецъ его находился въ числѣ испанскихъ изгнанниковъ 1492 г. и умеръ въ Неаполѣ. МейрЪ А. оставался въ Неаполѣ до вступленія французскихъ войскъ въ этотъ городъ (1495), когда переселился въ Салоники, всецѣло посвятивъ себя литературнымъ занятіямъ.—Сочиненія А. слѣдующія: 1) «Urim we-Tummin» (Свѣтъ и совершенство), философскій комментарий на Исаяу и Іеремию, Венеція, 1603; 2) «Meir Job», комментарий на кн. Іова, изданъ вмѣстѣ съ текстомъ Іова въ 1517 году въ Салоникахъ; 3) «Meir Tehilloth» комментарий на Псалмы, изданъ вмѣстѣ съ текстомъ въ 1590 году въ Венеціи; предположеніе, оказанное имъ этой книгѣ предъ всякою другою, авторъ объясняетъ тѣмъ, что онъ ощущалъ потребность обратиться къ Богу съ восхваленіемъ и благодареніемъ за оказанныя ему милости; 4) «Perusch»—комментарій на Пѣсню Пѣсней, напечатанный въ амстердамской Библии (1724—27), которой позднѣе присвоено было названіе מהל מהל; 5) комментарий на книгу Эсфиръ, со-

хранившійся въ рукописи (Codex Rossi, № 727). Въ сочиненіяхъ А. имѣются ссылки на его комментарий къ Библии, который до насъ, однако, не дошелъ. Объясненія А. вмѣстѣ съ толкованіями Якова Вераба и Исаака Гершона вошли въ составъ сборника толкованій на книги Исуса Навина и послѣднихъ пророковъ, составленнаго Моисеемъ бенъ-Иегудою и опубликованнаго подъ заглавіемъ *שו"ת ירושלמי* (Венеція, 1602). Его комментарий къ Пятикнижью находится въ рукописи въ библиотекѣ Монтефиоре въ Рамсгейтѣ, код., № 14. Тамъ-же, fol. 33, имѣется рукопись его *שו"ת ירושלמי*, комментарий къ Исаии и Иеремію съ значительными вариантами (Jew. Quart. Rev., XIV, 162).—Комментаріи А., подобно комментаріямъ отца его Исаака, отличаются аллегорическою формою толкованія текста и обиліемъ этическихъ афоризмовъ. А. написалъ еще памфлетъ на Исаака Абрамеля, обвиняя его въ плагиатъ сочиненій своего отца (Арамы, Исаака б. Моисей); памфлетъ этотъ недавно былъ вновь изданъ Габриелемъ Полакомъ.—Ср.: Rossi, *Dizionario storico*, яѣмецкій переводъ, 2-е изд., стр. 45; Штейншнейдеръ, *Cat. Bodl.*, col. 1693—94; Азулаи, *Шемъ га-Гедолимъ*, стр. 120. [J. E. II, 67, съ дополненіями А. Д.]

Арамейскій языкъ у евреевъ—см. Семитическіе языки.

Арамъ, арамейцы—первоначально небольшой народъ, принадлежавшій къ такъ называемой арамейской вѣтви семитическаго племени. Это вполне соответствуетъ какъ даннымъ библейскимъ (Быт., 22, 21, гдѣ приводится, что Арамъ, сынъ Кемуеля, былъ внукомъ Нахора, брата Авраама), и ассирийскимъ надписямъ (ср. Schrader, *Die Keilinschriften und das Alte Testament*, 3 Aufl., 1903, стр. 28 и s. v. Aramu, Arimu, Arumu), такъ и сообщеніямъ классическихъ писателей (Гомеръ, *Илиада*, II, 783; Гезіодъ, *Θεογονία*, 301; ср. Strabo, 627, 785). Но уже весьма рано данное имя сдѣлалось общимъ какъ для всѣхъ тѣхъ семитическихъ племенъ, которыя находились въ родственной связи съ этнмъ арамейскимъ племенемъ, такъ и для тѣхъ племенъ, которыя, не будучи семитами, говорили, однако, на арамейскомъ языкѣ. Въ общемъ же къ арамейцамъ должны быть отнесены тѣ семитическія племена, которыя заселяли область, съ сѣвера ограниченную Армеею, съ запада—Тавромъ и горной страной Аманомъ, рѣками Оронтомъ и Леонтомъ, горнымъ хребтомъ Ливана и далѣе сѣверной Палестиной, съ юга—Аравійской пустыней, а съ востока—отчасти этой-же пустыней, отчасти Евфратомъ и Тигромъ въ самомъ началѣ его верхняго теченія. Небольшіе остатки этого племени и по настоящее время живутъ въ той-же области (а именно, въ восточныхъ и сѣверныхъ частяхъ ея, вблизи Арменіи). Общимъ обозначеніемъ для страны и для всѣхъ народовъ, жившихъ въ ней, служило у ассирийцевъ названіе «страна Халти» и «хаттейцы», т.-е. хеттиты, какъ, въ дѣйствительности, и называлась собственно Сирія отъ середины Евфрата до Оронта еще за много столѣтій до Рожд. Хр. Этнмъ-же именемъ, произносившимся «хета», называли арамейцевъ и египтяне (Brugsch, *Geographische Inschriften*, II, стр. 29 и сл.), тогда какъ названіе самой страны—Сирію—они передавали словомъ «Халъ». Въ послѣднемъ случаѣ, слово «Халъ» невольно вызываетъ въ памяти еврейское названіе народа «Хуль» (Быт., 10, 23), происходящаго отъ сына Арама и именемъ котораго—

«Хуле»—нынѣ называется Меромское озеро; такое-же, между прочимъ, названіе носитъ и соседняя страна, лежащая нѣсколько сѣвернѣе, именно между Меромскимъ озеромъ, Триполисомъ и Эмесой. Между тѣмъ, на ассирийскихъ памятникахъ встрѣчается еще названіе округа «Chulijah» (Fr. Delitzsch, *Paradies*, стр. 259), относимаго къ «Mans Masius» на сѣверѣ Месопотаміи, такъ что положеніе библейскаго Хула является и донинѣ неопредѣленнымъ. Въ греко-римскую эпоху Арамъ носилъ совсѣмъ другое названіе—«Сирія» (сокращенная форма отъ слова «Ассирія»; см. Геродотъ, VII, 63; Юстин., I, 2; ср. также Nöldeke, въ Z. D. M. G., XXV, 115); этого классическаго обозначенія для А. придерживаются также Лютерь, который переводитъ слово «Арамеія» преимущественно черезъ «Сирія» и «сирійцы»; только одинъ разъ, а именно при перечисленіи народовъ въ такъ называемой «Таблицѣ народовъ» (Быт., 10, 22), Лютерь употребляетъ имя А. Арабское названіе Сиринъ, именно «Эль-Шамъ», т.-е. «сѣверная страна», собственно «страна, лежащая слѣва», каковой А., дѣйствительно, могъ казаться всякому жителю Востока, было дано этой странѣ, вѣроятно, на томъ-же основаніи, на какомъ южная Аравія носила названіе Йемена, т.-е. «страны, лежащей справа» отъ говорящаго. Эта страна, занимающая столь обширное пространство, какъ было указано выше, въ географическомъ отношеніи не могла, конечно, отличаться однообразиемъ. Въ то время, какъ у сѣверной и западной границъ данная область имѣетъ характеръ преимущественно гористой, въ центральныхъ частяхъ, именно тамъ, гдѣ ее прорѣзываетъ рѣка Евфратъ, она уже почти равнинна; встрѣчаются здѣсь также и долины, напр., въ мѣстности, лежащей между Ливаномъ и Антиливаномъ и нынѣ называющейся эль-Бекаа. Въ силу этого и плодородіе страны не всюду одинаково: соответственно мѣсту измѣняется и его интенсивность. Тогда какъ часть разсматриваемой страны, примыкающая къ Аравійской пустынѣ, въ общемъ суха и неплодородна, области, прилегающія къ Месопотаміи (см.), плодородны и годны къ земледѣлю въ не меньшей степени, чѣмъ сама долина Бекаа. Въ соответствіи съ географическимъ разнообразіемъ страны А. уже въ древности дѣлился на нѣсколько частей, изъ которыхъ каждая носила соответствующее ей положенію и характеру названіе. Библия различаетъ пять областей А. (см. ниже).—О первоначальномъ обиталищѣ арамейцевъ упоминаетъ только Амось, который говоритъ въ одномъ мѣстѣ (Ам., 9, 7), что они явились изъ страны Киръ; подъ послѣднимъ, вѣроятно, пророкъ подразумѣвалъ Дамаскъ-арамейскій, съ которымъ евреи были въ весьма близкихъ отношеніяхъ. Кромѣ этого сообщенія пророка Амоса, больше никакихъ другихъ свѣдѣній о первоначальномъ мѣстожителствѣ арамейцевъ нѣтъ; ибо отожествленіе этой страны съ Курдистаномъ, находящимся къ сѣверу отъ Арменіи, по рѣкѣ Куръ, уже по одному тому не можетъ быть признано правильнымъ, что та страна Киръ, о которой упоминаетъ Амось и которая встрѣчается нѣсколько разъ въ Библии (Исаія, 16, 1; II кн. Цар., 16, 9; ср. Амось, 1, 5), находилась подъ властью ассирийцевъ, тогда какъ доподлинно извѣстно, что ассирійцы никогда не распространяли своей власти надъ странами, лежащими выше Арменіи. Приблизительно въ восьмомъ вѣкѣ до Р. Хр. арамейцы поселились въ той

области, которую, до ихъ пораженія ассирійцами, занимали хетты. По лѣвой сторонѣ Евфрата еще во времена Тиглатъ-Пилессара появляется цѣлый рядъ арамейскихъ племенъ, ведшихъ кочевой образъ жизни, среди которыхъ находилось и то племя Rukûdu—Rekod, о которомъ упоминаетъ пророкъ Іезекіиль (Іезек., 23, 23; объ этомъ имени и его значеніи см. Delitzsch, Wo lag das Paradies?, стр. 237 и сл.). Также ничего достовѣрнаго неизвѣстно относительно месопотамскаго царя Кушанъ-Ришатаима, который въ эпоху Судей (Судьи, 3, 8) въ течение восьми лѣтъ жестоко притѣснялъ израильтянъ. Наиболѣе достовѣрныя свѣдѣнія, уже почти историческаго характера, объ Арамѣ начинаютъ появляться съ эпохи Давида, который одерживаетъ окончательную побѣду надъ царемъ наибольшей арамейской области—Арамъ-Цобы; съ нимъ еще воевалъ Саулъ (ср. I кн. Сам., 14, 47; см. также Гададезеръ); вмѣстѣ съ тѣмъ А. дѣлаетъ на долгое время своимъ данникомъ городъ Дамаскъ, который въ союзѣ съ этимъ царемъ воевалъ противъ него (II кн. Сам., 8, 3 и сл.). Интересно здѣсь отмѣтить, что царь Хамата въ этой распрѣ принимаетъ сторону Давида (II кн. Сам., 8, 10). Но уже при преемникахъ послѣдняго Дамаскъ становится вновь самостоятельнымъ городомъ, независимымъ отъ Израиля и постоянно съ нимъ враждующимъ (I кн. Пар., 11, 24 и сл.). Особенно же много приходилось воевать съ «сирійцами» и, главнымъ образомъ, съ народомъ Дамаска сѣверному еврейскому царству, которое въ течение правленія династій Омри и Іегу вело съ ними борьбу за свое существованіе и за вліяніе въ Восточно-іорданской области. Царь Ахаабъ, который вынужденъ былъ, по договору, помогать арамейцамъ въ ихъ борьбѣ съ ассирійцами при Каркарѣ, палъ съ бывшимъ союзникомъ въ сраженіи, происходившемъ при Рамѣ Гилеадской (I кн. Царей, 22, 29—35; 20, 34; ср. II кн. Царей, 6, 10, 32, 33; 13, 22 и сл.). Только при царѣ Іеробоамѣ II Дамаскъ вмѣстѣ съ Хаматомъ вновь подпала власти Израильскаго царства (II кн. Царей, 14, 28). Въ послѣдній разъ объ арамейцахъ рассказывается во II книгѣ Царей, когда израильскій царь Пекахъ бенъ-Ремаліягу приглашаетъ ихъ для совмѣстныхъ военныхъ дѣйствій противъ іудейскаго царя Ахаза; но этотъ планъ не удается, такъ какъ на помощь Ахазу приходитъ ассирійскій царь Тиглатъ-Пилессаръ, покоряетъ Дамаскъ и умерщвляетъ его царя—Рецина (II кн. Цар., 16, 9). Послѣ распадѣнія ассирійской монархіи и ея перехода въ царство ново-авилонское, затѣмъ въ персидское и наконецъ въ греческое, въ свою очередь въ послѣдствіи подпавшее власти Селевкидовъ, образовалось одно новое государство, обнявшее между прочимъ также всю Сирію и Іудею, о чемъ см. Сирія.

Въ этомъ новомъ государствѣ греческій языкъ съ теченіемъ времени подвѣляетъ старинную туземную рѣчь, на которой еще въ персидскій періодъ составлялись всѣ официальные указы, распространявшіеся на указанную провинцію (Эзра, 4, 7 и сл.). Этотъ языкъ носитъ названіе арамейскаго, который въ послѣдствіи въ сѣверовосточной части Сиріи, въ Месопотаміи, выработался въ особый діалектъ—сирійскій, на которомъ въ настоящее время имѣется небольшая христіанская литература. Юго-западный діалектъ въ эпоху послѣ авилонскаго плѣненія настолько распространился по западной части Сиріи, что захватилъ даже Палестину, а со временъ маккавейскихъ войнъ

сталъ почти единственнымъ языкомъ евреевъ, замѣнившихъ имъ прежній, еврейскій, языкъ. Этотъ діалектъ, на которомъ, между прочимъ написаны нѣкоторыя части книгъ Эзры и Даниила, со времени св. Іеронима (въ его комментаріи къ Дан., 2, 4) получилъ названіе языка халдейскаго; но это названіе должно быть признано неправильнымъ и не соответствующимъ тому предствленію, какое мы въ настоящее время имѣемъ о халдейцахъ, ибо древніе халдейцы—тѣ-же вавилоняне (см.), а вавилоняне говорили на совсѣмъ другомъ семитическомъ нарѣчій (см. Семитическіе языки). Впрочемъ, арамейскій языкъ, какъ и его письмо въ древнія времена, являлся собственно тѣмъ языкомъ, на которомъ говорили и общались между собою почти всѣ народы Передней Азіи, и его положеніе въ весьма сильной мѣрѣ напоминаетъ современное положеніе англійскаго или французскаго языковъ. Уже Библия указываетъ на международный характеръ этого языка въ одномъ мѣстѣ (II кн. Царей, 18, 26); то-же подтверждается и цѣлымъ рядомъ ассирійскихъ памятниковъ, причемъ изъ этихъ памятниковъ до насъ дошли не только разныя мѣры вѣса, спабженныя какъ клинообразными, такъ и арамейскими надписями на арамейскомъ же языкѣ, но и цѣлый рядъ глиняныхъ таблицъ (торговаго и иного характера), на которыхъ рядомъ съ ассирійскими надписями встрѣчаются арамейскія, написанныя арамейскимъ же шрифтомъ (см. Z. D. M. G., XXVI, стр. 167 и сл.).

Религія арамейцевъ, которая была очень родственна ханаанейско-финикійской, но еще болѣе близка культу ассиро-авилонскому, пока весьма мало извѣстна намъ. Библия только случайно и вскользь упоминаетъ иныхъ арамейскихъ боговъ (Суд., 10 6) и между прочимъ «боговъ Дамаска» (II кн. Хрон., 28, 23), причемъ приводится весьма ограниченный перечень сирійскихъ божествъ. Главнымъ образомъ всѣ свѣдѣнія объ этомъ предметѣ почерпаются почти исключительно изъ попутныхъ замѣчаній греческихъ и римскихъ писателей, а также изъ нѣкоторыхъ, весьма, правда, немногочисленныхъ, ассирійскихъ надписей. Главными божествами сирійцевъ были—богъ Гададь и богиня Атаргатисъ. Гададь, имя котораго встрѣчалось также, какъ составная часть въ нѣкоторыхъ собственныхъ именахъ отдѣльныхъ лицъ, какъ, напр., Гададезеръ, бенъ-Гададь и др., изображался на монетахъ съ зубчатой короной на головѣ и волнистыми волосами; что же касается двойного имени бога Гададь-Риммонъ, то весьма вѣроятно, что это былъ богъ грома и грома, на что, собственно (хотя и не совсѣмъ достовѣрно) указываетъ самая этимологія слова (hadda по-арабски означаетъ ударъ грома). Имя Атаргатисъ, отъ котораго произошли и другія родственныя формы этого имени, какъ Атаргатисъ, Тарате (Тарата), Атарате, Деркетто, повидимому, произошло отъ соединенія названій двухъ божествъ Аттаръ и Ате (Атесъ). Аттаръ, арамейская форма мужскаго рода которой звучала Астарте, упоминается въ одной ассирійской надписи подъ именемъ Аттаръ-Саманнъ (Аттаръ небесъ; Smith, Assurbanipal, 271, 104) и тождественна съ вавилонской Иштаръ. Вторая часть имени этой богини весьма трудно поддается объясненію, хотя весьма вѣроятнымъ представляется толкованіе (Baethgen, Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte, стр. 71 и сл.), которое въ Gatis видитъ сирійскаго бога Атеса.

Общее же имя Атаргатисъ означаетъ сляііе этихъ двухъ боговъ до ихъ полнаго единства. Самый выдающійся храмъ богини Атаргатисъ, пзвѣстной среди народовъ древности подъ именемъ «Сирійской богини», находился въ Герополісѣ (Bambyke, по-сирійски Mabbug, въ настоящее время Manbidisch); ея культъ подробно описанъ Лукіаномъ Самосатскимъ въ сочиненіи «De dea Syria» (ср. Илдуархъ, Плиніи, Historia naturalis, V, 19, 81; Ritter, Erdkunde, X, стр. 1044). Изъ боговъ второго ранга намъ извѣстенъ Риммонъ, родственнй главному богу Гададу (по имени котораго былъ названъ отецъ Бенгадада—Табъ-Риммонъ, въ I кн. Цар., 15, 18); имя и характеръ этого бога напоминаютъ ассирійскаго бога грома—Раммана. Божество счастья и наслажденія, Гадъ, обозначается на греческихъ надписяхъ, находимыхъ въ Арамсйской землѣ, именемъ Γούη (счастье); боги, прислуживавшіе богу солнца и помогавшіе ему, назывались въ Эдессѣ, главномъ мѣстѣ его поклоненія, «Monimos» и «Aziz» (Julian, Orat., IV, стр. 150, изд. Spahn), Elagabal (elab-Gebal)—богъ солнца города Эмессы, котораго особенно почиталъ царь Геліогабалъ, и еще нѣкоторые другія божества. О богахъ Пальмиры (Тадморъ) см. Пальмира.—Ср.: Macrobius, Saturn., I, 23, 15; Fr. Baethgen, Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte, стр. 66 и сл.; P. Scholz, Gottesdienst und Zauberwesen, стр. 244 и сл.; стр. 301 и сл. Объ Арамѣ вообще ср. Nöldeke, Die Namen der aramäischen Nation und Sprache, въ Z. D. M. G., 1871 г., т. XXV, стр. 113 и слѣд.; Schrader, Keilinschriften und Geschichtsforschung, 1878, стр. 109 и слѣд.; idem, Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., стр. 28 и слѣд.; 36 и слѣд. и index; Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients., 2 изд., 1906, стр. 293, 400 и слѣд.; Delitzsch, Wo lag das Paradies?, 1881, стр. 257—259; Dillmann, Handkommentar zur Genesis, X, 22, 23. [Ср. Шрадера въ Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.]

— *Въ арабической литературѣ.*—Съ древнѣйшихъ временъ слово «арамецъ» у туземныхъ евреевъ было равносильно слову «язычникъ», потому что всѣ языческие сосѣди евреевъ говорили на арамейскомъ языкѣ. Одинъ старый Таргумъ, упоминаемый въ Мишиѣ (Meg., IV, 9), употребляетъ слово «arāmūta» въ смыслѣ «язычество»; точно такъ же поступаетъ въ своихъ толкованіяхъ и р. Исмаилъ, жившій въ первой половинѣ второго столѣтія (Иеруш. Мегил., IV, 75 в.). Въ Палестинѣ слова «арамецъ», «арамейскій» были настолько непопулярны у народа и отчасти даже запрещены, что евреи предпочитали пользоваться греческимъ словомъ «сирійскій» для обозначенія языка арамейскаго. Этимъ обозначеніемъ пользовались также позднѣйшіе арабско-еврейскіе писатели, напр., Уда ибнъ-Корейшъ, который называетъ арамейцевъ Библии и Таргума «сирійцами». Но во избѣжаніе недоразумѣній и ложнаго пониманія, при переводѣ Библии на арамейскій языкъ стали употреблять слово «arāmaā» (еврейское «arāmī») для обозначенія арамейцевъ, какъ націи, и слово «arāmaā» — при указаніи на ихъ религію. Несомнѣнно, глубокой исторической интересъ представляетъ тотъ фактъ, что послѣ перехода арамейцевъ въ христіанство, первоначальное обозначеніе, которое имъ дали евреи—арамейцы—перешло и къ христіанамъ. Больше того, въ томъ случаѣ, когда Пешитто (см.) употребляетъ выраженіе «arāmaia», это означаетъ

«язычникъ», когда же она говоритъ «arāmaia», это означаетъ представителя народа арамейскаго, что, въ свою очередь, также вполне совпадаетъ съ вышеупомянутымъ еврейскимъ обозначеніемъ данныхъ словъ. Въ палестинскихъ источникахъ термины—«Арамъ» и «арамейцы» обычно употребляются для обозначенія «Рима» и «римлянъ». Это, вѣроятно, объясняется, главнымъ образомъ, тѣмъ, что со словомъ «Arāmī» (почти однозвучнымъ съ латинскимъ «Roma») они могли свободно связывать все то, чего они не осмѣлились бы соединять съ терминомъ «Roma». Однако, во многихъ случаяхъ употребленіе слова арм для обозначенія Рима должно быть признано ошибкой со стороны переписчика, который читалъ арм тамъ, гдѣ слѣдовало читать арм, Эдомъ.—Ср.: Nöldeke въ Zeitschr. Deutsch. Morg. Ges., XXV, 115 и сл.; словари Лэви, Когута и Ястрова. [J. E. II, 65—66]. 3.

Собственно Арамъ распался на слѣдующія области: Арамъ-Дамаскъ (см. Дамаскъ), Арамъ-Гешуръ, Арамъ-Мааха, Арамъ-Нагараймъ, Арамъ-Рехобъ и Арамъ-Цоба.

1) **Арамъ-Гешуръ**, ארם גשור—небольшая, какъ и сосѣдняя съ ней Мааха, сирійская область, входившая въ составъ восточной части удѣла колѣна Манассія, но не завоеванная, однако, окончательно израильянами (II кн. Сам., 15, 8; I кн. Хрон., 2, 23; Иос., 13, 13). Напротивъ того, имѣются также свѣдѣнія, согласно которымъ гешуриты, въ союзѣ съ другими сирійцами, вновь отвоевали манассійскіе города—Іаиръ и Нобохъ, расположенные въ сѣверной части Восточно-іорданской области (Числа, 32, 41 и слѣд.; I кн. Хрон., 2, 23); во всякомъ случаѣ неизвѣстно, долгое ли время находились эти города во власти гешуритовъ (ср. Суд., 10, 4). Несомнѣнно только то, что уже въ эпоху Давида Гешуръ представлялъ маленькое самостоятельное государство. Дочь гешурскаго царя Талмаа—Мааху—Давидъ даже взялъ себѣ въ жены; отъ этого брака родился Авессаломъ (II кн. Сам., 3, 3; I кн. Хрон., 3, 2). Сюда, именно, убѣжалъ Авессаломъ послѣ того, какъ убилъ Амнона, оскорбившаго честь его сестры Тамари (II кн. Сам., 13, 37; 14, 23). Область Арамъ-Гешуръ граничила съ Басаномъ (см.) и Аргобомъ (см.); Второзакон., 3, 14; Иос., 12, 5; 13, 11); во всякомъ случаѣ ее слѣдуетъ искать вблизи Хермона. Возможно, какъ это, впрочемъ, уже давно предполагалось, что въ самомъ имени страны находится нѣкоторое объясненіе его положенія, такъ какъ Гешуръ, גשור, означаетъ «мостъ». Слѣдствіе этого предполагаютъ, что подъ Гешуромъ нужно разумѣть ту страну, которая лежала къ западу отъ озера Хуле; черезъ эту, именно, страну шла знаменитая въ древности дорога, соединявшая Дамаскъ съ западнымъ берегомъ Малой Азіи и извѣстная подъ именемъ «Via maris». Характерной особенностью этой дороги было то, что на всемъ ея протяженіи встрѣчалось множество мостовъ, переброшенныхъ черезъ ручьи и рѣки, протекавшія въ большомъ количествѣ по этой странѣ (три старыхъ моста сохранились, между прочимъ, къ сѣверо-востоку отъ Кнстры; черезъ Иорданъ же ведетъ такъ называемый «мостъ Якова» также, несомнѣнно, стариннаго происхожденія). Напротивъ, Furrer (Zeitschrift des Deutschen Palästina-Vereins, т. XIII, стр. 198 и слѣд.) пытается отождествить Гешуръ съ Ледшей (Ledschâ), т. е. съ той, именно, страной, которая, находясь къ сѣверо-западу отъ области друзовъ, почти на всемъ своемъ протя-

женія состоитъ изъ охлажденной и потрескавшейся лавы и вслѣдствіе множества природныхъ мостовъ, разбросанныхъ здѣсь по разнымъ мѣстамъ, могла получить именно названіе Гешура. Особенно много такихъ мостовъ сохранилось въ современной Джисрѣ, лежащей посреди Ледши.— О другихъ гешуритахъ, съ древнѣйшихъ временъ жившихъ на югѣ Палестины, по дорогѣ въ Египетъ, и побѣжденныхъ Давидомъ недалеко отъ Циклага, упоминается въ книгѣ Іош. 12, 5 и I книгѣ Сам., 27, 8 и сл.

2) **Арамъ-Мааха**, ארם מאחא—городъ и область арамейской народности (I кн. Хрон., 19, 6), которая считала своимъ родоначальникомъ одного изъ сыновей Нахора (Быт., 22, 24). Обозначеніе Абеля Нафталимскаго (см.) называемъ Абель Бетъ-Мааха (т. е. Абель, лежащій вблизи Бетъ-Маахи) заставляетъ заключить, что Арамъ-Мааха простиралась къ западу до верховьевъ рѣки Гасбани, а къ сѣверо-востоку до Хермона, тогда какъ съ юго-востока она была ограничена Гешуромъ. Геронимъ считаетъ Мааху «однимъ изъ городовъ аморейскихъ» и определяетъ его мѣстоположеніе въ верхней части Іордана, въ горной области Хермона. Во время распределенія Восточно-Іорданской области Моисеемъ между двумя съ половиною колѣнъ, область Арамъ-Мааха до предѣловъ царства Басанскаго досталась колѣну Манасси (Второзак., 3, 14; Іош., 12, 5; 13, 11); однако, изгнать жителей Маахи этому колѣну не удалось (Второзак., 3, 14; Іош., 13, 13). Въ эпоху Давида во главѣ области Арамъ-Маахи стоялъ какой-то правитель, который вмѣстѣ съ другими арамейскими царями пришелъ на помощь аммонитскому царю Хануну въ его борьбѣ съ Давидомъ (II кн. Сам., 10, 6; I кн. Хрон., 19, 6).

3) **Арамъ-Нагаранмъ**, ארם נהרן, т. е. «Арамъ двухъ рѣкъ» (Быт., 24, 10; Второзак., 23, 5; Суд., 3, 8; Ис., 60, 2), также называемый Падданъ-Арамъ—«нива арамейская» (Быт., 25, 20; 28, 2, 5, 6, 7 и сл.; ср. Гошеа, 12, 13).—Эта страна, по мнѣнію Шрадеръ, лежала между Евфратомъ и его двумя наибольшими притоками слѣва—Балхомахъ (Belias) и Хабуромъ (Chaboras), не достигая, однако, Тигра, такъ какъ, по его мнѣнію, дальше этихъ двухъ притоковъ кругозоръ древнихъ евреевъ не простирался; итакъ, Арамъ-Нагаранмъ, согласно Шрадеру, занималъ западную часть позднѣйшей «Месопотаміи», называемую ассирийцами Bit-Adini, египтянами же Nahrîna. Другіе современные писатели по вопросу о мѣстонахожденіи Арамъ-Нагарайма держатся иныхъ взглядовъ. Такъ, Кипертъ предполагаетъ, что эта страна находилась только между Евфратомъ и Хабуромъ; Howorth думаетъ, что она—между Евфратомъ и Оронтомъ, тогда какъ цѣлый рядъ другихъ писателей указываетъ на совершенно другія рѣки, между которыми, по ихъ мнѣнію, долженъ былъ находиться А.-Н. Meyer, Müller и Moog приходятъ къ заключенію, что двойственное число, въ которомъ прибѣгаетъ еврейскій языкъ для обозначенія названія этой страны, ארם נהרן, употреблено здѣсь неправильно; если же признать въ данномъ случаѣ форму не двойственного, а множественнаго числа, тогда страна станетъ тождественна съ той, которая у египтянъ называлась «Nahrîna» и означала по-арамейски «Страну рѣкъ». Эта область занимала значительное пространство по обѣимъ сторонамъ рѣки Евфрата, простираясь на востокъ до Тигра, а на западъ—до южнаго

теченія Оронта, доходившаго не только до Хамата, но и до Кадеша (Müller). Всѣ библейскія данныя относятся, именно, къ этой области. Въ Библии объ Арамъ-Нагараймъ упоминается шесть разъ; въ Псалмахъ (60, 2) и I книгѣ Хрон., 19, 6, онъ извѣстенъ, какъ мѣстность, лежащая по ту сторону Евфрата (ср. II кн. Самуила, 10, 16); въ книгѣ Судей разсказывается о томъ, что царь Арамъ-Нагарайма совершилъ нападеніе на Палестину (Суд., 3, 8, 10). Въ книгѣ Бытія область «Харанъ» называется вмѣстѣ съ тѣмъ и «Арамъ-Нагараймъ» (Быт., 24, 10; ср. Быт., 28, 10); въ то же время Второзаконіе называетъ Петоръ, родину Билеама, городомъ Арамъ-Нагарайма (Второз., 23, 5). Однако, о городѣ Петорѣ, находящемся въ области, близко прилегающей къ Евфрату, уже упоминается въ спискахъ фараона Тутмоса III, жившаго, приблизительно, въ пятнадцатомъ столѣтіи до-христіанской эры (ср. Müller, Asien und Europa, стр. 267); этотъ-же городъ упоминается и въ одной надписи царя Салманасара II отъ девятаго столѣтія до-христ. эры, гдѣ указывается, что онъ находился къ западу отъ Евфрата (ср. Schrader, Keilinschriftliche Bibliothek, II, стр. 163). Названіе Арамъ-Нагараймъ въ встрѣчается ни въ вавилонскихъ, ни въ ассирийскихъ надписяхъ; только въ трехъ телль-амарнскихъ письмахъ говорится о ней; называется она въ нихъ «Nahrîna». Согласно этимъ письмамъ, страна Nahrîna была въ союзныхъ отношеніяхъ съ хеттитами.—Что же касается названія «Падданъ-Арамъ», ארם נהרן, которое также присваивалось области Арамъ-Нагараймъ, то слѣдуетъ замѣтить, что первый являлся, въ сущности, только частью второго. Еще въ средніе вѣка арабскіе географы знали недалеко отъ Харана мѣстность, носившую названіе «Tel-Faddan» (Nöldeke), которое весьма напоминаетъ библейскій Падданъ. Это и есть, именно, тотъ Арамъ, гдѣ жили евреи раньше того времени, какъ двинулись въ Палестину; наиболѣе выдающимися мѣстами тутъ были города Харранъ, חרן (Быт., 11, 31 и сл.) и Эдесса, въ древности Ургай—на западѣ, а на востокѣ—Каркемишъ—Цирцеій. Отъ Падданъ-Арама Библия строго отличаетъ Арамъ-Дамаскъ (см. Дамаскъ), находившійся къ сѣверо-востоку отъ Палестины и къ востоку отъ Антиливана.—Ср.: Nöldeke, въ Z. D. M. G., т. XXV, стр. 117 и слѣд.; Schrader, Keilinschriften und das Alte Testament, 3 изд., 1903, 28; idem, Keilinschriftliche Bibliothek, т. II, стр. 163 и слѣд.; Kiepert, Lehrbuch der Alten Geographie, стр. 154; Howorth, въ «Academy», январь 1891, стр. 65 и слѣд.; Meyer, Geschichte Aegyptens, стр. 227; Müller, Asien und Europa in den altägyptischen Denkmälern, стр. 249 и сл.; Moore, Commentary on Judges, стр. 87, 89.

4) **Арамъ-Рехобъ** или **Арамъ-бетъ-Рехобъ**, ארם רחוב — сирийская область съ главнымъ городомъ Рехобъ или Бетъ-Рехобъ (II кн. Сам., 10, 6—8). По имени этой области небольшое арамейское царство, находившееся здѣсь, также носило названіе Арамъ-Рехобъ или Арамъ-бетъ-Рехобъ. Это именно государство въ соединеніи съ родственнымъ ему царствомъ Арамъ-Цоба (см. ниже) выступило войною противъ Давида, но оба были имъ побѣждены. Точно определить мѣстонахожденіе этой области, какъ и ея главнаго города, до сихъ поръ не удалось. Согласно нѣкоторымъ библейскимъ даннымъ (Числ., 13, 21; Суд., 18, 28), Бетъ-Рехобъ находился гдѣ-то въ Ливанской области, недалеко

отъ земли Данова колѣна. Моог произвольно отождествляетъ городъ Бетъ-Рехобъ съ Панеадою (Commentary on Judges, стр. 399).

5) **Арамъ-Цоба**, ארם צובה—арамейское царство (II кн. Сам., 10, 6, 8; ср. I кн. Сам., 14, 47; II кн. Сам., 8, 3). Мѣстонахождение его долгое время считалось спорнымъ среди ученыхъ, но, благодаря клянообразнымъ надписямъ, вопросъ настолько разъяснился, что почти съ увѣренностью можно сказать, что Арамъ-Цоба есть ассирійское «Subiti», находившееся къ югу отъ Дамаска и недалеко отъ Хаурана (Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 изд., 1903, стр. 42, 135, 239 и слѣд.). Въ одномъ мѣстѣ Вибліи (I кн. Сам., 14, 47) приводится разсказъ о томъ, что съ однимъ изъ царей Арамъ-Цобы сражался Саулъ, но достовѣрность его до сихъ поръ не установлена. Волѣе достовѣрнымъ и имѣющимъ, несомнѣнно, отношеніе къ упомянутому разсказу, является сообщеніе лѣтописца о борьбѣ Давида съ Гададезеромъ, царемъ Арамъ-Цобы, надъ которымъ Давидъ дважды одержалъ блестящія побѣды, несмотря на то, что Гададезеръ выступилъ противъ него въ союзѣ съ аммонитами и другими сирійцами (II кн. Сам., 10, 6 и сл.; ср. II кн. Сам., 8, 3 и сл.). Тогда-же Давидъ подчинилъ это государство израильскому владѣтельству (II кн. Сам., 10, 19); однако, въ эпоху царя Соломона, Арамъ-Цоба, повидимому, уже не былъ подчиненъ евреямъ, что косвенно усматривается изъ I книги Царей (11, 23). Въ какомъ отношеніи стоить Арамъ-Цоба къ Хаматъ-Цоба, о которомъ упоминается въ Вибліи одинъ только разъ (II кн. Хрон., 8, 3) и надъ которымъ одержалъ побѣду Соломонъ, установить изъ библейскихъ данныхъ нельзя [ибо выраженіе «до Хамата», встрѣчающееся въ I кн. Хрон., 18, 3 при описаніи побѣды Давида надъ царемъ Арамъ-Цобы, Гададезеромъ, не встрѣчается, однако, въ болѣе древнемъ и параллельномъ мѣстѣ лѣтописи (II кн. Сам., 8, 3); поэтому оно можетъ быть признано позднѣйшей вставкой хрониста]. Кромѣ вышеупомянутыхъ мѣстъ, нигдѣ въ позднѣйшихъ книгахъ Вибліи ничего не упоминается про Арамъ-Цобу. Напротивъ, въ ассирійскихъ памятникахъ встрѣчаются неоднократно указанія на Цобу. Наряду съ ассирійскими географическими данными, которыя указываютъ на городъ «Subat» и «Subut», т. е. Цобу, то между Гадрахомъ и Самаллою, то между Доромъ и Хаматомъ, то, наконецъ, между «Куи» (Киликійская равнина) и Цсмиромъ (морской берегъ Финикіи), надпись царя Асурбанипала, относящаяся къ 650 году дохристіанской эры, среди Эдома, Аммона, Хаурана, Моаба, Сапарри (?) и Гарги также упоминаетъ про городъ «Subit», которымъ можетъ быть только городъ Цоба. Позднѣе этотъ городъ ни въ какихъ древнихъ источникахъ не упоминается, и такъ какъ до сихъ поръ нигдѣ не удалось найти хотя бы развалины этого города, то и мѣстоположеніе его до сегодняшняго дня остается невѣдомымъ. Отождествленіе этого города съ городомъ Цобада, лежащимъ недалеко отъ Кенессерина и Соленаго озера, отождествленіе, основанное на созвучіи, едва-ли можетъ быть признано правильнымъ, такъ какъ этотъ городъ долженъ былъ находиться значительно западнѣе (отождествленіе Арамъ-Цобы съ Низибисомъ месопотамскимъ, которое неоднократно встрѣчается у сирійскихъ писателей, основано на чѣстномъ произволѣ и ничѣмъ не подтверждается). Изъ приведенныхъ библейскихъ данныхъ, также, какъ и кли-

нописныхъ свѣдѣній, можно съ достовѣрностью установить лишь, что область Арамъ-Цобы должна была находиться сѣвернѣе Палестины, между Средиземнымъ моремъ и Евфратомъ. Nöldeke (въ Bibleex. Шенкеля, т. I, стр. 232) помѣщаетъ Цобу въ окрестностяхъ Эмессы, а Галеви (Wörterb., s. v.) настаиваетъ на тождественности этого города съ Халкисомъ.—Ср. Schrader, Keilinschriften und Geschichtsforschung, стр. 122; idem, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 изд., стр. 239 и сл.; idem, Keilinschriftliche Bibliothek, т. II, стр. 121 и сл.; Delitzsch, Wo lag das Paradies? стр. 279 и сл.; J. E. II, 67; Riehm, Handwörterb. des bibl. Altertums, s. v. Г. Красный. 1.

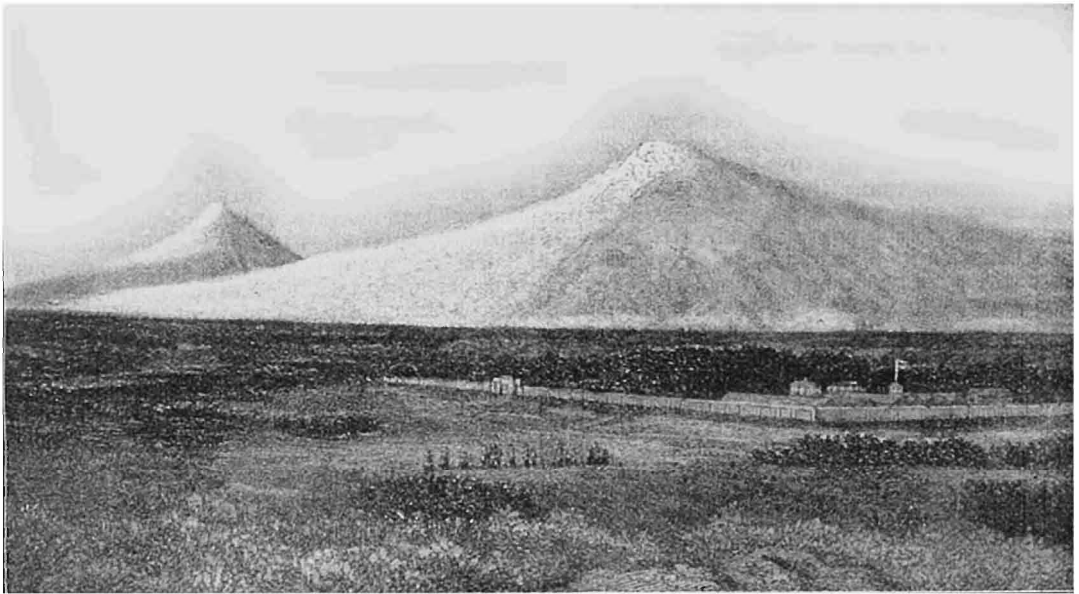
Араны, Микса—венгерскій писатель, род. въ 1858 г. Окончивъ будапештскій университетъ, А. былъ отправленъ для дальнѣйшихъ занятій въ Парижъ. Вернувшись въ Будапештъ, А. сталъ издавать на французскомъ языкѣ «Gazette de Hongrie» (съ 1884 по 1887 годъ), занимаясь въ то-же время переводами съ венгерскаго на французскій языкъ. Въ 1901 г. А. былъ избранъ въ венгерскій парламентъ. [Г. Е., II, 73]. 6.

Араратъ, אררט—старинное библейское названіе, данное странѣ, лежащей по среднему теченію рѣки Аракса, окаймленной на югѣ высокими горными хребтомъ и простирающейся отъ города Эривани на сѣверо-востокъ до Нахичевани и дальше на юго-западъ; позднѣе этимъ именовъ называлась область, занятая урартами и доходящая до озера Ванъ; на ассирійскихъ памятникахъ названіе этой области гласило—Урарту (Schrader, Keilinschriften und Altes Testament, 1903, стр. 45 и сл.). Нѣсколько позже вся эта горная область съ вершинной, достигавшей 16254 фут. высоты, получила названіе Араратъ, причѣмъ для отличія этой вершины отъ другой, болѣе низкой и поднимающейся только на 4000 футовъ надъ уровнемъ моря, она называлась «Вѣльшимъ Араратомъ», тогда какъ другая гора получила названіе «Малаго Арарата». Однако, здѣсь передъ нами, несомнѣнно, произвольное перенесеніе имени съ одного предмета на другой, основаніе котораго лежитъ въ неточномъ переводѣ библейскаго текста (Быт., 8, 4), гдѣ говорится только о «горахъ Араратскихъ», т. е. «о горахъ, находящихся въ странѣ Араратъ». Точно также и во всѣхъ прочіихъ библейскихъ мѣстахъ, гдѣ только упоминается Араратъ, всегда имѣется въ виду страна А., а не горы ея (Иерем., 51, 27, гдѣ Араратъ упоминается рядомъ съ царствомъ «Минии» (см.); еще точнѣе съ прибавленіемъ слова ארץ—страна—у Ис., 37, 38; II кн. Цар., 19, 37). Точно также ассирійскіе памятники, упоминающіе Араратъ, считаютъ это названіе принадлежащимъ странѣ, а не горамъ (какъ, напр., на одномъ обелискѣ, пайденомъ Лейяромъ и разобранномъ Шрадеромъ въ его Keilinschriften und Geschichtsforschung, стр. 131 и сл.). Если же Септуагинта, а за нею Вулъгата, арабскій переводъ Библии и, наконецъ, Иосифъ Флавій (Древности, I, 3, § 5) передаютъ названіе страны Араратъ черезъ Армению (см.), то здѣсь, повидимому, приходится имѣть дѣло съ отраженіемъ той древней легенды, которая была связана съ первоначальнымъ значеніемъ имени Араратъ (ср. Евсевій, Praer. evang., IX, 12 и 19; комментарий св. Иеронима къ Исая, 37, 38 изд. Bened., III, 292; Моисей Хоренскій, I, 15, 16, изд. Le Vailant de Florival, I, стр. 73, 77). Большая горная группа, видимая еще издали и выс-

шаяся величественно надъ всёмъ плоскогорьемъ, называлась туземными жителями Массисъ, также Бараць—Барисъ (см. Ritter, Erdkunde, X, стр. 361), турками—Агридагъ, персами—Кохи-Нухъ, т. е. Ноевой горой. Она имѣетъ видъ конуса, вершина котораго со стороны, обращенной къ сѣверу, почти на половину покрыта вѣчнымъ снѣгомъ, линия котораго на южномъ склонѣ уже нѣсколько умалывается, замѣтно поднимаясь кверху (Ritter, op.cit., 486); такимъ образомъ, эта горная группа образуетъ какъ бы общую вершину, покрытую такимъ толстымъ слоемъ снѣга и льда, что ее уже очень рано прозвали «серебряной шапкой» Арарата (Parrot, Reise zum Ararat, 1834, т. I, стр. 159). Здѣсь, по библейскому преданію, остановился Ной; позднѣйшая же легенда повѣствуетъ даже о тѣхъ остаткахъ Ноева ковчега, которые можно было видѣть на этой вер-

генды, согласно которой ковчегъ Ноя остановился въ Зерандибѣ, т. е. на Цейлонѣ; но она едва ли заслуживаетъ вниманія.—Ср.: Schrader, Keilinschriften und Geschichtsforschung, стр., 29, 130, 134, 147 и слѣд.; тамъ-же index къ слову «Urartu»; idem, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., 1903, 45—47, 49 и слѣд.; idem, Sitzungsberichte der Kaiserlichen Preuss. Akademie der Wissenschaften, Berlin, 1890, т. XVII (27 марта), стр. 330 и слѣд.; объ «Urartu» см. также Sayce, Cuneiform inscriptions of Van, въ Journal Royal Asiatic Society, т. XIV; Nöldeke, Untersuchungen zur Kritik des Alt. Testam., Kiel, 1869, стр. 145 и сл. [Ср. Шрадера, въ Handwörterbuch des bibl. Altert., s. v.]. 1.

Араратъ—проектированный «городъ убѣжища» для евреевъ въ Америкѣ; см.—Ноахъ Мордехай Эммануиль.



Гора Араратъ. (Изъ Ж. Е. II, 72).

шинѣ (Иосифъ Флавій, Древности, I, 3, 5). Къ той-же мѣстности приурочивали и библейскій рассказъ объ оливковомъ листочкѣ, который принесла съ собою выпущенная изъ Ноева ковчега голубка и по которому Ной узналъ, что вода убываетъ (Быт., 8, 11). Правда въ этой странѣ въ настоящее время оливковыя деревья не встрѣчаются (ср., однако, Strabo, II, 528); но въ долинѣ Аракса находятъ еще и нынѣ олеастровое дерево, весьма схожее съ обыкновенною маслиною (Parrot, op.cit., стр. 80). Существуетъ еще другая, именно сирійская, версія этой легенды, согласно которой подъ библейскимъ Араратомъ слѣдуетъ разумѣть не указанную вершину Армянскихъ горъ, но такъ называемый Джебель-Джуди или, какъ его зовутъ сирійцы, Карду, воздымающийся надъ горнымъ хребтомъ, прорѣзающимъ весь Курдистанъ, на юго-западъ отъ озера Ванъ (Берозъ у Иосифа Флавія въ уже цитиров. мѣстѣ, I, 3, 6; Onomasticon, стр. 134 и сл.; Коранъ, сура, II, 46). Существуетъ также самаританская версія ле-

Арахинъ (אַרְחִי — «оцѣнка»; нѣмецко-польскіе евреи употребляютъ арамейскую форму אַרְחִי — «архинъ» или «эрехинъ») — трактатъ Мишны, Тосефты и вавилонскаго Талмуда отдѣла Кодашимъ. Мишнаитскій трактатъ А. состоитъ изъ девяти главъ (перакимъ), образующихъ вмѣстѣ пятьдесятъ параграфовъ (мишнаютъ). Онъ занимается, главнымъ образомъ, точной формулировкой библейскихъ (Лев., 27, 2—29) предписаній относительно выкупа по установленной оцѣнкѣ (גָּזוּ) людей и предметовъ, посвящаемыхъ храму, согласно заранѣе данному обѣту. По галахической презумпци, упомянутое мѣсто Библии относится къ посвященію (въ смыслѣ жертвованія) всякаго живого человѣческаго существа, принадлежащаго жертвователю, причемъ это посвященіе представляетъ не что иное, какъ обѣтъ пожертвовать храму стоимость посвящаемого. Поэтому первая глава занимается разборомъ тѣхъ лицъ, которыя имѣютъ право давать подобные обѣты, равно какъ установленіемъ качества лицъ, стоимость которыхъ должна быть возмѣщена посвящающимъ. Слѣдуя библейскому тексту въ

расположеніи матеріала, вторая глава подробно разсматриваетъ вопросъ о максимумѣ и минимумѣ выкупной суммы, которую жертвователъ уплачиваетъ храму въ соответствии съ своимъ имущественнымъ положеніемъ. Въ связи съ даннымъ частнымъ вопросомъ о предѣлахъ выкупной суммы разбирается болѣе общій—о минимальныхъ границахъ въ исполненіи различныхъ религиозныхъ предписаній. Понутно въ этой главѣ сообщаются нѣкоторыя интересныя данныя относительно еврейскаго храмоваго обихода, напр., различныя детали, касающіяся храмовой музыки. Подобнымъ образомъ третья глава, трактуя методы однообразнаго исчисления стоимости посвящаемыхъ храму земельныхъ участковъ внѣ зависимости отъ ихъ рыночной цѣны, включаетъ въ свое разсмотрѣніе всѣ тѣ случаи, когда библейскій законъ, освобождая отъ судебного преслѣдованія за тотъ или иной проступокъ, тѣмъ не менѣе налагаетъ за него опредѣленный штрафъ въ пользу храма. Послѣ этого отступленія, въ четвертой главѣ преподаются подробнѣйшія правила для различныхъ «оцѣнокъ», приводимыхъ въ Лев., 27, 2—8; вмѣстѣ съ тѣмъ здѣсь же отмѣчается, чѣмъ эти правила отличаются отъ предписаній, касающихся жертвенныхъ обѣтовъ и даровъ. Въ пятой главѣ разсматриваются частные случаи, когда, напримѣръ, храму посвящается стоимость лишь одного органа или части тѣла человека. Этимъ заканчиваются тѣ галахи А., которыя имѣютъ своимъ предметомъ посвященіе и оцѣнку людей. Шестую главу можно считать приложеніемъ. Въ ней даются точныя правила судебныхъ оцѣнокъ вообще, называемыхъ «шумъ» (שׁוֹמֵם), въ противоположность оцѣнкѣ предметовъ, посвящаемыхъ храму—*шׁוֹמֵם*), а также идетъ рѣчь о наложеніи ареста на имущество за обязательства, возникшія при неисполненіи обѣтовъ. Послѣ этого исчерпывающаго изложенія вопроса объ оцѣнкахъ людей, главы 7-ая и 8-ая подробно разсматриваютъ оцѣнку земельныхъ участковъ, о которыхъ говорится въ Лев., 27, 16, и заканчиваются галахами о «херемѣ», т. е. о предметахъ, обѣщанныхъ въ неотъемлемую и не подлежащую выкупу собственность храма или священнослужителей (Лев., 27, 28). Девятая (последняя) глава занимается, главнымъ образомъ, предписаніями относительно выкупа въ юбилейный годъ проданныхъ ранѣе недвижимыхъ имуществъ (Лев., 25, 25—34). Разсмотрѣніе этого вопроса потому находитъ себѣ мѣсто именно здѣсь, что имѣетъ много общаго съ оцѣнкой посвящаемыхъ земельныхъ участковъ.—Тосефта къ этому трактату состоитъ изъ пяти главъ и обладаетъ большою цѣнностью для пониманія какъ отдѣльныхъ главъ Мишны, такъ и всего процесса ея составленія. Такъ, Тосефта, I, 1 разъясняетъ экагетическую основу (מידраשׁ) дальнѣйшихъ мишнаитскихъ построеній въ I, 2; благодаря тексту Тосефты, III, 1, опадаетъ трудность пониманія Мишны, V, 1, давшая Гемарѣ (19а) столь обширный матеріалъ для ея толкованій. Этотъ трактатъ Тосефты, между прочимъ, примѣняетъ весьма часто методъ распространительнаго толкованія нѣкоторыхъ не затронутыхъ въ Мишнѣ пунктовъ и даетъ цѣлый рядъ цѣнныхъ указаній для различенія древнихъ и новыхъ элементовъ, изъ которыхъ составилась Мишна. Такъ, уже въ первой главѣ сравненіе первыхъ четырехъ параграфовъ Мишны съ соответствующими параграфами Тосефты показываетъ, что изъ нихъ лишь первый и четвертый относятся къ древней Мишнѣ, между

тѣмъ какъ второй и третій являются продуктомъ школы болѣе поздней, чѣмъ школа р. Акибы. Подобнымъ же образомъ и вторая глава носитъ явные слѣды двойной редакціи: къ болѣе поздней слѣдуетъ отнести дискуссію между р. Меиромъ и хахамимъ (мудрецы), изложенную въ первой мишнѣ. Подобнымъ образомъ болѣе поздними добавленіямъ слѣдуетъ считать четвертую мишну и вторую половину шестой. Всю третью главу слѣдуетъ считать болѣе древняго происхожденія, за исключеніемъ, однако, второй половины второй мишны, гдѣ вмѣсто «Элиезеръ (бенъ-Гирканосъ)» слѣдуетъ читать «Элеазаръ (бенъ-Шаммуа)». Достойно замѣчанія, что въ этой главѣ (мишна 2-ая) сады Себасты (въ Самаріи) описываются весьма плодородными, что могло соответствовать дѣйствительности только во время, предшествовавшее Баръ-Кохбѣ. Поэтому въ Тосефтѣ (II, 8) р. Йегуда говоритъ уже о садахъ Іерихона, замѣнивъ ими сады Себасты. Четвертая глава Мишны, повидимому, цѣлкомъ была редактирована въ болѣе позднее время. Въ пятой главѣ весьма трудно отличить редакцію древнюю отъ новой. Здѣсь начало относится еще къ времени до р. Акибы, можетъ быть, даже къ періоду существованія храма или нѣсколько болѣе позднему, между тѣмъ какъ вторая половина той-же самой Мишны относится къ гораздо болѣе позднему времени. Тосефта (III, 2) также придерживается болѣе поздней редакціи галахи. Главы съ шестой по девятую содержатъ различныя компиляціи галахъ, которыя, однако, настолько сильно измѣнены редакторомъ, что всѣ попытки найти ихъ первоначальные источники безуспѣшны. — Содержаніе Гемары, заключающей въ себѣ 34 листа, можетъ быть дано здѣсь лишь въ общихъ чертахъ. Начинаясь словомъ *למ* («всѣ») — это первое слово мишнаитскаго трактата—Гемара останавливается на разсмотрѣніи всѣхъ таннаитскихъ галахъ, начинающихся этимъ словомъ, съ цѣлью выяснить, что таннаи его употребляютъ для включенія въ какую-либо группу и тѣхъ людей, которые въ противномъ случаѣ, по общему смыслу контекста, въ данную группу не вошли бы. Это введеніе къ трактату А. (стр. 2—4а), вѣроятно, относится ко времени сабореевъ. Весьма интересно Гемара развиваетъ мишнаитскія (ср. Хулинъ, 13б) (1, 2) положенія относительно жертвоприношеній и даровъ язычниковъ (*בׁיִזְעוּ*; стр. 5б—6б). Во второй главѣ слѣдуетъ упомянуть стр. 8б—13б, въ которыхъ, наряду съ разъясненіями Мишны, приводится много деталей свѣдѣній объ устройствѣ календаря и объ обычаяхъ храмовой службы. Третья глава Гемары въ трактатѣ А. единственная, въ которой значительное мѣсто отводится агадическому элементу. Стр. 15а—17а полны увѣщаній и предписаній относительно «злого языка»; въ нихъ ставится на видъ, что слѣдуетъ быть осмотрительнымъ въ выборѣ словъ. Главы 4-ая и 5-ая содержатъ, главнымъ образомъ, разъяснительныя и распространительныя толкованія соответствующихъ мишнотъ. Исходя изъ текста Мишны, шестая глава содержитъ важныя правила относительно принудительныхъ аукционовъ и ихъ законнаго исполненія, а также относительно наложенія ареста на имущество (стр. 21б—24а). Глава 7-ая даетъ правила, касающіяся юбилейнаго года, а также устанавливаетъ сроки этого библейскаго института (стр. 24а—27а). Восемья глава регулируетъ вопросъ о жертвуемыхъ храму земельныхъ уча-

сткахъ, когда законъ о юбилейномъ годѣ уже потерялъ свою силу (27а—29а). Девятая глава занимается, главнымъ образомъ, законами о продажѣ и выкупѣ развѣ уже проданныхъ земель или домовъ, относительно чего Мишна въ соответствующихъ главахъ говоритъ весьма кратко.—Ср.: Мордехай Элизеръ б. Давидъ Веберъ, Эрекъ Далъ (комментарій), Иерусалимъ, 1885; латинскій переводъ трактата А. слѣлать Магнусъ Ронновъ, Утрехтъ, 1690 (издана только часть). [Ст. L. Ginzberg'a, въ J. E. II, 63—64]. 3.

Арба, уль—герой изъ гигантскаго племени Анакимъ (см.), жившій въ городѣ Кирьятъ-Арба, названномъ такъ въ честь именно его (Иош., 14, 15). Въ другомъ мѣстѣ той-же книги (Иош., 15, 13; 21, 11) Арба названъ отгомъ Апака, что, конечно, не слѣдуетъ понимать въ прямомъ смыслѣ, такъ какъ А., несомнѣнно, былъ только потомкомъ тѣхъ Анакимъ, о которыхъ повѣствуетъ Библия въ другомъ мѣстѣ. [J. E., II, 75]. 1.

Арба-Канфотъ (ארבע קנפות) — «четыреугольное одѣяніе») —прямоугольный кусокъ матеріи, большей частью шерстяной, около 3-хъ футовъ длины и одного фута ширины; въ центрѣ этого одѣянія дѣлается отверстие, сквозь которое продевается голова, такъ что одна половина «одѣянія» виситъ впередъ, а другая—назадъ. Къ четыремъ его угламъ прикрѣпляются кисти (цицитъ) такъ же, какъ и въ «таллету», почему А.-К. называется также «маленькимъ таллетомъ» («tallit katon»).

А.-К. обязаны носить только мужчины, согласно заповѣди, приведенной въ Числ., 15, 37—41 и Втор., 22, 12. Но въ то время, какъ таллетъ набрасывается на верхнюю одежду и только при утренней молитвѣ, А.-К. носятъ подъ верхней одеждой и въ продолженіи цѣлаго дня. При облаченіи въ таллетъ должно произносить слѣдующую краткую бенедикцію: «Благословенъ Ты, Господи, Боже нашъ, Царь вселенной, который освятитъ насъ заповѣдями Своими и предписалъ намъ облечь себя въ цицитъ» (ארבע קנפות). Благословеніе-же, относящееся къ А.-К., заканчивается: «...И предписалъ намъ заповѣдь о цицитѣ» (Шулханъ-Арухъ, Орахъ Хаимъ, 8, 12). У ашкеназовъ таллетъ употребляется мужчинами послѣ 13-ти лѣтъ, въ то время, какъ А.-К. обязательны также для дѣтей, лишь только они способны одѣваться сами. Трудно установить моментъ появленія и исторію А.-К. у восточныхъ евреевъ въ средніе вѣка (ср. Leopold Löw, Gesammelte Schriften, т. III, 320, Szegedin, 1890; Israel Abrahams, Jewish life in the middle ages, стр. 287, Philadelphia, 1897). Относительно европейскихъ евреевъ можно установить, что во времена преслѣдованій они избгали носить одѣяніе съ кистями. Тогда, именно, пошеніе этого одѣянія ограничивалась синагогой, заповѣдь же о цицитѣ исполнялась во все времена пошеніемъ А.-К. Нѣкоторыми суевѣрными сопровождалось пошеніе А.-К. въ восточныхъ странахъ; такъ, напримѣръ, народъ вѣрилъ, что, спрятавъ кусокъ «афикома» въ одинъ изъ угловъ А.-К., можно тѣмъ предотвратить «дурной глазъ» (см. Афикоменъ). Въ Моравіи А.-К. одѣвался иногда даже на мертвеца. Древнѣйшее упоминаніе объ А.-К. относится къ 1350 г. и находится въ комментаріи I. Каро къ кодексу Якова бенъ-Ашера (Туръ, Орахъ Хаимъ, XXIV), гдѣ это сообщается отъ имени Мордехая, который, собственно, только намекаетъ на этотъ обычай (примѣненіе Мордехая къ Альфаси, § 945, Вѣна, т. 1,

82 с).—Ср. Мен., 38 и сл.; Маймонидъ, Ядъ га-Хазака, Цицитъ; Шулханъ Арухъ, Орахъ Хаимъ, 8—10. [J. E. II, 75—76]. 3.

Арбатисъ—мѣстность, упоминаемая въ I кн. Макк., 5, 23, въ связи съ Галилеею; отсюда Симонъ Маккавей вернулъ въ Иерусалимъ нѣсколько плѣнныхъ евреевъ. Мѣстоположеніе А. не можетъ быть установлено въ точности. [J. E. II, 76]. 1.

Arbeiter, der—еженедѣльная социалистическая газета, издается въ Нью-Йоркѣ съ 1904 г. подъ общей редакціей Иосифа Слюзберга; литературнымъ отдѣломъ заведуетъ Давидъ Пинскій. Какъ органъ социалистической рабочей партіи, газета придерживается той-же программы, что Arbeiterzeitung (см.) и Abendblatt (см.). Въ литературномъ отдѣлѣ А. выступаютъ преимущественно начинающіе беллетристы и поэты. К. Ф. 7.

Arbeiterfreund—первый анархистскій еврейскій органъ, выходитъ съ 1886 г. въ Лондонѣ (см. Анархизмъ). 7.

Arbeiterstimme—жаргонный нелегальный социаль-демократическій журналъ, возникъ по инициативѣ группы рабочихъ въ Вильнѣ; съ № 7 сталъ центральнымъ органомъ еврейской социаль-демократической рабочей организаціи «Бундъ». Журналъ, размѣромъ въ 2—3 печ. листа, выходилъ не періодически, 5—6 разъ въ годъ, и за 18 лѣтъ существованія (августъ 1897—сентябрь 1905) вышло всего 40 №№, изъ которыхъ одинъ (14-й) печатался за границей; остальные печатались въ подпольныхъ типографіяхъ въ Россіи. № 9—10 конфискованъ до выхода въ свѣтъ при арестѣ типографіи въ юлѣ 1898 г. Первые номера журнала были напечатаны весьма примитивнымъ образомъ: буквы были не все одинаковой величины, шрифтъ мало разборчивъ, грязно-сѣрая толстая бумага различной величины; съ теченіемъ времени техническая сторона улучшилась и вообще внѣшность журнала приняла болѣе опрятный видъ; послѣдніе 15 №№ мало отличаются въ этомъ отношеніи отъ легальныхъ періодическихъ изданій обычнаго типа. По содержанию и направленію, можно различать въ Arbeiterstimme два періода: 1) до 1900 г. (приблизительно) журналъ интересуется преимущественно профессионально-экономическимъ движеніемъ рабочихъ; 2) съ 1900 г. въ журналѣ преобладаютъ вопросы непосредственной революціонной борьбы. Въ первый періодъ (особенно въ началѣ его) политическая борьба разсматривалась только, какъ задача будущаго; пути и средства для этой борьбы журналомъ не затрагивались; политическія статьи носятъ характеръ академической: указывается на классовой характеръ самодержавнаго режима и несомѣстимости интересовъ этого режима съ интересами широкихъ народныхъ массъ. Вообще, кругъ вопросовъ сравнительно узокъ: фабричное законодательство, вопросы госуд. бюджета и народн. просвѣщенія; хроника заполнена извѣстіями о стачкахъ; много вниманія удѣляется обзору иностранной жизни. Изъ статей по организаціонному вопросу слѣдуетъ отмѣтить декларацію «Наши цѣли» (№ 11), содержащую въ зачаточномъ видѣ все тѣ принципы, которые «Бундъ» впоследствии развивалъ и обособовалъ въ своей кампаніи противъ «Искры». Необходимость существованія самостоятельной социаль-демократической еврейской организаціи въ рядахъ общерусской социаль-демократической партіи обосновывается особымъ правовымъ положеніемъ евреевъ въ Россіи, налично-

стью правительственного антисемитизма и еврейских погромов, особенностями национального характера еврейской буржуазии, причем опровергается ходячая мнѣние, будто существование самостоятельной евр. с.-д. организации должно вести къ партійному сепаратизму и національному шовинизму. Во второй периодъ вопросы революціонной борьбы заняли первенствующее мѣсто. Наиболее дѣйствительнымъ методомъ активныхъ выступленийъ выставляются уличныя демонстраціи, политическая, организационная, національная и психологическая сторона которыхъ подвергается подробно изслѣдованію. Много вниманія удѣляется (въ 1900—1902 гг.) такъ наз. «независимцамъ». Содержание журнала становится болѣе разнообразнымъ, дифференцируясь по отдѣламъ: съ № 19 вводится особый отдѣлъ «Die finstere Welt» («Темное царство») — рядъ очерковъ изъ русской жизни. Съ 1900 г. особое мѣсто въ журналѣ занимаетъ празднованіе 1-го мая: № 17-й (апрѣль 1900), выпущенный въ видѣ летучаго листка (на красной бумагѣ) всецѣло посвященъ 1-му мая. Выходъ «Бунда» изъ русской с.-д. партіи (лѣто 1903 г.) далъ толчекъ къ появленію ряда полемическихъ статей по организационному вопросу, выясняющихъ задачи еврейскаго рабочаго движенія въ Россіи и роль, которую оно призвано играть въ рядахъ русской социаль-демократіи. Расцвѣтъ либеральнаго движенія въ концѣ 1904 г., какъ и вообще всѣ актуальные вопросы революціоннаго 1905 г., нашли въ журналѣ всестороннее освѣщеніе. Особенно выдѣляется богатствомъ содержанія № 25-й (юбилейный), посвященный обзору еврейскаго рабочаго движенія и исторіи нелегальной еврейской литературы. — Во второй периодъ журналъ сталъ болѣе реагировать на спеціальныя вопросы еврейской жизни. По національному вопросу журналъ вначалѣ не шелъ дальше равноправія евреевъ. Съ конца 1900 года замѣчается болѣе частое обсужденіе вопросовъ еврейской жизни. Въ № 21 (январь 1901) появилась статья о сионизмѣ, гдѣ послѣдній разсматривается, какъ движеніе, отвѣчающее интересамъ еврейской мелкой буржуазіи, но безсильное разрѣшить еврейскій вопросъ. Въ дальнѣйшемъ появилась серия подобныхъ статей, разбиравшихъ идейныя теченія въ еврействѣ и намѣчавшихъ самостоятельное разрѣшеніе евр. вопроса. Журналъ сыгралъ огромную роль въ исторіи еврейскаго рабочаго движенія, пробудивъ самосознаніе народныхъ массъ. Журналъ былъ единственнымъ въ свое время независимымъ политическимъ органомъ на еврейскомъ языкѣ и являлся живой связью между различными ячейками еврейскаго рабочаго движенія, разбросанными по разнымъ городамъ. Какъ центральный органъ рабочей организациіи, проявлявшей весьма интенсивную политическую дѣятельность въ еврейской средѣ, журналъ читался и комментировался далеко за предѣлами организованныхъ рабочихъ группъ. Расходясь въ началѣ всего въ количествѣ нѣсколькихъ сотъ экземпляровъ, журналъ впоследствии достигъ тиража въ 3000. Языкъ первыхъ номеровъ, искусственный и тяжеловѣсный, былъ мало доступенъ пониманію широкихъ массъ. Авторы статей заимствовали недоставшія имъ на жаргонѣ слова и выраженія изъ нѣмецкаго, русскаго и польскаго языковъ и часто создавали новыя слова и обороты, не считаясь въ духомъ и характеромъ языка. Съ теченіемъ времени стиль сталъ болѣе плавнымъ и гибкимъ; русскія и польскія

слова почти совершенно исчезли; языкъ послѣднихъ номеровъ уже вполне литературный, изложеніе ясное и общедоступное. — Ср. А. Н., Возникновеніе «Arbeiterstimme», Пережитое, т. I. М. Н. 7.

Arbeiterwelt — еженедѣльная газета, издававшаяся въ 1904 г. нью-йоркскими «объединенными еврейскими профессиональными союзами» подъ редакціей Ф. Кранца. По скудости литературнаго и информационнаго отдѣловъ газета успѣха не имѣла и закрылась въ томъ-же 1904 г. К. Ф. 7.

Arbeiterzeitung — еженедѣльная жаргонная газета, издававшаяся въ Нью-Йоркѣ съ 1890 до 1894 г., какъ самостоятельный органъ, а съ 1894 по 1902 г., какъ воскресное изданіе ежедневнаго Abendblatt (см.), сперва подъ редакціей Ав. Кагана, затѣмъ Филиппа Кранца. Появленіе Arb.-zt. какъ первой социаль-демократической еврейской газеты въ Америкѣ, составляетъ эпоху какъ въ исторіи еврейско-американскаго рабочаго движенія, такъ и еврейско-американской журналистики и литературы. Первое время газета удѣляла главное вниманіе выясненію основъ социаль-демократическаго мировоззрѣнія и непримиримаго антагонизма между послѣднимъ и анархизмомъ, который пользовался въ то время извѣстными симпатіями въ радикально настроенныхъ еврейскихъ рабочихъ кругахъ Америки и Англій (см. Анархизмъ). Полемикѣ съ анархистами Arb.-zt. удѣляла, поэтому, на первыхъ порахъ довольно много мѣста. Строго держась социалистической партійной программы, Arb.-zt. стремилась къ поднятію самосознанія и распространенію социалистическихъ идей среди еврейскихъ рабочихъ массъ, много способствовала организациіи профессиональныхъ союзовъ и руководила еврейскими рабочими въ ихъ борьбѣ за улучшеніе условий труда. Национальныя проблемы весьма мало интересовали Arb.-zt., являющуюся органомъ еврейской секціи социалистической рабочей партіи, которая держалась строго космополитическихъ взглядовъ и къ національнымъ теченіямъ относилась отрицательно. Arb.-zt. являлась сборнымъ пунктомъ и школой для наиболее выдающихся и вліятельныхъ еврейскихъ писателей въ Америкѣ. Почти всѣ наиболее извѣстные еврейско-американскіе публицисты и беллетристы старшаго поколѣнія пріобрѣли имя и популярность, работая въ Arb.-zt.

К. Форнбергъ, 7.

Арбела — упоминается только въ I книгѣ Маккавеевъ (9, 2). До сихъ поръ не удалось точно установить, гдѣ именно находилась А., такъ какъ невыясненнымъ осталось также положеніе города Маслотъ (или Месалотъ), находившагося, согласно нѣкоторымъ даннымъ, по сосѣдству съ нею; точно также и названіе «Галгалъ», куда направлялась дорога, проходившая черезъ А., признается не точнымъ, ибо, какъ полагаютъ, оно раньше и писалось, и читалось иначе. На основаніи всего того, что говорится объ А. въ I книгѣ Маккавеевъ, пытались-было искать ее въ Иудеѣ, но эти попытки не привели ни къ какимъ положительнымъ результатамъ. Уже очень рано по поводу А. и ея мѣстоахожденія филологи и богословы предлагали различныя теоріи; такъ, напр., Евсевій приводитъ три мнѣнія, уже циркулировавшія въ его время по этому вопросу. Согласно Иосифу Флавію, А. находилась въ Галилеѣ (современный Ирбидъ, расположенный у южнаго края Wadi el-Chamâm, — «Голубинная долина»); чрезъ

нее пролегалa дорога изъ Назарета и Торава къ Генисаретскому озеру (Флавій, Древности, XII, I, § 1). Противъ Ирбда находятся пещеры, выдолбленныя въ скалахъ Kal'atibn Ma'an, которыя, образуя естественныя бастионы, сыграли выдающуюся роль во время еврейскихъ войнъ (см. Guerin, Galilee, I, стр. 201 и слѣд.; ср. Флавій, Иудейская Война, I, 16, § 2 и слѣд.). Природными условіями мѣста можно отчасти объяснить, какъ это и дѣлаетъ Робинсонъ, почему именно здѣсь упоминается городъ Месалотъ, такъ какъ по-еврейски мѣльбъ означаетъ «террасы», «ступени». Въ мѣсто «Галгала» тутъ слѣдуетъ читать «Галилея».—Ср. J. E. II, 76; Riehm, Handwört. d. bibl. Alt., s. v.; Smith, Historical geography of the Holy Land, стр. 427.

— *Въ талмудической литературѣ.*—Арбела въ равнинскихъ источникахъ упоминается А., какъ мѣстопробываніе ученаго по имени Нитай (Маттай), жившаго въ серединѣ второго столѣтія до Р. Хр. (Аботъ, I, 6). Полагаютъ, что это есть галилейская Арбела, находящаяся недалеко отъ Генисаретскаго озера; здѣсь еще въ двѣнадцатомъ столѣтіи показывали могилу упомянутого мудреца (Петахія изъ Регенсбурга, Путешествіе, стр. 53, англ. изд. Марголина). Согласно одной старинной Барайтѣ, А. была священническимъ городомъ въ эпоху разрушенія храма; но и въ позднѣйшія времена она, повидимому, являлась крупнымъ городомъ сѣверной Палестины. Упоминается также и про арбельское полотно, которое, однако, не отличалось высокимъ качествомъ (Bereschith rab., XIX), и про арбельскія веретена (Тосефта, Пара, XII, 16). Талмудъ и Мишна неоднократно упоминаютъ про арбельскую долину, а Иосифъ Флавій—про пещеры, находившіяся въблизи нея. Средневѣковая еврейская литература весьма часто говоритъ о развалинахъ арбельской синагоги (Carmoly, Itinéraires de la Terre Sainte, стр. 259), которыя сохранились до настоящаго времени въ Ирбидѣ (такъ называются арабами развалины древней Арбелы). Но эта А., несомнѣнно, отличается отъ другою города того-же наименованія, гдѣ жилъ эксилархъ Маръ-Укба (Геруш. Сота, IV, 19г), ибо едва ли этотъ ученый могъ даже быть временно въ Палестинѣ; о постоянною же пребываніи его тамъ и рѣчи быть не можетъ. Эта А., которая упоминается, какъ мѣстопробываніе Маръ-Укбы, вѣроятно, находилась въ Адіабенѣ, между Ликомъ и Капромъ, отъ Гавгамеллы въ 600 стадіяхъ (69 миляхъ); объ этомъ, именно, городѣ упоминаетъ и Венъяминъ Тудельскій (Путешествія, изд. Ascher'a, I, стр. 52).—Ср. Jastrow, Dictionary, II, 114; Kohut, Aruch completum, I, стр. 268, Pauly-Wissowa, Realencyclopädie, II, стр. 407; Rapoport, Erech Millin, стр. 191, 192; Schürer, Geschichte des jüdischen Volkes, I, стр. 290; II, стр. 369; Neubauer, Geographie du Talmud, стр. 219, 220; 374; Hirschensohn, Scheba Chokmoth, стр. 43, Lemberg, 1883. [J. E. II, 76].

Арбель—см. Бетъ-Арбель. 1.

Арбибъ, Исаакъ—см. Арройо. 9.

Арбибъ, Эдуардъ—итальянскій политическій дѣятель, род. въ Флоренціи въ 1840 г. Рано лишившись отца и не имѣя средствъ къ жизни, А. поступилъ въ типографію въ качествѣ наборщика. Когда между Австріей и Пиемонтоуъ возникла война, А. отправился въ Туринъ и, записавшись въ альпійскій отрядъ, принялъ участіе въ стычкѣ при Кастенедло. Послѣ войны онъ нѣкоторое время продолжалъ работать въ

типографіи, но походъ Гарибальди въ Сицилію побудилъ его отказаться отъ службы и послѣдовать за великимъ патриотомъ на югъ; поступивъ въ гарибальдійскій легионъ, А. удостоился за храбрость на полѣ битвы при Милаццо военной медали; кромѣ того, Гарибальди назначилъ его лейтенантомъ. Послѣ роспуска патриотическаго легиона А. поступилъ въ томъ-же чинѣ въ регулярную армию. Неудачную для Италіи войну 1866 г. А., въ качествѣ участника, описалъ въ своихъ мемуарахъ, вышедшихъ въ томъ-же году подъ названіемъ: «L'Esercito italiano e la campagna del 1866; memoria». По окончаніи войны А. оставилъ военную службу и отдался журналистикѣ. Его политическія передовицы въ венеціанской газетѣ «Nazione» обратили вниманіе итальянскаго политическаго міра, и А. было поручено стать во главѣ «Gazetta del Popolo». Послѣ взятія Рима онъ сталъ издавать тамъ ежедневную либеральную газету «La Liberta», имѣвшую большой успѣхъ. Въ 1880 г. либералы выставили А. кандидатомъ въ парламентъ, и онъ прошелъ въ витербскомъ избирательномъ округѣ значительнымъ большинствомъ голосовъ. Забаллотированный въ Витербо въ 1882 году, А. въ 1887 г. сдѣлался депутатомъ Перузы; не отличаясь особымъ краснорѣчіемъ, онъ рѣдко выступалъ въ парламентѣ и не игралъ въ немъ большой роли.—Подъ псевдонимомъ Edoardo А. опубликовалъ цѣлый рядъ романовъ, имѣвшихъ временный успѣхъ; изъ нихъ наиболее известны слѣдующіе: «Racconti militari», «l'ufficiale in aspettativa»; «Guerra in famiglia» (1871); «La moglie nera» (1874); «Rabagas banchiere» (1878); «Il marito di quarant'anni»; «Il tenente Riccardo». Изъ политическихъ работъ А. наиболее важной слѣдуетъ считать «50 anni di storia parlamentare nel regno d'Italia», IV томъ которой вышелъ въ 1907 году.—Ср. De Gubernatis, Ecrivains du jour, t. I.

С. Л. 6.

Арборо, Илія—талмудистъ второй половины 16 в., въ Турціи, гдѣ онъ распространялъ талмудическое и равнинское знаніе. А. пользовался большимъ авторитетомъ у современныхъ авторовъ; его рѣшенія по вопросамъ ритуальнаго и равнинско-юридическаго содержанія приводятся между прочимъ въ респонсахъ Самуила де Модена (ש"ת"ק), § 111, и Соломона Когена (ש"ת"ק), II, § 9, III, § 102 и пр.—Ср. Конфорте, הלכות אור, 16а.

А. Д. 9.

Арбуэсъ, Педро—испанскій каноникъ и инквизиторъ (1441—1485). Назначенный въ 1474 г. инквизиторомъ въ провинціи Арагоніи, онъ сталъ жестоко преслѣдовать еретиковъ. Попытка маррановъ щедрыми дарами склонить Фердинанда и Изабеллу къ смягченію гоненій противъ нихъ не удалась; тогда богатые марраны, Хуанъ де ла Абадія, и Хуанъ Эсперанде, съ помощью наемнаго убійцы, слуги Эсперанде, Видалья (по всей вѣроятности, еврея), утервили Арбуэса. Участники заговора были казнены; прочіе марраны, изъ которыхъ многіе вовсе не знали о готовившемся убійствѣ, также пострадали. Послѣ смерти А. народное суевѣріе приписало ему чудодѣйственную силу (одна еврейка спаслась отъ смерти, доказавъ, что она изъ ренія къ католической вѣрѣ омочила свой платокъ кровью А.). Канонизація А. въ 1867 г. Пиемъ IX вызвала протесты не только со стороны евреевъ, но и со стороны христіанъ. Чувство, съ которымъ была встрѣчена канонизація А., иллюстрируется извѣстнымъ эскизомъ (углемъ) Каульбаха, «Петръ

Арбуэсъ, сжигающий семью еретиковъ»: А. представляемъ дряхлымъ старцемъ, находящимъ дьявольское наслаждение въ страданияхъ своихъ жертвъ, вѣроотно, марановъ.—Ср.: Н. С. Lea, Publications of the American Hist. Assn., December 1888; Chapters from the religious history of Spain, стр. 374 и сл., Dublin Univ. Mag., 1874, LXXIV, 334 и сл. [J. E. I, 77]. 5.

Арвадъ, **רַוַד**, или въ I книгѣ Маккавеевъ (15, 22) Аралусъ, у грековъ Orthothia или Orthosis, современный Ruwad или Ruweida—финикійскій городъ, расположенный на островѣ въ 80 миляхъ къ сѣверу отъ Сидона; упоминается у Иезекиіла (27, 8, 11), какъ существовавшая содѣйствовавшая торговому процвѣтанію Тира, и отождествляется съ Армадомъ на памятникахъ Тиглатъ-Пилесара III, равно какъ на египетскихъ. Жители А. строили суда и поставляли воинствъ Тиру. Въ таблицѣ народовъ (Быт., 10, 18) и въ соответствующемъ спискѣ I Хроника (1, 16) Арвадъ упоминается, какъ особая вѣтъ ханаанская, откуда и терминъ «арвадская». Городъ, нынѣ называющійся Ruwad или Ruweida, былъ построенъ на небольшомъ островѣ, имѣвшемъ всего 7 стадій въ окружности; впрочемъ, на немъ были воздвигнуты такія высокія зданія, что въ нихъ могло уместиться огромное число людей. Онъ рано приобрѣлъ извѣстность, какъ значительный коммерческій центръ, и былъ въ состояніи противустоять Тутмесу и Ассурбанипалу; однако, позже А. становится подвластнымъ Тиру и такимъ является во время Иезекиіла. Престажя и значенія своего онъ все-таки не потерялъ и позже, какъ это можно усмотрѣть изъ того, что консулъ Люцій посылалъ въ Аралусъ приказанія не притѣснять евреевъ (I кн. Мак., 15, 22).—Ср.: J. E. II, 158; Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients, стр. 275, 505; Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., стр. 41 и сл., 44, 60. 1.

Арвейлеръ, **Маттагія**—нѣмецкій раввинъ; род. около 1650 г. въ Франкфуртѣ на М., ум. въ Гейдельбергѣ въ 1728 г.; занималъ должность раввина въ Битенѣ (Яковъ Попперъ, Responsa, II, № 8, Франкфуртъ, 1742), а затѣмъ въ Мангеймѣ, гдѣ онъ вмѣстѣ съ тѣмъ преподавалъ въ школѣ, основанной Лемте Мозесомъ. Спустя нѣкоторое время, ге дельбергская община пригласила А. занять постъ раввина зъ распространениемъ компетенціи на всѣ общины Пфальца. Мѣстная памятная книга съ похвалой отзывается объ его благочестіи и учености.—Ср. Löwenstein, Geschichte der Juden in d. Kurpfalz, 1895, 157 sqq. [J. E. I, 298]. 9.

Арвейлеръ—городъ въ Прирейнской Пруссіи, въ разстояніи 23 милъ отъ Кобленца, на рѣкѣ Аръ. По свидѣтельству древнихъ памятниковъ, въ 1248 г. въ А. существовала еврейская колонія. Кельнскій архіепископъ Вольфрамъ приказалъ въ 1335 г. принять по отношенію къ евреямъ А. тѣ-же мѣры для урегулированія торговли мясомъ, какія были приняты въ Боннѣ. Община А. не избѣгла преслѣдованій, въ 1348 г., во время «черной смерти». Въ началѣ 15 в., когда брабантское и голландское войска подступили къ А., еврейская община едва спаслась отъ разгрома. Изъ мѣстныхъ раввиновъ слѣдуетъ упомянуть объ Исаакѣ изъ Арвейлера, обратившемся съ ритуальными запросами къ Якову Мелину изъ Вормса и написавшемъ комментарий къ Пятикнижію. (Ср. Brüll, Jahrbücher etc., III, 109). Сверхъ того, въ пфальцскихъ лѣтописяхъ встрѣчается имя

Баруха бенъ-Симона, врача, поэта и толкователя (глоссатора), жившаго въ 15 вѣкѣ. Халмъ Тренесъ, сынъ Іоханана Тревеса, составившій комментарий къ махзору и бывший преемникомъ Рубена Фульда на раввинскомъ посту въ Кельнѣ, скончался въ А. въ 1598 г. Съ 1641 г. встрѣчается имя Герца Арвейлера, какъ одного изъ «Rabinats-assessoren» въ Франкфуртѣ на-Майнѣ; сынъ его Маттагія Арвейлеръ былъ избранъ гейдельбергскимъ раввиномъ въ 1708 г.—Фамилія Арвейлеръ встрѣчается также въ Прагѣ и Вормсѣ. Затѣмъ, терется всякій слѣдъ общины. Современная община въ А. возникла въ срединѣ 19 в. Въ 1899 г. насчитывалось 82 еврейскіхъ семейства. Новая синагога построена въ 1895 г.—Ср.: Das Jüdenschreibsbuch der Laurenzpfarre zu Köln, изд. Stern и Hoeniger, стр. 188; Das Martyrologium des Nürnberger Memorbuches, изд. Saalfeld, стр. 273, 287; Löwenstein, Geschichte der Juden in d. Kurpfalz, стр. 157. [J. E. I, 297 съ дополнен. А. Д.]. 5.

Аргентина.—Иммиграція евреевъ въ Аргентину.—Установить, когда и въ какихъ размѣрахъ началась иммиграція евреевъ въ А. невозможно, такъ какъ иммиграціонная статистика (введенная въ 1854 г.) въ теченіе многихъ лѣтъ не отмѣчала евреевъ, какъ особую группу. Болѣе или менѣе значительная иммиграція евреевъ возникла въ концѣ восьмидесятихъ годовъ 19 в. Въ 1889 г. были сдѣланы первыя попытки организовать въ А. еврейскія колоніи: въ 1890 г. сюда прибыло 800 евреевъ, по приглашенію агентовъ въ Бременѣ. Такъ какъ почти всѣ иммигранты направлялись чрезъ Буэносъ-Айресъ, то они и остались болѣе частью здѣсь, хотя мѣстныя экономическія условія были для нихъ неблагоприятны. Въ 1891 г. возникли предиріятія барона Гпрша (см. Аргентинскія земледѣльческія колоніи), и тогда Еврейское Колонизаціонное Общество сразу доставило въ А. 2850 колонистовъ. Правда, послѣ первыхъ двухъ лѣтъ число колонистовъ не увеличилось, оно даже немного упало, и въ концѣ 1893 г. числилось въ колоніяхъ всего 2683 человекъ, однако Аргентиной заинтересовались еврейскія массы и иммиграція въ ближайшіе годы значительно возросла: въ 1893 г. прибыло 243 еврея, въ 1894 г.—2890, въ 1895 г.—1763. Частью этихъ иммигрантовъ увеличилось населеніе колоній, достигшее въ 1895 году—6735 чел. Въ 1896 г. притокъ иммигрантовъ почти прекратился (прибыло всего 41 человекъ). Вообще въ теченіе ближайшихъ лѣтъ А. оставалась въ сторонѣ отъ иммиграціоннаго потока изъ Европы въ Америку. Только съ 1904 г. иммиграція въ А. вновь принимаетъ широкіе размѣры. Въ 1904 г. прибыло 4000 евреевъ, въ 1905 году—7516, въ 1906 г.—13500, въ 1907 г.—2518. Численность еврейскаго населенія А. опредѣляется различно. Д-ръ Руппинъ (Die Juden der Gegenwart) исчисляетъ его въ 1905 г. въ 22.500 чел., Элканъ Натанъ Адлеръ (The Jews in many lands) въ 1904 г.—въ 30.000 чел.; эту-же цифру даетъ въ 1907 г. American Jewish Year-Book; въ отчетѣ Еврейскаго Колонизаціоннаго Общества, изданномъ въ 1908 году, численность еврейскаго населенія опредѣляется приблизительно отъ 35 до 40 тысячъ, изъ коихъ 15—16 тысячъ живутъ въ Буэносъ-Айресѣ, 13 тысячъ—въ колоніяхъ Е. К. О., а остальные разбѣяны незначительными группами въ разныхъ городахъ. Большая часть этого населенія состоитъ изъ ремесленниковъ и мелкихъ торговцевъ. Въ послѣднее время наблюдается отклоненіе еврейской иммиграціи отъ Бу-

эность-Айреса къ городамъ, расположеннымъ внутри Аргентины.—Ср.: Republica Argent., Division de immigration, immigration en 47 años, 1903; Albert B. Martinez et Maurice Lewandovsky, L'Argentine au XX siècle, 1906; Die Bedeutung des Fremdenelements für die wirtschaftliche Entwicklung Argentinas, Jahrb. für Gesetzg., Verwalt. u. Statistik, 1906, Heft 4; Foreign Office, 1897; Zeitschrift für Demographie und Statistik der Juden, XII, 1905, XI, 1906; Jewish Colonisation Association, Rapports de l'administration centrale; Н. А. Крюковъ, Еврейскія колоніи въ Аргентинѣ, Вѣстникъ Европы, 1905, III.

Е. Ф.

Еврейскія земледѣльческія колоніи.—Начало болѣе широкой эмиграціи русскихъ евреевъ въ Аргентину было положено колонизаціонной попыткой барона Гирша (см.). Въ 1891 году, по его порученію, комиссія, во главѣ съ профессоромъ Левенталемъ, обследовала страну, послѣ чего немедленно была куплена земля, отпущены необходимыя средства и переселены въ А. болѣе 4000 русскихъ евреевъ, изъ которыхъ были образованы три колоніи: Мориція, Мосесвиль и Клара. Благодаря этой послѣдности произошло чрезвычайное скопленіе эмигрантовъ изъ Россіи, въ виду чего уже весной 1892 г. дальнѣйшее переселеніе въ А. было приостановлено. Представители Гирша обратились къ раввинамъ и общественнымъ дѣятелямъ черты осѣдлости съ просьбой пріудержать по возможности немущихъ эмигрантовъ отъ высылки въ А., которая «еще не готова къ приему переселенцевъ». Сотрудникъ Гирша, англичанинъ Арнольдъ Уайтъ, дважды посѣтившій Россію для ознакомленія съ условіями жизни и труда въ главныхъ центрахъ черты осѣдлости и побывавшій въ земледѣльческихъ колоніяхъ Херсонской и Екатеринославской губ., пришелъ къ заключенію о возможности выселить изъ Россіи въ теченіе 25 лѣтъ 3/4 мил. евреевъ. Согласно выработанному имъ плану, переселенцевъ предполагалось рекрутировать въ первое время преимущественно изъ земледѣльческихъ элементовъ, причемъ каждая семья переселенцевъ должна была получить въ А. надѣлъ въ 150 гектаровъ, стоимость котораго было предположено погашать, начиная съ 3 года, въ продолженіе 13 лѣтъ, за круговую порукою всѣхъ колонистовъ. Уайтъ испросилъ согласія русскаго правительства на выработанный имъ эмиграціонный планъ и функционированіе въ Россіи особаго эмиграціоннаго учрежденія съ определеннымъ основнымъ капиталомъ. Урегулированіе эмиграціи стало дѣломъ Еврейскаго Колонизаціоннаго Общества (Jewish Colonisation Association), которому были переданы приобретенные Гиршемъ 25 тысячъ гектаровъ земли въ провинціи Буэносъ-Айресъ, 360 т. гектаровъ въ провинціи Формоза и 32 0 т. гект. въ провинціи Чаго и Мизионосъ, всего 3635 тыс. гектаровъ (см. Еврейское Колонизаціонное Общество). Съ открытіемъ дѣйствій Е. К. О. въ Россіи представители Гирша приступили къ составленію переселенческихъ группъ евреевъ-земледѣльцевъ, регистраціи желающихъ эмигрировать (при помощи мѣстныхъ комитетовъ Е. К. О.), къ заключенію договоровъ съ колонистами и т. д. Составленіе группъ колонистовъ въ Россіи было поручено Д. Ф. Фейнбергу (см.), подъ руководствомъ котораго и были сформированы всѣ группы, направленные въ послѣдствіи въ А. Между тѣмъ, въ са-

мой А. еврейская колонизація развивалась туго. Образованная въ 1891 г. бар. Гиршемъ въ Буэносъ-Айресѣ «дирекція» колоній оказалась по своему личному составу не на высотѣ своей задачи. Послѣ неоднократныхъ пересѣвъ директоромъ былъ назначенъ полковникъ А. Гольдсмитъ, которому поручено было упростить администрацію и ввести самоуправленіе въ колоніяхъ, очистивъ ихъ отъ неподходящихъ элементовъ. Значительнымъ препятствіемъ на пути развитія колоній явились внутреннія разногласія администраціи по вопросу о типѣ колонизаціи: одни члены администраціи раздѣляли мнѣніе профессора Левентала о необходимости централизованной колонизаціи, т. е. сплошного заселенія большой территоріи русскими евреями, другіе же предлагали децентрализацію колоній, съ тѣмъ, чтобы онѣ были отдѣлены одна отъ другой поселеніями другихъ національностей. Съ уходомъ проф. Левентала въ 1892 году восторжествовало второе мнѣніе, и первыя колоніи были основаны въ разныхъ провинціяхъ А.: въ Буэносъ-Айресѣ, Санта-Фе и Энтре-Ріосъ. Съ другой стороны возникли пререканія между дирекціей и колонистами по вопросу о типѣ отдѣльныхъ поселеній. Дирекція полагала, что колонистовъ необходимо селить, по образцу большинства аргентинскихъ сельскохозяйственныхъ поселеній, не деревнями, а фермами или хуторами. Колонисты, однако, противились этому, главнымъ образомъ, потому, что при такой системѣ чрезвычайно затруднялось обезпеченіе религиозныхъ и культурныхъ нуждъ колоній. Для улаженія этого спора Парижскій Совѣтъ Е. К. О. произвелъ перемѣну въ личномъ составѣ аргентинской дирекціи, образовавъ новую дирекцію въ лицѣ С. Гирша и Д. Казеса. Послѣ двукратнаго совѣщанія съ делегатами колонистовъ, новая дирекція предоставила колонистамъ устраивать поселенія по той системѣ, которую они находили болѣе удобной. Указанныя затрудненія, возникшія въ самомъ началѣ колонизаціи, затормозили дѣло. Лишь въ октябрѣ 1893 г. колонисты приступили къ подготовительнымъ работамъ: заготовкѣ кирпича для постройки домовъ, къ устройству колодезевъ, закупкѣ живого и мертваго инвентаря и т. д., и закончили всѣ эти работы къ веснѣ 1894 г. Въ февралѣ 1894 г. Центральнѣйшій Комитетъ Е. К. О. переселялъ въ Арген-

Населеніе колоній въ 1908 г.

Наименованіе колоній	Число колонистовъ		Число иммигрант.		Всего	
	Семейств.	Душъ	Семейств.	Душъ	Семейств.	Душъ
Мосесвиль . .	467	2.642	88	645	555	3.287
Мориція . . .	270	1.384	190	934	460	2.318
Клара . . .	542	3.000	146	810	688	3.810
Санъ-Автоніо .	132	794	1	10	133	804
Люсіевиль . .	305	1.716	117	645	422	2.361
Баронъ Гиршъ	114	611	4	21	118	632
Всего	1.448	10.147	546	3.065	2.376	13.212

тину девять группъ (563 семейства) эмигрантовъ, составленныхъ на югъ Россіи еще до открытія дѣятельности Е. К. О.; одновременно было начато сформированіе новыхъ группъ, для которыхъ были отведены вновь приобретенныя обществомъ земли недалеко отъ колоніи Клары. Впослѣдствіи администрація Е. К. О. пришла къ убѣжденію, что дальнѣйшая колонизація Аргентины на прежнихъ филантропическихъ

началахъ совершенно нецѣлесообразна, и дальнѣйшій наборъ группъ въ Россіи былъ прекращенъ. Населеніе аргентинскихъ колоній, согласно вышеприведенной таблицѣ, определяется (1908 г.) въ числѣ около 13 тысячъ человѣкъ. Площадь обмѣненія аргентинскихъ колоній, превышаетъ 64.000 гектаровъ (распределеніе по отдѣльнымъ колоніямъ и видамъ сельскохозяйственной культуры — см. таблицу)

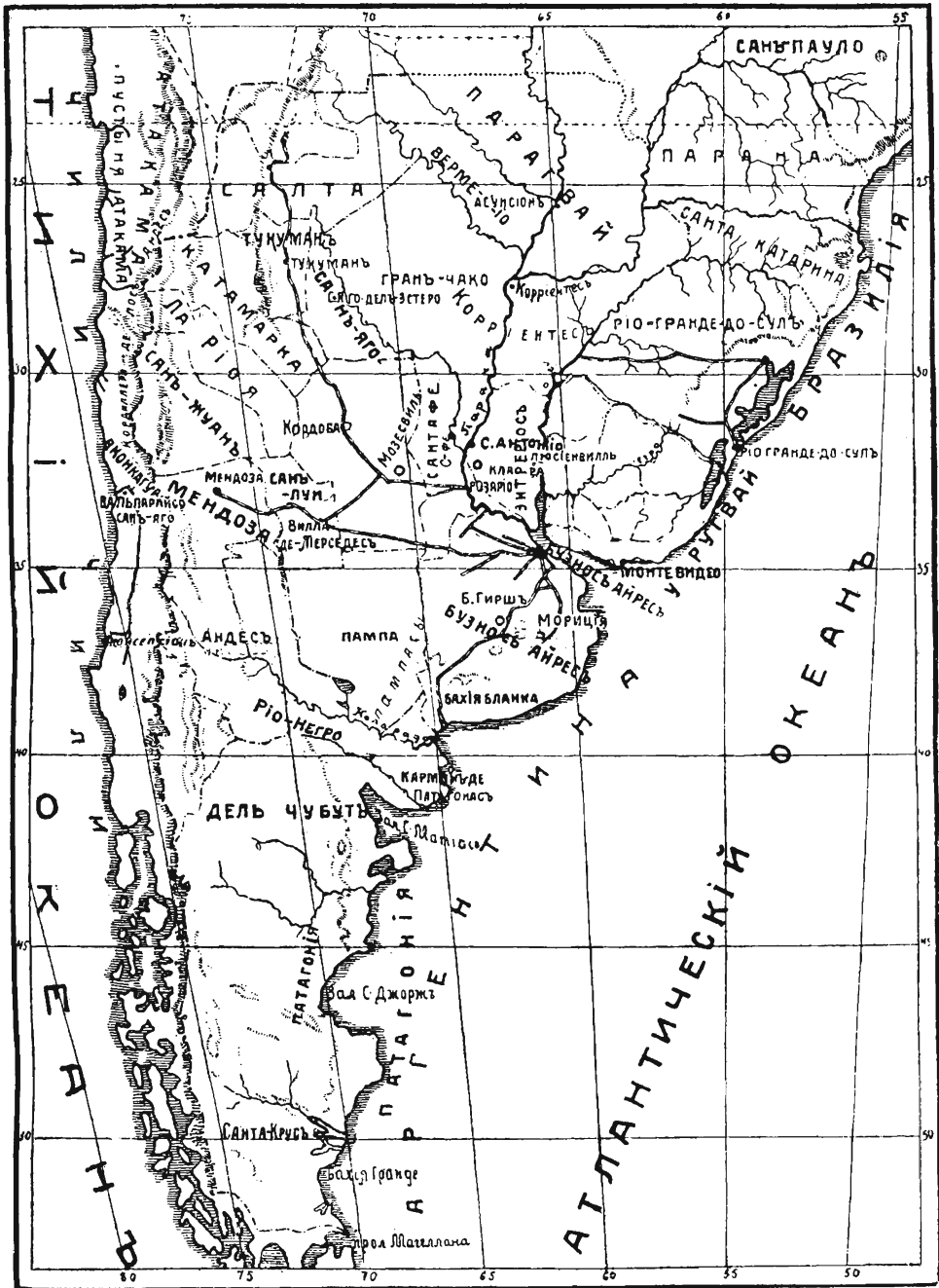
Площадь обмѣненія (въ гектарахъ) въ 1907 году.

Наименованіе колоній	Пшеница	Ленъ	Овесь	Ячмень	Рожь	Люцерна	Люцерна и пшеница	Люцерна и овесъ	Маисъ	ВСЕГО
Мозесвиль . . .	284	1.221	—	—	—	2.797	—	—	—	4.302
Мориція	7.394	60	4.683	345	—	595	586	3.290	3.999	20.952
Клара	7.001	4.219	3.225	—	—	—	—	—	—	14.445
Санъ-Антоніо . .	654	1.047	171	—	—	—	—	—	—	1.872
Люсиенвиль . . .	8.488	3.510	2.779	—	—	—	—	—	484	15.261
Баронъ Гиршъ .	6.215	—	140	25	31	92	—	—	1.098	7.601
Всего . .	30.036	10.057	10.958	370	31	3.484	586	3.290	5.581	64.433

Важное значеніе приобретаетъ производство люцерны, которую колонисты употребляютъ не только для своего скота, но и продаютъ въ прессованномъ видѣ въ значительномъ количествѣ на сторону. Въ 1907 г. колонистами Мозесвиля было экспортировано для продажи около 10 тысячъ тоннъ люцерны, цѣна которой колебалась между 9 и 18 пезо за тонну, а общая стоимость достигла 120.000 пезо или около 100.000 рублей. Уборка, улаковка, прессованіе и перевозка люцерны доставили работу значительному числу безземельныхъ колонистовъ и еврейскихъ иммигрантовъ, временно поселившихся въ колоніяхъ (въ 1907 г. рабочій день оплачивался въ Мозесвилѣ въ размѣрѣ отъ 3½ до 4 пезо, 2½—3 рубля, на хозяйскомъ довольствіи). Наряду съ культурой люцерны въ колоніяхъ постепенно расширяется площадь древесныхъ насажденій. Въ то-же время наблюдается развитіе особенно важнаго для расположенныхъ на сѣверѣ колоній—скотоводства, занятіе которымъ вноситъ необходимое равновѣсіе въ экономическую жизнь этихъ колоній, постоянно нарушаемое неблагоприятными климатическими условіями. Колоніи поставляютъ значительныя количества скота на близъ лежащія бойни и фабрики мясныхъ консервовъ. По переписи 1907 г., общее количество принадлежащаго колонистамъ крупнаго и мелкаго скота достигаетъ 142.000 головъ. О размѣрахъ молочнаго хозяйства свидѣтельствуетъ число заведеній, занятыхъ производствомъ молочныхъ продуктовъ: въ Klarъ—7, въ Санъ-Антоніо—2, въ Люсиенвилѣ—2 и въ Мозесвилѣ—3. Кроме того, лондонской фирмой «Lovell and Christmas» основана въ Люсиенвилѣ большая фабрика производства масла, экспортируемаго въ Лондонъ. На растущее благосостояніе колонистовъ указываетъ внесенная колонистами въ 1907 г. въ по-

гашеніе основного долга Е. К. О-ву (по первоначальному устройству) сумма около 250.000 рублей. Кроме того, колонистами уплачены значительныя суммы въ погашеніе специальныхъ кредитовъ, открытыхъ имъ для различныхъ ameliorативныхъ цѣлей. Денежныя суммы, переведенныя колонистами въ Россію, при посредствѣ Е. К. О., въ видѣ пособій роднымъ, достигли въ 1907 г. 61.980.27 пезо (около 50.000 руб.). Помимо этого, колонистами переведены въ Россію значительныя суммы въ видѣ билетовъ на проездъ въ Аргентину или денегъ на приобретеніе таковыхъ.—Въ послѣднее время населеніе проявляетъ извѣстную общественную самостоятельность. Оно группируется по общинамъ, въ составъ которыхъ входятъ колонисты, уплачивающіе опредѣленный ежегодный или единовременный взносъ. Общины организуютъ врачебную помощь въ колоніяхъ, наблюдаютъ, при помощи особыхъ комитетовъ, за состояніемъ школъ, синагогъ, боевъ, бань, клубовъ и т. д.; эти же комитеты заботятся о закупкѣ сѣмянъ, сельскохозяйственныхъ машинъ и т. п.; на нихъ возложено также во многихъ случаяхъ веденіе переговоровъ отъ имени колонистовъ съ Е. К. О. и представителями аргентинскаго правительства. Наряду съ коллективными учрежденіями, обслуживающими всю колонію, существуютъ также групповыя организаціи поселенцевъ, образуемая для опредѣленной цѣли. Такъ, въ Klarъ одна группа колонистовъ объединена для сбыта продуктовъ труда членовъ этого синдиката. Колонисты Клары, Люсиенвила, Мозесвиля и С.-Антоніо объединены въ небольшія группы по 3—4 человѣка для покупки сельскохозяйственныхъ машинъ и общаго пользованія ими.—Подъ влияніемъ колонизаціонной дѣятельности Е. К. О. среди городского еврейскаго населенія А. наблюдается стремленіе къ земледѣ-

Южная Америка.



Карта Аргентинской республики съ обозначеніемъ главнѣйшихъ еврейскихъ земледѣльческихъ поселеній.

ческому труду. Такъ, въ 1907 г. образовалась въ Villa Alba вблизи Bahía Blanca самостоятельная группа изъ 40 еврейскихъ семействъ, приобретающая участокъ земли въ 4.425 гектаровъ, который она обрабатываетъ собственными средствами. Другая группа евреевъ земледѣльцевъ образовалась въ Médanos, на югѣ провинціи Буэнос-Айресъ, а третья—въ Роса на берегу Рио-Негро. Небольшая группа въ 20 семействъ сдѣлала попытку устроить еврейское-земледѣльческое поселеніе въ Парагваѣ, но неудачно. Прочныя сельскія поселенія евреевъ образовались въ Casares, вблизи колоніи Моринціи, въ Rosario, Santa-fe, Паранѣ и др. Одновременно расширяется участіе евреевъ нѣ наемномъ земледѣльческомъ трудѣ. Значительное число еврейскихъ поденныхъ работниковъ занято на виноградникахъ въ Mendoza и San-Juan. Во время уборки хлѣбовъ большое число еврейскихъ рабочихъ получаетъ работу въ колоніяхъ Е. К. О.—Въ аргентинскихъ колоніяхъ открыто свыше 30 школъ, обслуживаемыхъ 75 учителями и учительницами. Въ 1907 году эти школы посѣщали 1095 мальчиками и 914 дѣвочками (см. слѣд. таблицу).

Наименованіе колоній.	Число школъ.			Число учителей.					Число учениковъ.		
	По 1 учителю.	По 2 учителя.	По 3 и больше учителей.	Препод. общепред.	Препод. евр. пред.	Смѣшан.	Препод. ремесла.	Окончили. Уч. зав. въ Европѣ.	Мальчиковъ.	Дѣвочекъ.	Всего.
Мозесъ . . .	3	—	4	5	4	5	4	2	261	241	502
Моринція . . .	1	—	2	4	4	1	2	1	186	115	301
Клара . . .	4	1	7	8	7	5	8	4	353	311	664
С.-Антонио . . .	—	—	1	1	1	—	1	—	37	31	68
Люсиенвилль . . .	5	1	2	3	3	7	2	1	258	216	474
Всего . . .	13	2	16	21	19	18	17	8	1095	914	2009

(Въ началѣ 1908 г. открыта школа также и въ колоніи «Баронъ Гиршъ»). Программа преподаванія заключаетъ въ себѣ, кромѣ Библии и элементарныхъ свѣдѣній по еврейскому языку и еврейской исторіи, испанскій языкъ, арифметику, исторію и географію Аргентины, общія свѣдѣнія изъ всемірной исторіи и географіи и—въ видѣ предметныхъ уроковъ—основныя начатки естествознанія. При школахъ имѣются небольшіе земельные участки для полевыхъ и садовыхъ работъ. Въ провинціи Энтре-Риосъ колоніальныя школы пользуются денежными субсидіями аргентинскаго правительства. Содержаніе школъ въ 1907 г. обошлось, въ общемъ, въ 70.026,87 пезо (около 60.000 рублей); изъ этой суммы колонисты дали 16.476 пезо, правительство—8532 пезо, остальное было дано Е. К. О.—Ср.: Jewish Colonization Association. Rapports de l'admini-

stration centrale au conseil d'administration, 1893—1908; Отчетъ о дѣятельности Центрального Комитета Е. К. О., СПб., 1893 и 1894; Н. Крюковъ, Еврейскія колоніи въ Аргентинѣ, Вѣстникъ Европы, 1905 г. III; Е. Ланинъ, Настоящее и будущее еврейской колонизаціи въ Аргентинѣ, СПб., 1894; А. Беркенгеймъ, Аргентина и ея колоніи, СПб., 1907 (см. карту Аргентины).

Т. Я. 5. 8.

Арговъ, ארְגוֹב.—1) область въ Басанѣ, въ составъ которой входило до 60 городовъ (Второзак., 3, 4; I кн. Цар., 4, 13); она была завоевана евреями у Ога, царя Басанскаго, и вмѣстѣ съ областью Гилеадской досталась въ удѣльной половинѣ колѣна Манассина, которая осталась на лѣвомъ берегу Иордана (Второзак., 3, 14). О положеніи этой области имѣются въ Библии два указанія: одно во Второзак. (3, 14), другое въ I кн. Царей (4, 13; ср. Судей, 10, 3, 5). Наибольшая точность должна быть признана за первымъ указаніемъ, ибо Второзак. помѣщаетъ А. въ Басанѣ, точно отличая его отъ Гилеада, между тѣмъ какъ кн. Царей смѣшиваетъ Басанъ съ Гилеадомъ. Положеніе А. не можетъ быть въ настоящее время указано съ точностью, но интесно отмѣтить, что цѣлый рядъ преданій отождествляетъ древній Арговъ съ современной мѣстностью «Лежа», известной римлянамъ подъ именемъ Трахонитиды; послѣднюю же Таргумъ приводитъ въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ упоминается А. Вся эта область вулканическаго происхожденія и залита лавой; она окружена множествомъ скалъ, которыя служатъ какъ бы естественной границей, отдѣляющей эту бѣдную и печальную область отъ остальной плодородной страны Басанской. Поэтому, вѣроятно, она и получила въ Библии прозваніе ארְגוֹב לְפָנָי, т.-е. «шнуръ Аргоба».—2) Названіе мѣстности или человека, упоминаемое во II книгѣ Цар. (15, 25); это указаніе очень темное, Раши полагаетъ, что названіе А. относилось къ царскому двору; другіе же думаютъ, что таково было имя одного изъ соучастниковъ Пеаха въ убійствѣ Пеахія; наконецъ, третьи полагаютъ, что А. былъ офицеромъ Пеахія; вмѣстѣ съ послѣднимъ Пеахъ убилъ Аргоба и Арбе (см.).—Ср.: Buhl, Geographie des Alten Palästina, стр. 158; Wetzstein, Reisebericht über Hauran, стр. 82 и сл. [J. E. II, 89]. 1.

Ардатъ, по-гречески 'Αρδάτης (у Александра Полигистора) отъ 'Αρδότης—одинъ изъ десяти мифическихъ царей, послѣдовательно властвовавшихъ надъ міромъ до потопа. А. былъ девятымъ по числу. Списокъ этихъ царей приведенъ у Бероса (см.), халдейскаго жреца, и они соответствуютъ десяти родоначальникамъ—отъ Адама до Ноа, о которыхъ повѣствуетъ Библия (Быт., 5). Въ греческомъ переводѣ этого мѣста А. названъ Χαλδαῖος ἐκ Αραρῶν. Путемъ замѣны τ на π его древне-греческое наименованіе превратилось въ 'Αρδάτης, вслѣдствіе чего оно отождествляется съ сумерійскимъ легендарнымъ царемъ—Ubar-Tutu. При сынѣ А.—Кисутрѣ (Κισοῦτρος), соответствующемъ библейскому Ною и послѣднемъ изъ этихъ десяти мифическихъ царей, и произошелъ потопъ (см.).—Ср.: Keilinschriftliche Bibliothek, VI, I, стр. 231; Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., 530 и сл. Г. Кр. 1.

Ардискусъ, ארדיסְכּוּס (также ארדיסְכּוּס, Тосефта, Огалотъ, IV, 14 и ארדיסְכּוּס, Эруб., III, 20g)—палестинскій городъ, въ разстояніи 200 локтей отъ Тибона, רודוס (Эрубинъ, 29a). Въ этомъ городѣ р. Меиръ имѣлъ школу, которую посѣщали многочислен-

ные ученики. Больше объ этихъ двухъ городахъ ничего неизвѣстно. Ср. Aruch completum, s. v. 3.

Ардить (ארת) или **Ардотъ** (ארדוֹת)—имя семейства, эмигрировавшаго изъ Арагоніи въ Турцію, гдѣ до сихъ поръ проживаютъ представители его потомства. Наибольше извѣстны члены этой семьи: 1) *Эбраимъ А.* жилъ въ Смирнѣ, написалъ комментарий на сочинение Маймонида «Мишна Тора» подъ заглавіемъ «Матге-Эфрамъ». Комментарій этотъ онъ издалъ въ 1791 г. въ Салоникахъ вмѣстѣ съ своими респонсами и проповѣдямъ. Сборникъ новеллъ (פירושי חשב) разныхъ талмудическихъ авторитетовъ на трактаты Назиръ и Баба Багра изданъ внукомъ Эфраима, Исаакомъ Нунесъ-Бельмонти, авторомъ ртл' п'ш. Ср. предисловіе къ этому изданію (Ливорно 1774). 2) *Исаакъ бенъ-Соломонъ А.* авторъ обширнаго комментарія на трактатъ ר'קו, озаглавленный ר'קו ר'קו (Салоники, 1823), гдѣ помѣщены и его проповѣди. 3) *Рафаилъ А.*, изъ потомковъ Аарона Альфандари, автора ר'קו ר'קו, ученикъ Иосифа Хазана, автора ל'ב ר'קו. Онъ написалъ ר'קו ר'קו (Салоники, 1826), комментарий на трактатъ ר'קו ר'קו, и новеллы къ маймонидовой «Мишна Тора»; въ концѣ помѣщены его проповѣди. Въ своемъ предисловіи Рафаилъ рассказываетъ, что онъ много страдалъ, что многія изъ его рукописей затеряны. 4) *Рафаилъ Соломонъ А.*, сынъ Исаака А. (№ 2) и племянникъ Эфраима А. (№ 1). По примѣру отца своего, онъ также составилъ новеллы къ трактату ר'קו, которая подъ заглавіемъ ר'קו ר'קו ר'קו прибавлены къ книгѣ ר'קו ר'קו; тамъ-же помѣщены и его респонсы, новеллы къ другимъ талмудическимъ трактатамъ и проповѣди на разные случаи, подъ однимъ общимъ заглавіемъ ר'קו ר'קו. 5) *Соломонъ бенъ-Яковъ А.*, каббалистъ, жившій въ Смирнѣ, составилъ подъ названіемъ «Lechem Schelomoh» комментарий на Пятикнижіе, а также новеллы и т. д., изданныя въ Салоникахъ, въ 1751 г., вмѣстѣ съ сочиненіями Мефра Беккайама, который передъ своей кончиной назначилъ особую сумму на поддержку по печатанію. Имъ также составлена книга подъ заглавіемъ ר'קו ר'קו (Салоники, 1748) въ опроверженіе возраженій Натана Наты Спиро на тезисы Хаима Виталия, изложенные въ его ר'קו ר'קו. 6) *Хаимъ Авраамъ бенъ-Исаакъ А.*, ученикъ Исаака Нунеса Бельмонти, автора ר'קו ר'קו; жилъ въ Смирнѣ и умеръ во цвѣтъ лѣтъ. Х.-А. составилъ дополнительныя замѣтки къ сочиненію дяна своего Эфраима (№ 1), ר'קו ר'קו. Тамъ-же помѣщены и его проповѣди.—*Ардотъ* съ приставкой *Коенъ*—также имя семья, эмигрировавшей изъ Арагоніи; среди членовъ ея были: 7) *Ашеръ Коенъ А.*, правнукъ Исаака Арамы, жилъ въ Салоникахъ въ первой половинѣ 17 столѣтія, скончался въ 1645 г., ученикъ Ашера Брода по Талмуду и Давида ибнъ-Шошана по остальнымъ отраслямъ знанія. Будучи богатымъ ученымъ, онъ занималъ постъ президента талмудической школы въ Салоникахъ одновременно съ р. Хаимомъ Саббатаемъ (ש"ב ר'קו) и находился въ дѣятельной перепискѣ съ различными учеными. 8) *Иосифъ Ардить I* былъ посланъ общиной Алканіица на депуть съ Иеронимомъ де Сантате въ Тортозу въ 1513 г. (ср. Ибнъ-Верга, ר'קו ר'קו, § XL). 9) *Иосифъ А. II*, собралъ и издалъ коллекцію респонсовъ многихъ гаоновъ (Саадія, Самуила бенъ-Хофни, Іегуды и др.), подъ заглавіемъ ר'קו ר'קו

(Салоники 1792). 10) *Хаимъ-Иосифъ бенъ-Азриель га-Коенъ А.*, раввинъ въ Салоникахъ въ концѣ 18 в. Ср. его апробацію на книгу ר'קו ר'קו Соломона Булы (Салоники, 1798). 11) *Ардотъ, Элизеръ, ибнъ-га-Коенъ*—врачъ въ Каталоніи, въ первой половинѣ 14 в., профессоръ; его родина—Маіорка, гдѣ въ 1330 году встрѣтился съ нимъ Иосифъ ибнъ-Каспи, какъ видно изъ его предисловія къ комментарий на книгу Эсэпръ.—Ср.: Kayserling, Geschichte der Juden in Spanien und Portugal, I, 168. Дополненія къ перечисленнымъ авторитетамъ, носившимъ фамилію Ардить, см. у Steinschneider'a, Catal. Bodl., № 7119. [J. E. II, 87 съ дополненіями А. Д.]. 9.

Ардотіаль (Андрутилъ) Шемъ-Тобъ бенъ-Исаакъ—испанскій поэтъ, жившій въ началѣ XIV вѣка въ Соріи. Имя его—ל'ש"ת"ת—неправильно транскрибируется Androtiel, Adrutiel, Ardothiel. Штейншнейдеръ приводитъ это имя въ связь съ Ardot. Шемъ-Тобъ является авторомъ слѣдующихъ сочиненій: «Milchamoth ha-am weha-misragim», въ которомъ заключаются краткіе литературные и поэтические очерки и нравоучительныя разсказы, обнародованные въ сборникѣ «Dibre chachamim», Мецъ, 1849; «Jam Kohelet» молитва, состоящая изъ 2000 словъ, изъ которыхъ каждое начинается съ буквы ו (вемъ); нѣсколько піитовъ, вошедшихъ въ составъ испанскаго махзора. Подъ заглавіемъ «Mizwoth zemanijoth» (Временныя повелѣнія) А. перевелъ на еврейскій языкъ арабское сочиненіе Израіля Израели изъ Толедо по вопросамъ ритуальнаго права; этотъ трудъ находится еще въ рукописи.—Ср.: Zunz, Zur Gesch., p. 426. idem, Literaturgesch., p. 503; Steinschneider, Catal. Bodl., № 7119; idem, Hebr. Uebersetz., § 547; Hakarmel, VI, 85. [Статья J. Broydé, въ J. E. II, 88]. 4.

Ардириъ, ארדירי, также ארדירי—городъ въ Вавилоніи, недалеко отъ Селевкии, но ближе къ Тигру, отъ котораго онъ былъ отдѣленъ городомъ Ктесифономъ (Гиттпъ, 6а; Іебамогъ, 376; Эрубинъ, 576). Эти два города находились между собою въ постоянномъ общеніи; для того же чтобы имѣть возможность посѣщать другъ друга по субботамъ, жители этихъ городовъ устраивали «Эрубъ» (см.) между Ктесифономъ и Ардириомъ. Построенъ былъ городъ Ардириъ царемъ Ардириомъ. Здѣсь евреи пользовались полнымъ самоуправленіемъ, находясь подъ юрисдикціей сначала Рабби, а затѣмъ р. Хисды изъ Махузы (Іебам. и Гит., въ указанныхъ мѣстахъ). [Hamburger, Realencycl., s. v.]. 3.

Аренда въ Россіи.—Въ губерніяхъ, присоединенныхъ (въ 1772 г. и позже) къ Россіи отъ Польши, евреи проживали по уѣздамъ въ чрезвычайно количествѣ, арендуя различныя отрасли помѣщичьяго хозяйства и принимая широкое участіе въ куреніи и продажѣ водки. Это положеніе явилось результатомъ историческаго прошлаго евреевъ въ Польшѣ, гдѣ города, считая торговлю и отправленіе ремеслъ своей привилегіей, всячески старались избавиться отъ конкурентовъ-евреевъ, и послѣдніе поневолѣ направлялись въ уѣзды; тамъ ихъ радушно встрѣчали помѣщики, отдававшіе имъ на откупъ разнообразныя части хозяйства и, между прочимъ, куреніе и продажу водки, служившія однимъ изъ важнѣйшихъ источниковъ дохода помѣщиковъ и государства и ставшія главнѣйшимъ источникомъ пропитанія евреевъ въ уѣздахъ. Такой порядокъ съ течені-

емъ времени сталъ какъ бы основой государственнаго хозяйства въ Польшѣ и это значеніе оны сохранили и по переходѣ польскихъ земель къ Россіи, такъ какъ и русской государственной бюджетъ, подобно польскому, въ значительной своей части зиждился на доходахъ отъ потребления водки; на нихъ же основывался бюджетъ разнообразныхъ юридическихъ лицъ (городовъ, казенныхъ имѣній и проч.) и частныхъ землевладѣльцевъ. Указанное положеніе приняло въ Россіи, повидимому, даже болѣе острая формы, потому что благодаря событіямъ, сопровождавшимъ раздѣлы Польши, торговля и земледѣліе въ польскихъ губерніяхъ пришли къ упадку и доходы отъ потребления водки стали еще болѣе необходимыми. Въ силу таковыхъ обстоятельствъ, еврей продолжалъ свое давнее участіе въ этомъ невольномъ союзѣ правительства и господствоваваго класса въ опиваніи народа, а такъ какъ само право винокурения не принадлежало еврею, то оны выступалъ лишь въ качествѣ посредника между землевладѣльцемъ и крестьяниномъ, т. е. въ качествѣ арендатора и корчмаря въ частныхъ и казенныхъ имѣніяхъ. Чрезмѣрное производство и потребление водки, наряду съ другими социально-экономическими условіями края, печально отражалось на закрѣпощенномъ крестьянствѣ, и русскіе люди, воочію видя безусловно бѣдственное положеніе народа, не зная, вѣрнѣе, не смѣя сказать, въ чемъ его истинная причина, указывали на еврея, какъ на виновника всѣхъ золъ. Интересы помѣщиковъ признавались интересами государства, власть помѣщика какъ бы укрѣпляла государственный строй, основанный на крѣпостничествѣ, а погумо правительство не признавало возможнымъ хотя бы нѣсколько умалить значеніе помѣщика въ мѣстной жизни. И помѣщики поддерживали это ложное представленіе о роли евреевъ, не принимая никакихъ мѣръ къ спасенію крестьянина отъ хищничества врага-еврея, ибо за этимъ, въ сущности мнѣнческимъ врагомъ стоялъ самъ помѣщикъ, строившій свое благополучіе на пьянствѣ крестьянъ и своей властью заставлявшій крестьянъ подчиняться тѣмъ условіямъ, на которыхъ оны отдавали еврею аренду. Съ другой стороны, и еврей, проживая на землѣ помѣщика, находился въ его зависимости, если и не всегда въ физическомъ, то въ экономическомъ отношеніи, и были вынуждены подчиняться его требованіямъ (извѣстель случай, когда сенату пришлось постановить, что помѣщикъ не вправе обязывать еврея продавать определенное помѣщикомъ количество водки).— Уже вскорѣ по переходѣ бѣлорусскихъ евреевъ въ русское подданство, власти стали подвергать стѣсненію ихъ вѣковое занятіе, находя, что оно подрываетъ благосостояніе крестьянъ. Съ этой цѣлью на бѣлорусскихъ евреевъ были распространены законъ 1782 года, запрещавшій вообще купцамъ и мѣщанамъ проживать въ уѣздахъ. Вслѣдъ затѣмъ, ссылаясь на то, что по указу 3 мая 1873 года право винокурения принадлежало въ деревняхъ помѣщикамъ, бѣлорусскій генер.-губ. Пассекъ опубликовалъ въ томъ-же году, что «если кто изъ помѣщиковъ на аренду отдастъ или инымъ какимъ образомъ уступить въ своихъ деревняхъ куреніе вина купцу, мѣщанину или жида, тотъ сочтенъ будетъ яко преступникъ узаконеній, не берегущій собственной своей пользы дарованнаго отъ ея императ. величества права винокурения». Нѣкоторые помѣщики при-

няли съ радостью эту запретительную мѣру: предводители дворянства просили Пассека передать государынѣ даже благодарность «за возобновленіе древняго дворянскаго права пользоваться исключительно предъ другими винокурениемъ», однако прочіе помѣщики продолжали отдавать евреямъ въ аренду винныя промыслы. Стѣсняемые такимъ образомъ, съ одной стороны—требованіемъ переселиться въ города, а съ другой—запрещеніемъ заниматься арендами, еврей обратился съ жалобой въ сенатъ, который (7 мая 1786 г.) призналъ незаконнымъ ограниченіе евреевъ въ правѣ брать А., такъ какъ помѣщикамъ въ этомъ отношеніи принадлежить полная свобода дѣйствія; оны также постановилъ евреямъ «безвременно селиться въ городахъ не принуждать».— Вновь приняты были мѣры противъ пребыванія евреевъ въ уѣздахъ тогда, когда со вторымъ раздѣломъ Польши (въ 1793 г.) къ Россіи была присоединена территорія минской, волынской и подольской губерній; 3 мая 1795 г. послѣдовало повелѣніе «стараться переселить (евреевъ) въ уѣдныя города». Почти одновременно и въ Бѣлоруссіи состоялось распоряженіе, чтобы никто изъ «благороднаго общества не отважился бы во вредъ другимъ, самому себѣ, а паче своимъ крестьянамъ, дозволить подъ именемъ своимъ и на своихъ винницахъ курить евреямъ», такъ какъ послѣдніе должны жить въ городахъ, занимаясь торговлей и ремеслами, «черезъ что увеличатся и придуть въ лучшее состояніе города, а крестьяне избавятся отъ людей, къ пьянству склоняющихся». Эти распоряженія, впрочемъ, остались почти совершенно безъ исполненія: власти поняли, что подобное принудительное переселеніе многотысячной массы неосуществимо и что прежде всего оно отразилось бы на правильности поступленія податей. Однако, уже вскорѣ вопросъ объ А. вновь былъ поднятъ въ связи съ обнаружившимся въ 1797 г. бѣдственнымъ состояніемъ крестьянъ минской губерніи. Мѣстные маршалы объяснили, что причиною сего являются невѣжество крестьянъ, «перемѣны и революціи въ краѣ, постой и переходы войскъ», неурожап, падежъ скота, отсутствіе удобныхъ путей сообщенія и др., но все же главнымъ виновникомъ бѣдствій былъ выставленъ еврей: «при сихъ несовершенствахъ явшащю еще причиною суть еврей, на арендахъ и шинкахъ владѣльцами удерживаемые...», которые послѣднее съ крестьянъ разными свѣдомыми пмт. средствами высасываютъ». По словамъ маршаловъ, бѣдственнымъ для крестьянъ являлось (наряду съ нѣкоторыми другими обстоятельствами) то, что помѣщики, «по нестому обыкновенію», понуждали ихъ продавать свои продукты одному только арендатору; печальныя послѣдствія для крестьянъ и для помѣщичьяго хозяйства влекло за собою и то, что А. заключались на короткіе сроки, причемъ интересы крестьянъ вовсе не обезпечивались, благодаря чему арендаторы притѣсняли крестьянъ и вели хищнически хозяйство. Въ виду этого (наряду съ нѣкоторыми другими мѣрами) маршалы предложили запретить «евреямъ и прочимъ шинкарямъ и арендаторамъ» курить вино; дозволить крестьянамъ продавать свои продукты кому пожелають и не разрѣшать помѣщикамъ заключать краткосрочныя аренды. Хотя арендаторами являлись преимущественно еврей, всѣ эти мѣры, по существу, не должны были быть направлены специально противъ евреевъ, такъ какъ все зависѣло единственно отъ воли помѣщиковъ. Тѣмъ не

менѣе, этимъ мѣрамъ былъ приданъ вскорѣ характеръ борьбы исключительно съ еврейской эксплуатацией. Даже минскій губернаторъ Захаръ Карнѣевъ, отнюдь не считавшій нужнымъ принимать какія-либо репрессивныя мѣры противъ евреевъ, долженъ былъ въ виду заявленія минскихъ маршаловъ, что евреи разоряютъ крестьянъ «черезъ содержаніе по деревнямъ арендъ и чрезъ власть на закупку всѣхъ продуктовъ отъ крестьянъ, многими помѣщиками изъ жалости къ прибыли позволяемую», опубликовать предостереженіе, что евреи эксплуатируютъ крестьянъ. Императоръ Павелъ I, получивъ объясненіе минскихъ маршаловъ и губернатора, приказалъ передать ихъ въ сенатъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ повелѣлъ Карнѣеву (1797 г.) принять «мѣры, сходныя съ распоряженіемъ маршаловъ дворянства объ ограниченіи права евреевъ, разоряющихъ крестьянъ, и духовенства, притѣсняющаго ихъ неумѣренными поборами, такъ, какъ и о продолженіи срока арендамъ». Это повелѣніе, вызванное, повидимому, предположеніемъ, что указанныя мѣры легко осуществить, придало въ глазахъ сената доминирующее значеніе вреду, наносимому *евреями* (хотя бы наряду съ духовенствомъ и краткосрочностью арендъ) и сенатъ, съ своей стороны, усугубилъ роль евреевъ въ печальной судьбѣ крестьянъ, заявивъ, что послѣдніе бѣдствуютъ «не столько отъ ежегодныхъ тамъ неурожаевъ, сколько отъ того, что владѣльцы держатъ въ селеніяхъ своихъ евреевъ на арендахъ и шинкахъ, которые дачею крестьянамъ вдолгъ вина подъ закладъ необходимо нужныхъ имъ вещей приводятъ ихъ въ убожество». Подъ предлогомъ улучшить хозяйство также въ прочихъ губерніяхъ, присоединенныхъ отъ Польши, сенатъ рѣшилъ собрать мнѣнія и остальныхъ губернаторовъ и дворянъ; въ дѣйствительности же сенатъ имѣлъ въ виду главнымъ образомъ евреевъ; съ цѣлью повліять въ желательномъ направленіи на доклады губернаторовъ и дворянъ, онъ разослалъ по губерніямъ донесеніе минскихъ маршаловъ, отмѣтивъ, что такое уже высочайше одобрено. Это давленіе произвело свое дѣйствіе, и общій характеръ новыхъ донесеній опредѣлился содержаніемъ заявленій минскихъ маршаловъ. Вообще, ни въ одномъ изъ отзывовъ не было сказано, чтобы нужно было совершенно удалить евреевъ отъ А.; говорилось лишь о томъ, что евреи, какъ и христіане соотвѣствующихъ сословій, не должны пользоваться правомъ куренія вина, столь выгоднымъ для помѣщиковъ. Генералъ-губернаторъ волынской, подольской и минской губерній гр. Гудовичъ указывалъ, что если нужно запретить евреямъ аренду винокуренныхъ заводовъ, то, съ другой стороны, имъ не слѣдуетъ препятствовать брать въ аренду продажу питей и разныя отрасли хозяйства—отъ подобнаго запрещенія не произойдетъ «какой либо общей и особенно для крестьянъ пользы»—нужно только, чтобы помѣщикъ предоставлялъ крестьянамъ свободную продажу продуктовъ и вообще заботился объ ихъ интересахъ.—Взглядъ на евреевъ, какъ на источникъ всѣхъ крестьянскихъ бѣдъ, съ особой настойчивостью проводилъ Державинъ: считая необходимымъ запретить А. не только евреямъ, но и христіанамъ, признавая помѣщиковъ и самихъ крестьянъ, проводящихъ большую часть времени въ праздности и въ пьянствѣ, виновниками бѣдственнаго состоянія крестьянства, онъ все же указывалъ въ своемъ извѣстномъ «Мнѣніи», что главное зло про-

истекаетъ отъ евреевъ. Въ дѣйствительности, однако, положеніе было совсѣмъ иное, и самъ Державинъ прекрасно это сознавалъ; возлага въ официально «Мнѣніи» всю вину на евреевъ, онъ одновременно писалъ частнымъ образомъ всевышнему генералъ-прокурору Оболяиннову, что наряду съ евреями виноваты также помѣщики и сами крестьяне (см. Державинъ).—Въ 1802 г. былъ образованъ «комитетъ о евреяхъ». Официально его задачей было выработать общую еврейскую реформу, но фактически его вниманіе должно было остановиться преимущественно на вопросѣ о проживаніи евреевъ въ уѣздахъ въ качествѣ арендаторовъ и корчмарей. «Укоризны сіи—докладывалъ комитетъ государю по поводу жалобъ на евреевъ—до того простираются, что нѣкоторые помѣщики и люди, кои на мѣстахъ занимались разсмотрѣніемъ промысловъ еврейскихъ, имъ особенно приписываютъ крайнюю бѣдность и разореніе, въ коемъ находятся обыватели многихъ селеній въ тѣхъ губерніяхъ, гдѣ евреи обитаютъ. Содержаніе арендъ и винный промыселъ, по выраженію сихъ примѣчателей, въ рукахъ евреевъ есть зло неизяснимое, представляющееся въ много-различныхъ видахъ, истощающее силы народа, снѣдающее всѣ плоды трудовъ его, самое жестокое орудіе корыстолюбія, угнетенія и бѣдности». Вообще, вопросъ о проживаніи евреевъ въ уѣздахъ интересовалъ правительство лишь постолько, поскольку это отражалось на экономическомъ положеніи крестьянъ,—какія же послѣдствія арендная и корчменная дѣятельность имѣла для самихъ евреевъ, этотъ вопросъ оставался правительствомъ безъ вниманія. А между тѣмъ мѣстныя власти съ полнымъ единодушіемъ констатировали нищету еврейскаго населенія. Арендаторство не спасало его отъ голода. Волынской, подольской и минской генералъ-губернаторъ сообщалъ, что въ его краѣ шинкари «не имѣютъ насущнаго съ семействами ихъ пропитанія»; литовскій губернаторъ указывалъ, что въ корчмахъ сидятъ женщины, такъ какъ мужчины уходятъ на другіе промыслы, «поелику доходъ съ шинка часто бываетъ недостаточенъ на ихъ содержаніе»; кievскій губернаторъ обращалъ вниманіе высшей власти на то, что евреи не только не могутъ уплачивать подать, «но и сами содержать себя не могутъ», а Державинъ свидѣтельствовалъ, что бѣлорусская еврейская масса находится «въ крайнемъ изнуреніи и нищетѣ и таковыя суть большая часть». Очевидно, что евреи являлись такой же жертвой мѣстныхъ и общихъ социальнo-экономическихъ условій какъ и крестьяне: материалы комитета краснорѣчиво говорили о томъ, что если обвиненіе евреевъ въ причиненіи вреда крестьянамъ и не было ложнымъ, то во всякомъ случаѣ евреи это дѣлали не по злой волѣ, а въ силу необходимости; что бѣдность и пьянство крестьянъ коренились въ сложныхъ социальнo-экономическихъ условіяхъ; что всякій, будучи на мѣстѣ евреевъ, поступалъ бы подобно имъ; что обстоятельство, сопровождавшія проживаніе значительной части еврейскаго населенія въ уѣздахъ, требовали своего изученія не только съ точки зрѣнія крестьянскихъ, но и еврейскихъ интересовъ, ибо это скопленіе евреевъ въ уѣздѣ влекло за собою для нихъ такія-же послѣдствія, какъ и для крестьянъ. Но комитетъ не коснулся положенія самихъ евреевъ, и исказивъ, такимъ образомъ, дѣйствительность, оставилъ еврея въ предста-

влениі правительства тѣмъ злонамѣреннымъ виновникомъ бѣдствія крестьянъ, безнаказанно пользовавшимся обильными плодами своей вредоносной дѣятельности, какимъ рисовали его тѣ, кто не зналъ сущности еврейскаго вопроса въ бывшихъ польскихъ губерніяхъ. 34-ая статья выработаннаго комитетомъ «Положенія для евреевъ» (1804 г.) гласила: «Никто изъ евреевъ... ни въ какой деревнѣ и селѣ не можетъ содержать никакихъ арендъ, шинковъ, кабаковъ и постоялыхъ дворовъ, ни подъ своимъ, ни подъ чужимъ именемъ, ни продавать въ нихъ вина и даже жпть въ нихъ, подъ какимъ бы то видомъ ни было, развѣ проѣздомъ». А согласно другой статьѣ Положенія, все многотысячное еврейское населеніе, проживавшее въ уѣздахъ, должно было въ теченіе 2—3 лѣтъ (въ однѣхъ губерніяхъ къ январю 1807 г., въ другихъ—1808 г.) переселиться въ города и мѣстечки. Аренда была разрѣшена евреямъ лишь для личной обработки земли. Напрасно Нота Ноткинъ (см.), принимавшій участіе въ комитетѣ, просилъ объ оставленіи евреевъ на прежнемъ жительство при старыхъ занятіяхъ*). Безплодными остались и ходатайства еврейскихъ обществъ. Еврейскіе депутаты, выребованные въ столицу изъ губерній, не согласились выразить одобреніе предложеннымъ комитетомъ мѣрамъ; они просили, чтобы имъ была дана возможность списаться съ кагалами; тогда комитетъ рѣшилъ сообщить кагаламъ черезъ средство губернскаго начальства «главныя статьи положенія» съ тѣмъ однако, чтобы кагалы, «не дѣлая въ статьяхъ сихъ никакой отмѣны, представили виды свои къ дополненію ихъ новыми средствами, кои бы къ пользѣ ихъ по мѣстнымъ уваженіямъ принять было можно». Въ отвѣтъ на это кагалы просили оставить въ силѣ право аренды и шинкачества. Но комитетъ, отказавъ въ этомъ. — Лишая евреевъ вѣковаго занятія, комитетъ, въ сущности, поступалъ логично, требуя удаленія ихъ изъ уѣздовъ, такъ какъ, оставаясь на мѣстѣ, евреи не могли бы, не вздрая ни на какія репрессіи, отказаться отъ старыхъ источниковъ пропитанія, ибо иныхъ не было. Однако, есть основаніе думать, что самъ комитетъ не вѣрпль въ осуществленіе этой мѣры. Дѣйствительность подтвердила, что выселеніе евреевъ изъ селъ и деревень, какъ мѣра, рѣзко противорѣчившая социально-экономическимъ условіямъ края, не могла быть приведена въ исполненіе. Въ 1807 г. началось выселеніе, но уже вскорѣ (1808 г.) послѣдовало высочайшее новеллѣе приостановить его (см. Выселеніе), а въ 1809 году для пересмотра вопроса былъ образованъ особый комитетъ подъ предѣлительствомъ сенатора Попова и участіемъ сенатора Алексѣева (см.), близко ознакомившагося съ положеніемъ дѣла на мѣстахъ. Результатомъ трехлѣтней работы комитета явился обстоятельный докладъ, въ которомъ былъ сдѣланъ выводъ изъ разнообразнаго матеріала, собраннаго въ теченіе 25 лѣтъ. Указывая, что въ польскихъ губерніяхъ, благодаря отсутствію прочнаго хозяйства, до послѣдняго времени «винокуреніе и арендное управленіе остались главнѣйшими отраслями помѣщичьихъ доходовъ», и что евреи, жившіе на землѣ помѣщиковъ, должны были въ угоду имъ заниматься продажей вина,

комитетъ Попова считалъ бы желательнымъ, еслибы только это было возможно, чтобы евреи обратились къ другому рода дѣятельности, но во всякомъ случаѣ, какъ доказывалъ комитетъ, замѣна евреевъ въ сферѣ ихъ вѣковой дѣятельности крестьянами не принесла бы пользы ни помѣщику, ни крестьянину, ни государству. Евреевъ нужно оставить на мѣстахъ, и непремѣнно съ сохраненіемъ за ними права заниматься всякими арендами. «Доколѣ у бѣлорусскихъ и польскихъ помѣщиковъ будетъ существовать теперешняя система экономіи, основанная на продажѣ вина; доколѣ помѣщики не перестанутъ, такъ сказать, покровительствовать пьянству, дотолѣ зло сіе, возрастающае годъ отъ году, никакими усиліями не истребится, и послѣдствія будутъ все тѣ же, кто бы ни былъ приставленъ къ продажѣ вина, еврей или христіанинъ. Помѣщикъ, ищущіе прибытковъ въ продажѣ вина, не перестанутъ искать ихъ, и въ то время, когда на мѣсто евреевъ будутъ имъ служить въ томъ христіане, которые, заступивъ мѣсто евреевъ, найдутся принужденными поступать такъ-же, какъ и евреи; извѣстно, впрочемъ, что сіи послѣдніе никогда продажею вина не обогащались, а извлекали одно только пропитаніе и удовлетвореніе лекащихъ на нихъ повинностей...». И принимая во вниманіе бѣдность евреевъ, безсиліе правительства оказать имъ помощь, и ту пользу, которую евреи приносятъ крестьянству своею торгово-промышленной дѣятельностью въ уѣздахъ, комитетъ призналъ необходимымъ окончательно отмѣнить выселеніе и предоставить евреямъ заниматься, по прежнему, старыми промыслами. Хотя этотъ докладъ и не получилъ (вѣроятно, въ виду возникшей Отечественной войны) высочайшей санкціи, тѣмъ не менѣе приостановленное въ 1808 г. выселеніе евреевъ не было возобновлено, и, вообще, подобная мѣра болѣе не предпринималась въ столь широкихъ размѣрахъ (см. Выселеніе).—Однако, и въ дальнѣйшемъ правительство продолжало возлагать отвѣтственность за бѣдствія крестьянъ на евреевъ. Даже тогда, когда оно принимало, въ сущности, мѣры къ огражденію крестьянъ не отъ евреевъ, а отъ помѣщиковъ, налагавшихъ на крестьянъ обязанности по отношенію къ арендаторамъ, въ законодательныхъ актахъ часто говорилось не объ арендаторахъ вообще, а объ однѣхъ евреяхъ. Когда въ 1817 г. по высочайшему повелѣнію было произведено разслѣдованіе по поводу притѣсненій, претерпѣваемыхъ крестьянами минской губерніи отъ нѣкоторыхъ помѣщиковъ, цѣлый рядъ христіанъ-экономовъ и управителей были признаны виновными въ «отягощеніи крестьянъ непомѣрными работами и въ другихъ злоупотребленіяхъ», но все же этотъ случай былъ использованъ и съ цѣлью обратить особое вниманіе на евреевъ: именнымъ указомъ сенату 23 марта 1818 г. на всѣ бывшія польскія губерніи были распространены нижеслѣдующія правила, установленныя въ минской губерніи въ связи съ указаннымъ выше разслѣдованіемъ: «§ 10. Не дѣлать запрещенія крестьянамъ молотъ хлѣбъ на своихъ жерновахъ, которые при хатахъ ихъ имѣются, и не принуждать ихъ возить оный на мельницы, арендуемыя евреями, и платить за сіе деньгами или зерномъ. § 11. Уничтожить разорительную для крестьянъ эвакуацію со стороны владѣльцевъ, за неотдачу еврейскихъ долговъ, отчего крестьяне принуждены вывозятъ продавать послѣднее свое достояніе. § 12. Разрѣшить крестьянамъ продажу своихъ продуктовъ, гдѣ пожелаютъ,

*) Сенатскимъ указомъ 21 декабря 1805 г. подъ понятіемъ объ А. было подведено и содержаніе оброчныхъ статей (рыболовныя озера и др.).

не производя еврейскъ-корчмарьямъ никакой платы, каковая продажа крестьянамъ прежде въ нѣкоторыхъ мѣстахъ возбранялась. § 14. *Еврейскъ*, арендующимъ корчмы, не позволять давать крестьянамъ въ ростъ деньги, на вѣру вино и забирать у нихъ за сіе скотъ или что другое, необходимое крестьянину.

Ведя борьбу съ еврейской А., правительство имѣло въ виду не одни только матеріальныя интересы крестьянъ; оно также опасалось, чтобы евреи не пользовались личнымъ трудомъ крестьянъ и чтобы путемъ А. они, какъ нехристіане, не владѣли вообще крѣпостными христіанами, что было запрещено закономъ (указъ 22 февраля 1784 г.), и въ этомъ случаѣ правительствомъ выступило противъ аренды неотдѣльныхъ отраслей хозяйства, а цѣлыхъ имѣній *) (евреи могли брать землю въ аренду лишь для личнаго земледѣльческаго труда), причемъ часто обращалось съ своими ограничительными постановленіями не къ помѣщику, запрещая ему сдавать, а къ еврею, не дозволяя ему брать А. Когда бѣлорусскому еврейству стало извѣстно, что Державинъ выставилъ евреевъ какъ арендаторовъ, виновниками бѣдственнаго состоянія крестьянъ, оно уполномочило нѣкоего Пейсаховича подать всеподданнѣйшую жалобу на Державина за оклеветаніе еврейскаго населенія; генералъ-прокуроръ объяснилъ государю, что евреи не только потому, что они не дворяне, «но и по имени своему правилами польскихъ конституцій лишены арендаторскаго права» и предложилъ передать жалобу въ сенатъ; здѣсь толкованіе генерал-прокурора было принято. Сенатъ (декабрь 1800 г.) постановилъ, чтобы евреи «ни подъ какимъ предлогомъ и ни подъ какия обязательства не брали отъ дворянъ крестьянъ и ихъ деревень»; это распоряженіе было скорѣе повторено (іюль 1801 г.); тѣмъ не менѣе помѣщики продолжали сдавать евреямъ въ аренду свои имѣнія; указомъ 20 февраля 1813 г. сенатъ подтвердилъ, чтобы «евреи деревнямъ и помѣщичьими крестьянами ни подъ какима названіемъ и наименованіемъ отнюдь не владѣли, не распоряжались и ни по какима случаямъ не были допускаемы къ владѣнію опнымъ». Тогда, какъ объяснилъ сенатъ въ 1816 г. (Полн. Собр. Зак., № 28501), «евреи навъскали способъ владѣнія подъ названіемъ крестенцій, то-есть: снимать по условіямъ съ помѣщиками съ полей посѣянный крестьянами ихъ хлѣбъ и сѣно, который тѣ-же крестьяне должны вымолотить, свозить къ винокурнямъ, у евреевъ же на арендѣ состоящимъ, и смотрѣть за волами, на кормъ поставленными, при тѣмъ давать евреямъ рабочихъ и подводы въ каждомъ почти помѣщичьемъ имѣніи: евреи исполнѣ таковыми имѣніями распоряжаются... вмѣстѣ съ тѣмъ и помѣщики, получая отъ нихъ выгодную за имѣнія аренду, подъ названіемъ крестенцій, запродають евреямъ весь будущій урожай, въ поляхъ ихъ засѣянный: почему заключить можно, что упомянутымъ средствомъ подвергаютъ крестьянъ своихъ голоду». Въ виду этого сенатъ постановилъ отобрать у евреевъ имѣнія, предоставляя евреямъ самимъ заботиться о полученіи обратно отъ помѣщиковъ уплаченныхъ суммъ, а впредь помѣщикамъ запретить отдавать имѣнія евреямъ. Депута-

*) Арендными правилами, изданными въ Курляндіи въ 1806 г. для пожалованныхъ имѣній, было запрещено отдавать послѣднія въ арендное управленіе евреямъ.

ты еврейскаго народа принесли въ январѣ 1817 г. всеподданнѣйшую просьбу объ отмѣнѣ указаннаго запрещенія; министръ духовныхъ дѣлъ кн. Голицынъ нашель, что опредѣленіе сената согласно съ закономъ, но такъ какъ въ этомъ дѣлѣ «истинно виновны» не только евреи, но сами помѣщики и присутственныя мѣста, утверждавшія подобныя договоры, то, отбирая отъ евреевъ имѣнія, слѣдовало-бы этимъ-же имѣніями обезпечить за евреями ихъ капиталы (въ одной литовско-гродненской губерніи по формальнымъ актамъ 46 евреевъ имѣли во владѣніи 19.438 душъ),—«несправедливо повергать одинъ классъ виновныхъ наказанію, изъемя изъ оного два другіе... помѣщики ничего не потеряютъ, напротивъ того, могутъ еще выиграть, если откажутся возвратить данныя имъ за крестенціи капиталы и самую крестенцію удержать въ свою пользу, и слѣдовательно только евреи будутъ наказаны за вину свою...» Несмотря на то, что кн. Голицынъ придерживался въ этомъ дѣлѣ элементарнѣйшей справедливости, его предложеніе не встрѣтило сочувствія ни въ сенатѣ, ни въ государственномъ совѣтѣ, и только благодаря его близости къ государю дѣло завершилось въ благоприятномъ для евреевъ смыслѣ—государь утвердилъ мнѣніе меньшинства государственнаго совѣта, совпавшее со взглядомъ кн. Голицына (1820 г., П. С. З., № 28501). Съ этого времени и помѣщики должны были нести отвѣтственность за передачу евреямъ аренды. Въ дальнѣйшемъ вопросъ объ А. былъ тѣсно связанъ съ откупной системой, введенной въ 1827 году (см. Впнные промыслы); фискальныя интересы требовали, чтобы евреямъ было разрѣшено держать на арендѣ корчмы, шинки и прочія оброчныя статьи (Вт. Собр. Зак., № 7645); согласно Положенію 1835 г. (§ 64) евреи въ чертѣ ослѣлости могли, «не переходя въ земледѣльческое состояніе, брать въ откупное или оброчное содержаніе, сверхъ земель и разнаго рода угодій, и хозяйственныя заведенія, мельницы, постоялыя дворы, или корчмы, шинки и проч.»; но брать въ аренду или посессию населенныя имѣнія, а также быть управляющими или приказчиками въ подданныхъ имѣніяхъ то-же Положеніе запрещало евреямъ, дабы они не могли владѣть крестьянами; съ этой-же цѣлью было запрещено евреямъ брать на откупъ доходы съ имѣній, какъ особый видъ аренды, дающій евреямъ возможность распоряжаться крестьянами (Вт. Собр. Зак., № 13547). Стремленіе охранить крестьянъ отъ дѣловыхъ сношеній съ евреями, равно опасеніе, чтобы евреи не производили запрещенной имъ въ то время продажи горячихъ напитковъ, вызвали законъ 1853 г. (Вт. Собр. Зак., № 27050а), требовавшій, чтобы евреи допускались къ арендованію оброчныхъ статей во владѣльческихъ имѣніяхъ лишь по формальнымъ контрактамъ, въ которыхъ оговоривалось бы, что евреи не будутъ имѣть «никакого вліянія на продажу горячихъ напитковъ и коммерческія сношенія крестьянъ».—Запрещеніе арендовать населенныя земли было нарушено закономъ 1859 г. (В. С. З., № 33016), установившимъ правила для аренды евреямъ заложенныхъ въ кредитныхъ учрежденіяхъ имѣній, пріобрѣтеніе коихъ въ собственность, однако, не разрѣшалось евреямъ. Аренда угодій и оброчныхъ статей, входящихъ въ составъ помѣщичьихъ имѣній, не была запрещена и закономъ 1861 года, изданнымъ въ связи съ освобожденіемъ крестьянъ отъ крѣпостной зависимости. Однако аренда имѣній,

предоставленныхъ въ западныхъ губерніяхъ лицамъ русскаго происхожденія на льготныхъ условіяхъ, была запрещена евреямъ: здѣсь они могли быть только арендаторами корчемъ *) (1864 г., Вт. С. З., № 40656). Но уже вскорѣ, въ интересахъ землевладельцевъ русскаго происхожденія, поставленныхъ въ затруднительное положеніе тѣмъ, что они не могли сдавать мельницы и заводы, евреямъ было разрѣшено арендовать эти оборочныя статьи (1867 г., Вт. С. З., № 45257).—Въ 1870 году кievскій генералъ-губернаторъ Дондуковъ-Корсаковъ предложилъ министру внутреннихъ дѣлъ распространить законъ о запрещеніи сдавать льготныя имѣнія въ аренду евреямъ на всѣ вообще имѣнія Юго-западнаго края; тогда же онъ коснулся этого вопроса и во всеподданнѣйшемъ докладѣ; государь положилъ резолюцію «вопросъ этотъ считаю весьма важнымъ и требующимъ арѣлаго обсужденія, но потому дѣлу не былъ данъ ходъ; тогда Дондуковъ вновь представилъ въ 1872 г. соответствующую записку государю, который своими резолюціями обратилъ на нее особое вниманіе правительства; по поводу указанія Дондукова на то, что онъ уже сообщилъ однажды министру о необходимости положить предѣлы найму евреями земель, государь написалъ «желаю, чтобы вопросъ этотъ былъ рѣшенъ неотлагательно», а по поводу опасенія, что разрѣшеніе вопроса будетъ отложено до общаго пересмотра законодательства о евреяхъ, между тѣмъ какъ ихъ вредное вліяніе упрочивается и вопросъ требуетъ скорѣйшаго разрѣшенія,—«имѣнія, которое и я вполнѣ раздѣляю». Записка Дондукова поступила на разсмотрѣніе комитета министровъ, которому министръ вн. дѣлъ Тимашевъ объяснилъ, что «строгая справедливость» (по отношенію къ помѣщикамъ) не позволяетъ принять мѣры противъ арендованія евреями имѣній и что сомнительно, чтобы эти мѣры привели къ ожидаемымъ Дондуковымъ блестящимъ экономическимъ послѣдствіямъ, а потому, во избѣжаніе немедленнаго разрѣшенія дѣла въ законодательномъ порядкѣ, онъ поручилъ изучить предварительно вопросъ комиссіи по устройству быта евреевъ. Здѣсь проектъ Дондукова встрѣтилъ отрпцательное отношеніе по соображеніямъ юридическимъ, экономическимъ и политическимъ (журналъ 4 декабря 1872 г.). Если правительство, уступая русскимъ людямъ землю на льготныхъ условіяхъ, могло диктовать имъ требованіе, чтобы они не сдавали имѣнія въ аренду евреямъ, то такое запрещеніе по отношенію къ прочимъ помѣщикамъ было бы полнымъ правонарушеніемъ. Экономическая опасность еврейской А. вовсе не такъ велика, какъ предполагаетъ Дондуковъ: «Еврей, арендаторъ земель, въ особенности крупній поземельной собственности по долгосрочнымъ контрактамъ, несравненно менѣе вреденъ для населенія, чѣмъ еврей-пролетаріи. Арендаторъ по своимъ интересамъ становится вполнѣ солидарнымъ съ интересами остальныхъ землевладельцевъ. Онъ преслѣдуетъ тѣ-же цѣли, упობряетъ тѣ-же приемы для найма рабочихъ и тѣ-же сельскохозяйственныя приемы для эксплуатированія земли. Правда,

что еврей-пролетаріи группируются около крупныхъ арендаторовъ и живутъ на счетъ труда и средствъ сельскаго населенія. Но тоже самое видно и въ имѣніяхъ, управляемыхъ мѣстными помѣщиками, которые до сего времени не могутъ обходиться безъ помощи евреевъ и постоянно прибѣгаютъ къ ихъ солдѣйствію при всякой сельскохозяйственной операціи. Противодѣйствовать экономическому преобладанію еврейскаго племени можно лишь, какъ справедливо замѣчаетъ ген.-губернаторъ, развитіемъ мѣръ экономическихъ и финансовыхъ, т.-е. устройствомъ дешеваго поземельнаго кредита, а не мѣрами, имѣющими характеръ насильственный. Затѣмъ, нѣтъ никакого основанія обвинять всѣхъ безъ исключенія евреевъ-арендаторовъ въ безпощадномъ истощеніи почвы... Напротивъ, есть много примѣровъ тому, что евреи ведутъ совершенно правильное и рациональное хозяйство и достигаютъ въ хозяйственномъ отношеніи блистательныхъ результатовъ». Политическія же соображенія комиссіи сводились къ тому, что въ краѣ, гдѣ много поляковъ, на преданность которыхъ полагаться нельзя, не слѣдуетъ раздражать евреевъ ограниченіемъ ихъ правъ. Вообще же недопустимо разрѣшить вопросъ объ А. внѣ общаго пересмотра законодательства о евреяхъ. Эти заключенія комиссіи вполнѣ раздѣлялъ комитетъ министровъ, и его положеніе было высочайше утверждено (13 апрѣля 1873 г.).—Два года спустя, когда въ комитетѣ министровъ шла рѣчь о причинахъ неуспѣшности насажденія русскаго землевладѣнія въ западныхъ губерніяхъ, Тимашевъ предложилъ, между прочимъ, отмѣнить запрещеніе сдавать имѣнія въ аренду евреямъ; однако въ комитетѣ возникли разногласія, и государь присоединился къ противникамъ отмѣны запрещенія.

Въ чрезвычайно острой формѣ былъ поставленъ вопросъ объ еврейской А. тогда, когда, объяснивъ во всеподданнѣйшемъ представленіи, получившемъ высочайшую санкцію, анти-еврейскіе беспорядки 1881 года (см. Александръ III. Погромы) экономическимъ господствомъ евреевъ надъ русскимъ населеніемъ, министръ внутреннихъ дѣлъ, графъ Игнатьевъ (см.), указалъ на то, что еврей, захвативъ путемъ купли и аренды значительную поземельную собственность, направилъ свои усилія не къ увеличенію производительныхъ силъ страны, а къ эксплуатаціи бѣднѣйшаго населенія. Это официальное заявленіе привело къ тому, что учрежденныя въ чертѣ осѣлости губернскаго комиссіи (см.), отвѣчая на поставленный имъ Игнатьевымъ вопросъ объ А., въ большинствѣ случаевъ высказались за ограниченіе правъ евреевъ, особенно по отношенію къ арендѣ крестьянской земли. Въ неблагоприятномъ для евреевъ смыслѣ были составлены и отзывы генералъ-губернаторовъ. Впрочемъ, мнѣнія комиссій и ген.-губернаторовъ подказанныя широко распространившимся къ тому времени въ русскомъ обществѣ антисемитскимъ движеніемъ (см. Антисемитизмъ), не могли имѣть практическаго значенія, такъ какъ вопросъ объ А. былъ предрѣшенъ гр. Игнатьевымъ въ смыслѣ окончательнаго запрещенія заниматься ею внѣ городовъ и мѣстечекъ; образованный имъ «Комитетъ о евреяхъ» (см.) включилъ этотъ запретъ въ тѣ «временныя правила» 1882 г. (см.), которыя должны были быть осуществлены немедленно, впрдѣ до новаго законодательства о евреяхъ. И комитетъ министровъ, вообще зна-

*) Съ упраздненіемъ откупной системы и съ введеніемъ акцизнаго сбора, евреямъ, имѣющимъ право на заводскую и фабричную промышленности, было разрѣшено арендовать винокуренныя заводы въ нѣкоторыхъ губерніяхъ черты осѣлости (1863 г., Вт. С. З., № 39386).

чительно смягчившіи проектированныя Игнатьевымъ «временныя правила», согласился на запрещеніе евреямъ брать аренды въ деревняхъ и селеніяхъ (въ связи съ болѣе широкимъ запрещеніемъ пріобрѣтать недвижимую собственность), такъ какъ при первомъ слухѣ объ ожидаемомъ запретѣ евреи поспѣшатъ заключить арендныя договоры и тогда будущему законодательству придется считаться съ этими актами. Въ виду сего «временныя правила» было запрещено засвидѣтельствованіе на имя евреевъ арендныхъ договоровъ на недвижимыя имущества, находящіяся внѣ черты городовъ и мѣстечекъ, и довѣренностей на управленіе и распоряженіе этими имуществами.—Работавшая (1883—1888) подъ предѣлительствомъ гр. Палена Высшая Комиссія (см.), пересматривая «временныя правила», нашла, что запрещеніе А. по отношенію къ крестьянскимъ землямъ должно остаться въ силѣ; что касается запрещенія арендовать помѣщичьи земли, то эта мѣра, съ одной стороны, тормозитъ желательное развитіе сельско-хозяйственныхъ промысловъ среди евреевъ, а—съ другой—привела къ тому, что оброчныя статьи въ западномъ краѣ остаются, къ убытку помѣщиковъ, въ бездѣйствіи, такъ какъ, кромѣ евреевъ (Положеніемъ комитета министровъ 27 декабря 1884 г. *) запрещена полякамъ аренда), некому ихъ содержать, и хотя число арендаторовъ евреевъ не уменьшилось съ изданіемъ «временныхъ правилъ», все же положеніе землевладельцевъ стало весьма затруднительнымъ, такъ какъ не всякій помѣщикъ и еврей-арендаторъ соглашается вступать въ фиктивный сдѣлкъ для обхода закона; все это, равно какъ и сама неисполнимость «временныхъ правилъ», послужило для большинства членовъ комиссіи аргументомъ въ пользу пересмотра, а частью и отмены ихъ. Но меньшинство, напротивъ, настаивало на томъ, чтобы правительство «ясно выразило», что невозможно расчитывать въ близкомъ будущемъ на отмену запрета и чтобы оно даже усугубило въ этомъ отношеніи репрессивныя мѣры. Съ этимъ мнѣніемъ меньшинства согласился министръ внутр. дѣлъ гр. Толстой; онъ даже испросилъ (18 ноября 1888 года) у государя разрѣшеніе предложить комитету министровъ дополнить соотвѣтственно «временныя правила», но потомъ дѣло затормозилось. Подобно большинству членовъ Высшей Комиссіи, высказалась объ А. въ благоприятномъ для евреевъ смыслѣ и особая комиссія для пересмотра «временныхъ правилъ», образованная въ 1899 г. подъ предѣлительствомъ барона Икскуль-фонъ Гильденбанда, при участіи представителей всѣхъ заинтересованныхъ вѣдомствъ. Признавая, что мало развитое, лишенное предпримчивости и оборотныхъ средствъ, крестьянство должно быть ограждено отъ дѣловаго соприкосновенія съ евреями, комиссія нашла, что помѣщики вовсе не нуждаются въ этомъ отношеніи въ опекѣ правительства и что ограниченіе помѣщиковъ въ правѣ распоряжаться своей собственностью обезцѣпляетъ таковую и принуждаетъ ихъ пріобрѣтать заодно съ евреями къ всевозможнымъ ухищреніямъ для обхода закона, а потому слѣдуетъ допустить евреевъ къ арендѣ «не крестьянскихъ и не смежныхъ съ крестьян-

скими земель на извѣстныхъ условіяхъ (въ предотвращеніе захвата евреями сказанныхъ земель съ цѣлью переуступки ихъ въ аренду крестьянамъ) для личной эксплуатаціи ихъ или возведенія фабрикъ, заводовъ и т. п. и къ арендѣ мельницъ, рыбныхъ ловель, каменныхъ ломокъ и тому подобныхъ доходныхъ статей; евреи получили бы возможность добывать средства къ жизни незаработанными занятіями, а помѣщики стали бы являться изъ имѣній болѣе дохода. Однако, предположенія комиссіи не были осуществлены. (О рѣшеніяхъ сената по вопросу объ А. см. Временныя правила).

Въ Царствѣ Польскомъ правительство и общество боролись главнымъ образомъ съ арендой шинковъ (см. Винные промыслы). Что касается аренды земель, то вообще землепользованіе (см. Землевлдѣніе) было издавна запрещено евреямъ, пока указомъ 24 мая (5 іюня) 1862 г. это ограниченіе не было отменено. Закономъ 11 іюня 1891 г. евреямъ было запрещено брать въ аренду крестьянскія усадьбы и земли; эта мѣра, впрочемъ, не могла имѣть широкаго значенія, такъ какъ еврейская аренда развивалась преимущественно за счетъ имѣній другихъ состояній.

Законодательныя ограниченія фактически не уничтожили совершенно А. земли въ губерніяхъ черты. «Среди евреевъ—какъ свидѣтельствовали въ 1904 г. составители «Сборника матеріаловъ объ экономическомъ положеніи евреевъ въ Россіи»—еще не исчезъ классъ арендаторовъ, привыкшихъ и умѣющихъ хозяйничать съ расчетомъ. Съ другой стороны, далеко не весь помѣщичій классъ края освоился съ веденіемъ хозяйства. Такъ какъ, очевидно, обѣ стороны заинтересованы въ сдѣлкѣ, то возможность осуществленія аренды зависитъ, главнымъ образомъ, отъ вліятельности землевладельца и личнаго довѣрія, которымъ онъ пользуется. Привилегіей имѣть арендатора-еврея, какъ показываютъ собранныя свѣдѣнія, обыкновенно пользуются особенно богатые землевладельцы,—нерѣдко лица, занимающія высокіе административныя посты. Такимъ замлевладельцамъ не трудно защитить своего арендатора отъ притѣсеній администраціи, и именно неузаконенность аренды дѣлаетъ ее особенно выгодной для землевладельца, который, вслѣдствіе отсутствія контракта, всегда держитъ арендатора въ своихъ рукахъ». Однако «временныя правила» 1882 г. привели къ значительному уменьшенію площади еврейской А. Впрочемъ, благодаря указаннымъ выше условіямъ, при которыхъ евреи берутъ аренду, невозможно полно и точно опредѣлить ея размѣры: статистическія данныя Еврейскаго Колонизаціоннаго Общества далеко не совпадаютъ съ цифрами Центральнаго Статистическаго Комитета, хотя тѣ и другія относятся къ послѣднимъ годамъ 19 в. (см. таблицу). Во всякомъ случаѣ, въ то время, какъ въ 1881 году въ 12 губерніяхъ черты осѣлости (о трехъ не было вѣрныхъ свѣдѣній) А. занимала почти 2 милл. десятинъ, въ 1900 г., она ограничивалась въ этихъ губерніяхъ пространствомъ менѣе 300 тысячъ.—Высочайше утвержденнымъ 10 мая 1903 года Положеніемъ комитета министровъ было запрещено совершеніе отъ имени и въ пользу евреевъ въ губерніяхъ внѣ черты осѣлости всякаго рода крѣпостныхъ актовъ, служащихъ къ укрѣпленію за ними правъ собственности, владѣнія и пользованія недвижимыми имуществами, расположенными внѣ городскихъ поселеній.

*) Закономъ 27 декабря 1884 г. подтверждены и дополнены прежнія мѣры, направленные къ развитію русскаго землевладѣнія въ западныхъ губерніяхъ.

По даннымъ	Въ 15 губерніяхъ черты осѣдлости.			Въ 10 губерніяхъ Царства Польск.			Во всѣхъ 25 губерніяхъ.			Внѣ черты осѣдлости.	Всего десятинъ.
	Площадь въ десятинахъ.	Въ %		Площадь въ десятинахъ.	Въ %		Площадь въ десятинахъ.	Въ %			
		Къ общей площади края.	Къ площади частной земл.		Къ общей площади края.	Къ площади частной земл.		Къ общей площади края.	Къ площади частной земл.		
Евр. Кол. Об-ва. . .	521.649	0,74	1,49	37,765	0,33	0,71	559.414	0,68	1,39	53,807	613,221
Центр. Стат. Ком-та.	840.382	—	—	48,072	—	—	—	—	—	—	888,454

Ср.: И. Оршанскій, Русское законодательство о евреяхъ; его же, Евреи въ Россіи; М. Моргултсъ, Къ вопросу объ арендованіи евреями земли въ Западномъ краѣ, День, 1870, №№ 17—20 (также отдѣльно); Матеріалы Комитета о евреяхъ и Высшей Комиссіи по пересмотру дѣйствующихъ о евреяхъ законовъ; кн. Н. Голицынъ, Исторія русскаго законодательства о евреяхъ; Статистическій временникъ Росс. Имп., сер. III, вып. 2, 1884 г.; С. Бершадскій, Положеніе о евреяхъ 1804 г., Восходъ, 1895, кн. I, III, IV и VI; Юлій Гессенъ, Евреи въ Россіи; его же, гр. Игнатъевъ и Временныя правила, Право, 1908 г., №№ 30, 3; Къ столѣтію Комитета министровъ, т. III; М. Мышь, Руководство къ русскимъ законамъ о евреяхъ (3-е изд.); I. В. Гессенъ и В. Фридрихъ, Сборникъ законовъ о евреяхъ; Систематическій указатель литературы о евреяхъ на русскомъ языкѣ; Сборникъ матеріаловъ объ экономическомъ положеніи евреевъ въ Россіи (над. Еврейскаго Колонизаціоннаго Общества); Еврейское землевладѣніе и землепользованіе въ Россійской имперіи внѣ городовъ, посадовъ и мѣстечекъ въ 1900 г., Временн. Центр. Статистическаго Комитета, № 49, 1901 (также рукописные матеріалы).—См. также Землевладѣніе, Чпннъ. Ю. Гессенъ, 8.

Аренда въ еврейскихъ земледѣльческихъ колоніяхъ въ Россіи.—Благодаря недостаточнымъ размѣрамъ надѣловъ (см. Земледѣльскія колоніи), А. является весьма важнымъ факторомъ хозяйственной жизни колонистовъ. Уже въ 1870 г. площадь арендованной земли достигла значительной величины сравнительно съ надѣльной, какъ это видно (см. Таблицу № 1) по отношенію къ херсонскимъ и екатеринославскимъ колоніямъ (по даннымъ чиновника министерства государственныхъ имуществъ Клауса). Въ дальнѣйшемъ, съ постепеннымъ увеличеніемъ населенія колоній, значеніе А. еще болѣе возрастало, и это потому, что евреи были поставлены въ худшія условія, нежели прочіе колонисты. При водвореніи на югъ Россіи колонистовъ, нѣмцевъ и болгаръ, т.-е. земледѣльцевъ-специалистовъ, послѣдніе получали надѣлы въ размѣрѣ 50—65 дес. на семью, независимо отъ числа душъ, и сами определяли пригодность отводимыхъ имъ участковъ; евреямъ же «начальствомъ определялись

участки», причемъ нѣкоторые изъ послѣднихъ «отличались такими существенными неудоб-

Таблица № 1.

Колонисты, высвѣжающіе хлѣбъ на	На земляхъ надѣла.		Сверхъ надѣла на аренд. в.		Въ общей сложности на семью приходится земли.	
	Десятинъ.					
	Херс. губ.	Екат. губ.	Херс. губ.	Екат. губ.	Херс. губ.	Екат. губ.
8 десят. . .	2368	1344	7873,5	4434,5	35	34,5
6 » . . .	2600	1856	2262,75	2120,5	15	17
4 » . . .	3160	1528	368	438	8,75	10,25
Не занпмающіеся хлѣпашествомъ	1332	388	—	—	11,5	1,5
Всего	9460	5116	10509,25	6993	—	—

ствами, что колонисты едва ли когда-либо согласились водворяться на нихъ». Колонисты нѣмцевъ и болгаринъ получали «полную свободу производства ремесла, промысла, торговли», право на раздѣлъ семьи, съ отводомъ для новыхъ семей особыхъ хозяйственныхъ участковъ. Напротивъ, еврейская семья должна была имѣть не менѣе шести ревизскихъ мужскаго пола душъ, и только такой семь давалось въ надѣлъ не болѣе 30 десятинъ, безъ права на раздѣлъ семьи впоследствии, безъ возможности увеличить надѣлъ соразмѣрно съ увеличеніемъ числа душъ и съ ограниченіями права отлучки для заработковъ, найма рабочихъ изъ христіанъ, безъ которыхъ не обходился ни одинъ изъ подвор. хозяевъ нѣмецкихъ колоній.

Херсонскія колоніи.—Въ 1898 г. А. пользовались 1165 хозяйствъ (36,6% общаго числа) въ размѣрѣ 25203,25 дес. (см. Таблицу № 2), причемъ средняя площадь арендуемаго участка, равняясь 21,6 дес., почти вдвое превышала средній размѣръ надѣльной земли, выраженный цифрою 11,27. Вообще, чѣмъ меньше размѣръ надѣла, тѣмъ чаще случаи А.; въ безземельной группѣ арендуетъ

половина (50,3%), въ наиболѣе-же богатой землей группѣ менѣ четверти (23,1%) всѣхъ дворовъ. Въ общемъ, изъ 1165 арендующихъ хозяйствъ

Таблица № 2.

	Всего хозяйствъ данной группы.	Процентъ отноше- ній арендующихъ хозяйствъ къ обще- му числу хозяйствъ группы.	Общая пло- щадь аренды въ десятинахъ.	Средняя площ. аренды въ де- сятин.
Безземельныя хозяйства	307	50,3	5852	19,1
Имѣющія до 5 десятинъ	188	38,9	4222,75	22,5
отъ 5 до 10 дес.	325	38,9	7380	22,7
» 10 » 20 »	223	30,6	4496	20,2
болѣе 20 »	122	23,1	3252,5	26,7
	1165	36,6	25203,25	21,56

820, т.-е. 70,3% имѣть не болѣе 10 десятинъ, и, слѣдовательно, арендованіе ими 17,454 дес. изъ общей площади арендованной земли въ 25203 дес. отнюдь не носитъ спекулятивнаго характера, а является результатомъ земельной нужды. Относительно формы А. были собраны свѣдѣнія о 20.538,5 дес. (см. ниже).

Форма аренды.	Число аренд.	Площадь аренд. зем.	Средняя площадь аренд.
Денежная	854	19276,75	22,6
Изъ доли	106	1261,75	11,9
Всего	960	20538,5	21,4

Изъ доли арендуются преимущественно болѣе мелкіе участки. Наряду съ арендующими землю въ колоніяхъ есть дворы, сдающие въ аренду весь надѣлъ или часть его. Сдаютъ землю вдовы, одиночки, ушедшіе въ солдаты, старикъ, многіе ремесленники, для которыхъ при небольшомъ надѣлѣ невыгодно обзавестись инвентаремъ. Часто причиной сдачи земли является задолженность; въ колоніяхъ существуютъ ростовщики, которые, забирая землю за долги, сами ее обрабатываютъ или передаютъ: сильныя колебанія въ доходности хозяйства, вслѣдствіе непостоянства урожая, часто разоряютъ слабыхъ хозяевъ, попадающихъ въ руки ростовщиковъ. Всего сдано было до $\frac{1}{3}$ всей надѣльной земли (7524,5 дес.), причемъ средней размѣръ сдаваемого участка (9,3 дес.), т.-е. въ 2,3 раза меньше средняго размѣра арендуемой площади (см. Таблицу № 3). Чѣмъ меньше надѣлъ, тѣмъ меньшій процентъ сдающихъ хозяйствъ по отношенію къ числу хозяйствъ данной группы. Въ то время, какъ во второй группѣ только шестая часть хозяйствъ (16,8%) сдаетъ землю, въ послѣдней группѣ сдаетъ ее почти половина. О формѣ сдачи

земли изъ доли или за деньги имѣются свѣдѣнія лишь о 6519 дес. (см. ниже). Общ. формы

Форма сдачи.	Число сдающихъ двор.	Сдаваемая площ.	Средній разм. сдав. площ.
За деньги	367	3132,75	8,5
Изъ доли	345	3386,25	9,8
Всего	712	6519	9,2

сдачи такимъ образомъ одинаково распространены. Издольная сдача представляетъ большое удобство для тѣхъ хозяйствъ, которыя не имѣютъ достаточно свободныхъ рукъ для обработки всего своего участка. Можно предположить, что за деньги сдаютъ, главнымъ образомъ, хозяева, владеющие болѣе 20 дес. земли (совпаденіе отношенія площади сдаваемой этой группой земли ко всей сдаваемой площади съ отношеніемъ числа сдающихъ дворовъ этой группы къ общему числу сдающихъ дворовъ). Плата за десятину арендуемой или сдаваемой земли колеблется въ предѣлахъ отъ 3 до 13 рублей. При надольной А. за землю платятъ, въ среднемъ, нѣсколько менѣ половины урожая (0,46). Самыя низкія цѣны платятъ безземельные дворы при льготной арендѣ общественной земли, а также ростовщики, къ которымъ земля колонистовъ часто попадаетъ за долги; наввысшія цѣны платятся колонистами при арендованіи крестьянской земли.

Таблица № 3.

	Всего хозяйствъ сдающихъ въ аренду	Процентъ отноше- ній къ общему числу хозяйствъ данной группы	Сдаваемая площадь.	Средній разм. сдаваем. площ.
Безземельныя хозяйства	2*)	0,3	50	25,0
Имѣющія до 5 десятинъ	81	16,8	218,5	2,7
отъ 5 до 10 дес.	209	25,0	1176,25	5,6
» 10 » 20 »	258	35,4	2164,75	8,4
болѣе 20 »	261	49,3	3915	1,5
Всего	811	25,4	7524,5	9,3

Арендныя отношенія значительно увеличили площадь землепользованія, возросшую въ 1898 году на 17678,75 дес., т.-е. въ $1\frac{1}{2}$ раза (на 49,2%) сравнительно надѣлами (см. Таблицу № 4). Почти третью часть всей площади забираютъ безземельные. Имѣющие болѣе 20 десятинъ теряютъ часть своей земли. Чѣмъ меньше надѣлъ, тѣмъ болѣе среднее возрастаніе землепользованія на семью, благодаря А.

Екатеринославскія колоніи.—Двое изслѣдователей экономическаго быта еврейскихъ колоній Александровскаго уѣзда Екатеринославской губерніи (И. Улейниковъ, Еврейскія колоніи

*) Очевидно, передается арендованная земля.

Таблица № 4.

Группы дворовъ по размѣрамъ надѣловъ.	Увеличеніе размѣра землепользован.	Средній размѣръ надѣла.	Среднее возростаніе землепользанія.
Безземельные . . .	+ 5802,	—	+ 95
Имѣющіе до 5 дес.	+ 4004,25	3,8	+ 83
» » 5—10 »	+ 6203,75	8,5	+ 74
» » 10—20 »	+ 2331,25	15,3	+ 32
» » болѣе 20 »	- 662,5	30,0	- 13
	+ 17678,75	11,3	+ 5,5

Екатер. губ., 1890 г.; гр. Канкринъ, Еврейскія земледѣльческія колоніи Александровск. уѣзда, Екатер. губ., 1893 г.) приводятъ почти одинаковыя данныя объ арендѣ мѣстныхъ колонистовъ: 10663 дес. и 10379 дес. При этомъ, по Канкрину, аренда черпасть земли преимущественно на сторовѣ, по Улейникову—лишь 16,3%. Хозяева, не прибѣгающія для пополненія своего землепользованія къ арендѣ, составляютъ: по Канкрину—32,8%, по Улейникову—44%. Что касается общихъ арендныхъ отношеній, то, по даннымъ земской переписи 1899 г. по Александровскому у. и 1901 г. по Мариупольскому у., они представляются въ слѣдующихъ цифрахъ (см. Таблицу № 5).

Таблица № 5.

Дворы, владѣющіе землею.	Хозяиства, не арендующія	до									Всего хозяйств, арендующихъ
		0	1 дес.	3 дес.	5 дес.	10 дес.	15 дес.	25 дес.	50 дес.	50	
Александровскій уѣздъ	—	101	27	19	33	211	146	51	154	—	—
Мариупольскій уѣздъ	—	46	14	4	40	140	111	80	100	—	—
Всего . . .	—	147	41	23	73	351	257	131	254	—	—
Хозяйства, арендующія землю.											
Александровскій уѣздъ	325	—	37	102	60	83	38	38	44	15	417
Мариупольскій уѣздъ . .	315	—	20	29	25	49	30	39	19	9	220
Всего . . .	640	—	57	131	85	132	68	77	63	24	637

Изъ общаго количества (1277) дворовъ почти половина (637) прибѣгаетъ къ А., причѣмъ 42% (273) арендовали 5 десятинъ. Арендаторы эти принадлежали, по всей вѣроятности, къ хозяйствамъ наиболѣе бѣднымъ. Иакольная форма А. не велика и во всѣхъ случаяхъ гораздо меньше денежной. Изъ 9899,3 дес. арендованной земли только 678,2 дес. арендовано изъ доли; болѣе $\frac{2}{3}$ (6820 дес.) взято у частныхъ владѣльцевъ, остальная часть дана, главнымъ образомъ, общиной.

Бессарабскія колоніи.—Изъ числа 9 колоній, основанныхъ въ періодъ 1836—1853 гг.,—Маркулешты, Александрены, Згурица и Капрешты устроены были на арендованной землѣ. По истеченіи арендныхъ сроковъ колонисты не были въ состояніи возобновить контракты, отчасти вслѣдствіе высокихъ цѣнъ, потребованныхъ собственниками, отчасти же въ виду изданія «Временныхъ правилъ» 1882 года (см. запретившихъ дальнѣйшее арендованіе евреями земель внѣ городскихъ поселеній. Изъ указанныхъ четырехъ колоній только одна—Маркулешты—сумѣла удержать свою землю. Такимъ образомъ, осталось лишь шесть колоній. Въ послѣднія 25 лѣтъ населеніе этихъ колоній сильно возросло: благодаря Временнымъ правиламъ изъ сѣднихъ деревень переселилось сюда много изгнанныхъ семействъ. Населеніе колоній образуетъ какъ бы двѣ группы: одну составляютъ колонисты (съ земельною собственностью и безъ таковой) и не-колонисты-мѣщане, имѣющіе въ колоніяхъ земельную собственность—всего 792 семейства, изъ коихъ 256 безземельныхъ, остальные 536 сем. владѣютъ 2942 дес.; другую—мѣщане, не имѣю-

щіе въ колоніяхъ земельной собственности—702 семейства. Въ колоніяхъ, за исключеніемъ кол. Домбровены, формы А. ограничиваются отдачею колонистами своихъ пашень исполу сосѣднимъ крестьянамъ. Въ Домбровенѣхъ же наиболѣе состоятельные колонисты часто брали участки у окрестныхъ помѣщиковъ (плата отъ 4 до 10 руб.); съ другой стороны, задолженные бѣдные колонисты оставляли свои участки въ чужомъ пользованіи (насчитано всего 111 случаевъ А.). Въ этой-же колоніи довольно широко развита малоизвѣстная въ другихъ колоніяхъ испольная аренда. А. земель, лежащихъ внѣ колоній, также болѣе всего распространена въ Домбровенѣхъ, гдѣ въ 1899 г. было заареновано у сосѣднихъ помѣщиковъ 2130 дес. (плата отъ 6 до 13 руб. за дес.). Остальныя колоніи арендовали у сосѣдей за деньги: Люблинъ—760,75 дес., Вертожанъ—632 дес. и Маркулешты—30 дес. Арендуютъ преимущественно состоятельные колонисты, притомъ болѣе или менѣе крупныя участки. Всего въ 1899 году колоніями было арендовано 29894,5 дес. Арендование земель, не принадлежащихъ колоніямъ, совершается посредствомъ словеснаго договора безъ письменнаго обязательства и на имя христіанъ, въ виду Временныхъ правилъ.

Колоніи Сѣверозападнаго и Югозападнаго края.—Часть этихъ колоній была устроена на землѣ, арендованной по долгосрочнымъ контрактамъ (не менѣе, чѣмъ на 25 лѣтъ); положеніе ихъ, столь же печальное, какъ и колоній, устроенныхъ на собственной землѣ, было подорвано сперва закономъ 1864 г., запретившимъ приобрѣтеніе евреями земли въ 9 западныхъ губерніяхъ.

затѣмъ дѣйствіями люстраціонныхъ комиссій, въ 1872 г. лишившихъ колоніи значительной площади, и, наконецъ, Временными правилами 1882 г. По истеченіи арендныхъ сроковъ, большая часть колоній на арендованной землѣ была совершенно уничтожена вслѣдствіе нежеланія землевладѣльцевъ продолжить договоры, а изъ остальныхъ поселеній многія, вслѣдствіе сокращенія площади землепользованія, въ значительной степени утратили свой земледѣльческій характеръ. По обследованію, произведенному въ 90-хъ гг. Еврейскимъ Колонизаціоннымъ Обществомъ, въ 248 поселеніяхъ шести сѣверо-западныхъ губерній (Виленской, Витебской, Гродненской, Ковенской, Минской и Могилевской) и четырехъ югозападныхъ губ. (Волынской, Киевской, Подольской и Черниговской) проживаетъ 4958 семействъ или 30,659 душъ коренного населенія, пользующихся 36265 дес. (см. ниже).

На землѣ:	Число десятинъ.		
	Проживаетъ душъ.	Всего.	Въ среднемъ на 1 душу.
Собственной . . .	9617	14397	1,5
Казенной	16079	18306	1,2
Арендной	4963	2562	0,5
Всего	30659	36265	1,1

Изъ 33,582 десятинъ, которыя колонисты потеряли по указаннымъ выше причинамъ, часть падаетъ на аренду.

	Утрачено дес. земли.	% отношеніе къ первоначальному размѣру землевлад.
Колоніи собственниковъ	1781	14,7
» надѣльных	29393	62,7
» арендныхъ	2408	58,3
Итого	33582	51,7

Помимо юридическихъ, развитію А. препятствуютъ и мѣстные экономическія условія: въ Западномъ краѣ крупныя землевладѣльцы обычно ведутъ хозяйство сами и рѣдко отдаютъ землю въ аренду крестьянамъ. Въ матеріалахъ Еврейскаго Колонизаціоннаго Общества имѣются данныя лишь о части дворовъ, арендующихъ и сдающихъ землю: многіе колонисты опасались сообщать свѣдѣнія.

	Число дворовъ.	% отношен. къ общ. числу дворовъ	Число десятинъ.	% отношен. къ общ. площ. пащин.
Арендующіе	353*	11,9	1859	17,2
Сдающіе	722**	24,3	2858	26,5
Всего	1075		4717	

* 267 случаевъ (1501 дес.) за деньги, 86 случаевъ (358,5 дес.) изъ доли.

** 184 случая (574, 5 дес.) за деньги, 538 случаевъ (2283,75 дес.) изъ доли.

Цифры показываютъ, что сдача не носитъ спекулятивнаго характера; недостатокъ рабочихъ рукъ вынуждаетъ сдавать часть земли, но колонисты хотятъ сохранить долю хозяйственности надъ сдаваемымъ участкомъ. Однако, съ другой стороны, аренда производится, главнымъ образомъ, за деньги. Нижеслѣдующая таблица (№ 6) показываетъ, въ какой зависимости отъ размѣровъ надѣла находится аренда и сдача земли. Какъ и всюду, главная масса арендующихъ дворовъ приходится на бѣднѣйшія хозяйства.

Таблица № 6.

Группы дворовъ по размѣрамъ земельныхъ участковъ.	Число арендующихъ дворовъ.		Арендная площадь.	Число сдающихъ дворовъ.		Сдаваемая площадь.
	Всего.	о/о отношеніе къ числу дворовъ группы.		Всего.	о/о отношеніе къ числу дворовъ группы.	
Безземельные	78	18,9	314,25	7	1,7	30,75
Имѣющіе до 2 д.	132	13,8	613,5	134	13,9	178,5
2—5 »	68	12,6	219,75	162	29,9	391,25
5—10 »	51	9,7	358,5	198	37,8	824
10—20 »	15	4,1	134,75	127	35,1	710,75
болѣе 20 »	9	5,1	146,75	94	52,8	722,75
	353	11,9	1859,5	722	24,3	2858

Большую роль играетъ А. въ еврейскихъ земледѣльческихъ колоніяхъ для занятій спеціальными отраслями сельскаго хозяйства: садоводствомъ, огородничествомъ, табаководствомъ, виноградарствомъ и проч. культурами. Точнаго статистическаго матеріала по этому вопросу нѣтъ, и потому приходится ограничиться анкетными данными, напечатаннымъ въ матеріалахъ Евр. Колонизаціоннаго Общества. Въ 15 губерніяхъ черты осѣдлости и 10 губерніяхъ Царства Польскаго было зарегистрировано 13867 лицъ, занимавшихся спеціальными культурами; изъ этой земли (см. Таблицу № 7). 74,5% приходится на арену. Роль аренды въ этомъ отношеніи еще болѣе станетъ замѣтна, если выдѣлить 15 губерній черты осѣдлости, гдѣ сосредоточена наибольшая часть земли, находящейся въ рукахъ колонистовъ. Изъ числа 16073,25 дес. лишь 3461 дес. принадлежатъ на правахъ собственности, 12612,25 (78,5%) арендованы (изъ нихъ 57,7% находится внѣ городовъ и мѣстечекъ).

(Таблица № 8 показываетъ, для какихъ отраслей сельскаго хозяйства пользуются арендованною землею).

За исключеніемъ виноградарства, прочія отрасли культуры развились преимущественно на арендованной землѣ. Главная ея часть находится внѣ черты городовъ и мѣстечекъ (садоводство и огородничество—53,3%; табаководство—80,6%; виноградарство—20,1%; прочія культуры—98,5%). Изъ этого видно, насколько стѣснительными являются правила, запрещающія пользованіе землею внѣ городовъ и мѣстечекъ. Подробныя

Таблица № 7.

Земля подъ специальными культурами		Въ чертѣ городовъ и мѣстечекъ.		Внѣ черты городовъ и мѣстечекъ.		В С Е Г О.	
		Собств.	Аренд.	Собств.	Аренд.	Собств.	Аренд.
15 губерн. черты осѣдлости.	абсолют.	2851,5	3345,75	609,5	9266,5	3461	12612,25
	въ %-хѣ	17,7	20,8	3,8	57,7	21,5	78,5
10 губерн. Царст. Польшк.	абсолют.	617,5	899,25	726,5	540	1344	1439,25
	въ %-хѣ	22,2	32,3	26,1	19,4	48,3	51,7
Всѣ 25 губерн.	абсолют.	3469	4245	1336	9806,5	4805	14051,5
	въ %-хѣ	18,4	22,5	7,1	52,0	25,5	74,5

Таблица № 8.

Число десятинъ.	Садоводство и огород.	Табаководство.	Виноградарство.	Проч. культуры.
Арендван.	9770 (73,6%).	2627,5 (96%).	601 (36,4%).	1053 (87,2%).
Собствен.	3496,5 (26,4%).	105 (4%).	1049,5 (63,6%).	154 (12,8%).
Всего	13266,25.	2732,5.	1650,5.	1207.

статистическія данныя объ А. см. Землевладѣніе.—Ср.: Никитинъ, Еврейземледѣльцы; Земцовъ, Еврейскіе крестьяне; Улейниковъ, Евр. земл. колонія Екатеринос. губ., 1818—90; Сборникъ матеріаловъ объ экономическомъ положеніи евреевъ въ Россіи, изд. Евр. Колоніи. Общества; Еврейское землевладѣніе и землепользованіе въ Росс. Имперіи внѣ городовъ и мѣстечекъ въ 1900 г., Временн. Центр. Статист. Ком. В. Гроссманъ. 8.

Аренда въ Галиціи и Польшѣ (до раздѣла)—см. Галиція, Польша. 5.

Аренда въ Румыніи.—Въ Румыніи евреи не имѣютъ права владѣть землею, арендаторами же они, въ силу закона 1892 г. могутъ быть. Слѣдующая таблица даетъ представленіе о мѣстѣ, зани-

маемомъ еврейскими арендаторами среди другихъ національностей, живущихъ въ Румыніи.

По областямъ арендаторы распределяются слѣдующимъ образомъ:

Области	Число арендаторовъ			Процент. отнош.		
	Румыны	Евреи	Друг. національности	Румыны	Евреи	Друг. національности
Молдавія	556	440	106	50,45	39,93	9,62
Валахія	1304	25	249	82,63	1,30	15,77
Ольтенія	387	7	75	82,52	1,49	15,99
Добрудж.	170	—	13	92,90	—	7,10
Итого	2417	472	443	72,54	14,16	13,30

Размѣры арендныхъ земель въ гектарахъ	Количество арендаторовъ			Въ процентномъ отношеніи		
	Румыны	Евреи	Друг. національности	Румыны	Евреи	Друг. национальности
50—100	450	52	38	83,19	9,63	7,18
100 500	1165	212	202	73,73	13,49	12,78
500 1000	446	113	89	68,82	17,45	13,73
1000 3000	279	72	87	63,69	16,46	19,85
3000 5000	54	12	16	65,85	14,64	19,51
св. 5000	23	11	11	51,11	24,44	24,45
Итого	2417	472	443	72,54	14,16	13,30

Таблица эта показываетъ, что еврейскіе арендаторы ни въ какой области не составляютъ абсолютнаго большинства; преобладаютъ они надъ другими, не-румынскими національностями, только въ Молдавіи. Въ Молдавіи всего арендной земли въ рукахъ евреевъ 320987 гектаровъ, въ рукахъ румынъ—328339 гект., другихъ національностей—96018 гект. Въ Валахіи у евреевъ—114530, у румынъ—906329 и у другихъ національностей—259371 гект. По аренднымъ участкамъ еврей въ соотношеніи съ другими арендаторами имѣютъ такое количество земли:

Размѣры арендныхъ участковъ въ гектарахъ	Количество арендныхъ земель				Процентное отношеніе къ общему количеству земли		
	Румыны Гектары	Евреи Гектары	Другія націо- нальност. Гектары	Вмѣстѣ Гектары	Румыны	Евреи	Другія націо- нальност.
50 — 100	33173	4016	2995	40184	82,54	10,00	7,46
100 — 500	296353	56048	57207	409608	72,35	13,68	13,97
500 — 1000	320627	83271	63927	467819	68,54	17,80	13,66
1000 — 3000	453260	121258	146680	721198	62,85	16,81	20,34
3000 — 5000	212417	45780	60431	318628	66,67	14,36	18,97
Свыше 5000	162628	130089	83991	376708	43,17	34,54	22,29
Всего	1478458	440462	415225	2334145	63,34	18,87	17,79

Въ Молдавіи арендныхъ участковъ отъ 50—100 гект. на долю евреевъ приходится 34,63%; отъ 100—500 гект.—40,64%; отъ 500—1000 гект.—42,23%; отъ 1000—3000 гект.—39,80%; отъ 3000—5000 гект.—40,97%; свыше 5000 гект.—72,38. Такое-же постоянное увеличеніе еврейскихъ арендныхъ участковъ въ процентномъ отношеніи паблюдается въ Валахіи. Здѣсь аренда участковъ въ 50—100 гект. евреями составляетъ 0,52% всѣхъ арендныхъ земель, но арендуемые евреями участки свыше 5000 гект. достигаютъ 31,58%.—Для борьбы съ конкурентами, вытѣсняющими евреевъ изъ деревень, евреи въ послѣднее время пришли къ мысли о необходимости созданія трестовъ. Наибольше могущественный трестъ братьевъ Фишеръ имѣлъ въ 1903—4 гг. 138. 424 гект. арендной земли, за которую имъ было уплачено за годовое пользованіе 2.803.116 франковъ (леу). Въ 1905 году въ рукахъ этого треста уже находилось 159,399 гект. арендной земли, арендная плата за которую достигла въ томъ-же году 3.441.343 франковъ (леу). Другой такой-же трестъ (братьевъ Юстеръ) имѣлъ арендной земли въ 1905 г. 30152 гектара, съ годовой арендной платой 525566 фр. (леу), или по 17,40 фр. за каждый гектаръ. Изъ этихъ статистическихъ данныхъ можно заключить, что, хотя и евреи въ Румыніи арендуютъ въ значительномъ количествѣ земли, все же ихъ нельзя причислить къ единственнымъ виновникамъ существующихъ румынскихъ аграрныхъ отношеній. Въ числѣ арендаторовъ первое мѣсто по всюду, даже въ Молдавіи, этомъ центрѣ еврейскаго населенія, занимаютъ сами румыны. Уже одно это снимаетъ съ евреевъ вину, введенную на нихъ антисемитами и арендаторами-конкурентами.—Ср.: G. D. Creanga, Grundbesitzverteilung u. Bauernfrage in Rumänien, Leipzig, 1907; Verat, La Roumanie et les juifs, Bucarest, 1903; Georg Ivanus, Die rechtlich-geschichtliche Entwicklung des Grundbesitzes und die socialwirtschaftliche Lage der Bauern in Rumänien, Halle, 1905; Constantin Braesko, Le paysan roumain et la question paysanne en Roumanie, Paris, 1906; N. Jorga, Geschichte des rumänischen Volkes, Gotha, 1908; Die Juden in Rumänien. Veröffentlichungen des Bureau für Statistik der Juden, Berlin, 1905; Petorescu-Commène, Etude sur la condition des israélites en Roumanie, Paris, 1905.

Н. Борейскій-Бергфельдъ. 6.

Еврейская энциклопедія, т. III.

Аренда въ талмудическомъ правѣ.—Въ противоположность «законамъ Гаммураби», которые посвящаютъ А. цѣлый рядъ параграфовъ (§§ 42—48 и 60—65), тонко различая при этомъ разные ея виды, въ Моисеевомъ законѣ объ этой формѣ пользованія однимъ лицомъ недвижимымъ имуществомъ другого лица вовсе не упоминается. Можетъ быть, у древнѣйшихъ обитателей Палестины А. не существовала потому, что каждый землевладелецъ дѣйствительно лично обрабатывалъ свой участокъ земли. Во всякомъ случаѣ несомнѣнно, что къ этому идеальному строю именно и стремился библейскій законодатель. При равномѣрномъ распредѣленіи земельной собственности между всѣми гражданами, которое законодатель имѣлъ въ виду упрочить посредствомъ института «юбилейнаго года», такой порядокъ вещей долженъ былъ составлять правило. Съ другой стороны, впрочемъ, покупка и продажа недвижимаго имущества вообще представляли по Моисееву закону въ сущности ничто иное, какъ особый видъ аренды. «Юбилей да будетъ (50-й годъ) у васъ и да возвратится каждый во владѣніе свое... По расчету лѣтъ послѣ юбилея покупай отъ ближняго твоего, по числу лѣтъ урожаявъ онъ продастъ тебѣ. Чѣмъ больше будетъ этихъ лѣтъ, тѣмъ больше назначишь ему цѣну, а чѣмъ меньше этихъ лѣтъ, тѣмъ меньше назначишь ему цѣну, ибо число урожаявъ онъ продастъ тебѣ... Но земля не должна быть продаваема навсегда, ибо Мнѣ принадлежитъ земля» (Лев. 25, 10, 15, 16, 23). То-же самое относится къ куплѣ и продажѣ домовъ, за исключеніемъ находящихся въ укрѣпленныхъ городахъ, каковыя дома по политическимъ соображеніямъ не возвращаются въ юбилейный годъ къ прежнему владельцу (тамъ-же, 29, 30, 31). Законъ Гаммураби различаетъ 4 формы А.: 1) отдачу садовнику пахотнаго или совершенно необработаннаго участка земли для разведенія сада; 2) отдачу садовнику готоваго сада для ухода; 3) отдачу въ А. пахотной земли за вѣстную долю урожая, и 4) то-же за опредѣленное количество продуктовъ, независимо отъ урожая. Римское право не знало различія между А. въ тѣсномъ смыслѣ, наймомъ имуществомъ и личнымъ наймомъ. Всѣмъ этимъ тремъ юридическимъ явленіямъ римское право давало одно общее названіе—«право»—locatio - conduc-

тіо. Однимъ и тѣмъ-же корнемъ (djaga) въ древне-арабскомъ правѣ обозначался личный и имущественный наемъ. Талмудическое же право подобно закону Гаммураби расчленило эти понятія соответственно природѣ cadaго изъ нихъ и даже выработало особую терминологию для каждой формы А. Въ Талмудѣ нанимателемъ, לְשׂוֹרֵךְ , «сокеръ», называется тотъ, кто за пользование чужой вещь платитъ опредѣленную денежную сумму, арендаторомъ же, въ собственномъ смыслѣ этого слова, לְשׂוֹכֵר , «хокеръ», называется лицо, которое вноситъ опредѣленное вознагражденіе locator'у (собственнику) плодами своей аренды безотносительно къ ея доходности. Есть еще третій видъ нанимателя, который называется לְשׂוֹרֵב , «мекаббелъ» или לְשׂוֹכֵרֵי אֶרֶץ , «аристъ», т. е. съемщикъ; онъ, собственно, то-же самое, что и арендаторъ, но отличается отъ послѣдняго тѣмъ, что уплачиваетъ собственнику лишь заранѣе опредѣленную часть изъ чистаго дохода, полученнаго имъ отъ аренды. Въ одной древней Барайтѣ различіе между первыми двумя терминами—Soker и Choker устанавливается слѣдующей краткой формулой: «Какова разница между Soker'омъ и Choker'омъ? Soker пріобрѣтаетъ вещь въ пользование за деньги, а Choker—за плоды» (Тосефта Демай, VI, 2). Такимъ образомъ всѣ основные моменты, опредѣляющіе юридическое понятіе А., а именно, что одно лицо за извѣстное вознагражденіе (деньгами или натурой) предоставляетъ другому пользоваться собственностью, были уже весьма опредѣленно фиксированы въ Талмудѣ, причемъ указанныя три формы А. рѣзко различались одна отъ другой въ правовомъ отношеніи.—Арендное право въ Талмудѣ распадается на слѣдующіе два вида: на арендуземельныхъ участковъ (главнымъ образомъ, поля, קָרְפָּא , или виноградникъ, קָרְפָּא), лежащихъ внѣ городской черты (praedia rustica римскаго права), и на А. городскихъ недвижимостей (praedia urbana римскаго права). Первый видъ аренды изложенъ въ IX главѣ тракт. Баба Меціа въ цѣломъ рядѣ правилъ казуистическаго характера. Прежде всего устанавливается общее положеніе, что по мѣстному обычаю можно пополнять нѣкоторыя детали въ контрактѣ объ А. земли. «Какъ Choker—гласитъ законъ—такъ и Mekabbel обязаны подчиняться мѣстнымъ обычаямъ» Маймонидъ по Мишна, В. Меціа и Гем., 103б; строптиваго арендатора можно даже заставить подчиниться этимъ обычнымъ нормамъ (ibidem; Хошенъ га-Мишпатъ, § 320). Послѣднія касались характера удобрения, пологотя, уборки созрѣвшихъ продуктовъ и ихъ разведенія; лишь въ этихъ предѣлахъ арендаторъ обязанъ былъ подчиняться мѣстному обычаю, стовящему не только на стражѣ интересовъ собственника арендуемой земли, но, повидимому, и интересовъ самой земли, такъ какъ въ разныхъ мѣстахъ Палестины почва нуждалась въ различномъ и весьма тщательномъ уходѣ. Въ остальныхъ же случаяхъ арендаторъ обязанъ былъ стоять на почвѣ договора, въ которомъ должно было быть оговорено все, что входило въ кругъ взаимоотношеній арендатора и locator'a, т. е. собственника арендуемой вещи. Поэтому, не въ примѣръ римскому законодательству, талмудическое право, подобно аттическому, предпочитало арендный договоръ закрѣплять на письмѣ. При этомъ нѣкоторые основные пункты для разныхъ видовъ А. были установлены разъ навсегда, такъ что они сохра-

няли обязательность даже въ томъ случаѣ, если договоръ заключался устно. Если римское право, исходя изъ заявленія Павла, что «locatio-conductio, cum naturalis sit et omnium gentium non verbis, sed consensu contrahitur, sicuti emtio et venditio» (L. I. D. Loc. Cond., 19, 2), требовало при заключеніи договора о наймѣ (а слѣдовательно, и А.) простого соглашенія заинтересованныхъ сторонъ (nudus consensus), то талмудическое право пошло дальше и требовало при заключеніи аренднаго договора уже письменнаго акта. Такой актъ носилъ названіе $\text{לְשׂוֹרֵךְ וְשׂוֹכֵר}$. Содержаніе его не дошло до насъ въ полномъ видѣ: сохранились только отрывки этого акта, изъ которыхъ можно узнать, каковы были обязанности арендатора; о правахъ-же его мы узнаемъ лишь изъ тѣхъ законовъ казуистическаго характера, которые разбросаны въ трактатѣ Баба Меціа, въ главѣ «объ арендѣ».—Въ арендномъ договорѣ арендаторъ давалъ слѣдующія обязательства: 1) «Если я оставлю поле необработаннымъ, то долженъ заплатить по оцѣнкѣ лучшими продуктами» (В. Меціа, 104а) и 2) «я буду пахать и сѣять, косить и вязать снопы, молотить и вѣять, и соберу зерновой хлѣбъ для тебя (хозяина), и тогда ты придешь, и возьмешь половину (или одну треть), а я за мои издержки и труды возьму половину» (или двѣ трети; Баба Меціа, 105а). Но такого рода обязательство могъ, повидимому, дать только Mekabbel, такъ какъ арендная плата здѣсь опредѣляется въ извѣстныхъ доляхъ изъ чистой прибыли; характеръ же договора Choker'a остался неизвѣстнымъ, такъ какъ въ Талмудѣ не сохранилось ни одного отрывка изъ него. Время заключенія аренднаго договора и его прекращенія точно опредѣлялось въ самомъ договорѣ; всякое безпричинное его нарушеніе одной стороной влекло за собой освобожденіе и другой стороны отъ обязательствъ. Однако допускались исключенія изъ этого правила, вызывавшіяся обстоятельствомъ, не зависѣвшими отъ воли контрагентовъ; такъ, напр., если арендаторъ (въ данномъ случаѣ рѣчь идетъ о Mekabbel'ѣ, но слѣдуетъ думать, что это правило распространялось и на Choker'a) умиралъ до истеченія аренднаго срока, то договоръ прекращался; судья же или компетентные люди должны были составить счетъ того, что онъ затратилъ на поле при жизни, и эту сумму locator обязанъ былъ возвратитъ его наслѣдникамъ (Баба Меціа, 109а; Хошенъ га-Мишпатъ, § 329).—Что же касается такъ называемой mercedis remissio, т. е. уменьшенія (сложенія) арендной платы, то этотъ вопросъ въ талмудическомъ правѣ рѣшался на тѣхъ-же основаніяхъ, какъ и въ греческомъ и римскомъ законодательствѣ. Подобно послѣднимъ, талмудическое законодательство требовало для mercedis remissio наличности force majeure, непреодолимой силы, но послѣдняя должна была распространяться и угрожать всей странѣ, а не только одному полю или даже цѣлому округу; въ данномъ случаѣ талмудическій аяконъ является болѣе ригористическимъ, нежели аѳинскій (Corp. inscr., I, стр. 13) или римскій (L. 15, § 7, D. h. t.: frui quod conductu licere), которые разрѣшали mercedis remissio при всякой, даже индивидуальной, наличности непреодолимой силы (Баба Меціа, 105б; Мишна; Хошенъ га-Мишпатъ, § 322; Маймонидъ, Hilchoth Sekiruth, гл. VIII, § 5).—Вотъ нѣкоторые талмудическіе законы объ А. (см. иллюстрацію), переданные въ

той формулировкѣ, какую имъ придали позднѣйшіе (средневѣковые) кодификаторы:

1) Если Choker или Mekabbel заарендовали водоемное поле или рошу, и высохъ источникъ этого поля, или оказались вырубленными деревья, то вопросъ о сложении части арендной платы, въ частности за высохшее поле, рѣшается прежде всего въ зависимости отъ того, есть-ли невдалекѣ рѣка, водою которой можно было-бы орошать это поле, а затѣмъ и отъ того, было-ли первоначально точно указано въ договорѣ состояніе арендуемой недвижимости, напр., поля и источника на немъ, или не указано его, въ первомъ случаѣ mercedis remissio имѣетъ мѣсто, во второмъ—арендная плата должна быть внесена сполна (Баба Меція, 1036).

2) Choker или Soker, заарендованные участки которыхъ поражены саранчой или подверглись пожару, лишь въ томъ случаѣ могутъ требовать сложения части арендной платы, если это бѣдствие явилось всеобщимъ; если же оно случилось только на ихъ участкахъ, или на всѣхъ участкахъ, принадлежащихъ ихъ locator'у, или даже на большинствѣ участковъ даннаго округа, то требовать mercedis remissio они уже не могутъ (Баба Меція, 1056; Маймонидъ, op. et loc. cit., § 5). Въ толкованіи этого мѣста Мишна вавилонскіе талмудисты сильно расходятся въ мнѣніяхъ по вопросу о томъ, можетъ ли вообще имѣть какое-нибудь значеніе величина земельной площади, охваченной бѣдствіемъ, въ отношеніи уменьшенія арендной платы. Равъ Iегуда, напр., утверждалъ, что въ томъ случаѣ, когда арендная плата вносится деньгами (случай Sekiruth), уменьшеніе ея не можетъ имѣть мѣста даже при наличности общаго бѣдствія; но другіе отвергали эту точку зрѣнія, держась въ отношеніи mercedis remissio исключительно принципа территориальной пораженности (ibidem).

3) Choker, снявшій поле (подъ пшеницу) съ обязательствомъ уплатить locator'у за аренду часть своего урожая, долженъ выполнить это обязательство только изъ тѣхъ продуктовъ, какіе онъ самъ получилъ, безотносительно къ тому, хорошаго ли она или дурного качества (Баба Меція, 106а; Маймонидъ, op. et loc. cit., § 6). То-же относится, въ частности, и къ винограду, испортившемуся уже послѣ того, какъ онъ былъ снятъ. Если же pretium за А. виноградики должно быть представлено въ видѣ вина, то въ случаѣ неудовлетворительности его качества locator можетъ требовать, чтобы арендаторъ доставилъ ему вино лучшаго качества, ибо здѣсь предполагается уже личная вина послѣдняго, которая, по толкованію позднѣйшаго глоссатора, могла заключаться, напр., въ томъ, что онъ недостаточно внимательно слѣдилъ за приготовленіемъ вина, употреблялъ нечистую посуду и т. п. (Хошенъ га-Мишпатъ, § 323 съ соответствующей глоссою).

4) Choker, снявшій въ А. поле подъ ячмень, не можетъ засѣвать его пшеницей, ибо пшеница скорѣе истощаетъ землю, нежели ячмень; наоборотъ, снявшій поле подъ пшеницу можетъ на немъ сѣять и ячмень. Такой-же законъ существовалъ и въ отношеніи огороднаго хозяйства, причемъ и тотъ, и другой законы стремились преимущественно уберечь землю отъ хищнической эксплуатаціи человека (Баба Меція, 106б; Мишна; Маймонидъ, op. et loc. cit., § 9). Однако, существовало мнѣніе (главнымъ образомъ среди позднѣйшихъ ученыхъ), что указанный ограничи-

тельный законъ примѣнялся лишь къ Choker'у; съ нимъ Mekabbel могъ и не считаться (ibidem, примѣч. и глоссы).

5) Mekabbel (по Рави, Choker), взявшій въ А. поле на короткій срокъ (меньше семи лѣтъ), не имѣетъ права на немъ сѣять лѣсъ и вырубать растущій на немъ строевой лѣсъ (сикоморы), (Мишна, Баба Меція, 109а). Абаія толковала этотъ законъ въ томъ смыслѣ, что арендаторъ не имѣетъ права вырубать стволы, а пользоваться для своихъ нуждъ вѣтвями деревьевъ можетъ. Рава же и этого права не признавала за нимъ. Только въ томъ случаѣ, если срокъ А. былъ не меньше семи лѣтъ, Mekabbel'ю разрешалось въ первый-же годъ А. сѣять лѣсъ и рубить стволы, ибо въ теченіе аренднаго времени и земля успѣетъ отдохнуть, и лѣсъ заново подняться (Маймонидъ, op. et loc. cit., §§ 3 и 10; Хошенъ га-Мишпатъ, § 325).

6) Если Mekabbel снялъ въ А. поле и оставилъ его невоздѣланнымъ, чѣмъ нанесъ ущербъ locator'у, судьи обязаны приблизительно оцѣнить, сколько могло-бы принести это поле, будучи нормально обработаннымъ; въ зависимости отъ этой оцѣнки Mekabbel уплачивалъ известную денежную сумму locator'у. Это положеніе, очевидно, основывалось на известной части договора, гдѣ Mekabbel прямо заявлялъ: «Если я, обязанный воздѣлывать его (поле), не исполню этого, то уплачиваю тебѣ согласно оцѣнкѣ», וְאִם אֲנִי אֶשְׁכַּח אֶת הַשָּׂדֶה וְלֹא אֶשְׁכַּח אֶת הַשָּׂדֶה כְּשֶׁנֶּחְמָד (Баба Меція, 104а).

7) Если срокъ А. Mekabbel'я приближается къ концу, а хлѣбъ еще не созрѣлъ настолько, чтобы сѣять его и продать, тогда урожаи оцѣняется компетентными лицами на корню, и locator, уплативъ арендатору известную сумму денегъ, согласно ихъ первоначальному договору, оставляетъ его за собой (Хошенъ га-Мишпатъ, § 327; Маймонидъ, op. et loc. cit., § 10).

Рядомъ съ законами объ А. Талмуд удѣляетъ также большое вниманіе юридическому положенію батраковъ, работающихъ на поляхъ и виноградникахъ (М. Баб. Мец., VI и VII). Подробнѣе объ этомъ, какъ и о другихъ видахъ А. недвижимостей, см. Наемъ.—Ср.: S. Mayer, Die Rechte der Israeliten, Athener und Römer in Parallelen dargestellt, II Band, p. 229 sqq.; трактатъ Баба Меція, листъ 103а и сл.; Шульханъ Арухъ, Хошенъ га-Мишпатъ, עֲשָׂרַת שָׁנִים, §§ 320—330; Маймонидъ, Jad ha-Chazakah, Hilchoth Schekiruth, гл. VIII.

Арендт, Ольга—см. Morgensternъ, Ольга.

Арендт, Отто—германскій политическій дѣятель, род. въ 1854 г. Окончивъ берлинскій университетъ, А. сталъ готовиться къ профессорской дѣятельности, но вызванный его книгой «Die vertragsmässige Doppelwährung» (1880) шумъ побудилъ его принять активное участіе въ политической жизни Германіи. Онъ повелъ энергичную кампанію противъ либерализма, въ особенности противъ его экономической формулы «laissez faire, laissez passer». Мало помалу Арендтъ началъ защищать и другіе пункты программы умѣренныхъ прусскихъ юнкеровъ, известныхъ подъ именемъ «свободныхъ консерваторовъ», и сталъ во главѣ созданнаго имъ ферейна для защиты биметаллизма. Съ цѣлью большаго сближенія съ юнкерами А. принялъ христіанство и вмѣстѣ съ депутатомъ Кардорфомъ и гр. Мирбахомъ указалъ консервативной партіи на необходимость введенія имперской колониальной политики въ видахъ большаго развитія нѣмецкой промышлен-

בארץ ישראל אבל בבבל וביוצא מזה שהיא לחם יבול
לסגות מאיוה מין שירצה

שכנ

החוכר

שדה מהבירו לפתח
שבע שנים לא יורענה
פשתו ואין לו בקורת ש

שקמה שבסודציון אותה אינה חזרה לכמה שחית
ער אחר ז' שנים ואפילו נשכח שהשכירו הענפים ב
בערוח ברסוחו אין לו קבלה לז' שנים יכול לזרול
שנה ראשונה פשתו וקרצץ קורת השקמה בין אם

יור לתובח בסוף משנצצה בין אם יור לתובח ב
בשנה שלישית או רביעית קרצצה בשילימו לה ז'
שהיו יגורו לבקיצא ממנה ער שחזרו לבנו שחיתח

בסידר לתובח ופזי רוח לא איירו אלא כחבוי
אבל בקבלות יורענה בקמה שירצה אפילו חור
ז' כיון שיש לו לבעל השדה חלק בו קבל השדה לז'
לזרעה וצמחו בה אילנות כאלוהיו אם יגורו במקו
במקום שאין ראוי לזרעה כמו על המיזר אין לו

בהם כלום אם עלו במקום הראוי לזרעה אם א
אמר שחפץ כמה שיעור בה אילנות אפילו אם לא יע
עלד היה נוטין כמזי לו האילנות ביאלי נטעו זה
ונתן לו שירים כשיצא ממנה אבל אם אמר שיתר
היה חפץ לזרוע נמקום האילנות מנה שחפץ בא
באילנות רואין את האילנות אם היה בעניו שם
יעקרו אותו יהיו ראוי לנטע במקום אחר צריך ל

ליה לז' שנים ויהיו ראוי לנטע במקום אחר ואם
אינו ראוי לנטע אינו נתון לו אלא רמו ענפים

שכנ

המקבל

שדה מהבירו
לזרעה שומשטין והן
מכחישי הקרקע יות

יותר מחיטיו והם רמיה יקרים יותר מזרע חיסין
וזרעה חיסין והצליע ער שנים באלו זרעה שומס
שומשטין או יותר אין המקבל יכול לומר אלו זרע
זרעהיה שומשטין היה נכחש הקרקע יותר וכל לא
היתה עצלחת בזרעה החיסין אם לא שטרחתיה בה

הרכב לשיכר אנכה ל- מחלקר מה שהתורה שלא
נכחש הקרקע זגם אקח היתרון ששון החיסין על
שומשטין אלא יחלקו לפי תיאם אם הוא בקבלות
ויהי לו כל מה שקבל עליו אם הוא כחבירו ולשון
הלמבם המקבל שרה לזרעה שומשטין וזרעה חו

חיסין ועשה חיסין שסויו כמה שהיתה ראוייה לע
לעשות מהשומשטין אין לו עליו אלא תרעומת
עשתה פחות משוה מה שהיא ראוייה לעשות כהסד
מהשימסמין מכלם המקבל כמו שהיא ראוייה לע
לעשות מהשומשטין עשתה חיסין יותר ממה שח
שהיא ראוייה לעשות שומשטין הולקויו לפי מה שח
שהותנח ביניהם אללם ששכר בעל הקרקע

שכנ

מקבל

שהיוע זמנו להסתלק
זוש בשה זרעין שעיניו ל
לא נגמרו או אפילו נגמ

נגמרו ולא הגיע יום השק שיהיה לטובים כמזי
אותן כמה חן שוין עתה ונתן לו בעל השדה רמיהו

בין אל חוכר למחכיר או נכבה לו אלא אם כן עני
עניו בתוכו ובתוספת משמע כבדו חלמה
ועד מחלק בתוספת באל חוכר למחכיר בית הש
השלחין זו אצי מחכיר ממר ויבש הגחד מנכה לז'
זאינו הייב להעמיר אחר כיון ראער לרה אבל אמר
לו סתם בית השלחין אכביר ממר ויבש הגחד צד
צריך להעמיר לו אחר

שכנ

החוכר

שדה בין בפירות בין
במעות ואכלה חכב או צ
גשומה אם מכת מריצה

היא מנכה לו מחכיר ואם אינו מכת מריצה אינו
בנכה ואין זה היא מכת מריצה כגון שלקו רוב הסד
השדות של אותה הקקעה ובאשתיהו ארבע שרות
לארבע ורוחותיה כחכ הלא ידו דהיו צמי שכת מריצה
ולרעת רב אללם לא יר מכת מריצה וכן כתב

אלה הרזל לא לקר רוב שדות של הקקעה אללם של
שלקו כל שדותיו של מחכיר אינו מנכה לו מחכיר
דאמרינו מזלו גרים וכן אם לקר כל שרות של
חוכר אללם שלקו רוב שדות של הקקעה אינו נכח
לו דחלוג במזלו של חוכר ואם המחכיר התנח

עשו לזרעה חיסין ושינה זרעה שעיניו אי שלא
זרעה כלל או שזרעה ולא צמחה ולא זרעה פעם א
אחרת אללם טבא הגב או שיכר דלקו רוב השדות א
אינו מנכה וער מתי חייב ליסבל בה לזרעה פע
פעם אחרת אם לא הצמח כל זמן שראוי לזרעה
באותו מקום

שכנ

החוכר

שדה מהבירו ליתו
לז' כר ובר חיסין לשנה ל
לקחה שהיו חיסין רעות

נותן לה מהרוב כשהיה אפילו לא לקחה במ
בערבר א שלקו העומרים בשה אחר שוקצרו
זאם היו חיסיה ופתי לא יאמר לו אקנה לה מן הש
השוק אלא נותן לו מתוכה בין ופתי בין רעות

בדא שא שניה אבל אם שנה כגון שרתנח עמו סין
שיזרעה חיסין והוא יתן לו בד וכר שעיניו שיקנה
לו מן השק וזרעה שעיניו ולקחה צריך לקנות לו
שעיניו סוכים קבל ממנו כרם ככר וכר סליע
ענבים והקריסו בעדים ככרם אפילו אחר שנבצר

נותן כמ שהו א לא אם קבל ממנו כרם וכר יין וח
והחמיץ בחבית צריך ליתן לו יין סוכ

שכנ

החוכר

שדה מהבירו קמ
שיזרעה שיער לא יהר
יזרעה חיסין שטכחיסין

חשיה יותר וכן אם התנה לזרעה תבואה לא יזר
יזרעה קסנית שטכחיסין את השדה יותר חיסין
יזרעה חשיה קסנית יזרעה תבואה בדא כהב
בחבירות לפי אין לו לשנות מרבר שאינו מכחש לז'
לכר הפכחש כגון משגור לחיסין ומתבואה לק
לקיסנית אבל בקבלות יכול מקבל לשנות לכר

המכחיש אם הוא טוב יותר ואינו יכול לשנות לכר
שהוא שדה פחות אמילום אינו מכחיש כב בדא ב

ности и торговли. Въ 1885 году мерзебургскій округъ избралъ А., какъ свободнаго консерватора, въ прусскій ландтагъ, гдѣ онъ состоитъ его представителемъ и по настоящее время (1908 г.). Въ 1888 году А. сталъ издавать консервативный органъ «Deutsches Wochenblatt». Являясь однимъ изъ лидеровъ правой въ прусскомъ ландтагѣ, А. въ дни канцлерства Каприви нерѣдко прибѣгалъ къ демагогическимъ приемамъ, не стѣсняясь выступать даже на антисемитскихъ митингахъ; однако, онъ воспротивился внесеню въ консервативную программу пункта о необходимости борьбы съ еврейскимъ духомъ, и свободные консерваторы, въ отличіе отъ «нѣмецкихъ консерваторовъ», являются до сихъ поръ принципиальными противниками обновления своей программы антисемитскими требованіями.—Какъ политическій писатель, А. занимаетъ среди консерваторовъ, бѣдныхъ талантами, выдающееся положеніе, и его труды являются теоретическимъ обоснованіемъ главнѣйшихъ требованій современныхъ нѣмецкихъ феодаловъ. Характерно, что А., полемизируя съ либералами, направляетъ свои удары главнымъ образомъ противъ Бамбергера (см.), считая его олицетвореніемъ либерализма.—Кромѣ упомянутого сочиненія, А. написаны: 1) Deutschlands intern. Zahlungsbilanz in d. letzten Jahrzehnt. d. Silberwährung, 1878; 2) Allgemeine Staatsversicherung, 1881; 3) Reichsunfallversicherung, 1881; 4) Restitution des Silbers, 1881; 5) Off. Brief an L. Bamberger, 1882; 6) Bursensteuer und Bursenorganisation, 1885; 7) Ziele d. deutschen Kolonialpolitik, 1886; 8) Währungsstreit in Deutschland, 1886; 9) Erhöhung d. Getreidezölle, 1887; 10) Kaiser Friedrich und Fürst Bismarck, 1888; 11) Streit um die deutsche Emin-Pascha-Expedition, 1889; 12) Gustav Freytag über Kaiser Friedrich, 1889; 13) Fehler unserer inneren Politik seit d. Tode Kaiser Wilhelms I, 1890; 14) Ein deutsch-franz. Bündnis, 1892; 15) Leitfaden der Währungsfrage, 18-e изд., 1898; 16) Bambergers gold. Zeitalter, 1893; 17) Die Silberrenquete, 1894; 18) Geld, Bank und Börse, 1907; 19) Ursache d. Silberentwertung, 1899.—Ср. Kürschner, Deutscher Liter.-Kalender, 1908. С. Л. 6.

Аренсбургъ—г. Лифляндской губ. Эзельскаго уѣзда. По архивнымъ матеріаламъ видно, что въ 1863 г. было всего два еврея; по переписи 1897 г. всего жителей около 4600, среди коихъ 30 евреевъ. 8.

Аренсъ, Луи—оперный пѣвецъ (теноръ); родился въ 1865 г. въ Митавѣ. Сперва учился въ рижской гимназій, затѣмъ поступилъ въ московскую консерваторію, гдѣ изучалъ, между прочимъ, теорію музыки подъ руководствомъ П. И. Чайковскаго. По окончаніи курса консерваторіи (въ 1890 г.) А. пѣлъ въ императорской московской оперѣ, затѣмъ выступалъ въ Берлинѣ, Миланѣ, Туринѣ и въ королевскомъ театрѣ «Covent-Garden» въ Лондонѣ. Онъ написалъ: «The Quartet», дѣтскую пантомиму для оркестра и романсъ «Die Erinnerung» (для тенора).—Ср. Jew. Chr., Dec. 1899. [J. E., II, 88]. 6.

Ареполь, Исаакъ—одинъ изъ выдающихся египетскихъ раввиновъ 17 в.; отличался основательными познаніями и правильностью толкованій. Его рѣшенія помѣщены въ собраніи респонсовъ египетскаго раввина Мордехая Хая га-Леви מורדכיאי חייא גאלי Венеція, 1697, 1756, и сына его Авраама (גאון אברהם), Константинополь, 1716—17). Ученикъ его, Иосифъ Саянъ, часто цитируетъ А.—Ср. Фивы, בנות ישראל, 594. А. Д. 9.

Ареполь, Самуилъ бенъ-Исаакъ бенъ-Иомъ-Тобъ—комментаторъ Библии, жилъ въ Сафедѣ и Салоникахъ въ 16 в. А. авторъ слѣдующихъ сочиненій: «Imroth Eloah» (Божіи реченія), проповѣдей на темы пѣз Пятикнижія (Венеція); Waad le-chachamim (Собраніе мудрецовъ), комментарія къ молитвеннику (Венеція); «Leb chacham» (Сердце мудреца), комментарія къ Экклезиасту (Константинополь, 1586); «Mismor le-thodah (Благодарственный гимнъ), комментарія на Пс. 119 и на 15 «Пѣсней восхожденія» (Schir ha-maaloth—Псалмы 120—134), изд. въ 1576 г.; «Sar ha-maalot» (Князь мира), комментарія на Пѣснь Пѣсней; наконецъ, «Agudath Schemuel» (Коллекція Самуила), пзвлеченій изъ всѣхъ вышеназванныхъ сочиненій (Венеція, 1576).—Ср.: Neubauer, Catal. Bodl., col. 2406; Benjacob, Ozar ha-Sefarim, 7. [J. E. II, 88]. 9.

Аретъ IV (по-арамейски ארת)—набатейскій царь, правившій отъ 9 г. до Р. Хр. до 40 г. послѣ Р. Хр. Въ надписяхъ сохранился слѣдующій полный титулъ его: «Аретъ, царь набатеянъ, другъ своего народа». Будучи наиболее могущественнымъ сосѣдомъ Іудей, А. нерѣдко принималъ участіе въ государственныхъ дѣлахъ послѣдней и неоднократно оказывалъ рѣшающее вліяніе на судьбу ея правителей. Не находясь въ



Бронзовая монета Ареты IV Филодема, царя набатейскаго, съ надписью—«...ארת מלך נבטא...שנת»

(По Vigouroux, Dictionnaire de la Bible).

особенно хорошихъ отношеніяхъ съ Римомъ—римляне ему не довѣряли уже за его прозвище «другъ своего народа», прямо противоположное частымъ тогда титуламъ φιλορωμαιος (другъ римлянъ) и φιλοκαιсар (другъ кесаря),—и признанный Августомъ лишь послѣ долгаго размышленія царемъ набатейскимъ, А. тѣмъ не менѣе, принявъ участіе въ экспедиціи Вара противъ евреевъ въ 4 г. до Р. Хр. (см. Архелай; Варъ) и даже предоставилъ въ распоряженіе римскаго полководца значительное войско. Имѣется, впрочемъ, основаніе предполагать, что отношенія А. къ евреямъ, вѣрнѣе, къ царскому дому Іудей, впоследствии стали болѣе дружественными:—Иродъ Антипась женился на дочери А. Однако, именно этотъ бракъ привелъ къ войнѣ между зятемъ и тестемъ: Иродъ воспыкалъ роковой страстью къ своей свояченицѣ Иродіадѣ и ради нея удалилъ отъ себя жену свою; это возбудило ненависть набатейскаго царя. Затѣмъ у нихъ возникъ споръ изъ-за границъ Гилеада, что повело къ открытой войнѣ. Въ сраженіи между обоими войсками Иродъ Антипась былъ разбитъ и былъ бы окончательно уничтоженъ своимъ соперникомъ, если бы его не спасло вмѣшательство Рима: противно интересамъ римлянъ было допускать слишкомъ значительное усиленіе А. Императоръ Тиберій

приказалъ спрійскому намѣстнику Вителліо наказать А. за его своеволие. Исполненію этого повелѣнія помѣшала, впрочемъ, смерть императора въ 37 г.—Аретъ IV, вѣроятно, тожественъ съ тѣмъ царемъ, дамасскій намѣстникъ котораго собирався арестовать апост. Павла во время его миссіонерскаго путешествія (II Кор., XI, 32). Въ параллельномъ мѣстѣ (Дѣян., IX, 23 и сл.) упоминается, что дамасскіе евреи собирались даже умертвить Павла, причѣмъ А. пытался, по просьбѣ ихъ, схватить апостола. Изъ этого вытекаетъ, что евреи пользовались, повидимому, значительнымъ вліяніемъ въ Набатей; они, съ другой стороны, были весьма озабочены вопросомъ, какъ избѣгнуть столкновения съ тѣмъ-же Павломъ, который былъ въѣдъ римскимъ гражданиномъ.—Ср.: A. von Gutschmid, у Euting'a, Nabatäische Inschriften, p. 84, 1885; Schürer, Gesch., I, 617—619 и цитированная имъ литература; P. Ewald, въ Realencyclor. für protest. Theologie, 3 изд., I, 795 и сл.; Wilcken, у Pauly-Wissowa, Realencyclor., s. v.; также новозавѣтные комментарии къ цитированнымъ текстамъ. [Статья L. Ginzberg'a, въ J. E. II, 89].

2.

Арзонъ, Іосифъ—одинъ изъ каббалистовъ второй половины 16 в., ученикъ Исаака Лурія. Его каббалистическія замѣтки находятся въ рукописи въ библиотекѣ Монтефиоре въ Рамсейтѣ, cod. № 365, fol. 41.—Ср. Catal. Hirschfeld, s. v.

А. Д. 9.

Ари (ארי, «левъ»).—Подъ этимъ именемъ извѣстенъ р. Исаакъ бенъ-Соломонъ Ашкинази Лурія, отецъ новѣйшей каббалы. Имя А. Р. И («Ари») составлено изъ начальныхъ буквъ словъ: אריזת אבירי אלהים (божественный р. Исаакъ) или אריזת אבירי אלהים (р. Исаакъ Германскій). А. родился въ Иерусалимѣ, въ 1536 г., и ум. въ Сафедѣ, въ 1572 г. Онъ потерялъ отца въ дѣтствѣ, а принявшій его къ себѣ богатый дядя Мардехай Фрапсисъ, каирскій откупщикъ податей, пригласилъ ему въ учителя лучшихъ еврейскихъ ученыхъ, подъ руководствомъ которыхъ А. ревностно изучалъ раввинскую литературу. 15-ти лѣтъ онъ женился на своей двоюродной сестрѣ. Вполнѣ обеспеченный матеріально, онъ могъ безпрепятственно продолжать изученіе талмудической письменности. Въ 22 года А. познакомился съ Зогаромъ, впервые напечатаннымъ незадолго до того, и съ тѣхъ поръ сталъ вести отшельнической образъ жизни. Онъ поселился на берегу Нила въ заброшенной хижинѣ и жилъ тамъ семь лѣтъ, всецѣло отдаваясь размышленіямъ. Свою семью онъ посѣщалъ только по субботамъ, говорилъ крайне мало, и то исключительно по-еврейски. Такой образъ жизни не могъ не оказать вліянія на человѣка, одареннаго отъ природы сильнымъ воображеніемъ. А. сдѣлался ясновидящимъ и сталъ вести частыя бесѣды съ пророкомъ Іліей, который посвятилъ его въ тайны міра. А. утверждалъ, что во время сна его душа возносится на небо и бесѣдуетъ тамъ съ великими учеными прошлыхъ вѣковъ. Въ 1569 году А. переселился въ Палестину, и послѣ недолгаго пребыванія въ Иерусалимѣ, гдѣ его новыя каббалистическія возрѣнія не имѣли, повидимому, большого успѣха, поселился въ Сафедѣ. Здѣсь вокругъ него образовался кружокъ каббалистовъ, которымъ онъ сообщилъ то ученіе, которое легло въ основаніе построенной имъ новой системы міра. Къ этому кружку принадлежали Моисей Кардаверо, Соломонъ Алкабицъ, Іосифъ Каро, Моисей Алшехъ, Ілія де Видасъ, Іосифъ Хагивъ, Элиша

Галадія и Моисей Бассола. Они сходились по пятницамъ и каждый изъ нихъ исповѣдывался въ своихъ грѣхахъ. Вскорѣ у А. образовалось два разряда учениковъ: новичковъ, которымъ онъ излагалъ элементарную каббалу, и посвященныхъ, которымъ сообщалъ свое тайное ученіе и священныя формулы для вызыванія духовъ. Самымъ извѣстнымъ изъ этихъ посвященныхъ былъ Хаимъ Виталь изъ Калабріи, душа котораго, по словамъ учителя, не была запятана грѣхомъ Адама. Вмѣстѣ съ нимъ А. посѣщалъ гробницу р. Симона бенъ-Иохан и другихъ выдающихся танаевъ. Мѣсто находженія этихъ гробницъ открывалъ ему его постоянный руководитель, пророкъ Ілія. Каббалистическій кружокъ А. постепенно разросся и превратился въ религиозную общину, весь ритуаль которой находился подъ вліяніемъ мистическихъ ученій ея основателя. По субботамъ А. одѣвалъ четыре бѣлыхъ одежды, что должно было символизировать четыре буквы неизреченнаго имени Бога. Его послѣдователи видѣли въ немъ святого чудотворца, самъ же онъ считалъ себя Мессіей изъ колѣна Іосифа, предшественникомъ Мессіи изъ дома Давида. А. передавалъ свое ученіе устно и самъ ничего не написалъ, за исключеніемъ нѣсколькихъ каббалистическихъ стихотвореній на арамейскомъ языкѣ, составленныхъ для чтенія по субботамъ. Изложеніемъ его каббалистической системы мы обязаны его ученику Хаиму Виталю. Онъ собралъ всѣ записи чтеній А., сдѣланныхъ его учениками, и написалъ по нимъ многочисленные сочиненія, самымъ значительнымъ изъ которыхъ является «Ez Chajim» (Древо жизни) въ 6 частяхъ. Сначала это сочиненіе обращалось въ рукописномъ видѣ, и каждый изъ учениковъ А. долженъ былъ обзавестись подѣ страхомъ отлученія съдѣти за тѣмъ, чтобы ни одна копія драгоценной книги не попала въ другія страны. Такимъ образомъ, въ теченіи долгаго времени всѣ рукописи ея оставались въ Палестинѣ. Наконецъ, одна изъ нихъ попала въ Европу и была напечатана Сатановымъ въ 1772 г. въ Жолкиевѣ. Въ этомъ сочиненіи излагаются какъ основанная на Зогарѣ спекулятивная каббала, (קבלה פנימי), такъ и практическая или магическая каббала (קבלה חיצוני), творцомъ которой былъ А.—Особенности спекулятивной каббалы А. составляютъ его опредѣленіе сефиротъ и теорія посредствующихъ дѣятелей, которыхъ онъ называетъ «парцуфимъ» (отъ *פרצופון*—лицо). До сотворенія міра Энь-Софъ («Безконечный») наполнялъ, по ученію А., все безпредѣльное пространство. Когда Энь-Софъ рѣшилъ создать міръ для того, чтобы его атрибуты, отдѣлившись отъ него, проявили все свое совершенство, Энь-Софъ ушелъ въ себя или, чтобы употребить каббалистическое выраженіе, «ограничилъ себя», *נצח למ נצח* (буквально—сжался). Отъ этого самоограниченія произошелъ «безконечный свѣтъ». Послѣ того, какъ безконечный свѣтъ въ свою очередь, сконцентрировался, въ центрѣ его явилось пустое пространство, окруженное десятью кругами или «сосудами», *עולם*,—«сефиротъ»; посредствомъ ихъ безконечныя реальности, образующія въ сущности абсолютное единство, могли явиться въ своемъ разнообразіи, ибо конечное не имѣетъ самостоятельнаго существованія. «Безконечный свѣтъ» не совѣмъ, однако, покинулъ центръ. Тонкій свѣтлый «каналъ», *נתיב*, проходитъ черезъ всѣ круги и проникаетъ въ центръ. Три вѣншихъ

круга, которые ближе къ Энь-Софу и субстанціи которыхъ, благодаря этому, чище, чѣмъ субстанціи остальныхъ круговъ, были въ состояніи выдержать свѣтъ, остальные же шесть не выдержали его и «разбились». Было, поэтому, необходимо удалить ихъ отъ источника свѣта. Для этой цѣли сефиротъ были передѣланы въ «лики» (parzufim). Первая сефира, Кетеръ, была преобразована въ потенциально существующія три головы макропросопона (רַמְזַם יָחַד, длиннолицый). Вторая сефира, Хохма, была преобразована въ активное мужское начало, носящее название «отца», מַלְאָךְ; третья сефира, Бина,—въ пассивное женское начало, носящее название «матери», מְאֵרָה; шесть допущенныхъ сефиротъ были преобразованы въ мальчиковъ (רַמְזַם יְרֵמִי)—продуктъ мужского активного начала и женскаго пассивнаго начала. Десятая сефира, Малкутъ, была преобразована въ дѣвочку (מַלְאָךְ). Такой порядокъ творенія былъ абсолютно необходимъ. Еслибы Богъ съ самаго начала создалъ эти лики вмѣсто сефиротъ, то въ мірѣ не было бы зла и, слѣдовательно, не было бы мѣста воздаянію за добрые и злые поступки, ибо источникъ зла—въ разбитыхъ сефиротъ или сосудахъ, свѣтъ же Энь-Софа производитъ одно только добро. Эти пять ликовъ находятся въ каждомъ изъ четырехъ существующихъ міровъ: въ «мірѣ эманации» (אֵלֶּיךָ הַמִּדְּבָרִים), въ «мірѣ творенія» (הַמַּעֲשֵׂי), въ «мірѣ созданія формъ» (הַמְּשֻׁבָּה) и въ материальномъ мірѣ, «мірѣ дѣйствія» (הַמַּעֲשֵׂי הַמְּשֻׁבָּה).—Трудно сказать, насколько вся эта фантастическая космогонія понималась буквально и насколько—иносказательно. Нужно, впрочемъ, замѣтить, что самъ Хайимъ Виталь предостерегаетъ отъ буквальнаго пониманія этихъ образовъ. Остается, однако, подъ сомнѣніемъ, дѣлалъ ли онъ это чистосердечно или только для того, чтобы не вступить въ слишкомъ рѣзкое столкновеніе съ установившимся въ еврействѣ догматомъ безтѣлесности Бога. Впрочемъ, всего определеннаго отношенія къ этому вопросу.—Система психологіи А., на которой основана его практическая каббала, тѣсно связана съ его метафизическимъ ученіемъ. Эманацией пяти ликовъ являются пять душъ: Нефешъ, Руахъ, Нешама, Хаия, Тихида. Первая изъ нихъ—самая низшая, а послѣдняя—самая высшая душа. Душа человѣка есть связующее звено между конечнымъ и безконечнымъ; отсюда—присущее ей природѣ разнообразіе. Всѣ души людей были созданы одновременно съ сотвореніемъ различныхъ органовъ Адама. Такъ какъ существуютъ высшіе и низшіе органы, то существуютъ также соответственно тѣмъ органамъ, одновременно съ которыми онѣ были созданы, высшія и низшія души. Есть душа мозга, души глазъ, души рукъ и т. д. Всякая душа человѣка есть «искра» (נִשְׂמָת) Адама. Грѣхъ перваго человѣка повелъ къ смѣшенію различныхъ разрядовъ душъ: высшія смѣшались съ низшими, добрыя съ злыми, такъ что даже самая чистая душа получила примѣсь зла или, какъ выражается А., элемента «шелухи» (שֵׁלֶחַ). Отъ низшихъ разрядовъ душъ произошли язычники, отъ высшихъ—евреи. Но вслѣдствіе смѣшенія, происшедшаго послѣ грѣха Адама, первые не вполне лишены первоначальнаго добра, а послѣдніе не совсѣмъ свободны отъ грѣха. Это состояніе смѣшенія, которое является непрерывнымъ импульсомъ къ грѣху, прекратится съ пришествіемъ Мессіи, который

установитъ систему міра на новыхъ началахъ. До тѣхъ поръ человѣческая душа, по причинѣ своего несовершенства, не можетъ вернуться къ своему источнику, осуждена странствовать и селиться не только въ людяхъ и животныхъ, но и въ неодушевленныхъ предметахъ, напр., въ деревьяхъ, рѣкахъ и камняхъ. Къ этому ученію о переселеніи душъ Ари присоединяетъ теорію оплодотворенія (רִבּוּי). По этой теоріи достигшая очищенія душа, по нерадѣнію не исполнившая какой-нибудь религіозной обязанности во время своей земной жизни, должна вернуться на землю и соединиться съ душою живущаго человѣка, дабы, исполнивъ эту обязанность, исправить ущербъ, причиненный ей нерадѣніемъ. Затѣмъ душа человѣка, освободившагося отъ грѣха, возвращается опять на землю для того, чтобы поддержать слабую, не доросшую до своей задачи душу. Однако, это соединеніе, которое въ состояніи простирается одновременно и на три души, можетъ имѣть мѣсто только между душами однородными, т. е. между тѣми душами, которыя являются искрами одного и того-же органа Адама. Разсѣяніе еврейскаго народа имѣетъ цѣлью спасти души людей, и очищенная душа евреевъ соединяется съ душами людей другихъ народовъ для того, чтобы освободить ихъ отъ демоническихъ вліяній. Согласно ученію А., каждый носитъ на своемъ лицѣ знакъ, по которому можно узнать природу его души, достигнутую ею степень совершенства и разрядъ, къ которому она принадлежитъ; затѣмъ отношеніе между нею и высшимъ міромъ; далѣе, переселенія, уже совершенныя ею и тѣ средства, которыми она можетъ способствовать установленію новой духовной системы міра; далѣе, какимъ образомъ она можетъ быть освобождена отъ демоническихъ вліяній и, наконецъ, къ какой душѣ она должна присоединиться, чтобы сдѣлаться совершенно чистой, причемъ это соединеніе можетъ быть достигнуто посредствомъ опредѣленныхъ заклинаній.—А. внесъ свою мистику и въ ритуаль. Всякое религіозное предписаніе имѣетъ, по его взгляду, мистическое значеніе. Суббота со всѣмъ ея религіознымъ ритуаломъ разсматривалась имъ, какъ общеніе Божества съ людьми; всякая составная часть субботняго ритуала вліяетъ, по его воззрѣніямъ, на высшіе міры. Каждое слово, каждая буква установленныхъ молитвъ скрыто содержитъ въ себѣ имена Бога, которыя должны быть предметомъ благочестивыхъ размышленій, לְמַעַן, во время молитвы. Онъ ввелъ новые мистическіе обряды; кодексъ этихъ обрядовъ носитъ названіе «Schulchan aruch schel Ari».—Эта тенденція замѣнить іудаизмъ талмудическій іудаизмомъ мистическимъ, тенденція, противъ которой предостерегалъ Ари его учитель каббалы Давидъ ибнъ-Аби Зимра, еще болѣе усилилась послѣ смерти А. Его ученики, давшие ему имена «святого» и «божественнаго», еще больше погрузились въ мистицизмъ и проложили дорогу джемессіи Саббатаю Цеви.—Ср.: Соломонъ Шелемизль бенъ-Хайимъ, Schibche ha-Ari, Korzec, 1783; Orchoth Zaddikim, Ливорно, 1783; Нафтали Герцъ бенъ-Яковъ Эльхананъ, Toledo ha-Ari, напечатано вмѣстѣ съ Emek ha-Melech, Амстердамъ, 1648; Хайимъ Когенъ, Maase ha-Ari, въ введеніи къ его Mekor Chajim, ib., 1655; Sefer Sede ha-Ari, ib. 1720; Maase Nissim schel ha-Ari, ib., 1720; Azulai, Schem ha-Gedolim, I, 104; Conforte. Kore ha-Doroth, 406; Rossi, Dizionario, стр. 186; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 1133; D. Ch.

Ginsburg, The Kabbalah, стр. 134, Лондонъ, 1865; Grätz, IX, 436 и сл.; Финъ, Keneseth Israel, 630. [Ст. J. Broudé, въ J. E. VIII, 210—212]. 5. **Ариманъ**—см. Авеста.

Аристей—фигтивный авторъ сохраненнаго намъ «Послания» къ (тоже фиктивному) Филократу, предполагаемому брату автора. О самомъ А. говорится въ посланіи мало: онъ представленъ сановникомъ (§ 40 и 43) египетскаго царя Птолемея Филадельфа (287—245 до Р. X.), что было необходимо для убѣдительности фикции объ его миссии къ первосвященнику Элеазару. Онъ представленъ, далѣе, язычникомъ (§ 16), спрашивающимъ Элеазара и толковниковъ о смыслѣ іудейскихъ законовъ (§§ 129 и 306); это отчасти вытекало изъ первой фикции, но и независимо отъ нея было желательно въ виду апологетической тенденціи всего сочиненія. Объ его истинной датировкѣ рѣчь будетъ ниже.

1. *Содержаніе посланія.*—Обращаясь къ своему брату Филократу и воздавая хвалу его любознательности, авторъ общаетъ датѣ ему «достопамятный рассказъ о своей встрѣчѣ съ Элеазаромъ, первосвященникомъ іудеевъ» (§§ 1—8). Дѣло произошло такъ. Деметрій Фалерскій, завѣдывающій бібліотекой царя Птолемея Филадельфа (объ этой ошибкѣ см. ниже, § 2) обратилъ вниманіе своего государя на цѣнность еврейскаго Закона; на предложеніе царя приобрѣсти его для бібліотеки, онъ отвѣтилъ, что предварительно слѣдовало бы его перевести. Такъ-то въ умѣ царя возникла мысль отправить посольство къ Элеазару (§§ 9—11). Но тутъ А. напомнилъ ему, что это посольство врядъ ли будетъ приятно Элеазару, пока не освобождены тѣ 150.000 евреевъ, которыхъ нѣкогда взялъ въ плѣнъ Птолемей Сотеръ, отецъ царя, и которые теперь служатъ рабами его подданныхъ. Царь охотно согласился ихъ выкупить, а заодно и прочихъ рабовъ—евреевъ, что обошлось ему въ 660 слишкомъ талантовъ (около милліона р.; §§ 12—27). Послѣ этого великодушнаго поступка, онъ поручилъ Деметрію войти къ нему съ ходатайствомъ о переводѣ еврейскихъ книгъ, текстъ коего сообщается (§§ 28—32). На основаніи этого ходатайства онъ написалъ письмо первосвященнику Элеазару съ увѣдомленіемъ объ освобожденіи рабовъ—евреевъ и съ просьбой, чтобы онъ выбралъ «пожилыхъ людей хорошей жизни, знающихъ законъ и способныхъ перевести его, по шести отъ каждаго колѣна, дабы установить текстъ по согласію большинства». Къ этому письму онъ прибавилъ роскошные дары для іерусалимскаго храма—подробно описанные Аемъ §§ 51—82—и отправилъ передать письмо и дары начальника тѣлохранителей Андрея и нашего Ачаея (§§ 33—40), за что получилъ благодарный и благодарный отвѣтъ Элеазара съ поименованіемъ избранныхъ 72 толковниковъ (§§ 41—50). Сообщивъ вкратцѣ о своемъ путешествіи въ Іерусалимъ, А. даетъ описаніе храма и его службы, затѣмъ крѣпости, города и всей страны (§§ 83—120); послѣ того онъ характеризуетъ избранныхъ толковниковъ и подробно передаетъ содержаніе своего разговора съ Элеазаромъ, касавшагося причины запрещенія Израилю потреблять въ пищу извѣстныхъ животныхъ (§§ 121—170). Когда А. съ толковниками прибылъ въ Александрію, они были немедленно, вопреки обычаямъ египетскаго двора, приняты царемъ, и притомъ съ большимъ почетомъ; затѣмъ царь пригласилъ ихъ къ столу, который былъ приго-

товленъ согласно іудейскимъ правиламъ. Это приглашеніе царь повторялъ и въ теченіе слѣдующихъ шести дней; каждый разъ передъ ѣдой онъ обращался къ десяти изъ гостей съ вопроса-ми, касающимися царской этики, на которые получалъ отвѣты, исправно сводившіеся къ благочестію, какъ основанію всѣхъ царскихъ добродѣтелей (§§ 171—300). Затѣмъ, по прошествіи трехъ дней, Деметрій отправился съ толковниками на лежавшій передъ Александріей островъ Фаросъ, и тамъ состоялся переводъ Закона. Методъ былъ слѣдующій: путемъ совместной бесѣды толковники вырабатывали единый греческій текстъ, который и записывался Деметріемъ. Черезъ семьдесятъ два дня переводъ былъ оконченъ. Тогда Деметрій созвалъ александрійскую еврейскую общину и прочелъ ей переводъ. Всѣ отозвались о немъ съ большой похвалой и попросили, чтобы экземпляръ перевода былъ данъ также ихъ начальникамъ. Послѣ прочтенія жрецы, старѣйшины какъ толковниковъ, такъ и общины, и начальники послѣдней собрались вмѣстѣ и постановили признать переводъ дѣйствительнымъ на всѣ времена и предать проклятію каждаго, кто произведетъ въ немъ прибавленіе или поправку. Затѣмъ переводъ былъ прочитанъ царю; онъ былъ пораженъ мудростью законодателя и выразилъ удивленіе, что ни одинъ греческій писатель не упомянулъ о его твореніи. Деметрій объяснилъ это волей Бога, строго каравшаго тѣхъ, кто—подобно историку Теопомпу и трагикку Теодекту—позволялъ себѣ заимствования изъ Закона. Послѣ этого отвѣта толковники были милостиво и съ богатыми дарами, какъ для нихъ самихъ, такъ и для Элеазара, отпущены на родину (§§ 301—320).

2. *Датировка.*—Согласно фикціи автора пришлось бы признать временемъ посланія правленіе египетскаго царя Птолемея II Филадельфа (287—245 до Р. X.), точнѣе—такъ какъ въ письмахъ Элеазара посылается поклонъ также его сунругѣ и сестрѣ, царицѣ Арсиноѣ—то время, когда эта Арсиноа была царицей Египта. А такъ какъ Арсиноа воцарилась между 278 и 274 годами и умерла въ 270 (Bouché-Leclercq, Histoire des Lagides, I, 180), то и время посланія суживается до размѣровъ неполнаго десятилѣтія.—Но эта датировка должна быть признана совершенно фиктивной: въ настоящее время всѣми признано, что посланіе Аристея представляетъ простую фальсификацію болѣе поздняго времени. Доказательствами являются встрѣчающіеся въ посланіи анахронизмы и прочія погрѣшности противъ исторіи. Перечислимъ главныя изъ нихъ: 1) Руководящую роль въ дѣлѣ перевода Закона играетъ въ посланіи Деметрій Фалерскій. На самомъ дѣлѣ этотъ замѣчательный человекъ былъ приближеннымъ Птолемея I Сотера, которому онъ совѣтовалъ не лишать престолонаслѣдія своего старшаго сына (отъ Евридики), Птолемея Керавна, въ пользу младшаго, Птолемея, впоследствии прозваннаго Филадельфомъ. Птолемей I его не послушался, и Птолемей II тотчасъ послѣ своего восшествія на престолъ удалилъ Деметрія въ провинцію впрямь до рѣшенія его участи, гдѣ онъ вскорѣ и умеръ. Это сообщаетъ Лазартій Диогенъ (V, 78) съ ссылкой на безусловно достовѣрнаго свидѣтеля, церинатетика Гермиппа. Очевидно, авторъ посланія спуталъ перваго Птолемея съ вторымъ.—2) Въ числѣ царскихъ гостей за трапезой во время бесѣды съ толковниками авторъ посланія упоминаетъ также философа

Менедема Эретрійскаго (§ 201). Этотъ философъ, дѣйствительно, на старости лѣтъ, будучи правителемъ своего родного города, бывалъ посломъ у Птолемея I Сотера; вскорѣ послѣ битвы у Лисимахи (278 г.) онъ отправился къ Антигону и у него умеръ добровольной смертью, вовсе не доживъ до того времени, которое предполагается въ посланіи (Заэртгн Діог., II, 42). Такимъ образомъ, и здѣсь Птолемей I спутанъ съ Птолемеемъ II.—3) Встрѣчая толковниковъ, царь говоритъ имъ, что этотъ день для него праздничный, такъ какъ совпадаетъ съ годовщиной его морской побѣды надъ Антигономъ (§ 180). Между тѣмъ, исторія знаетъ только объ одной морской битвѣ между Птолемеемъ II и Антигономъ Гонатомъ; это—битва при Косѣ (ок. 263 г.), а въ этой битвѣ флотъ Птолемея былъ разбитъ Антигономъ. Правда, Нисе старается спасти авторитетъ посланія предположеніемъ, что Птолемей до косскаго пораженія одержалъ морскую побѣду надъ Антигономъ, годовщина котораго и праздновалась въ Александрии (Geschichte der griechischen und makedonischen Staaten, II, 130), но это предположеніе дѣлу не помогаетъ, такъ какъ вся македонско-египетская война состоялась въ 270—260 г., т. е. послѣ смерти царицы Арсинои, которая, однако, предполагается живой въ нашемъ посланіи. 4) Дважды авторъ выдаетъ себя, говоря объ эпохѣ Птолемея II Филадельфа, какъ о времени прошедшемъ, и забывая, такимъ образомъ, что онъ самъ себя выставлялъ его сановникомъ. Это а) въ § 28: «онъ (Птолемей II) приказалъ Деметрію войти къ нему съ прошеніемъ относительно переписки еврейскихъ книгъ. Дѣло въ томъ, что все при этихъ царяхъ велось посредствомъ указовъ съ большою тщательностью». Предательское прошедшее время (*διφικετο*) было въ послѣдствіи у Евсевія (который въ своей Praeparatio evangelica, VIII, 2, 5 выписываетъ наше мѣсто) замѣнено настоящимъ—*διολεξετα*: очевидно, онъ замѣтилъ допущенную авторомъ посланія несообразность. Равнымъ образомъ б) въ § 182 говорится о введенномъ Птолемеемъ Филадельфомъ придворномъ обычаѣ, «который соблюдается, какъ тебѣ извѣстно, и понынѣ»; и здѣсь, такимъ образомъ, время жизни автора предполагается болѣе позднимъ, чѣмъ время Филадельфа.—Напротивъ, указанная Вендландомъ въ § 41 улика врядъ ли доказательна. Здѣсь Элеазаръ посылается царю поклонъ въ обычной формулѣ: «если здравствуешь ты, царица Арсиноа, твоя сестра и твои дѣти, то это мнѣ пріятно и отраднo». Отсюда Вендландъ выводитъ заключеніе, что авторъ посланія не зналъ о бездѣтности Арсинои. Но онъ вовсе не называетъ «дѣтей» царя Птолемея дѣтьми Арсинои Филадельфы, и мы имѣемъ полную возможность отнести его слова къ дѣтямъ Птолемея II отъ его первой жены, Арсинои Лсимаховой, которые были тогда еще малолѣтними.

Если, такимъ образомъ, апокрифичность посланія не можетъ подлежать сомнію, то возникаетъ вопросъ о времени жизни его автора. Еще недавно терминами *ad quem* считались Аристубулъ и Евполемъ, о которыхъ полагали, что они пользовались нашимъ посланіемъ; теперь, однако, отъ нихъ приходится отказаться. Что касается Аристубула (см.), то полагали, что его комментарий на Пятикнижіе, отчасти сохранившійся въ экскертахъ позднѣйшихъ писателей, былъ написанъ около 100 г. до Р. X., м. пр. и на основаніи А-ва посланія. Тутъ почти все гадательно.

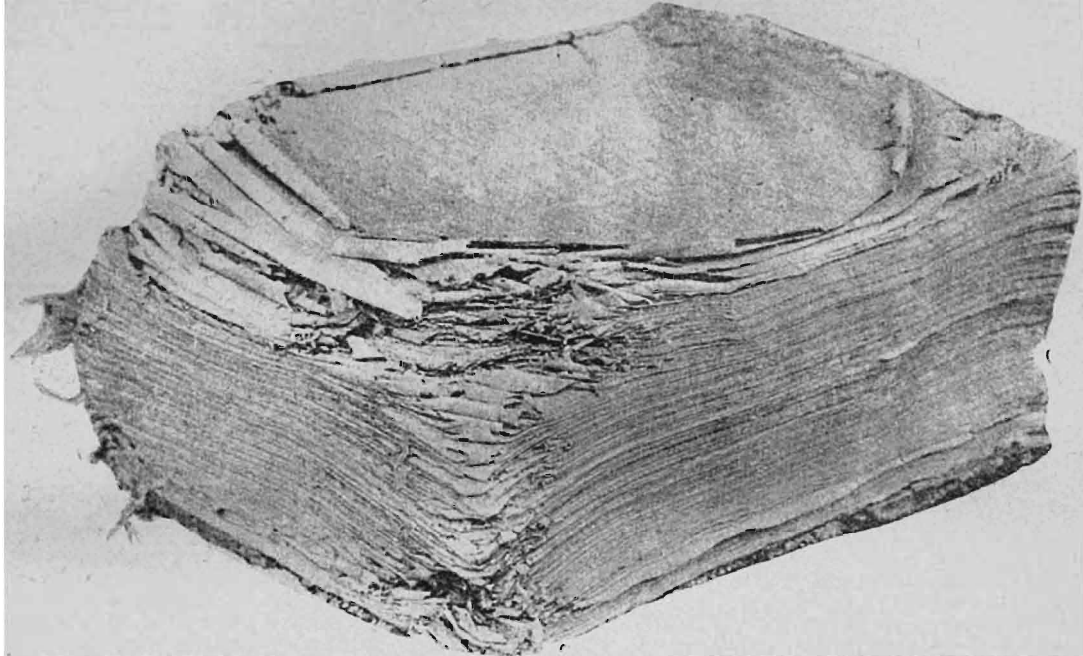
Такъ, Gercke (Pauly-Wissowa, II, 918) оспариваетъ зависимость Аристубула отъ А-я (однако, наврядъ ли правильно; ср. Freudenthal, Hellenistische Studien, I, 167); вполнѣ проблематичнымъ является время жизни Аристубула; наконецъ, Elter (Gnomica, III, 155 сл.) считаетъ даже весь его комментарий фальсификаціей императорской эпохи. Пусть это—чрезмѣрный скептицизмъ; однако всѣ эти соображенія, вмѣстѣ взятая, доказываютъ, что пользоваться Аристубуломъ для опредѣленія времени нашего посланія нельзя. Нѣсколько лучше обстоитъ дѣло съ Евполемомъ, время жизни котораго, засвидѣтельствованное убѣдительною синхронизмомъ, наврядъ ли допускаетъ сомніе. На бѣду нельзя вполнѣ доказать, что его сохранившіяся письма написаны подъ влияніемъ нашего посланія; такимъ образомъ, первымъ писателемъ, несомнѣнно пользовавшимся А-еемъ, является Филонъ, а этотъ терминъ остается для времени жизни нашего автора огромнымъ просторъ въ цѣлыхъ три столѣтія. Что-бы до нѣкоторой степени его сузить, прибѣгли къ предположенію, что описанное въ посланіи состояніе Палестины, не согласуемое съ эпохой Птолемея Филадельфа, относится къ эпохѣ автора (Wendland). Предположеніе было бы пріемлемо, еслибы описаніе этого состоянія давало цѣльную и исторически для какой бы то ни было эпохи правильную картину; между тѣмъ, именно этого-то мы не замѣчаемъ. Такъ, авторъ называетъ въ числѣ принадлежащихъ къ Иудейскому государству гаваней Аскалонъ и Птолемаиду (§ 115), которыя никогда въ его составъ не входили, чего нашъ ученый авторъ не могъ бы не знать, еслибы онъ описывалъ современную ему эпоху. Итакъ, онъ здѣсь архаизируетъ точно также, какъ и въ описаніи птолемеевскаго Египта. Очевидно, онъ имѣлъ въ виду противопоставить этому послѣднему свободное Иудейское государство въ эпоху наибольшаго расцвѣта хасмонейской династіи; этотъ расцвѣтъ, поэтому (вторая половина 2-го вѣка), можетъ быть рассматриваемъ лишь, какъ *terminus post quem* для нашего автора. Самый ранній *terminus ad quem* получается, повидимому, при разборѣ вышеуказанной (ш. 46) оплошности. Если авторъ говорить о введенномъ Птолемеемъ обычаѣ, что онъ «соблюдается, какъ тебѣ извѣстно, и понынѣ» (§ 182), то подъ этимъ «понынѣ» можетъ очевидно разумѣться лишь эпоха самостоятельности Египта при Птолемеяхъ. Такимъ образомъ приблизительнымъ временемъ посланія будетъ эпоха послѣднихъ Птолемеевъ, т. е. первая половина перваго вѣка до Р. X.

3. *Характеръ посланія.*—Признаніе посланія апокрифичнымъ выясняетъ намъ заодно и цѣль его составленія: таковой очевидно было возвеличеніе еврейскаго Закона вообще и его греческаго перевода въ особенности. Возвеличеніе Закона вообще достигается 1) предположеніемъ, что мысль объ его переводѣ возникла у Деметрія Фалерскаго и у царя Птолемея Филадельфа; 2) описаніемъ тѣхъ жертвъ, которыя царь принесъ для осуществленія этой своей мысли, и притомъ принесъ не только безропотно, но даже «съ радостью» (§ 20). Одинъ лишь предварительный даръ Элеазару—выкупъ плѣнныхъ евреевъ—обошелся царю въ 700 приблизит. талантовъ; если къ этому прибавить дары въ іерусалимскій храмъ—столъ изъ массивнаго золота (§ 57), золотые и серебряные кратеры, 5000 драгоценныхъ камней, которые вмѣстѣ съ работой въ пять разъ

превышали издержки на золото (§ 28), затѣмъ дары какъ каждому изъ толковниковъ, такъ и самому Элеазару (§ 319 сл.), и, наконецъ, издержки на путешествие толковниковъ въ Александрію и обратно и на ихъ содержаніе въ Александрію, то получится расходъ въ нѣсколько тысячъ талантовъ, что при ежегодномъ царскомъ доходѣ прил. въ 10000 талантовъ (Beloch, Griechische Geschichte, III, I, 343 сл.) представлялось бы безумною расточительностью, тѣмъ болѣе, если сообразить, что царь могъ достигнуть своей цѣли гораздо проще, поручивъ греческій переводъ Писанія одному или нѣсколькимъ еврейскимъ книжникамъ въ Александрію; 3) описаніемъ почетнаго отношенія царя какъ къ самому Закону (особ. § 177 сл.), такъ и къ Элеазару и толковникамъ, допустимаго лишь въ томъ случаѣ, еслибы онъ самъ былъ или евреемъ, или прозелитомъ.—Возвеличеніе же специально греческаго перевода Писанія достигается: 1) описаніемъ тщательности его составленія столькоми и столь мудрыми переводчиками и въ самой подходящей обстановкѣ; специально прославленію мудрости ихъ посвящены §§ 187—300, для насъ самая скучная и бесплодная часть посланія; 2) описаніемъ отношенія къ переводу самыхъ авторитетныхъ членовъ іудейской общины, его признанія лучшимъ изъ всѣхъ возможныхъ переводовъ и проклятія всѣхъ, кто бы вздумалъ его измѣнить (§ 308 сл.).—Съ установленіемъ этой тенденціи посланія опредѣляется также, насколько это возможно, и личность его автора. Имъ былъ несомнѣнно еврей, и притомъ еврей изъ Александріи. Именно александрійскіе евреи должны были вести войну на два фронта, отстаивая противъ своихъ согражданъ язычниковъ святость еврейскаго Закона, а противъ своихъ палестинскихъ единовѣрцевъ—достоинство того греческаго перевода, которымъ они пользовались въ богослуженіи.—Съ установленіемъ этой тенденціи опредѣляется также и наше мнѣніе о достоинствѣ содержанія посланія. Принципиальное недоверіе вызывается уже его характеромъ, какъ фальсификаціи. Это недоверіе должно касаться всѣхъ частей, служащихъ одной изъ вышеустановленныхъ тенденцій. Мы не можемъ автору, что греческій переводъ былъ составленъ специально по волѣ царя и для его бібліотеки, и что лишь по его окончаніи возникла мысль о передачѣ экземпляра перевода еврейской общинѣ въ Александрію. Эту послѣднюю цѣль, которую авторъ высказываетъ побочною, мы должны будемъ признать главною: именно богослужебныя нужды еврейской общины въ Александрію, которая была уже настолько эллинизована, что забыла свой родной еврейскій (или арамейскій) языкъ, сдѣлали необходимымъ греческій переводъ священныхъ книгъ. Подавно апокрифическимъ придется признать весь рассказъ о посольствѣ мнимаго Аристея и о дѣятельности толковниковъ, вплоть до личности самого первосвященника Элеазара.—Однако, признаніе апокрифичности главнаго содержанія Посланія не уничтожаетъ его цѣнности. Эта послѣдняя—помимо цѣнности всякой легенды, какъ конкретного показателя настроенія, призвавшаго ее къ жизни—заключается въ слѣдующемъ: 1) разговоръ мнимаго Аристея съ Элеазаромъ является для насъ самымъ раннимъ образчикомъ еврейской апологетики; изъ трехъ пунктовъ, болѣе всего смущавшихъ язычниковъ въ отношеніи евреевъ—обрѣзанія, соблюденія субботы и

запрещенія нечистой пищи—наиболѣе деликатнымъ былъ послѣдній, такъ какъ онъ дѣлалъ невозможнымъ общеніе евреевъ съ язычниками за трапезой. Его-то и касается разговоръ Аристея съ Элеазаромъ. Интересно при этомъ, что Элеазаръ не стоитъ на точкѣ зрѣнія правоваго еврея, согласно которой та пища запрещена именно, какъ нечистая: онъ объясняетъ этотъ запретъ: 1) скрытой цѣлью законодателя затруднить общеніе сыновъ Израиля съ идолопоклонниками; это—извѣстная изъ греческой риторики аргументація *ἀπό διαβολάς*. 2) аллегорически: парноконитность, какъ и всякая парность, есть символъ справедливости; отрывка жвачки—символъ воспоминанія. Это—стойческій методъ толкованія. Такимъ образомъ, наша маленькая апологія (§§ 121—171) интересна, какъ мостъ между эллинской философій и риторикою, съ одной стороны, и еврейской апологетикою—съ другой.— 2) Второй правоучительный эпизодъ посланія, застольные разговоры царя съ толковниками (§§ 187—310), самъ по себѣ также апокрифиченъ, какъ и первый, да и цѣль авторомъ совсѣмъ не достигнута: вопросы царя б. ч. небыли, да и отвлѣты съ ихъ шаблонными ссылками на Бога не лучше. Все же тутъ интересно само ядро—истинно-греческая «диалогистика» (застольная мудрость). Очевидно, авторъ зналъ о привычкѣ Птолемея бесѣдовать за столомъ съ учеными своего музея и воспользовался ею для своей фкціи (см. Lehrs, de Aristarchi studiis Homericis, III, гл. 4). 3) Особенно цѣннымъ представляется эссеурсъ объ Иерусалимѣ съ его храмомъ и объ іудейскомъ царствѣ (§§ 83—120), представляющій много хорошаго и достовѣрнаго матеріала. Его совпаденія съ данными Иосифа (Contra Apionem, I, 22, § 183 сл.) и съ Діодоромъ (I кн.) даютъ право предполагать (какъ это развилъ Вендландъ), что источникомъ нашего автора были тутъ отчасти Гекатей Абдерскій, писавшій при Птолемеѣ I египетскую исторію. 4) Не менѣе цѣнными представляются и многія другія подробности, касающіяся топографіи Александріи и придворной жизни при Птолемеяхъ; сюда же относятся и приведенные документы, сочиненные авторомъ съ большою ловкостью и знаніемъ дѣла по подлиннымъ образцамъ. Благодаря всему этому посланіе Аристея представляется очень важнымъ источникомъ еврейско-египетской культуры въ птолемеевскую эпоху.

4. *Вліяніе*.—Но, конечно, не съ этой точки зрѣнія къ нему отнеслись въ античную эпоху и въ послѣдовавшія за нею времена. Апокрифичность посланія не была замѣчена; ловкая фкція была принята на вѣру. Съ Филона (De vita Mosis, II, 5—7) начинается длинный рядъ послѣдователей Псевдо-Аристея. Въмѣстѣ съ тѣмъ, развивается и чудесный характеръ легенды. У Пс.-Аристея мы стоимъ еще на почвѣ естественности: толковники переводятъ по-человѣчески, правильность перевода опредѣляется согласіемъ большинства (§ 302). Съ Филономъ мы уже входимъ въ атмосферу чуда: «какъ вдохновенные, они вѣщали не различныя, а одни и тѣ же имена и глаголы, какъ будто незримый влчитель подсказывалъ ихъ каждому» (§ 7). Бережнѣе обошелся съ текстомъ Пс.-Аристея Го сифъ, подробно воспроизведшій его посланіе въ своихъ Древностихъ, XII, 11—119; съ нимъ однако, вліяніе Пс.-Аристея на еврейскую литературу прекращается. Оно и понятно: обогатившійся послѣ іудейской войны и особенно



Общій видъ Константинопольскаго Серазьскаго кодекса Восьминнижія.



Птолемей и Элеазарь обмѣниваются письмами.
(Изъ Константинопольскаго Серазьскаго кодекса Восьминнижія).



Царь Птолемей и 70 толковниковъ. (Изъ Константинопольскаго Серазьскаго кодекса Восьминнижія).

ΕΡΟΤΗΣΙΑ ΑΛΕΞΑΝΔΡΟΥ ΠΡΟΣΙΩΝ
 ΠΡΟΣ ΤΟΝ ΦΙΛΟΚΡΑΤΗ ΚΤΕ ΒΕΚΜΑ
 ΔΙΑΣΦΑΓΕΙΑ ΘΑΞΠΟΡΦΥΡΟ
 ΑΙΛΟΣΥΝΜΕΥ ΑΛΕΚΤΑ
 ΤΟΥΣ ΜΗΝ ΕΙΣΩΤΟΜΙΜΕΤΕΡΩΝ
 ΒΕΚΑΙΣΑΦΗΝΕΙ

v
 37

Ουκ εστι μαθηγοισις ουτ γραμμασις ουτ τε βεκοτ προσίω πινθη
 προς την των λυαυο γραμμεων του εσμε πινυ μβνη σαφιν με
 χειραι τους ετ ετ ετ ετ χαμα ετ εν τοις γραμμασι και φιλαμου
 δε αυτ λυαυοις του ο χαμα βαλομαι. ειδικαι τ αμα και στερ
 ετη και αλφ εχει σμωμ απ την ευσβαδν εειου τ εμπεχου
 αυ τοις ερε βι εδωμ προς αυτη οκνη εσχωμα του γραμμ τ τοι οκνη
 εμπουχον τ εστω θευ τω δε ετ αι γουπι ωτ εχουμ τι και γουε σδν
 τ παλαια πολεμια ο αλα τ σμα γωτ του μισαικου νομ εστω
 εστιχθιουε εστω τ του του προσίω απσ την φιλοκρα αλφρα
 παμ τ του προσίω του μαυου περιεχον τ σμα τ αλλοιο
 και του πολεμιαου εστω ετ εμνου. χωρ της αιγυπιαυ ετ
 εστω απσ του φραυραυ απσ ελθεν τ εμπεχου. και εστω
 ετ εμπεχου και εστω με τεχον τ. και εμπεχου τ του εμπεχου
 εμπεστω εστω εστω ετ εμπεχου του προσίω εστω
 του προσίω του προσίω εστω εμπεχου εμπεστω εστω
 εστω εμπεχου εστω εμπεχου εμπεστω εστω

послѣ возстанія Баръ-Кохбы отношенія между юдаизмомъ и эллинизмомъ уронили значеніе греческаго перевода Писанія, прославленію котораго было посвящено посланіе Пс.-Аристея (Frankel, *Studien zur LXX*, стр. 25 и сл.). Мало того: со II вѣка начинается споръ между евреями и христіанами о томъ, насколько христіанство было исполненіемъ ветхозавѣтныхъ пророчествъ. При этомъ христіане основывали свою аргументацію именно на греческомъ переводѣ 70 толковниковъ, между тѣмъ какъ евреи опровергали ихъ указаніемъ на то, что тѣ пророчества были неправильно переведены этими толковниками. Понятно, что рассказываемая Пс.-Аристею легенда была гораздо болѣе на руку христіанамъ; къ нимъ она и переходитъ со II вѣка. Мы встрѣчаемъ ее уже въ апологіи Іустина (I, 31), но особенное развитіе она получила въ «обращеніи къ язычникамъ» Псевдо-Іустина (кон. II или нач. III в.). Вариантъ Псевдо-Іустина—дальнѣйшій шагъ въ томъ направленіи, которое далъ легендѣ Филонъ. У него (гл. 13), семьдесятъ толковниковъ (именно столько, а не семьдесятъ два) получаютъ на островѣ Фаросѣ «равное число небольшихъ келій, для того, чтобы каждый самостоятельно исполнилъ свой переводъ», причемъ «надзирателямъ было приказано доставлять имъ всѣ удобства, но не давать общаться другъ съ другомъ, для того чтобы можно было по ихъ согласію удостовѣрить правильность перевода. Когда же баръ убѣдился, что семьдесятъ мужей не только обнаружили полное согласіе въ мысляхъ, но и выразили ихъ одними и тѣми-же словами, и что они нигдѣ ни въ одномъ словѣ не уклонились отъ этого полного согласія другъ съ другомъ, а сказали объ одномъ и томъ-же одно и то-же—онъ былъ пораженъ и призналъ, что переводъ былъ исполненъ по Божьему внушенію». Интересно, что Пс.-Іустинъ ссылается на традицію, жившую въ самой Александріи, въ которой онъ видѣлъ даже слѣды (развалины?) семидесяти келій на Фаросѣ. Ту-же форму легенды сообщаетъ и Иринея (цитата у Евсевія, *Hist. eccl.*, V, 8, 11 сл.), еще сильнѣе подчеркивающей боговдохновенность перевода. Начиная съ III в., свидѣтели о семидесяти (двухъ) толковникахъ распадаются на два разряда: одни, слѣдующіе Аристею (или чаще Іосифу) передали первоначальную форму преданія; другіе, слѣдующіе Иринею, изукрашенную. Среди послѣднихъ особенно выдается Елифаній (*De mensuris et ponderibus*, гл. 3 сл., р. 155 Lag.—II, 161 Pet.), знаменитый противникъ Оригена, впервые объединившій въ своихъ Нехарпа переводъ семидесяти съ еврейскимъ текстомъ (въ оригиналѣ и греческой транскрипціи) и переводами Аквилы, Симмаха и Θεοδοтіана и тѣмъ положившій основаніе ветхозавѣтной критикѣ у христіанъ. Въ противоположность его просвѣщенному либерализму, Елифаній всячески подчеркиваетъ боговдохновенность перевода семидесяти. Развивъ подробно устройство тридцати шести раздѣленныхъ пополамъ келій, въ которыхъ помѣщались толковники, и порядкомъ ихъ перевода, онъ такимъ образомъ рассказываетъ о чтеніи перевода въ присутствіи царя (гл. 6): «И въ то время, какъ одинъ отецъ читалъ и другіе внимали, не было найдено разницы; нѣтъ, Богъ сотворилъ чудо, чтобы всѣ могли убѣдиться, что эти мужи потому переводили согласно, что обладали даромъ Святого Духа, и гдѣ они прибавили слово, они всѣ вмѣстѣ его прибавили, а гдѣ они пропусти-

ли слово, они всѣ вмѣстѣ его пропустили; и отъ пропущеннаго слова нѣтъ пользы, а отъ прибавленнаго слова есть польза». Такъ-то, благодаря догмату боговдохновенности перевода Семидесяти, были убиты зародыши здравой критики, находившіяся у Оригена и его послѣдователей. Средневѣковые писатели на Западѣ и Востокѣ пошли по стопамъ своихъ античныхъ предшественниковъ: изъ восточныхъ особенно интересенъ Исаакъ Комнинъ, сынъ Алексія Комнина, давшій сокращенную передѣлку Аристея, «отсѣкши излишніи растянutosи у Аристея и расчленивъ его словесной сѣкирой». Передѣлка эта сохранилась въ константинопольскомъ серальскомъ кодексѣ Восьмикнижія и издана Θ. И. Успенскимъ въ извѣстіяхъ русскаго Археологическаго института въ Константинополѣ, т. XII (1907 г.). Тамъ-же изданы и миниатюры какъ серальскаго, такъ и ватиканскаго кодексовъ А., изъ коихъ нѣкоторые здѣсь воспроизведены (см. иллюстраціи).—Научная критика началась лишь въ 16 в. Впервые испанскій гуманистъ Luis Vives въ своемъ комментарий на Августина (*De civitate Dei*, 18, 42; Базель, 1522) оспаривалъ достовѣрность Аристея, доказывая, что обращающаеся подъ его именемъ сочиненіе ничто иное, какъ «продуктъ тщеславія евреевъ, которые, безъ всякаго зазрѣнія совѣсти и не считаясь съ правдоподобіемъ, позволили себѣ лгать, въ увѣренности, что все потомство, надѣвленное ушами Миласа, приметъ на вѣру ихъ рассказы». Послѣ него Io. Воверъ (*Syntagma de graeca et latina bibliborum interpretatione*, 1618, посмертное изданіе) окончательно разрушилъ легенду о семидесяти толковникахъ 1) доказательствомъ, что ея популярнѣйшій вариантъ—вариантъ Елифанія—противорѣчитъ древнѣйшей ея формѣ у Аристея, и 2) доказательствомъ, что и эта послѣдняя форма, въ виду допущенныхъ авторомъ историческихъ ошибокъ (Деметрій Фалерскій—библіотекарь Птолемея II), не заслуживаетъ довѣрія.—Ср.: Schttrer, *Geschichte des jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu Christi*, III², 468 сл.; ст. «Bibelübersetzungen» Fritzsche и Eb. Nestle, в *Herzog-Haugk, Realencyclopädie für protest. Theologie und Kirche*, III, 2 сл. (1897; тамъ-же и болѣе древняя литература); изданіе Wendland'a по собранному L. Mendelssohn'омъ матеріалу (1900) съ введеніемъ, критическимъ аппаратомъ и testimonia; нѣм. переводъ того-же Wendland'a съ краткимъ, но очень содержательнымъ введеніемъ у E. Kautzsch'a, *Die Apokryphen und Pseudepigraphen des Alten Testaments*, II, 1 сл. (1900). Общанная тѣмъ-же Вендландомъ для *Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft* статья о вліяніи Аристея на апологетику въ 1908 г. еще не появилась; Н. А. Елеонскій, Свидѣтельства о происхожденіи перевода LXX и степень ихъ достовѣрности, въ *Чт. Общ. люб. дух. просв.*, I (1875); Корсунскій, Переводъ LXX и его значеніе въ исторіи греч. яз. и словесности; Θ. И. Успенскій, Константинопольскій серальскій кодексъ Восьмикнижія, Извѣстія Русскаго археологическаго института въ Константинополѣ, XII (1907).

Θ. Зѣлинскій. 2.

Аристей (сокращ. изъ Aristaeus)—палестинскій ученый третьяго поколѣнія амореевъ (III в. по Р. Х.), товарищъ р. Самуила баръ-Нахмани. Послѣдній, комментируя слова кн. Бытія, 19, 24: «Господь пролилъ на Содомъ и Гоморру дождемъ сѣру и огонь отъ Господа съ небесъ», замѣчаетъ: «Горе нечестивымъ, которые превращаютъ источ-

никъ милосердія въ источникъ возмездія! И нашъ другъ р. Аристей подкрѣпляетъ этотъ взглядъ ссылкой на слова Пс., 96, 6» (Танхум., Ваiera, издан. Бубера, 23). Р. Аристей передаетъ слѣдующее поучение р. Берехи по поводу гоненій Адриана: «Исаія—говорить р. Берехія—зываетъ къ Богу: «Пусть воскреснутъ мертвецы Твои» (Ис., 26, 19), Твои, т. е. тѣ, которые умерли за Тебя. Одинъ былъ распятъ на крестѣ. Почему? Потому что онъ совершилъ обрядъ обрѣзанія надъ своимъ сыномъ. Другой былъ сожженъ. Почему? Потому что соблюдалъ день субботній. Третьяго закололи. Почему? Потому что его нашли изучающимъ Тору.—И Богъ отвѣчаетъ (Ис., I. с.): «О да, Мои мертвецы возстанутъ» (ср. Танх., изд. Бубера, стр. 19; Bacher, Ag. pal. Amor., III, 660). [J. E. II, 92]. 3.

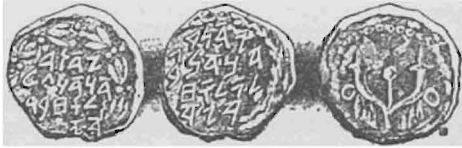
Аристидъ Маріанъ изъ Аонія—христіанскій апологетъ, жившій въ срединѣ 2 в. Иеронимъ называетъ его человѣкомъ чрезвычайно краснорѣчивымъ. Можно сказать, что какъ А., такъ и его сочиненіе—апологія христіанства, посвященная императору Антонину Пію—были открыты только недавно. Кромѣ коротенькой замѣтки объ А. и его «Апологіи» у Евсевія (Histor. eccles., IV, 3; idem, Chron. ann., 2140), объ А. вплоть до послѣдняго времени не было почти ничего извѣстно. Нѣсколько армянскихъ отрывковъ «Апологіи» были изданы въ 1878 г. Въ 1891 г. Гаррисъ подарилъ ученый міръ полнымъ сирійскимъ текстомъ ея. Въ то-же самое время Робинсонъ установилъ любопытный фактъ, что въ «Варлаамъ и Иосафатъ» (см.) отлично сохранился цѣлкомъ весь греческій оргиналь «Апологіи».—«Апологія», которую А. представилъ императору Адриану между 123 и 126 гг., представляетъ огромный интересъ не только для исторіи древняго христіанства, но и для іудаизма: А. одинъ изъ немногихъ какъ древнихъ, такъ и новыхъ христіанскихъ апологетовъ, стремившихся быть справедливыми къ евреямъ, притомъ не только касаясь ихъ единобожія, которое онъ называетъ истиннымъ, но также относительно ихъ благочестиваго образа жизни, о которомъ онъ говоритъ: «Они стараются подражать Богу своимъ человѣколюбіемъ, относясь сострадательно къ бѣднякамъ, выкупаютъ плѣнныхъ, хороня умершихъ и вообще творятъ то, что угодно какъ Богу, такъ и людямъ» (сирійскій текстъ, XIV). Единственное, что въ этомъ отношеніи, по мнѣнію А., представляетъ исключеніе, это религиозный церемональ евреевъ, который служитъ не къ умилостивленію Бога, но ангеловъ (I. с.). Этотъ упрекъ евреямъ, является, впрочемъ, не результатомъ дѣйствительнаго знакомства А. съ іудаизмомъ, а выводится имъ исключительно изъ данныхъ Новаго завіта (Колос., II, 18; Гал., 8, 10) и новозавѣтнаго апокрифа Кѣруръа Петроу; см. Clemens Alexandr., Strom., VI, 41). То, что А. столь умѣло и краснорѣчиво отстаиваетъ въ своей «Апологіи», представляетъ отнюдь не специально христіанское ученіе, еще менѣе того его догматику; онъ защищаетъ лишь моральную сторону христіанства, которая, по его словамъ, въ такой-же мѣрѣ признается и евреями. Апологетика А. повидимому находится подъ сильнымъ вліяніемъ греческой «Didache», и его аргументація въ пользу монотеизма (ср. гл. I—III) напоминаетъ излюбленную еврейскую агаду объ обращеніи Авраама въ истинную вѣру (см. Апокрифы; Авраамъ въ раввинской литературѣ). Прямо или косвенно, но А. очень много воспринялъ изъ этихъ преда-

ній. Его замѣчанія относительно религиозной жизни современныхъ ему евреевъ въ Греціи (гл. XIV) полны интереса: онъ констатируетъ, что евреи не соблюдали своего ритуала, какъ слѣдовало. Быть можетъ, эти замѣчанія были слѣдствіемъ Адрианова эдикта, направленного въ сторону гоненій евреевъ, которые поэтому оказались вынужденными преступать ритуальные предписанія своего закона.—Ср.: Harris and Robinson, в Texts and studies, I, 1; Raabe, в Texte und Untersuchungen, IX, 1 (тамъ-же нѣмецкій переводъ сирійскаго текста); Seeberg, в Zahn's Forschungen, V, 159 sqq. (съ переводомъ греческаго оргинала на нѣмецкій языкъ); D. M. Kelf, Ante-nicene Fathers, IX; Harnack, в Realencycl. f. protestantische Theol., III изд., II, 46; Otto, Corpus apologetorum, IX, 342. [Статья L. Ginzberg'a, в J. E. II, 94—95]. 2.

Аристобуль—младшій братъ Агриппы I, сынъ Аристебула и внукъ Ирода; жилъ въ первой половинѣ I в. Послѣ казни отца своего (въ 7 году до Р. Хр.) онъ, вмѣстѣ съ двумя братьями, Агриппою и Иродомъ, остался малолѣтнимъ ребенкомъ. Впослѣдствіи онъ женился на Іотанѣ, дочери Сампсигерама (סמפיגרא), царя Эмесы (Іосифъ Флавій, Древн., XVIII, 5, § 4). Съ братомъ своимъ Агриппою онъ былъ въ дурныхъ отношеніяхъ и, когда послѣдній явился къ двору Флакка, намѣстника Сиріи, ища у него убѣжища и защиты за свои прѣдѣлки въ Римѣ, А. рѣшилъ принять мѣры, чтобы его арестовали. Флакку пришлось выступить въ качествѣ третейскаго судьи въ спорѣ жителей Дамаска съ жителями Тира по поводу опредѣленія спорной границы. Жители Дамаска, повидимому, подкупили Агриппу, прося его заступничества за нихъ въ этомъ дѣлѣ у Флакка. Интригу раскрылъ А., который немедленно сообщилъ о томъ Флакку. Въ результатѣ—Агриппѣ было предложено покинуть дворъ намѣстника (Древн., XVIII, 6, § 3). Тотъ-же А. выступилъ (въ 40 г.) съ краснорѣчивою жалобою предъ Публиемъ Непроніемъ, намѣстникомъ Сиріи, противъ постановки статуи Калигулы въ іерусалимскомъ храмѣ и имѣлъ успѣхъ (Древн., XVIII, 8, § 4). [Статья H. G. Euelow'a, в J. E. II, 97]. 2.

Аристобуль I (по-еврейски Іегуда)—царь іудейскій, старшій сынъ Іоанна Гиркана; род. около 140, ум. въ 104 г. до Р. Хр. Онъ наследовалъ отцу своему въ должности первосвященника, въ то время какъ его мать (по мнѣнію Велл-гаузена, мачиха) стала, по желанію Гиркана, во главѣ правленія съ титуломъ царицы. Немедленно послѣ смерти отца А. ввергъ мать въ темницу, гдѣ она умерла голодною смертію. Для того, чтобы обезопасить себя отъ другихъ опасныхъ членовъ своей семьи, А. заключилъ въ тюрьму трехъ братьевъ своихъ. Затѣмъ онъ вступилъ на престолъ и сталъ первымъ послѣ вавилонскаго плѣна (т. е. послѣ промежутка около 500 лѣтъ) еврейскимъ царемъ.—А. не удовлетворялся пустымъ титуломъ царя, но за короткій періодъ своего правленія старался доказать, что онъ достоинъ занимаемаго имъ высокаго положенія. Онъ велъ войну въ Итуреею, покорилъ значительную часть ея населенія, пытался обратить жителей въ іудаизмъ и требовалъ отъ нихъ обрѣзанія. Это обстоятельство, о которомъ Іосифъ Флавій рассказываетъ со словъ языческаго писателя Тимагена, не вызывая сомнѣнія въ своей подлинности, хотя въ точности и неизвѣстно, какую часть Итуреи А. при-

соединилъ къ Иудеѣ.—При всѣхъ вѣдннхъ успѣхахъ своего царствованія, А. былъ чрезвычайно несчастливъ въ жизни семейной. Будучи слабаго здоровья, онъ постепенно совсѣмъ подпалъ вліянію и контролю придворной клики, во главѣ которой стояла царица Александра - Саломея. Благодаря именно ея интригамъ, онъ началъ относиться къ своему любимому брату Антигону, которому онъ поручилъ принять участіе въ дѣлахъ правленія и на котораго смотрѣлъ, какъ на совратителя, съ явнымъ недоверіемъ и въ концѣ концовъ даже сталъ, правда, какъ полагаютъ, не умышленно, причиною его насильственной смерти. Послѣ этого А. былъ, по преданію, обуреваемъ столь сильными угрызениями совѣсти по поводу кончины матери и брата, что это окончательно сломило его, и онъ умеръ отъ горя (104).



Мѣдныя монеты Аристовула I.—*Лицевая сторона:* оливковая вѣтвь, окружающая надпись: יהודה (יהודה) לוחבר (יהודה) כהן גדול וחבר (יהודה) ארסטובולוס (יהודה) תר. *Оборотная сторона:* два рога изобилія съ головой мака посрединѣ. (Изъ J. E. II, 95).

Если сообщаемая Флавіемъ исторія о семейной жизни А. вѣрна, то этотъ царь является наиболее мрачною фигурую въ династіи Хасмонеевъ; впрочемъ, именно эта часть разсказа Флавія не заслуживаетъ особеннаго довѣрія, такъ какъ мы несомнѣнно имѣемъ тутъ дѣло съ наслоеніями легендарнаго характера.—Должно отмѣтить, что изъ уваженія къ фарисеямъ А. снабжалъ свои монеты исключительно еврейскими надписями и самъ настоялъ на томъ, чтобы именоваться на этихъ монетахъ первосвященникомъ, такъ какъ, по мнѣнію фарисеевъ, только членъ дома Давида могъ вполнѣ законнымъ образомъ занимать престолъ. Хотя А. лично и былъ весьма ярымъ приверженцемъ эллинизма, онъ старался, даже въ сравнительно незначительныхъ случаяхъ и дѣлахъ, никогда не оскорблять фарисеевъ; уже по одному этому въ высшей степени невѣроятны приписываемыя ему убійства, которыя несомнѣнно возбудили бы антагонизмъ между нимъ и всесильною партією. См. Александра - Саломея; Антигонъ, сынъ Иоанна Гиркана.—Ср.: Иосифъ, Древн., XIII, 11; Eusebius, Histor. eccles., V, 353, 385, 386; Grätz, Gesch., 2 ed., II, 102—105; Hitzig, Gesch., d. Volkes Israel, II, 473—475; Schürer, Gesch., I, 216—219; Wellhausen, Isr.-jüd. Gesch., 275, 276.—Хронологія у Niese, в Hermes, 1893, pp. 216 sqq.; Madden. Coins of the Jews, pp. 81—83. [Статья L. Ginzberg'a, въ J. E. II, 95]. 2.

Аристовуль II—царь іудейскій; род. около 100 г., ум. въ 49 г. до Р. Хр. Онъ былъ младшимъ сыномъ Александра Янная, политическія и религіозныя особенности котораго онъ унаслѣдовалъ, тогда какъ его старшія братья, Гирканъ II, былъ похожъ на мать. Хотя у него и не было правъ на престолъ, однако, А. еще при жизни матери постоянно домогался его. Онъ льстилъ партіи знати и военныхъ, выставлвая себя заступникомъ саддукеевъ и вступаая за нихъ предъ царицею. Рядъ

укрѣпленій, которыя царица предоставила въ распоряженіе саддукеевъ, повидимому съ цѣлью ихъ защиты противъ фарисеевъ, на дѣлѣ оказались для А. средствомъ узурпировать власть. Царица рѣшила отвлечь возмущенный пылъ сына отъ предѣловъ Іудеи и отправила его (70—69) въ походъ противъ Птолемея Меннеи. Когда же это предпріятіе окончилось неудачею, А. вновь принялся за политическія интриги. Тайно покинулъ онъ Іерусалимъ и направился къ своимъ друзьямъ, которые занимали въ то время наибольшее число укрѣпленныхъ пунктовъ страны; съ ними онъ рѣшилъ объявить войну своей престарѣлой матери. Царица, однако, умерла въ самый критическій моментъ, и тогда Аристовуль немедленно обратился оружіемъ противъ брата своего Гиркана, законнаго наслѣдника престола. Война окончилась побѣдою А.: послѣ трехмѣсячнаго правленія Гирканъ долженъ былъ отречься въ пользу брата, за что послѣдній предоставилъ ему неограниченное пользованіе его доходами. Такимъ способомъ возстановленный миръ продолжался, впрочемъ, короткое время. Антипатръ уговорилъ Гиркана вовлечь въ войну съ А. царя набатейскаго, Арета. Послѣдній одержалъ побѣду надъ А., котораго покинули фарисеи—наибольше могущественная партія въ Іерусалимѣ—перешедшіе на сторону Гиркана, и А. былъ принужденъ удалиться на Храмовую гору. Послѣдовавшая затѣмъ тяжелая осада, о которой разсказываются разные вещи (см. Хонига-Меатгель; Гирканъ II), не привела ни къ какимъ положительнымъ результатамъ. Третья сторона—Римъ—получила тогда приглашеніе разрѣшить этотъ сложный и спорный вопросъ; вмѣшательство Рима оказалось не только гибельнымъ для враждовавшихъ братьевъ, но и привело, въ концѣ концовъ, къ уничтоженію политической независимости Іудейскаго государства. Къ тому времени (65) Помпей покорилъ уже почти всю Азію и послалъ своего легата Скавра въ Сирію, чтобы овладѣть тамъ наслѣдіемъ Селевкидовъ. Делегаты обѣихъ іудейскихъ партій постыдили Скавра, прося его о заступничествѣ. Взятка въ 400 талантовъ (по другимъ, въ 300), данная ему А., склонила римлянина въ пользу послѣдняго. Арету было предложено немедленно снять осаду Храмовой горы. Такимъ образомъ побѣда осталась на сторонѣ А. Гирканъ сохранилъ лишь незначительную долю своихъ средствъ. Его побѣдоносному брату было даже суждено лично отомстить Арету: когда тотъ долженъ былъ удалиться со своими войсками изъ Іерусалима, А. послѣдовалъ за нимъ и нанесъ ему тяжкое поражение. Однако, злой духъ, котораго А. вызвалъ, теперь уже не покидалъ его, и благоволеніе римлянъ, на которое столь довѣрчиво разсчитывалъ А., сталъ такимъ факторомъ въ политическій жизни евреевъ, который оказался для самого А. чрезвычайно пагубнымъ. Когда Помпей лично явился въ Сирію (64), дѣла приняли такой оборотъ, какаго совершенно не предполагалъ А. Золотая виноградная лоза, цѣною въ 500 талантовъ, которую А. преподнесъ Помпею и которая вызывала восторгъ римлянъ еще въ послѣдующіе вѣка, не возымѣла должнаго вліянія на Помпея; и когда, въ 63 г., все еще враждовавшіе между собою братья, равно какъ представители народной партіи, желавшей полного устранения хасмонейской династіи, явились къ нему съ своими жалобами, римлянинъ отказался высказаться немедленно. Помпей уже тогда задумалъ совершенно уничтожить независимость Іудеи. А. вполнѣ понялъ планы

римскаго полководца, но, будучи безсиленъ оказатъ ему явное сопротивление, изъ чувства гордости не могъ не показать вида, что относится ко всему происходящему спокойно. А. разстался съ Помпеемъ глубоко разгнѣваннымъ и направился въ крѣпость Александріонъ. Помпей послѣдовалъ за нимъ и потребовалъ сдачи всѣхъ укрѣпленій. А. сдался на капитуляцію, но немедленно поѣхалъ въ Иерусалимъ, чтобы тамъ приготовиться къ дальнѣйшему отпору. Узнавъ, однако, что Помпей и туда двинулся слѣдомъ за нимъ, онъ окончательно струсилъ и лично явился въ станъ римлянъ; здѣсь онъ обѣщалъ Помпею денегъ и согласился сдать Иерусалимъ, если военныя приготовленія будутъ прекращены. Но одними обѣщаніями ничего нельзя было добиться у Помпея. Онъ задержалъ А. въ лагерѣ и послалъ своего легата Габинія съ приказаніемъ занять городъ. Партія войскъ въ Иерусалимѣ отказалась отъ добровольной сдачи, и тогда А. былъ оставленъ въ плѣну у Помпея, который немедленно приступилъ къ осадѣ города. Взятіе Иерусалима и Ціона положило конецъ какъ независимости Іудеи, такъ и правленію А. Во время устроеннаго Помпею въ Римѣ (61) пышнаго триумфа, еврейскій царь и первосвященникъ былъ вынужденъ участвовать въ шествіи передъ колесницей триумфатора. Фарисеи усмотрѣли въ этомъ обстоятельство справедливое возмездіе А. за его расположеніе къ саддукеямъ (см. апокрифическіе Псалмы Соломона, I и II). Но судьба готовила этому потомку Хасмонеевъ еще болѣе тяжелую участь, чѣмъ плѣнъ. Въ 56 г. ему удалось бѣжать изъ римской темницы, прѣхать въ Іудею и устроить тамъ возстаніе. Онъ снова попался въ руки враговъ и былъ вторично отвезенъ въ Римъ. Въ 49 году Цезарь освободилъ А. и послалъ его во главѣ двухъ легионовъ въ Сирію противъ Помпея, но на пути туда онъ былъ отравленъ клеветами послѣдняго.—Ср.: Флавій, Древн., XIII, 16, §§ 1—6; XIV, 1, §§ 1—4; 6, § 1; 7, § 4; Война, I, 5, §§ 1—4; Діонъ Кассій, XL, 18; Ewald; Graetz; Schürer; Hitzig; passim; Wellhausen, Isr.-jüd. Gesch., 284—287. [Статья Л. Ginzberg'a, въ J. E. II, 96].

Аристовуль III—послѣдній отпрыскъ хасмонейской династіи, братъ Маріамны и внукъ Аристовула II по отцу. Народъ чрезвычайно любилъ его за благородное происхожденіе и изысканную вѣнность. Но это вызвало опасенія Ирода, который сперва рѣшилъ окончательно обойти А., устранивъ его отъ первосвященства. Мать А., Александра, добилась, благодаря вмѣшательству Клеопатры и Антонія, устраненія Хананеля отъ должности первосвященника и назначенія вмѣсто него А. на этотъ постъ. Тогда, чтобы обезопасить себя съ его стороны, Иродъ придумалъ особую систему шпіонства, касавшуюся А. и его матери. Постоянный надзоръ такъ тяготилъ послѣднихъ, что они хотѣли вернуть себѣ свободу и съ этою цѣлью рѣшили искать защиты у Клеопатры. Однако, планы ихъ были раскрыты и это обстоятельство еще болѣе возбудило подозрительность Ирода относительно зятя. Не осмѣливаясь, впрочемъ, прибѣгать въ данномъ случаѣ къ открытому насилію, Иродъ достигъ своей цѣли, приказавъ утопить А. во время купанья въ Иерихонѣ (въ 35 г. до Р. Хр.)—Ср. Иосифъ Флавій, Древн., XV, 2, §§ 5—7; 3, §§ 1—3; Schürer, Gesch., I, 295. [Статья Л. Ginzberg'a, въ J. E. II, 96—97].

Аристовуль—сынъ Ирода Великаго и хасмонейки Маріамны, род. около 35 года, умеръ въ

7 г. до Р. Хр. Онъ и его старшій братъ Александръ, въ виду ихъ хасмонейскаго происхожденія, воспитывались Иродомъ, какъ преемники его во власти; съ этою цѣлью ихъ отправили въ Римъ (23 г. до Р. Хр.). Послѣ своего возвращенія въ Иерусалимъ (въ 18 г. до Р. Хр.) они стали бѣльмомъ на глазу у анти-хасмонейской партіи при дворѣ. Сестра Ирода Саломея и братъ его Фероръ, орудія казни Маріамны, были особенно недружелюбно настроены противъ ея дѣтей и болѣе другихъ старались о недопущеніи братьевъ къ наслѣдованію послѣ отца, такъ какъ несомнѣнно, что тѣ отмстили бы имъ за смерть своей матери. Чтобы предупредить это, были дѣлаемы неоднократныя попытки поссорить братьевъ съ отцомъ путемъ всякаго рода навѣстовъ. Иродъ старался не придавать значенія этимъ гнуснымъ слухамъ; для того, чтобы всегати вызвать расположеніе Саломеи къ братьямъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ лучше устроить ихъ судьбу, онъ женилъ А. на Береникѣ, дочери Саломеи. Александръ женился на Шафирѣ, дочери Архелаа, царя каппадокійскаго. Впрочемъ, это не положило конца интригамъ Саломеи: Иродъ, въ концѣ концовъ, былъ всегати вынужденъ вновь пригласить ко двору Антипатра, ранѣе отвергнутаго сына своего отъ Дориды. Воспользовавшись такимъ удобнымъ случаемъ, Антипатръ немедленно началъ цѣлою системою лицемѣрія, лжи и лести вытѣснять А. и Александра изъ сердца отца, чтобы себѣ самому гарантировать болѣе шансовъ навѣрняка унаслѣдовать престолъ. Будучи отправленъ въ Римъ съ цѣлью снискать благоволеніе Августа, онъ продолжалъ и тамъ клеветать на братьевъ, притомъ столь упорно, что Иродъ въ концѣ концовъ рѣшилъ пожаловаться на своихъ сыновей предъ императоромъ. Встрѣтись съ Августомъ въ Аквилеѣ, главномъ городѣ провинціи Венеціи (въ 12 году до Р. Хр.), онъ обвинилъ своихъ сыновей въ намѣреніи совершить отцеубійство. Августъ, однако, убѣжденный въ ихъ невинности, примирилъ отца съ сыновьями. Благодаря, впрочемъ, все еще не прекращавшимся интригамъ Антипатра, Саломеи и Ферора и отношенію Береники и Глафиры, положеніе обоихъ братьевъ становилось все болѣе и болѣе затруднительнымъ. Наконецъ цѣлый рядъ приверженцевъ ихъ были подъ пыткою допрошены по тяжкому обвиненію въ заговорѣ противъ жизни царя. Единственной надеждой братьевъ было обратиться за защитою къ Архелаю, тестю Александра. Иродъ добился отъ Августа разрѣшенія созвать въ Беритѣ трибуналъ, въ составъ котораго вошелъ Гай Сенцій Сатурнинъ, намѣстникъ Сиріи, для суда надъ обвиняемыми царевичами. Трибуналъ, состоявшій изъ 150 вѣстныхъ друзей Ирода, не далъ обвиняемымъ возможности защиты; во время разбора дѣла А. и Александра держали въ сосѣдней съ городомъ деревнѣ Платанѣ, гдѣ они и узнали о произнесеніи смертнаго приговора. Осужденные были доставлены въ Себасту и тамъ казнены въ 7 году до Р. Хр. Тѣла ихъ были отвезены для погребенія въ Александріонъ, гдѣ покоились остатки ихъ предковъ съ материнской стороны.—Ср.: Иосифъ Флавій, Древн., XVI; Іуд. Война, I, 23—27; Schürer, Gesch., I, 336 и сл. [Статья Н. G. Enelow'a, въ J. E. II, 97].

Аристовуль Панаедскій—александрійскій перипатетикъ; жилъ во II или III вв. до Р. Хр. Анатолій (270) относитъ время его жизни къ правленію Птолемея Филадельфа (III в.), Геркэ

же къ периоду Филометора II Латира (конецъ II в.; см. Pauly-Wissowa, Realencyclopädie der class. Alterthumswissenschaft, III, 919); последнее предположение болѣе вѣроятно (ср. Schürer, Gesch., III, 384). А.—авторъ утраченнаго сочиненія, заглавіе котораго осталось неизвѣстнымъ и которое, по нѣкоторымъ неоспоримымъ даннымъ, представляло изложение еврейскаго закона въры. У Евсевія (Граер. evang., VIII, 10; XIII, 12) приводятся два прекрасно сохранившихся отрывка изъ него, гдѣ повторяются, между прочимъ, всѣ цитаты Климента Александрийскаго изъ А. Кроме того, сохранился также коротенькій текстъ, касающійся времени пасхальныхъ праздниковъ, приводимый Анатоліемъ (Eusebius, Hist. eccles., VII, 32, 17).—Можно предполагать, что А. былъ хорошо знакомъ съ религиозными абстракціями Платона и Аристотеля, представляя эти абстракціи какъ особую божественную силу, дѣйствующую на міръ и проявляющуюся въ немъ. Кроме того, А. не чуждъ и пифагорейскаго ученія о значеніи числъ. Что онъ принадлежалъ, по своимъ философскимъ взглядамъ, къ школѣ перипатетиковъ, видно изъ цитируемаго имъ (XIII, 12, 10) соответственнаго источника (Schürer, p. 387). Если же принять во вниманіе расположеніе А. къ Орфею и другимъ поэтамъ, то его несомнѣнно можно назвать эклектикомъ.—Поскольку показываютъ сохранившіеся отрывки, беспорядочный стиль А. и его преднамѣренно темная и мистическая манера выраженія представляютъ огромныя затрудненія для читателя. Въ данномъ случаѣ вина падаетъ всецѣло на самого А., а не на тѣхъ, кто его цитировалъ, если эти цитаты приводили порою къ крупнымъ недоразумѣніямъ.—Детальное изслѣдованіе приписываемыхъ А. сочиненій доказываетъ сомнительность ихъ подлинности, а также свидѣлствуетъ объ ихъ эклектическомъ характерѣ. Такъ, напр., обмѣнъ мыслями о Торѣ, между царемъ, возбуждающимъ извѣстные вопросы, и еврейскимъ ученымъ вещь совершенно невозможная. Если этотъ разговоръ такая-же выдумка, какъ и бесѣда между царемъ и «Семьюдесятью», о которой повѣствуетъ Аристей (см.), то авторомъ его не могъ быть современникъ Филометора, на что указываетъ также псевдо-орфическій характеръ А. И у другихъ авторовъ встрѣчаются подобные отрывки, правда, болѣе краткіе и оригинальные, чѣмъ у А.; всѣ они—поддѣлки, почерпнутыя изъ одного источника, именно изъ Псевдо-Гекатея, о которомъ впервые упоминаетъ Климентъ. Орфическій отрывокъ А. (De gnomologiorum graecorum historia atque origine, partes V—IX, въ Programm der Bonner Universität, 1894—95) обнаруживаетъ поразительное сходство съ Сивиллинами (Абель, 23, 24; Иоаннъ, I, 18). Еще Эльтеръ указалъ на то, что А. обильно черпалъ у Филона; нѣкоторыя выраженія и мысли А. становятся понятными только до сопоставленія ихъ съ мыслями и выраженіями Филона. Возраженія противъ утвержденія Шюрера, будто литературный поддѣлыватель Гекатея жилъ въ III вѣкѣ до Р. Хр., приведены въ Byzantinische Zeitschr., VII, 449, гдѣ выражено, впрочемъ, мнѣніе, что Гекатей и А. относятся къ II вѣку христіанской эры. Имя А. могло быть взято изъ II кн. Макк., I, 10. Утвержденіе Шлаттера, будто комментаторъ Экклезиаста замѣствовалъ свою философію у А. (Das neugefundene hebräische Stück des Sirach, pp. 103, sqq., 1897), мало правдоподобно: совпаденія тамъ касаются такихъ данныхъ, которыя не могутъ

съ увѣренностью быть приписаны именно А. Большинство историковъ, впрочемъ, придерживается взглядовъ Шюрера на А.—Ср. Schürer, Gesch., 3 ed., III, 391, 392. [Изъ статьи P. Wendland'a, въ J. E. II, 97—98].

Аристонъ изъ Пеллы (въ Декаполисѣ)—христіанскій писатель, выступившій во II вѣкѣ (135—170) противъ иудаизма, авторъ «Диалога между Язономъ и Панискомъ». Здѣсь Язонъ является въ роли іудея, принявшаго христіанство, Панискъ же—александрійскій еврей, который, въ концѣ концовъ, настолько проникается аргументаціею своего противника, что принимаетъ христіанство. Этотъ диалогъ былъ весьма распространенъ въ 3 в.; «особенно его знали въ 500 году» (Harnack, Texte und Untersuchungen, I, 3 и сл.); онъ существовалъ еще въ 7 в., позже, однако, исчезъ безслѣдно. Хотя содержаніе диалога и сохранилось въ главнѣйшихъ чертахъ въ схожемъ съ нимъ латинскомъ сочиненіи «Altercatio Simonis Judaei et Theophili Christiani», однако, рѣшительно нѣтъ возможности составить себѣ ясное о немъ представленіе. Здѣсь, вѣроятно, упоминалось объ указааніи, приписываемомъ А. Евсевіемъ, будто Адрианъ запретилъ евреямъ касаться почвы Иерусалима (Historia eccles., IV, 6). Не безинтересно также отмѣтить, что Иеронимъ будто-бы прочелъ въ диалогѣ А., что въ еврейскомъ текстѣ кн. Быт., I, 1 находились слова: «Богъ создалъ небо и землю черезъ Сына» (Quaestiones hebraicae libri Genesis, I, 1 и комментарій къ Галат., III, 13). Инкриминируемый еврейскій текстъ, по объясненію Л. Гинцберга, ничто иное, какъ экзегетически-испорченный переводъ перваго слова Таргума (תבונה—мудрость—Λόγος).—Ср.: Harnack, Texte und Untersuchungen, I; Zahn, Forschungen, pp. 308 sqq.; Corssen, Altercatio Simonis et Theophili; Harnack, Geschichte altchrist. Liter., I, 72 sqq.; Ginzberg, Die Haggada b. d. Kirchenväter, p. 3; Otto, Corpus apologetorum, IX, 349 sqq. [Статья Л. Гинцберга, въ J. E. II, 95].

Аристотель въ еврейскихъ легендахъ.—А.—одинъ изъ величайшихъ философовъ Греціи, основатель истиннаго естествознанія и глава перипатетической школы, родился въ 384 г. до Р. Хр. въ Стагирѣ (Θρακία); отсюда прозвище Стагирита. А. былъ м. пр. наставникомъ Александра Македонскаго; умеръ въ Халкидѣ на остр. Эвбей (322). А. оказалъ сильное вліяніе на развитіе еврейской мысли и одинъ изъ немногихъ язычниковъ сталъ предметомъ легенды. Еврейскій философъ Аристуль (см.) приблизительно за 200 лѣтъ до Р. Хр. утверждаетъ, что еврейское откровеніе и философія А. тождественны по своему содержанію. Не прошло еще 200 лѣтъ, какъ это утвержденіе было измѣнено въ томъ смыслѣ, что А. получилъ свое ученіе непосредственно отъ евреевъ. Иосифъ Флавій сохранилъ объ этомъ (Contra Apionem, I, 22) очень интересное мѣсто изъ сочиненій Клеарха, ученика А. Подлинность отрывка защищается авторитетными учеными. Флавій пишетъ: «Клеархъ, ученикъ Аристотеля и философъ-перипатетикъ, равнаго которому не было говорить въ первой книгѣ «О снѣ», что его учитель, Аристотель, рассказалъ про одного іудейскаго мужа слѣдующее: Распространяться много было бы слишкомъ долго, но не бесполезно будетъ изложить такимъ-же способомъ замѣчательную философію, которой обладалъ тотъ человѣкъ. «Я знаю хорошо, сказалъ онъ, «ты, Гиперодхъ, навѣрно подумаешь, что я тебѣ рассказываю

чудо или нѣчто, похожее на сновидѣніе. Гиперодихъ почтительно отвѣтилъ: «Потому-то и разскажи; мы съ напряженнымъ вниманіемъ будемъ тебя слушать».—Итакъ, сказалъ Аристотель, «согласно требованію риторовъ и дабы не согрѣшить противъ учителей повѣствованія, остановимся сперва на его происхожденіи».—«Говори», сказалъ Гиперодихъ, «если тебѣ угодно такъ».—«Тотъ человѣкъ, началъ Аристотель, былъ по происхожденію іудеемъ, родомъ изъ Келесирій. Эти люди ведутъ свое начало отъ индійскихъ философовъ. У индійцевъ, какъ говорятъ, философы называются *каланими*, а у сирійцевъ *иудеями*. Послѣдніе получили свое имя отъ страны, которую они населяютъ и которая называется Іудеей. Имя же города ихъ очень мудреное—они называютъ его Іерусалимомъ. Вотъ этотъ человѣкъ, который многіе считаетъ своими друзьями и изъ своей отдаленной отъ моря родины часто спускался въ приморскіе города, былъ грекомъ не только по языку, но и по духу. Въ то время мы находились въ Азіи. Туда пришелъ и онъ и, познакомившись съ нами и съ нѣкоторыми другими преданными наукѣ лицами, началъ испытывать ихъ въ мудрости. Но такъ какъ онъ сошелся съ людьми, изъ которыхъ многіе отличались глубокимъ знаніемъ, то онъ преимущественно дѣлился съ ними тѣмъ, чѣмъ самъ обладалъ». («О древности іудейскаго народа. Противъ Апіона», пер. Г. Генкеля и Я. Израэльсона, 1895, стр. 42—43).—Таковъ, по сообщенію Клеарха разсказъ Аристотеля. Онъ самъ прибавляетъ къ нему подробности болѣе спеціальнаго характера объ удивительной его умренности въ нищѣ и вообще объ образѣ жизни этого еврея. Очевидно, А. поразило строгое соблюденіе этимъ евреемъ законовъ о нищѣ. Гутшмицъ (стр. 579—585) полагаетъ, что еврей, о которомъ здѣсь говорится, тотъ самый магъ и чудотворецъ (изгонитель бѣсовъ; см. Иосифъ Флавій, Древн., VIII, 2, § 5), который, пользуясь, вѣроятно, внушеніемъ, извлекаетъ своей палочкой въ присутствіи А. душу изъ тѣла спящаго младенца и возвратилъ ее потомъ обратно въ тѣло (Прокль, Комментарій къ «Республикѣ» Платона, X). По мнѣнію Гутшмида, Иосифъ Флавій намѣренно опускаетъ эту часть разсказа.—Среди тѣхъ еврейскихъ круговъ, которые ясно сознавали антагонизмъ, существовавшій между эллинизмомъ и еврействомъ, было распространено преданіе, будто А. говорилъ: «Я не отрицаю откровенія евреевъ, ибо вижу, что недостаточно знаю его; я занимаюсь только человѣческимъ, а не божескимъ знаніемъ» (Іегуда Галеви, Куварі, IV, 13; V, 14).—Послѣ того, какъ Маймонидъ постарался гармонизировать аристотелизмъ съ іудаизмомъ, легенды оставалось сдѣлать одинъ шагъ, чтобы превратить А. въ еврея. Иосифъ бенъ-Шемъ-Тобъ увѣряетъ своихъ читателей, что онъ узналъ изъ одной древней книги, будто А. въ концѣ жизни перешелъ въ еврейство («ger zedek»).—Приписываемое Клеарху сообщеніе принимаетъ у Авраама Вибго слѣдующій видъ: А. былъ евреемъ изъ колѣна Вениаминова и родился въ Іерусалимѣ, въ семействѣ Саллу (Нехем., II, 7). Въ подтвержденіе этого сообщенія приводится свидѣтельство Евсевія, въ сочиненіяхъ котораго находится, однако, только вышеприведенный разсказъ Иосифа Флавія. Согласно другой версіи, А. заимствовалъ свою философію изъ произведеній царя Соломона, присланныхъ ему его царственнымъ ученикомъ, Александромъ Маке-

донскимъ, нашедшимъ ихъ въ Іерусалимѣ послѣ завоеванія этого города. — Съ указанной легендой объ Александрѣ связано также знаменитое «Письмо А.» къ этому монарху. Тутъ А. отрывается отъ всѣхъ своихъ прежнихъ учений, такъ какъ нѣкій еврейскій мудрецъ убѣдилъ его въ ихъ неправильности. Главнымъ своимъ заблужденіемъ онъ признаетъ утвержденіе, будто истину можно узнать лишь путемъ разума, тогда какъ на самомъ дѣлѣ одно только божественное откровеніе является вѣрнымъ путемъ къ познанію истины. Это «Письмо» находится въ приписываемой А. книгѣ «толщиною въ двѣ ладони», въ которой онъ подъ вліяніемъ еврея Симона отказывается отъ своихъ возрѣвнн на судьбу души послѣ смерти, на вѣчность міра и тому подобныя вопросы. Въ первый разъ упоминаніе о существованіи этой книги встрѣчается у писавшаго около 1370 года Хаима изъ Бривески, который вполне опредѣленно заявляетъ, что слышалъ отъ Авраама ибнъ-Царцы, будто послѣдній получилъ эту книгу отъ вѣзиря Ибнъ-аль-Катиба. Онъ не сообщаетъ, былъ-ли написанъ этотъ апокрифъ на арабскомъ или на древне-еврейскомъ яз.; др.-еврейское «Письмо» въ томъ видѣ, въ которомъ оно дошло до насъ, не похоже на переводъ. вмѣстѣ съ Хаимомъ можно съ увѣренностью принять, что упоминутый Симонъ является никѣмъ инымъ, какъ Симономъ Праведнымъ, о предполагаемыхъ сношеніяхъ котораго съ Александромъ Великимъ сообщаютъ древнѣйшіе еврейскіе источники (Іома, 69а; см. Александръ Великій, Еврейская Энциклопедія, I, 768—773).—Тождественна по своему содержанію съ этимъ письмомъ и «Молитва» А., которую въ теченіе XVI вѣка вписывали въ свои молитвенники польскіе бахуримъ (Иссерлесь, Респонсы, № 6, изд. Ганау, 10а). Другое «Письмо» А. содержитъ въ себѣ мудрыя политическія совѣты. Онъ совѣтуетъ монарху покорить сердца, а не только тѣла своихъ подданныхъ (предисловіе къ «Sod ha-Sodoth»; см. Saunter, Monatschrift, 1901, стр. 453).—Небольшое сочиненіе подъ заглавіемъ «Яблоко», также приписываемое А., проникнуто подобной-же тенденціей. Въ этомъ сочиненіи А. ссылается на «первыхъ философовъ», Ноя и Авраама.—Этимъ самымъ произведеніемъ А. снижали ему уваженіе каббалистовъ, какъ доказываютъ очень лестныя отзывы Моисея Вятареля (комментарій къ «Sefer Jezirah», 266). Являющийся переработкой индусской басни (см. Panchatantra, изд. Бенфея, II, 462) и распространенный въ средніе вѣка (см. Петръ Альфонси, Disciplina clericalis, VII) разсказъ о романѣ А. съ женою Александра, кончившемся чрезвычайно печально для перваго, распространенъ былъ также въ еврейскихъ кругахъ и встрѣчается въ рукописномъ сочиненіи Іуды б. Соломона Когена (3 вѣкъ); см. каталогъ Spigati, № 76, 1900, стр. 18.—Ср.: Abraham Bibago, Derech Emunah, стр. 46; Azaria de Rossi, Meor Enaim, изд. Benjacoba, стр. 236; Gedalja ibn Jachja, Schalscheleth ha-Kabbalah, варш. изд., 1889, стр. 139, 140, въ главѣ Chachme Javan; Steinschneider, Hebr. Uebers., I, 229—273, даетъ почти полный списокъ псевдо-аристотелевскихъ произведеній; Modlinger, Chaje Aristo, Вѣна, 1883; A. Glassberg, Zichron Berith, стр. 280—281. [Статья Л. Ginzberg'a, въ Jew. Encyclopedia, II, 98—99].

5. **Аристотель въ еврейской литературѣ.**—Черезъ тысячу лѣтъ послѣ смерти Аристотель, подобно своему знаменитому ученику Александру Великому,

началъ завоеваніе Востока и вскорѣ достигъ полнаго господства надъ всѣмъ царствомъ средневѣковой мысли. Многія сочиненія Стагирита были переведены на арабскій языкъ съ греческаго оригинала или съ сирийскаго перевода (главнымъ образомъ, несторіанцемъ Хунаймомъ ибнъ-Исаакомъ, 809—873, и его сыномъ Исаакомъ), и всѣ евреи, жившіе въ странахъ, гдѣ господствовала арабская рѣчь, принялись жадно изучать сочиненія А. Однако, вліяніе А. на еврейскихъ мыслителей не было одинаково сильно во всѣ періоды среднихъ вѣковъ. Авраамъ ибнъ-Даудъ (1160) былъ первымъ еврейскимъ философомъ, преклонившимся предъ аристотелизмомъ. Предшествовавшіе мыслители безспорно были знакомы съ философій А., но системы Платона и другихъ предшествовавшихъ А. философовъ удержали за собою первое мѣсто. Начиная съ Авраама ибнъ-Дауда до эпохи, непосредственно слѣдовавшей за смертью Маймонида (1135—1204), философія А. заняла господствующее положеніе и удерживала его до тѣхъ поръ, пока, благодаря растущему вліянію каббалы, начала постепенно сдвигать свои позиціи платонизму. Имя А. встрѣчается въ скудныхъ извѣстіяхъ, сохранившихся о философіи Давида аль-Мокаммеда (около 920 г.), который, по утверженію караймовъ, принадлежалъ къ ихъ сектѣ (см. Pollak, *Aliehoth Kedem*, стр. 73; *Orient*, 1847, стр. 620 и сл.; *Ieguda Barzilai*, *Jezirahkommentar*, изд. Берлина, стр. 65 и сл.). Для Мокаммеда, такъ же какъ и для Исаака Израели (ум. около 950 г.), А. всегда является «философомъ» *par excellence* (Steinschneider, *Hebr. Uebers.*, стр. 391). Саадія Гаонъ (933) обнаруживаетъ близкое знакомство съ произведеніями Стагирита, хотя онъ его и не цитируетъ по имени, такъ какъ вообще не любитъ называть свои источники. Стремясь противодѣйствовать возростающему вліянію аристотелевской теоріи творенія, Саадія очень тщательно выясняетъ ея слабыя пункты. Но вся эта полемика не мѣшаетъ электику Саадія заимствовать у А. его опредѣленіе души (*Emunoth*, III, 5). Въ сочиненіяхъ, написанныхъ имъ раньше, Саадія не обнаруживаетъ большого знакомства съ А., и вліяніе аристотелевскихъ методовъ проявляется только въ его крупномъ произведеніи. Арабскій философъ Альфараби (ум. въ 950 г.) популяризировалъ греческаго мыслителя своими переводами и комментаріями, слава о которыхъ скоро достигла Испаніи. Первымъ представителемъ арабской философіи въ Испаніи и, вообще на Западѣ, былъ не арабъ, но еврей Соломонъ ибнъ-Гебироль. Его «*Mekor Chajim*» представляетъ амальгаму аристотелевскихъ принциповъ съ неоплатоническими воззрѣніями на міръ. Но, несмотря на несомнѣнные слѣды вліянія аристотелевской философіи, имя Стагирита не упоминается въ «*Mekor Chajim*». (Оно, однако, упоминается въ «*Tikkun middoth ha-nehesch*» Гебироля). Въ послѣдовавшемъ за Гебиролемъ періодѣ приобрѣли широкую извѣстность въ Европѣ сочиненія Авиценны, комментатора А., и вытѣснили прежнюю философію, основанную на воззрѣніяхъ Платона и неоплатонизмъ. Арабскіе толкователи А. все больше и больше наполняли его ученіе монотеистическими идеями и, такимъ образомъ, своими толкованіями постепенно уничтожили языческій характеръ его философіи. Къ этому нужно прибавить, что А. приписывались многія сочиненія, въ которыхъ болѣе критическая эпоха сразу открыла бы под-

дѣлку. Но полное отсутствіе критическаго отношенія въ средніе вѣка и всеобщее предубѣжденіе въ пользу А., подлинныя сочиненія котораго содержатъ нѣсколько мѣстъ, въ которыхъ онъ возносится отъ языческихъ воззрѣній почти до чистаго монотеизма, скрыли тогда даже отъ наиболѣе проникательныхъ умовъ, что нѣкоторыя изъ приписываемыхъ А. сочиненій не могутъ ему принадлежать. Наиболѣе значительными изъ сочиненій этого рода являются «*Teologia A.*» (изд. Dieterici) и «*Liber de causis*» (изд. Bardenhewer). Современные ученые доказали, что первое является только собраніемъ извлеченій изъ «*Энеадъ*» Платона; въ арабскомъ переводѣ мѣста, противорѣчащія монотеизму, либо переработаны, либо совершенно опущены. «*Liber de causis*» также является только извлеченіемъ изъ *Ἐπιτομὴ Θεολογικῆ* Прокла. Однимъ изъ послѣдствій того, что эти сочиненія были приписаны А., явилось, что аристотелизмъ никогда не получилъ прочнаго преобладанія среди арабовъ и евреевъ. Только отдѣльныя ученія А. стали господствующими въ средневѣковой мысли арабовъ и евреевъ. Первая реакція противъ вліянія философа изъ Стагиры проявилась въ срединѣ XII в., когда *Ieguda Galevi* со всѣмъ жаромъ своей горьнейшей религіознымъ огнемъ души убѣждалъ своихъ современниковъ не поддаваться обольщенію греческой мудрости въ ущербъ унаслѣдованной отъ предковъ вѣрѣ: вѣрній своему арабскому образцу, *Ieguda* показываетъ, что не нужно довѣрять философскимъ мнѣніямъ. Объ отношеніи Саадія, Гебироля и *Ieguda Galevi* къ А. см. Арабско-еврейская философія.—Черезъ двадцать лѣтъ послѣ того, какъ *Ieguda Galevi* написалъ свой *Suzari*, Авраамъ ибнъ-Даудъ обнарудовалъ сочиненіе *Emunah gamah* («Возвышенная вѣра»). Безстрашный философъ, онъ отрицалъ точку зрѣнія *Ieguda Galevi*, что «изученіе философіи очень гибельно для правовѣрія» (*Suzari*, V, 16). Авраамъ придерживается какъ разъ противоположнаго мнѣнія: изученіе философіи можетъ лишь способствовать укрѣпленію вѣры мыслящаго человѣка. Онъ, строгій аристотельянецъ, идущій восточу по стопамъ Авиценны, энергично протестуетъ противъ униженія философіи арабскимъ писателемъ *Ieguda Galevi*. Книга Авраама ибнъ-Дауда, вышедшая въ 1160 году, является первой попыткой создать компромиссъ между иудаизмомъ и арабской перипатетической философійю.

Въ то время, какъ арабы изучали преимущественно логическія и метафизическія сочиненія А., Маймонидъ посвятилъ свое вниманіе его моральной философіи и старался согласовать ее съ моральнымъ ученіемъ откровенія. Въ своемъ сочиненіи «*Schemonah Peraikin*» (Восемь главъ) Маймонидъ принимаетъ, подобно А., существованіе четырехъ способностей души. Оба одинаково учатъ, что существуетъ двухъ родовъ совершенство души—моральное и интеллектуальное. Источникъ добродѣтели и порока лежитъ, по мнѣнію обоихъ философовъ, въ склонности человѣка къ мысли и страстямъ. Наиболѣе важная изъ «Восьми главъ»—четвертая. Согласно А., Маймонидъ опредѣляетъ добродѣтель, какъ желательное «среднее» состояніе. Моральными являются тѣ дѣйствія, которыя лежатъ «посрединѣ» между двумя вредными «крайностями», между «слишкомъ много» и «слишкомъ мало». Когда душа заболѣваетъ и впадаетъ въ одну изъ этихъ крайностей, ее можно излѣчить, лишь доведя ее до противоположной крайности. Въ вопросахъ о цѣляхъ, къ

которымъ должно стремиться человѣчество и о смыслѣ человѣческой жизни еврейскій мудрецъ неизбежно расходится съ греческимъ философомъ. По А., настоящее счастье заключается въ добродѣтели; по Маймониду же, цѣль человѣчества—въ достиженіи божественнаго совершенства. Человѣкъ долженъ стараться угодиться, насколько это для него возможно, Божеству, что Маймонидъ и высказываетъ въ самыхъ возвышенныхъ выраженіяхъ. Эта теорія нравственнаго богословія является введеніемъ къ той философской системѣ, которая изложена въ его «Moreh Nebuchim» (Руководитель заблуждающихся). Слѣдѣя въ общемъ за А., онъ его покидаетъ только тогда, когда подходит въ своемъ изложеніи къ области даннаго Богомъ закона. Однако, и тутъ основнымъ принципомъ является аристотелевское ученіе, совпадающее, впрочемъ, съ ученіемъ откровенія, что люди, по причинѣ своего несовершенства и Его совершенства, неспособны вполне понять сущность Бога. Во всемъ, что входитъ въ сферу метафизической мысли, откровеніе, т.-е. иудаизмъ, должно заключать въ себѣ абсолютную истину. Всѣ мысли Платона и А. были уже правильно и болѣе глубоко продуманы въ устномъ философскомъ ученіи, которымъ, по убѣжденію Маймонида, обладали пророки (Moreh, I, 71, II, 11). Все написанное А. о природѣ вещей подлуннаго міра основано на положительныхъ доказательствахъ и является безспорною истиной, всѣ же его взгляды относительно природы высшихъ сферъ носятъ характеръ скорѣе необоснованныхъ мнѣній, чѣмъ достовѣрныхъ философскихъ истинъ (Moreh, II, 22). А. утверждаетъ вѣчное существованіе міра, но не можетъ это доказать. Такимъ образомъ, должно выбрать изъ двухъ противорѣчащихъ другъ другу мнѣній, а между тѣмъ предположеніе о дѣйствительномъ началѣ міра во времени болѣе понятно, чѣмъ противоположное предположеніе. Маймонидъ является, поэтому, рѣзкимъ критикомъ А. въ теологіи и отказывается слѣдовать за нимъ въ тѣхъ случаяхъ, когда тотъ вступаетъ въ конфликтъ съ ученіемъ религіи. Признавая божественное происхожденіе закона Торы, онъ неизбежно становится въ рѣзкую оппозицію къ А., видѣвшему высшій и неизмѣнный законъ въ законѣ природы, воззрѣніе, являвшееся выводомъ изъ его ученія о вѣчномъ существованіи міра. Будучи послѣдовательнымъ, А. не признаетъ ни чудеса, ни откровенія, ни избранія Богомъ отдѣльнаго народа или одного человѣка, или какой-нибудь отдѣльной эпохи. Маймонидъ опредѣленно говоритъ, что А. отрицаетъ всякое Провидѣніе по отношенію къ индивидуумамъ, что, несомнѣнно, противорѣчитъ тому, что говоритъ самъ А. въ своей «Никомаховой этикѣ», X, 9. Сочиненіе Маймонида вызвало, какъ извѣстно, большіе партійные споры, кончившіеся, однако, общимъ признаніемъ его авторитетности.—Честь завершения попытки Маймонида принадлежитъ Леви бенъ-Герсону (ум. около 1344 года), обладавшему большою начитанностью въ произведеніяхъ А. и другихъ философовъ. Въ своихъ толкованіяхъ Стагирита онъ призналъ своимъ руководителемъ Аверроеса. Тѣмъ не менѣе, Леви—совершенно независимый мыслитель, «не клянущійся слѣпо словами своего учителя». По его мнѣнію, существуетъ сила, толкающая человѣчество къ движенію, принимающему форму въ вѣчно возвращающагося къ себѣ круга, а постоянно подни-

мающейся спирали. Согласно этому взгляду ни одно старое рѣшеніе какой-нибудь проблемы не можетъ требовать безусловнаго признанія за истину, если ему противорѣчатъ послѣдующія изслѣдованія. Леви, поэтому, является противникомъ аристотелевскаго ученія о вѣчномъ существованіи міра. Еслибы міръ существовалъ вѣчно, то останалась бы необъясненной сравнительная молодость различныхъ наукъ (въ противоположность вышеприведенному мнѣнію Маймонида, онъ считаетъ ихъ сравнительно молодыми), такъ какъ стремленіе къ знанію всегда присуще человѣческой природѣ. Природная пронизательность Леви, часто заставлявшая его подвергать рѣзкой критикѣ отдѣльные взгляды А. и замѣнять ихъ, въ случаѣ необходимости, собственными, не помѣшала ему благоговѣйно и ревностно изучать Стагирита. Онъ такъ основательно проникся духомъ А., что, не будучи, напр., въ состояніи привести подлинное мѣсто изъ произведеній своего учителя относительно безсмертія души, умѣетъ, однако, формулировать взгляды, находящіеся въ полномъ согласіи съ воззрѣніями А. по данному вопросу. (Joël, Levi ben Gerson, 22). Такъ какъ Маймонидъ и его продолжатель Леви бенъ-Герсонъ считали А. неоспоримымъ авторитетомъ и въ то же время признавали святость Библии, оставаясь на почвѣ откровенія, они часто бывали вынуждены давать самое ложное толкованіе тѣмъ мѣстамъ Библии, которыя, какъ имъ казалось, противорѣчили взглядамъ Стагирита. Несмотря на все искусство, съ которымъ Маймонидъ и Леви б. Герсонъ стремились согласовать иудаизмъ и аристотелизмъ, эти попытки не могли не привести пронизательные умы къ убѣжденію, что стремленіе къ согласованію обоихъ ученій исходитъ изъ ложныхъ предпосылокъ. Усилія Леви б. Герсона примирить «creatio ex nihilo» (твореніе изъ ничего) со взглядомъ А. посредствомъ смѣлаго признанія вѣчнаго существованія первобытной матеріи уже сами по себѣ, не говоря о другихъ компромиссахъ, доказывали неосуществимость предпріятія.—Первый, смѣло поднявшій свою руку на идола среднихъ вѣковъ, былъ Хасдай Крескасъ изъ Сарагоссы (1377—1410). Онъ слѣлалъ первую, достойную вниманія попытку доказать несостоятельность воззрѣній А. Онъ возражаетъ, главнымъ образомъ, противъ его ученія о конечности міра и, исходя изъ предположенія немислимости безконечной регрессии причинъ, доказываетъ существованіе «первоначальнаго двигателя», слѣдовательно, и Бога. Далѣе Крескасъ опровергаетъ воззрѣніе А., что блаженство Бога состоитъ въ Его познаніи Себя самого, ибо знаніе обладаетъ цѣнностью только въ томъ случаѣ, если ему предшествуетъ незнаніе; гдѣ же не было незнанія, тамъ знаніе не доставляетъ никакого удовольствія. Крескасъ былъ только продолжателемъ, хотя и совершенно независимымъ, болѣе ранней попытки обезпечить иудаизму полное признаніе, слѣланной Иегудю Галеви въ своемъ «Cuzari».—Впродолженіе нѣсколькихъ вѣковъ послѣ смерти Крескаса постепенно исчезли изъ еврейской философской литературы всякіе слѣды аристотелизма, и въ каббалистическомъ движеніи, достигшемъ мало помалу господства, все болѣе и болѣе пробѣли значеніе неоплатоническіе элементы.—«Этика» А. имѣла важное значеніе въ еврейской литературѣ, хотя на нее было обращено вниманіе сравнительно поздно. Евреи обра-

дали въ своихъ собственныхъ религіозныхъ произведеніяхъ многими правилами цѣлесообразной жизни, дѣлавшими излишнюю «Этику» А. Только тогда, когда стали изучать философію А. въ цѣломъ, обратили вниманіе и на его «Этику». «Никомахова этика», которая изъ всѣхъ моральныхъ произведеній А. одна только и была извѣстна въ средніе вѣка, была переведена въ началѣ 15 вѣка съ латинскаго перевода на древне-еврейскій языкъ. Переводчикъ, донъ Менуръ Алгуадесъ (ср. Евр. Энцикл., I, 727) полагаетъ въ своемъ предисловіи, что этической произведенія А. содержатъ объясненіе нѣкоторыхъ предписаній Торы. Моисей Алмосино (ср. Евр. Энци., II, 8—11) написалъ въ 1584 г. комментарий къ этому переводу. Но А. отнюдь не былъ неизвѣстенъ евреямъ, какъ авторъ этическихъ произведеній, и въ болѣе ранніе вѣка. «Этическое письмо», найденное между моральными посланіями врача Али ибнъ-Родвана (имѣется въ переводѣ Алхаризи въ «Debarim Attikim», изд. Бенякова) приписывалось А. Шемъ-тобъ ибнъ Фалакера, въ своемъ «Namebakesch», также воспроизводитъ «Письмо А.». Имя Стагирита часто встрѣчается и въ другихъ произведеніяхъ еврейской этической литературы. Этические афоризмы, приведенные Хунайномъ ибнъ-Исаакомъ въ его вышеупомянутомъ сочиненіи, проникли въ нѣкоторыя произведенія народной литературы. Отношенія А. къ Александру приводятся въ этихъ произведеніяхъ въ видѣ притчъ, и евреи охотно вѣрили легендарнымъ разсказамъ о томъ, какъ А. обратился въ истинную вѣру и отказался отъ своей теоріи сотворенія міра. Иммануилъ бенъ-Соломонъ (ок. 1320 г.), въ своемъ подражаніи «Божественной комедіи» Данта, помѣщаетъ А., однако, въ адъ за его ученіе о вѣчности міра. Гедалья ибнъ-Яхья (16 вѣкъ) утверждаетъ, что нашелъ книгу, въ которой А. отрывается отъ всѣхъ своихъ заблужденій. Евреи были вполне убѣждены, что «мудрѣйшій изъ мудрыхъ» былъ вѣренъ ученіямъ Торы, что Симонъ Праведный, съ которымъ А. познакомился во время посѣщенія Александромъ Іерусалима, убѣдилъ его въ его заблужденіяхъ (см. А. въ еврейскихъ легендахъ). Молитвы, яко-бы написанныя А., напр., молитва, сообщенная Хунайномъ ибнъ-Исаакомъ (см. Loewenthal, Noein's Sinnsprüche der Philosophen, 112), часто печатались въ благочестиво-нравоучительныхъ сборникахъ позднѣйшихъ авторовъ.—А. почти всегда пользовался общимъ уваженіемъ среди евреевъ: одна эпоха цѣнила его могучій умъ, другая видѣла въ немъ кающагося грѣшника. Вотъ какъ судитъ о немъ Маймонидъ: «Слова Платона, учителя А., темны и полны фигуральныхъ выраженій. Они не нужны разумному человеку, такъ какъ А. замѣняетъ всѣхъ своихъ предшественниковъ. Совершенное познаніе, достигнутое А-емъ, является высшимъ совершенствомъ, до котораго можетъ подняться словѣцкій разумъ, за исключеніемъ еще болѣе высокаго знанія, которымъ обладали пророки». Шемъ-Тобъ б. Исаакъ изъ Тортозы (1261) называетъ А. «учителемъ всѣхъ философовъ». Илія б. Элизеръ съ Канди, издавшій «Логіку» около конца 14 вѣка, называетъ А. «божественнымъ», ибо онъ былъ одаренъ отъ природы такимъ благочестивымъ, высшимъ разумомъ, что усиліями собственнаго ума постигъ то, что другіе получаютъ только отъ своихъ учителей. См. Аристотель въ легендахъ. [Статья А. Loewenthal'я, въ J. E. II, 99—102]. 5.

Арианство—ересь въ христіанской церкви, введенная Аріемъ, епископомъ александрійскимъ (ум. въ 336 г.), учившимъ, что Богъ-Сынъ не единосущенъ (*homoousios* — consubstantialis) съ Богомъ-Отцомъ. Ученіе Арія вызвало значительный расколъ въ церкви, который въ послѣдствіи отразился на судьбахъ евреевъ разныхъ странъ. Въ виду того, что большинство германцевъ, напр., остготы и вестготы, франки, лангобарды, свевы и вандалы, приняли крещеніе по арианскому обряду и что эти племена расселились по обширнымъ пространствамъ вдали отъ древне-римской имперіи, значительное количество евреевъ, уже жившихъ въ тѣхъ мѣстностяхъ, оказалось подъ владычествомъ арианъ. Въ противоположность представителямъ ортодоксальной церкви, ариане отличались болѣею терпимостью и болѣе снисходительнымъ отношеніемъ къ иновѣрцамъ; въ этомъ сказывалось неспорченное чувство справедливости, характеризующее людей, близкихъ къ природѣ; нѣкоторую роль тутъ играли также точны соприкосновенія между ученіемъ Арія и иудаизмомъ, моменты, которыхъ мы тщетно стали бы искать у представителей ортодоксіи. Усиленное отставаніе мнѣнія о болѣе подчиненной роли Бога-Сына, т. е. Мессіи, сравнительно съ Богомъ-Отцомъ, гораздо ближе къ еврейскому ученію о Мессіи, чѣмъ къ провозглашенному въ никейскій ученію о равноцѣнной съ Отцомъ божественности Бога-Сына. Германская форма арианства, значительно и существенно различающаяся отъ арианства египетско-сирійскаго, носилъ скорѣе иудейскій, чѣмъ языческій характеръ (Helferich, Der westgothische Arianismus, p. 16, Berlin, 1860; Monatsschrift, IX, 117, 1860). Такъ, напр., Боросъ изъ Сардики (около 390 г.) обвинялся въ «иудайзированіи» (Dionysius, ed. Benedict, II, 11, 68). Католику Григорію Турскому (Histor. franc., V, 43) арианскій епископъ Агила отвѣтилъ: «Не хули ученія, которое не твое. Мы, съ своей стороны, хотя и не вѣруемъ такъ, какъ вѣруете вы, всетаки не кланяемъ вашего ученія, ибо не считаемъ преступленіемъ вѣровать такъ или иначе». «Такимъ благороднымъ взглядомъ», замѣчаетъ Гельферихъ (l. c., p. 50), «иудеи были обязаны гуманнымъ отношеніемъ къ нимъ со стороны вестготскихъ арианъ». Но уже законы вестготовъ (Lex visigothorum, Madrid, 1815), выработанные при Реккаредѣ (584) и его преемникахъ, когда германскія племена были обращены въ католичество, обнаруживаютъ значительную неприязнь къ евреямъ, и предписанія, касающіяся преслѣдованій Израиля, представляютъ полный контрастъ съ прежнимъ счастливымъ положеніемъ евреевъ подъ владычествомъ вестготовъ въ Испаніи и Франціи, когда вестготы исповѣдывали А. Тогда евреи вовсе еще не были тѣмъ угнетеннымъ народомъ, въ который превратили ихъ затѣмъ жестокие и исключительные законы римско-христіанскаго императора. Въ Испаніи они составляли отдѣльную народность, наравнѣ съ готами, римлянами, сирійцами и греками (перечислены въ Concilium Narbonense, IV), и, какъ таковая, пользовались рѣшительно всѣми тѣми правами, что и прочіе народы. Вестготскіе правители даже предпочитали евреевъ католикамъ, потому что послѣдніе въ политическомъ отношеніи были на сторонѣ Рима, а въ конфессіональномъ приверженцами никейскаго исповѣданія (Graetz, Die westgothische Gesetzgebung, p. 6), тогда какъ со стороны евреевъ имъ нечего было опасаться ни политической враждебности, ни

религиознаго фанатизма. Браки между арианами и евреями не были рѣдкостью (ср. канонъ XVI Эльвирскаго синода; Hefele, Conciliengesch., I, 162); повидимому, евреи имѣли даже нѣкоторую юрисдикцію надъ католиками (Helferich, *ibid.*, p. 6), хотя предположеніе Гельфериха объ открытой враждѣ союзныхъ арианъ и евреевъ съ католиками опровергнуто Феликсомъ Даномъ (*Die Könige der Germanen*, VI, 413, 2 изд.).—Настроение остготовъ было въ общемъ столько же дружелюбнымъ къ евреямъ; съ тѣхъ самыхъ поръ, какъ политическая власть въ Италіи перешла къ остготамъ, они стали обходиться съ евреями согласно требованіямъ справедливости и законности. Общеизвѣстны золотыя слова Теодориха Великаго: «Нельзя навязывать религіи, потому что невозможно заставить человека вѣровать противно его желаніямъ». Какъ ясно видно изъ декретовъ Теодориха, иуданамъ было этому королю-арианину не менѣе ненавистенъ, чѣмъ католичество; но королевское достоинство заставляло его относиться къ своимъ подданнымъ-евреямъ по-человѣчески. Гоненія, которымъ подвергались евреи со стороны католиковъ въ Миланѣ, Генуѣ и Равеннѣ, находились въ связи съ религиозными условіями жизни указанныхъ мѣстностей въ томъ смыслѣ, что этимъ путемъ католики рѣшили отомстить за тѣ притѣсненія, которыя они сами испытывали со стороны арианъ. Вражда между католиками и арианами была такъ сильна, что, по преданію, Теодорихъ рѣшилъ, на основаніи совѣта одного еврея, совершенно искоренить католицизмъ въ Италіи при помощи меча. Одинъ авторъ, фанатичный католикъ, называетъ Триву, praepositus cubiculi (спальника) Теодориха, «еретикомъ и другомъ евреевъ» (Sartorius, *De ossur. provinciarum romanarum per barbaros*, p. 108; Dahn, I, c., II, 201). Арианство, безъ сомнѣнія, не мало способствовало тому, что преемникъ Теодориха, Теодатъ, держалъ у себя еврея-знахаря (Procopius, *De bello adv. gothos*, I, 9). Поэтому нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что въ 537 г. евреи стали на сторону своихъ покровителей, остготовъ, во время ихъ мужественной защиты Неаполя отъ осаждавшихъ городъ войскъ римскаго императора (Jost, *Gesch. d. Israel*, V, 57; Grätz, *Gesch.*, V, 50). Ни на чемъ не основанъ рассказъ, будто евреи сражались противъ арианъ въ битвѣ при Поленто (на Пасхѣ 403 г.), будучи къ тому принуждены Стихиономъ, противникомъ Алариха. Преданіе это возникло изъ того случайнаго обстоятельства, что полководецъ Гонорія носилъ еврейское имя Саула, хотя удостоверено (Orosius, VII, 37), что онъ былъ язычникомъ (Jost, *Gesch. der Israeliten*, V, 330; I. Bernays, *Gesamm. Abhandlung*, II, 128, № 48, 1835). Съ другой стороны, евреи принимали дѣятельное участіе въ защитѣ города Арля (см.) въ Галліи; владѣніе этимъ городомъ въ 508 г. было основаніемъ у вестготовъ Хлодвигомъ, королемъ франковъ, принявшимъ католичество (Jost, *ib.*, V, 48). Тогда-же евреи успѣшно защищали для вестготовъ проходы Пиренеевъ противъ враждебныхъ франковъ и бургундовъ (ср. Concilium Toletanum, XVII, 6; Grätz, *Gesch.*, V, 72).—Законодательство лангобардовъ (арианъ) не дѣлаетъ различія между евреями и не-евреями. Больше, впрочемъ, ничего не извѣстно объ евреяхъ, жившихъ среди лангобардовъ; также нѣтъ свѣдѣній объ ихъ жизни въ Сѣверной Африкѣ подъ владычествомъ вандаловъ, также ариалъ, относившихся къ католикамъ чрезвычайно сурово (Dahn,

Westgothische Könige, I, 251). Въ проповѣди блаж. Августина находимъ одинаково недружелюбное отношеніе къ евреямъ, язычникамъ и арианамъ (*Concio ad catechumenos contra judaeos, paganos et arianos*; *Sitzungsber. d. Wiener Akad.*, 1889, CXIX, 63). Къ сожалѣнію, однако, эта проповѣдь не дошла до насъ въ первоначальномъ, неискаженномъ видѣ.—Ср.: Helferich, *Westgothischer Arianismus und die spanische Ketzergeschichte*, 1860; Grätz, *Die westgothische Gesetzgebung in Betreff der Juden*, 1858, въ *Jahresberichte des jüdisch-theologischen Seminars in Breslau*. [Статья S. Krauss'a, въ *J. E. II*, 89—91]. 4.

Ариасъ, Иосифъ-Цемахъ—литераторъ, жившій въ 17 столѣтіи въ Голландіи; А. извѣстенъ не столько своими оригинальными произведеніями, сколько переводомъ на испанскій языкъ сочиненія «Противъ Апіона» Иосифа Флавія; переводъ вышелъ въ Амстердамѣ въ 1687 г. подъ названіемъ «*Repuesta de Joseph contra Apion Alexandrino, traduzita por el capitan Joseph Semah Arias*». А. служилъ въ чинѣ капитана въ испанской арміи и нѣкоторое время былъ адъютантомъ полковника Фуллано. [*J. E. II*, 91]. 6.

Ариасъ Монтанусъ (Бенедиктъ)—испанскій священникъ и ориенталистъ; род. въ 1527 году въ Фресеналѣ (Эстремадура), ум. въ 1598 г. въ Севильѣ. Филиппъ II поручилъ ему подготовить изданіе Полиглотты, напечатанной впоследствии въ Антверпенѣ (1568—1572) подъ заглавіемъ «*Biblia Sacra, hebraice, chaldaice, graece et latine, Philippi II, regis catholici, pietate et studio ad Sacrosanctae Ecclesiae usum Chph. Plantinus excudebat*». А. былъ обвиненъ въ приверженности къ иудаизму, такъ какъ ему было вѣнена въ преступленіе вставка въ Полиглотту нѣсколькихъ арамейскихъ парафразовъ, которые могли быть истолкованы въ пользу евреевъ; впрочемъ, онъ былъ освобожденъ отъ тягѣйшаго надъ нимъ обвиненія по постановленію инквизитора П. Маріана (1580), даващаго о трудѣ и личности А. весьма благоприятный отзывъ. Онъ-же перевелъ «*Masaoth*» Веньямина Тудельскаго на латинскій языкъ (1575, 1636, 1764) и оставилъ сочиненіе «*Antiquitates judaicae*» (было издано съ гравюрами въ 1593 г. въ Лейденѣ) и рядъ другихъ книгъ.—Ср.: McClintock and Strong, *Cyclopedia*, s. v.; *La Grande Encyclopédie*, s. v.; Tomaz Gonzalez Carbajal, въ *Mémoires de l'Académie Royale de Madrid*, VII, Herzog-Hausk, *Realencyclor.*, s. v. Montanus. [*J. E. II*, 91]. 4.

Ариель, אֲרִיאֵל, אֲרִי, въ Библии—имѣетъ двойное значеніе: «левъ Господень» и «огненный очагъ Божій».—1) Какъ собственное имя, это слово встрѣчается въ Библии нѣсколько разъ. Такъ назывался одинъ изъ народныхъ главарей въ эпоху Эзры (Эзра, 8, 16). Это-же имя усматривается въ названіи אֲרִי, которое носилъ одинъ изъ родовъ колѣна Гадова (Быт., 46, 16; Числ., 26, 17; Септуагинта, однако, и здѣсь читаетъ אֲרִי). Этимъ именемъ назывались также два моавитскихъ героя, которыхъ сразилъ Бнагу бенъ-Иоада (II кн. Сам., 23, 20; I Хрон., 11, 22); данное мѣсто считается впрочемъ темнымъ и, повидимому, неправильнымъ, такъ какъ Септуагинта читаетъ «два сына Ариеля», а Таргумъ—«два могущественныхъ человѣка».—Форма и значеніе слова А. неизвѣстны; оно можетъ быть отнесено и къ человѣку, и къ животному. Помимо указанныхъ выше значеній, оно нѣкоторыми переводится еще черезъ «свѣтъ Господень» и «Го-

свѣтъ—мой свѣтъ».—2) Поэтическое названіе Іерусалима (Исаія, 29, 1, 2, 7), различно толкуемое (Таргумъ, напр., переводить его черезъ «алтарь»). Иллюстрація, которая дается слову во второмъ стихѣ 29 гл. Исаи, повидимому, указываетъ на то, что второй Ариель тождественъ съ словомъ «алтарь» или «очагъ алтаря»; въ томъ-же смыслѣ слово А. употребляется у Іезекиила (43, 15, 16) и въ надписи царя Меши (строка 12). Въ смыслѣ «канделябра» или «свѣтильника» А. также иногда употребляется (ср. примѣч. къ Іезек., 40, 49, въ Sacred books of the Old Testament, изд. Гаута). Этимологія до сихъ поръ совершенно неизвѣстна; возможно, что слово образуется отъ слова ארץ—«очагъ», «свѣточъ», къ которому присоединяется усиленное њ. Что же касается термина А., какъ названія города, что вытекаетъ изъ перваго стиха 29-ой же главы Исаи, то, какъ утверждаютъ нѣкоторые, оно—подражаніе названія «Іерусалимъ» или «Urschalem», означавшему городъ Шалемъ, «городъ Божій», т.-е. Уриель или Уруель. А., толкуемый, какъ «жертвенный очагъ Божій, означая мѣсто, посвященное поклоненію Богу, Іерусалимъ». [J. E. II, 91].

— *Въ вавилонской литературѣ.* — Имя А. примѣнялось не только къ алтарю (Таргумъ, Исаія, 29, 1), но и ко всему храму. Мишна, (Мид., IV, 7) указываетъ, что храмъ, т.-е. «гехаль» (ходитъ на лъва, будучи широкъ спереди и суживаясь къ заднему фасау. Относительно имени А. Мидрашъ замѣчаетъ, что храмъ назывался «львомъ» (Ис., I, с.), равно какъ домъ Давида (Іезек., 19, 2—7) и колыно Іегуды вообще (Быт., 49, 9). Навуходоносоръ также носилъ названіе «льва» (Іер., 4, 7): это былъ тотъ левъ, который разрушилъ храмъ, свергнулъ домъ Давида и увелъ въ рабство колыно Іегудово (Schem. rab., XXIX, 9). [J. E. II, 91].

Ариохъ, אריאח, *въ Библии.*—1) Царь Элласара, одинъ изъ четырехъ властителей, напавшихъ на Палестину при Авраамѣ (Быт., 14, 1, 9). Все это мѣсто въ Библии, хотя и носитъ характеръ легендарный, не лишено, однако, извѣстнаго историческаго значенія. Въ настоящее время почти всеми учеными считается установленнымъ, что А., упоминаемый въ Библии, есть древне-вавилонскій царь Эриакъ, котораго ассирійскія надписи называютъ царемъ Ларсама и сыномъ Курдурмабуга. Правда, до настоящаго времени не удалось найти въ дошедшихъ до насъ письменныхъ памятникахъ подробныя указанія о войнахъ, веденныхъ царемъ Эриакомъ; но сходство собственныхъ именъ какъ самихъ царей (Ариохъ и Эриакъ), такъ и областей (Элласаръ и Ларсамъ) такъ велико, что ихъ тождественность можетъ быть принята окончательно. Единственно, что извѣстно о царѣ Эриакѣ, это то, что онъ былъ побѣжденъ Гаммураби (Амрафель Библии; Быт., 14, 1) и сдѣлался его вассаломъ. Развалины Ларсама (Ларса) покрываютъ мѣстность, извѣстную подъ именемъ Сенкере.—Ср.: Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., стр. 367; idem, Sitzungsberichte d. Berl. Akad. d. Wissenschaft., 1887, Excurs 600 и сл.; Hommel, Ancient hebrew tradition, index, s. v. Eri-aku; Jensen, въ Zeitsch. Deutsch. Morgenl. Gesellsch., I, 277 и сл. *Г. Кр. I.*

2) Именемъ А. назывался также начальникъ тѣлохранителей вавилонскаго царя Навуходоносора; на обязанности его, согласно древнему восточному обычаю, нашедшему отраженіе и въ Ветхомъ завѣтѣ (I кн. Цар., 2, 25, 29, 34), лежало

между прочимъ приводить въ исполненіе смертныя приговоры, постановленныя царемъ (Дан., 2, 14 и сл.; 24 и сл.).—3) Имя царя элимейцевъ (элимовъ?), который былъ въ союзѣ съ Навуходоносоромъ и о которомъ упоминается въ апокрифической кн. Юдиѣ (1, 7). [J. E. II, 91].

— *Въ вавилонской литературѣ.*—Въ разсказѣ объ А., царѣ элласаромъ, Мидрашъ находитъ указанія на судьбы евреевъ при Антиохѣ Елифанѣ (примѣчъ имя А. какъ бы переводится черезъ Антиохъ, Вет. габ., 42, 7). Въ другомъ вавилонскомъ А., «начальникѣ царскихъ тѣлохранителей» (Дан., 2, 14), талмудисты узнаютъ Навузардана, которому это имя было дано за то, что онъ, подобно льву (לָוּ), рычалъ на плѣнныхъ евреевъ (Echa gab., V, 6); основаніе для этого отождествленія найдется во II кн. Цар., 25, 8, которое представляетъ параллельное мѣсто къ Данил., 2, 14). Слѣдуетъ упомянуть, что и къ аморулю Самуилу (Шаб., 53а и въ другихъ мѣстахъ) часто прилагается имя А., которое въ данномъ случаѣ производится, однако, отъ древне-персидскаго «арьякъ» (правитель). [J. E. II, 91—92].

Аркадій—византійскій императоръ (395—403). Онъ былъ слишкомъ слабъ, чтобы противодѣйствовать тому вліянію, которое на него оказывали придворные въ его отношеніяхъ къ евреямъ. Тѣ привилегіи, которыя были предоставлены послѣднимъ, исходили отъ личнаго секретаря императора, Евтропія (496—499), который былъ, какъ извѣстно, доступенъ подкупу со стороны евреевъ (Pauly-Wissowa, Realencyclopädie, s. v.). Законы, урѣзавшіе различныя привилегіи, уже дарованныя евреямъ, по мнѣнію Греца (Gesch., 3 изд., IV, 359), были опубликованы уже послѣ смерти Евтропія. Эдиктомъ 395 г. запрещалось, подъ страхомъ тюремнаго заключенія, кому бы то ни было изъ императорскихъ чиновниковъ устанавливать цѣны на товары, доставляемые евреями на рынокъ; это право предоставлялось самимъ евреямъ (Codex Theodosianus, XVI, 8, 10). Впрочемъ, въ указанномъ законѣ рѣшительно нѣтъ намековъ на существованіе рыночныхъ надзирателей-евреевъ, какъ выводитъ Грець; тутъ говорится лишь о неотвѣтственности евреевъ предъ закономъ («De pretio rerum venalium»), который существовалъ еще въ правленіе Діоклетіана. Тотъ-же духъ справедливости обнаруживается въ другомъ законѣ А., формулированномъ: «Достаточно извѣстно, что секта евреевъ не ограничена никакимъ закономъ въ правахъ своихъ» (ibidem, XVI, 8, 9). Въ томъ-же 396 году А. далъ приказаніе Клавдіану, comes'у Востока, ограждать «именитаго патриарха» отъ всякой обиды (§ 11). Онъ-же предписалъ префекту Иллпрію (въ 397 году) предупреждать всякую обиду евреевъ и охранять ихъ синагоги отъ всякаго на нихъ посягательства «за ихъ обычное миролюбіе» (§ 12). Болѣе того, еврейскіе патриархи, равно какъ всѣ должностныя лица вродѣ архисинагоговъ и пресбитеровъ, пользовались тѣми-же привилегіями, что и христіанское духовенство, и были освобождены отъ платежа куріальныхъ взносовъ. Въ этомъ отношеніи А. стоялъ на почвѣ законодательства предшествовавшихъ императоровъ, Константина Великаго, Констанція, Валентиніана и Валента; по Готфриду оговаривается относительно даннаго закона (§ 13), что онъ былъ отмѣненъ въ 383 г. при Валентѣ. Въ 404 г. А., однако, подтвердилъ эти привилегіи патриархамъ и прочимъ должностнымъ лицамъ еврейскихъ общинъ, ссылаясь при этомъ на примѣръ своего отца, законодателя

императора Θεодосія (§ 14). Всѣ указанные законы помѣщены въ хронологическомъ порядкѣ въ отдѣлѣ «Дигесты», озаглавленномъ «De judaeis, coelicolis et samaritanis». Самостоятельныя мѣропріятія А., касавшіяся евреевъ, встрѣчаются и въ другихъ частяхъ кодекса Θεодосія. Въ февралѣ 398 г. А. постановилъ, чтобы въ гражданскихъ дѣлахъ евреи, по обоюдному соглашенію съ противною стороною, избирали въ качествѣ судей своихъ патриарховъ или другихъ должностныхъ лицъ; впрочемъ, исполненіе приговоровъ было дѣломъ специально для того назначенныхъ римскихъ чиновниковъ. Во всѣхъ вопросахъ, не касавшихся религіи, евреи должны были подчиняться требованіямъ римскаго закона (Corpus, II, 1, 10). Законъ 399 г., по которому всѣ евреи, какъ думаетъ Грець, въ томъ числѣ и ихъ духовныя должностныя лица, должны платить куріальную повинность, касался всѣхъ евреевъ (quicunque ex judaeis) за исключеніемъ служителей синагоги (Corpus, XII, 1, 165). Этотъ эдиктъ нисколько не противорѣчитъ другимъ подобнымъ указамъ А. Такъ наз. «судовой» законъ 390 г., регулировавшій взаимоотношенія евреевъ и самарянъ въ Александріи (XIII, 5, 18), былъ подтвержденъ какъ Валентиніаномъ и Θεодосіемъ, такъ и впоследствии Аркадіемъ. Изъ законовъ А., заслуживающихъ особаго упоминанія, слѣдуетъ сказать о томъ, который предостерегаетъ отъ крещеныхъ евреевъ, изъ нечистыхъ побужденій стремящихся въ лоно церкви (XVI, 8, 2; Jost, Gesch., IV, 226). [Статья S. Krauss'a, въ J. E. II, 77—78]. 2.

Арканзасъ—одинъ изъ южныхъ внутреннихъ штатовъ Сѣверо-Американскаго Союза, принятъ въ Союзъ въ 1836 г., выступилъ изъ него въ 1861 году и снова вошелъ въ его составъ въ 1868 г. Въ 1907 г. въ А. насчитывалось 3085 евреевъ. Хотя поселеніе евреевъ въ разныхъ частяхъ штата восходитъ къ сравнительно отдаленному періоду, однако общинная дѣятельность развилась здѣсь недавно. Старый брачный законъ А. (Statutes of 1838) былъ изложенъ такъ неясно, что казалось, будто еврейскіе священнослужители имъ устраняются отъ совершенія обряда вѣнчанія. Этотъ законъ оставался безъ измѣненій до 1873 г., когда успіями М. А. Когена изъ Литтль-Рока онъ былъ формулированъ вполнѣ опредѣленно.—Въ штатѣ только пять конгрегацій въ состояніи содержать постояннаго раввина и настолько многолюдны, что могутъ регулярно совершать богослуженіе: Литтль-Рокъ, Пайнъ-Блэфъ, Фортъ-Смитъ, Хотъ-Спрингсъ и Джонсборо. За ними идутъ общины Техаркана, Елена и Кэмденъ.—Самая значительная и старая община штата—Литтль-Рокъ. Первыми еврейскими поселенцами А. была семья Митчелъ (три брата), прибывшая изъ Галиціи, въ 1838 г. Вплоть до Междоусобной войны иммиграція евреевъ въ А. была весьма незначительна; лишь во время войны и непосредственно послѣ нея притокъ ихъ усилился. Въ 1866 году была образована конгрегація во главѣ съ М. Наврой. Въ мартѣ 1867 года конгрегація «Vnef Israel» въ Литтль-Рокѣ получила привиллегію (charter). Члены конгрегаціи вначалѣ собирались для молитвы въ масонскомъ храмѣ. Въ 1873 г. была сооружена постоянная синагога. Число членовъ конгрегаціи въ 1899 году достигало 200; въ субботней школѣ обучались сто учениковъ. Впоследствии образовалась въ Л.-Р. также ортодоксальная конгрегація, не насчитывавшая, однако, много членовъ. Съ ростомъ общины возникъ цѣлый рядъ благотворительныхъ и общественныхъ

учрежденій (The Concordia Club, The Hebrew Ladies' Benevolent Society, Little-Rock Lodge № 153, J. O. B. V. и др.). Многие евреи Л.-Р. выдвинулись на общественномъ поприщѣ. Одинъ изъ первыхъ колонистовъ, Ионасъ Леви, былъ мэромъ города съ 1860 по 1865 гг.; Яковъ Эрбъ и Яковъ Трибонъ были судьями. Цифра еврейскаго населенія достигла въ 1905 г. 1000, при общемъ количествѣ 40.000 чел.—Община Пайнъ-Блэфа почти тѣхъ же размѣровъ, что и община Литтль-Рока. Но такъ какъ общее населеніе здѣсь меньше, чѣмъ въ Литтль-Рокѣ, то евреи Пайнъ-Блэфа пользуются большимъ влияніемъ въ общественной жизни. Первый еврейскій колонистъ, Вольфъ, поселился здѣсь около 1850 г., а въ началѣ 20 в. евреевъ насчитывалось уже до 1000 человекъ. Въ



Синагога въ Литтль-Рокѣ, Арканзасъ.
(Съ фотографіи).

1867 г. образовалась конгрегація «Anshe Emeth» съ двадцатью членами.—Слѣдующая по количеству членовъ община, Фортъ-Смитъ, значительно меньше обѣихъ предшествующихъ. Хотя евреи жили здѣсь уже въ 1845 г., конгрегація образовалась гораздо позднѣе. Первый еврейскій колонистъ, Эдуардъ Чарниковъ, прибылъ изъ Познани въ 1842 г. Отъ 1845 до 1865 г. въ Ф.-С. возникло нѣсколько торговыхъ заведеній. Торговля велась тогда преимущественно съ индѣйцами. Въ 1871 г. община купила мѣсто для кладбища. Въ томъ-же году было учреждено еврейское женское благотворительное общество. Въ 1890 г. была основана конгрегація, состоявшая изъ 25 членовъ, а затѣмъ построена синагога. Количество евреевъ Ф.-С. превышаетъ 200 чел., при общемъ количествѣ населенія—20000.—Въ Хотъ-Спрингсъ живутъ 170 евреевъ, при общемъ количествѣ населенія 10000 чел. Первый еврейскій колонистъ, Яковъ Кемпнеръ изъ Кракова, прибылъ сюда въ 1856 г. Конгрегація основана въ 1878 году; въ 1899 г. возникло общество для вспомоществованія больнымъ.—Въ Джонсборо первый еврейскій колонистъ,

Морисъ Бергеръ, появился лишь въ 1882 г.; въ 1897 г. была образована конгрегация, а въ 1898 г. выстроена синагога. Численность еврейскаго населенія Д. достигаетъ 125 челов., при общемъ населеніи 5000.—Общины Техарканы, Елены и Кюмдена насчитываютъ каждая отъ 100 до 140 членовъ.—Евреи встрѣчаются также въ другихъ городахъ штата А., но не болѣе, чѣмъ по пяти семействъ. Общее количество евреевъ въ этихъ городахъ достигаетъ приблизительно 500 чело-вѣкъ. [Изъ статьи М. С. Currick'a, въ J. E. II, 113—114]. 5.

Аркевиты, ארקיטין—племя, которое Аснаппаръ (см.) переселилъ изъ Эрека или Урука, политическаго и религіознаго центра Вавилоніи, въ Самарію. Оно принимало участіе въ составленіи письма-доноса Артаксерксу, царю персидскому, по поводу возстановленія іерусалимскаго храма; благодаря ихъ клеветѣ работы по возстановленію храма была приостановлена (Эзра, 4, 9; ср. статью Апарсаи). Эрекъ (Ἔρεκ, Uruk) упоминается въ кн. Быт., 10, 10. [J. E. II, 85]. 1.

Арневольти, Самуиль—см. Архевольты.

Арны, аркиты, ארני, ארקיטין—древній народъ, жившій въ сѣверо-западной части Палестины. Въ кн. Быт., 10, 17, и I Хрон., 1, 15, А. упоминается, какъ сынъ Кенаана; это-же имя служитъ обозначеніемъ цѣлаго ряда финикійскихъ городовъ, игравшихъ и въ древности, и въ средніе вѣка немаловажную роль. Городъ Арка, отъ котораго, собственно, и произошли названія «арки, аркиты», въ настоящее время представляетъ развалины, извѣстныя подъ именемъ Тель-Арка и находящіяся въ Ливанскихъ горахъ, къ сѣверу-востоку отъ Триполиса, на ручьѣ Арка (не слѣдуетъ однако смѣшивать этою ручей съ «Субботней» рѣкою Іосифа Флавія). Данный городъ упоминается на египетскихъ надписяхъ, относящихся, приблизительно, къ 1500 году до Р. Хр., подъ названіемъ (Irgkan(a)tu (W. M. Müller), а также въ Амарнскихъ таблицахъ — подъ названіемъ Irgata, Irganatu. Въ ассирійскихъ надписяхъ Irgkanat упоминается въ качествѣ города, враждебно настроеннаго противъ Салманассара II; но Тиглатъ-Пилесеръ III уже покорилъ его. Въ римскую эпоху А. (Arke) былъ выдающимся городомъ и изывался Кесареей Ливанской. Это была большая римская колонія, славившаяся особымъ распространеніемъ культа Венеры Аркитской (Macrobius). Въ качествѣ крѣпости городъ сыгралъ выдающуюся роль въ средніе вѣка, въ эпоху крестовыхъ походовъ. Странная форма «Ariki», которая встрѣчается въ Септуагинтѣ, у Іосифа Флавія и въ текстѣ самаританской Библіи, неясна.—Ср.: W. M. Müller, *Asien und Europa*, 122 и сл., 247 и сл.; Delitzsch, *Paradies*, 272, 284; Schrader, *Die Keilinschriften und das Alte Testament*, 3 Aufl., 42 и сл., 194. [J. E. II, 114—115]. 1.

Аркови, Іосифъ—венгерскій профессоръ по кафедрѣ зубныхъ болѣзней, род. въ Будапештѣ въ 1851 г. Окончивъ въ 1876 г. мѣстный медицинскій факультетъ, онъ отправился въ Лондонъ, гдѣ специализировался по одонтологіи, занимая постъ главнаго зубного врача въ Нѣмецкомъ госпиталѣ. Вернувшись въ 1881 г. въ Венгрію, А. открылъ въ Будапештѣ образцовую зубоврачебную школу, которая вскорѣ обратила на себя вниманіе совѣта будапештскаго университета; совѣтъ постановилъ учредить особую кафедру зубныхъ болѣзней и предложилъ А. занять ее; до того времени пидѣ въ Венгріи подобной кафедры не существовало.

Аркови считается первымъ университетскимъ преподавателемъ одонтологіи, что ставится ему высшимъ медицинскимъ совѣтомъ въ особую заслугу. До занятія кафедрой онъ крестился. А. написано: 1) «A Fogak Gondozasa» (1881), 2) «A Fogbél és Gyökékhátya Bántalmak» (1884); 3) «Diagnostic der Zahnkrankheiten» (1885). Кроме того, имъ помѣщено въ специально зубоврачебныхъ журналахъ много статей на венгерскомъ, нѣмецкомъ и англійскомъ языкахъ.—Ср.: Acta reg. scient. universit. Hungar., 1883—85; Pallas, Lexikon, s. v.; J. E., II, 115. 6.

Арли (Арль), Іосифъ-Іуда—французскій талмудистъ и каббалистъ 16 в. Среди галахическиххъ рѣшеній Менахема Карми нашли составленное въ 1584 г. письмо за подписью «Іосифъ ארלי» (изъ Арля). Это лицо тождественно съ Іосифомъ ארלי, который въ письмѣ къ Иммануилу ди Кропуду въ 1560 году скорбитъ объ изданіи Зоғара. «Люди, говоритъ онъ, не умѣя объяснить самый обыкновенный библейскій стихъ, осмѣливаются дѣлать выводы, приносящіе лишь вредъ религіозной идеѣ». По его мнѣнію, Зоғаръ появился въ XI вѣкѣ. Съ другой стороны, это-же Арли былъ авторомъ мистическаго сочиненія по такъ наз. «гематриотъ», отрывки коего найдены въ коллекціи Алманци (1404). А. былъ приверженцемъ Соломона Молхо (см.) и твердилъ, что Молхо явится послѣ казни, чтобы покарать своихъ мучителей. А. интересовался также Лютеромъ, который, по его словамъ, явился для наказанія католической церкви за пролитую кровь. Въ своихъ рѣчахъ А. не щадилъ и папы Климента VII, хотя послѣдній всѣми силами противо-дѣйствовалъ инквизиціи.—Ср. Luzzato, въ Hebr. Bibliogr., V, 45; Zunz, *Literaturgeschichte*, 422; Gross, *Gallia judaica*, 74; Рабиновичъ, ארלי ארלי, 173. [J. E. VI], 257 съ дополнен. А. Д.]. 9.

Арли, Самуиль бенъ-Шацліахъ—раввинъ въ Мантуѣ, жилъ въ концѣ 16 и началѣ 17 вв. Ему принадлежатъ нѣкоторые гимны, помѣщенные въ сборникѣ молитвъ для членовъ общества «до-разсвѣтныхъ моельшиковъ» (שיורים לכוך) въ Мантуѣ, изданномъ Мордехаеомъ Яре подъ заглавіемъ ארלי הוהו. Моисей Когенъ Порто цитируетъ его по вопросу о пригодности ритуальнаго бассейна («миква») въ Ровигѣ (רוביג' סוף)—Ср. Morgata, *Indice*, s. v.; Steinschneider, *Catal. Bodl.*, 2435. А. Д. 9.

Арль (латинск. Arelas или Arilate, по-еврейски ארלוס, ארליך, ארליי, ארלא, ארלאי, ארלי, ארלי, ארלי, ארלי)—французскій городъ въ департаментѣ Устье въ Роны, древняя столица Прованса. Время перваго поселенія евреевъ въ Арлѣ восходитъ къ глубокой древности. Согласно легендѣ, императоръ Веспасіанъ посадилъ евреевъ на три корабля, покинутыхъ кормчими въ открытомъ морѣ; изъ нихъ одинъ прибылъ въ А. (Siddur Rüdelsheim, 1868, ed. Baer, стр. 112). Первый офиціальный документъ, упоминающій о евреяхъ, относится къ 425 г. Въ этомъ году Валентіанъ III прислалъ претору Галліи и арльскому епископу Патролку декретъ, въ которомъ евреямъ и язычникамъ запрещалось вступать въ армію, занимать общественныхъ должности и держать христианскихъ рабовъ (Rapron, *Hist. génér. de Provence*, I, II). Эти ограниченія однако не проводились въ жизнь или, по крайней мѣрѣ, примѣнялись недолго, потому что нѣсколько лѣтъ спустя епископская кафедра А. была занята св. Гиларіемъ (429—449), очень благосклонно относившимся къ

евреямъ, въ особенности къ еврейамъ А. Въ 476 г. кончилось владычество римлянъ въ Галліи и Провансъ перешель къ вестготамъ. Король Эврикъ занялъ А. и поселился здѣсь на продолжительное время. Пока вестготы были приверженцами арианства, евреи пользовались всѣми гражданскими правами. Когда въ 508 году А. былъ осажденъ франками и бургундами, евреи мужественно защищали городъ. А. былъ занятъ Хлодвигомъ, и епископъ города Цезарій былъ открыто обвиненъ евреями въ измѣнѣ. Приверженцы епископа, однако, обвинили одного еврейскаго солдата въ томъ, будто онъ указалъ неприятелю мѣсто въ городской стѣнѣ, черезъ которое легко было проникнуть въ городъ. Солдатъ былъ казненъ, а епископъ оправданъ. Благоприятное положеніе евреевъ въ А. измѣнилось, когда городъ, подобно большинству городовъ Южной Франціи, перешель во власть Меровинговъ, фанатическихъ приверженцевъ католической церкви. Король Хильперихъ (561—584) поощрялъ епископовъ А. къ насильственному крещенію евреевъ. Епископъ Виргиліусъ выказалъ такое рвеніе въ спасеніи «еврейскихъ душъ», что даже папа Григорій Великій сдѣлалъ ему выговоръ. Послѣ смерти Дагоберта I (638), съ переходомъ власти въ руки каролингской династіи, положеніе французскихъ евреевъ значительно улучшилось. Объ еврейскъ А. въ этотъ періодъ не сохранилось никакихъ свѣдѣній. Въ 843 г. Провансъ съ А. достался Лотарю, потомъ его сыну Карлу, послѣ смерти котораго (863) перешель къ Карлу Лысому. Положеніе евреевъ въ А. не измѣнилось къ худшему. Въ 850 г. еврейскія общины Ліона, Шалона, Макона и Вьенны, съ цѣлью спасти малолѣтнихъ отъ крещенія, послали ихъ въ Арль, гдѣ епископъ Роландъ особенно благосклонно относился къ евреямъ. Въ 879 г. Возо, графъ Прованскій, при поддержкѣ папы Іоанна VIII и духовенства, основалъ Бургундское королевство съ столицею Арль и въ знакъ благодарности передалъ всѣ права на евреевъ въ А. духовенству въ лицѣ мѣстнаго архіепископа Ростана. Сынъ и наслѣдникъ Бозы сдѣлалъ тоже самое по отношенію къ архіепископу Манассѣ. Эта передача власти надъ евреями была въ послѣдствіи санкціонирована нѣмецкими императорами, получившими созеренныя права надъ Бургундіей. Такъ, Конрадъ III предоставилъ въ 1147 году архіепископу Раймунду Монредонскому между прочими регалиями право суда надъ евреями въ его епархіи. Фридрихъ Барбаросса подтвердилъ и расширилъ эти привилегіи въ 1154 г. Архіепископъ очень широко использовалъ власть надъ евреями А. и обложилъ ихъ тяжелыми налогами. Эти налоги уплачивались деньгами или перцемъ и рыбой (миногами). При архіепископѣ состоялъ «еврей», во выраженію источниковъ, въ должности банкира и сборщика податей. При вывозѣ хлѣба, желѣза и олова и продажѣ большинства товаровъ взималась 13-ая часть въ пользу архіепископа, между тѣмъ какъ «еврей» получалъ 9-ую часть. Несмотря на это, положеніе евреевъ въ А. было сноснымъ въ сравненіи съ положеніемъ ихъ единовѣрцевъ въ другихъ городахъ Франціи, гдѣ они много терпѣли отъ крестоносцевъ. Архіепископъ ревниво оберегалъ своихъ крѣпостныхъ: онъ никому не позволялъ беспокоить «своихъ» евреевъ.—По свидѣтельству Веньямина Тудельскаго, еврейская община А. считывала во второй половинѣ 12 в. около двухсотъ семействъ. Во главѣ ихъ стояли шесть раввиновъ: Моисей, Тобіасъ, Исаія, Соломонъ, Аба

Мари и Натанъ. Евреи жили въ особомъ кварталѣ (Mons judaicus). Синагога находилась на Rue Neuve (Noble de la Laugière, *Abregé chronologique de l'histoire d'Arles*, стр. 301—312). Главное занятіе евреевъ состояло въ продажѣ кермеса, на которую они получили отъ архіепископа Раймунда монопольное право. Въ 1215 г. архіепископъ Мишель де Морьеръ установилъ внутреннюю организацию еврейской общины. Въ праздникъ Кущей евреи избирали для завѣдыванія дѣлами общины трехъ «ректоровъ», получившихъ отъ самого архіепископа неограниченную власть надъ общиной и отвѣтственныхъ во всемъ только передъ архіепископомъ. Первыми ректорами были Дурантусъ (Durant) и Сальветусъ (Salves) и Ферреріусъ (Ferrier). Въ Тренктайлѣ (Trinquetaille), пригородѣ А., существовала тоже весьма значительная еврейская община, упраздненная въ 1300 г., когда предмѣстье было присоединено къ городу. Графы Прованса постепенно утвердили свою власть въ А. благодаря постояннымъ конфликтамъ между архіепископомъ и христианскимъ населеніемъ города. Вслѣдствіе этого положеніе евреевъ въ А. измѣнилось. Карлъ I Анжуйскій (графъ Прованса съ 1254 г.) официально отнялъ у архіепископа Бертрана изъ Мальферра всѣ его права надъ евреями (1276 г.), благодаря чему духовенство могло теперь возбуждать христианъ противъ евреевъ. Самъ Карлъ, правда, оказывалъ своимъ еврейскимъ подданнымъ покровительство и однажды весьма энергично вступился за нихъ противъ доминиканцевъ, пытавшихся ввести инквизицію въ Провансъ, но наслѣдникъ его не проявилъ такой энергіи, и положеніе евреевъ въ А. постепенно ухудшалось все болѣе и болѣе. Такъ, напр., Карлъ II (1285—1309), подъ влияніемъ духовенства, запретилъ евреямъ держатъ христианскую прислугу, занимать общественныя должности и снимать еврейскій отличительный знакъ.—Сравнительно благоприятнымъ періодомъ въ исторіи евреевъ А. была первая половина XIV в., время правленія Роберта Анжуйскаго; но во второй половинѣ этого вѣка положеніе евреевъ рѣзко измѣнилось. Въ правленіе Іоанны Провансальской врагамъ евреевъ дана была полная свобода дѣйствій, и для евреевъ были установлены разныя ограниченія; они не могли свидѣтельствовать на судѣ противъ христианъ, посѣщать общественныя бани (кромя пятницъ), работать по воскреснымъ днямъ, совершать путешествія въ Александрію и другія мѣста Леванта (на каждомъ кораблѣ могло отправляться не больше четырехъ евреевъ). Въ 1344 году евреи сильно пострадали отъ погромова вслѣдствіе возведеннаго на Самсона изъ Рейльгана обвиненія въ ритуальномъ убійствѣ. Погромы стали повторяться, и Людовикъ III (1417—1434) назначилъ для защиты евреевъ особыхъ чиновниковъ, «консерваторовъ», пользовавшихся правомъ суда надъ евреями и обязанныхъ наблюдать за порядкомъ въ ихъ общинахъ. Тѣмъ не менѣе, въ 1436 году произошелъ новый погромъ, во время котораго были избиты также «консерваторы». Король Ренѣ (1434—1480) упразднилъ этотъ институтъ и 18 мая 1454 г. даровалъ евреямъ право держаться старыхъ обычаевъ; онъ разрѣшилъ имъ также построить крѣпость въ еврейскомъ кварталѣ, гдѣ бы они могли находить убѣжище отъ нападеній во время Пасхи (Noble de la Laugière, I. c., 301). Со смертью короля Ренѣ евреи потеряли послѣдняго покровителя. 8 апрѣля 1484 года (13 Нисана 5244 г.), когда Провансъ былъ присоеди-

нею къ Франціи, крестьяне изъ Дофина, Оверни и горныхъ округовъ Прованса, доведенные до отчаянія нищетою, напали на евреевъ А., разграбили ихъ дома, убили многихъ и заставили около пятидесяти евреевъ принять христіанство. Эти безпорядки повторились лѣтомъ 1485 г. (S. Kahn, Rev. ét. juiv., XXXIX, 110), а въ 1488 г. евреи были окончательно изгнаны изъ А. и больше туда уже не возвращались.—Ср.: Papon, Histoire générale de Provence, I, II и сл.; Deping, Les juifs dans le moyen age, стр. 108; Nostradamus, Histoire et chronique de Provence, passim; Gross, въ M. G. W. J., 1878, 1882 и 1882; idem, Gallia judaica, стр. 73 и сл.; M. Schwab, Inscriptions hébraïques d'Arles, Rev. ét. juiv., XI; P. Hildenfinger, Documents relatifs aux juifs d'Arles, ib., XII, XLVII и XLIII; F. Kiener, Verfassungsgeschichte der Provence seit der Ostgothenherrschaft bis zur Errichtung der Konsulate (510—1200), Leipzig, 1900, 187, 277 и сл. [Статья S. Kahn'a и I. Broydé, въ J. E. II, 115—116, съ дополненіями M. B.].

Арменія.—Въ Библии и ассириологии—староперсидское Армина, названіе высокой страны, лежащей по южному склону Кавказскихъ горъ; она ограничивается на сѣверѣ южными отрогами Кавказа, на югѣ хребтомъ Тавра, а на востокѣ и западѣ переходитъ за смежныя горныя области Малой Азіи и Мидіи, обнимая истоки Тигра и Евфрата, съ одной стороны, Фазисъ и Араксъ, съ другой, и замыкаясь на югѣ озеромъ Ванъ, а на сѣверѣ долиной Аракса съ Арагатомъ (см.). Климатъ А. неровный, холодный, хотя здоровый; растительность въ разныхъ мѣстахъ страны носитъ неодинаковый характеръ (Страбонъ, XI, стр. 528); по склонамъ горъ встрѣчаются лѣса, на плоскогорьяхъ же замѣтенъ недостатокъ флоры. Склоны горъ и долины покрыты богатыми пастбищами, на которыхъ въ древности водились знаменитые армянскіе кони и мулы (Иезек., 27, 14; Геродотъ, I, 194; V, 49; Страбонъ, XI, 530). Богатствомъ металловъ и драгоценныхъ камней А. также славилась издавна (Страбонъ, XI, 529 Плиній, Hist. nat., 37, 23, конецъ).—Нынѣшніе жители А. по своему языку принадлежать къ индогерманской, точнѣе (Де-Лагардь) къ пранской вѣтви кавказской расы, но древніе аборигены А. уже очень рано смѣшались съ турками, евреями, персами и другими народами. Они, очевидно, переселились сюда сравнительно поздно, незадолго до возникновенія Персидскаго царства. Первоначально въ этой области, особенно въ долину Аракса и южнѣе, жили урарты (см. Араратъ), которые, судя по языку, сохранившемуся въ письменахъ, высѣченныхъ на скалахъ, принадлежали къ индо-германскому племени. Свои письмена (клинопись) они заимствовали главнымъ образомъ у ассирійцевъ. Общаго названія для всей этой области въ древности, насколько извѣстно, не существовало.—Виблейское наименованіе страны «Тогарма» или «домъ Тогармы», תְּגַרְמָה, въ памятникахъ другихъ народовъ Персидской Азіи не встрѣчается (Быт., 10, 3; Иезек., 27, 14; 38, 6; I Хрон., 1, 6; впрочемъ, до сихъ поръ и сами армяне называютъ себя «домомъ Тогрома»). Названіе «Араратъ» (см.) носила первоначально (такъ же и по ассирійскимъ даннымъ) только та область А., которая простирается по среднему теченію Аракса (Быт., 8, 4; II кн. Цар., 19, 37, а также Иерем., 51, 27); но позже оно распространилось также на область, лежа-

щую южнѣе и доходящую до озера Ванъ. Наконецъ третье названіе—Минни (Иер., 51, 27)—принадлежало области, лежащей между озерами Ванъ и Урмійя. Эта область тождественна со страной минейцевъ, о которыхъ говоритъ Иосифъ Флавій (Древн., IV, 3, 6), или маннеевъ ассирійскихъ памятниковъ (Хорсабадскія надписи, 36, 38, 40, 44 и сл.); см. Месехъ, Тубаль.—Ср. особенно Schrader, Zur Geographie Assyriens, въ Sitzungsber. der Kaiser. Akademie des Wissensch., 1890, XII, 17 марта, стр. 12, V и сл.; A. H. Sayce, The cuneiform inscriptions of Van (Journal of Royal Asiatic Society, XIV); Schrader, Die Keilschriften u. das Alte Testament, 3 Aufl., 45—47, 53 и сл.; idem, Keilschriften und Geschichtsforschung, 209 и сл. [Статья E. Schrader'a, въ Riehm, Handw. d. bibl. Alt., s. v.]. 1.

— Въ агадической литературѣ.—Согласно древнему преданію, нашедшему замѣчательное подтвержденіе въ данныхъ позднѣйшихъ ассирійскихъ раскопокъ, гора Араратъ находилась въ Арменіи (Тар. Иеруш., ad Ios.; Флавій, Древн., I, 3, 5). Оправдался также и переводъ собственнаго имени «Minni», встрѣчающагося у Иереміи (51, 27), черезъ «Арменія», какъ это дѣлаеть Таргумъ. Съ другой стороны, слѣдуетъ признать неправильнымъ отождествленіе собственнаго имени «Гармона» (גַּרְמוֹן, Амось, 4, 3) съ Арменіей, такъ какъ оно, несомнѣнно, опирается на неправильную этимологию, усматривающую здѣсь сочетаніе двухъ самостоятельныхъ словъ: גַּר—гора, и מוֹן или מוֹנ—Арменія. Вѣроятно, на такой-же неправильной этимологіи обосновывается и агадическая легенда, согласно которой десять колѣнъ, изгнанныхъ изъ Палестины, должны были пройти черезъ Арменію, когда они направлялись къ будущему мѣстожителству. «Это, прибавляетъ Мидрашъ, было сдѣлано Господомъ съ той, вѣроятно, цѣлью, чтобы евреи, проходя по воздѣланной и богатой странѣ, могли легко добывать питье и пищу, тогда какъ, проходя по пустынѣ, они, навѣрно, страдали бы отъ голода и жажды» (Echa rab., къ I, 44). За исключеніемъ, однако, Нивизбиса, который, впрочемъ, едва-ли можетъ быть включенъ въ предѣлы Арменіи, о послѣдней изъ талмудическихъ, изъ мидрашскихъ источниковъ почти ничего не знаютъ. Правда, въ одномъ мѣстѣ упоминается нѣкій аморай Яковъ, носившій прозвище «арменійскій» (Иеруш. Гиттинъ, 48а, слізу), но весьма сомнительно, чтобы этотъ аморай происходилъ изъ Арменіи. Равнымъ образомъ возбуждаетъ большія сомнѣнія и имя «Армонъ», изъ котораго, какъ упоминается въ Талмудѣ (Гебам., 45а), плѣнные евреи были переведены въ Тиверіаду и который нѣкоторыми, напр., Рапортомъ и Нейбауэромъ, отождествляется съ Арменіей.—Ср.: Neubauer, Geographie du Talmud, 370 и сл.; Rapoport, Ezech Millin, 205—206; Kerem Chemed, т. V, стр. 213; т. VI, стр. 172. [J. E. II, 118]. 3.

— Въ побиблейское время.—Потомки еврейскихъ плѣнниковъ, уведенныхъ изъ Иерусалима (Навуходоносоромъ), жили въ большомъ числѣ въ прилегающихъ къ Арменіи царствахъ Парянскомъ и Персидскомъ и, занимаясь земледѣліемъ и ремеслами, достигли значительнаго благосостоянія подъ властью своихъ «князей діаспоры» («resch galuta»), считавшихся потомками Давида (М. Браннъ и Д. Хвольсонъ въ статьѣ «Евреи» въ Энциклоп. Слов. Брокгаузъ-Ефрона, XI, 1894).—Разказъ лѣтописца Моисея

Хоренскаго о поселеніи въ А. одного изъ главныхъ еврейскихъ родоначальниковъ Шамбата, отъ котораго, по крещеніи, произошелъ родъ Багратунци, отвергаются современной критикой (см. Регесты и надписи, 1899, стр. 37—40. № 134; изъ «Исторіи Арменіи» Моисея Хоренскаго). Болѣе достовѣрны извѣстія византийскаго лѣтописца Фауста, жившаго въ 4 столѣтіи. Описывая нашествіе персовъ при царѣ Сапорѣ II (310—380), Фаустъ замѣчаетъ, что персы увели изъ города Арташата 40.000 армянскихъ и 9000 еврейскихъ семействъ; изъ Эрвандашата—20.000 армянскихъ и 30.000 еврейскихъ; изъ Зерагавана—5000 армянскихъ и 8000 еврейскихъ; изъ Заршата—14.000 армянскихъ и 10.000 еврейскихъ; изъ Вана—5000 армянскихъ и 18.000 еврейскихъ; изъ Нахичевани—2000 армянскихъ и 16.000 еврейскихъ семействъ (360—370). Всѣ эти евреи, согласно свидѣтельству Фауста, были первоначально переселены гуда изъ Палестины царемъ Тиграномъ Аршакуни. Хотя эти цифры, вѣроятно, преувеличены, едва-ли, однако, можетъ быть сомнѣніе въ томъ, что Арменія обладала въ то время многочисленнымъ еврейскимъ населеніемъ (см. Ersch und Gruber, Encyclopädie, XXVII, 198 и сл.; Grätz, Gesch., IV, 422; Jost, Gesch., II, 128, Leipzig, 1858; Гаркави, Вѣстникъ русскихъ евреевъ, 1871; Разсвѣтъ, 1882—83; F. Lazarus, въ Brüll's Jahrbücher, X, 34, 35).

Въ Талмудѣ (ер. Гит., VI, 48a) упоминается Яковъ изъ Арменіи и академія въ Низибисѣ, а это доказываетъ, что здѣсь процвѣтала еврейская наука. Во 2 в. еврейскіе плѣнники привозились изъ А. въ Антіохію и тамъ выкупались мѣстными евреями (Гиб., 45a). На вопросъ: куда дѣвались десять колѣнъ, Маръ-Зутра (3 в.) отвѣчаетъ: «въ Африку», а рабби Ханна—«въ горы Слугъ, לזב» (Сангедр., 94a). Подъ Африкой въ Талмудѣ принято понимать Иберію (Грузію), а Слугъ, по предположенію Гаркави, Цилици (Cilicia) между Ассиріей и Арменіею (Гаркави, ספר השולחן ערוך, стр. 105—109). Каранимъ Ибнъ-Юсуфъ Якубъ аль-Киркисани, рассказывая объ еврейскихъ сектахъ въ своемъ арабскомъ сочиненіи, написанномъ въ 937 году, говоритъ о сектахъ, найденныхъ Мусой аз-Зафрани. Этотъ Муса—извѣстный также подъ именемъ Абу-Имрана изъ Тифлиса—жилъ въ 9 в. Онъ родился въ Багдадѣ, но поселился въ армянскомъ городѣ Тифлисѣ, гдѣ нашелъ послѣдователей, разсѣявшихся по всей А. и подъ именемъ «тифлиситовъ» (Tiflisijim) существовавшихъ еще во времена Киркисани. «Интересно узнать, мимоходомъ говоритъ Гаркави, что въ 9 и 10 вв. въ Тифлисѣ была столь значительная еврейская община, въ которой даже образовалась новая секта» (Гаркави, въ Запискахъ Восточнаго Отдѣленія И. Р. А. О., VIII, 269; Восходъ, 1896, II, 35, 36).—Хасдай б. Исаакъ ибнъ-Шапрутъ въ своихъ письмахъ къ хазарскому царю (около 960г.) говоритъ, что у него было намѣреніе послать эти письма черезъ Іерусалимъ, Низибисъ, Арменію и Бардаа, а это доказываетъ существованіе въ то время еврейскихъ общинъ въ А. (см. Гаркави, Сообщенія о хазарахъ, въ Еврейской Библіотекѣ, VII, 143—153).—Веньяминъ изъ Туделы въ своихъ «Путешествіяхъ» (Masaoth, 1160—1173) говоритъ, что власть князя изгнанія (эксиларха) распространяется на всѣ общины слѣдующихъ странъ: Месопотамія, Персія, всей А. и страны Коты близъ горы Араратъ. Въ Низибисѣ—«большомъ, обильно орошенномъ городѣ»—

онъ нашелъ еврейскую общину, состоявшую приблизительно изъ 1000 душъ. Петахья изъ Регенсбурга въ своемъ «Sibuh ha-Olam» (1175—1185) разсказываетъ, что за Хазаріей онъ проѣхалъ страну Тогарму, а изъ Тогармы вступилъ въ страну Арарата (Арменію), оттуда же въ восемь дней достигъ Низибиса. Въ другомъ мѣстѣ онъ разсказываетъ о большихъ армянскихъ городахъ, гдѣ живетъ мало евреевъ. «Въ древности еврейское населеніе (этихъ городовъ) было значительно, но вслѣдствіе внутреннихъ раздоровъ сильно уменьшилось». Они разсѣялись и поселились въ различныхъ городахъ Вавилона, Мидія, Персія и Куша. Въ 1646 г. испанскій авантюристъ Донъ-Жуанъ Менелесъ прибылъ въ Константинополь предложить Турціи въ подданство всю Армянскую провинцію, населенную евреями. (Hammer, Geschichte des Osmanischen Reiches, V, 392).—Для современной исторіи см. Турція, Персія и Кавказъ.—Ср.: Langlois, Collection des histoires arméniennes, Faustus de Byzance, I, 274—275; Древности, Труды Московскаго Археологическаго Общества, 1880, приложение, стр. 100; Регесты и надписи, № 134, 135; Schürer, Gesch., 3 изд., III, 1—38; А. Гаркави, О языкѣ евреевъ, жившихъ въ древнее время на Руси, Спб., 1865, и вышецитированныя сочиненія; Jost, Gesch. des Judenthums, I, 336—340, Leipzig, 1857; Mommsen, Römische Gesch., V, 489, Berlin, 1894; M. I. Saint-Martin, Mémoires historiques et géographiques, sur l'Arménie, I, passim, Paris, 1818; Neubauer, Géographie du Talmud, 370, 400—407, Paris, 1868. [J. E. II, 117—118]. 5.

Армилусъ, ארמילוס—мнѣшское лицо изъ области мессіанскихъ легендъ, возникшее въ талмудическую эпоху, но подробно разработанное въ по-талмудической литературѣ. А. представляетъ нѣчто вроде еврейскаго Антихриста, который въ концѣ дней возстанетъ противъ Мессіи, причинивъ большія бѣдствія еврейскому народу, пока не будетъ, наконецъ, побѣжденъ Мессіей. Впервые А. упоминается въ приписываемомъ Ионатану б. Уциелю Таргумѣ (къ Ис., II, 4; ср. Zunz, Got. Vortr., 282). Саадія Гаонъ (Эмунотъ ве-деотъ, VIII) приводитъ ходячую въ его время древнюю легенду, всѣ подробности которой подкрѣпляетъ цитатами изъ книгъ различныхъ пророковъ. По этой легендѣ, до пришествія настоящаго Мессіи изъ потомковъ Давида, появится въ голусѣ предтеча Мессіи изъ колѣна Іосифа, который соберетъ вокругъ себя многихъ евреевъ и завоеуетъ Іерусалимъ; черезъ нѣкоторое время противъ него выступитъ царь Армилусъ, который покоритъ священный городъ и убьетъ многихъ евреевъ, въ томъ числѣ и Мессію изъ колѣна Іосифа. Многие изъ евреевъ вынуждены будутъ убѣжать въ пустыню, спасаясь отъ преслѣдованія всѣхъ народовъ земли; только когда бѣдствія еврейскаго народа достигнутъ своего апогея, явится настоящій Мессія. То, что р. Саадія Гаонъ разсказываетъ про А., приписывается въ Мидрашѣ «Aggadoth-Meschiach» (Jellinek, Beth ha-Midrash, III, 141) Гогу-Магогу; но роль, которую играетъ тамъ Мессія изъ колѣна Іосифа, дѣлаетъ невозможнымъ предположеніе, что именно этотъ Мидрашъ служилъ источникомъ для р. Саадія.—Болѣе удивительныя вещи разсказываетъ объ А. р. Макиръ, רמב"ם, въ книгѣ «Абатъ-Рохель» (לבוש, fol. 5): «Говорятъ, въ Римѣ находится мраморный камень въ образѣ прекрасной дѣвы, но это не художественное произведеніе, а камень, такъ уже созданный Богомъ. Увлеченные красотою камен-

ной дѣвы, развратные люди приходятъ къ ней и расточаютъ ей любовныя ласки, плодомъ же этой любви явится развитіе внутри камня чело-вѣческаго зародыша, который, созрѣвъ, разорветъ нѣкогда каменную дѣву и выйдетъ на свѣтъ Божій въ образѣ чело-вѣка. Это и будетъ Сатана-Армилусъ, тотъ самый, котораго другіе народы называютъ Антихристомъ». Эта легенда приводится также въ псевдоэпиграфахъ Зерубабеля и «OtiOTH ha-Meschiach». Въ послѣднемъ сказано, что А. будетъ выдавать себя за Мессію, даже за самого Бога, и согласится признать ученіе Евангелія, лишь бы съ своей стороны быть признаннымъ христианами. Тогда онъ обратится къ предводителю евреевъ, къ Нехемію бенъ-Хушиелю съ предложеніемъ отказаться отъ Торы и признать его Богомъ; но такъ какъ Нехемія будетъ настаивать на то, что онъ Сатана, а не Богъ, то объявить ему войну и т. д. (Beth ha-Midr., II, 61). Въ псевдоэпиграфической книгѣ «Тайны р. Симона б. Йохан (Beth ha-Midrasc A. Иеллинека, III, стр. 80) рассказывается: «Если еврей сподобится благодати отъ Бога, то сразу явится Мессія, сынъ Давида, если же нѣтъ, то придетъ сначала Мессія, сынъ Эфраима (Иосифа); и возстанетъ царь нечестивый подъ именемъ Армилуса. Весь онъ плѣшивый, глаза маленькіе, на лбу выпсы проказы. Правое ухо его закрыто, лѣвое открыто; когда кто говоритъ ему что-нибудь хорошее, онъ наклоняетъ къ нему свое закрытое ухо, если же дурное, онъ обращаетъ къ нему свое открытое ухо... Этотъ «сынъ Сатаны и камня» (למתי משה ח"ו) направится противъ Иерусалима и объявить войну Мессію, сыну Эфраима и т. д.»—Что касается происхожденія имени А., то авторъ «Аруха» отождествляетъ его съ «Romulus» первымъ царемъ римскимъ. Когутъ думаетъ, что מלחם—искаженіе персидскаго מלח, т. е. Аримана, духа мрака и зла. Персы, говоритъ Когутъ, глубоко вѣруютъ, что предъ окончательной побѣдой Агурамазды надъ Ариманомъ появятся два Мессіи, которые погибнуть въ борьбѣ съ духомъ зла, и только послѣ разныхъ бѣдствій Агурамазда пошлетъ настоящаго спасителя, Сусіанта, при которомъ наступитъ золотой вѣкъ. Легенда объ А. является такъ образомъ амальгамой персидскаго повѣрья съ христіанскими рассказами объ Антихристѣ.—Ср.: Kobut, Aruch completum, s. v.; Boussé, Der Antichrist, 66—70, 88—90; Brüll, Kobak's Jeschurun, VII, 11; Fränkel, Z. D. M. G., III, 295; Grätz, Gesch. 3-е изд., IV, 412; Grünbaum, Z. D. M. G., XXXI, 300; Gudemann, Gesch. d. Erzieh. der Juden in Italien, 221 и 332; Horowitz, מלחם ורוח, 25; D. Kaufmann, Monatsschrift, XI, 135; Schürer, Gesch., 3-е изд., II, 532; Zunz, Gottesd. Vortr., 2-е изд. 295; J. E. II, 119.

Армія въ Библии.—Еврейскому народу были

чужды воинственные инстинкты. Его религиозное міросозерцаніе, тѣсно связанное съ цѣлымъ рядомъ строго-этическихъ нормъ, категорически запрещало ему насильственное дѣйствіе, слѣдствіемъ котораго могла бы быть смерть чело-вѣка. Заповѣдь «не убій» въ связи съ принципомъ возмездія за пролитую чело-вѣческую кровь (Быт., 9, 6) имѣла значеніе закона не только въ тѣсномъ кругу израильскаго народа: она выходила далеко за его предѣлы и ставилась въ положеніе jus gentium въ самомъ широкомъ смыслѣ слова. Однако уже рано, въ силу, главнымъ образомъ, политическаго необходимости еврейскъ пришлось браться за оружіе, а вмѣстѣ

съ тѣмъ и за организацію А. Пророки же въ слѣдствіи смотрѣли на А. лишь, какъ на зло; такъ, пророкъ Натанъ отклонилъ желаніе Давида воздвигнуть храмъ Богу на томъ основаніи, что Давидомъ «было пролито много чело-вѣческой крови» въ сраженіяхъ (I Хрон., 22, 7).

Существованіе А. у израильтянъ, правда, въ самомъ примитивномъ и не организованномъ видѣ, можно прослѣдить до древнѣйшихъ временъ, когда евреи жили родовымъ бытомъ. Только начиная съ эпохи царей, особенно Давида, А. становится организованной силой и остается таковой до завоеванія Палестины вавилонянами; затѣмъ вторично она возрождается въ эпоху Хасмонеевъ и окончательно исчезаетъ вмѣстѣ съ уничтоженіемъ Іудейскаго государства.—А. въ Библии обычно носитъ общее названіе צה"ל, что означаетъ «сила» или «силы». Кромѣ того, встрѣчаются названія: מלח для «Арміи полевой» и עזר для «Арміи въ боевомъ порядкѣ». Въ эпоху родового или кланнаго строя наборъ воиновъ производился главою рода или клана, если это вызывалось необходимою общаго характера или интересами клана. Типичная форма подобнаго набора проявилась въ томъ извѣстномъ случаѣ, когда Авраамъ, услышавъ о плѣнѣ Лота, наскоро вооружилъ своихъ молодыхъ домочадцевъ и во главѣ подобной А. бросился въ погоню за похитителями (Быт., 14, 14 и сл.). Однако, изъ той-же главы (ст. 24) ясно видно, что въ древности А. составлялась не только изъ наличныхъ и способныхъ силъ даннаго рода, но и пополнялась людьми изъ чужихъ, дружественныхъ клановъ. Моисей былъ первымъ, который, вслѣдствіе частыхъ нападений окружающихъ племенъ, вынужденъ былъ подумать о настоящей народной А. Уже въ Пятикнижій встрѣчаются нормы, регулирующія вопросъ объ А. Способнымъ къ отбыванію воинской повинности считался всякій мужчина съ 20-лѣтняго возраста; отъ этой повинности никто не могъ отказываться (Числ., 1, 3; 26, 2; II кн. Хрон., 25, 5). Сколько лѣтъ нужно было отбывать воинскую повинность, Библия не указываетъ. Фла-вий исчисляетъ этотъ срокъ въ 30 лѣтъ, заключающая это изъ того, что до 50-тилѣтняго возраста должны были служить и левиты (Числ., 4, 3). Отъ воинской повинности левиты и священники освобождались.—Отъ времени до времени производился подсчетъ годныхъ къ военной службѣ людей по колѣнамъ и родамъ, а результаты затѣмъ заносились въ особыя записи (Числ., 1, 46; II Сам., 24, 1 и сл.; I Хрон., 21, 1 псл.; 27, 24 и сл.; II Хрон., 26, 11). Если возникла война, подъ знамена собирались либо всѣ мужчины, годные къ войнѣ, либо такое ихъ количество изъ cadaго колѣна въ отдѣльности, какое казалось нужнымъ для даннаго случая. Такъ, напр., въ войнѣ съ мидяни-тами при Моисѣе каждое колѣно должно было выставить 1000 чел. (Числ., 31, 4); изъ 100.000 воиновъ, способныхъ къ войнѣ и входившихъ въ составъ двухъ съ половинно колѣнъ, поселившихся по лѣвой сторонѣ Іордана, для завоеванія Палестины (Ханаана) выступили только 40.000 чел. (Иош., 4, 13).—Созывъ А. производился черезъ пословъ (Суд., 6, 35; 7, 24) или посредствомъ трубныхъ звуковъ (Суд., 3, 27; 6, 34; I Сам., 13, 3; Іер., 4, 5; 6, 1; Іезек., 7, 14) и выставленія на горныхъ высотахъ сигнальныхъ шестовъ для указанія сборнаго пункта (см. Знамена). Въ эпоху царей наборъ производился при помощи письменныхъ приказовъ, которые изготовлялись спеціально для этого приставленнымъ къ главному военачальнику

писцомъ (II Цар., 25, 19; Iер., 52, 25). Примѣръ съ жителями Ябеша Гилеадскаго (Суд., 21, 8 и сл.) показываетъ, что община, отказывавшаяся подчиниться общему призыву, подвергалась анаемѣ и уничтоженію. Однако, отъ участія въ походѣ освобождались на цѣлый годъ: новобрачные и люди, которые построили дома, но не успѣли освятить ихъ, развели виноградники, но не получили съ нихъ плодовъ, обручились, но не успѣли ввести въ свой домъ новобрачную; помимо лицъ этихъ категорій отъ участія въ войнѣ освобождались также субъекты слабые и трусливые, чтобы они не повліяли дурно на своихъ товарищей (Второзак., 20, 8 и сл.). Всѣ собравшіяся воины раздѣлялись на отряды, שׁוֹטְטֵי , въ 1000, 100, 50 и 10 человекъ; во главѣ каждаго отряда ставился особый военачальникъ (Второз., 20, 9; Исх., 18, 21; Числ., 31, 14, 48). Подобный строй сохранился и въ эпоху царей (I Сам., 8, 12; 18, 13; II Сам., 18, 1; II Цар., 1, 9; 11, 4; II Хрон., 25, 5). Изъ этихъ отрядовъ, при царяхъ, составлялись болѣе крупныя войсковыя части въ 24.000 или 300.000 чел. (I кн. Хрон., 27, 1 и сл.; II Сам., 18, 3; II Хрон., 17, 14 и сл.). Высшее начальство надъ всѣми отрядами поручалось одному лицу, которое именовалось מַגֵּן שָׂר , начальникъ или «князь» войска (I Сам., 14, 50; II Сам., 20, 23; 24, 2; I Цар., 4, 4, מַגֵּן לְוֵי и т. п.) и на обязанности котораго лежало также наблюдать за наборомъ войскъ, за составленіемъ списковъ пригодныхъ людей (II Сам., 24, 1 и сл.). Однако, нерѣдко самъ царь выступалъ въ качествѣ главнаго военачальника, какъ это, напр., дѣлалъ Давидъ, который лишь наклонъ лѣтъ вынужденъ былъ отказаться отъ непосредственнаго начальствованія надъ войскомъ.—Содержаніе А. въ древнія времена являлось обязанностью каждаго колѣна въ отдѣльности, конечно, соответственно числу выставленныхъ имъ людей; заботиться о содержаніи А. должны были особые фуражеры, которые избирались въ количествѣ одного на десять воиновъ (Суд., 20, 10). Впрочемъ, не было воспрещено и частнымъ лицамъ, напр., родственникамъ воиновъ, отправлять провіантъ въ военный лагерь (I Сам., 17, 17 и сл.). Обычно содержаніе А. должны были представлять—добровольно или по принужденію—жители мѣсть, гдѣ оперировала А. (II Сам., 17, 27 и сл.); во вражеской же странѣ провіантъ захватывался тамъ, гдѣ его находили.—Жалованья солдаты не получали; исключеніе дѣлалось только, повидимому, для тѣлохранителей и наемниковъ; зато каждый воинъ имѣлъ право на извѣстную долю въ добычѣ.—До царствованія Давида израильская А. состояла исключительно изъ пѣхоты (Числ., 11, 21 и сл.) и только начальники вѣдали на ослахъ или на мулахъ. Пѣхота, не будучи одѣта по одному образцу, пользовалась разнаго рода оружіемъ, вслѣдствіе чего раздѣлялась на тяжело- и легковооруженную; послѣднею, какъ и въ ассирийской А., являлась частью стрѣлки изъ луковъ, частью пращники, но и тѣ и другіе были вооружены небольшими щитами; первые наряду съ тяжелымъ и большимъ щитомъ были вооружены еще мечемъ, пикой или копьемъ (см. Вооруженіе).—Въ Вибліи имѣются указанія на характерныя особенности въ военномъ строѣ нѣкоторыхъ колѣнъ. Колѣно Веняминово, напр., поставляло всегда легковооруженныхъ стрѣлковъ, которые отличались такою мѣткостью, что безъ особаго прицѣла сразу и навѣрняка попадали даже въ волосъ (Суд., 20, 16; II Хрон., 14, 7;

17, 17); напротивъ, колѣна Іудино, Гадово и Нафталино выставляли всегда тяжело-вооруженныхъ воиновъ, причемъ излюбленнымъ оружіемъ людей Гадовыхъ и Іудиныхъ была короткая пика, קֶזַר , воины же колѣна Нафталина предпочитали копьѣ, קֶזַר (I Хрон., 12, 9, 25, 35; II Хрон., 14, 7).—Собственно только съ эпохи царей начинается настоящая организація А. Видя въ ней оплотъ собственной власти внутри государства и своего могущества внѣ его, цари стали усиленно заботиться объ ея численности и состояніи; особенно же они старались создать постоянную А. Саулъ имѣлъ постоянную А. въ 3000 чел., которая явилась ядромъ позднѣйшей, болѣе обширной регулярной А.; въ составъ ея входили молодые и сильные юноши, на которыхъ Саулъ могъ вполне положиться (I Сам., 13, 2; 14, 52; 24, 3; 26, 2). Давидъ, помимо тѣлохранителей, составленныхъ изъ Крети и Плети (см.), командиръ которыхъ, повидимому, пользовался полной независимостью отъ главнаго военачальника, окружилъ себя еще особой гвардіей въ 600 человекъ, составленною изъ его прежнихъ товарищей по оружію, примкнувшихъ къ нему въ то тяжелое для него время, когда онъ вынужденъ былъ скрываться отъ преслѣдованій Саула (I Сам., 22, 2; 23, 13; 25, 13); они въплоть до смерти сопровождали его въ Гать и Циклагъ (I Сам., 27, 2 и сл.; 29, 2; 30, 1, 9), а оттуда послѣдовали за нимъ въ Хебронъ (II Сам., 2, 3) и Іерусалимъ (II Сам., 5, 6). Можно думать, что имя гиттитовъ (II Сам., 15, 18) относится къ той-же гвардіи, тѣмъ болѣе, что и численность показана одинаковою для тѣхъ и другой. Эти гиттиты сопровождали Давида во время его бѣгства отъ Авессалома (II Сам., 15, 18); они-же слѣдовали за нимъ и въ другія его выступленія (II Сам., 20, 7; I Цар., 1, 8; впрочемъ, отождествленіе гиттитовъ съ упомянутой гвардіей основано на догадкѣ, будто непонятное и странное слово גִּיטִיטִי есть въ сущности испорченное שִׁנְיָזִי , «витязи»; однако, болѣе правдоподобно толковать это слово въ смыслѣ выходцевъ изъ филистимскаго города Гать (см.), который Давидъ неоднократно посѣщалъ и съ жителями котораго находился въ тѣсной дружбѣ (II Сам., 15, 18 и сл.). По имени указанныхъ «витязей» называлась въ Іерусалимѣ особая часть города, гдѣ, какъ полагаютъ, были расположены ихъ казармы (Нехем., 3, 16). Изъ этой гвардіи Давида особенно выдѣлились нѣсколько (37) витязей (II Сам., 23, 8 и сл.), которые въ однихъ мѣстахъ Библии исчисляются въ 30 человекъ, שְׁלֹשִׁים (II Сам., 23, 13, 23, 24; I Хрон., 11, 15, 25, 42; 12, 4; 28, 6), въ другихъ же случаяхъ носятъ оригинальное наименованіе שְׁלִישִׁים , «шалишимъ» (II Сам., 23, 8, 18; I Хрон., 12, 19 въ שְׁלִישִׁים). Послѣднее названіе, повидимому, давалось высшимъ воинамъ (I Цар., 9, 22; Іезек., 23, 15), тѣлохранителямъ (II Цар., 10, 25) и адъютантамъ царя (II Цар., 7, 2, 17, 19; 9, 25; 15, 25). Значеніе этого слова издавна интересовало ученыхъ. Его близкое родство съ числительнымъ «три» заставляло искать разрѣшеніе загадки именно въ этомъ направленіи. Изъ одного библейскаго мѣста (Исх., 14, 7; 15, 4) выводили заключеніе, что «шалишимъ» назывались тѣ воины, которые сопутствовали фараону на его боевой колесницѣ и что число ихъ всегда равнялось тремъ. Однако, какъ видно изъ разныхъ египетскихъ памятниковъ, обычное число такихъ тѣлохранителей—два, и только въ рѣдкихъ случаяхъ—

три. Правильнѣе поэтому считать слово *צבא* обозначеніемъ «третій», т.-е. третій человекъ, помимо фараона и возницы, на обязанности котораго лежало направлять руку возницы и прикрывать его щитомъ. Подтвержденіе, правда, нѣсколько отдаленное, находимъ также въ Библии (II Цар., 9, 25), гдѣ о «лиалишѣ» царя Іегу говорится, какъ о постоянномъ его слугѣ или товарищѣ. На ассирійскихъ памятникахъ можно весьма часто видѣть, какъ на царскихъ колесницахъ, кромѣ самого царя и его возницы, стоитъ еще третье лицо, которое на «мирной» колесницѣ прикрываетъ царя опахаломъ, а на военной—щитомъ. Въ эпоху Давида у евреевъ еще не было военныхъ колесницъ; но колесницы вообще, на которыхъ въ предшествіи скороходовъ выѣзжали цари въ торжественныхъ случаяхъ, уже существовали (II Сам. 15, 1 и сл.; I Цар., 1, 5). Придя вскорѣ затѣмъ въ столкновеніе съ А. другихъ народовъ, евреи не могли не убѣдиться въ огромномъ значеніи боевыхъ колесницъ. Желѣзные или только обитыя желѣзомъ колесницы въ большомъ числѣ имѣли ханаанейцы и филистимляне (Иос., 11, 4; 17, 16; Суд., 1, 19; 4, 3, 13; I Сам., 13, 5; II Сам., 1, 6). Точно также и нѣкоторые сирійскія племена, по примѣру ассирійцевъ и халдейцевъ, завели военныя колесницы (II Сам., 10, 18; I Цар., 22, 31; II Цар., 6, 14). Но, Давидъ, слѣдуя примѣру Іошуи (Иос., 11, 6, 9) обыкновенно уничтожалъ ихъ, за ничтожными исключеніями (II Сам., 8, 4; I Хрон., 18, 4). Наоборотъ, Соломонъ прилагалъ всѣ усилія къ тому, чтобы уравнивать свою А. съ войсками другихъ народовъ. Съ этою цѣлью онъ не только усилилъ пѣхоту конницей, но и ввелъ въ свою А. боевыя колесницы. Число конныхъ воиновъ въ его время достигало 12.000, число колесницъ доходило до 1400, число лошадей для колесницъ до 4000 (согласно I Цар., 5, 6, до 40.000; I Цар., 10, 26; II Хрон., 8, 9; 9, 25); всѣ эти всадники и колесницы находились частью въ Иерусалимѣ, частью въ другихъ городахъ, которые по нимъ и получили свое названіе *צבאות* (I Цар., 9, 19; II Хрон., 8, 6). Съ этого времени въ Иудейскомъ царствѣ, а затѣмъ и въ Израильскомъ, конница и колесницы становились составной частью А. (I Цар., 16, 9; II Цар., 8, 21; 13, 7; Ис., 2, 7; Мих., 5, 9). Недостатокъ въ лошадяхъ пополнялся изъ Египта, для чего необходимо было поддерживать съ этой страной дружественныя отношенія (Второзак., 17, 16; II кв. Цар., 7, 13 и сл.; 18, 23; Ис., 31, 1; 36, 9).—Но тѣ надежды, какія возлагались народомъ на конницу и колесницы, встрѣтили жестокую критику со стороны пророковъ. Идея, что помощь заключается не въ колесницахъ и что не слѣдуетъ возлагать надежду на всадниковъ, является лейтъ-мотивомъ многихъ пророчествъ (Гошеа, 1, 7; 14, 4; Миха, 5, 9; Зах., 9, 10). Интересно, что Второзаконіе (17, 16) также отрицательно относится къ конницѣ, но уже подъ другимъ угломъ зрѣнія—чтобы евреямъ не приходилось снова вступать въ сношенія съ египтянами.—Конница и прислуга, представленная къ колесницамъ, считались постоянной А.; въ составъ ея иногда включались и отряды тѣлохранителей, *צבא*, окружавшихъ царя; послѣднее примѣнялось особенно въ Сѣверномъ царствѣ, гдѣ они принимали весьма дѣятельное участіе въ постоянныхъ военныхъ революціяхъ и дворцовыхъ переворотахъ (I Цар., 14, 28; II кв. Цар., 11, 4); иногда же понятие

постоянной А. распространялось на всю ту часть народа, которая считалась годной къ войнѣ. Отъ времени до времени, для усиленія дѣйствующей арміи прибѣгали къ найму чуждыхъ воиновъ. Давидъ первый изъ царей приглашаетъ къ себѣ наемныхъ воиновъ и нѣкоторые изъ нихъ облакаютъ высшей властью; такъ, напр., его тѣлохранителями были выходцы изъ филистимской земли Крети и Плети; аммонитянинъ Целекъ и хеттей Урія входили въ составъ его знаменитыхъ витязей, о которыхъ упоминалось выше (II Сам., 23, 37, 39), а выходца изъ Гата, Итгаа, царь даже сдѣлалъ, наравнѣ съ Іоабомъ и Абиасемъ, начальникомъ третьяго корпуса А. (II Сам., 15, 19 и сл.; 18, 2, 5).—Что касается организаціи національной А., то нѣкоторые шаги въ этомъ направленіи уже были сдѣланы Давидомъ; такъ, имъ были образованы 12 дивизій изъ 24.000 чел. каждая, подъ начальствомъ 12 витязей изъ числа 30; каждая такая дивизія, поочередно, должна была нести службу въ теченіе мѣсяца, а затѣмъ смѣнялась другой (I Хрон., 27, 1 и сл.).—Характеръ еврейской А., какъ онъ сложился въ царствованіи Давида и Соломона, остается неизмѣннымъ или подвергается лишь ничтожнымъ перемѣнамъ въ эпоху послѣдующихъ царей. А. прекращаетъ свое существованіе вмѣстѣ съ паденіемъ Иудейскаго государства. По возвращеніи изъ вавилонскаго плѣненія евреи своей національной А., конечно, не могли имѣть. Разсказъ книги «Юдиѣ» о защитѣ Іудей еврейскими воинами слишкомъ ненадеженъ, какъ историческій матеріалъ. Служили ли тогда евреи въ качествѣ воиновъ въ персидской арміи, неизвѣстно. Но несомнѣнно, что воинскій духъ далеко не исчезъ въ еврейскомъ народѣ; и когда въ Азію явился великій завоеватель Александръ Македонскій, въ рядахъ его войска вскорѣ встрѣчается очень много іудеевъ въ качествѣ наемниковъ. За свою службу они получали золото, одежду и содержаніе. Датье мы ихъ находимъ также въ войскахъ Селевка Никатора, Птолемея, особенно Птолемея Сотера и Птолемея Филадельфа (Флавій, Древн., XI, 8, § 5; XII, 2, § 5; 3, § 1), а позднеѣ и Александра Баласа (I Мак., 10, 38). Имъ разрѣшали соблюдать свои обычаи и законы, напр., субботу даже во время сраженій, ибо ихъ высоко цѣнили за преданность и вѣрность.—Въ эпоху войнъ Маккавеевъ постоянной А. нѣтъ: она набирается изъ волонтеровъ (I Мак., 3, 43). Постоянная А. составляется лишь послѣ успокоенія страны отъ Хасмонейскыхъ войнъ, съ воцареніемъ Симона; послѣдній платилъ солдатамъ изъ собственныхъ средствъ (I Мак., 14, 36). Эту постоянную А. Іоаннъ Гирканъ пополнилъ чужестранными наемными воинами (повидимому, арабскими; Иосифъ Флавій, Иудейск. Древн., XIII, 8, § 4). Въ войскахъ Александра Янная самую преданную часть составляли кликійскіе и другіе наемники, которые, до единого человека, полегли за него въ сраженіи съ Деметріемъ Евкеромъ (Флавій, Древн., XIII, 13, § 5; 14, § 1). Также царца Александра, вслѣдствіе партійныхъ раздоровъ въ Палестинѣ, должна была искать защиты и поддержки въ наемныхъ войскахъ (Флавій, Ioc. cit., XIII, 16, § 2). Въ войскахъ Ирода одно изъ главныхъ мѣстъ занимали наемники еракійскіе, германскіе и галатскіе (Флавій, Древн., XVII, 8, § 3; Иуд. Война, I, 33, § 9). Большое вліяніе настрой и дисциплину еврейскихъ войскъ оказали римляне, такъ какъ Гирканъ, а затѣмъ Иродъ

и его потомки доставляли римлянамъ изъ своего войска вспомогательные отряды (Флавій, Древн., XIV, 10, § 2; XV, 9, § 3; XVII, 10, § 3; Иуд. Война, II, 18, § 9; III, 4, § 2), которые пересчитывались здѣсь на римскій манеръ и затѣмъ переносили римскій военный строй и дисциплину въ Палестину (Флавій, Иуд. Война, II, 20, § 7). Еврейская А. окончательно уничтожается съ взятіемъ Іерусалима Титомъ.—Ср.: Spitzer, Das Heer- und Wehr-gesetz der alten Israeliten, 2 изд., 1879; Nowack, Hebräische Archäologie, I, 359 и сл.; Schwally, Semitische Kriegsalterthümer, I, 1901; Riehm, Handwörterbuch. d. bibl. Alt., I, s. v. Krieg. См. также Знамя, Добыча, Вооруженіе и Оружіе, Колесница, Война.

Г. Красный. 1.

Еврей въ западно-европейскихъ арміяхъ.—Согласно свидѣтельству Проконія (De bello gothico, I, 9), во время осады Неаполя въ 536 г. полководцемъ Юстиніана, Велизаріемъ, евреи не только снабжали осажденный городъ всѣмъ необходимымъ, но настолько храбро защищали прилегающую къ морю часть Неаполя, что непріятель долгое время не рѣшался подступитъ къ ней; лишь послѣ неимовѣрныхъ усилій Велизарію удалось овладѣть городомъ, причѣмъ евреи до послѣдняго момента оказывали геройское сопротивление. Во время осады Арля (см.) войсками Теодориха благодарные и вѣрные своему королю Хлодвигу евреи приняли самое энергичное участіе въ защитѣ этого города. Особые подвиги храбрости евреи выказали въ Испаніи: такъ, не безызвѣстна ихъ помощь Хильдериху во время войны съ Вамбой. Передаютъ, что мавры довѣрили евреямъ охрану покоренныхъ испанскихъ городовъ. Подъ предводительствомъ короля Альфонса VI Кастильскаго въ 1068 г. 40.000 евреевъ сражались въ битвѣ съ Юсуфомъ ибнъ-Тешуфиномъ съ такимъ геройствомъ, что поле битвы было усыпано ихъ тѣлами. Въ царствованіе Альфонса VIII (1166—1214) среди богатыхъ и образованныхъ евреевъ изъ Толедо было много воиновъ, сражавшихся противъ мавровъ. Альфонсъ X, прозванный «Мудрымъ», имѣлъ, еще будучи наслѣдникомъ, значительное количество евреевъ въ своей арміи, и при взятіи Севильи (1298) еврейскіе воины такъ отличились, что въ награду за вѣрную службу Альфонсъ подарилъ имъ участки земли для образованія еврейской колоніи. Онъ также передалъ евреямъ 3 мечети, превращенныя ими затѣмъ въ синагоги. Религіозный фанатизмъ мавровъ объединилъ евреевъ, и они всѣ перешли на сторону христіанъ благодаря сравнительной мягкости правителей послѣднихъ. Въ войнѣ Педро Жестокаго съ братомъ Генрихомъ Трастамарскимъ евреи были на сторонѣ перваго и мужественно защищали Толедо, Бургосъ и Бривіеску. За вѣрность королю евреямъ приходилось либо платиться собственной жизнью и жизнью женъ и дѣтей, либо, какъ то было въ Бургосѣ, платить огромный выкупъ безжалостному побѣдителя. Какъ передаетъ Бришь (Geschichte der Juden in Cöln, I, 77), евреи города Кельна имѣли постоянно при себѣ оружіе и имъ было приказано въ случаѣ опасности защищать городъ (Cölnher Geschichtsquellen, II). Во время осады прирѣчныхъ городовъ равнины разрѣшали носить оружіе въ субботу. Когда Генрихъ IV былъ отлученъ отъ церкви папою Григоріемъ VII, онъ былъ покинутъ какъ князьями, такъ и духовенствомъ; но евреи Вормса, совместно съ христіанскими гражданами города, поддержали

его и защищали съ оружіемъ въ рукахъ. Въ знакъ признательности за эту услугу императоръ издалъ декретъ объ освобожденіи евреевъ отъ налоговъ въ Франкфуртѣ на Майнѣ, Дортмундѣ, Игфембергѣ и другихъ торговыхъ центрахъ. Во время Тридцатилѣтней войны евреи обороняли отъ шведовъ Прагу, а въ 1686 году они, какъ подданные Турціи, защищали городъ Офенъ отъ побѣдоносныхъ австрійскихъ войскъ. Въ XV вѣкѣ, при Болеславѣ II, евреи сражались вмѣстѣ съ своимъ чешскимъ согражданиномъ противъ язычниковъ-славянъ (см. Lbw, въ «Ben Chanania», 1866, p. 348). Съ другой стороны, евреямъ Ангвина въ Англии было запрещено носить оружіе (Jacobs, Jews of Angevin, p. 75). Въ царствованіе Фердинанда II и Маріи Терезіи евреи служили въ австрійской арміи (Wolf, въ «Ben Chanania», 1862, p. 61). Въ 1742—43 гг. рабби Ионатанъ Эйбншютцъ вмѣстѣ съ другими раввинами Праги разрѣшилъ евреямъ принять участіе въ защитѣ городскихъ укрѣпленій противъ французской арміи и, лично находясь среди сражавшихся, ободрялъ ихъ и поощрялъ къ дальнѣйшей защитѣ. Упомянется объ этомъ въ запискахъ австрійскихъ евреевъ за 1790 годъ. Тамъ-же приведено много раввинскихъ доводовъ въ пользу несенія службы въ субботу для защиты родины (Wolf, ibidem). Dohm (Bürgerliche Verbesserung der Juden, II, 239) рассказываетъ, что во время морского боя англичанъ съ голландцами 15 авг. 1781 г. одинъ голландскій еврей сражался съ такимъ героизмомъ, что склонилъ многихъ евреевъ къ поступленію во флотъ, причѣмъ главный раввинъ Амстердама не только далъ на это свое согласіе и благословеніе, но освободилъ ихъ отъ соблюденія субботы и законовъ о пищѣ, насколько военная служба смогла бы имъ помѣшать исполненію таковыхъ. Еврейскіе солдаты въ голландскомъ флотѣ отличились храбростью и рвеніемъ при завоеваніи Бразиліи (Kohut, Simon Wolf's «The american jew as patriot, soldier and citizen», p. 443). Евреи, поощренные раввиномъ Исаакомъ Абоабомъ, защищали фортъ Ресифъ (вблизи Пернамбуку) противъ португальцевъ съ такимъ искусствомъ и героизмомъ, что вызвали благодарности правительства, такъ какъ безъ ихъ стойкости гарнизонъ долженъ былъ бы сдаться. Когда французскій флотъ подъ командой адмирала Кассара напалъ неожиданно на еврейскую колонію Суринамъ (въ 1689 г.), евреи оказали отчаянное сопротивление, несмотря на то, что день былъ субботній (Kohut, I, с., p. 460). Таковую-же храбрость они проявили и въ 1712 году, когда Кассаръ вторично атаковалъ Суринамъ; одинъ изъ членовъ семьи Плято защищалъ фортъ и принужденъ былъ сдаться, лишь уступая многочисленности враговъ (Kohut, I, с., p. 454—61). Особенно отличался храбростью и искусной тактикой Давидъ Наси. Онъ умеръ въ 1743 г. на полѣ битвы во время своего 31-го похода противъ бѣглыхъ негровъ (Kohut, I, с., p. 466).

Не существуетъ никакихъ документовъ, по которымъ можно было бы рѣшить, служили ли евреи въ наемныхъ войскахъ континентальныхъ державъ послѣ паденія феодальной системы и до введенія государственной арміи и флота вслѣдъ за французской революціей. Однако извѣстно, что евреи всегда находились въ рядахъ защитниковъ той страны, гдѣ они жили, и постоянно принимали близко къ сердцу ея интересы. Въ Alt-Neue Schule, древней синагогѣ города Праги, виситъ знамя, подаренное, какъ гласитъ преда-

ніе, богемскимъ евреямъ императоромъ Фердинандомъ III за ихъ храброе участіе въ защитѣ Праги отъ шведовъ въ 1648 г., главнымъ же образомъ за организацию спеціальной дружины для тушенія пожаровъ, вызванныхъ въ городѣ непріятельскою артиллеріею. До наполеоновскихъ походовъ евреи, судя по многимъ даннымъ, часто являлись поставщиками во время войнъ. Иосифъ Вортисо, которому Мальборо обязанъ своимъ успѣхомъ, наиболее выдающійся, по всей вѣроятности, изъ нихъ. Въ теченіе 18 в. евреи Голландіи, Британніи, а позднѣе и Америки, оказали значительныя услуги арміи и флоту своихъ государствъ. Англійскій офицеръ Ааронъ Гартъ, родившійся въ Лондонѣ въ 1724 г., былъ въ числѣ первыхъ поселенцевъ Канады. Исаакъ Майеръ изъ Нью-Йорка организовалъ команду изъ «bateau-men» во время Французской и Индійской войнъ въ 1754 г. Въ войнѣ за независимость американскіе евреи приняли очень значительное участіе и охотно вступали въ ряды борцовъ за самостоятельность Америки, бывшей тогда еще колоніей Великобританіи. Извѣстны имена 46 еврейскихъ участниковъ войнъ; среди нихъ было 24 офицера; особой храбростью отличался полковникъ Исаакъ Франке, память о которомъ сохранилась надолго послѣ войны за независимость. Въ великобританской арміи также участвовали евреи, и лицомъ къ лицу встрѣтились, въ качествѣ враговъ, американскіе и англійскіе еврейскіе воины; полковникъ Давидъ Солсбери Франке такъ же мужественно сражался за Англію, какъ вышеазванный Исаакъ Франке за свободу Америки. Въ то время во всей Сѣв. Америкѣ едва ли было 3.000 евреевъ.—Въ американской войнѣ 1812 г. участвовало 44 еврея, начиная съ бригаднаго генерала Иосифа Блумфильда и 8 другихъ офицеровъ и кончая солдатомъ Іудой Тодро. Въ мексиканской войнѣ 1846 года приняли участіе 60 евреевъ, изъ нихъ 12 офицеровъ, въ томъ числѣ Давидъ де-Леонъ (впослѣдствіи генераль-хирургъ федеративной арміи), получившій два раза благодарность конгресса. Въ небольшой постоянной арміи Соединенныхъ Штатовъ служить свыше 100 человекъ евреевъ, включая маюра Альфреда-Мордухая, атташе во время Крымской войны и автора многихъ трудовъ по артиллеріи и взрывчатымъ веществамъ, и полковника Альфреда-Мордухая, бывшего въ концѣ прошлаго столѣтія начальникомъ національнаго арсенала въ штатѣ Массачузетсъ. Въ морскомъ вѣдомствѣ отличились особенно три еврея: начальникъ эскадры Урія-Филиппъ Леви (умеръ въ 1862 г.), способствовавшій отбѣгъ тѣлесныхъ наказаній въ арміи и достигшій въ свое время самой высокой должности, капитанъ Леви Майеръ-Гарби (умеръ въ 1876 г.) и капитанъ Адольфъ Марксъ. Великая междоусобная война дала евреямъ Соединен. Штатовъ удѣльный случай выказать какъ свои военныя способности, такъ и свое усердіе: 14 еврейскихъ семействъ выставили 53 человекъ въ ряды арміи; 7 человекъ получили отъ президента Линкольна «почетныя медали» за выдающуюся храбрость. Симонъ Вольфъ даетъ перечень евреевъ, служившихъ и въ Сѣверномъ союзѣ, и у федератовъ. Онъ называетъ 40 штабныхъ офицеровъ (включая штатнаго госпитальнаго капеллана Якова Франкеля), 11 морскихъ офицеровъ и 7878 офицеровъ различныхъ чиновъ, а также солдатъ, при еврейскомъ населеніи менѣе, нежели въ 150.000 чел. Среди этихъ офицеровъ было девять генераловъ

(изъ нихъ генераль-маіоръ Фредерикъ Кнефлеръ изъ Индианополиса былъ старшимъ по чину), 18 полковниковъ, 8 подполковниковъ, 40 маіоровъ, 205 капитановъ, 325 лейтенантовъ, 48 адъютантовъ и 25 врачей-хирурговъ.—Въ послѣдней войнѣ съ Испаніей (1898) американскіе евреи также принимали активное участіе. Доказано, что первымъ записался въ волонтеры и первымъ-же палъ въ сраженіи еврей. Изъ достовѣрныхъ источниковъ извѣстно, что въ этой войнѣ число участвовавшихъ во флотѣ и арміи евреевъ пропорціоначально (къ количеству населенія) превышало число христіанъ. Офицеровъ въ Испанско-американской войнѣ было: въ арміи 32, а во флотѣ 27 чел.; не штатныхъ офицеровъ и нижнихъ чиновъ въ арміи—2451; во флотѣ—42 (эти цифры основаны на предварительныхъ подсчетахъ, приведенныхъ въ «Еврейско-американскомъ ежегодникѣ» за 1900—01 гг.). Еще до того, какъ арміи европейскихъ странъ начали принимать евреевъ, наиболее храбрыя изъ нихъ нерѣдко становились искателями различнаго рода приключеній. Изъ такихъ авантюристовъ болѣе другихъ извѣстенъ Пересь-Лахманъ (нерѣдко его называли генераломъ Лустананомъ; подъ этимъ именемъ онъ былъ въ некоторое время очень популяренъ), занимавшій постъ въ арміи Марата. Докторъ Іосифъ Вольфъ—миссіонеръ, путешествуя по Центральной Азійи и Сѣверной Индіи въ 1829 г., встрѣтилъ много евреевъ въ передовыхъ рядахъ арміи мѣстныхъ князей.

Евреи во Франціи принимали дѣятельное участіе въ арміи и флотѣ временъ республики, директоріи и имперіи По свѣдѣніямъ, достовѣрность которыхъ не вполне доказана, великіе маршалы Сультъ и Массена были евреями. Въ 1808 г. въ французской арміи служило 797 чел. евреевъ, а еврейское населеніе Франціи равно было въ то время 77000 чел. Многие польскія общины впервые познакомились съ иностранными евреями въ лицѣ наполеоновскихъ солдатъ. Два еврея, получившихъ ордена на полѣ битвы и служившихъ въ арміи въ качествѣ солдатъ, засѣдали въ Спнедріонѣ 1806 года; то были Луи Мей и Симонъ Майеръ. Офицеръ-еврей Лазаръ Майеръ Марксъ въ 1810 г. былъ назначенъ въ морскую артиллерію. Еврейскій полкъ, подъ предводительствомъ Берко (см.), принималъ участіе въ Польской революціи въ числѣ войскъ Костюшки. Берко сдѣлался полковникомъ французской арміи и умеръ во время похода, въ 1811 году. Много евреевъ служило также въ арміяхъ, собранныхъ противъ Наполеона.—Джошуа Монтефіоре (1752—1843), дядя извѣстнаго филантропа Моисея Монтефіоре, служилъ въ британской арміи и, въ качествѣ офицера восточнаго йоркширскаго полка, участвовалъ въ 1809 г. при захватѣ Мартиники и Гваделупы. Герцогъ Веллингтонъ, передающъ, сказалъ въ 1833 г., что не менѣе 15 евреевъ-офицеровъ было въ его арміи подъ Ватерлоо, въ ихъ числѣ корнетъ Альбертъ Гольдсмидъ (1794—1861), впослѣдствіи достигшій чина генераль-маіора британской арміи. Его предшественникомъ, также достигшимъ генеральскаго чина, были: сэръ Яковъ Адольфъ, докторъ медицины, генераль инспекторъ госпиталей; Александръ Шомбергъ, служившій въ королевскомъ флотѣ (1716—1804); генераль-лейтенантъ Давидъ Коименсъ (ум. въ 1848 г.); а послѣ него были: генераль-лейтенантъ Джорджъ де-Агилляръ, и кавалеръ ордена Вани и генераль-маіоръ Джорджъ Салисъ-Швабе. Мы привели имена наиболее видныхъ офицеровъ, обиди

молчаніемъ лицъ менѣе знатнаго еврейскаго происхожденія.—Извѣстны имена 125 евреевъ прусской арміи, участвовавшихъ въ кампаніи 1813—1815 гг.; изъ нихъ 20 человекъ состояло въ офицерскихъ чинахъ, а одинъ былъ тамбуръ-мажоромъ. 16 еврейскихъ офицеровъ получили Желѣзный крестъ за храбрость. Всего въ то время въ прусской арміи числилось 343 еврея, изъ которыхъ только 80 служили по набору, остальные 263 были волонтерами. Къ концу Освободительной войны въ прусской арміи служилъ 731 еврей. Изъ нихъ слѣдуетъ упомянуть о Леманѣ Кофѣ, сержантѣ второго кирасирскаго полка, заслужившемъ Желѣзный крестъ подъ Лейпцигомъ и сражавшимся подъ Ватерлоо. Одинъ изъ его сыновей въ чинѣ капитана участвовалъ въ войнѣ между Италіей и Австріей, разгорѣвшейся въ революціонный 1848 г.; другой сынъ, переселившійся въ Лондонъ, удостоился медали подѣ стѣнами Дельфа въ 1857 году. Нельзя не упомянуть о женщинѣ—Луизѣ Графемусъ (настоящее ея имя—Эстеръ Мануэль) которая въ поискахъ своего мужа, служившаго въ прусской арміи, замаскировалась и поступила во 2-й кенигсбергскій уланскій полкъ; она была два раза ранена во время войны, получила за храбрость сначала чинъ вахмистра, а потомъ Блюхеръ далъ ей Желѣзный крестъ. Своего мужа она нашла въ 1814 г. подѣ стѣнами Парижа; на слѣдующій день, послѣ встрѣчи съ ней, онъ палъ въ бою, и отчаяніе Луизы Графемусъ выдало ея полкъ; армія узнала, что украшенный Желѣзнымъ крестомъ вахмистръ—женщина. Съ большими почестями ее отравили на родину въ Гану («Die Juden als Soldaten», p. 4).—Въ австрийской арміи евреи служили съ 1781 г. Въ 1809 году фонтъ-Генигсбергъ былъ произведенъ въ лейтенантъ на полѣ сраженія подѣ Асперномъ, а нѣсколько сыновей Герца Гомберга, извѣстнаго комментатора Библии, получили офицерскіе знолеты (Wertheimer, Jahrbuch, I, II).—Голландскіе евреи отличились особенно въ 1813—15 годахъ; съ 1793 г. они принимали участіе во всѣхъ войнахъ и, наравнѣ съ коренными голландцами, служили сначала подѣ знаменемъ Наполеона, а потомъ въ арміи нидерландскаго короля. Оставаясь вѣрными своему королю, голландскіе евреи участвовали въ войнѣ съ Бельгіей и заслужили славу храбрыхъ солдатъ.—Съ введеніемъ всеобщей воинской повинности евреи въ Западной Европѣ служатъ наравнѣ съ христіанами, и нигдѣ на нихъ не попускаетъ жалобъ, будто они уклоняются отъ повинности или исполняютъ ее недобросовѣстно. Въ огромномъ большинствѣ случаевъ официальные отчеты свидѣтельствуютъ, что евреи, въ среднемъ, даютъ меньшій, нежели христіане, процентъ дезертирства и уклоненій, не уступая послѣднимъ ни въ храбрости, ни въ вѣрности долгу. Въ Германіи 1101 еврейская община была представлена въ войнѣ 1870—71 г. 4703 солдатами. Изъ нихъ 483 было убито и ранено, а 411 получили награды за храбрость. Вслѣдствіе предоставленной офицерамъ германской арміи привилегіи командовать только надъ людьми такого-же общественнаго положенія, какъ они сами, въ активной германской арміи, за исключеніемъ баварскаго контингента, нѣтъ офицеровъ-евреевъ; нѣтъ ихъ и во флотѣ. Въ австро-венгерской арміи въ 1855 г. было 157 евреевъ-офицеровъ, особенно много военныхъ врачей. Въ 1893 г. Австро-Венгрія насчитывала 40344 еврейскихъ солдатъ во всѣхъ родахъ службы въ арміи и 325 чело-

вѣкъ во флотѣ. Кромѣ нихъ, на дѣйствительной службѣ находилось 2179 армейскихъ офицеровъ и 2 морскихъ. Это число превышало 8% всего еврейскаго населенія Австро-Венгрии. Въ 1908 г. генераль фонъ-Швейцеръ назначенъ фельдмаршаломъ австрийской арміи. Въ качествѣ командира 26-го имени великаго князя Михаила Николаевича пѣхотнаго полка, фонтъ-Швейцеръ поздравилъ отъ имени австро-венгерской арміи Михаила Николаевича съ 50-лѣтіемъ его военной службы (въ 1896 г.).—Во Франціи 10 евреевъ достигли чина генерала. Въ началѣ 1895 г. на дѣйствительной службѣ во французской арміи находилось 9 полковниковъ, 9 подполковниковъ, 46 маіоровъ, 90 капитановъ, 89 лейтенантовъ и 104 унтеръ-офицеровъ. Наибольше извѣстны слѣдующіе генералы: Се, Ламберъ, Бризакъ и Генштенъ; среди полковниковъ особенно отличился Адольфъ Вормсъ де Ромили, главный начальникъ инженерныхъ войскъ. Это количество превышаетъ то, которое французскіе евреи, по своей численности, должны были бы дать. Въ анналахъ французской военной исторіи почетное мѣсто занимаетъ еврей Астрюкъ, покрывшій свое имя славой въ качествѣ адъютанта 2-го кирасирскаго полка во время Франко-прусской войны 1870 г. Благодаря отчаянному сопротивленію, оказанному имъ пруссакамъ подѣ Рейхсгофеномъ, армія маршала Макъ-Магона могла благополучно прибыть въ Цабернтъ; Астрюкъ за это былъ награжденъ орденомъ Почетнаго легіона. Подѣ Седаною одинъ изъ германскихъ принцевъ узналъ Астрюка и приказалъ войскамъ отдать плѣнному еврею воинскую честь.—Изъ итальянскихъ евреевъ сравнительно немногіе пріобрѣли особенно блестящую военную репутацию. Въ 1848 г. 235 евреевъ записались волонтерами въ Пиемонтскую армію. Въ одномъ Тосканскомъ батальонѣ, отличившемся при Куртатонѣ и Монтанаро, служило въ томъ революціонномъ году не менѣе 45 евреевъ изъ Пизы и Ливорно. Въ Крымской кампаніи участвовали сардинскіе евреи, равно какъ французскіе, англійскіе и русскіе. 260 волонтеровъ-евреевъ явились къ Гарибальди въ 1859 г., и 127 изъ нихъ послѣдовали за Гарибальди въ Неаполь въ 1860 г. Въ знаменитой «тысячѣ изъ Марсалы» также было 11 евреевъ. Въ 1866 гду, когда въ Италіи числилось около 36000 еврейскаго населенія, 380 евреевъ поступили волонтерами и на дѣйствительную службу. Въ королевской итальянской арміи, побѣдносно вошедшей въ Римъ въ 1870 г., было 256 евреевъ. Генераль Джузеппе Оттоленги (см.) былъ назначенъ въ 1902 г. военнымъ министромъ. Другихъ еврейскихъ офицеровъ, занимавшихъ не столь отвѣтственные посты, было въ 1894 г. 204 на дѣйствительной службѣ и 457 въ различныхъ резервныхъ частяхъ. Эта цифра почти въ 17 разъ превышаетъ то число, которое было бы пропорціонально еврейскому населенію Италіи.—Въ болѣе мелкихъ государствахъ, напр., въ Болгаріи и даже Румыніи, евреи нерѣдко являли примѣры особенной храбрости. 40 еврейскихъ волонтеровъ получили медали отъ турецкаго султана послѣ Греко-турецкой войны 1898 г.

Въ 1901 г. въ англійскомъ флотѣ было 12 офицеровъ-евреевъ, въ регулярной арміи—39; изъ нихъ особенной извѣстностью пользуются генераль-адъютантъ Альбертъ Гольдсмицъ, лейтенантъ-полковникъ Леверсонъ, отличившійся въ качествѣ искусства дипломата, а также выдающагося стратега во время Англо-бурской войны

въ битвѣ при Моддерверфѣ, и майоръ Натанъ, управляющій королевскимъ заводомъ варивчатыхъ веществъ. Въ британской милиціи служатъ 17 офицеровъ-евреевъ, среди волонтеровъ—86. Въ колоніальной арміи также немало еврейскихъ офицеровъ: въ Канадѣ, Фиджи и на Ямаикѣ по два, въ Австраліи 27, въ Новой Зеландіи 8, въ Южной Африкѣ 43, въ Индіи одинъ. Если сложить число офицеровъ арміи метрополи съ служащими въ колоніяхъ, то получится для 1902 г. внушительная цифра 239. Въ колоніальной арміи особенно отличился Йошуа Норденъ (1847), родомъ изъ Наталы, павшій первымъ въ 1896 году въ битвѣ при Кимберлеѣ въ Южной Африкѣ. Давидъ Гаррисъ въ чинѣ полковника командовалъ отрядомъ въ этомъ бою. Существуютъ официальные списки нештатныхъ офицеровъ и нижнихъ чиновъ британской арміи и милиціи по вѣроисповѣданіямъ, но списки эти не вполне точны. Рекруты до и послѣ поступления на службу считаютъ вѣроисповѣданіе дѣломъ, касающимся только ихъ совѣсти, а потому почти каждый 3 изъ 4-хъ указываютъ на принадлежность свою вообще къ «англиканской церкви». Исключая офицеровъ, къ 1 января 1899 года числилось 82 еврея въ рядахъ арміи и 46 евреевъ въ милиціи. Но затажной характеръ Англо-бурской войны побудилъ евреевъ поступить въ въ армію и во флотъ, и свыше 2000 человекъ приняло тогда участіе въ кампаніи въ качествѣ простыхъ солдатъ и матросовъ.—Въ январѣ 1902 г. на дѣйствительной службѣ находилось британскихъ евреевъ никакъ не менѣе пажериводимыхъ цифръ, причемъ слѣдуетъ замѣтить, что въ виду отсутствія въ Англии обязательной воинской повинности каждый служитъ по собственному желанію. Въ королевскомъ флотѣ было 120 евреевъ, въ арміи 550, въ милиціи 180, въ гвардейской пѣхотѣ, гвардіи и волонтерахъ 800, къ колоніальной арміи 500. Эти данныя составляютъ значительный процентъ еврейскаго населенія страны и во всякомъ случаѣ превышаютъ то число, котораго можно было бы ожидать отъ евреевъ пропорціонально населенію.—Индійскіе евреи впродолженіи болѣе столѣтія представляли изъ общины «Beni Israel» храбрыхъ и вѣрныхъ солдатъ въ пѣхотные полки сипайевъ. Въ 1869 г. изъ этой маленькой общины служило въ бомбейской арміи 36 офицеровъ и 231 солдатъ; особой извѣстностью пользовался Моисей Бенжаменъ (ум. въ 1897 г.), достигшій чина полковника и получившій перворазрядный орденъ Индійской короны. Съ введеніемъ «разрядныхъ полковъ» изъ наиболѣе воинственныхъ племенъ Индіи евреи «Beni Israel» вынуждены были отказаться отъ военной карьеры; они стали поступать въ медицинскій корпусъ и въ полицію, носяще службу въ Индіи.—Въ 1903 г. въ австро-венгерской арміи служило 11.700 евреевъ, въ германской 6.400, въ французской 1.400, въ итальянской 850, въ румынской 750, въ британской 650, въ другихъ европейскихъ государствахъ (за исключеніемъ Россіи) 1350.—Въ общемъ евреи въ Западной Европѣ въ 1903 г. служили въ количествѣ 23 тыс. человекъ, что, пропорціонально ихъ численности, составляетъ огромную величину.—Ср.: Грець, Исторія евреевъ; Simon Wolf, The american jew as patriot, soldier and citizen, 1895; American-jew. Year-Book, 1901; P. Nathan, Die Juden als Soldaten, 1896 (изд. Ver. zur Abw. des Antisemit.); Allgemeine Zeitung des Jud., 1888; Monatsschr. für Gesch. und Wissensch. d. Jud., 1906; Mittel. aus

dem Ver. zur Abw. des Antis., 1899; Bloch, Les vertus militaires des juifs; J. Loeb, Réflexions sur les juifs, в. Rev. ét. juives, XXXIV и XXXIX. [J. E., II, 123—128, статья F. Koban'a съ дополненіями С. Л.]. 6.

Армія въ Россіи.—Въ ряды арміи евреи были призваны впервые въ 1827 г.—до того времени воинская повинность замѣнялась для нихъ податью: они платили пятьсотъ руб. съ рекрута, т. е. столько, сколько русское купечество (мѣщане уплачивали по 360 рублей). Поголовное освобожденіе еврейскаго населенія, какъ принадлежавшаго исключительно къ купечеству и мѣщанству, отъ военной службы вызвало неудовольствіе среди христіанъ. Такъ, авторы двухъ записокъ, представленныхъ Еврейскому Комитету (1802 г.), указывали, что: «когда всѣ націи въ Россіи даютъ рекрутъ, то почему съ однихъ жидовъ взимаютъ вдвое деньгами за рекрута? За что они такими выгодами пользуются противъ Россіянъ?» и рекомендовали правительству распространить воинскую повинность и на евреевъ, отмѣчая, что они могли бы быть «расторопнѣйшими деньщиками», «проворными и дѣло свое знающими погонщиками», «курьерами для посылокъ» и т. п. Впрочемъ, есть указаніе, что евреи находились въ арміи еще до 1827 г., такъ, напр., принимали участіе въ Отечественной войнѣ 1812 г. Извѣстный герой этой эпохи, предводитель партизанскихъ отрядовъ Д. В. Давыдовъ, описывая подвигъ одного улана, отмѣчаетъ: «Весьма странно то, что сей уланъ, получивъ за этотъ подвигъ Георгіевскій знакъ, не могъ носить его: онъ былъ бердичевскій еврей, завербованный въ уланы» (Сочин. Д. В. Давыдова, изд. 4-ое). Николай I привлекъ евреевъ въ армію, официально заявляя, что считаетъ «справедливымъ, чтобы рекрутская повинность къ облегченію нашихъ вѣроисповѣданыхъ уравниена была для всѣхъ состояній, на коихъ сія повинность лежитъ» (высочайш. указъ 26 августа 1827 г.). Однако фактически военной службѣ былъ приданъ характеръ «воиспитательной» мѣры; служба должна была искоренить въ евряхъ такъ назыв. «фанатизмъ» ихъ и, по возможности, обращать ихъ въ христіанство.—«Уставъ рекрутской повинности и военной службы евреевъ» 1827 г. создалъ крайне тяжелыя условія несенія военной службы. Въ то время, какъ съ христіанъ брали рекрутъ лишь въ одинъ изъ двухъ объявленныхъ наборовъ и притомъ только по 7 рекрутъ съ 1000 душъ, съ евреевъ брали при каждомъ наборѣ и притомъ по 10 рекрутъ съ 1000 человекъ. Евреи принимались на службу въ возрастѣ отъ двѣнадцати лѣтъ, причемъ при приемкѣ обращалось вниманіе лишь на то, чтобы они не имѣли «болѣзни и недостатковъ, несомвѣстимыхъ съ военной службой. Прочія, требуемая общими правилами качества, оставляются безъ разсмотрѣнія» (§ 10). Принятые на службу евреи немедленно помѣщались на квартирахъ у *обывателей-христіанъ*. Малолѣтніе, т. е. не достигшіе 18 лѣтъ, направлялись «въ заведенія, учрежденныя для приготовленія къ военной службѣ», т. е. въ школы кантонистовъ, и все время, проведенное ими здѣсь, не засчитывалось въ служебный срокъ. Совершеннолѣтніе опредѣлялись на дѣйствительную службу (§§ 70, 71, 74 и 75 рекр. уст.). Во время слѣдованія къ назначенному мѣсту службы рекруты-евреи содержались особо отъ товарищей-христіанъ, но на

стоянкахъ помѣщались обязательно въ домахъ христіанъ, а не евреевъ. Сопровождавшіе ихъ оберъ-офицеры и дядьки-унтеры обращались съ ними жестоко. Рекрутскій уставъ формально охранялъ неприкосновенность религіозныхъ вѣрованій евреевъ-рекрутовъ, но съ перваго же шага все толкало еврея-солдата на путь вѣроотступничества, такъ какъ чѣмъ большее количество обращенныхъ въ православіе показывалъ оберъ-офицеръ, конвоировавшій партію рекрутовъ, тѣмъ большая награда ожидала его. «Какъ перевалили въ русскія губерніи, сообщаетъ В. Никитинъ (см.), такъ Меренцовъ (начальникъ партіи кантонистовъ) началъ готовить насъ къ переходу въ православіе—запрещеніемъ молиться, надѣвать флинтъ, щипеть, то и другое рвать, сожигалъ, издѣваясь надъ нашими вѣрованіями». Каждый смотръ партіи начальствомъ открывался вызывомъ желающихъ принять крещеніе. Последніе сейчасъ же переходили на привилегированное положеніе: ихъ лучше одѣвали, хорошо кормили, освобождали отъ побѣгушекъ, даже отъ ученія. Дѣтей-рекрутовъ направляли обыкновенно въ отдаленныя губерніи, гдѣ не было еврейскаго населенія—пермскую, вятскую, казанскую, нижегородскую, и пока партія добиралась до мѣста назначенія, составъ ея замѣтно уменьшался. Большинство умрало, не будучи въ силахъ перенести ужасы новой жизни, немногіе спасались бѣгствомъ. За эти рѣдкіе случаи исчезновенія рекрутовъ въ пути отвѣчала вся партія: съкли каждого десятаго. По прибытіи въ назначенный городъ, дѣти-воины направлялись въ батальонъ кантонистовъ. Здѣсь ихъ ожидалъ не менѣе суровый режимъ. Переписка съ родными воспрещалась, солдатъ-евреевъ къ нимъ не допускали, для побужденія къ переходу въ христіанство многихъ отправляли въ деревни, на постой въ крестьянскіе дворы, гдѣ они «помѣщались въ сѣняхъ, предбанникахъ, ѣли остатки скудной хозяйской пищи изъ собачьихъ и кошачьихъ плошекъ, шли изъ корытъ, помойныхъ ведеръ» (Никитинъ). На 19-мъ году жизни еврей присягалъ служить «съ полнымъ повиновеніемъ военному начальству такъ же вѣрно, какъ бы были обязаны служить для защиты законовъ земли Израильской». Находясь уже въ строю, еврей продолжалъ быть объектомъ миссіонерскихъ стремленій начальства. Рекрутскій уставъ не устанавливалъ никакихъ ограниченій относительно распредѣленія евреевъ-солдатъ по воинскимъ частямъ. Но уже въ 1829 г. былъ изданъ указъ о назначеніи, «въпредъ до особаго повелѣнія», евреевъ въ деньщики, каковое запрещеніе сохранилось почти всецѣло по сію пору. Затѣмъ последовало запрещеніе опредѣлять евреевъ въ карантинную стражу, въ нѣкоторыя инвалидныя и мастеровыя роты. Указомъ 10 февр. 1844 г. было запрещено назначать евреевъ въ нестроевыя роты и отдѣленія, состоящія при войскахъ гвардейскаго корпуса, въ служительскія команды военно-учебныхъ заведеній, батальоновъ кантонистовъ, комиссаріатскаго и провіантскаго вѣдомствъ, а также при домахъ генеральнаго штаба, втораго отдѣленія собственной Е. В. канцеляріи и инженернаго замка. Указъ 1844 г. засталъ евреевъ во многихъ отнынѣ закрытыхъ для нихъ частяхъ арміи, и мѣстное начальство, видимо, дорожа хорошими работниками, не торопилось приводить его въ дѣйствіе,—потребовались неоднократныя напоминанія для осуществленія указа на практикѣ. Приказъ 16 іюня 1845 г.

Еврейскан энциклопедія, т. III.

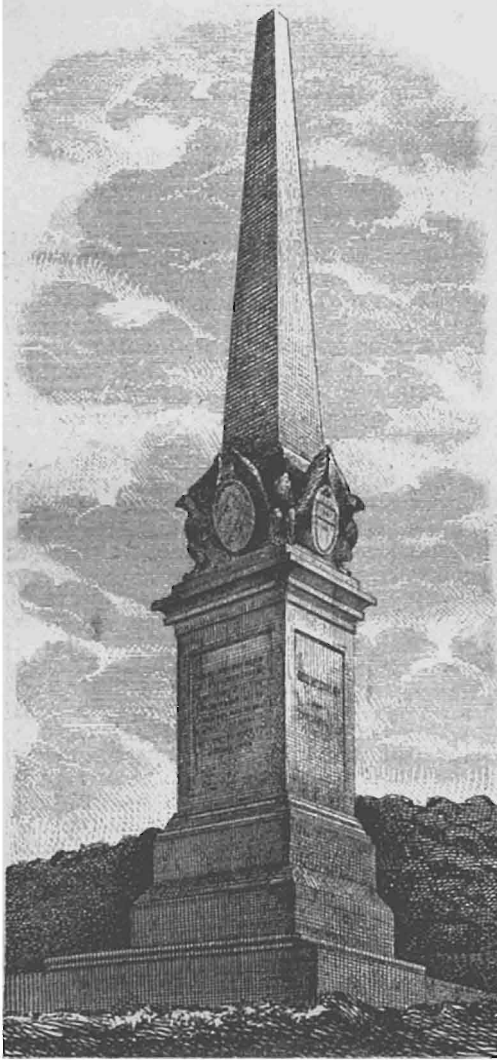
по морскому вѣдомству запретилъ опредѣлять евреевъ въ ластовую роту и нестроевые мастеровыя гвардейскаго экипажа и служительскія команды морскихъ учебныхъ заведеній, департамента морскаго министерства и зданій главнаго адмиралтейства. Эти ограниченныя мѣры вызывались недовѣріемъ къ моральнымъ качествамъ солдатъ-евреевъ. Въ указѣ отъ 20 апр. 1837 г. о принятіи евреевъ въ карантинную стражу говорилось, что въ стражу часто назначаются нижніе чины, которые, по «ненадежному поведенію и дурной нравственности, оказываются для службы сего рода совершенно не соответствующими», а потому высочайше повелѣно, чтобы въ стражу «не назначались молодые люди, а тѣмъ менѣе рекруты, люди дурной нравственности и нижніе чины изъ евреевъ». Личное отношеніе императора Николая I къ еврейско-солдатамъ было непріязненное. Такъ, въ 1832 г. онъ разрѣшилъ производство евреевъ въ унтеръ-офицеры «лишь за отличія въ сраженіяхъ противъ непріятеля»; въ 1837 году комитетъ министровъ хотѣлъ разрѣшить право жительства въ Николаевѣ и Севастополѣ престарѣлымъ родителямъ евреевъ-матросовъ, отбывающихъ тамъ службу, но государь положилъ резолюцію: «Дозволять одиѣмъ вдовымъ матерямъ». Однако, государь пользовался каждымъ удобнымъ случаемъ, чтобы увеличить число еврейскихъ солдатъ; когда въ 1841 г., въ виду проектированнаго разбора евреевъ на «полезныхъ» и «неполезныхъ», Еврейскій Комитетъ предложилъ брать съ послѣднихъ «рекрутъ вътрое болѣе противу обыкновеннаго», государь нашель «тройное число недостаточнымъ, полагая возможнымъ взимать рекрутъ впятеро противъ обыкновеннаго набора»; съ этой же цѣлью еврейско-солдатамъ было разрѣшено вступать въ бракъ—ихъ сыновья зачислялись въ кантонисты; въ 1838 году, комитетъ министровъ вошелъ съ представленіемъ о разрѣшеніи проживать въ столицѣ до достиженія совершеннолѣтія дѣтямъ малярнаго мастера втораго рабочаго экипажа Маркуса, государь положилъ резолюцію: «Согласенъ, но сыну не иначе, какъ ежели отецъ согласенъ включить его въ военные кантонисты, что въпредъ принять за правило»; въ одной сибирской мѣстности евреямъ было дозволено остаться при условіи, чтобы ихъ сыновья были сданы въ солдаты. Несмотря на исключительно тяжелыя условія жизни въ арміи, еврей отбывалъ воинскую повинность съ той старательностью, которая заслуживала награды. Это видно изъ того, что уже въ 1832 г. возникъ вопросъ о производствѣ евреевъ въ унтеръ-офицеры (см. выше, резолюцію государя), а въ 1836 г. состоялось распоряженіе о награжденіи евреевъ военнымъ орденомъ за боевые подвиги (въ 1850 г. воспрещено было производить ихъ за отличія въ унтеръ-офицеры иначе, какъ съ высочайшаго разрѣшенія). Нѣтъ свѣдѣній о томъ, какое количество евреевъ было призвано подъ знамена въ царствованіе Николая I, но фактъ тотъ, что, благодаря дѣйствовавшей по отношенію къ евреямъ болѣе высокой нормѣ въ сравненіи съ прочимъ населеніемъ, еврейскія общества не въ состояніи были давать требуемаго числа рекрутовъ; съ 1850 года велѣно было брать, безъ зачета, рекрутъ за прежнія рекрутскія недоимки, а потому приходилось сдавать въ солдаты калѣкъ, стариковъ и дѣтей отъ восьмилѣтняго возраста; однако, и этого оказалось недостаточнымъ. Тогда въ 1853 году еврейскимъ обще-

ствамъ было разрѣшено ловить у себя въ мѣстности всѣхъ евреевъ, не имѣвшихъ паспортовъ и принадлежавшихъ къ другому еврейскому обществу, и отдавать ихъ въ зачетъ своей рекрутской повинности. Начальники семействъ, кто бы то ни было, могли даже сами ловить такихъ евреевъ и сдавать ихъ въ рекруты за себя или же за свое семейство. Началась повсемѣстная ловля безпаспортныхъ, получившихъ названіе «пойманниковъ». Впрочемъ, чтобы продавать евреевъ въ мѣста, гдѣ требовались рекруты, стали ловить и людей, имѣвшихъ паспортъ; паспортъ выкрадывали и уничтожали, и «пойманникъ» шелъ въ солдаты, нигдѣ не находя защиты; было опасно отлучаться изъ дома; изъ корыстныхъ видовъ представители мѣстной власти покровительствовали этому торгу людьми. Особенно охотились за дѣтьми; среди бѣлаго дня, хитростью или силой, дѣтей вырывали изъ объятий матери и продавали какъ безпаспортныхъ.—Для надобностей Севастопольской кампаніи было произведено два набора, причемъ христіане западной полосы дали по 19 рекрутъ съ 1000 жителей, христіане восточной полосы—по 9 рекрутъ съ 1000, а евреи—по 30 рекрутъ съ 1000. Памятникъ, сооруженный въ Севастополѣ надъ могилой 500 евреевъ-воиновъ, павшихъ здѣсь на бастионахъ, свидѣтельствуетъ, что евреи, наряду съ другими, принимали участіе въ знаменитой оборонѣ. По вроніи судьбы они пали въ томъ городѣ, гдѣ было запрещено жить ихъ единоувѣрцамъ.

Царствованіе Александра II началось для евреевъ-солдатъ неблагопріятно. 10 мая 1856 г. послѣдовалъ высочайшій указъ о незазначеніи впредь евреевъ во флотъ и о переводѣ всѣхъ мадросовъ-евреевъ въ сухопутный войска. Указъ этотъ свидѣтельствовалъ о крайнемъ недовѣрїи правительства къ боевымъ достоинствамъ евреевъ. Но будущее вскорѣ показало, что этотъ актъ завершилъ собою уходящую вглубь исторїи николаевскую политику по отношенію къ евреямъ, а отнюдь не характеризовалъ образъ дѣйствія новаго правительства. Рядомъ послѣдовавшихъ распоряженій ихъ положеніе было существеннымъ образомъ облегчено. Указомъ 26 августа 1856 года (по случаю коронаціи) предписывалось «рекрутъ съ евреевъ взимать наравнѣ съ другими состояніями», «рекрутъ изъ евреевъ принимать тѣхъ-же лѣтъ и качествъ, кои опредѣлены для рекрутъ изъ другихъ состояній и затѣмъ прїемъ въ рекруты малолѣтнихъ евреевъ отмѣнить» и т. д.; коронаціонный манифестъ 26 августа 1856 г. уничтожилъ заведенія военныхъ кантонистовъ и возвратилъ всѣхъ находившихся на военной службѣ евреевъ моложе 20-ти лѣтъ ихъ родителямъ; приказомъ военного министра отъ 8 сентября 1859 г. на солдатъ-евреевъ было распространено общее право на безсрочный отпускъ за безпорочную выслугу 15-лѣтняго срока; 22 ноября 1860 г. разрѣшено отставнымъ и безсрочно-отпускнымъ нижнимъ чинамъ гвардейскаго корпуса проживать съ семьями въ столицѣ; въ слѣдующемъ году эта льгота была распространена и на живущихъ въ окрестностяхъ Петербурга, наконецъ, въ 1867 году евреямъ отставнымъ солдатамъ дано право повсемѣстнаго жительства. Такимъ образомъ, освободительная эпоха значительно облегчила условія поступленія евреевъ на военную службу, расширила кругъ правъ евреевъ-отставныхъ солдатъ, замѣтно ослабила миссіонерскія тенденціи воен-

наго законодательства. Измѣнились къ лучшему и условія прохожденія военной службы евреями. Прежнее недовѣрїе начальства смѣнилось мѣрами поощренія; отличавшій всѣ сферы государственной жизни того времени духъ гуманности наложилъ нѣкоторый отпечатокъ и на военную среду. Въ 1858 г. состоялось постановленіе о награжденіи евреевъ всѣми орденами, представленными мусульманамъ; въ 1860 г. солдаты-евреи допущены къ службѣ въ гвардіи, въ 1861 г. разрѣшено производить рядовыхъ изъ евреевъ въ строевые и нестроевые утеръ-офицеры, въ томъ числѣ и писаря, на общихъ основаніяхъ; прослужившимъ же въ утеръ-офицерскомъ званіи 10 или 12 лѣтъ предоставлено пользоваться всѣми обычными преимуществами, связанными съ отказомъ отъ производства въ офицеры (выс. утв. положеніе воен. сов. отъ 13 ноября 1861 г.).— Въ 60-хъ гг. былъ поднятъ вопросъ о производствѣ евреевъ въ офицеры; Комитетъ объ устройствѣ евреевъ еще въ 1860 году высказался въ пользу утвердительнаго разрѣшенія его (Новое Время, 1874, № 65), однако, военный министръ Милютинъ заявилъ, что право на производство въ офицерскіе чины «едва ли можетъ быть даровано евреямъ и въ томъ случаѣ, если-бы оказалось возможнымъ допустить ихъ къ поступленію во всѣ безъ изъятія гражданскія должности, такъ какъ солдатъ-христіанинъ съ преизбрѣженіемъ будетъ смотрѣть на офицера-еврея, и самая строгая дисциплина окажется безсильной въ борьбѣ съ религиозными чувствами и убѣжденіями» (Евр. Энцикл., I, 819),—министръ, какъ видно, не зналъ примѣровъ Западной Европы и Америки (см. выше).—Позже, въ тѣсной связи съ поворотомъ обще-правительственной политики на путь реакціи, началось широкое обратное движеніе и въ сферѣ военной службы. Въ 1876 г. были опубликованы первыя мѣры къ огражденію правильнаго исполненія евреями воинскій повинности», за которыми послѣдовали другія все болѣе и болѣе ограничительнаго и стѣснительнаго характера. Мѣры эти свидѣтельствовали о до-возраставшемъ недовѣрїи правительства къ добросовѣстному исполненію евреями долга по несенію «повинности крови», хотя данныя повседневной практики никакихъ основаній къ такому отрицательному отношенію не давали. Путемъ тайныхъ циркуляровъ и устныхъ распоряженій на инспекторскихъ смотрѣхъ было приостановлено дѣйствіе нѣкоторыхъ законоположеній (напр., былъ прекращенъ прїемъ евреевъ военноопредѣляющихся въ саперные батальоны).—Поведеніе евреевъ въ Русско-турецкую кампанію (1877—78 гг.) показало, что евреи были столь же мужественны и способны къ самопожертвованію, какъ и прочіе товарищи по оружію. О подвигахъ солдатъ-евреевъ сохранились многочисленныя показанія современниковъ. Болѣе всего было евреевъ въ 16-ой и 30-ой боевыхъ пѣхотныхъ дивизіяхъ, контингентъ которыхъ былъ набернованъ въ Могилевской и Минской губерніяхъ; эти двѣ дивизіи заключали въ себѣ почти $\frac{1}{4}$ всѣхъ евреевъ-новобранцевъ; въ нѣкоторыхъ ротахъ число евреевъ превышало половину общаго количества солдатъ; 16 и 30 дивизіи принимали участіе въ нѣсколькихъ рѣшительныхъ бояхъ, и мужество евреевъ порою вліяло на исходъ отдѣльныхъ стычекъ. Подъ Горнымъ Дубнякомъ 30-го августа 1878 г., когда пришлось брать непріятельскій редутъ, внезапно открывшійся артиллерійскій огонь со стороны турокъ произвелъ

замѣшательство въ русскомъ отрядѣ, который сталъ отступать, какъ вдругъ откуда-то раздалось громкое восклицаніе «Шма Исрозль!». Оказалось, что небольшая горсть евреевъ съ крикомъ «Шма Исрозль» значительно выдвинулась впередъ, а за нею вслѣдъ вся штурмующая колонна съ безсознательнымъ, но воодушевленнымъ повтореніемъ «Шма Исрозль» ворвалась въ турецкія траншеи, и одинъ



Памятникъ (изъ бѣлаго мрамора) солдатамъ-евреямъ, павшимъ при оборонѣ Севастополя, во время войны 1854—55 г.г. (Изъ Сборника статей по еврейской исторіи и литературѣ, Сиб., 1866).

изъ важныхъ плевненскихъ редутовъ былъ ввѣтъ (записано со словъ начальника одной дивизіи, генерала П.). При переходѣ черезъ Сельчепскій перевалъ 24 декабря 1877 г. одна рота 16-ой дивизіи неожиданно очутилась плечомъ къ плечу съ турецкимъ отрядомъ, въ пять разъ превышавшемъ. «Пришлось отступать, но куда? посмотрѣвши внизъ по спуску—мраморная стѣна, съ навѣсами... Голова закружится—вѣрная смерть. Уныніе охватило солдатъ, какъ вдругъ разда-

лось нѣсколько голосовъ: «Валяй турка! валяй турка!» и моментально моимъ глазамъ, рассказываетъ очевидецъ, майоръ Г., представилась безподобная картина: 7—8 еврейскихъ солдатъ перебѣжали къ непріятелю и черезъ нѣсколько секундъ, таща за собой каждый по 2, по 3 турка, держа ихъ у пояса, и съ крикомъ «валяй его» бросались въ невѣдомую пропасть; ихъ отчаянному примѣру послѣдовали многіе другіе храбрецы роты». Пораженные этимъ геройствомъ, турки бѣжали. По произведенному потомъ подсчету, оказалось, что турокъ было брошено въ пропасть 67 чел., съ русской же стороны добровольно бросилось 26 чел., изъ нихъ 19 евреевъ.—Генералъ М. Г. Черняевъ, извѣстный вождь русскихъ добровольцевъ въ борьбѣ славянъ за освобожденіе, такъ описываетъ боевую дѣятельность одного изъ своихъ соратниковъ, еврея Д. А. Гольдштейна: «Съ прибытіемъ его сюда и до конца, онъ постоянно находился въ огнѣ. 11-го августа, при нападеніи турокъ на Шуматовскій редутъ (подъ Алексинцемъ), Гольдштейнъ обратилъ на себя собственное мое вниманіе отвагой и хладнокровіемъ, и когда былъ убитъ начальникъ редута Протичъ, я сейчасъ назначилъ Гольдштейна вмѣсто него. Подъ начальствомъ Гольдштейна гарнизонъ окончательно отбилъ отчаянную атаку турецкихъ массъ, за что ему дана мною медаль за храбрость. По отраженіи турокъ подъ Алексинцемъ, я взялъ его въ главный штабъ. 30-го августа, при Бобившитѣ, находясь на батарее, наиболѣе подвергавшейся непріятельскому огню, Гольдштейнъ былъ раненъ въ правое плечо. На перевязочномъ пунктѣ я присутствовалъ при наложеніи гипсовой повязки. Онъ былъ бодръ. Я объявилъ о пожалованіи ему креста Такова. Съ перевязочнаго пункта Гольдштейнъ былъ перевезенъ въ Рафаны, гдѣ и скончался. Въ продолжительную мою боевую карьеру мнѣ рѣдко случалось встрѣчать такое безупречное мужество и хладнокровіе, которыми Гольдштейнъ выказалъ среди величайшей опасности, и я считаю священнымъ для себя долгомъ этимъ заявленіемъ почтить память покойнаго» (Г. К. Градовскій, Въ защиту русскихъ, 1906, стр. 15). Помимо храбрости, евреи отличались также сообразительностью, находчивостью. Въ одну слѣдовавшую за неудачнымъ сраженіемъ подъ Плевной лунную ночь отрядъ, въ которомъ насчитывалось 20% евреевъ, приказано было занять непріятельскую позицію у Полишета; дорога шла по полю, устланному непріятельскими трупами; подувшись къ себѣ отрядъ на 50 шаговъ, турки открыли по немъ губительный огонь; преобладаніе непріятельскихъ силъ было несомнѣннымъ и отрядъ заколебался; тогда еврей-унтеру пришла въ голову счастливая идея: «Ваше благородіе, одѣвайте феску, кричите: Аллахъ!» обратился онъ къ офицеру; совѣтъ былъ исполненъ; русскіе въ фескахъ, снятыхъ съ труповъ, съ криками: Аллахъ!, заставившими умолкнуть непріятельскія орудія, ворвались въ турецкія траншеи и заняли ихъ безъ особеннаго труда. Въ сраженіи подъ Шипкой 28 декабря 1877 г. въ передовой линіи находился Устюжскій полкъ 16 дивизіи; сильный ружейный огонь турокъ вызвалъ въ его рядахъ замѣшательство; командиръ, чтобы воодушевить солдатъ, схватилъ знамя и бросился впередъ; первымъ, кто устремился за нимъ, былъ барабанщикъ, который подъ градомъ вражескихъ пуль сталъ вѣтъ «наступленіе»; звуки барабана и примѣръ на-

чальника ободрили солдатъ—непріятель скоро отступилъ; барабанщикъ былъ еврей. Подъ Ловчей одинъ рекогносцировочный отрядъ былъ неожиданно окруженъ многочисленной шайкой баши-бузуковъ; солдаты пришли въ смятеніе; нашолся лишь еврей-унтеръ; онъ командовалъ образовать оборонительное кольцо; «мы, подъ командой унтера-еврея, рассказываетъ самъ начальникъ этого отряда, прапорщикъ Д., стали одинъ къ другому спиной, защищаясь отъ осадившей насъ шайки обнаженными саблями; осада, однако, длилась не долго: еврей, ловко маневрируя саблею, вскорѣ прикололъ трехъ, а я одного турка, что и навело панику на остальныхъ; турки начали отступать, и мы безъ потерь вернулись въ бивуакъ»; еврей-унтеръ былъ награжденъ орденомъ св. Георгія. Случай, когда въ разгаръ боя солдаты-евреи принимали на себя командованіе, также не рѣдки. Въ августовскомъ сраженіи подъ Плевной одна рота потеряла всѣхъ офицеровъ; тогда рядовой-еврей налъ мундиръ, снятый съ тутъ-же лежавшаго трупъ офицера, и съ обнаженной саблей въ рукахъ устремился впередъ съ крикомъ: «за мною, ребята! ура!»; онъ былъ убитъ въ этомъ сраженіи и его хоронили со всѣми почестями въ офицерскомъ мундирѣ. О подвигъ солдата-еврея, пойманшаго на лету пушечное ядро и такимъ образомъ спасаго множество жизней, былъ изданъ спеціальный приказъ по арміи главнокомандующаго великаго князя Николая Николаевича, по немъ много говорилось въ печати (перечисленные здѣсь факты—ср. С. Е. Корнгольдъ, Русские евреи на войнѣ 1877/8 г., Русскій Еврей, 1879, № 7—8). Давая общую характеристику боевыхъ качествъ евреевъ-солдатъ въ Русско-турецкой кампаніи, будущій военный министръ генералъ Куропаткинъ писалъ: «И татары, и евреи умѣли и будутъ впередъ умѣть такъ же геройски драться и умирать, какъ и прочіе русскіе солдаты» (Воен. Сборн., 1883, № 7).

Особенно ухудшилось положеніе евреевъ военнослужащихъ съ переходомъ военного вѣдомства въ руки министра Ванновскаго (см. Военская повинность). Заботливость Ванновскаго объ охраненіи обороны страны отъ «тлетворнаго» вліянія евреевъ вызвала въ 1882 г. особый циркуляръ о размѣщеніи евреевъ-новобранцевъ; это распоряженіе, отчасти возстановлявшее дѣйствіе давно забытыхъ постановленій, отчасти отмѣнявшее существовавшіе законы, воспрещало назначать евреевъ въ крѣпостную артиллерию, во флотъ, въ пограничную и карантинную стражу, въ резервные и мѣстные батальоны и команды; однако, выполнение этого приказа наталкивалось, очевидно, на существенныя препятствія, потому что два года спустя главный штабъ вновь напомнилъ о немъ (Заря, 1884, № 215). Въ 1883 и 1884 гг. не рѣдки были случаи, когда евреевъ-новобранцевъ, вопреки закону, арестовывали изъ одного предположенія, что они могутъ скрыться. Военскіе присутствія стали изоциряться въ предьявленіи къ новобранцамъ-евреямъ нигдѣ въ законѣ не указанныхъ требованій. Такъ, Николаевское присутствіе предписывало представлять вмѣстѣ съ другими документами фотографическую карточку, а Одесское, освобождая отъ явки къ призыву христіанъ-перволюточниковъ, обязывало къ ней евреевъ той-же категоріи (Нед. Хр. Восх., 1885, № 45). Съ 1887 г. евреевъ-вольноопредѣляющихся перестали допускать къ держанію экзамена на офицерскій чинъ. Въ 1888 году послѣдовалъ приказъ, чтобы евреи, состояще въ запасѣ и имѣю-

щіе какую-либо фармацевтическую степень, въ случаѣ мобилизаціи, не назначались на должности по своей спеціальности. Въ 1889 г. было запрещено опредѣлять евреевъ на мѣста военныхъ капельмейстеровъ, а количество ихъ среди штатныхъ музыкантовъ ограничено $\frac{1}{3}$ общего числа. Евреевъ-новобранцевъ чаще всего направляли въ части, расположенныя во внутренней Россіи и, главнымъ образомъ, на окраинахъ, въ Средней Азіи, Сибири и на Дальнемъ Востокѣ; за время пребывания на службѣ еврей успѣвалъ освоиться съ новымъ мѣстомъ, завязать сношенія, зачастую намотить себѣ занятіе по выходѣ въ запасъ, но стоило ему покинуть службу, взять даже кратковременный отпускъ, какъ его, не имѣющаго права жительства въ черты осѣдлости, немедленно выселяли на родину, съ которою нрѣдко онъ уже не имѣлъ ничего общаго (Цирк. мин. вн. дѣлъ 14 февр. 1888 г., № 1; Выс. утв. вѣрд. полож. Военнаго совѣта 9 марта 1896 г.). Исключительнымъ стѣсненіямъ подвергся военно-медицинскій персоналъ. Въ 1882 г. послѣдовало распоряженіе объ ограниченіи числа евреевъ-военныхъ врачей и фельдшеровъ, причемъ предѣльною нормою ихъ численности было установлено 5%; въ части, гдѣ по росписанію полагается одинъ врачъ, въ окружныя и главное военно-медицинское управленіе, а равно въ лечебныя заведенія и управленія, расположенныя въ крѣпостяхъ, приказывалось евреевъ-врачей совсѣмъ не назначать; повышеніе ихъ по службѣ допускалось лишь до должности V медицинскаго разряда, не выше, и то не иначе, какъ съ согласія главныхъ начальниковъ военныхъ округовъ, съ соблюденіемъ 5%-нормы по отношенію къ общему числу лицъ V разряда. Въ тѣхъ округахъ, гдѣ количество евреевъ-врачей превышало предписываемую норму, послѣдніе въ теченіе двухъ лѣтъ подлежали переводу въ другіе районы, пока число ихъ не понижалось до требуемаго уровня. Это распоряженіе мотивировалось не вполне добросовѣстнымъ будто бы исполненіемъ евреями ихъ обязанностей. Такое незаслуженное обвиненіе вызвало осужденіе въ печати, а многіе изъ лучшихъ представителей корпораціи врачей-евреевъ, въ видѣ протеста, вышли добровольно въ отставку (Недѣльная Хроника Восх., 1882, № 42). Одновременно былъ ограниченъ приемъ евреевъ въ военно-медицинскую академію 5% общаго числа учащихся (Еврейск. Энц., I, 601).— Въ Русско-китайской, а за нею Русско-японской войнахъ многіе евреи отличились геройскимъ поведеніемъ. Въ Русско-японской войнѣ евреи участвовали въ значительномъ (относительно) количествѣ. По несомнѣнно уменьшеннымъ подсчетамъ «Новаго Времени» (10 марта 1906 г.), число ихъ достигало 20.000 чел. По другимъ свѣдѣніямъ, количество ихъ превышало 30.000, не считая 3.000 слишкомъ евреевъ-врачей (Восходъ, 1905, № 3). Въ нѣкоторыхъ ротахъ евреи составляли 10 и болѣе процентовъ, что объяснялось тѣмъ, что при комплектованіи полковъ до нормальнаго предѣла ихъ пополняли евреями, какъ людьми трезвыми и исполнительными (Будущность, 1904, № 5). Печать въ свое время отмѣтила мужественное поведеніе евреевъ-воиновъ на манджурскихъ поляхъ. «По рассказамъ товарищѣй, по признанію многихъ офицеровъ, они сражаются такъ же самоотверженно, какъ и православные русскіе» (отзывъ военнаго корреспондента Руси, г. Кириллова, въ Восходѣ, 1904, № 20). «Мнѣ приходилось имѣть дѣло съ солдатами-евреями,

видѣлъ я ихъ не мало, знаютъ о ихъ храбрости и многіе полковые командиры, знаетъ также и командующій арміей», свидѣтельствуетъ офицеръ Новочеркасскаго полка, А. Н. Гавриленко. По отзыву того-же лица, еврей-солдаты «стрѣляютъ хорошо, приказанія исполняютъ въ точности, разумно, толково» (Восходъ, 1904, № 24). «Новое Время», столь пристрастно и враждебно относящееся къ евреямъ, вынуждено было констатировать мужественное поведеніе евреевъ на войнѣ. «Какіе только анекдоты не рассказываютъ о трусости евреевъ! Между тѣмъ, въ настоящую войну не мало изъ нихъ показали себя прекрасными, храбрыми и распорядительными солдатами. Не мало ихъ награждено георгиевскими крестами, есть нѣкоторые, имѣющіе даже по два и три, и эти кресты давались не начальствомъ, а присуждались самой ротой! И какъ любили этихъ евреевъ другіе солдаты! Офицеры тоже не могли хвалиться ими» (корреспонденція г. Табурно); а сотрудникъ А. А. Столыпинъ въ восторженномъ тонѣ описываетъ геройство евреевъ-музыкантовъ въ Тюренченскомъ бою (№ отъ 6 авг. 1904). При оборонѣ Портъ-Артура еврей-солдаты выдвинули цѣлый рядъ героевъ. Приказъ отъ 29 ноября 1904 года по 27 восточно-сибирскому полку, квартировавшему въ осажденномъ Портъ-Артурѣ, начинается словами: «Ефрейторъ 7 роты Іосифъ Трумпельдоръ, обращаясь въ докладной запискѣ отъ 24 числа къ своему ротному командиру, пишетъ: «У меня осталась одна рука; но эта одна—правая. А потому, желая по-прежнему дѣлать съ товарищами боевую жизнь, прошу ходатайства вашего благородія о выдачѣ мнѣ пашки и револьвера». Въ приказѣ датѣ отмѣчается, что Трумпельдоръ не пожелалъ воспользоваться «законнымъ правомъ обратиться въ инвалида» и, «презирая опасность, вновь предложилъ свою полупалаченную жизнь на борьбу съ врагомъ», что «такимъ образомъ Трумпельдоръ приноситъ на благо родины больше того, что требуется нашей присагой», и что поступокъ его заслуживаетъ быть вписаннымъ золотыми буквами въ исторію полка (М. Л. Усовъ, Преданіе и факты, Спб., 1908, стр. 59—60). Рядовой 22 восточно-сибирскаго пѣхотнаго стрѣльцоваго полка Викторъ Шварцъ участвовалъ во всѣхъ безъ исключенія болѣе или менѣе крупныхъ бояхъ, получить 11 ранъ и былъ награжденъ тремя Георгіями и медалью за спасеніе тонувшаго на Ялу офицера (Новая Жизнь, 1905, октябрь). Рядовой 121 пѣхотнаго пензенскаго полка Дубовицъ подъ градомъ непріятельскихъ пулъ доставалъ воду для раненныхъ, за что и награжденъ Георгіемъ (сообщеніе командира полка С. Д. Маркова въ «Виржевыхъ Вѣд.», см. Восходъ, 1904, № 22). Врачъ Беньяшъ въ одномъ изъ боевъ между Тюренченомъ и Лаояномъ на покинутой русскими войсками позиціи оставался одинъ подъ непрекращавшимся огнемъ японцевъ, дѣлая перемычки раненымъ и, несмотря на троекратные приказы объ отступленіи, не уходилъ, пока не окончилъ своей работы (сообщеніе «Нов. Вр.»; см. М. Л. Усовъ, *op. cit.*, стр. 67). Подъ Лаояномъ солдатъ-еврей въ теченіе двухъ часовъ подъ не прекращавшимся непріятельскимъ огнемъ перенесъ на себѣ до 20 раненыхъ солдатъ и двухъ офицеровъ (сообщено офицеромъ Новочеркасскаго полка, А. Н. Гавриленко; см. Восходъ, 1904, № 24). По свѣдѣніямъ бюро военнопѣльныхъ при японскомъ военномъ министерствѣ, изъ общаго количества взятыхъ въ плѣнъ русскихъ воиновъ—

73,301, евреевъ было всего—1739 чел., т. е. около 2 1/2% (Восходъ, 1906, № 26). Имѣются извѣстія и о другихъ герояхъ (напр., о Боришевскомъ, Островскомъ, Фридманѣ, Гриншпунѣ, Прежеровскомъ, Лейбошицѣ), награжденныхъ орденомъ св. Георгія.—«Что дѣлали еврей въ Портъ-Артурѣ? Не страдали ли они вмѣстѣ со всѣми другими солдатами? Кто отливаль снаряды? Кто работалъ въ лабораторіяхъ? Кто вылазки дѣлалъ вмѣстѣ съ другими? Какіхъ вѣроисповѣданій были наводчики на Золотой горѣ, Тигровомъ полуостровѣ и прочихъ морскихъ и сухопутныхъ батареяхъ?... Кто работалъ? Говорятъ, еврей не несъ службы... Жаль, нѣтъ нашего незабвеннаго, дорогаго начальника, генерала Кондратенко, который, еслибы былъ живъ и услышалъ, что евреевъ такъ поворятъ и срамятъ, онъ бы сказалъ правду»—писалъ впоследствии бывшій ординарецъ генерала Кондратенко, ефрейторъ 27 восточно-сибирскаго стрѣльцоваго полка еврей Зороховичъ (письмо въ редакцію газ. «Полтавское Дѣло»; см. Восходъ, 1906, № 13). Генераль Кондратенко не считался съ вѣроисповѣданіемъ при оцѣнкѣ боевыхъ заслугъ своихъ подчиненныхъ, и среди его солдатъ насчитывалось много евреевъ-георгиевскихъ кавалеровъ. Также наблюдается и въ 10 армейскомъ корпусѣ генерала Церпицкаго. Въ приказѣ отъ 24 іюля 1905 г., за № 262, ген. Церпицкій поставилъ въ примѣръ всѣмъ евреямъ Лазаря Лихтмахера, бомбардира-наводчика 2 батареи 31 артиллерійской бригады, который, лишившись въ одномъ изъ мукденскихъ боевъ лѣвой руки, немедленно по выздоровленіи, вернулся обратно въ свою батарею, гдѣ былъ незамѣнимымъ наводчикомъ; «въ тѣхъ частяхъ, говорилось въ этомъ приказѣ, гдѣ нѣтъ подраздѣленій по народностямъ, гдѣ всѣ равны—русскій, полякъ, татаринъ, нѣмецъ и еврей,—гдѣ всѣ равно считаются слугами Царя и родины, тамъ всегда будутъ такіе герои-солдаты» (Развѣдчикъ, 26 декабря 1906 г., и Рѣчь, 1908, 9 мая).—Болѣе или менѣе полныя данныя о подвигахъ евреевъ въ русско-японской войнѣ еще не собраны, но и опубликованныя отрывочныя свѣдѣнія даютъ картину тѣмъ болѣе яркую, что вообще отношеніе начальства къ евреямъ было далеко не дружелюбнымъ. Евреивъ-запасныхъ, являвшихся подъ знамена прямо изъ воинскаго присутствія, подъ вооруженнымъ конвоемъ, отправляли въ полиційское управленіе, гдѣ и подвергали аресту выхотъ до отсылки въ дѣйствующую армію (Восходъ, 1904, № 28). Евреивъ-фельдшеровъ и фармацевтовъ направляли исключительно въ строй, а не по ихъ специальностямъ (Восходъ, *ibid*). Красный Крестъ, направившій всѣ силы къ рекрутированію возможно большаго медицинскаго персонала для дѣйствующей арміи, весьма неохотно принималъ евреевъ на службу. Приказъ главнаго штаба отъ 13 апрѣля 1905 года, за № 5804, гласилъ: «вольноопредѣляющіеся еврей и послѣдователи другихъ вредныхъ сектъ не допускаются къ держанію экзамена на званіе прапорщика запаса» (Восходъ, 1906, № 22). Когда въ концѣ войны послѣдовало распоряженіе о производствѣ въ офицеры (прапорщики запаса) *оставъ* вольноопредѣляющихся, одни лишь еврей не были удостоены этого отличія. Манifestъ по случаю рожденія Наслѣдника-Цесаревича даровалъ, между прочимъ, право повсемѣстнаго жительства солдатамъ-евреямъ, отличившимся на войнѣ и несущимъ вообще безпородную службу въ войскахъ; фактически, впрочемъ, это рѣдко осуществлялось; повременная печать заре-

гистрировала рядъ случаевъ, когда евреи, отличившіеся на войнѣ, тщетно добивались возможности воспользоваться правомъ, предоставленнымъ имъ манифестомъ, хотя бы на короткое время (Восходъ, 1905, №15; 1906, №№ 1, 16 и др.). Послѣ войны положеніе евреевъ въ арміи ухудшилось благодаря реакціонной агитаціи среди солдатъ (Восходъ, 1906, №№ 1, 8, 17, 22 и пр.).—Объ отношеніи нѣкоторыхъ общественныхъ круговъ къ евреямъ въ арміи краснорѣчиво свидѣтельствуетъ то обстоятельство, что въ Думу было внесено предложеніе объ оскорбительной для евреевъ замѣнѣ натуральной воинской повинности денежнымъ налогомъ (См. также: Воинск. повинность, Военная служба, Кантониисты, Рекрутскій наборъ).—Ср.: Еврейская бібліотека, т. IV; Леванда, Хронол. сборникъ законовъ о евреяхъ; Лозина-Лозинскій, Систем. сборникъ разъясненій прав. сената по дѣламъ о жительствовавъ евреяхъ; Мышь, Руководство къ русскимъ законамъ о евреяхъ; Оршанскій, Русское законодательство о евреяхъ; Ю. Гессенъ, Евреи въ Россіи; Рабиновичъ, Наслѣдственный поддѣвчикъ, Собр. соч., т. I.

С. Познеръ, 8.

Армледеры и избіеніе ими евреевъ.—Въ 1336 г. одинъ франконскій дворянинъ, набравъ шайку головорѣзовъ, сталъ грабить и убивать евреевъ, увѣряя, будто такъ поступать велѣлъ ему ангель. Разбойники сами называли себя «Judenschläger». Нѣкоторое время спустя Іоаннъ Цимберлинъ, содержатель гостиницы въ Верхнемъ Эльзасѣ, послѣдовалъ примѣру франконскаго рыцаря. Онъ надѣлъ куски кожи на руки выше локтей и велѣлъ своимъ приверженцамъ сдѣлать тоже самое; отсюда названіе «Armleder». Предводитель шайки назвалъ себя «König Armleder», и подъ его начальствомъ разбойники исходили весь Эльзасъ, избивая евреевъ. Тѣ, кому удалось спастись, бѣжали въ Кольмаръ, гдѣ граждане оказали имъ покровительство. Армледеры, которому успѣхъ вскружилъ голову, осадилъ городъ и опустошилъ его окрестности. Граждане обратились за помощью къ Людовику Баварскому. Узнавъ, что войска императора приближаются, А. бѣжалъ во Францію. Не успѣвъ, однако, императоръ оставить Эльзасъ, какъ А. опять появился. Тогда эльзасскіе бароны, во главѣ съ страсбургскимъ епископомъ, заключили въ маѣ 1338 г. союзъ для преслѣдованія А. и пятнадцати главныхъ его приверженцевъ. Это оказалось очень труднымъ, и въ 1338 г. рыцарь Рудольфъ изъ Андау заключилъ договоръ съ «королемъ Армледеромъ», даровавъ амнистію ему и его товарищамъ подъ условіемъ, что они въ теченіе десяти лѣтъ не будутъ беспокоить евреевъ. Хотя нападенія временно прекратились, евреи въ теченіе десятилѣтняго перемірія не знали покоя. Въ 1349 году началось страшное истребленіе евреевъ, къ которому разбой А. служили лишь прелюдией.—Ср.: Scheidt, Histoire des juifs d'Alsace, Paris, 1887, стр. 22 и сл.; Schudt, Jüdische Merkwürdigkeiten, Frankfurt am Main, 1714, I, 155 (его рассказъ о разбояхъ армледеровъ, на которомъ основывается Grätz, Gesch. der Juden, VII, 326, не точенъ). [Статья G. Deutsch'a, въ J. E. II, 120]. 5.

Аригеймъ—голландскій городъ на Рейнѣ, въ пятидесяти миляхъ отъ Амстердама. Первое извѣстіе о евреяхъ А. встрѣчается въ 1404 году. Въ этомъ году два еврея проѣхали, по королевскому порученію, черезъ А. въ Цюлфенъ. На возвратномъ пути они были вынуждены вслѣдствіе наводненія пробыть нѣкоторое время въ А., и

городскія власти пытались удержать ихъ здѣсь на постоянное жительство (въ «Geldersche Oudheden», I, 66, 421 van Hasselt'a имѣется указаніе на выданное имъ пособіе). Въ городскомъ архивѣ сохранилось свѣдѣніе о томъ, что въ срединѣ 15 в. нѣкій еврей былъ назначенъ городскимъ врачомъ, а въ 1449 году происходили безпорядки передъ домомъ еврея Исаака, во время которыхъ должностныя лица города энергично защищали еврея, причѣмъ заявилъ, что весь магистратъ поголовно податъ въ отставку, если кто-нибудь изъ нихъ будетъ смѣщенъ. Въ 1450 году, на первой недѣлѣ великаго поста, одинъ еврей былъ насильно крещенъ. Въ сентябрѣ 1451 года кардиналъ Николай де Куза проповѣдъ проповѣдъ объ отпущеніи грѣховъ, въ которой заявилъ, что не будетъ отпущенія тому, кто позволитъ еврею жить въ непосредственномъ съ нимъ сосѣдствѣ. Въ то-же время онъ приказалъ, чтобы всѣ евреи, подъ угрозой изгнанія, были внесены городскимъ управленіемъ въ особый списокъ, и чтобы евреи впредъ носили отличительный знакъ. Имъ было запрещено взимать проценты, принимать вещи въ закладъ и вообще давать христіанамъ деньги взаймы. При нарушеніи этихъ постановленій обѣ стороны подлежали штрафу въ размѣрѣ четырехъ грошей. Въ теченіе года всѣ заемныя конторы должны были быть закрыты. Въмѣстѣ съ тѣмъ запрещалось оскорблять евреевъ днемъ или ночью, открыто или тайно. Въ 1460 г. было постановлено, чтобы мясо, покупаемое у евреевъ, было снабжено желтымъ клеймомъ: неповиновеніе влекло за собою штрафъ въ размѣрѣ десяти грошей.—Въ январѣ 1571 г. герцогъ Альба объявилъ городскимъ властямъ А., что мѣстные евреи и ихъ имущество должны быть арестованы и задержаны до дальнѣйшихъ распоряженій. Это требованіе, впрочемъ, насколько извѣстно, не было исполнено магистратомъ А.—Постановленіемъ властей отъ 20 марта 1663 г. евреямъ было отказано въ натурализаціи и запрещено заниматься мясной торговлей. Въ февралѣ 1765 г. трое старшинъ представили властямъ петицію, въ которой указывали на значительное увеличеніе числа членовъ общины и на то, что молебенія въ домѣ Соломона Когена, гдѣ въ теченіе многихъ лѣтъ собирались евреи, оказываются слишкомъ тѣсной; магистратъ потребовалъ, чтобы былъ выработанъ проектъ устава общины, каковой и былъ официально утвержденъ 17 апрѣля 1765 года. Тогда образовалась еврейская конгрегація, и въ общемъ собраніи членовъ была прочитана ея уставъ.—Сначала евреи А. хоронили покойниковъ въ сосѣднихъ городахъ, Гумценѣ и Вагенингенѣ. Въ 1755 г. было приобретено собственное кладбище. Въ концѣ 18 в. община находилась въ цвѣтушемъ состояніи: тамъ было много богатыхъ членовъ. Въ 1852 году былъ приобретенъ общиной участокъ, на которомъ теперь находится (съ 1853 года) синагога (старое зданіе синагоги было передано училищу).—Когда страна была раздѣлена французами на консисторіи, Нимвегенъ былъ резиденціей главнаго раввина провинціи Гельдернъ, однако послѣ смерти Якова Леманса, въ 1881 году, раввинатъ перенесенъ въ А., а главнымъ раввиномъ былъ избранъ въ томъ-же году Тобіасъ Таль, воспитанникъ амстердамской раввинской семинаріи.—Среди ученыхъ, жившихъ въ Аригеймѣ, слѣдуетъ упомянуть Я. Ватермана (см.), переводчика на голландскій языкъ еврейскаго лексикона Фюрста и вождя реформистскаго движенія въ

голландскомъ еврействѣ (см. Голландія).—Еврейское население А., по, впрочемъ, мало заслуживающимъ довѣрія даннымъ «Provincial Verslag», достигало въ 1898 году 1390 человекъ, при общемъ населеніи 56.413, т.-е. около 2½% (смертность въ 1898 г. выразилась въ слѣдующихъ цифрахъ: всего 1029, т.-е. 18²/₃‰, изъ коихъ евреевъ 19, т.-е. 13¹/₃‰). Евреи города по большей части занимаются розничной торговлей платьемъ, а также шерстяными издѣліями. Многимъ доставляетъ заработокъ мясная торговля. Имъ принадлежатъ многие крупные магазины. Въ началѣ 20 вѣка въ А. жилъ только одинъ еврейскій адвокатъ, членъ городского совѣта, представлявшій вмѣстѣ съ евреями—членомъ суда и нѣсколькими учителями образованную часть еврейскаго населенія А. Несмотря на это, еврейская конгрегация А. считается одной изъ самыхъ цвѣтущихъ въ Голландіи.—Ср.: для ранней исторіи евреевъ въ А., кромѣ матеріаловъ мѣстнаго архива, Van Wyn, Huiszittend leven, I, 206, 572, 650—51; V. Hasselt, Geldersche Oudheden; idem, Arnhemsche Oudheden; Nyhoff, Oorkonden van Gelderland; idem, Wandelingen door een Deel van Gelderland; Van der Aa, Aardrikskundig Woordenboek; Koenen, Geschiedenis der Joden in Nederland; по новѣйшей исторіи евреевъ въ А. рѣчь Ватермана по поводу посвященія новой синагоги въ А., въ свое время напечатанная, но теперь представляющая библиографическую рѣдкость. [Изъ статьи J. Vredenburg'a, въ J. E. II, 129—131]. 5.

Арггеймъ, Гейманъ—нѣмецкій раввинъ, род. въ Вонгровицѣ въ 1796 г., ум. въ 1865 году. Равно лишившись отца, А. испыталъ въ молодости много горя, и хотя ему приходилось заниматься самыми тяжелыми и неприятными работами, онъ упорно изучалъ древніе языки и нѣмецкую литературу. Въ 1824 году А. сдѣлался учителемъ въ Фрауенштадтѣ, а въ 1827 г. въ Глагау. Около этого времени онъ выпустилъ книгу «Leitfaden beim Unterrichts in der mosaïschen Religion»; въ 1836 г. онъ перевелъ съ комментаріями на нѣмецкій языкъ книгу Іова; переводъ обратилъ на А. вниманіе еврейскаго ученаго міра: Цунцъ и Заксъ пригласили его, въ качествѣ переводчика, принять участіе въ подготовляемой ими къ печати Библии на нѣмецкомъ языкѣ. Въ 1840 г. А. сдѣлался старшимъ учителемъ (Oberlehrer) въ Глагау и въ то-же время проповѣдникомъ въ большой синагогѣ. Вскорѣ имъ были опубликованы переводъ субботнихъ молитвъ и іосифъ на Пуримъ; въ примѣчаніяхъ къ переводу А. обнаружилъ большую эрудицію въ области Мидраша. Въ 1849 году А. сдѣлался раввиномъ Целлеровскаго института. Какъ писатель, А. извѣстенъ статьями въ научныхъ журналахъ, преимущественно въ «Hallische Jahrbücher» и въ «Magazin für die Literatur des Auslandes». [J. E., II, 129]. 6.

Арггеймъ, Фишель—баварскій политическій дѣятель, род. въ Вайрейтѣ въ 1812 г., ум. въ 1864 г. Отецъ далъ ему строго-еврейское воспитаніе и подготовлялъ его къ коммерціи, но любовь А. къ наукѣ не позволила ему всецѣло отдаться практической дѣятельности, и онъ, поступивъ въ мюнхенскій университетъ, сталъ заниматься юриспруденціей. Въ 1848 г. А. былъ назначенъ въ Найтѣ королевскимъ адвокатомъ; въ слѣдующемъ году Гофъ и Мюнхенбергъ избрали его въ баварскій парламентъ, гдѣ А. занялъ мѣсто среди умѣренныхъ членовъ; эта умѣрен-

ность еврея-депутата дала поводъ его врагамъ обвинить его въ измѣнѣ «бѣшеному году»; по его адресу была даже составлена особая пѣсня, начинавшаяся словами: «Herr Dr. Arnheim Fische! von rechts und links ein sanft Gemischel». Благодаря своимъ обширнымъ познаніямъ въ юриспруденціи, А. пользовался большимъ влияніемъ въ законодательномъ учрежденіи, а его независимый и честный характеръ создалъ ему совершенно исключительную политическую славу. Гофъ за оказанныя страдальческие услуги даровалъ А. званіе почетнаго гражданина этого города, и его избраніе въ парламентъ не встрѣтило со стороны населенія никакого протеста, несмотря на то, что А. былъ единственнымъ евреемъ въ гофскомъ избирательномъ округѣ. Съ 1848 г. до самой смерти А. оставался депутатомъ; въ парламентѣ онъ часто боролся съ антисемитами и, какъ глубокой знатокъ Библии и Талмуда, опровергалъ взводимыя на евреевъ клевету и инсинуаціи; въ этомъ отношеніи особенно замѣчательна его рѣчь противъ Деллингера, пользовавшагося огромнымъ влияніемъ въ парламентѣ. Не желая выступать за эмансипацію евреевъ, такъ какъ это вопросъ культуры, который долженъ быть разрѣшенъ христіанскимъ обществомъ, А. тѣмъ не менѣе счелъ пужнымъ при возникшихъ въ 1849 г. дебатахъ по поводу уравненія баварскихъ евреевъ въ правахъ съ христіанскимъ населеніемъ заступиться «за честь» Талмуда, о которомъ «невѣжественные люди судятъ чаще всего по слухамъ, исходящимъ опять-таки отъ невѣждъ». А. горячо защищалъ предложеніе объ отмѣнѣ смертной казни, высказался за всеобщее избирательное право, ратовалъ за свободу печати и былъ противъ гегемоніи Пруссіи, отстаивая баварскую самостоятельность и склоняясь скорѣе на сторону Габсбурговъ, нежели Гогенцоллерновъ.—Ср. Dr. Eckstein, Beiträge zur Geschichte der Juden in Bayern, 1902. С. Л. 6.

Арнольдъ—кельнскій кардиналъ-епископъ (ум. въ 1151 г.), одинъ изъ немногихъ прелатовъ, защищавшихъ евреевъ отъ черни во время крестовыхъ походовъ. Когда подъ влияніемъ зажигательныхъ рѣчей французскаго монаха Радольфа чернь Прирейнскихъ провинцій, преслѣдуя евреевъ, мучила и убивала тѣхъ, кто не соглашался принять крещеніе, А. убѣдилъ при помощи взятки—оставленное евреями имущество перешло къ А.—предоставить евреямъ убожище въ замкѣ Волькенбургъ (близъ Кенигсвинтера въ Лотарингіи) и разрѣшить имъ защищаться тамъ съ оружіемъ въ рукахъ (въ 1146 году); скорѣе два еврея, Авраамъ и Самуиль, были убиты по пути изъ замка, и новое подношеніе евреевъ побудило епископа предать убійцу казни. Авторитетнымъ источникомъ является сообщеніе Эфраима бенъ-Якова, находившагося въ числѣ осажденныхъ въ замкѣ Волькенбургъ.—Ср.: Aronius, Regesten zur Gesch. der Juden im Fränk. und Deutsch. Reiche, №№ 236, 237, 250; Brisch, Gesch. der Juden in Cöln, 1879, стр. 146; Neubauer und Stern, Hebr. Berichte über die Judenverfolgungen während der Kreuzzüge, 1892, стр. 60, 190; Grätz, Gesch., VI, 179. [J. E. II, 131]. 5.

Арнольдъ изъ Сито—цистерціанскій монахъ, проповѣдывавшій съ благословенія папы Иннокентія III (1198—1216) крестовый походъ противъ альбигойцевъ и евреевъ Южной Франціи, виновникъ нападенія Самона де Монфора на викария Раймунда Рожера (см. Альбигойцы). Изъ

Южной Франціи А. перенесъ свою фанатическую дѣя ельность въ Испанію. Когда Алмогады (см.), опасаясь успѣховъ христіанъ въ мусульманской Испаніи, перевели въ Андалузю большую армію, христіанскіе правители Испаніи немедленно приготовились къ отпору; они обратились къ Иннокентію III съ просьбой устроить крестовый походъ противъ Алмогадовъ и среди полчищъ, переходившихъ черезъ Пиренеи, А. и его послѣдователи были первыми. Эти заальпійскіе войны, какъ называли ихъ въ противоположность испанцамъ, возмущенные относительнымъ благосостояніемъ и свободой, которой пользовались евреи въ Толедо, стали нападать на нихъ (въ іюль 1212 г.). Участъ евреевъ была бы весьма печальна, еслибы король кастильскій и христіанскіе рыцари города не оказали имъ своевременно помощи.—Ср.: Ibn-Verga, Schebeth Jehudah, изд. Winer, стр. 112; Grätz, Gesch. der Juden, 3 изд. 333, 339; VII, 9, 13; J. E. II, 131—132.

М. В. 5.

Арнонь, рѣк.—Въ Библии—рѣка, сначала служившая границей между сѣверной частью моавитскаго государства и царствомъ аморреевъ (Числ., 21, 13, 26; Второз., 3, 8), впоследствии отдѣляла послѣднихъ отъ израильянъ (Іошуа, 12, 1; Ис., 16, 2; Іер., 48, 20). Библейскому А. соответствуетъ нынѣшній Wadi Modschiб. Какъ нѣкогда А. раздѣлялъ страны аморреевъ и моавитянъ, служа имъ границей, такъ въ настоящее время глубокая долина Wadi Modschiб отдѣляетъ Велку на сѣверѣ отъ области Керакъ, лежащей на югѣ. Начало долины лежитъ въ восточной пустынѣ у такъ называемой «Дороги пилигримовъ» и тянется по направлению къ сѣверо-западу. По этому-то пути слѣдовали евреи до ихъ вторженія въ страну аморреевъ (Числ., 21, 13). Въ одномъ мѣстѣ долина принимаетъ западное направленіе и уже до устья рѣки отклоняется мало. При впаденіи рѣки W. Salicha въ Wadi Modschiб лежалъ городъ Аръ (см.); противъ него, на возвышенномъ сѣверномъ краю долины, находятся развалины древняго Ароера (см.). Между этими городами идетъ дорога «Керекъ», ведущая въ Хешбонъ черезъ долину. Далѣе на западъ долина А. значительно суживается и превращается въ глубокой оврагъ, стѣны котораго представляютъ цѣлкомъ вывѣтривающіяся скалы песчаника. Въ глубинѣ съ шумомъ низвергается вода, пѣнясь и съ огромной силой падая съ своего скалистаго ложа. Нѣсколько далѣе рѣка впадаетъ въ Мертвое море, имѣя 80 ф. ширины, 4 ф. глубины и образуя небольшую дельту, покрытую великолѣпнымъ кустарникомъ. [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.] 1.

— Въ агадической литературѣ. — Въ агадѣ существуетъ слѣдующее преданіе о чудѣ, случившемся на берегу рѣки А.; на него, впрочемъ, есть намеки и въ самой Библии (Числ., 21, 14—15). Два высокихъ горныхъ края тянутся по обоимъ берегамъ этой рѣки, между которыми образуется долина шириною въ 7 миль. Когда, на пути въ Обѣтованную страну, израильяне благополучно переправились черезъ одну каменную гряду и уже готовились перевалить черезъ вторую, аморрей, спрятавшись въ пещерахъ, находившихся здѣсь, хотѣли внезапно напасть на евреевъ, разбить ихъ и тѣмъ помѣшать ихъ дальнѣйшему наступательному движению на Палестину. Но, благодаря ковчегу завѣта, предшествовавшему израильянамъ, произошло чудо: горныя высоты опустились, а долина поднялась

вверхъ и аморреи въ пещерахъ были раздавлены. Это чудо не было бы замѣчено евреями, еслибы Господь не повелѣлъ источнику, слѣдовавшему за израильянами, извергнуть изъ нѣдръ земли части тѣлъ аморреевъ. Тогда и воспѣлъ Израиль знаменитую «Пѣснь объ источникѣ», которая приводится въ Библии (Числ., 21, 17 и сл.). Въ память этого чуда талмудисты создали специальную молитву, которую предписывается читать при видѣ рѣки А. (Берах., 54а и сл.; Vamidbar. gab., XIX, 20; Тап. Хуккатъ, 47). [J. E., II, 132]. 3.

Арнштадтъ—столица германскаго княжества Шварцбургъ-Зондерсгаузена, на рѣкѣ Герѣ. Въ 1264 г. (5 и 7 августа) здѣсь произошли антиеврейскіе безпорядки, во время которыхъ были убиты ученый р. Шаббетай б. Самуиль и другіе. Въ 1349 году въ городѣ свирѣпствовала «черная смерть». Въ 1466 году послѣдовало окончательное изгнаніе евреевъ изъ города, «такъ какъ они (евреи) не хотѣли креститься». Въ 1521 году о евреяхъ упоминается, какъ о жителяхъ города, властвующихъ синагогой, находившейся на мѣстѣ, впоследствии занятомъ Варолюмеевымъ монастыремъ. Упоминается также ихъ кладбище на Ichterhäuserstrasse. Въ 17 в. въ А. не было евреевъ; въ 19 вѣкѣ здѣсь снова образовалась община. Въ 1900 г. въ А. на населеніе приблизительно въ 14000 чел. было 97 евреевъ.—Ср.: Aropius, Regesten zur Gesch. der Juden, стр. 287, № 695; Salfeld, Das Martyrologium des Nürnberger Memorbuches, стр. 99, 143, 255, 268, 274, 284. [J. E. II, 133]. 5.

Арнштейнъ, **Бенедиктъ-Давидъ**—австрійскій драматическій писатель, внукъ извѣстнаго банкира Исаака фонъ-Арнштейна, род. въ Вѣнѣ въ 1765, ум. въ 1840 г. Занимаясь въ дѣлѣ своего дѣда, А. случайно встрѣтился съ нѣкоторыми представителями ученаго и литературнаго міра и, подъ ихъ влияніемъ оставивъ банкъ, всецѣло отдался изученію древнихъ классиковъ. Путешествія по Италіи, Испаніи и Франціи въ связи съ знакомствомъ съ извѣстными писателями конца 18-го и начала 19-го вѣковъ развили въ А. эстетическій вкусъ. А. написаны слѣдующія произведенія: 1) Eine jüdische Familienscene, 1782; 2) Dramatische Versuche, 1778; 3) Die Kleinodien, 1796; 4) Die Maske, 1796; 5) Die Pflgetochter, 1798; 6) Das Billet, 1800; 7) Das Geschenk, 1801; 8) Der Audienztag am Hofe Jupiters, 1887; 9) Empfindungen bei der Urne Josephs des Zweiten, 1790; 10) Thaliens Trauer, 1804.—Первое сочиненіе А. посвящено еврейской жизни; полное заглавіе этой драмы гласитъ: «Eynige Jüdische Familienscene bey Erblickung des Patents über die Freyheiten, welche die Juden in den Kayserlichen Staaten erhalten haben, von einem jüdischen Jünglinge» (Wien, ed. Rudolph Gräffer, 1782). Въ этомъ драматическомъ произведеніи А. описываетъ то радостное настроеніе, которое было вызвано въ еврейской средѣ опубликованіемъ толерантнаго патента императора Іосифа II. Узнавъ о милости государя, одинъ изъ героевъ драмы даетъ разрѣшеніе своему сыну жениться на любимой женщинѣ, говоря, что только теперь, когда «щедрая рука монарха одарила всѣхъ его подданныхъ великими благодѣяніями», каждый долженъ стать человѣкомъ и «рожать дѣтей для земного рая»; отнынѣ «въ небо превратилась земля». Драма А. была первымъ произведеніемъ вѣнскаго еврея на нѣмецкомъ языкѣ.—Ср.: Wurzbach, Biogr. Lexikon der Oester-ungar. Monarchie; Graeffe, Kleine Wiener Memoiren, II,

1845; Oesterr. Nationalencycl., I, 123; Fürst, Bibl. jud., I, 56; Brüll, Jahrbücher, III, 136; Sulamith, III; J. E. II, 133.

Арнштейнъ, Оскаръ—нѣмецкій критикъ, род. въ 1871 году; въ настоящее время принимается ближайшее участіе въ редакціи «Jahresberichte für neuere deutsche Lit.-Geschichte».—Ср. Kürschner, Deutsch. Literatur-Kalender, 1908. 6.

Арнштейнъ, Фанни—извѣстная вѣнская благотворительница, род. въ 1758 году, ум. въ 1818 г. Дочь богатаго банкира Данила Итцига, одного изъ столповъ еврейской общины въ Берлинѣ, А. вышла замужъ за австрійскаго барона Натана-Адама Арнштейна и создала въ Вѣнѣ салонъ, который въ исторіи сближенія мѣстнаго еврейскаго общества съ христіанскимъ сыгралъ почти такую же роль, какъ кругъ Мендельсона и салоны Генриетты Герцъ и Рахили Левинъ въ Берлинѣ. Изящная, остроумная (ее сравнивали съ госпожами de Staël, Geoffrin и Récamier), А. обладала умѣніемъ окружать себя выдающимися людьми и завоевывать симпатіи. Обаяніе ея личности, блескъ и роскошь баловъ, которые она въ соревнованіи съ дворомъ и родовой аристократіей давала въ честь гостей, съхвательства на Вѣнскій конгрессъ, привлекли въ ея домъ такихъ людей, какъ Талейранъ, Веллингтонъ, Гарденбергъ, Калодистрѣи. Хотя А. не выступала въ качествѣ защитницы еврейскихъ интересовъ, она, безъ сомнѣнія, пользовалась своимъ положеніемъ и вліяніемъ, чтобы заступиться за своихъ единовѣрцевъ передъ вершителями судьбъ Европы, Меттернихомъ и другими и, вѣроятно, въ нѣкоторой степени инспирировала толерантное отношеніе къ евреямъ, которое обнаружилъ акты Вѣнскаго конгресса (см.). Окруженная публицистами, поэтами, эстетиками, религіозными и социальными реформаторами (братья Шлегели, Варягенъ фонъ-Энзе, его жена Рахиль, Юстинусъ Кернеръ, Каролина Пихлеръ, Захаріасъ Вернеръ и др.), А., тѣмъ не менѣе, не принимала непосредственнаго участія въ движеніи молодыхъ романтиковъ, какъ ея берлинскія пріятельницы. Грець, такъ рѣзко осуждающій еврейскихъ женщинъ за увлеченіе романтизмомъ и его носителями и видящій плоды ассимиляціи въ разрушеніи еврейскихъ семейныхъ добродѣтелей въ началѣ 19 вѣка, находитъ для характеристики А. только слова симпатіи и уваженія. Она была не столько вдохновительницей, сколько покровительницей литературы и искусствъ и филантропкой. При ея содѣйствіи была основана «Gesellschaft der Musikfreunde des Oesterreichischen Kaiserstaates zu Wien» (въ картинной галлерей общества хранится портретъ А., исполненный акварелью). Неумоимо занимаясь частной и общественной благотворительностью, она послала въ 1813 г. Рахили Варягенъ въ Прагу вспомошествованіе въ пользу больныхъ и раненыхъ во время Освободительной войны Германіи. Для постройки госпиталя въ Баденѣ (близъ Вѣны) она собрала значительныя суммы и тѣмъ довела до конца начатое вѣнскимъ аристократическимъ обществомъ дѣло; надо замѣтить, что А. была не только единственной еврейкой въ этомъ обществѣ, но и единственной представительницей не дворянскаго происхожденія. Широкая официальная благотворительность, участіе въ сборѣ пожертвованій въ пользу учреждений, находившихся подъ высочайшимъ покровительствомъ, въ значительной степени укрѣпили связи А. въ аристократическихъ кругахъ и ея блестящее поло-

женіе въ вѣнскомъ обществѣ.—А. была горячей патриоткой и, посѣтивъ Парижъ въ дни консулства, открыто заявила Наполеону, что она ни въ какомъ случаѣ не могла бы долго оставаться въ чуждой ей Франціи и что ее постоянно тянуло бы въ родную Вѣну. Передаютъ, что Бонапартъ не могъ простить «смѣлой еврейкѣ» этого «личнаго оскорбленія, тѣмъ болѣе тяжкаго, что въ А. нельзя было предположить наличность какого-либо патриотизма». Послѣ несчастной для Австріи войны 1809 г. А. впала въ сильную печаль, и нѣкоторое время опасались даже за ея здоровье: лишь успешныя хлопоты по призрѣнію раненыхъ воиновъ и сиротъ и вдовъ нѣскольکو разсѣяли впечатлительную Фанни А., и ея здоровье вскорѣ было восстановлено. Послѣ войнъ 1813 и 1814 гг. она окончательно воспрянула духомъ, и ея лозунгомъ сдѣлалось изгнаніе Наполеона изъ Европы; мысль послѣдняго на островъ Св. Елены была встрѣчена А., какъ великое историческое событіе, долженствовавшее возродить къ новой жизни «оба ея отечества»: Пруссію, въ которой она родилась, и Австрію, въ которой жила.—Ср.: Varnhagen v. Ense, Ausgewählte Schriften; Wurzbach, Biographisches Lexikon des Kaisertums Oesterreich; M. Kayserling, Die jüdischen Frauen auf der Geschichte, Literatur und Kunst, 1879; A. de la Garde, Fêtes et souvenirs du Congrès de Vienne, 1843, I; Fr. Gräffer, Kleine Wiener Memoiren, 1845, I и III; Oesterreichische Nationalencycl.; «Iris» (выходившая въ Грацѣ дамская газета) 1854; Blätter für Musik, Theater und Kunst, 1855; J. E. II, 133. P. B. 6.

Арнштейнъ, Франциска—польская писательница и поэтесса, дочь писательницы Мальвины Мейерсонъ (перу которой принадлежатъ повѣсти изъ еврейской жизни: «Dawid», «Z ciasnej sfery»), род. въ 1865 году, въ Люблинѣ. Произведенія Арнштейнъ глубоко проникнуты духомъ польской культуры и любовью къ прошлому и настоящему польскаго народа; А. является наиболее цѣльнымъ типомъ еврейской ассимилированной интеллигенціи въ Польшѣ. Тѣмъ не менѣе, въ нѣкоторыхъ поэтическихъ сочиненіяхъ А. проявляется съ особенной силой и искренностью тяготѣніе къ еврейству, которому посвящены: скорбная поэма «Przybłęda», циклъ лирическихъ произведеній «In tenebris» (Poezje, serja druga, 1899 г.), а также отдѣльныя стихотворенія, помѣщенные въ «Izraelita»: «Z pieśni niweneckich» (отвѣтъ на антисемитское стихотвореніе Гомулицкаго «Z pieśni weneckich: Shylock»), «Z siciego zakątka», «Na puszczy», «Nasto» и др.—Въ польской литературѣ А. приобрѣла имя, какъ авторъ цѣлага ряда поэтическихъ произведеній и какъ драматургъ («Perkun», «W stojącej wodzie», «Na wuzynach» и др. пьесы). Произведенія А. разбросаны по главнѣйшимъ польскимъ журналамъ и газетамъ, порою подъ псевдонимами (F. A. M.—Stefan Orlik—Jan Gorecki), напр., въ Przegląd illustrowany, Przegląd tygodniowy, Głos, Ateum, Sfinks, Kurjer Warsz., Kurjer Lubelski и др. I. K. 8.

Ароеръ, уру—названіе, связываемое въ Св. Писаніи съ тремя различными мѣстностями: 1) «А., находящійся на краю долины Арнона» (Второзакон., 2, 36), предствленъ, вѣроятно, развалинами Ага'ир, разбросанными въ настоящее время по сѣверному берегу оврага Арнона, въ 11 миляхъ отъ устья этой рѣки (Tristram, Moab, стр. 129—131). Извѣстно, что этогъ городъ существовалъ еще во времена Есеевія. Точнымъ указаніемъ на его мѣстоположеніе

Библия старалась отличить его отъ другихъ одноименныхъ мѣстъ (Второз., 3, 12; 4, 48; Иошуа, 12, 2; 13, 9; Суд., 11, 26; II кн. Сам., 24, 5). Этотъ А., какъ предполагаютъ, входилъ въ число тѣхъ областей и городовъ, которые были завоеваны аморитскимъ царемъ Сихономъ у моавитянъ (Числ., 21, 26). О немъ-же упоминается и въ надписи царя Меша, 1, 26, гдѣ разсказывается, что А. былъ построенъ моавитянами. Послѣ побѣдъ, одержанныхъ Израилемъ надъ аморитами, А. въ числѣ другихъ областей былъ отданъ колѣну Рувимову и составилъ южный предѣлъ владѣній этого колѣна. А. есть тотъ именно городъ, который упоминается въ Числ., 32, 34, вмѣстѣ съ другими южными городами, построенными колѣномъ Гадовымъ еще до раздѣла страны. Въ эпоху Хазазеля, когда онъ съ сирийскими войсками отнялъ у Израиля землю по Иордану съ востока, А. считался южнымъ предѣломъ еврейскихъ владѣній (II кн. Пар., 10, 33). Изъ одного указаанія у Иереміи (48, 19) вполне ясно видно, что моавиты однажды окончательно отняли А. у израильтянъ.—2) Городъ, находившійся на территории колѣна Иудова (I кн. Самуил., 30, 28 и, вѣроятно, Иош., 15, 22). Онъ отождествляется съ развалинами Аг-ага, находящимися въ 20 миляхъ къ югу отъ Хеброна и въ 12 миляхъ къ юго-востоку отъ Бееръ-Шебы. Старѣйшинамъ этого города Давидъ отправилъ часть добычи, захваченной имъ у амалекитовъ, на которыхъ онъ напалъ при Циклагѣ (I кн. Сам., 30, 28).—3) Городъ, лежавшій къ востоку отъ Раббатъ-Аммона (Иошуа, 13 25), на территории колѣна Гада; первоначально былъ аммонитскимъ городомъ (Суд., 11, 33). Послѣ него не осталось даже и развалинъ, съ которыми его можно было бы отождествить. По даннымъ Иеронима (Onomasticon sacrum, 96, 5) онъ былъ расположенъ на горѣ въ двадцати римскихъ миляхъ къ сѣверу отъ Иерусалима. Чтеніе текста: «Города Ароеръ будутъ оставлены», какъ оно приводится у Исаи (Ис., 17, 2), представляетъ большое затрудненіе въ виду той географической путаницы, которая возникаетъ въ данномъ случаѣ, такъ какъ тутъ рѣчь идетъ о Дамаскѣ и его грядущей гибели. Возможно, что здѣсь имѣется въ виду другой А., близкій къ Дамаску; но тогда слѣдуетъ читать это мѣсто такъ: «Города его (Дамаска) будутъ покинуты». Эта поправка, предложенная Лагардомъ, въ общемъ принята современными учеными. Жители А. назывались ароеритами, ארוור (I кн. Хрон., 11, 44). [J. E. II, 134]. 1.

Аронгольдъ, Сигфридъ Генрихъ—нѣмецкій математикъ, род. въ 1819, ум. въ 1884 г. Получивъ за работу «Ueber die homogenen Functionen dritter Ordnung von drei Veränderlichen» (1849) степень доктора философіи honoris causa отъ кенигсбергскаго университета, А. сталъ читать лекціи по математикѣ въ Кенигсбергѣ и вскорѣ приобрѣлъ репутацію выдающагося математика. Въ 1852 г. А. получилъ кафедру въ берлинскомъ артиллерійскомъ училищѣ; въ 1854 г. онъ принялъ христианство и сдѣлался профессоромъ въ высшемъ промышленномъ институтѣ. Въ 1869 г. А. былъ избранъ членомъ-корреспондентомъ геттингенской академіи; въ-то же время совѣты гейдельбергскаго, цюрихскаго, дрезденскаго и гиссенскаго университетовъ приглашали его занять кафедру математическихъ наукъ, но А. отказывался, предпочитая жить въ Берлинѣ и преподавать въ промышленномъ институтѣ. Лучшимъ

трудомъ А. считается «Prinzip zur Behandlung der Transformationsprobleme homogener Functionen».—Ср.: Audem, Deutsche Biogr. 46; Pogendorf, Biogr.-literar. Handwörterbuch zur Geschichte der exakten Wissenschaft.; Lampe, Gedenkblatt zur hundertjähr. Jubelfeier der Königl. chen Hochschule zu Berlin, 1899. 6.

Аронзонъ, Рудольфъ—композиторъ и директоръ театра; род. въ Нью-Йоркѣ въ 1856 г. Его музыкальный талантъ обнаружился уже очень рано. Сперва А. окончилъ курсъ высшаго учебнаго заведенія въ Нью-Йоркѣ, а затѣмъ поступилъ въ вѣнскую консерваторію. По ея окончаніи, А. перешелъ въ парижскую консерваторію, гдѣ посвятилъ себя основательному изученію французскихъ композиторовъ. Онъ питалъ большую склонность къ лирическому жанру и ему больше удавался стиль популярныхъ, нежели классическихъ произведеній. Возвратившись изъ Парижа въ Нью-Йоркъ, А. выступилъ предъ публикой въ качествѣ устройства концертовъ въ «Madison Square Garden», которые вскорѣ сдѣлались очень модными. Успѣхъ этихъ концертовъ былъ такъ великъ, что А. вскорѣ выстроилъ специально для нихъ концертный залъ. — Въ связи съ этой антрепризой находится учрежденіе популярнаго теперь «Сада на крышѣ», который въ то время былъ исключительно лѣтнимъ увеселительнымъ мѣстомъ. А. сочинилъ свыше 150 танцевъ, маршей и разныхъ другихъ оркестровыхъ пьесъ, изъ которыхъ многія исполнялись Гильеомомъ, Канпомъ, Теодоромъ Томасомъ, Эдуардомъ Штраусомъ и другими выдающимися дирижерами. —Ср.: Dramatic Mirror, New-York; Boston Times, Feb. 26, 1888; New-York Herald, May 28, 1880; Who's Who in America, 1901. [J. E. II, 135]. 6.

Аронусъ, Юлій—нѣмецкій историкъ, род. въ Растенбургѣ въ 1861, ум. въ 1893 г. Окончивъ кенигсбергскій университетъ въ 1883 г., А. сдѣлался учителемъ въ одной берлинской гимназійи и посвятилъ свое свободное время изученію истории евреевъ въ Германіи. Нѣкоторыя изъ его статей обратили вниманіе ученаго міра на молодого историка, и «Историческая коммиссія» поручила ему написать историю евреевъ въ Германіи въ средніе вѣка. Но А. успѣлъ выпустить (1893) лишь материалы, подготовленные имъ для будущаго труда—«Regesten zur Geschichte der Juden in Deutschland», весьма цѣнное собраніе документовъ, относящихся къ средневѣковой истории евреевъ въ Германіи (въ хронологическомъ порядкѣ). Ранняя смерть А. прервала работу почти въ самомъ ея началѣ. [J. E. II, 135]. 6.

Аронова слобода (Рудня)—посадъ Витебскаго губ. Городокск. уѣзда, Рудн. вол., еврейское земледѣльческое поселеніе, на казенной землѣ; вначалѣ поселилось 5 семействъ, по люстраціи 1872 г. нашла лишь 3 семейства, которымъ и передала три участка; въ 1898 году кореннаго населенія 80 душъ при 36 дес. земли; населеніе занимается торговлей, такъ какъ хозяйство не имѣетъ большого значенія.—Ср. Сборн. Колон. Общ., т. II, табл. 34. 8.

Аронсонъ, Жанъ—французскій врачъ, род. въ 1760, ум. въ 1845 г. Имѣя обширную практику и пользуясь славой опытнаго доктора, А. былъ назначенъ сначала городovýmъ врачомъ въ Понъ-а-Муссонѣ, а потомъ кантональнымъ въ Сарръ-Унионѣ. А. былъ однимъ изъ выдающихся защитниковъ оспрививанія.—Ср.: Biogr. Lexic. der hervor. Aerzte, s. v. 6.

Аронсонъ, Жанъ-Леонъ—французскій врачъ,

сынъ предыдущаго, род. въ Метцѣ въ 1793 г., ум. въ Страсбургѣ въ 1861 г. По окончаніи медицинскаго факультета страсбургскаго университета, А. читалъ лекціи по курсу венерическихъ болѣзней. Во время холеры 1831—32 годовъ онъ былъ однимъ изъ организаторовъ подачи скорой помощи и руководителей устройства баракровъ. Въ 1836 году А. написалъ выдающийся трудъ «*Appréciation des progrès récents du diagnostic*»; сочиненіе это въ теченіе долгаго времени считалось классическимъ по диагностикѣ; оно дало автору, помимо славы, возможность занять кафедру въ Страсбургѣ въ качествѣ профессора. Страдая хронической горловой болѣзью, А. вынужденъ былъ отправиться въ Италію, гдѣ, впрочемъ, продолжалъ какъ теоретически, такъ и практически заниматься медициной. По возвращеніи во Францію, А. былъ назначенъ лейбъ-медикомъ короля Людовика-Филиппа. А. написалъ много сочиненій; изъ нихъ наиболѣе извѣстны слѣдующія: 1) «*Les tumeurs décollées dans les nerfs*»; 2) «*Mémoires et observations de médecine et de chirurgie pratiques*»; 3) «*L'introduction au traité sur les eaux minérales du duché de Nassau*»; 4) «*L'inflammation et les scrofules*». Кроме того, имъ было напечатано очень много научныхъ докладовъ, читанныхъ въ различныхъ французскихъ медицинскихъ обществахъ.—Ср.: *J. E. II*, 136; *Biogr. Lexic. der hervor. Aerzte*. 6.

Аронсонъ, Наумъ Львовичъ — скульпторъ; род. въ 1872 г. въ Креславѣ, въ хасидской семьѣ, занимавшейся торговлей деревенскими продуктами. А. получилъ обычное первоначальное религиозное воспитаніе въ хедерѣ. 15—17 лѣтъ отъ роду А. очутился въ Вильнѣ, гдѣ, терпя острую нужду, посѣщалъ рисовальную школу. По совѣту завѣдующаго школой А. занялся скульптурой, и стѣка оказалась ему болѣе на руку, чѣмъ карандашъ. Достигши достаточной техники по лѣпкѣ и рисунку, А. сдѣлалъ бюстъ попечителя виленскаго учебнаго округа, Сергіевскаго, который впоследствии и хлопоталъ о принятіи А. въ академію художествъ, но безуспѣшно, такъ какъ А. не имѣлъ необходимаго общеобразовательнаго ценза, а положеніе вольнослушателя было для евреевъ весьма стѣснительно, порою же невозможно въ силу законовъ о правѣ жительства. Безъ средствъ и безъ знанія французскаго языка А. уѣхалъ въ Парижъ, гдѣ съ 1891 года посѣщалъ бесплатную муниципальную *École des arts décoratifs*, въ которой, пробывъ два года, получилъ за работу первый призъ. Одновременно съ школой онъ посѣщалъ также частное ателѣе *Calarossi*; для приобрѣтенія средствъ къ жизни онъ выполнялъ техническія работы у скульптора-рамборника *Nestor'a Lemaire*. Въ 1894 году А. долженъ былъ вернуться въ Россію, чтобы отбывать воинскую повинность. Освобожденный, по жребію, отъ военной службы, онъ, за неимѣніемъ средствъ, не могъ вернуться въ Парижъ, и только въ 1896 г., сопровождая больного брата своего въ Бреславль и сдѣлавъ тамъ нѣсколько портретовъ-бюстовъ (профессоровъ Милулича, Нейлера, Ланденбурга и др.), онъ приобрѣлъ средства для поѣздки въ Парижъ. Здѣсь онъ вскорѣ впалъ въ нужду, мѣшавшую ему правильно работать и усовершенствоваться; однажды А. упалъ отъ истощенія въ обморокъ, скатившись при этомъ съ лѣстницы. По счастливой случайности вечеромъ того-же дня (31 дек. 1896 г.) онъ получилъ первый крупный заказъ въ 2000 франковъ. За первымъ матеріальнымъ успѣхомъ послѣдовали дру-

гіе. Въ 1897 году онъ былъ допущенъ въ салонъ *Champ de Mars* съ горельефомъ «*Au delà*», изображающимъ головку дѣвушки, которой смерть даетъ послѣдній поцѣлуй, а уже въ слѣдующемъ году былъ принятъ членомъ этого художественнаго общества. Тогда началась публично-художественная дѣятельность А. Сначала появляются на выставкахъ его болѣе сложныя вещи: «*Verseau d'amour*» (Геро и Леандръ—трупы пловцовъ рядомъ молодыхъ влюбленныхъ, красивыя позы которыхъ мягко сливаются съ контурами морскихъ волнъ), «*Гнѣздо*» (фигурки дѣтей, удобно расположившихся по углубленію небольшой скалы), «*Жажда*» (фигура лежащаго нагого человѣка, протирающаго руки къ водѣ). Въ 1900 году А. сталъ работать надъ бюстомъ Бетховена (заключенномъ лишь черезъ шесть лѣтъ). Въ томъ-же году на международной выставкѣ въ Парижѣ онъ получилъ вторую золотую медаль. Въ 1901 г. А. выставилъ въ Берлинѣ въ *Secessions-Ausstellung* цѣлый рядъ работъ, среди которыхъ находились и новыя произведенія: «*Маленькій мученикъ*», напоминающій античную головку, и «*Слѣпая*» (женщина, идущая вдоль стѣны), показавшая умѣніе А. лѣпить одѣтыя фигуры. Въ 1901 году А. постигъ Л. Н. Толстого въ Ясной Полянѣ и вылѣпилъ его портретъ. Въ 1902 г. А. впервые выставилъ свои работы въ Петербургѣ. Среди 40 его произведеній на весенней выставкѣ были, кромѣ вышеупомянутыхъ, новая мраморная группа «*Горе*» (изображающая мужчину и женщину, которые, обнявшись, рыдаютъ), много этюдныхъ головокъ и бюсты-портреты Толстого и поэта Шеншина-Фета. (Голова старухи была приобретена музеемъ академіи художествъ). Возвращаясь за границу, А. въ 1903 г. постигъ Брюссель и Гаагу, гдѣ лѣпилъ бюсты бурскихъ генераловъ Девста, Ботта и Деларей, и равныя мѣста Голландіи, гдѣ изучалъ средне-рейнскій типъ съ цѣлью создать идеальный портретъ Бетховена такимъ, какимъ можно его представить по его музыкѣ. Въ этомъ году А. сдѣлалъ группы для фонтановъ, изъ которыхъ одинъ поставленъ въ Голдесбергѣ, а другой въ Берлинѣ. (Одинъ изъ этихъ фонтановъ изображаетъ «*Истину*»—нагую женщину, прислонившуюся спиной къ скалѣ, въ-подъ ногъ которой по руслу течетъ живая вода; передъ нею 3 мужскія фигуры, двое смотрятъ на нее земными глазами, третій-же—ионоша—молитвенно припалъ къ источнику, изъ котораго пьетъ). Въ 1904 г. А. выступилъ однимъ изъ учредителей «*Новаго общества художниковъ*» въ Петербургѣ, на выставкѣ котораго появились новыя его вещи: «*Подростокъ*», «*Спящая*» («*der Traum*»), горельефъ «*Св. Іоаннъ*», голова ребенка изъ розоваго мрамора и «*Эфебъ*» (бюстъ юноши изъ бѣлаго мрамора (розовый мраморъ придаетъ болѣе цѣльность молодымъ и нѣжнымъ лицамъ). Въ 1905 г. на международной выставкѣ въ Льежѣ А. получилъ первую золотую медаль. Въ концѣ того-же года въ Боннѣ былъ поставленъ памятникъ Бетховену его работы. Въ началѣ 1906 г. А. выставилъ въ салонѣ Каспара въ Берлинѣ 20 скульптуръ, среди которыхъ нѣсколько новыхъ бюстовъ и головокъ (напр., дѣвичій бюстъ «*Обѣтъ*» и др.), фонтанъ съ нимфой, пьющими мужчинами и молодымъ римляниномъ, женская фигура для фонтана, голова-этюдъ для «*Жажды*» и др. Въ томъ-же году А. участвуетъ на выставкѣ въ *Goupil-Gallery* въ Лондонѣ, гдѣ одна изъ его работъ была приобретена англійскимъ

музеевъ.—Ср.: Россія, 21 дек. 1899; Madame et Monsieur, 1900, № 87; Gasse-Partout, 1901, № 18; Новое Время (илл. прил.), 5 мая 1901; Биржевыя Вѣдомости, 1902, № 45; Нов. Время, 2 марта 1902; Восходъ, 1902, № 16; Бирж. Вѣд., 1903, № 425; The weekly critical review, vol. II, № 49, 1903; Бирж. Вѣд., 1904, № 69; Новости, 1904, № 60; Восходъ, 1904, № 7; Миръ Искусства, 1904, стр. 228—229; Ost u. West., 1904, № 7; Hazefirah, 1904; Berliner Btrs.-Courier, 1905, № 591 и № 593; Kölnische Ztg., 1905, Mittags-Ausg., № 1321; L'Intransigeant, 1905, № 9287; Frankfurter Ztg., 1906, (Abendbl.) № 84; Neue Preussische Ztg., 1906, № 144 (Morg. Ausg.); Sunday times, 1906, 10 June; Fraind, 1905; материалы, полученные редакціею отъ А. (см. иллюстраціи). ДГМ. 8.

Аронсонъ, Яковъ-Иезекиэль — нѣмецкій врачъ, род. въ 1774, ум. въ 1807 году. Окончивъ въ 1800 г. медицинскій факультетъ, А. сталъ заниматься въ Берлинѣ практикой, вскорѣ приобрѣлъ имя выдающагося врача и былъ назначенъ доцентомъ университета; имъ написано много медицинскихъ трудовъ; изъ нихъ наиболее выдающиеся: Medicinische Geschichte der französischen Armee in St-Domingo im Jahre 1803, oder über das gelbe Fieber, 1803; Die Kunst des Zahnarztes: die Einsetzung künstlicher Zähne, Obduratoren und künstlicher Gaumen, 1803; Gründliche Anleitung zur zweckmässigen Einrichtung der Apotheken, 1804; Rechtfertigung der Schutzblattern, 1801. [J. E. II, 135]. 6.

Аронсъ, Лео — нѣмецкій ученый и политическій дѣятель. По окончаніи берлинскаго университета сталъ читать, въ качествѣ приватъ-доцента, лекціи по математической физикѣ и электричеству и обратилъ на себя вниманіе Гельмгольца. Будучи по своимъ убѣжденіямъ социаль-демократомъ, А. жертвовалъ большія суммы въ пользу социалистической партіи, выступалъ на публичныхъ собраніяхъ въ качествѣ партійнаго оратора и вскорѣ занялъ видное мѣсто среди социалистовъ. Въ 1897 г., на партейтагъ въ Гамбургѣ, А. горячо защищалъ предложеніе объ участіи социаль-демократіи въ выборахъ въ прусскую палату, за что ему пришлось выслушать много упрековъ со стороны ортодоксальныхъ марксистовъ. Въ виду публичныхъ выступленій А. въ качествѣ социалиста прусскій министръ народнаго просвѣщенія Боссе потребовалъ отъ берлинскаго университета удаленія А., вслѣдствіе чего А. былъ лишенъ каведры; на рѣшеніе профессоровъ, безъ сомнѣнія, повлияло и то, что А., помимо своей принадлежности къ социалистической партіи, былъ евреемъ. Послѣ этого А. всецѣло посвятилъ себя социализму и дважды выступалъ кандидатомъ въ рейхстагъ отъ Берлина, однако неудачно, такъ какъ его кандидатура выставлялась въ богатомъ округѣ. Изъ многочисленныхъ работъ А. большинство помѣщено въ Annalen der Physik und Chemie (напр., Bestimmungen der Verdichtungs Constante im absoluten Masse; Verdünnungswärme und Wärmecapazität von Salzlösungen; Ueber den elektrischen Rückstand; Ein elektrolytischer Versuch; Die Elektricitätsconstanten und optischen Brechungsexponenten in Salzen; Elektrische Lichtbogen; Versuche über elektrolytische Polarisation; Ueber einen Quecksilber-Lichtbogen).—Ср.: J. E. II, 135; Nation, 1897—1899. 6.

Арончикъ, Айзигъ Борисовичъ — дѣятель революціоннаго движенія въ Россіи; род. въ 1859 г. въ Житомирѣ въ семьѣ гомельскаго мѣщанина, ум. въ 1886 г. Первоначальное воспитаніе полу-

чилъ въ житомирскомъ раввинскомъ училищѣ; затѣмъ перешелъ въ одесское реальное училищѣ, по окончаніи котораго поступилъ въ институтъ инженеровъ путей сообщенія, откуда вышелъ въ 1879 году до окончанія курса. Перейдя потомъ на нелегальное положеніе и примкнувъ къ партіи «Народной воли», А. исполнялъ различныя конспиративныя функціи, связанныя съ цѣлымъ рядомъ террористическихъ покушеній. А., между прочимъ, участвовалъ въ покушеніи на взрывъ царскаго поѣзда на московско-курской жел. дорогѣ. Вмѣстѣ съ Галиной-Чернявской (въ качествѣ мнимаго ея мужа—Силантьева) А. въ это время проживалъ въ Москвѣ на конспиративной квартирѣ, куда на первыхъ порахъ должны были скрытись заговорщики послѣ выполнения своего замысла; нѣкоторое участіе А. принималъ и въ самихъ работахъ по проведенію подкopa подъ желѣзнодорожное полотно. Арестованный 17 марта 1881 г., А. былъ преданъ въ 1882 г. суду особаго присутствія правительствующаго сената по «процессу 20-ти» (А. Михайловъ, Н. Морозовъ, М. Фроленко и др.), приговоренъ къ каторжнымъ работамъ безъ срока и заточенъ въ казематы Алексѣевского рavelина. Оттуда онъ вскорѣ былъ переведенъ въ Шлиссельбургскую крѣпость, гдѣ и окончилъ свои дни.—Ср.: Процессъ 20 народовольцевъ въ 1882 г., Былое, 1906 г., № 1; Процессъ шестнадцати террористовъ, Русская историч. бібліотека, 1906, № 3; Хроника социалистическаго движенія въ Россіи, officialный отчетъ, 1907. М. Б. 8.

Аронштейнъ, Людвигъ — профессоръ химіи, род. въ 1841 году въ Тельтгѣ (Вестфалія). Окончивъ геттингенскій университетъ, онъ не могъ получить каведры въ Германіи и отправился въ Голландію, гдѣ лейденскій университетъ предоставилъ ему право читать, въ качествѣ приватъ-доцента, лекціи по физикѣ. Позже А. былъ назначенъ директоромъ школы въ Бредѣ. Въ 1876 г. А. былъ переведенъ въ королевскую военную академію въ качествѣ профессора химіи; въ 1894 году ему была дана та-же каведра въ королевскомъ политехникумѣ въ Дельфтѣ. Его главнѣйшіе труды печатались въ «Annalen der Chemie» Либиха, а также въ «Berichte der Deutschen Chemischen Gesellschaft». А. помѣщено не мало научныхъ статей въ «Recueil des travaux chimiques des Pays-Bas». Полный перечень работъ А. приведенъ въ издающемся въ Брауншвейгѣ «Jahresbericht über die Fortschritte der Chemie». [J. E. II, 136]. 6.

Аронштейнъ, Филиппъ — нѣмецкій писатель, род. въ Гальверѣ (Вестфалія) въ 1862 году. Получивъ степень доктора философіи берлинскаго университета, А. отправился въ Англію, гдѣ спеціально изучалъ педагогію; по возвращеніи въ Германію, сдѣлался старшимъ учителемъ въ мисловицкой гимназіи. А. помѣщено много педагогическихъ статей въ различныхъ нѣмецкихъ журналахъ, преимущественно въ «Neue Deutsche Rundschau». Изъ сочиненій А. упомянемъ: Benjamin Disraeli's Leben und dichterische Werke, 1905; Die Entwicklung der höheren Knabenschulen in England, 1897; Ben Jonson, 1906.—Кромѣ того, А. перевелъ и издалъ: Englische Parlamentsreden, 1903; Ausgewählte Essays hervorragender englischer Schriftsteller der Neuzeit, 1904; Creighton, The age of english poetry, 1905; English prose selections, 1906.—Ср.: J. E. II, 136; Kürschner, Deutscher Literatur-Kalender, 1908. 6.

Аронъ, Анри—французскій публицистъ, род. въ Парижѣ въ 1842 г., ум. въ 1885 г. Окончивъ университетъ, А. сдѣлался приватъ-доцентомъ въ Сорбоннѣ, но вскоре оставилъ профессуру и всецѣло отдался публицистикѣ, принявъ сначала ближайшее участие въ ежемѣсячномъ журналѣ «Revue littéraire et politique», а затѣмъ въ ежедневной газетѣ «Journal des débats». Въ 1876 году министръ внутреннихъ дѣлъ Эрнестъ Пикаръ поручилъ А. вести правительственный «Journal officiel» и издававшийся при немъ «Bulletin français». Лишь только А. сталъ во главѣ этихъ газетъ, какъ Макъ-Магонъ своимъ оскорбительнымъ по адресу премьеръ-министра Жюль Симона письмомъ (16 мая 1877 г.) вызвалъ отставку республиканскаго министерства, и А. изъ чувства солидарности съ республиканцами отказался отъ дальнѣйшаго веденія правительственнаго органа. Когда задуманный Макъ-Магономъ coup d'état потерпѣлъ фиаско, и выборы въ палату дали прочное республиканское большинство, А. снова занялъ постъ редактора «Journal officiel», получивъ отъ побѣдившаго республиканскаго правительства, въ знакъ благодарности за выказанную имъ солидарность, орденъ Почетнаго легиона.—Изъ многочисленныхъ статей А., написанныхъ въ большинствѣ случаевъ на злободневныя темы, слѣдуетъ упомянуть помѣщенную въ 1885 г. въ «Revue littéraire et politique» статью объ антисемитизмѣ; во французской литературѣ по этому вопросу, за исключеніемъ работъ Бернара Лазара, до сихъ поръ нѣтъ ей равной. На созданіе «Revue des ét. juives» (1880 г.) А. пожертвовалъ значительную сумму, хотя самъ никогда не интересовался еврейскою наукой.—Ср.: Gr. Encycl.; J. E. II, 135. С. Л. 6.

Аронъ, Арно—главный раввинъ въ Страсбургѣ (Эльзась), род. въ 1807 г., въ Sulz unterm Wale, ум. въ 1890 г. Въ 1830 г. онъ получилъ мѣсто раввина къ небольшой эльзасской общинѣ, а въ 1833 г. былъ призванъ на постъ духовнаго главы страсбургской общины. Потребовалось исходатайствовать особаго разрѣшенія въ виду недостиженія А. 30-лѣтняго возраста, необходимаго для занятія общественной должности. Въ Страсбургѣ Аронъ заслужилъ репутацію краснорѣчиваго проповѣдника и ревностнаго общественнаго дѣятеля. Въ 1855 г. А. созвалъ конгрессъ раввиновъ Нижнерейнской провинціи для обсужденія религиозныхъ вопросовъ. А.—авторъ весьма популярнаго среди французскаго еврейства молитвенника «Prières d'un coeur israélite». Кромѣ того, Аронъ составилъ катехизисъ, рекомендованный консисторіей Нижняго Эльзаса для конфирмацій. Въ 1870 г., во время осады Страсбурга, А. вмѣстѣ съ архіепископомъ водрузили бѣлый флагъ на соборѣ. [J. E. II, 134]. 9.

Аронъ, Мозесъ—см. Рига. 8.

Аронъ, Эмиль—нѣмецкій врачъ, род. въ Штеттинѣ въ 1864 г. Окончивъ въ Гейдельбергѣ медицинскій факультетъ, А. продолжалъ работать по своей специальности въ Парижѣ, Вѣнѣ и Лондонѣ и въ 1891 г. сдѣлался врачомъ еврейской больницы въ Берлинѣ. А. написалъ по ларингологіи много выдающихся работъ; почти всѣ онѣ помѣщены въ «Archiv für pathologische Anatomie und Physiologie und für klinische Medizin», издававшемся Вирховымъ. [J. E. II, 314]. 6.

Аронъ-кодешиъ, אָרֹן רִמְיָהוּ (священный ковчегъ)—самая священная принадлежность всякой синагоги или молитвеннаго дома, причемъ святость ковчега объясняется тѣмъ, что въ немъ хра-

нится, въ одномъ или многихъ экземплярахъ, свитокъ Торы. А.-к. ставится обыкновенно у восточной стѣны за аналоемъ (см.) на специальной эстрадѣ («сдуханъ»), такъ что для взятія изъ него свитка Торы необходимо подниматься по ступенькамъ, помѣщающимся обычно въ большихъ синагогахъ съ обѣихъ сторонъ аналоя. Впрочемъ, бываютъ случаи, когда А.-к. помѣщается у другой стѣны, напр., когда противъ восточныхъ оконъ синагоги находится храмъ чужой вѣры, или же если неблагоприятныя условія помѣщенія требуютъ такой перестановки. Въ подобныхъ случаяхъ евреи, живущіе въ Сѣверной Европѣ, предпочитаютъ ставить А.-к. у южной стѣны, потому что такимъ образомъ лучше удовлетворяется требуемое традиціей обращеніе молящихся къ Иерусалиму (Schir gab., v. תָּרַח לְיִשְׂרָאֵל, конецъ). Въ небольшихъ синагогахъ и молитвенныхъ домахъ А.-к. отдѣленъ отъ стѣны; въ большихъ же его устраиваютъ обыкновенно въ нишѣ въ срединѣ восточной стѣны. Новѣйшая синагогальная архитектура, въ подражаніе христианскимъ храмамъ придумавшая апсиду, помѣщаетъ А.-к. въ срединѣ послѣдней также въ специальной нишѣ, и, будучи послѣдовательной въ своемъ подражаніи, помѣщаетъ совершенно необязательный Неръ-Тамидъ (вѣчную лампаду) тутъ-же передъ А.-к. Терминъ «Аронъ-кодешиъ» для ковчега, въ которомъ хранится Тора, весьма старъ и существуетъ съ II вѣка обычной эры. Законоучители относились неодобрительно къ простолудинамъ и жещинамъ, которые называли «ковчегъ святыни» «орна» или «урна» (אֹרְנָה—измѣненная форма еврейская אֹרְנָה; ср. Шабб., 32а). Лексикографы Леву и Коһт толкуютъ слова אֹרְנָה въ смыслѣ лат. urna, по это невѣроятно: urna у древнихъ римлянъ означала не деревянный ящикъ, а глиняный или стеклянный кувшинъ, съ которыми А.-к. никакого сходства не имѣетъ. Впрочемъ, «либраіумы» римлянъ имѣли видъ стоячихъ цилиндрическихъ сосудовъ, въ которыхъ хранились рукописи харти; если предположить, что подобные либраіумы были перенесены изъ Рима на Востокъ подъ названіемъ «урна», то надо вмѣстѣ съ тѣмъ допустить, что въ Палестинѣ А.-к. въ талмудическую эпоху имѣлъ форму стоячаго цилиндра, на что, однако, никакихъ точныхъ указаній не существуетъ. Въ видѣ поэтической метафоры Баръ-Каппара примѣнилъ терминъ А.-к. къ патриарху Іегудѣ I въ своей рѣчи по поводу смерти послѣдняго, желая этимъ сказать, что человекъ ученый представляеть какъ-бы живой ковчегъ, въ которомъ хранится Тора (Кетуб., 104а). Однако, рядомъ съ этимъ терминомъ въ Талмудѣ и во всей раввинской литературѣ вплоть до Иосифа Каро (ум. 1575) «ковчегъ» синагоги назывался также אֹרְנָה—(ковчегъ, ящикъ) или אֹרְנָה (чертогъ; Шулаханъ-Арухъ, Орахъ-Хаимъ, 153, 2) и только въ общезити и раввинскихъ респонсахъ онъ называется «Аронъ-кодешиъ». Впрочемъ, и у Каро (ibidem, 150, 5) онъ иногда называется «Аронъ» безъ эпитета «кодешиъ».—Возможно, что А.-к. въ древности представлялъ, подобно храмовому ковчегу, низкій продолговатый гробовидный ящикъ (ср. Сота, 13а — שְׁנֵי אֲרוֹנוֹתַי הָלְלוּ אֶתְּךָ אֱלֹהֵי אֲבוֹתַי וְאֶתְּךָ אֱלֹהֵי אֲבוֹתַי וְאֶתְּךָ אֱלֹהֵי אֲבוֹתַי—два ковчега странствовали съ евреями въ пустынь: одинъ для покойника Иосифа, а другой для величія Вожія, т. е. скрижалей завіта) и подобно храмовому ковчегу вмѣщалъ въ себѣ свитокъ Торы въ горизонтальномъ положеніи

(ср. Баба Батра, 14а). Название «Теба», תֵּבָה, указывает, что хранилище Торы въ древнихъ палестинскихъ синагогахъ имѣло форму невысокаго ящика четырехугольной формы, гдѣ свитки Торы находились въ вертикальномъ или горизонтальномъ положеніи. Когда А.-к. принялъ видъ вертикальнаго шкафа, трудно сказать, но видно, что уже во время Маймонида словомъ «Аронъ» обозначали то же, что ארון (ящикъ шкафа). Ср. комм. Маймонида къ Мишнаѣ Агалотъ, IV, 2. Подобно тому, какъ «ковчегъ завѣта», находившійся въ св. святыхъ, былъ отдѣленъ отъ «святынища», ארון, завѣсою, такъ и символизирующій его А.-к. въ синагогахъ съ теченіемъ времени сталъ также отдѣляться отъ прихожанъ завѣсою (מִכָּתָב). Впрочемъ, изъ словъ Маймонида въ его «Jad Nachasakah» (Hilchoth tefilah, XI, 2, 3) видно, что въ древнихъ синагогахъ имѣлась особая пристройка или отдѣленіе внутри синагоги, которое называлось ארון и гдѣ стоялъ «ковчегъ» (תֵּבָה). Последний былъ, повидимому, переноснымъ, и въ пѣкоторыхъ случаяхъ его выносили изъ hesbal и ставили въ синагогѣ на «кал-мемаръ». Впрочемъ, I. Каро въ Kesef Mischna къ цитированному мѣсту иначе толкуетъ его. По его мнѣнію, подъ словомъ «Теба» Маймонидъ понимаетъ въ данномъ случаѣ не А.-к. съ находящимися въ немъ свитками, а нѣчто въ родѣ столика, который помѣщался въ срединѣ «возвышенія» (בֵּית) и на который клали Тору во время чтенія. Изъ трехъ примѣрныхъ плановъ синагогъ: I по Маймониду, II ортодоксальной и III хоральной съ апсидой (см. иллюстр.) видно, что какъ бы ни различалось помѣщеніе А.-к. въ синагогѣ, все же онъ является вездѣ предметомъ, къ которому обращены лица молящихся.— А.-к. въ разные времена и въ разныхъ мѣстахъ украшался различно. Д. Кауфманъ (Zur Gesch. d. Kunst in den Synagogen, 1897) рассказываетъ о ковчегѣ въ Пезаро, сдѣланномъ изъ орѣховаго дерева, крытаго золотомъ, и покоящемся на двухъ рѣзныхъ фигурахъ львовъ, которые своими разянутыми пастьями и всклокоченными гривами производятъ впечатлѣніе живой натуры. Этотъ ковчегъ относится къ концу 15 и началу 16 вв. Другой ковчегъ работы мастера начала прошлаго столѣтія въ моравской общинѣ, Тобитшавѣ, имѣетъ изображенія львовъ наверху. По сообщенію Берсона (Kilka skow etc., цитиров. по Кауфману, ibid.), А.-к. заблудовской синагоги украшенъ растительными орнаментами, исполненными въ барельефѣ. Л. Вержбицкій (по Кауфману, ibidem) описываетъ стѣнную живопись вокругъ А.-к. въ Яблоновѣ, гдѣ изображены различныя животныя и птицы. О богато украшенномъ ковчегѣ въ Вильковишкахъ, Сув. губ., рассказываетъ А. Таненбаумъ (בנין ארון, I изд. 1927). Авторъ настоящей статьи лично видѣлъ деревянный А.-к. въ м. Ольженикахъ, Вил. губ., гдѣ рѣзной оригинальной работы горельефами по бокамъ ковчега искусно изображены растительные орнаменты съ птицами. Вообще сначала даже запрещенныя, затѣмъ съ трудомъ допущенныя ортодоксальными раввинами, украшения А.-к. нынѣ получили общее распространеніе, и рѣдко гдѣ найдется синагога, въ которой А.-к. не былъ бы такъ или иначе украшенъ. Типичными украшениями А.-к. въ современныхъ ортодоксальныхъ синагогахъ Литвы и Польши являются: наверху—двѣ скрижали, поддерживаемыя съ обѣихъ сторонъ львами и увѣнчанныя

коронною (כתר תורה), а также изображеніе двухъ рукъ, пальцы которыхъ сложены такъ, какъ руки коленовъ во время благословенія ими народа. Какъ то, такъ и другое — рѣзной рельефной работы, крыты золотомъ или красками натуральныхъ цвѣтовъ; по бокамъ же—большей частью единичныя или двойныя витыя гирляндами колонки съ базами и капителями разныхъ стилей. Для ансамбля композиции А.-к. снабжается сверху надъ колонками шарами, вазами или барельефными букетами. Образчикъ подобнаго А.-к. данъ въ приложенномъ здѣсь рисункѣ.—Съ А.-к. въ еврейскомъ ритуалѣ связаны разные обряды и обычаи. 1) Открываніе А.-к. (פתיחת ארון) совершается во время чтенія молитвы כלבנו במינו въ постные дни и въ 10 дней покаянія, пѣкоторыхъ піутовъ въ Рошъ-гаšana и Йомъ-кишпуръ, во все время предвечерней молитвы וְעַתָּה בְּיַדְּךָ ה' בְּיַדְּךָ ה' בְּיַדְּךָ ה' в «день Всепрощения», во время чтенія הלויים въ праздникъ Кущей, во время молитвъ וְשָׁלוֹם וְשָׁלוֹם въ Шмини-азеретъ и Пасху, и также во время מִשְׁפָּחָה въ Симхатъ-Тора. Обрядомъ «открыванія» А.-к. старосты синагоги удостовѣряютъ обыкновенно наиболѣе почтенныхъ прихожанъ. Во все время, пока А.-к. открытъ, прихожанамъ сидѣть не полагается. Этотъ обрядъ связанъ съ 2) «закрываніемъ» А.-к. (סגירת ארון), которое совершается обыкновенно однимъ и тѣмъ-же лицомъ, что «открываніе». 3) Выниманіе Торы (הוצאת התורה) совершается по тѣмъ днямъ, когда съ амвона читается отдѣль или отрывки изъ Торы. Во время этого обряда читается стихъ וְיָרָא אֶת־אֱרָמָה בְּיַדְּךָ ה' בְּיַדְּךָ ה' בְּיַדְּךָ ה' (Числ., 10, 35), а также молитва שְׁמַחְתִּים אֶת־אֱרָמָה בְּיַדְּךָ ה' (тамъ-же, 36). Выниманіе и внесеніе Торы въ А.-к. во время чтенія הלויים и пѣнія לֵל не сопровождается чтеніемъ упомянутыхъ текстовъ, такъ какъ въ данныхъ случаяхъ Тора берется не для чтенія, а для ассистированія во время упомянутыхъ молитвъ. Выниманіе Торы во время процессіи, מִשְׁפָּחָה, сопровождается чтеніемъ ряда стиховъ (см. «Гакофотъ»), причемъ «Петиha», פִּתְיָה, продолжается во все время окружныхъ процессій. Чтобы не оставить А.-к. совершенно пустымъ послѣ того, какъ оттуда вынуты всѣ экземпляры Торы для процессій, 5) ставятъ туда зажженную свѣчу, символизируя этимъ библейское выраженіе וְיָרָא אֶת־אֱרָמָה («Тора есть свѣтъ»). Наконецъ, въ постъ 9-го Аба, какъ символъ траура, 6) снимается съ А.-к. завѣса.—А.-к., разъ онъ служилъ въ синагогѣ хранилищемъ Торы, не теряетъ уже никогда своего значенія, какъ священный предметъ. Его нельзя продать, или дать ему другія функціи; его можно переѣзжать изъ маленькой въ большую синагогу, но не наоборотъ. Обетшальныя или поломанныя А.-к. подлежатъ הוֹדָה, т. е. погребенію. Въ томъ помѣщеніи, гдѣ находится А.-к., нельзя раздѣваться или спать. Обращаться къ нему синою могутъ лишь колены во время совершенія ими обряда благословенія и проповѣдникъ во время рѣчи, въ остальныхъ случаяхъ слѣдуетъ обращаться къ нему лицомъ (см. Jad ha-Chasakah и Schulchan Aruch, Orach-Chajim въ соответствующихъ мѣстахъ).

Д. Мамидъ. 4.

Арпадъ, תַּרְבַּס—сирійскій городъ, который, согласно цѣлому ряду библейскихъ указаній (Ис., 10, 9; 36, 19; II кн. Цар., 18, 34; Иерем., 49, 23), долженъ былъ находиться недалеко отъ

Хамата и Дамаска (Иерем., 49, 23). Открытыя путешественниками Petermann'омъ и Hausknecht'омъ пустынные развалины Tel-Erfad въ трехъ часахъ пути къ сѣверу отъ Алеппо и южнѣе Эзазы, на небольшомъ притоку рѣки Оронта, могутъ, безъ всякаго сомнѣнія, быть признаны остатками древняго А. (Zeitschr. Deut. Morg. Gesell., XXX, 258 и 655). Впрочемъ, знаменитый арабскій географъ 13 в. Якутъ также упоминаетъ одну деревню, называвшуюся этимъ же именемъ. Въ древнія времена городъ Арпадъ, повидимому, игралъ выдающуюся роль: не только Библия упоминаетъ царей А. неоднократно (Ис., 36, 19; II Цар., 18, 34, II Цар., 19, 13; Ис., 37, 13), но и ассирійскіе цари весьма часто сообщаютъ въ своихъ надписяхъ о тѣхъ сраженіяхъ, какія имъ приходилось вести съ главами города или государства А. И, дѣйствительно, Тиглатъ-Пилесеръ III, а затѣмъ и Саргонъ, должны были вести долгую и упорную борьбу съ этимъ городомъ-государствомъ, пока, наконецъ, онъ не былъ окончательно покоренъ Санхериомъ. Только послѣ паденія ассирійскаго владычества А. удалось снова вернуть себѣ свою независимость. Однако, въ Библии позже этого времени свѣдѣнія объ А. уже не встрѣчаются.—Ср. Schrader, Die Keilinschriften u. das Alte Testament, 3 Aufl., 48 и сл.; idem, Keilinschriften und Geschichtsforschung, 235, 310, 449; Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients, 519. Г. Кр. 1.

Арпакшадъ, ʾרְפָאֵד—согласно «таблицѣ народовъ», одинъ изъ пяти сыновей Симы (Быт., 10, 22), а по I кн. Хрон., 1, 17, одинъ изъ девяти сыновей Симы; одинъ изъ главныхъ родоначальниковъ и патриарховъ, во всякомъ случаѣ семитической расы. По другому библейскому указанію (Быт., 11, 10 и сл.), А. родился два года спустя послѣ потопа, 35-ти лѣтъ сталъ отцомъ Шелаха и, такимъ образомъ, сдѣлался пращуромъ Авраама, родившагося черезъ семь поколѣній.—Относительно значенія имени А. ученые до сихъ поръ не пришли къ соглашенію, несмотря на то, что уже въ древности оно было предметомъ споровъ и толкованій. Долгое время доминировало толкованіе Vochart'a, который отождествлялъ А. съ Арнаахитидой грековъ, страной, лежавшей въ Арменіи, къ сѣверу отъ Сиріи, у береговъ рѣки Большого или Верхняго Заба. Однако, насколько извѣстно, эта страна никогда не входила въ область, занимаемую семитами, и не играла никакой роли въ семитическомъ мірѣ. Согласно Kierert'u, первая часть этого имени тождественна съ названіемъ Albak, которое въ настоящее время носитъ плоскогорье, лежащее между озерами Ванъ и Урмія. Напротивъ, Шрадеръ считаетъ доказаннымъ тождество Арнаахитиды съ армянскимъ Albak'омъ, ассирийскимъ Arabacha (Keilinschr. und Altes Testam., 3 Aufl., стр. 112; ср. Meyer, Geschichte des Altertums, т. I, стр. 418), но оспариваетъ тождество А. съ Арнаахитидой, признавая наиболѣе правильнымъ толкованіе А. въ смыслѣ «халдейскія страны» (Вавилонія). Толкованіе Деличемъ (Paradies, стр. 256) этого названія чрезъ ассирійское «arba kischschati» (четыре части свѣта) до сихъ поръ не нашло себѣ, впрочемъ, подтвержденія и признанія со стороны ученыхъ. Наиболѣе принятымъ, однако, считается и въ настоящее время толкованіе этого слова, данное еще Иосифомъ Флавіемъ (Древн., I, 6, § 4), согласно которому А. означаетъ халдейцевъ или «касдимъ», כַּסְדִּים;

этого толкованія придерживается также Михаэлисъ. Объясненія Гезеніуса, будто А. означаетъ—«граница (Арп) Халдеи» (Keschad), или чтеніе Cheune—«Arphak» и «Keschad», по ошибкѣ какъ онъ думаетъ, слитыя вмѣстѣ (Expositio, 1897, стр. 145) и проч., въ настоящее время, благодаря изысканіямъ Hommel'я, отодвинулись на задній планъ; онъ же толкуетъ это слово, какъ «Уръ халдейскій» (Ur Kasdim), всецѣло, такимъ образомъ, присоединяясь къ толкованію Иосифа Флавія. Что касается лишняго «п» въ срединѣ этого слова, то попытка Hommel'я объяснить его египетской фонетикой ни къ чему не привела. Во всякомъ случаѣ, болѣе достовѣрнымъ слѣдуетъ признать предположеніе, что А. первоначально служило географическимъ обозначеніемъ древняго мѣстопробыванія семитовъ и только позднѣе, благодаря преданію, сдѣлалось именемъ собственнымъ родоначальника. Это основывается на томъ, что имена нѣкоторыхъ другихъ патриарховъ, упоминаемыхъ въ періодъ между А. и Терахомъ, отцомъ Авраама, служатъ одновременно названіями нѣкоторыхъ мѣстностей, лежащихъ между Арнаахитидой и Уромъ халдейскимъ.—Ср. Schrader, Die Keilinschriften u. das Alte Testament, 3 Aufl., 112; Delitzsch, Paradies, 256 и сл.; Hommel, Ancient hebrew traditions, 294 и сл.; A. Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Orients, index; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; J. E. II, 137. Г. Кр. 1.

2) А. въ книгѣ Юдионъ (1, 1, 6, 13, 15)—имя одного мидійскаго царя, котораго покорилъ и умертвилъ ассирійскій царь Небухаднецаръ II. Едва-ли мы, однако, въ лицѣ этого А. имѣемъ дѣло съ дѣйствительно исторической личностью; это явствуетъ уже хотя-бы изъ того, что авторъ книги допустилъ ошибку, превративъ Небухаднецара, царя вавилонскаго, въ царя ассирійскаго. Что касается того, что авторъ далъ царю мидійскому имя одного изъ родоначальниковъ еврейскихъ, то это можетъ быть объяснено только поэтической вольностью автора, который въ этой книгѣ награждалъ современника Небухаднецара также древне-историческимъ именемъ Аріоха, царя эламскаго, встрѣчающимся въ кн. Быт., 14, 1. Вопросъ о томъ, слѣдуетъ ли подѣ этимъ именемъ А. подразумевать дѣйствительно историческое лицо (царя парянскаго Арсака, какъ полагаетъ новѣйшій изслѣдователь этой книги—Volkmar), върше этого можетъ быть рѣшенъ лишь въ связи съ другимъ вопросомъ, смотримъ-ли мы на книгу Юдионъ только какъ на поэтическое произведеніе, или желаемъ видѣть въ ней и разгадку нѣкоторыхъ историческихъ событій, имѣвшихъ мѣсто въ средѣ еврейскаго народа въ древнія времена. [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.]

1. **Аррагель, Моисей**—испанскій раввинъ, жилъ въ 15 в. въ Макодѣ и Гадалфарѣ (Кастилія). Имя А.—арабское «ар-Риджалъ» (Штейншнейдеръ, Jew. Quart. Rev., XI, 610); по мнѣнію Г. Деренбурга (Journal des savants, ноябрь, 1898), оно происходитъ отъ еврейскаго «ha-ragil» (искусный, свѣдущій, опытный).—Когда въ 1422 г. донъ-Луисъ де Гусманъ, великій магистръ ордена Калатравы, готовился въ Толедо къ войнѣ противъ мавровъ, онъ, повидимому, почувствовалъ перемѣну въ своемъ нравственномъ настроеніи, и, утомленный охотой, игрой въ шахматы и чтеніемъ рыцарскихъ романовъ, захотѣлъ имѣть хорошій испанскій переводъ Библии съ комментаріями. Онъ просилъ р. Моисея Аррагеля взять

на себя эту работу. Сначала А. отклонил его просьбу, зная, как трудно еврею составить перевод Библии и комментарий, которые удовлетворили бы католика. Донъ-Луисъ, однако, настаивал на своемъ и поручилъ Фриару Ариде де Энчена, кустосу францисканцевъ въ Толедо, сообщить А. его точныя желанія въ отношеніи предприняемой работы. Наряду съ этимъ переводомъ Ветхаго завѣта на кастильскій языкъ тогда-же вышли рядъ другихъ переводовъ (совмѣстная работа еврейскаго раввина съ высшими іерархами католической церкви можетъ служить доказательствомъ религіозной терпимости въ тогдашней Кастили).—Работа отняла у А. много времени. По окончаніи (въ 1430 г.) она торжественно была передана донъ-Луису въ присутствіи многихъ выдающихся ученыхъ. Глава ордена св. Франциска, отвѣчая на привѣтственный адресъ А., сказалъ слѣдующее: «Будьте увѣрены, что если, дай Богъ, внутреннее содержаніе Библии будетъ отвѣчать внѣшнему ея изшеству, она станетъ прекраснѣйшимъ и наиболѣе выдающимся сочиненіемъ во многихъ царствахъ». Эти и другого рода подробности отмѣчены въ предисловіи къ переводу, въ которомъ помѣщена и переписка между донъ-Луисомъ де Гусманомъ и А. Письмо свое Луисъ начинаетъ такъ: «Мы, магистръ Калатравы, шлемъ вамъ привѣтъ, р. Моисей Аррагель, вассалъ въ нашемъ городѣ Македѣ. Знайте, о р. Моисей! мы желаемъ имѣть Библию съ глоссами и комментаріями и слышали, что вы можете въ совершенствѣ выполнить этотъ трудъ».—Не лишень интереса фактъ расположенія библейскихъ книгъ въ этомъ переводѣ на старо-кастильскій языкъ въ томъ-же порядкѣ, какъ и въ еврейскомъ канонѣ. Это было ясно выраженное желаніе св. Геронима, и, дѣйствительно, переводъ послѣдняго въ извѣстной степени послужилъ базисомъ новой редакціи. Вездѣ, гдѣ латинскій текстъ св. Геронима сходится съ еврейскимъ, А. слѣдуетъ тому и другому; тамъ-же, гдѣ они различаются, онъ пользуется исключительно еврейскимъ. Поразительную свободу обнаруживаетъ А. въ тѣхъ глоссахъ, которыми онъ снабдилъ текстъ. Онъ, не колеблясь, отступаетъ отъ толкованій своихъ единовѣрцевъ. Когда онъ приходитъ въ столкновеніе съ догматами церкви, онъ прямо заявляетъ: «Вотъ мнѣніе христіанъ; еврей же придерживаются совершенно противоположнаго взгляда». Онъ часто приводитъ и личныя мнѣнія великаго магистра, донъ-Луиса, оставляя ихъ, впрочемъ, безъ возраженія. Онъ рѣшительно становится на рационалистическую точку зрѣнія по многимъ вопросамъ и не стѣняется называть нѣкоторые выраженія картинными. Глоссы А. не представляютъ исключительно сухого объясненія текста: мѣстами онѣ перемежаются разсказами, баснями и пословицами. Число цитируемыхъ научныхъ авторитетовъ огромно: изъ классическихъ авторовъ встрѣчаются имена Аристотеля, Эвклида, Птолемея и Плинія; изъ христіанскихъ ученыхъ—Сень-Бернара, Сень-Ильдефонсо и Николая Лира. Замѣтки А. по христіанскому богословію заимствованы изъ «Trattato sobre la justicia de la vida espiritual» донъ-Педро, архіепископа севильскаго. Есть и ссылки на Талмудъ, на Мидрашъ (Midras или «los Prabot»), на каббалистовъ, «раби Танхума», «раби Соломона» (Раши), «раби Авраама Абенъ-Эзра», «раби Мойсено изъ Египта» (Маймонидъ), «раби Ниссима изъ Барселоны», «раби (Ясѣ) Якова бенъ-Ашера», «раби Иосифа», «el Camhu»

(Кимхи) и т. д.—Въ общемъ трудъ А. обнаруживаетъ въ авторѣ большого ученаго, человѣка съ тонкимъ литературнымъ вкусомъ и весьма широкимъ взглядомъ на вещи, чего трудно было ожидать отъ испанскаго еврея той эпохи. По мнѣнію С. Бергера, А. широко пользовался уже до него существовавшими попытками въ этомъ родѣ. Онъ указываетъ на хранящейся въ Эскуриалѣ манускриптѣ, а для кн. Пророковъ—на рукописи 15 в., хранящуюся въ бібліотекѣ мадридской исторической академіи.—Манускриптъ настоящаго перевода, называемаго «Библией Оливара», хранится во дворцѣ Лирія въ Мадридѣ, принадлежавшемъ герцогинѣ Бервикъ и Альбѣ. Рукопись была подарена въ 1624 г. донъ-Гаспару де Гусманъ, графу Оливаръ, великимъ инквизиторомъ дономъ Andres Pachico за услуги, оказанныя лично имъ и отцомъ его, посломъ въ Римѣ. Затѣмъ она перешла во владѣніе пятаго герцога Альбы, донъ-Франциска Альвареса де Толедо.—Она состоитъ изъ 515 страницъ, текстъ расположенъ въ двухъ колоннахъ, сбоку помѣщены глоссы, написанныя чрезвычайно мелкимъ шрифтомъ.—Рукопись эта представляетъ еще другого рода интересъ: въ ней имѣется цѣлый рядъ цвѣтныхъ миниатюръ, что дѣлаетъ ее однимъ изъ сокровищъ Casa de Alba. Иллюстраціи эти (числомъ 334, изъ нихъ 6 во всю страницу) дѣльны между прочимъ и съ еврейской точки зрѣнія, такъ какъ, кромѣ картинъ, носящихъ несомнѣнно христіанскій отпечатокъ и скопированныхъ изъ другихъ Библий, находившихся въ каедральной бібліотекѣ въ Толедо, тамъ имѣются картины настоящаго еврейскаго характера, по поводу которыхъ справедливо высказывается предположеніе, что, если не самъ А. лично помогать рисованію ихъ, то во всякомъ случаѣ давалъ указанія художникамъ. На одной картинѣ весьма старательно и съ большою точностью воспроизведена внутренность синагоги. Моисей изображенъ держащимъ въ рукахъ Тору, которая написана на широкой мраморной доскѣ, На заглавной картинѣ (см. нашу иллюстрацію) изображенъ великій магистръ сидящимъ на тронѣ, въ блѣдомъ одѣяніи, на которомъ виденъ красный крестъ ордена Калатравы; вокругъ него стоятъ вассалы и рыцари, сбоку Францисканскій и доминиканскій монахи (Friar Arias de Epcinas и Juan de Zamora), а впереди самъ раби Моисей, на коленяхъ, передаетъ свое сочиненіе своему господину и магистру. На правой рукѣ его ясно виденъ знакъ принадлежности къ еврейству. Онъ окруженъ рыцарями ордена; непосредственно подъ трономъ изображена сцена кормленія, одѣянія и вспомоществованія евреямъ рыцарями.—Ср.: De Rossi, *Histor. Wörterb.*, стр. 47; Nepi Ghironi, стр. 200; описаніе рукописи вмѣстѣ съ извлеченіями изъ нея данъ въ 1894 году Senor Paz у Mélia въ статьѣ «La Biblia puesta en Romance por Rabi Mosé Arragel de Guadalfajara» въ коллекціи, изданной въ честь Marcellino Menendez у Pelago, Мадридъ, 1899, томъ II, стр. 1 и сл.; по поводу этой статьи см. *Oesterreichische Wochenschrift*, 1900, стр. 356; подробный отчетъ у Самуила Бергера, въ *Bulletin des antiquaires*, 1898, стр. 239—244 (извлеченіе изъ статьи *Rev. études juives*, XXXVIII, 309—311) и въ *Romanis*, XXVIII, 521; ср. также *Catalogo de las colecciones expuestas del palacio de Liria*, Мадридъ, 1898, стр. 40, и статью Reuss и Berger, въ *Realencyclopädie für protestantische Theologie*, 3-е изд.,

стр. 143, перепечатано въ Urtext und Uebersetzungen der Bibel, Лейпцигъ, 1897, стр. 203. [J. E. II, 137—138]. 4.

Арройо (по-еврейски אררויו)—имя собственное; многие испанскіе евреи заимствовали это прозвище отъ названія мѣстности Аррауіо и Аррауко въ Эстремадурѣ (Испанія); ср. Вольфъ, Bibl. hebr., III, 212; Kaysersling, Sephardim; Romanische Poesie der Juden in Spanien, pp. 261, 292, 360). Наиболѣе выдающіяся лица этого имени слѣдующія: *Исаакъ бенъ-Моисей*—жилъ въ Салоникахъ въ концѣ 16-го в. Одинъ изъ лучшихъ учениковъ Іосифа Тайтацака и хорошей проповѣдникъ. Сочиненія его—«Макгилъ Когелетъ» и «Танхумотъ Эль» (Утѣшенія Бога); первое представляетъ философское толкованіе Экклезіаста, второе—такое-же толкованіе Пятикнижія (Салоники, 1597, 1573). Его респонсы по галахическимъ вопросамъ встрѣчаются между прочимъ у Саббатая Когена (Респонсы, I, § 114).—*Иомъ-Тобъ*—раввинъ 16 вѣка въ Турціи, пользовался уваженіемъ современниковъ. Его рѣшенія по вопросамъ ритуальнаго и раввинско-юридическаго характера приводятся такими авторитетными учеными, какъ Самуилъ де Модена (רש"ט, Респонсы, 44, 260) и Исаакъ Адарби (דברי ריב"ו, 281).—Ср. Конфорте, מורה נבוכים, стр. 39.—*Ибнъ-Соломонъ*—врачъ и раввинъ въ Яссахъ въ средніи 17 вѣка, каббалистъ. Онъ внушилъ любовь къ каббалистическому ученію Іосифу Соломону Дельмедиго, который познакомился съ нимъ во время своихъ странствованій (לבוש, ש"ס פ"ב).

А. Дабкинъ. 9.

Арсакъ—общее всѣмъ парянскимъ царямъ имя.



Монета Арсакъ.

Упомянутый въ I Макк., 14, 1; 15, 22 А. назывался собственно Митридатомъ I. Въ 140 г. до Р. Хр. Деметрій II Никаторъ былъ взятъ въ плѣнъ А-комъ. Если А. (I Макк., 14, 2) именуется царемъ Персіи и Мидіи, то это объясняется тѣмъ, что обѣ страны входили въ составъ Парянскаго государства. Онъ упоминается въ числѣ царей, которыми Римъ послалъ эдиктъ, запрещавшій преслѣдованіе евреевъ. [Статья Schürer'a, въ Riehm, Handwörterbuch, s. v.] 2.

Арта (или **Ларта**)—главный городъ артаманійской номархіи въ Греціи, расположенный на р. Артѣ, вблизи ея устья; древняя Амбракія; писатели 16 вѣка называютъ ее Акарнаніей и переносятъ ее въ Морею; они упоминаютъ о старой синагогѣ «корфіотовъ» (называемой также синагогой «гуземцевъ», בית ג'זמ"ת), а это приводитъ къ предположенію, что евреи съ острова Корфу поселились въ А., послѣ того какъ Рожеръ I Сицилійскій овладѣлъ этимъ островомъ. Кромѣ того, Веньяминъ изъ Туделы (около 1170 г.) говоритъ о 100 евреяхъ (или семьяхъ?), во главѣ которыхъ стояли р. Соломонъ и р. Геракль.—При Скандербергѣ (1404—67) А. находилась въ рукахъ турокъ. Послѣ изгнанія ихъ изъ испанскихъ владѣній, евреи, переселившіеся въ А. изъ Калабріи, Апуліи и Сициліи, образовали здѣсь общины и основали школу. Старѣйшими ректорами послѣдней были р. Калебъ (имя, часто встрѣчающееся между раввинистами и Еврейская энциклопедія, т. III.

караннами и позже употреблявшееся у сефардовъ, какъ фамильное прозвище), Соломонъ Гамаи и Веньяминъ б. Шемаръ, Авраамъ Обадія Сефарди (умеръ въ преклонномъ возрастѣ около 1529 г.), завѣщавшій все свое состояніе бѣднымъ корфіотской и алудійской синагогъ, и, наконецъ, честный и скромный Веньяминъ бенъ-Маттаіа, (ум. около 1539 г.), авторъ «Binjan Ze'eb», занимавшійся, кромѣ наукъ, коммерческими дѣлами; онъ переписывался съ раввинами Венеціи, Константинополя (Илія Мизрахи) и Салоникъ (Іосифъ Тайтацакъ) и спорилъ съ Давидомъ Когеномъ изъ Корфу. Нѣсколько раньше жилъ въ А. извѣстный Шаббетай бенъ-Моисей Руссо (1525).—Около 1534 г. были установлены нѣкоторые новые законы. Однажды еврейская молодежь привела въ негодование общину А., устроивъ танцевальное собраніе. Главы общины не только запретили подобныя развлеченія, но даже потребовали, чтобы женихи не видѣлись съ невѣстами, какъ было издавно въ обычай мѣстныхъ жителей. Эта мѣра вызвала раздоры внутри общины. Евреи изъ Апуліи (около 30 семействъ) особенно энергично протестовали, подъ руководствомъ Шаббетая б. Калеба и другихъ видныхъ членовъ общины. Съ цѣлью избѣжать въ будущемъ непроститостей и обезпечить святость очага, было постановлено (около 1521 года), что обрученные могутъ быть обвѣчаны лишь въ присутствіи десяти свѣтскихъ свидѣтелей и одного раввина. Кромѣ того (около 1561 г.), было запрещено играть въ кости и предаваться другимъ играмъ (за исключеніемъ полупраздниковъ, Пурима и поста, предшествующаго Пуриму). Еврейское населеніе А. насчитывало въ этотъ періодъ около 300 семействъ, которыя, однако, не слились въ общественной жизни, такъ какъ греческіе евреи не уступали первенство испанскимъ евреямъ. Кромѣ вышеописанныхъ, были и другіе поводы къ внутреннимъ раздорамъ, главнымъ образомъ, по вопросу о распредѣленіи налоговъ. Въ послѣднемъ случаѣ споры рѣшались синдиками. Недоразумѣнія возникали также между постоянными обывателями А. и иностранцами, селившимися въ городѣ, напр., патрасскими евреями, покинувшими родной городъ, спасаясь отъ какой-то большой опасности. Вообще пользуясь безопасностью въ А., евреи, однако, подвергались тамъ порою притѣсненіямъ; такъ, напр., одинъ губернаторъ заключилъ подъ страху всѣхъ евреевъ во время праздника Кушей съ цѣлью полученія съ нихъ 3000 флориновъ. Главнымъ занятіемъ евреевъ была торговля: они часто ѣздили въ Корфу или Янну или въ окрестныя деревни и мѣстечки (въ 45 миляхъ отъ А.), гдѣ продавали венеціанскіе товары и матеріи. Они занимались также различными ремеслами. Въ А. существовали и еврей-врачи.—Раввинская наука была здѣсь въ упадкѣ, какъ и вообще на Востоцкѣ. Въ 17 вѣкѣ раввины — напр. Элизеръ Менахемъ, равно какъ, вѣроятно, р. Моисей Яковъ, Рафаилъ Когенъ, Авраамъ Итонъ (יטון) и Шаббетай Руссо, современники хрониста Давида Конфорте — были вынуждены учиться въ школахъ Салоникъ. Этотъ упадокъ, несомнѣнно, являлся слѣдствіемъ политическихъ перемѣнъ, которымъ неоднократно подвергалась А.; нападенія венеціанцевъ въ 1688 г., французовъ въ 1797 г., Тепеделенли-Али, паши Яннины въ 1798 г., грековъ въ 1821 г. и, наконецъ, турокъ въ 1821 г. и др. Въ 1881 г. А. была уступлена, согласно берлинскому трактату, Турціи королевству Греческому. Въ 1880 году талмудъ-

тора была реорганизована въ такомъ направленіи, чтобы служить одновременно для свѣтскаго и духовнаго воспитанія. Въ 1890 г. въ А. жило около 200 евреевъ, при общемъ количествѣ населенія 4328. [Изъ статьи А. Danon'a, въ J. E. II, 143—144].

Артабанъ V—последній изъ парейанскихъ царей; умеръ въ 227 г., сынъ Вологеза V, престолъ котораго онъ занялъ около 216 г. Погибъ А. А. въ борьбѣ съ персами, въ 227 г.—Этотъ послѣдній правитель изъ дома Арсакидовъ былъ весьма доброжелателенъ къ евреямъ. Абба Арика, глава Сурской академіи, получалъ отъ него подарки съ выраженіемъ любви и дружбы. Такъ, однажды Артабанъ послалъ Абба Арику въ подарокъ связку драгоценныхъ жемчужинъ, а отъ него получилъ, въ знакъ благодарности, «мезузу» (см.) при посланіи, въ которомъ онъ писалъ царю, что слово Божіе драгоценнѣе и выше всякихъ перловъ и цвѣтныхъ камней на землѣ (Геруш. Пеа, I, fol. 15d; Beresch. rab., XXXV, конецъ; въ обоихъ случаяхъ ошибочно употребляется слово «Rabbi» вмѣсто подлиннаго «Rab»). Когда А. умеръ, Рабъ горестно воскликнулъ: «Порвались узы дружбы!» (Абода Зара, 10б). Въ текстѣ еврейскомъ имя А. часто приводится въ видѣ ארטבן, но слѣдуетъ читать ארטבן (по-персидски—Ardewan; Kohut, Aruch completum, I, стр. 280).—Ср.: Gutschmid, Geschichte Iran's, стр. 154 и сл., 1888; Jost, Geschichte des Judenthums, II, стр. 139; Graetz, Gesch., 2 изд., т. IV, стр. 281. [J. E. II, 144—145].

Артасерксъ I (прозванный «Длиннорукий»)—персидскій царь; вступилъ на престолъ въ 465 г. до Р. X., умеръ въ 425 году. Древнеперсидское имя его—Artakhschathra («Полновластный»). Thr (имѣетъ особое начертаніе въ персидскомъ языкѣ) представляетъ свистящій звукъ и передается, поэтому, въ другихъ языкахъ соответственной буквою; такъ, по-авилонски это имя пишется Artakschatsu, Artakh schassu и многими иными способами, по-сучски—Irtakhschachsa; по-египетски—Artakhschascha, по-еврейски—ארתששתא и ארתששתא (Artakhschasta); по-гречески—'Αρταξέρξης (надпись въ Corpus inscriptionum graecarum Трейля, № 2919) и, при сcriptionіи съ именемъ Ксеркса, 'Αρταξέρξης и 'Αρτοξέρξης.—Согласно вавилонскимъ хронографическимъ таблицамъ и Птоломееву канону, А. царствовалъ сорокъ одинъ годъ, включая сюда и кратковременное (шесть недѣль) царствование его сына, Ксеркса II, который былъ вскорѣ убитъ. (Подробности хронологіи ср. Meyer, Forschungen zur Alten Geschichte, 1899, II, 482). Источникомъ свѣдѣній о немъ служатъ данныя греческихъ авторовъ, главнымъ образомъ, отрывки изъ Ктесія, и рассказы кн. Эзры и Нехемія. Иосифъ Флавій ошибочно утверждаетъ, что Ахашвершъ (Ксерксъ) книги Эсэры есть Артаксерксъ I; также ошибочно его утверждение, будто А. книгъ Эзры и Нехемія—Ксерксъ.

А. былъ вторымъ сыномъ Ксеркса, убитаго лѣтомъ 465 года своимъ сатрапомъ Артабаномъ. Греки прозвали Артаксеркса *Μακρόχειρ* (Длиннорукий). Достоверный рассказъ Нехемія даетъ намъ объ Артаксерксѣ точное представленіе: онъ изображается монархомъ добрымъ.

Отъ Артаксеркса сохранились два документа; изъ нихъ вполне возможно установить характеръ его отношеній къ евреямъ, благополучію которыхъ, въ критическій для нихъ моментъ, царь сильно содѣйствовалъ. Два такихъ документа содержатся

въ книгѣ Эзры, гл. 4 (хотя авторъ этой книги по ошибкѣ помѣстилъ ихъ не въ надлежащемъ мѣстѣ); тамъ-же находятся отрывки собственныхъ записокъ Эзры и Нехемія. Оба документа въ книгѣ Эзры, гл. 4, и декретъ, содержащій назначеніе Эзры, одно время считались критикой подложными. Кромѣ того, часто дѣлались попытки отнестъ путешествіе и реформу Эзры ко времени царствования Артаксеркса II. Но всѣ эти предположенія въ результатѣ оказались не состоятельными (ср. Meyer, Entstehung des Judenthums, 1896).—Исторія отношеній царя къ евреямъ представлена въ Библии слѣдующимъ образомъ. На седьмомъ году царствования Артаксеркса I (458 г. до Р. X.) вавилонскіе евреи ходатайствовали передъ нимъ, чтобы онъ позволилъ священнику Эзрѣ поѣхать въ Палестину и стать во главѣ всѣхъ находящихся тамъ евреевъ съ правомъ издавать законы. Какъ царь удовлетворилъ эту просьбу и какимъ образомъ Эзра выполнилъ свою миссію, извѣстно. Въ порученіи, данномъ ему царемъ, не содержалось, однако, разрѣшенія на возстановленіе стѣнъ Иерусалима, чѣмъ воспользовались самаряне и ихъ правитель Рехумъ, которые донесли о всемъ томъ царю. Этотъ доносъ приведенъ дословно въ книгѣ Эзры, 4, 9—17. Царь, которому, безъ сомнѣнія, рассказали о прежнемъ значеніи непокорнаго города и объ опасности, которую угрожаетъ ему новое укрѣпленіе, приказалъ приостановить постройку стѣнъ. Этотъ приказъ также приведенъ въ книгѣ Эзры (4, 17—22) и содержаніе его таково: «Рехуму-совѣтнику, и Шимшаю-писцу, и прочимъ товарищамъ ихъ, которые живутъ въ Самаріи и прочихъ зарѣчныхъ (городахъ) и т. д. Письмо, которое вы прислали намъ, внятно прочтено предо мною. И отъ меня дано повелѣніе—и розыскивали, и нашли, что этотъ городъ, дѣйствительно, и т. д. Самаряне торжествовали полную побѣду, стѣны были разрушены и ворота сожжены (Нехемія, 1, 3). Въ такомъ положеніи находился городъ до двадцатаго года царствования А. (декабрь 446 г.), когда Нехемія, виночерпій царскій, узналъ о печальномъ положеніи города отъ своихъ братьевъ. Виблейскій рассказъ сообщаетъ, какъ онъ успѣлъ добиться отъ царя, чтобы тотъ назначилъ его начальникомъ надъ областью Иудейской, и какъ тотъ сейчасъ-же энергично взялся за дѣло возстановленія стѣнъ (лѣтомъ 445 г.); онъ-же, благодаря своей авторитетности, далъ Эзрѣ возможность сдѣлать Тору обязательною для евреевъ. Нехемія возвратился ко двору въ 433 году (Нехем., 5, 14, 13, 6), однако долженъ былъ отправиться въ Иудею вторично, чтобы бороться съ нѣкоторыми возникшими тамъ злоупотребленіями. [J. E. II, 145—146; Статья E. Megger'a съ пзмѣненіями Гр. Кр.].

Артасерксъ II (по-персидски Арсакъ, по-греч. 'Αρταξέρξης Μικρόων)—старшій сынъ Дарія II, наслаждалъ своему отцу въ 404 году до Р. X. (Діодоръ, XIII, 108), принявъ имя своего дѣда Артаксеркса. Онъ царствовалъ до 359 г.—46 лѣтъ. Все царствование А. заполнено возстаніями сатраповъ, въ особенности въ Малой Азіи и Сиріи. Одна лишь Палестина, находившаяся подъ управленіемъ первосвященниковъ, не принимала никакого участія въ этихъ мятежахъ.—Ср. греческихъ историковъ, въ особенности Плутарха, сообщающаго объ А. много подробностей. Данныя историковъ о дружескихъ отношеніяхъ, будто-бы существовавшихъ между А. и Эзрой, лишены всякаго основанія. [J. E. II, 146].

Артаксерксъ III—сынъ Артаксеркса II. Его персидское имя писалось по-вавилонски Umassu (почему въ Птоломеевомъ канонѣ, по сообщенію Иліи Низибійскаго, инаходится форма *Umm*). Греки прозвали его Охомъ. Убивъ законнаго наследника престола, Дарія, онъ вступилъ на тронъ осенью 359 г. до Р. Хр. и царствовалъ до лѣта 338 года. Согласно вавилонскимъ хронографамъ и Птоломееву канону, А. царствовалъ 21 годъ; Діодоръ же (XV, 93; XVII, 5) вмѣстѣ съ греческими хронологами ошибочно увеличиваетъ годы его царствованія на нѣсколько лѣтъ (См. Meyer, Forschungen zur Alten Geschichte, II, 466, 488 и сл., 496 и сл.). А. III былъ жестокой и кроваваго деспотъ, ознаменовавшій самое свое вступленіе на престолъ убійствомъ всѣхъ родственниковъ, которые рано или поздно могли стать для него опасными. Онъ былъ, однако, очень энергичнымъ правителемъ, не отступавшимъ ни предъ какими препятствіями, безпощадно добиваясь исполненія своихъ цѣлей. Съ помощью продажнаго евлуха Вагоаса и наемныхъ полководцевъ, родосцевъ Ментора и Мемнона, ему удалось путемъ убійствъ, вѣроломства и обмана скрѣпить разлагающуюся персидскую монархію и подавить нѣсколько возстаній, важнѣйшимъ изъ которыхъ было возмущеніе сидонянъ въ 345—344 гг.; послѣ цѣлаго ряда неудачныхъ попытокъ ему удалось, наконецъ, въ 343 или 342 г. покорить также и Египетъ, который былъ жестоко наказанъ за нежеланіе подчиниться добровольно. Съ этою, именно, войной, повидимому, связанъ конфликтъ между нимъ и его еврейскими подданными. Иосифъ Флавій (Древн., XI, 7, § 1) рассказываетъ, что, когда первосвященнику Јегудѣ (Јоадъ) наследовалъ его сынъ Іоаннъ (Іонатанъ или Іохананъ; ср. Нехем., 12, 11, 22), его братъ Іисусъ (Іошуа) захотѣлъ лишитъ его сана. Для этого онъ обратился за помощью къ Вагоасу, главному военачальнику Артаксеркса (тому Вагоасу, о которомъ упоминалось выше); но Іошуѣ не удалось привести въ исполненіе свое намѣреніе, такъ какъ онъ былъ убитъ своимъ братомъ Іохананомъ въ храмѣ. Семь лѣтъ спустя Вагоасъ отомстилъ убійцѣ Іошуи, наложивъ на іудеевъ штрафъ въ 50 драхмъ за каждую овцу, ежедневно приносившуюся въ жертву. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ насильственно и вопреки закону вошелъ въ храмъ, сказавъ, что онъ чище убійцы Іошуи, первосвященника Іоханана. Нѣтъ основаній считать рассказъ цѣликомъ вымышленнымъ (Willrich, Juden u. Griechen vor der makkabaaischen Erhebung, стр. 89, полагаетъ, что рассказъ является искаженной передачей событій, происшедшихъ въ царствованіе Антиоха Епифана). Съ этимъ эпизодомъ, вѣроятно, связано также сообщеніе Евсевія въ его «Хроникѣ» (подъ датой 360 г. до Р. Хр.; дата, несомнѣнно, ошибочна: Евсевію слѣдуютъ Иеронимъ, Сиккель, стр. 486, и Орозій, III, 76) о томъ, что А. во время своихъ египетскихъ походовъ отправилъ нѣкоторыхъ евреевъ въ изгнаніе въ Гирканію и Вавилонію. Можетъ быть, что въ одномъ изъ упомянутыхъ выше возстаній участвовали также и евреи. Однако, ни одно изъ этихъ извѣстій не заслуживаетъ довѣрія. Предположеніе, что исторія Юдиенъ есть отраженіе этихъ событій, лишено основанія. Сообщеніе Солина (XXXV, 4), что Іерихонъ былъ осажденъ и разрушенъ А., относится, по объясненію Теодора Рейнака (Semitic studies in memory of A. Kohut, стр. 487 и сл.), къ покоренію этого города сассанидскимъ царемъ Артаксерк-

сомъ I (226—241). Въ 338 г. А. и нѣкоторые его сыновья были убиты Вагоасомъ; одинъ изъ нихъ былъ возведенъ на тронъ, но, процарствовавъ два или три года, былъ также умерщвленъ убійцей своего отца. [J. E., II, 146—7]. I.

Артананъ—александрійскій историкъ 2 вѣка до Р. Хр., авторъ «Исторіи евреевъ», отдѣльныя выдержки которой сохранились въ сочиненіяхъ отцовъ церкви Евсевія (Praer. evang., IX, 18, 23), Климента Александрійскаго (Stromata, I, 23, 154) и другихъ позднѣйшихъ писателей. Фрейденталь полагаетъ, что сочиненіемъ А. пользовались Александръ Полигисторъ и Иосифъ Флавій. Уцѣлѣвшіе отрывки даютъ возможность составить извѣстное, притомъ далеко не лестное—мнѣніе объ А., какъ писателѣ. А., очевидно, принадлежалъ къ тому кругу эллинизовавшихся евреевъ, которые были неспособны понять то, что дѣйствительно велико въ іудаямъ и въ своемъ ложномъ апологетическомъ усердіи, стремились возвеличить іудейство пзмышленіемъ всевозможныхъ неблицъ и даже несообразностей касательно прошлаго евреевъ. Характернымъ образчикомъ подобнаго пріема можетъ служить слѣдующій рассказъ о Моисѣ. Согласно А. (Eusebius, *ibid.*, IX, 27), Моисей—то лицо, которое носить у грековъ имя Мусея; онъ былъ, кромѣ того (въ разрѣзъ съ греческимъ мнѣніемъ), не ученикомъ, а наставникомъ Орфея. Въ виду этого, Моисей является не только избрѣтателемъ всевозможныхъ общепользныхъ установленій и искусствъ, напр., мореплаванія, архитектуры, военнаго дѣла и философіи, но и—что характерно для А.—истиннымъ основателемъ греко-египетскаго культа. У египтянъ, гдѣ Моисей якобы организовалъ всю политическую жизнь, онъ носилъ имя Гермеса διὰ τὴν τῶν ἱερῶν γραμμάτων ἐπιρρησίαν («вслѣдствіе истолкованія священныхъ текстовъ»).—Далѣе повѣствуется объ исходѣ евреевъ изъ Египта, причѣмъ у А. нѣтъ недостатка въ разныхъ агадическихъ подробностяхъ и дополненіяхъ. Оригинальное утвержденіе, будто Моисей и еврейскіе патриархи были основателями религіи египтянъ, привело Фрейденталь къ предположенію, не является ли имя А. просто псевдонимомъ, принятымъ какимъ-либо еврейскимъ писателемъ, желавшимъ сойти за египетскаго жреца, чтобы словамъ его придавалось больше значенія. Однако, это предположеніе, какъ доказываетъ Шюреръ, въ высшей степени неправдоподобно и нисколько не объясняетъ того, что еврей приписываетъ египетскому пантеону еврейское происхожденіе. Гораздо вѣроятнѣе, что Артананъ принадлежалъ къ кружку философско-синкретистовъ, вовсе не питавшихъ отвращенія къ умѣренному идолопоклонству и поэтому даже не задумывавшихся выводить египетскіе культы изъ еврейскихъ источниковъ. Придавъ греческіе мнѣя о предположительномъ происхожденіи египетскихъ культовъ отъ греческихъ героев и считая послѣднихъ тождественными съ библейскими лицами, А. уже не оставалось ничего иного, какъ замѣнить греческіе источники еврейскими. Быть можетъ, впрочемъ, пріемъ А. объясняется еще слѣдующимъ образомъ: считая необходимымъ, чтобы евреи признавались тѣмъ почтеннымъ народомъ, который являлся носителемъ всякой религіи, онъ приписалъ имъ и основаніе египетскихъ вѣрованій, не взирая на всѣ затрудненія, представляемыя египетскимъ идолопоклонствомъ.—Ср.: Dähne, Geschichtliche Darstellung, II, 200—203; Freudenthal, Alexander

Polyhistor, pp. 143—174; 215, 231 sqq.; Susemihl, Gesch. d. griechisch. Literatur, II, 646 sqq; Grätz, Gesch., III, 606; Willrich, Juden und Griechen, 160; Schäurer, Gesch., III, 354—357 (съ подробною библиографією). [Статья Л. Ginzberg'a, въ J. E. II, 145]. 2.

Артеміонъ — вождь еврейскихъ повстанцевъ, поднявшихъ на о. Кипрѣ знамя возмущенія противъ императора Траяна въ 117 г. Къ сожалѣнію, объ этомъ событіи дошли до насъ очень скудныя свѣдѣнія. Согласно римскимъ источникамъ, евреи разрушили столицу острова, Саламинъ, и убили 240.000 грековъ. Возстаніе было подавлено Марціемъ Турбономъ, военачальникомъ Траяна. Такъ какъ Турбонъ былъ жестокой и кровожадный человекъ, надо полагать, что онъ подвергъ всѣхъ возставшихъ страшнымъ и мучительнымъ казнямъ. Послѣ подавленія бунта императоромъ Траяномъ былъ изданъ распространявшійся исключительно на островъ Кипръ законъ, въ силу котораго ни одинъ еврей не смѣлъ высаживаться тамъ, даже въ томъ случаѣ, еслибы у береговъ острова произошло кораблекрушеніе; всякое пребываніе здѣсь евреевъ наказывалось смертною казною. Все это свидѣлствуется о той глубокой ненависти, которую питали кипрскіе греки къ евреямъ.—Ср.: Dio Cassius, Historia, LXVIII, 322; Graetz, Gesch., т. IV, 127 и сл. [J. E., II, 147]. 3.

Артомъ, Веньяминъ—главный раввинъ испанской и португальской общины въ Лондонѣ, род. въ Асти (Италія) въ 1835, ум. въ Брайтонѣ, близъ Лондона, въ 1879 г. Богословское образованіе А. получилъ подъ руководствомъ раввина Марко Тедески въ Триестѣ и Терраччино. Сначала онъ былъ раввиномъ въ Салуццо близъ Генуи, затѣмъ въ Неаполѣ, а позже (1866) въ Соединенномъ королевствѣ. Придерживаясь ортодоксальныхъ взглядовъ, А. всетаки шелъ навстрѣчу умѣреннымъ реформамъ и покровительствовалъ всему, что вело къ единенію враждующихъ партій. А. написалъ рядъ молитвъ и одъ на еврейскомъ языкѣ, а также нѣсколько поэтическихъ произведеній на итальянскомъ языкѣ. Въ 1873 году былъ напечатанъ сборникъ его проповѣдей, произнесенныхъ въ Англіи.—Ср. Jewish Chronicle, январь, 1879; Jewish World, январь, 1879; London Times, январь, 1879. [J. E. II, 156]. 9.

Артомъ, Исаакъ—итальянскій политической дѣятель, дипломатъ, финансистъ и писатель; род. въ Асти (Пиемонтъ) въ 1829, ум. въ Римѣ въ 1900 г. Окончивъ курсъ лиція, онъ, въ виду пріема евреевъ въ пиемонтскія высшія учебныя заведенія, уѣхалъ въ 1846 году въ Пизу и поступилъ на юридическій факультетъ. Во время революціи 1848 г., несмотря на свое слабое здоровье, А. принялъ участіе въ студенческомъ батальонѣ подъ начальствомъ профессора Монтанелли, сражавшихъ при Куртатоне и Монтанарѣ. По окончаніи войны А. продолжалъ занятія юриспруденціей и въ 1853 г. получилъ степень доктора туринскаго университета. Поступивъ въ канцелярію прокурора при туринскомъ апелляціонномъ судѣ въ 1856 г. А. перешелъ въ службу, сдѣлавшись сверхштатнымъ чиновникомъ тосканскаго министерства иностранныхъ дѣлъ. Спустя три года А. сталъ частнымъ секретаремъ у графа Кавура; это послужило клерикаламъ однимъ изъ мотивовъ для нападокъ на знаменитаго министра. Кавуръ, однако, оцѣнилъ преданность и добросовѣстность своего секретаря, къ которому сталъ питать искреннюю симпатію. Вскорѣ А. сдѣлался

однимъ изъ немногихъ итальянскихъ дѣятелей, посвященныхъ въ тайны кавуровской политики. Съ А. Кавуръ дѣлилъ свои труды, радости и горе. Чтобы выразить передъ Италіей признательность Артому за его заслуги, Кавуръ на нападки противниковъ публично заявилъ слѣдующее: «Въ политической моей карьерѣ доставилъ мнѣ особенное удовольствіе тотъ фактъ, что въ самыхъ щекотливыхъ и затруднительныхъ комбинаціяхъ я нашелъ себѣ искусныхъ и вѣрныхъ сотрудниковъ въ лицѣ сперва Константина Нигры, а затѣмъ Исаака Артома. Эти молодые люди, принадлежащіе къ различнымъ вѣроисповѣданіямъ, выказали въ одинаковой степени замѣчательный талантъ, неутомимое усердіе и прекранный характеръ. Пользуясь случаемъ, чтобы высказать, какъ высоко я цѣню г-на Артома, и убежденъ, что со мной согласятся всѣ, кто его знаетъ, какъ начальники, полного довѣрія которыхъ онъ всегда заслуживалъ, такъ и товарищи, относившіеся къ нему постоянно съ уваженіемъ и любовью». Послѣ смерти Кавура (1861) А. хотѣлъ удалиться отъ активной политической дѣятельности, но графъ Арезе, назначенный итальянскимъ посломъ во Францію, убѣдилъ А. сопровождать его въ Парижъ и принять постъ секретаря посольства (1862). Въ управленіе Пазолини министерствомъ иностранныхъ дѣлъ А. получилъ званіе перваго секретаря посольства въ Парижѣ. Министръ Фарини назначилъ его завѣдующимъ дѣлами итальянскаго посольства въ Парижѣ. Вскорѣ послѣ того онъ былъ назначенъ итальянскимъ посломъ при тюрлерійскомъ дворѣ и, какъ уполномоченный короля Виктора-Эммануила, подписалъ монетную конвенцію между Италіей, Франціей, Швейцаріей и Бельгіей. Въ 1866 году онъ былъ посланъ вмѣстѣ съ генераломъ Менабреа въ качествѣ представителей Италіи въ Вѣну для подписанія мирнаго трактата и договора объ уступкѣ Италиі венеціанской области. Въ 1867 г. А. былъ назначенъ чрезвычайнымъ и полномочнымъ министромъ въ Копенгагенъ, а въ 1870 г. на ту-же должность въ Карлсруэ. Въ томъ-же году онъ былъ посланъ съ чрезвычайной миссіей въ Вѣну и затѣмъ занялъ мѣсто старшаго секретаря въ министерствѣ иностранныхъ дѣлъ въ Римѣ. Въ 1877 г. А. былъ избранъ сенаторомъ итальянскаго королевства. Артомъ извѣстенъ также, какъ писатель и поэтъ. Изъ стихотвореній его заслуживаетъ вниманія ода на смерть короля Виктора-Эммануила (Туринъ, 1878). Изъ сочиненій его выдаются: «Relazione sugli studi superiori nell'università di Heidelberg» (Болонья, 1868); «Vittorio Emanuele e la politica estera»; краткая исторія итальянскаго министерства иностранныхъ дѣлъ (напечатана въ IX Gennaio); онъ перевелъ на итальянскій языкъ сочиненіе Гнейста «Rechtsstaat» подъ заглавіемъ «Lo stato secondo il diritto, ossia la giustizia nell'amministrazione politica» (Болонья, 1884). Самымъ крупнымъ трудомъ А. является написанная въ сотрудничествѣ съ А. Бланкомъ біографія Кавура, изданная въ 1862 г. въ Парижѣ подъ заглавіемъ «L'oeuvre parlementaire du comte de Cavour» и вскорѣ переведенная на итальянскій языкъ. Въ качествѣ сенатора Артомъ изготовилъ два доклада—одинъ о договорѣ Италіи съ Занзибаромъ (Trattato di commercio col sultano di Zanzibar, Римъ 1886), другой—о заключеніи договоровъ о торговлѣ и мореплаваніи съ Франціей, Испаніей и Швейцаріей («Fascotta al governo di mettere in vigore il 30 Giugno, 1888, le conven-

zione di commercio e di navigazione che fossero per concludersi con la Francia, la Spagna e la Svizzera, Римъ, 1888).—Ср. Vapereau, Dict. des contemporains, s. v.; Gubernatis, Dict. intern. des écrivains du jour, s. v.; Энци. Слов. Брокгаузъ-Эфрона, I; Kayslering, Gedenkblätter. [J. E. II, 156, съ дополнен. А. Д.] 6.

Артошь, Камилль—итальянскій писатель, племянникъ А. Исаака, род. въ 1861 году, ум. въ 1890 году. Изъ его сочиненій наиболее извѣстны: *Il re costituzionale; Evoluzione nello scienza economica tedesca; Theoria organica dello stato*; послѣднія два сочиненія переведены на нѣмецкій языкъ. Мастерское изложение, огромная эрудиція и оригинальность взглядовъ сразу создали А. выдающееся положеніе среди политическихъ писателей Италіи. А. писалъ также стихи.—Ср. Kayslering, Gedenkblätter. 6.

Артошь (собственно Ааронъ), Леопольдъ-Эмиль—французскій банкиръ, родился въ Страсбургѣ въ 1849 г. Съ 1881 г., со времени образования акціонернаго общества для проведенія Панамскаго канала, А. явился однимъ изъ главныхъ посредниковъ между обществомъ и французскимъ парламентомъ и путемъ подкупа министра общественныхъ работъ Байго и нѣкоторыхъ влиятельныхъ членовъ палаты депутатовъ добился покровительства послѣдней дѣламъ Панамскаго общества. Когда разразился панамскій крахъ, многіе стали обвинять А., какъ одного изъ главныхъ виновниковъ, и его имя не разъ упоминалось съ парламентской трибуны. Опасаясь преслѣдованій, А. въ 1892 г. скрылся въ Англію, и французская полиція не могла его арестовать, не зная точно мѣста его нахождения. Радикалы и социалисты обвиняли находившихся у власти умѣренныхъ республиканцевъ въ нежеланіи возбудить противъ А. судебное преслѣдованіе; въ 1895 г., когда премьеромъ сталъ радикаль Леопъ Буржуа, А. былъ арестованъ въ Лондонѣ и выданъ французскому правительству; арестъ А. вызвалъ сенсацію въ Парижѣ: многіе ждали, что А. скомпрометируетъ оппортунистовъ и нанесетъ ихъ репутаціи смертельный ударъ. Въ 1896 г. А. предсталъ предъ судомъ присяжныхъ Сенскаго департамента и былъ признанъ къ 6 годамъ каторжныхъ работъ за обманъ одной динамитной фабрики. Рѣшеніе суда было вскорѣ кассировано, и А. вторично былъ приговоренъ къ 8 годамъ тюремнаго заключенія. Въ тюрьмѣ имъ былъ написанъ нашумѣвшій въ свое время дневникъ подъ названіемъ «Carnet des 104»; въ немъ А. обвинялъ 104 депутатовъ и сенаторовъ въ подкупности. Разоблаченія А. вызвали горячія пренія въ парламентѣ, и была избрана особая коммиссія для разслѣдованія, насколько основательны обвиненія А. Коммиссія установила, что А. въ огромномъ большинствѣ случаевъ лгалъ, и только противъ 4 политическихъ дѣтелей (между прочимъ, противъ еврея-депутата Альфреда Наке; см.) было возбуждено судебное преслѣдованіе, окончившееся оправданіемъ обвиняемыхъ. Вскорѣ А. былъ помилованъ.—Ср.: Meyer, Konversationslexikon; Gr. Encycl., s. v. Panama; J. E. II, 157. С. Д. 6.

Артурова легенда—циклъ сказаній о полуиудейскомъ королѣ Артурѣ англійскомъ, служившемъ какъ бы средоточіемъ всей средне-вѣковой романтики; появился анонимно и на еврейскомъ языкѣ въ 1279 г. подъ заглавіемъ *לבושׁת ללבושׁת תשׁתׁת* (Книга о гибели круглаго стола). Изъ сохранившихся въ Ватиканѣ руко-

писныхъ отрывковъ этого сочиненія изданы А. Берлинеромъ (Ozar Tob, 1885, pp. 1—11): «Изъ жизни Лансело» (*לשׁתׁת ללבושׁת*), «Рожденіе Артура» и «Поиски св. Граля» (*לבושׁת ללבושׁת ללבושׁת*). По заявленію переводчика, его побудило перевести это сочиненіе, во-первыхъ, заключающееся въ немъ поученіе о раскаяніи, а во-вторыхъ, желаніе разсѣять свою личную тоску. Изъ манеры перевода, въ которомъ часто встрѣчаются итальянскія слова, Штейншнейдеръ заключаетъ, что переводъ сдѣланъ съ утраченного итальянскаго оригинала. Хотя большинство легендъ объ Артурѣ носятъ явно христіанскую окраску (особенно легенда о «Поискахъ св. Граля», неразрывно связанная съ таинствомъ причастія), онъ пользовался у евреевъ, въ особенности среди женщинъ, большой популярностью. Въ 15—16 вв. легенды объ Артурѣ и его рыцаряхъ имѣлись также на еврейско-нѣмецкомъ диалектѣ; одинъ изъ жаргонныхъ переводовъ сохранился среди рукописей гамбургской библиотеки.—Ср.: Steinschneider, Hebr. Uebers., pp. 967—969; idem, Hebr. Bibl., VIII, 16; idem, Cat. Hamburg library, № 228, p. 183; Leo Wiener, The history of jewish literature in the nineteenth century. [J. E. II, 147]. 7.

Аруботъ—мѣстность, находящаяся, вѣроятно, на югѣ Іудеи и служившая главной штабъ-квартирой сына Гееды, военачальника Соломона (I кн. Пар., 4, 10). [J. E. II, 157]. 1.

Арувась (Аровасъ), Исаакъ—раввинъ и писатель, сынъ р. Хананіи Аруваса, въ 17 в. жилъ во многихъ городахъ Африки, въ Фецѣ, Тегуанѣ и др. общинахъ, образовавшихся изъ кастильскихъ переселенцевъ, а впоследствии поселился въ Венеціи, написалъ «Emeth we emunah» (Истина и вѣра), руководство вѣроученія, изданное на еврейскомъ и итальянскомъ языкахъ (Венеція, 1672). Сочиненіе обнимаетъ всѣ 613 предписаній и запрещеній, изложенныхъ въ порядкѣ маймонидова «Sefer ha-Mizwoth», 13 членовъ вѣры Маймонида, обрядовыя правила въ порядкѣ изложенія Іосифа Каро и различные ритуальные законы. Арувась написалъ еще «Zibche zedek» (Венеція, 1662), ритмическую поэму, изложенную въ алфавитномъ порядкѣ стиховъ съ комментаріями о ритуальномъ способѣ убоя скота и о болѣзненныхъ измѣненіяхъ въ организмѣ животнаго, обусловливающихъ его негодность къ употребленію (*לבושׁת*). Взглядъ А. на предписанія Торы проявляется въ предисловіи къ его книгѣ, гдѣ онъ, затрагивая вопросъ о томъ, что многіе законы не могутъ примѣняться въ настоящее время, напр., постановленія о жертвоприношеніяхъ и др., говоритъ, что важнѣе всего идейная сторона предписанія. Идея жертвоприношенія, напр., состоитъ въ смиреніи и покаяннн грѣшника, вызванныхъ сознаниемъ, что онъ собственно долженъ подвергаться тѣмъ мукамъ, которыя испытываются его жертвой; а эта идея не исчезла съ упраздненіемъ жертвоприношенія. [J. E. II, 138, съ дополненіями А. Д.] 9.

Арувась, Исаакъ бенъ-Авраамъ—мантуанскій раввинъ въ концѣ 17 и началѣ 18 вв. Его рѣшенія по ритуальнымъ вопросамъ приводятся Исаакомъ Лампротти въ *рлчׁ תלׁ* (IV, 104) и *Маттатіею Ниссимомъ Терни* въ *לבושׁת ללבושׁת*, 23.—Ср. Мортара, Indice, s. v. А. Д. 9.

Арувась, Моисей бенъ-Іосифъ—врачъ и переводчикъ, жилъ въ 15 и 16 вв. на Кипрѣ и въ Дамаскѣ; имъ, между прочимъ, была переведена съ арабскаго языка на итальянскій «Теология» Аристотеля. Переводъ этотъ легъ въ основаніе из-

вѣстной латинской книги Кастеллани «Sapientissimi philosophi Aristotelis Stagiritae theologia», которая была представлена папѣ Льву X и издана въ Римѣ въ 1519 году. А. перевелъ произведение Аристотеля на еврейскій языкъ. — Ср.: Munk, Mélanges; Steinschneider, Hebr. Uebers., p. 244. [J. E. II, 158]. 6.

Арума—городъ въ колѣнѣ Ефраима, недалеко отъ Сихема; здѣсь укрывался Абимелехъ (Суд., 9, 41). А. отождествляется нѣкоторыми учеными съ El-'Ormeh, расположеннымъ на юговосточныхъ холмахъ Сихема [J. E. II, 158]. 1.

Арунди, Исаанъ, де—изъ города Ронда (латинское Arunda) въ Андалузіи, жилъ въ 14 в., современникъ Леви бенъ-Герсона, раввинъ и писатель. Изъ его произведеній сохранился комментарий на кн. Иова (рукопись въ Парижской национальной библиотекѣ, кодексъ № 261, I—полн.; въ Бодлеяв., код. 2279, 4, fol. 42—отрывокъ; въ библиотекѣ кэмбриджскаго университета, код. № 67). Тенденція книги Иова, по мнѣнію А., заключается въ отысканіи отвѣта на проблему לָמָּה לֹא רָשַׁע יוֹב לִי, т. е. почему человѣку праведному часто приходится страдать, а злой наслаждается счастьемъ. Вопреки многимъ комментаріямъ, особенно философамъ, напр., Леви бенъ-Герсону, А. утверждаетъ, что идея безсмертія души была чужда Иову и его друзьямъ. Несмотря на то, что А. въ своихъ толкованіяхъ часто прибѣгаетъ къ философскимъ толкованіямъ разныхъ книгъ Св. Писанія, Талмуда, Мидраша и греко-арабскихъ произведеній, онъ, тѣмъ не менѣе, старается обосновать философскіе взгляды этой книги ея собственными словами. А. упоминаетъ другое свое произведение, מַלְאָכָה, въ которомъ онъ полемизируетъ противъ взглядовъ Леви б. Герсона, изложенныхъ въ его сочиненіи того-же названія. Судя по множеству арабскихъ словъ и выраженій, встрѣчающихся у А., слѣдуетъ полагать, что онъ зналъ арабскій языкъ, но жилъ въ христіанской странѣ, вѣроятно въ Италіи. — Ср.: Schiller-Szinessy, Catal. of the hebr. manuscripts in the university-library of Cambridge, I, 216; Neubauer, Cat. Bodl., № 2279. А. *Драбкинъ*. 9.

Арухъ (אֲרוּחַ)—еврейское названіе для обозначенія «словаря», вообще соответствующее арабскому «ta'alit» и происходящее отъ библейскаго выраженія מִלֵּן...וּרַחַ (Пов., 32, 14)—«излагать слова въ стройномъ порядкѣ». — Библейскій словарь подъ заглавіемъ «Machbereth ha-Aruk» былъ впервые составленъ въ 12 в. Соломономъ ибнъ-Пархонъ изъ Арагоніи. Талмудическій А. былъ впервые обработанъ Цемахомъ б. Палтаи, пумбадтскимъ гаономъ, въ концѣ 9-го столѣтія; отъ этого труда остались, впрочемъ, лишь ничтожные отрывки (см. біографію Натана, автора Аруха, помѣщенную Рапопортомъ въ «Bikkure ha-Ittim», X, 24, и «Aruch ha-Schaem»—Aruch completum—Когута, I, введеніе, XVIII). — Именемъ «А.» обыкновенно обозначается большой талмудическій словарь, составленный Натаномъ б. Техіелемъ (см.) изъ Рима и дополненный въ 1101 г. Нѣсколько позже изъ этого обширнаго труда были сдѣланы извлеченія для болѣе широкаго круга читателей. Такие компендіи снабжались толкованіями темныхъ словъ и выраженій на новыхъ языкахъ и носили названіе «Sefer ha-Aruch ha-Kazer» (Сокращенный Арухъ). Ими пользовались Себастьянъ Мюнстеръ, Рейхлинъ и другіе христіанскіе ученые. — Ср.: I, Perles, Beiträge zur Gesch. der hebräisch. u. aram. Stud. 1—112, [J. E. II, 157—158]. 4.

Арухъ р. Натана объясняетъ не только слова, но и предметы, о которыхъ въ каждомъ данномъ случаѣ идетъ рѣчь и представляетъ въ то-же время этимологическій и реальный лексиконъ, дающій краткое понятіе о предметахъ. Объясненіе словъ и сообщенія о восточныхъ обычаяхъ болѣею частью взяты у древнихъ гаоновъ, которые жили въ Персіи. При этомъ толкованіе словъ, встрѣчающихся въ Мишнѣ въ отдѣлахъ מִשְׁנֵי וּמִשְׁנֵי, заимствовано авторомъ изъ комментарія р. Галя-гаона къ этимъ отдѣламъ; толкованіе же словъ изъ трактата מִשְׁנֵי взято изъ комментарія р. Хананеля; наконецъ, объясненія словъ изъ тр. Баба Батра заимствованы изъ комментарія р. Гершома (מִשְׁנֵי מִשְׁנֵי). Всѣ эти заимствованія не умалютъ, конечно, достоинства указаннаго труда, напротивъ, повышаютъ его цѣнность, коль скоро большинство встрѣчающихся тамъ объясненій принадлежатъ гаонамъ, которые по времени стояли ближе къ талмудическимъ авторитетамъ и, слѣдовательно, лучше знали ихъ образъ мыслей и выраженій. Составитель, правда, приводитъ всѣ толкованія безъ обозначенія имени авторовъ; но это не должно служить ему упрекомъ. Авторъ словаря вовсе не обязанъ цитировать источники: читатель самъ понимаетъ, что авторъ пользовался всѣми извѣстными въ его время источниками, и его обязанностью было лишь располагать матеріалъ въ алфавитномъ порядкѣ и отмѣчать всѣ мѣста, гдѣ встрѣчается данное слово. Сверхъ того, весьма возможно, что авторъ въ предисловіи, которое, впрочемъ, не дошло до насъ, дѣйствительно заявилъ, что большинство его объясненій заимствовано у гаоновъ. По крайней мѣрѣ, въ стихотвореніи, которое, по видимому, служило предисловіемъ къ его труду, но по неизвѣстной причинѣ всегда помѣщается въ концѣ книги, онъ говоритъ:

שִׁיעָנִי (הַשִּׁי"ת) וְהַשְׁלִילִי בְדַרְךְ הַטּוֹבָה הַזֵּה
מֵה שֶׁשָּׁמַעְתִּי וְהֵאֵילִי וְזָכַרְתִּי בְעַרְךָ לְשִׁשְׁרָה

«Богъ одарилъ меня совѣтомъ и разумомъ, направивъ на правильный путь, чтобы изложить въ алфавитномъ порядкѣ то, что я слышалъ, видѣлъ и уразумѣлъ». — А. имѣетъ, кромѣ лексикографическаго значенія, также и библиографическое: многія древнія произведенія приводятся тамъ въ первый разъ, напр., דְּבַרֵי הַיָּמִים, פְּרָשִׁים שֶׁל (s. v. אהרן); סֵפֶר הַרְפָּאוֹת (s. v. ויתן); עַל כֹּהֵן שָׁחֲרוֹת (s. v. לוח); אֲרֻחַ יִשְׂרָאֵל (s. v. פֶּדָס). Многія толкованія гаоновъ были бы утеряны, еслибы не дошли до насъ чрезъ А. Кромѣ того, эта книга весьма важный источникъ для восстановленія древнихъ текстовъ, въ особенности Мидрашей; затѣмъ, она облегчаетъ нахожденіе источника талмудическаго и мидрашитскаго изреченія по любому слову, сохранившемуся въ памяти читателя. — Пользованіе А. затрудняется тѣмъ, что его составитель, какъ и большинство современныхъ ему итальянскихъ и германскихъ ученыхъ, полагаетъ, что еврейскія слова происходятъ отъ одно-или двухъ буквенныхъ корней, изъ чего вытекаетъ не самымъ привычное намъ размѣщеніе словъ; напр., מִשְׁנֵי помѣщено не подъ корнемъ מִשְׁ, а подъ מִשְׁ, וְזָכַרְתִּי подъ корнемъ וְזָכַרְתִּי. — Дополненія къ А. были составлены: Самуиломъ бенъ-Яковъ Джамою или Гамою (13 в.), Танхумомъ бенъ-Иосифъ Терусалимскимъ (13 в.) и Авраамомъ Закуто (15 в.). — Рукописи А. хранятся: 1) въ Вѣнской императорской библиотекѣ, кодексъ № 6, коппро-

ванъ въ 1286 году; 2) тамъ-же, кодексъ № 10; 3) въ Лейденской библиотекѣ, въ коллекціи Скалигера, кодексъ № 5; 4) у Когута, составителя «Aguch completum»; 5) у Гальберштама, копированная Моисеемъ бенъ-Илиею въ 1416 г.; 6) въ библиотекѣ Бреславльской семинаріи, изготовленная Иосифею Когеномъ бенъ-Давидъ въ 1465 г. для врача, астронома и талмудиста Авраама Бальмеса; 7) въ библиотекѣ Гейгера.—Первое изданіе А. вышло безъ обозначенія времени и мѣста приблизительно въ 1477 году; оно согласно съ текстомъ бреславльской рукописи и стало библиографической рѣдкостью. Съ тѣхъ поръ книга выдержала нѣсколько изданій. Сличая эти изданія съ цитатами, приведенными у древнихъ авторовъ, слѣдуетъ признать, что послѣдніе имѣли предъ собою болѣе полный Арухъ. Впослѣдствіи появился цѣлый рядъ сокращенныхъ изданій словаря подъ заглавіемъ Aguch ha-Kazer (Сокращенный Арухъ). Судя по цитатамъ, эта книга, въ рукописи 1290 года, находящейся въ бернской городской библиотекѣ (кодексъ № 200) съ текстомъ, который совпадаетъ съ регенсбургскимъ спискомъ, служила источникомъ для лексикографическихъ работъ Вуксторфа. Нѣкоторыя выдержки, приведенныя разными авторами, доказываютъ, что она первоначально была полнѣе имѣющихся изданій. Критическое изданіе А. выпущено Когутомъ въ 8 томахъ съ обширнымъ введеніемъ и дополненіями.—Ср.: А. Lewy, Neuhebräisches und chaldäisches Wörterbuch, предисловіе; Kohut, Aguch completum, введеніе; Geiger, Zeitschrift für jüd. Theologie, IV, 123; Monatsschrift für die Gesch. u. Wissensch. d. Judent., 1885.

А. Дрabbкингъ. 3.

Арфа—см. Музыкальные инструменты.

Archa или **arca communis**—см. Англія (Евр. Энцикл., II, стр. 499—502).

Арха, Исаакъ бенъ-Авраамъ—одинъ изъ ученыхъ талмудистовъ 16 в., жилъ въ Сафедѣ, ученикъ Исаака Лурии. Арха пользовался большимъ авторитетомъ среди современниковъ; его рѣшенія по вопросамъ ритуального и раввинско-юридическаго характера часто приводятся такими выдающимися учеными, какъ Моисей де Транн (משׁפּטׁר, Респонсы, II, 132, 133) и Самуилъ Калай въ его מׁשׁפּטׁר שׁפּטׁר.—Ср. Конфорте, 37а, 40а, 41а и сл. А. Д. 9.

Арха, Ибнъ-Элзеверъ бенъ-Исаакъ бенъ-Авраамъ—раввинъ и врачъ 17 в., современникъ Иомъ-Тоба Шагалона (ср. его Респонсы, 292). Въ молодости А. учился въ Хебронѣ, затѣмъ жилъ въ Иерусалимѣ, потомъ снова вернулся въ Хебронъ, гдѣ былъ раввиномъ, скончался послѣ 1650 г. (этимъ годомъ помѣчена его аппробація, אׁפּרׁבׁצׁיׁה, на первую часть комментарія къ שׁפּטׁר Авраама Гедалии) и похороненъ въ одномъ склепѣ съ Авраамомъ Азулаи. А. былъ плодовитый писатель, но всѣ его произведенія остались неизданными. Изъ нихъ наиболее извѣстны: 1) гомилія, 2) респонсы, изъ коихъ нѣкоторые помѣщены въ коллекціи № 818 Бодлеяны (ср. Neubauer, Catal.); 3) глоссы къ Маймониду; 4) комментарий къ агадическимъ частямъ Талмуда, собранныя Яковомъ Ибнъ-Хабибомъ подъ заглавіемъ שׁפּטׁר יׁרׁוּ; 5) комментарий къ Мидрашу.—Ср.: Конфорте, 49а; Азулаи, s. v.; אׁפּרׁבׁצׁיׁה, s. v.; Carmoly, Hist. des medecins juifs, 191. А. Д. 9.

Архангельская губернія—съ губернскимъ городомъ Архангельскомъ и уѣздными городами: Кемь, Кола, Мезень, Онега, Пинега, Холмогоры и Шенкурскъ, не входитъ въ черту постоянной

еврейской осѣдлости; на пространствѣ свыше 740 тысячъ кв. верстъ, занимаемомъ губерніей, насчитывалось въ 1858 г. всего 156 евреевъ; въ 1897 году, при общемъ населеніи въ 345 тысячъ, евреевъ было 251, изъ коихъ 248 проживали въ Архангельскѣ, общее населеніе котораго достигало 21.000.—Еврейская община *Архангельска* образовалась, вѣроятно, изъ семействъ нижнихъ чиновъ; здѣсь существовала въ теченіе многихъ лѣтъ ихъ молельня, узаконенная въ 1893 г. Въ 1880 году, т. е., когда евреи еще не успѣли воспользоваться закономъ 1879 года, предоставившимъ лицамъ съ высшимъ образованіемъ право повсемѣстнаго жительства, въ А. проживало 23 еврея, по своему личному праву, и при нихъ 79 членовъ семей и слугъ (нѣкоторые изъ этого числа, вѣроятно, очень немногіе, жили въ Пинегѣ). Въ томъ-же году еврейское общество ходатайствовало о разрѣшеніи устроить школу для мальчиковъ, но просьба не была удовлетворена, такъ какъ А. находится внѣ черты постоянной еврейской осѣдлости.—Ср.: Стат. табл. Центр. Статист. Комит., СПб., 1863 г.; Перепись 1897 г.; Архивные матеріалы. Ю. П. 8.

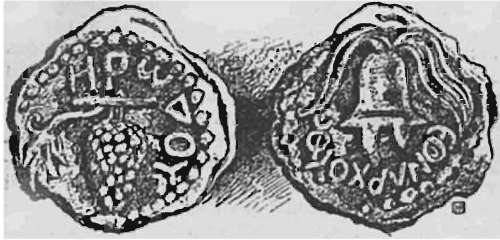
Архевольти, Самуилъ бенъ-Элхананъ Исаакъ—итальянскій грамматикъ и поэтъ 16 в. (ум. въ 1609 г.). Многіе его піуты включены въ итальянскую литургію; замѣчательна его «Пѣсь на обрѣзаніе». Онъ былъ весьма сведущъ въ Талмудѣ и, еще будучи юношей, перенялъ Арухъ Натана бенъ-Иехиеля подъ названіемъ «Sefer ha-Aguch» (Венеція, 1553, а не 1551; на заглавномъ листѣ этого изданія по ошибкѣ значится יׁוׁ, вмѣсто יׁוׁו). По словамъ автора, ему пришлось прервать свою работу въ серединѣ вслѣдствіе гоненій, которымъ подверглись итальянскіе евреи; онъ даже вынужденъ былъ искать убѣжища въ другой, болѣе гостепріимной странѣ. Впослѣдствіи онъ снова взялся за работу и довелъ ее до конца. А. снабдилъ книгу р. Натана указаніями на источники для каждаго слова Талмуда. Къ сожалѣнію, указанія эти страдаютъ нѣкоторой неточностью и неполнотой, такъ какъ А. по преимуществу грамматикъ, а не талмудистъ (ср. Рапопортъ, Bikkure ha-Itim, 1830, 81). А. также написалъ книгу подъ заглавіемъ «Deleg Ahabah» («Знамя любви»), сочиненіе по этикѣ съ комментариемъ; оно было напечатано въ Венеціи (1551). Самыми замѣчательными его трудами являются «Arugath ha-Bosem», еврейская грамматика (Венеція, 1602; новое изданіе Амстердамъ, 1730) и «MaJan Ganaim», 50 метрическихъ писемъ, предназначенныхъ служить образцомъ для изучающихъ эту форму литургуры (Венеція, 1553). Изъ названныхъ двухъ сочиненій особенно важна еврейская грамматика, вполнѣ исчерпывающая и оригинально излагающая предметъ. 25 главъ изъ 32, на которыя раздѣлена книга, посвящены изложенію основныхъ правилъ языка; 26-я и 27-я главы говорятъ о слогоудареніи; 28-я и 29-я—о высшемъ стилѣ, 31-я и 32-я—о новоеврейскомъ стихосложеніи съ оригинальными образцами стиля и размѣра; 30-я глава трактуетъ о стенографіи и библейской тайнописи. А. былъ второй еврейскій ученый, который обратилъ вниманіе на криптографію. Первымъ въ этой отрасли считается Авраамъ Менахемъ бенъ-Яковъ га-Когенъ, авторъ לילי לילי, жившій въ 16 в.; самое искусство криптографіи практиковалось, впрочемъ, еще въ талмудическое время (см. Аббагу). Послѣдняя, 32-я глава такъ поправилась І. Вуксторфу Младшему, что онъ пере-

велъ ее на латинскій языкъ и помѣстилъ въ видѣ прибавленія къ своему переводу «Кузари» (1660). Архевольтъ, любившій еврейскій языкъ и увлекавшійся красотой его поэтическихъ выраженій, не соглашался съ Иегудео Галеви, который не считалъ возможнымъ излагать библейскіе сюжеты въ поэтической формѣ; будучи противоположнаго мнѣнія, онъ выступилъ въ самыхъ почтительныхъ выраженіяхъ противникомъ своего славнаго предшественника, пользуясь для этого талмудической поговоркою: «Плохо должно быть тѣсто, если это утверждаетъ самъ пекарь». Заслуживаетъ вниманія его замѣтка, что ассирійскій шрифтъ (כתיב אשורי), которымъ былъ замѣненъ древнееврейскій (כתיב קדמון), именуется въ Библии כתיב מלא, т. е. «измѣненный шрифтъ» (срв., впрочемъ, Иер. Нед., I, 9). Интересно его замѣчаніе о взаимномъ отношеніи первыхъ 10 чиселъ, которыя, по мнѣнію А., являются либо множителями для составленія новыхъ чиселъ, либо произведеніями другихъ. Исключеніе составляетъ только 7, которое представляетъ абсолютное нераздѣльное единство и служить, такимъ образомъ, символомъ Божества и, слѣдовательно, священнымъ числомъ («Arugat ha-Bosem», гл. 9). Поэма, посвященная Архевольту Иосифу Каро, находится въ библиотекѣ Монтефиоре въ Ремсгеймѣ, сод. № 182, fol. 22. Извлеченія изъ сочиненій А. помѣщены въ дополненіи къ книгѣ חזקוני חזקוני, представляющей выписки изъ хроники Иосифа бенъ-Иошуа, חזקוני חזקוני (тамъ-же, X, fol. 11); его письма сохранились въ той-же библиотекѣ, код. № 464, а его литургическія стихотворенія имѣются рукописно въ библиотекѣ Бодлеяны (cod. № 2156).—Ср.: Fürst, Bibl. jud., s. v.; Штейншнейдеръ, Cat. Bodl., № 7004; Delitzsch, Zur Gesch. der hebr. Poësie, стр. 6; Magaz. f. d. Wissensch. des Judent., I, 76; Jew. Quart. Rev., XIV, 391. [Статья G. Danziger'a, въ J. E. II, 85 съ дополненіями А. Д.]

Архелай—сынъ Ирода I; царь Іудеи, род. ок. 21 г. до Р. X. Матерью его была самарянка Малтака. 14-ти лѣтъ онъ былъ отправленъ для воспитанія въ Римъ, и черезъ два или три года вернулся съ своими братьями, Антипой и Филиппомъ, которые также учились въ школахъ столицы имперіи. Его возвращеніе было, можетъ быть, ускорено благодаря интригамъ старшаго сына Ирода, Антипагра, который посредствомъ подметныхъ писемъ и другихъ подобныхъ спсобовъ старался очернить его въ глазахъ отца, надѣясь подвергнуть его такой-же кровавой участи, какъ и его братьевъ Александра и Аристебула, сыновей Ирода отъ Маріамны изъ дома Хасмонеевъ. Вслѣдствіе этой клеветы Иродъ назначилъ преемникомъ своего младшаго сына Антипу, передѣлавъ въ такомъ смыслѣ свое прежнее завѣщаніе. Однако, на смертномъ одрѣ, за четыре дня до смерти, царь измѣнилъ свое намѣреніе и передалъ престолъ А., тогда какъ Антипу и Филиппа сдѣлалъ лишь тетрархами. Дѣйствительная причина этой перемѣны неизвѣстна, но есть нѣкоторыя основанія полагать, что умирающій царь сталъ жертвой какой-то дворцовой интриги въ пользу А., получившаго, такимъ образомъ, корону безъ большихъ затрудненій, будучи всего 18 лѣтъ отъ роду. Александра-Саломея, сестра Ирода, нашла умственнымъ оказать поддержку А. и обязать его преданность войска. Такимъ образомъ не было проявлено никакого протеста, когда онъ явился, какъ новый правитель, на погребеніе Ирода. Народъ радовался смерти тирана и былъ поэтому заранѣе расположенъ къ А.; на

публичномъ собраніи въ храмѣ новый царь общалъ сообразоваться съ желаніями своихъ подданныхъ. Однако, уже очень скоро обнаружилось, что онъ совершенно не расположенъ сдерживать свое слово. Народъ, воинственно настроенный фарисеями, требовалъ смѣщенія саддукейскаго первосвященника Иозера (изъ рода Возгуса) и наказанія тѣхъ изъ прежнихъ содѣльниковъ Ирода, которые были виновны въ мученической смерти фарисеевъ Маттатія и Іуды. А., выразивъ полнѣйшее согласіе на народное требованіе, указывалъ однако на то, что онъ не можетъ принять такихъ крайнихъ мѣръ раньше, чѣмъ будетъ утверждено въ царскомъ званіи римскимъ императоромъ Августомъ, и объявилъ о своемъ твердомъ намѣреніи исполнить желаніе народа тотчасъ-же по полученіи этого утвержденія. Однако его подданные, повидимому, не довѣряли этимъ увѣреніямъ, и наканунѣ Пасхи, въ день, когда, можно сказать, вся Палестина собралась въ Іерусалимъ,—они стали такъ настойчиво требовать немедленнаго исполненія, что царь принужденъ былъ выслать противъ нихъ во дворъ храма отрядъ Иродовыхъ солдатъ; когда же этотъ отрядъ оказался не въ состояніи совладать съ разъяренной толпой, онъ вызвалъ весь наличный гарнизонъ. Въ послѣдовавшей рѣзнь три тысячи пали мертвыми въ предѣлахъ храма.—Какъ только возстаніе нѣсколько улеглось, А. поспѣшилъ въ Римъ, чтобы добыть отъ Августа необходимое утвержденіе своей власти. Онъ увидѣлъ, что ему приходится бороться съ оппозиціей съ двухъ сторонъ: его братъ Антипа, поддерживаемый многими членами Иродова дома, жившими въ Римѣ, требовалъ формальнаго признанія втораго завѣщанія Ирода, по которому онъ былъ назначенъ іудейскимъ царемъ. Наряду съ этимъ палестинскіе евреи прислали депутацию изъ 50 лицъ, которую поддерживали около 8000 евреевъ, жившихъ въ Римѣ, съ просьбой лишить Иродіанъ вообще всякаго участія въ управленіи страной и присоединить Іудею къ провинціи Сирія. Отсутствіе лояльности среди Иродіанъ было такъ велико, что многие члены семьи втайнѣ сочувствовали послѣдней просьбѣ народа. Но Августъ инстинктомъ государственнаго человека нашель, что въ интересахъ Рима лучше было оставить Іудею монархіей, управляемой собственными царями и обязанной Риму податью, чѣмъ дѣлать ее римской провинціей, управляемой римлянами, такъ какъ въ послѣднемъ случаѣ тамъ непременно будутъ повторяться возстанія противъ чужеземнаго господства. Такъ какъ осторожность требовала какъ можно болѣе ослабить эту беспокойную страну, императоръ рѣшилъ раздѣлить довольно обширное наслѣдіе Ирода на три части. А. быть, сообразно съ этимъ, назначенъ этнархомъ—не царемъ—Іудеи, Самаріи и Идумеи, за исключеніемъ важныхъ городовъ Газы, Гадары и Гишпа, которые были присоединены къ провинціи Сирія. Антипа и Филиппъ были назначены тетрархами остальныхъ областей; первый изъ нихъ получилъ Галилею и Перену, второй остальные земли къ востоку отъ Іордана. Пока это происходило въ Римѣ, въ Палестинѣ возникли новыя смуты. Народъ, доведенный до бѣшенства убійствами Ирода и А., открыто возсталъ, пользуясь отсутствіемъ правителя. Это возмущеніе было несомнѣнно вызвано Сабиномъ—прокураторомъ, назначеннымъ Августомъ для управленія дѣлами въ ожиданіи водворенія преемника Ирода, безпощадно притѣснявшимъ

народъ. Въ день Пятидесятницы 4 г. до Р. Х. близъ храма произошло столкновение между войсками Сабина и народной толпой. Сабинъ воспользовался своимъ первымъ успѣхомъ при разгонѣ толпы для ограбленія сокровищъ храма. Но беспорядки начались по всей странѣ и его силъ оказалось недостаточно для ихъ подавленія. Иуда, сынъ революціонера Іеаскѣи, въ Галилеѣ, известный Симонъ въ Пераѣ, Атронгъ и его братья въ другихъ частяхъ страны руководили



Мѣдная монета Ирода Архелая.

Лицевая сторона: ΒΡΑΧΙΟΥ; виноградная кисть съ листомъ. Обратная сторона: ΕΘΝΑΡΧΟΥ; шлемъ съ султаномъ; въ полѣ съ лѣвой стороны жезлъ Меркурія. (Изъ кн. Madden'a, History of Jewish coinage).

болѣе или менѣе серьезными восстаниями. Лишь послѣ того, какъ дѣло взялъ въ свои руки Варъ, римскій легатъ въ Сиріи, имѣвшій многочисленныя легіоны и пользовавшійся къ тому же помощью арабскаго царя Арета и его союзниковъ, въ странѣ былъ до нѣкоторой степени восстановленъ миръ и то цѣною жизни нѣсколькихъ тысячъ римскихъ солдатъ. О томъ, какъ велики были потери на сторонѣ евреевъ, можно до нѣкоторой степени судить по раввинскому преданію, что восстание при Варѣ было однимъ изъ самыхъ ужасныхъ въ еврейской исторіи.—А. возвратился въ Іерусалимъ весьма скоро послѣ подавленія восстанія Варомъ. Объ остальномъ времени его правленія, продолжавшагося 9 лѣтъ, известно очень мало; ясно, однако, что вмѣсто того, чтобы стараться залѣчить раны, нанесенныя странѣ имъ самимъ и его домогъ, онъ много способствовалъ ускоренію окончательной гибели независимости Іудеи. Въ 6 году по Р. Х. къ Августу въ Римъ явилась депутація отъ іудейской и самарянскій аристократіи съ жалобами на А. Слѣдствіемъ этого было то, что А. немедленно былъ вызванъ въ Римъ, лишень власти и сосланъ въ Вьенну въ Галліи, гдѣ—согласно Діону Кассію (Hist. Rom., LV, 27) жилъ до конца жизни.—А. оказался истиннымъ сыномъ Ирода, но безъ государственнаго ума отца. Онъ былъ жестокъ и деспотиченъ, отличался крайней чувствительностью, былъ лицемеромъ и интриганомъ. Онъ выдержалъ обычный семидневный трауръ послѣ смерти отца и въ то-же время устроилъ для наиболѣе близкихъ друзей роскошный пиръ по поводу вступленія своего на престолъ. А. тщательно избѣгалъ помѣщать на монетахъ свое изображеніе изъ уваженія къ предразсудкамъ фарисеевъ, и въ то-же время воспылалъ страстью къ своей овдовѣвшей невѣсткѣ Глафирѣ и женился на ней, несмотря на неодобольствие народа и фарисеевъ, которые считали этотъ бракъ кровосмѣсительнымъ (Лев., 18, 16; 20, 21). Вер-

нувшись изъ Рима, А. смѣстилъ первосвященника Іоезера, не въ исполненіе просьбы народа, а изъ денежныхъ соображеній. Преемникомъ его оказался братъ Іоезера, человекъ также не высокихъ качествъ. А. ради выгоды смѣнилъ за свое короткое правленіе трехъ первосвященниковъ. Въ противовѣсъ этимъ серьезнымъ недостаткамъ Архелая трудно указать на что-нибудь свѣтлое, кромѣ развѣ того, что онъ унаслѣдовалъ отъ отца любовь къ красотѣ и страсть къ строительству: онъ великолѣпно возстановилъ царскій дворецъ въ Іерихонѣ, окруживъ его аллеями изъ пальмъ, и основалъ также городъ, который назвалъ въ честь себя Архелаидой.—Ср.: Grätz, Geschichte, III; Ewald, Gesch., IV; Hitzig, Gesch., II; Schürer, Gesch., I, и указ. тамъ литература; о монетахъ см. Schürer, ib., 375, прим. 4, и Madden, Coins of the Jews, стр. 114—118. [J. E. II, 78]. 2.

Археологія библейская—часть общей археологіи, занимающаяся изученіемъ семейныхъ, гражданскихъ и религиозныхъ учрежденій древнихъ евреевъ во время пребыванія въ странѣ Библіи—Палестинѣ—и обнимаетъ время отъ начала еврейской исторіи до паденія Іерусалима, въ 70 г. по Р. Хр., т. е. до потери евреями политической самостоятельности и разсыпанія ихъ въ діаспорѣ. Терминъ «археологія» употреблялся въ древности въ болѣе обширномъ смыслѣ, примѣняясь къ исторіи вообще; такъ, Флавій Іосифъ называлъ «Іудейской археологіей» (Ἰουδαϊκῆ Ἀρχαιολογία) свой обширный трудъ, известный теперь подъ именемъ «Древности» (Antiquitates) и заключающей подробную исторію народа, описание его жизни, обычаевъ, религиозныхъ институтовъ и литературы. Въ этомъ, болѣе обширномъ, смыслѣ терминъ А. употреблялся лишь до эпохи Реформаціи, когда впервые стали проводить грань между исторіей и археологіей. И дѣйствительно, такіе писатели, какъ Евсевій, Іеронимъ и Эпифаній, не оставившіе въ своихъ твореніяхъ ни исторіи, ни археологіи, какъ самостоятельныя дисциплины, дали, однако, богатѣйшій матеріалъ для обоихъ этихъ наукъ; трактаты же, посвященные спеціально библейской археологіи, появились значительно позже среднихъ вѣковъ. Въ XII в. Карлъ Сигоній составилъ изслѣдованіе о священныхъ мѣстахъ, лицахъ и обрядахъ въ Библіи, подъ заглавіемъ «De re publica hebraeorum». Классификація, предложенная Сигоніемъ, хотя и не была совершенна, но зато давала ученымъ руководящую нить, при помощи которой уже не трудно было установить, что именно должно быть предметомъ изученія библейской А. Де-Ветте (1814), а за нимъ Эвальдъ (1844), пользуясь идеей Сигонія, первые дали систематическую классификацію предмета, которая и до настоящаго времени принята наукой. Нѣкоторые поправки въ эту классификацію были внесены Кеі'емъ (1875), и теперь А. распадается на слѣдующіе отдѣлы: 1) религиозно-священные древности; 2) древности домашняго быта и 3) государственныя древности. Историко-критическій методъ, которымъ стали пользоваться при изслѣдованіи Св. Писанія, исправилъ много прежнихъ ошибокъ въ этой области. Въ настоящее время общепризнано, что нѣкоторыя лѣтописи еврейской исторіи гораздо болѣе поздняго происхожденія, нежели предполагалось, и что, слѣдовательно, отдѣльные религиозные институты или обряды носятъ отпечатокъ позднѣйшихъ идей, условій и обстановки. Далѣе установлено, что религиозные обычаи и ритуалы въ значительной степени обязаны

тѣмъ или инымъ своимъ характеромъ домашней и социальной обстановкѣ, въ которой протекала жизнь народа. Это послѣднее обстоятельство заставляетъ видоизмѣнить ту классификацію элементовъ В.-А., которая была установлена выше, вслѣдствіе чего получается уже новый порядокъ, а именно—древности: 1) домашняго быта. 2) государственныя и 3) религиозно-ритуальныя. Но при изученіи А. въ тѣсномъ смыслѣ слѣдуетъ положить опредѣленную и рѣзкую грань между двумя такими дисциплинами, какъ исторія и А. Собственно исторія раскрываетъ въ цѣломъ всю политическую и религиозную жизнь народа; она развертываетъ картину законовъ, характера и обычая народа; она же, въ случаѣ надобности, опредѣляетъ его политическія, коммерческія и социальныя отношенія къ другимъ народамъ. А. же изучаетъ только часть того, что входитъ въ область исторіи, изслѣдуя лишь домашнюю, гражданскую и религиозную жизнь народа; она можетъ идти и дальше, и тогда въ кругъ изслѣдованій ея входитъ также изученіе характера страны, народа, его промышленныхъ, социальныхъ, художественныхъ и литературныхъ институтовъ. В.-А. черпаетъ матеріалъ не только изъ тѣхъ остатковъ древности, которые сохранились до нашего времени (матеріальная культура), но и изъ литературныхъ памятниковъ. Однако, занимающійся А.—и въ частности библейской—лишь въ томъ случаѣ можетъ успѣшно использовать этотъ литературный матеріалъ, если онъ детально прослѣдитъ весь тотъ процессъ, результатомъ котораго явился данный матеріалъ. Многоцѣннаго для археологической науки было почерпнуто изъ различныхъ литературныхъ источниковъ, но только послѣ того, какъ послѣдніе подверглись строгой критической обработкѣ. Тѣмъ не менѣе не слѣдуетъ забывать, что за литературной дѣятельностью даннаго народа стоитъ тотъ комплексъ причинъ и условий, подъ влияніемъ которыхъ она народилась и протекала. Поэтому, такъ какъ большую часть данныхъ еврейской А. приходится черпать изъ израильской литературы, полное знакомство съ нею будетъ возможно лишь тогда, когда добыты будутъ точныя свѣдѣнія и относительно страны, на почвѣ которой выросла эта литература.—Библейская религиозная система обнимаетъ литературный и археологическій матеріалъ, т.-е. древніе документы и памятники. Но В.-А. извлекаетъ изъ этого обширнаго матеріала лишь то, что имѣетъ отношеніе къ священнымъ мѣстамъ, лицамъ, праздникамъ и ритуаламъ; сюда не относится изученіе религиозныхъ идей, ни съ точки зрѣнія ихъ возникновенія, ни ихъ развитія. Отсюда также исключаются религиозно-законодательная система и ея отношенія къ исторіи гражданскаго общества, какъ и отношенія израильскихъ обрядовъ къ обрядамъ окружавшихъ евреевъ народовъ. Подобные вопросы, согласно послѣдней научной классификаціи, относятся скорѣе къ сравнительной исторіи религіи.—Почва Востока представляетъ неисчерпаемый кладъ для одного изъ двухъ великихъ источниковъ В.-А. Развалины Иерусалима, Лахиша, Газы и многихъ другихъ городовъ, руины, разбросанныя у западныхъ береговъ Мертваго моря, остатки надгробныхъ памятниковъ, высѣченныхъ по склонамъ горъ (см. Архитектура) служатъ лучшими учителями въ дѣлѣ изученія жизни древнихъ евреевъ. Отрывки документовъ этого народа, какъ и его соудей, дополняются археологическими сообщениями,

которыя имѣются въ Библии. Камень Мени, воздвигнутый за 9 вѣковъ до Р. Хр., и надпись, найденная въ Силоамскомъ акведука, играютъ роль документовъ не только въ смыслѣ эпиграфическомъ, но и въ отношеніи установленія нѣкоторыхъ обычаевъ того времени. Многочисленные, хотя и краткія надписи, почерпнутыя изъ финикійскихъ источниковъ, рассказываютъ увлекательную исторію о трагическихъ событіяхъ, происходившихъ на глазахъ израильскаго народа и развивавшихся параллельно его собственной исторіи. Точно также были разобраны и разъяснены нѣкоторыя латинскія и греческія надписи, найденныя, въ разбитомъ и истерзанномъ видѣ, среди палестинскихъ развалинъ и имѣющія огромное значеніе для еврейской А.; наконецъ, монеты ярко восстанавливаютъ далекое прошлое. Громадное значеніе для еврейской исторіи, и въ частности для В.-А., имѣютъ тѣ ассиро-вавилонскія открытія, которыя были сдѣланы во второй половинѣ прошлаго вѣка и съ успѣхомъ продолжаются донныя. Скрытыя отъ насъ десятиками столѣтій социальныя, политическія и религиозныя связи, существовавшія между Востокомъ и Западомъ, теперь раскрываются. Расовое родство, связывавшее израильтянъ съ двумя наиболѣе могущественными монархіями по берегамъ Тигра и Евфрата, придаетъ особенное значеніе тѣмъ древностямъ, которыя въ настоящее время выходятъ на свѣтъ Божій. Тотъ фактъ, что предки Израиля вышли изъ восточныхъ странъ, гдѣ они должны были воспріять и многія особенности, присущія этимъ странамъ, точно также служить подтвержденіемъ громаднаго значенія указанныхъ открытій въ Месопотаміи. Немало найдено слѣдовъ общности религиозныхъ воззрѣній и обычаевъ, установившейся, въ силу тѣхъ или другихъ причинъ, между евреями и ихъ сосѣдями, слѣдовъ, играющихъ также огромную роль при изученіи библейской А. Поступательное движеніе политическаго вліянія и могущества восточныхъ государствъ на Западъ, совпавшее съ послѣднимъ періодомъ еврейской исторіи въ Палестинѣ, внесло столь большія измѣненія въ общественную и торгово-промышленную жизнь евреевъ, что вліяніе, шедшее съ Месопотамской низменности, должно быть признано наиболѣе могущественнымъ. Далѣе, нетлѣнные памятники древности, найденные въ почвѣ и могилахъ египетскихъ, а также связь, которая съ незапамятныхъ временъ существовала между этой страной и ея народомъ и евреями, дѣлаютъ и Египетъ, въ отношеніи В.-А., драгоценнымъ источникомъ. Вліяніе египетской цивилизаціи на еврейскую особенно сказалось въ эпоху патриархальнаго быта, въ періодъ рабства и скитанія по пустынѣ. Но и въ позднѣйшія времена, въ эпоху Исая, Египетъ продолжалъ вліять на еврейскую жизнь въ Палестинѣ, хотя уже съ промежутками. Нѣкоторыя темныя стороны этого вопроса въ настоящее время, съ раскрытіемъ новыхъ памятниковъ, выясняются все больше и больше, подтверждая даже детали взаимоотношеній египтянъ и евреевъ.—Однако, наиболѣе обильными источниками В.-А. приходится считать тѣ свѣдѣнія, которыя наука черпаетъ изъ Библии. Какъ уже было указано, точныя свѣдѣнія могутъ быть получены лишь тогда, когда они пройдутъ сквозь призмѣ библейской критики. Слѣдуетъ, однако, помнить, что систематически представить исторію библейской А. по эпохамъ въ настоящее время невозможно; единственно, что остается, это—указать

возникновение различных обычаев, обрядовъ и т. д. и ихъ дальнѣйшее развитіе постольку, поскольку этотъ процессъ оставилъ слѣды на памятникахъ матеріальной или духовной культуры. Не мало усложняетъ вопросъ и тотъ фактъ, что трудно установить время, къ которому должна быть отнесена та или иная библейская книга.—Новозавѣтный матеріалъ, болѣе близкій намъ по времени, а, слѣдовательно, и болѣе точный, представляетъ также много цѣнныхъ данныхъ о жизни и бытѣ евреевъ, особенно палестинскихъ, въ первое столѣтіе христіанской эры. Въ высшей степени поучительный матеріалъ для А. заключается въ тѣхъ обрядахъ, которые особенно пышно расцвѣли среди различныхъ еврейскихъ сектъ того времени; между прочимъ обстоятельства, послѣдовавшія за смертью Іисуса, полны глубокаго интереса для занимающагося А.: цѣлый рядъ дѣйствій, предпринятыхъ апост. Павломъ и его послѣдователями въ дѣлѣ созданія христіанской церкви, еще болѣе освѣщаетъ данный предметъ.—Сочиненія Іосифа Флавія, составленные по многимъ, не дошедшимъ до насъ источникамъ, даютъ цѣлый рядъ цѣнныхъ свѣдѣній на протяжении того огромнаго періода времени, который они охватываютъ. Правда, изъ-за пристрастія къ своему народу Флавій иногда преувеличиваетъ его значеніе въ своей книгѣ, и это заставляетъ весьма строго относиться къ его оцѣнкамъ; но зато Флавій сообщаетъ такой огромный матеріалъ для изображенія жизни древнихъ евреевъ, что ни одно ученое изслѣдованіе по А. не можетъ пройти мимо этихъ трудовъ.—При систематическомъ изученіи Б.-А. важное значеніе приобретаютъ и такія апокрифическія сочиненія, какъ I и II книги Маккавеевъ, III и IV книги Эзры, кн. Юдѣевъ, Посланіе Іереміи и т. п.—Филонъ Александрійскій, хотя и находился всецѣло подъ вліяніемъ греческой мысли, выступаетъ, однако, передъ нами, въ нѣкоторыхъ случаяхъ, также тѣлописцемъ еврейскихъ событій; у него-же часто встрѣчаются такія свѣдѣнія, которыя могутъ имѣть значеніе и для Б.-А.—Первые вѣка христіанской эры оставили послѣ себя множество документовъ съ соответствующимъ археологическимъ матеріаломъ. Вся огромная равнинская литература (оба Талмуда и собранія Мидрашей) полна сообщений о разныхъ сторонахъ жизни еврейскаго народа; нѣкоторыя изъ этихъ сообщений часто уясняютъ тѣ или другіе смутные моменты библейской эпохи, внося свѣтъ въ область еврейской А. Сочиненія Манеона, Бероса и Филона Виблосскаго заключаютъ, подчасъ, такіе факты, которые служатъ къ лучшему уясненію нѣкоторыхъ вопросовъ еврейской А. Обычаи, бытъ и религіозныя характеристики евреевъ, приведенныя въ равнинахъ греческихъ и христіанскихъ сочиненіяхъ, имѣютъ также значеніе для разбираемой здѣсь науки. Наконецъ, арабскія литература и древности, обнаруживая общій семитическій характеръ древнихъ временъ, вмѣстѣ съ тѣмъ восстанавливаютъ такіе черты, которыя были свойственны и евреямъ. Непзмѣнные элементы восточно-семитической личности находятъ полное отраженіе въ характерѣ древне-библейскихъ евреевъ. Нравы, обычаи и обряды жителей Востока, какъ и ихъ образъ жизни въ цѣломъ, являются въ настоящее время живымъ комментариемъ многихъ страницъ Св. Писанія. Тѣ страны восточнаго міра, куда еще не достигла волна цивилизации, напр., Южная Аравія, сохранившая въ первоначальной чистотѣ черты и бытъ, впервые фиксированные двѣ или три

тысячи лѣтъ тому назадъ, особенно подтверждаютъ сказанное выше. На основаніи изложеннаго Б.-А. должна быть нынѣ расчленена на слѣдующія 4 части: 1) Палестина и ея населеніе; 2) древности домашняго быта; 3) государственныя древности и 4) священныя или религіозныя древности.—

I. Палестина.—Характеръ страны всегда является существеннымъ элементомъ при опредѣленіи характера ея населенія. Горы и равнины, долины и овраги дѣлаютъ Палестину страной красивою, возбуждающею въ жителяхъ соответствующія эмоціи; великолѣпный климатъ и богатая флора и фауна постоянно были въ состояніи удовлетворять всѣ запросы и требованія неспокойныхъ обитателей страны. Ея сравнительная изолированность, естественныя укрѣпленія, разбросанныя внутри самой страны и по ея границамъ, и связи съ великими цивилизациями Востока и Запада, особенно въ эпоху національной израильской исторіи, придавали ей особенное значеніе въ глазахъ того народа, который въ данный моментъ жилъ въ ней.—Палестина уже была родиной многочисленныхъ древнихъ народовъ, когда патриархи впервые вступили на ея почву. Колѣна израильскія вынуждены были селиться въ непосредственной близости съ многочисленными племенами, во многихъ отношеніяхъ отличавшимися отъ израильтянъ; благодаря этой близости евреи заимствовали у аборигеновъ много элементовъ быта, общественной и религіозной жизни и даже вступали съ ними въ браки, что, впрочемъ, строго запрещалось еврейскими законами. Еврейская нація, создававшаяся среди этихъ народностей должна была состоять на первыхъ порахъ изъ конгломерата различныхъ элементовъ; сталкиваясь же постоянно съ сосѣдями и входя въ политическія и торговыя сношенія съ великими государствами, находившимися далеко за предѣлами Палестины, евреи въ концѣ концовъ не могли избѣгнуть чужеземнаго вліянія и на прочія стороны своей жизни.

II. Древности домашняго быта.—Исторія еврейской семьи полна глубокаго интереса. Она явилась, по лѣтницѣ развитія, ступенью вверхъ послѣ эпохи жизни индивидуальной и легла, въ свою очередь, въ основаніе слѣдующей общественной разновидности, именно клана. Законы о бракѣ съ ихъ вязкимъ характеромъ сыграли крупную роль въ исторіи непрерывнаго роста націи. Положеніе и права женщины до и послѣ брака, при условіяхъ моногаміи или полигаміи, какъ и въ случаѣ развода, были у евреевъ столь высоки, что, съ своей стороны, могли только способствовать дальнѣйшему развитію и укрѣпленію націи. Слѣдуетъ отмѣтить уваженіе дѣтей къ каждому изъ родителей и, въ свою очередь, любовное отношеніе родителей къ дѣтямъ; интересны строгое соблюденіе обряда обрѣзанія, обученіе и воспитаніе дѣтей дома и внѣ семьи.—По восточному обычаю, еврейская семья не обходилась безъ рабовъ, которые приобретались или черезъ покупку, или путемъ плѣненія на войнѣ. Слабые и безпомощные пользовались особеннымъ уходомъ со стороны здоровыхъ членовъ семьи. Смерть въ древне-еврейской семьѣ сопровождалась особенными національными обрядами (см. Семья, Бракъ, Патриархатъ, Рабство).

Семьи и отдѣльныя лица поддерживали сношенія, которыя приводили къ установленію нѣкоторыхъ общественныхъ обязанностей; такъ, были установлены права и привилегіи гостей и чужестранцевъ, характеръ ихъ пріема и уго-

щения. Происходившія во время праздниковъ общественныя собранія также не мало содѣйствовали возникновенію особыхъ обычаевъ. Эти общественныя собранія вмѣстѣ съ болѣе сложными празднествами сосѣдней-язычниковъ послужили причиной развитія въ Израилѣ тѣхъ чертъ, которыя впоследствии въ значительной степени опредѣлили характеръ народа. Внесеніе чужеземныхъ обычаевъ постепенно измѣняло израильское общество, и ко времени паденія Сѣвернаго царства послѣднее представляло нѣчто совершенно отличное отъ того, чѣмъ оно было раньше (см. Обряды, Первенство). Существуютъ весьма неясныя указанія по вопросу о томъ, устраивали ли евреи, помимо общественныхъ празднествъ, на которыхъ употреблялись различныя музыкальныя инструменты, еще какія-нибудь другія домашнія развлеченія. Отсутствуютъ также сколько-нибудь подробныя описанія происходившихъ на открытомъ воздухѣ игръ и развлеченій князей и народа (см. Аба 15-ое, Евр. Энци. I). Значительное распространеніе многихъ терминовъ, употребляемыхъ въ охотѣ, напр., обозначенія западной и оружія для ловли звѣрей и птицъ, а также названія дикихъ звѣрей, употреблявшихся въ пищу, свидѣтельствуетъ, что этотъ видъ спорта былъ очень популяренъ среди древнихъ евреевъ. Много замѣчаній по этому поводу можно найти у пророковъ, особенно относительно рыбной ловли (не только какъ спорта, но и въ видѣ промысла; см. Игры, Забавы).—Древнѣйшія свѣдѣнія о патриархахъ израильскаго народа указываютъ, что они вели чисто кочевой образъ жизни, что, несомнѣнно, вызывалось характеромъ страны и легкостью пріобрѣтенія тамъ земли. Даже тогда, когда евреи осѣли въ Палестинѣ и стали посвящать себя другимъ занятіямъ, они всетаки продолжали разводить громадныя стада рогатаго скота, ословъ, овецъ и козъ. Холмистость нѣкоторыхъ областей Палестины была особенно пригодна для скотоводства (см. Животныя, Скотъ). Но поселеніе евреевъ на новой территоріи сдѣлало возможнымъ и другія занятія, помимо разведенія скота. Постоянная осѣдлость на данномъ участкѣ привела къ обработкѣ земли, разведенію винограда и фруктовыхъ деревьевъ. Пшеница, ячмень и рожь стали главными предметами поства и всѣ мѣстности, благодаря ирригаціи, начали давать трудолюбивому земледѣльцу обильные урожаи. Формы земледѣлія, вліяніе послѣдняго на жизнь народа и значеніе его въ международныхъ отношеніяхъ занимаютъ далеко не послѣднее мѣсто въ исторіи древняго Израіля (см. Земледѣліе). Еще съ древнѣйшихъ временъ дошли до насъ нѣкоторыя указанія на распространенные среди израильтянъ промыслы. Послѣ поселенія въ землѣ Ханаанской они познакомились съ способами производства земледѣльческихъ орудій и всевозможнаго оружія. Во время постройки Соломономъ многихъ общественныхъ зданій имѣлось уже въ самомъ Израилѣ значительное количество плотниковъ и каменщиковъ. Встрѣчаются иногда и указанія на существованіе разнаго рода рабочихъ по металлу. Среди нихъ довольно часто встрѣчались кузнецы и золотыхъ и бронзовыхъ дѣлъ мастера. Приготовленіе кожъ для мѣховъ и сандалій и производство луковъ и различныхъ частей вооруженія также требовали значительнаго искусства. Сохранившіеся древне-израильскіе глиняныя сосуды свидѣтельствуютъ о высокой степени совершенства, какой достигло тогда гончарное производство. Несомнѣнно, конечно, что въ этихъ про-

мыслахъ евреи немало заимствовали отъ сосѣднихъ племенъ, съ которыми они приходили въ столкновение (см. Ремесло, Ремесленники).—Однимъ изъ самыхъ древнихъ проявленій человѣческой дѣятельности является обмѣнъ товаровъ. Постоянное соприкосновеніе Израіля съ многочисленными сосѣдями, естественно, привело его къ торговой дѣятельности. Караваны, остававшіеся въ тѣ времена по землѣ Ханаанской, останавливались въ нѣкоторыхъ городахъ и производили въ нихъ торговлю; эти-же караваны снабжали Египетъ и Вавилонію палестинскими продуктами. Израильтяне обмѣнивали свои земледѣльческіе продукты на разные финикійскіе товары и привозимыя съ юга благовонія. Навысшаго своего развитія торговля достигла при царѣ Соломонѣ; благодаря ей страна обогащалась золотомъ и серебромъ; привозились павлины и всевозможные предметы роскоши и рѣдкости отдаленныхъ странъ. Особенное значеніе въ торговомъ отношеніи имѣла для израильтянъ Финикія, откуда они получали значительнѣйшую часть строевого матеріала, а также рабочихъ. Интенсивность торговаго обмѣна въ періодъ существованія обоихъ царствъ явствуетъ изъ многочисленныхъ фактовъ. Такъ, когда Ахабъ побѣдилъ при Афекѣ Бенъ-Гадада, одинъ изъ пунктовъ заключеннаго договора состоялъ въ томъ, что Израілю были предоставлены «улицы» (рынки для торговли) въ гор. Дамаскѣ, подобно тому, какъ до того Сирія владела «улицами» въ Самаріи (I кн. Цар., 20, 34). Многочисленныя указанія пророка Гошеи свидѣтельствуютъ о томъ, что Израіль въ его время пользовался продуктами многихъ странъ. Египетъ также находился въ очень близкихъ торговыхъ сношеніяхъ съ Палестиной и доставлялъ туда нѣкоторые изъ своихъ наиболѣе отборныхъ предметовъ производства, напр., одежду (см. Торговля). Чрезвычайно удобной формой обмѣна былъ обмѣнъ товара на золото, серебро или какой-нибудь другой цѣнный предметъ. Это осуществлялось сначала путемъ установленія опредѣленныхъ мѣръ вѣса для металловъ, мѣръ объема для зерна и т. п. и мѣръ протяженія (длины, ширины и толщины) для матерій, кожи, камней и пр. Что въ библейскія времена существовали недобросовѣстные приемы торговли, какіе практикуются и въ наше время,—какъ, напр., обвѣсъ обмѣръ,—о томъ свидѣтельствуютъ наказанія, которыми угрожали пророки за подобныя преступленія. Въ болѣе поздній періодъ металлъ стали клеймить или чеканить, чѣмъ, вполнѣ естественно, весьма упрощался одинъ изъ наиболѣе распространенныхъ предметовъ обмѣна (см. Монета, Деньги).—Ростъ Израіля, какъ націи, сопровождался соответственнымъ развитіемъ его искусства. Первое мѣсто въ этомъ отношеніи занимаетъ изысканная архитектура (см.) эпохи Соломона. Была-ли она заимствована исключительно у одного народа или у нѣсколькихъ, это теперь не имѣетъ значенія. Израіль воспринялъ и воспроизвелъ нѣкоторые изъ лучшихъ образцовъ древней архитектуры. Колонны съ ихъ орнаментами, хотя и были сдѣланы финикійцами, отвѣчали вкусамъ и желаніямъ израильскаго царя. Пластическое искусство также пользовалось вниманіемъ вождей Израіля, какъ видно изъ многочисленныхъ обломковъ, найденныхъ въ Палестинѣ. Скульптура и прекрасная рѣзба изъ камня способствовали украшенію величественнаго храма. Живопись едва упоминается въ Библии (Левек., 8, 10; 23, 14). Напротивъ, музыка въ вы-

сокой степени интересовала царей и даже простой народ. Пастухи в горах, пророки на холмах и пѣвцы в храмѣ пользовались различными музыкальными инструментами (см. Музыка, Храмъ). Письмо такъ-же старо, какъ и сама семитская раса. Каждый изъ народовъ, окружавшихъ Израиль, имѣлъ свой собственный способъ письма. Израиль, родственный этимъ народамъ по крови и языку, также обладалъ своею системою письменныхъ знаковъ. Каждая буква еврейскаго алфавита имѣла свое специальное значение, что облегчало запоминаніе ея. Израильтяне писали на кожѣ и глинѣ и заботливо сохраняли свои записки для будущихъ поколѣній. Работу эту, однако, выполняли особые люди, которые впоследствии стали называться книжниками (см. Алфавитъ, Письмо, Писецъ).

III. Гражданскія древности.—Древнѣйшая форма авторитета проявляется въ семейномъ строе, въ которомъ главой и начальникомъ семьи является отецъ. Соединеніе отцовъ семействъ составляло группу старѣйшинъ, которая и рѣшала дѣла, касавшіяся нѣсколькихъ семействъ. Постепенно старѣйшины превратились въ твердо установленное сословіе, которое управляло всѣми дѣлами общины. Назначеніе семидесяти старѣйшинъ во время скитанія по пустынѣ явилось только послѣдовательной ступенью въ развитіи древней организаціи, относившейся, можетъ быть, еще къ періоду рабства. Способы управления, господствовавшіе въ періодъ Судей, представляли лишь измѣненіе того общаго строя, при которомъ евреи жили въ пустынѣ (см. Старѣйшины).—Системой правленія, распространенной въ дни Израіля среди окружающихъ его великихъ и малыхъ народовъ, являлась монархія. Всякое чужеземное вліяніе, касавшееся Израіля, исходило изъ сферы, въ которой господствовало царское управленіе. Эти могущественныя вліянія привели, наконецъ, къ тому, что Израиль потребовалъ и себѣ царя. Тогда-то возникла монархія со всѣми ея обычными атрибутами. Прерогативы царя, законъ о престолонаследіи и вся система управленія стали съ тѣхъ поръ въ существенныхъ чертахъ такими-же, какъ и у чужеземныхъ народовъ. Для характеристики монарха того времени до насъ дошло описание достаточнаго количества фактовъ и событій изъ жизни израильскихъ царей (см. Царь). Послѣ возвращенія значительной массы евреевъ изъ вавилонскаго плѣна была установлена новая система правленія. Область, часть которой составляла Иудея, управлялась сначала персидскимъ сатрапомъ. Затѣмъ территорія Израіля была выдѣлена и во главѣ ея сталъ правитель Зерубабель, а впоследствии Эзра, Нехемія и др. Эти подвластные правители платили дань Персіи и только при особыхъ назначеніяхъ приобрѣтали исключительныя полномочія, какъ напр., Эзра. Какъ долго существовали эти условія, въ настоящее время установить трудно. Восстаніе Маккавеевъ послѣ эллинизирующихъ эдиктовъ правителей—Селевкидовъ—явилось могучимъ протестомъ противъ нарушенія того доброжелательнаго къ евреямъ отношенія, которое установилъ Александръ Великій. Почти столѣтіе фактической независимости закончилось паденіемъ власти евреевъ, въ 63 г. до Р. Хр. Съ этого времени Палестина, какъ отдѣльная часть римской провинціи, была подчинена римскому правителю (см. Управление Прокураторы, Римъ, Синедрионъ).—Ссылка на законы и на ихъ примѣненіе встрѣчается уже въ памятникахъ періода патриарховъ,

когда высшей властью пользовался глава семейства. Судебное производство отличалось простотою. Въ періодъ Судей, такъ называемый «шофетъ» являлся послѣдней судебной инстанціей. Съ возникновеніемъ царства, послѣдней инстанціей сталъ царь. Въ періодъ послѣ изгнанія народъ началъ самъ выбирать своихъ судей. Существуютъ многочисленныя сообщенія, относящіяся къ различнымъ періодамъ исторіи, о пѣляхъ, способахъ примѣненія и послѣдствіяхъ различныхъ наказаній, налагавшихся властью. Законы о всѣхъ этихъ отношеніяхъ кодифицированы въ Пятикнижьи (см. Судъ, Судьи). Каждое отдѣльное лицо, въ качествѣ подданнаго государства, пользовалось извѣстными имущественными правами. Лишь только завоевывалась новая территорія, семья, какъ особой единицѣ, предоставлялся въ собственность участокъ земли. Она могла сдавать его въ аренду, но въ юбилейный годъ земля эта снова ей возвращалась. Лишеніе правъ собственности за какиа-нибудь политическія преступленія, какъ это упоминается у Эзры, было необычно. Бракъ также влекъ за собой извѣстныя права, строго опредѣленныя въ законѣ. Личная собственность, право покупки и продажи, правила относительно долговыхъ обязательствъ, возстановленія въ правахъ и наслѣдованіи—все это находилось подъ защитой закона (см. Гражданскій процессъ, Собственность, Продажа). Раздѣленіе израильскаго народа во время странствованій по пустынѣ на группы разной величины, несомнѣнно, послужило впоследствии базисомъ для различныхъ дѣлений войска. Библия даетъ крайне слабое представленіе о томъ, какъ были вооружены арміи разныхъ палестинскихъ народовъ и какова была сила ихъ сопротивленія наступленію израильтянъ. По вопросу о военной организаціи евреевъ см. Армія, Война, Оружіе.

IV. Религіозныя древности.—Древнѣйшіе памятники израильтянъ приурочены къ особымъ мѣстностямъ, посвященнымъ религіозному культу. Во время странствованія израильтянъ по пустынѣ ихъ постоянно сопровождала священная скинія. Поселившись въ Ханаанѣ, они воздвигли рядъ различныхъ жертвенниковъ. Существовали у израильтянъ и священныя деревья, камни, источники и пр., около которыхъ они всегда строили алтари, обелиски и ашеры (см.), хотя представители національнаго культа «Jahwe», въ особенности пророки, энергично отвергали всѣ эти внѣшніе атрибуты богослуженія. Передъ подобными святынями израильтяне возносили дары своему Богу-хранителю. Храмъ Соломона до нѣкоторой степени сосредоточилъ въ себѣ весь національно-религіозный культъ Йеговы, но сосредоточеніе это завершилось лишь къ царствованію Іосіа. Покореніе и изгнаніе израильтянъ разлучило ихъ съ ихъ святынями. По возвращеніи евреевъ изъ плѣна, храмъ Зерубабеля еще разъ превратилъ Іерусалимъ въ дѣйствительный центръ религіознаго культа (см. Алтарь, Ашера, Бама, Храмъ.). Исторія развитія священства у древнѣйшихъ евреевъ до сихъ поръ еще окончательно не установлена. Возможно, что священникъ являлся служителемъ при мѣстной святынѣ, иногда-же, въ видѣ прорицаній, давалъ наставленія вѣрующимъ. Постепенно къ нему перешло жертвоприношеніе, и онъ, такимъ образомъ, сталъ какъ-бы посредникомъ между Богомъ и лицомъ, искавшимъ небеснаго знаменія. Священническія функціи были распределены между собственно священниками:

стоявшими ближе къ Богу, и левитами, которые, въ сущности, являлись лишь ихъ слугами. Позже дѣятельность священниковъ ограничивается одними жертвоприношеніями, проорицаніе же и поученіе перешли къ пророкамъ. Различныя условія, необходимыя для исполненія этихъ функций, и особая должность, находившаяся въ связи съ культомъ, упоминаются во многихъ мѣстахъ Св. Писанія (см. Левиты, Священники). Первоначальный смыслъ священныхъ приношеній остается пока неизвѣстнымъ. Для безкровныхъ и дѣлаго ряда искупытельныхъ жертвъ существовали опредѣленные правила. Условія жертвоприношенія, его совершеніе и послѣдствія, вытекавшія изъ него, изложены въ законодательствѣ Моисея; едва ли какія-нибудь другія стороны жизни Израиля такъ подробно разсматриваются въ Библии, какъ именно жертвоприношенія (см.).—Подобно своимъ сосѣдямъ израильтяне имѣли священные дни и особые праздники. Послѣдніе отмѣчаются въ ихъ исторіи уже въ глубокой древности. Существовать глухія указанія относительно праздниковъ новолунія и субботы. Годовыми праздниками были Пасха, праздникъ первыхъ плодовъ и Куци. Относительно каждаго изъ этихъ праздниковъ существовали особыя правила о его началѣ, продолжительности и обрядахъ, связанныхъ съ нимъ. Съ сосредоточеніемъ культа въ Иерусалимѣ были внесены нѣкоторыя измѣненія какъ относительно количества праздничныхъ дней, такъ и касательно мѣстъ, въ которыхъ эти празднества устраивались раньше. Съ теченіемъ времени число такихъ дней увеличилось (см. Праздники). Израильтяне были подчинены строгой дисциплинѣ въ вопросахъ тѣлесной чистоты, какъ въ отношеніи культа, такъ и въ частной жизни. Подчиненіе этимъ требованіямъ обезпечивало отъ заболѣванія одними болѣзнями и препятствовало распространенію другихъ. Такая дисциплина придавала культу цѣлебную силу и возвышала цѣнность человѣческой жизни и здоровья. Она же вызвала въ народѣ представленіе о чистотѣ и святости Бога и побудила къ соблюденію чистоты при обращеніяхъ къ Нему (см. Ритуальная чистота).—Относительно А. въ послѣ-библейскія времена см. Бани, Обряды, Одежда, Нумизматика, Музыка, Синагога.—Ср.: *Genton, Early hebrew life*, 1880; *Benzinger, Archäologie*, 1894; *Bissell, Biblical antiquities*, 1888; *Ewald, Die Alterthümer des Volkes Israel*, 3 изд., 1866; *Keil, Handbuch der biblischen Archäologie*, 2 изд., 1875; *Nowack, Hebräische Archäologie*, 1894; *Schlürer, Gesch.*, 2 изд., 1890; *Stade, Geschichte des Volkes Israel*, 2 изд., 1889, особенно т. I, кн. 7, стр. 358—518; *Ball, Light from the East*, London, 1899; *Schrader, Die Keilschriften und das Alte Testament*, 1888; *Vigouroux, La Bible et les découvertes modernes*, 5 изд., 1889; *Bascauwen, The Bible and the monuments*, 1895; *Evetts, New light on the Holy Land*, 1891; *Recent research in Bible lands*, изд. Гильпрехта, 1896; *McCurdy, History, prophecy and monuments*, 1896, т. II и VII, гл. 1—4; *Sayce, The Egypt of the hebrews*, London, 1895; *idem, Patriarchal Palestine*, 1895; *idem, Races of the Old Testament*, 1891; *Price, The monuments and the Old Testament*, Chicago, 1900. [J. E. II, 79—85]. 1.

Археология талмудической эпохи.—Съ паденіемъ Иерусалима въ 70 г. общиной эры, еврейство перестало существовать, какъ отдѣльный политическій организмъ, но не прекратилось, какъ

отдѣльная національность съ своеобразной культурой, которую оно сохранило, несмотря на отсутствіе территориальнаго единства. Сохранить единство народа, разбѣянаго по разнымъ странамъ и подвергающагося вліянію различныхъ культуръ, составляло задачу не менѣе трудную, чѣмъ сохраненіе политической самостоятельности среди двухъ могущественныхъ народовъ, между Римомъ и Парейей, оспаривавшими другъ у друга владычество надъ Азією. Съ прекращеніемъ политической дѣятельности главари народа сосредоточили всю свою энергію на сохраненіи и дальнѣйшемъ развитіи его духовнаго достоянія, его религиозныхъ и гражданскихъ законовъ, на собораніи и закрѣпленіи въ сознаніи народа традицій его древней культуры, а также на приспособленіи ихъ къ новымъ условіямъ жизни на родинѣ и въ діаспорѣ. Плодомъ этихъ усилій сначала въ Палестинѣ, а потомъ, съ перемѣщеніемъ центра умственной жизни народа на Востокъ, является Талмудъ, который сиреведливо считается энциклопедіей еврейской археологіи за первые 5 вѣковъ хрис. эры. Нормируя всѣ стороны народной жизни—благо, въ этомъ отношеніи власти, какъ языческаго Рима, такъ и персовъ, предоставили евреямъ полную автономію,—Талмудъ отражаетъ рѣшительно всѣ стороны какъ домашняго, такъ и общественаго быта евреевъ эпохи его созиданія и въ значительной мѣрѣ покрываетъ собою полное отсутствіе матеріальныхъ памятниковъ А. того времени. Такимъ образомъ, Мишна, Тосефта и іерусалимская Гемара, независимо отъ своего главнаго, законодательнаго содержанія, служатъ источниками палестинской А., между тѣмъ, какъ вавилонскій Талмудъ представляетъ настоящей музей древностей съ береговъ Евфрата.

Характеръ населенія.—Несмотря на общность происхожденія, еврейское населеніе Палестины по своему душевному складу рѣзко отличалось отъ вавилонскаго. Палестинскій еврей былъ ближе къ природѣ, чѣмъ вавилонскій. Первыя жилы больше сердцемъ и способны были къ увлеченіямъ, второй жилы больше умомъ и довольствовался резонерствомъ. Изреченія мудрецовъ и народныя поговорки въ Палестинѣ отличаются подкупающей простотою и ясностью, вавилонскія же поражаютъ своимъ остроуміемъ, но и вычурностью. Въ палестинскихъ синагогахъ и школахъ съ особенной любовью культивировалась поэтическая агада, вавилонскіе же евреи предпочитали головоломную галаху. Это различіе въ характерѣ того и другаго населенія наложило свою печать и на продукты ихъ умственнаго творчества: палестинская Гемара (толкованіе и развитіе основъ Мишны) отличается простотою и логичностью, вавилонская же — блестящимъ остроуміемъ и запутанностью стиля. Палестинскія школы выработали высшіе принципы этики; вавилонскія положили все свое остроуміе на разработку принциповъ гражданскаго права.—Палестинскіе евреи смотрѣли свысока на своихъ вавилонскихъ соплеменниковъ и часто подсмѣивались надъ ними, какъ надъ малокультурными провинциалами. Еще о великомъ Гиллелѣ, когда онъ впервые выступилъ съ остроумными спллогизмами для рѣшенія важнаго общественно-религіознаго вопроса, говорили: «Развѣ можно ожидать чего-нибудь путнаго отъ вавилонянина?» (Иерус. Пес., VI, 33а), а гораздо позже нѣкій амораи IV в. часто повторялъ: «Ахъ, эти глупые вавилоняне! Изъ-за того, что они живутъ въ странѣ

мрака, и учение ихъ темно» (Песах., 34б и пар. мѣсто). Необходимо, однако, отмѣтить, что наиболѣе выдающіеся люди, дѣятельность которыхъ означала эпоху въ исторіи еврейскаго народа, были выходцами изъ Вавилоніи. Достаточно вспомнить Эзру, Гиллели и Абба Арику (см.). Главное занятіе евреевъ, какъ въ Палестинѣ, такъ и въ Вавилоніи, составляло земледѣліе, и оно тогда уже носило характеръ интенсивный. Первый изъ 6 отдѣловъ Мишны, «Зерамъ», дѣлникомъ посвященъ аграрнымъ законамъ о разныхъ сакральныхъ и благотворительныхъ налагахъ съ продуктовъ земли и о нѣкоторыхъ чисто релігіозныхъ предписаніяхъ Моисея, касающихся земледѣлія, напр., о суботнемъ годѣ (Schebiith), о запретѣ сѣять или сажать рядомъ растенія разныхъ видовъ (Kila'im). При разборѣ и казуистикѣ этихъ законовъ попутно знакомимся съ приемами еврейскаго земледѣлія вообще, орудіями обработки, способами удобренія полей и искусственнаго ихъ орошенія, способами приготовления продуктовъ огородничества и садоводства въ прокъ, еврейскіе винодѣліемъ и маслобойнымъ дѣломъ и т. д., и т. д. Вообще, отдѣлъ «Зерамъ», рядомъ съ другими разсѣянными въ разныхъ частяхъ Талмуда свѣдѣніями по ботаникѣ, даетъ полную картину древне-палестинской и древне-вавилонской флоры, нашедшей научную обработку въ превосходномъ трудѣ извѣстнаго сегединскаго раввина Лева (Immanuel Löw, Aramäische Pflanzennamen, Leipzig, 1881).—*Скотоводство* допускалось лишь постольку, поскольку этого требовали интересы земледѣлія. Разведеніе мелкаго скота въ Палестинѣ прямо запрещалось закономъ, а пастухи мелкаго скота чуть ли не стояли внѣ закона и во всякомъ случаѣ не допускались къ суду въ качествѣ свидѣтелей. Обыкновенно это мотивируется тѣмъ, что подобный родъ занятій неизбѣжно сопряженъ съ погравой чужихъ полей; но мотивъ кажется недостаточнымъ, т. к. въ такомъ случаѣ слѣдовало бы также запретить и разведеніе крупнаго скота. Надо, поэтому, думать, что главнымъ мотивомъ запрета служило стремленіе законоучителей къ охраненію и развитію земледѣлія, т. к. скотоводство значительно уменьшаетъ площадь посѣва въ странѣ. Земледѣліе составляло, повидимому, также главное занятіе вавилонскихъ евреевъ. Мы видимъ, напр., что высшія школы Вавилоніи обыкновенно закрывались во время полевыхъ работъ, чтобы дать возможность ученикамъ, чаще всего людямъ взрослымъ, заботиться о своемъ пропитаніи.—*Ремесла* также пользовались большимъ почетомъ у древнихъ евреевъ. Первый объемистый трактатъ VI отдѣла Мишны (а также Тосефты, подъ названіемъ «Келимъ»), разсматривающей всѣ предметы домашняго обихода, равно какъ всевозможныя орудія труда, содержитъ довольно обширный археологическій каталогъ разныхъ ремесленныхъ инструментовъ и приспособленій — каталогъ, который, къ сожалѣнію, ждетъ еще своей научной обработки. Нѣсколько трактатовъ въ отдѣлѣ «Моэдъ» (Шаббатъ, Песахיםъ, Беца и Моэдъ Катонъ), посвящающихъ значительное число главъ вопросу о томъ, какія работы не дозволены въ субботу, въ праздничные и полупраздничные дни — представляютъ также богатый археологическій матеріалъ для изученія исторіи ремеселъ у древнихъ евреевъ. Вообще, отношеніе древнихъ евреевъ къ ремесленному труду иллюстрируется двумя распространенными пословица-

ми, изъ коихъ одна палестинская, другая вавилонская: 1) «Кто не обучаетъ своего сына ремеслу, обучаетъ его грабежу» (Килуш., 29а и пар.); 2) «Семь лѣтъ будетъ существовать голодъ, а 7 дверь ремесленника не заглянетъ онъ» (Салге р., 29а). Авторитетнѣйшіе законоучители спискивали пропитаніе ремесленнымъ трудомъ. Знаменитый р. Иосифъ б. Хананья (I вѣкъ хр. эры) былъ угольщикомъ; р. Иохананъ га-Сандлоръ (II в.) — сапожникомъ; р. Исаакъ Нафаха (III в.) — кузнецомъ, вавилонскій аморай р. Пана (IV в.), который, мимоходомъ сказать, былъ довольно свѣдущъ въ анатоміи и хирургіи, по профессіи былъ пивоваромъ. Съ сожалѣніемъ смотрѣли только на кожевниковъ вслѣдствіе того, что ихъ ремесло общается имъ дурной запахъ. Жены ихъ имѣютъ право по закону требовать даже развода, если имъ противенъ запахъ мужей. Отсюда возникъ, пожалуй, афоризмъ: «Не можетъ свѣтъ обходиться безъ парфюмера и безъ кожевника; благо тому, кто по ремеслу парфюмеръ, и горе тому, кто по ремеслу кожевникъ» (Песах., 65а).

Торговля, какъ внутренняя, такъ и внѣшняя (караванная и судоходная), въ талмудическую эпоху уже достигла значительнаго развитія у евреевъ; IV глава тр. Б. Мециѣ и IV—VI главы тр. Баб. Батры специально посвящены торговому праву. Изъ этихъ главъ, равно какъ изъ многихъ другихъ мѣстъ въ Талмудѣ, можно почерпнуть цѣнный для А. свѣдѣнія объ обстановкѣ и устройствѣ лавокъ и магазиновъ, равно какъ объ употреблявшихся тогда мѣрахъ, вѣсахъ и монетахъ. Впрочемъ, послѣдніе три элемента талмудической А. получили уже достаточно научную обработку въ трудахъ р. Эстори га-Пархи (תורה לפרוץ, пер. изд. Венеція, 1549; послѣд. изд. А. М. Лунца, Иерусалимъ, 1899), L. Herzfeld'a (Metrologische Untersuchungen zur Geschichte d. altjüdischen Handels, Leipzig, 1865), M. A. Levy (Gesch. der jüdischen Münzen) и многихъ другихъ. Достоинъ замѣчанія, что институтъ взаимнаго страхованія впервые возникъ у палестинскихъ евреевъ, и имъ принадлежитъ честь его изобрѣтенія. Тосефта (Б. Мециѣ, XI, 24 и 25) прямо говоритъ о союзахъ, учрежденныхъ съ цѣлью взаимнаго страхованія въочныхъ животныхъ на случай смерти въ дорогѣ или мореходныхъ судовъ на случай ихъ аваріи, причемъ опредѣляется, въ какихъ случаяхъ союзъ обязанъ вернуть потерпѣвшему убытокъ, и въ какихъ нѣтъ (ср. Leopold Löw, Die Lebensalter in d. jüdischen Literatur, Szegedin, 1875: ер-же, Gesamm. Schriften, II Bd., 1890, p. 148). Насколько законоучители симпатизировали караванной и мореходной торговлѣ, настолько же отрицательно относились къ лавочничеству: «Это грабительскій промыселъ, говорили они, т. к. лавочники прибавляютъ воду къ вину и муссоръ къ пшеницѣ» (М. Кид., IV, 14; см. Раша).

А. домашней обстановки.—Въ первыхъ двухъ главахъ тр. Баба Батры (въ Мишнѣ, Тосефтѣ и Гемарахъ) излагаются нѣкоторые виды сервитутнаго права, опредѣляющіе, между прочимъ, взаимныя правовыя отношенія домовладѣльцевъ-сосѣдей другъ къ другу и ограниченіе въ правахъ собственности каждаго изъ домовладѣльцевъ города или селенія въ пользу всей общины. Казуистика относящихся сюда вопросовъ знакомитъ насъ мимоходомъ съ расположеніемъ дворовъ у древнихъ евреевъ, съ архитектурой ихъ жилищъ и служебныхъ построекъ и, наконецъ, даже съ нравами и привычками обитателей въ пользованіи тѣми или другими частями своихъ

жилищъ. Эти свѣдѣнія дополняются указаніями изъ другихъ мѣстъ Талмуда; говорится, напр., что дома строились изъ кирпича или тесаннаго гранита, что они часто состояли изъ двухъ сообщавшихся между собою половинъ, мужской и женской, съ отдѣльными выходами на улицу, что даже въ частныхъ домахъ устраивались иногда довольно помѣстительныя галереи вокругъ стѣнъ и что крыши домовъ были плоскія и служили мѣстомъ отдыха для членовъ семьи и приема гостей. О мебели жилищъ, домашней утвари и крайне разнообразныхъ предметахъ сервировки стола имѣется весьма подробный матеріалъ въ упомянутомъ выше трактатѣ «Келимъ». Въ томъ-же трактатѣ находимъ описаніе нѣсколькихъ типовъ разборныхъ печей, носящихъ имена своихъ изобрѣтателей, напр., «печь Ахияна» или «печь Бенъ-Диная» (Мишна Келимъ, V, 10). Интересно, что въ данномъ случаѣ промышленность шла навстрѣчу запросамъ ритуала и религіи. По Моисееву закону (Лев., 11, 35) печи, пришедшія въ сопркосновеніе съ какимъ-либо источникомъ ритуальной нечистоты (см.), должны быть разбиты, иначе онѣ сообщаютъ нечистоту приготовляемой на нихъ пищи. Разборка печи, представляя символически ея разбиваніе, освобождаетъ ее отъ нечистоты, что было весьма важно для людей, щепетильно соблюдавшихъ тягостныя правила ритуала (ср. Капенельсонъ, Саддукеи и фарисеи, «Восходъ» за 1898 г.). Печи вообще служили не для нагрѣванія комнатъ, въ чемъ не было нужды, а для хлѣбопеченія и приготовленія пищи. Печь для хлѣба, «тануръ», תנור, представляла большой глиняный цилиндръ съ отверстиемъ для топки снизу и открытій сверху. Тѣсто въ видѣ толстыхъ лепешекъ прилѣплялось сверху къ внутреннимъ стѣнкамъ раскаленнаго цилиндра; снятіе хлѣба составляло особенное искусство, которое давалось только послѣ долгаго упражненія. Печь для варки пищи представляла усѣченный конусъ, одиночный—«кира» קירה, или парный «кираимъ», קיראים—съ отверстиемъ внизу для топки; на открытыя сверху конфоркахъ ставились горшки или кастрюли, многочисленные образцы которыхъ приводятся въ упомянутомъ трактатѣ «Келимъ».

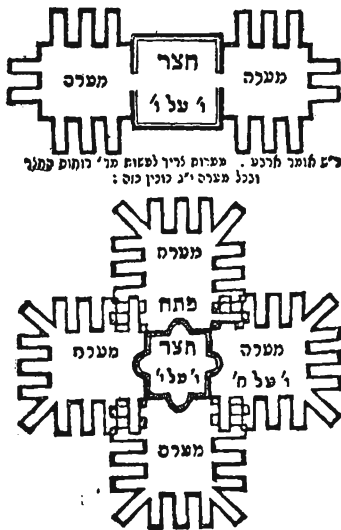
Пища древнихъ евреевъ не отличалась особеннымъ разнообразіемъ, однако изъ данныхъ VI гл. трактата Берахотъ, гдѣ указывается, какія бенедикціи читаются предъ тѣмъ или другимъ родомъ пищи, и изъ трактата Хулинъ, гдѣ разбирается вопросъ о дозволенной и недозволенной пищѣ, можно составить весьма обширное меню употреблявшихся у евреевъ блюдъ (подробно объ этомъ изложено въ особой статьѣ «Діететика» по Талмуду). Самыми популярными блюдами были у евреевъ «дайса»—каша изъ пшеничной или ячменной крупы, и «вавилонскій котажъ», כותל פלי—родъ салата къ рыбѣ, приготовленный изъ сухарей, соли и молочной сывотки (Песахъ, 42а). Ложекъ и вилокъ древніе евреи не употребляли; ѣли или руками, обтирая ихъ салфеткой послѣ каждого глотка, или особой лопаточкой изъ древесной коры (Недаримъ, 49б). Въ Тосефтѣ (Бер., IV, 8) описывается подробный церемониаль званаго обѣда. Гости сначала разсаживаются на скамейкахъ и креслахъ, пока не соберутся всѣ. Затѣмъ имъ подаютъ воду для омовенія рукъ, потомъ ихъ 3 раза обносятъ виномъ и закуской (לחמיה); послѣ третьей закуски приемъ гостей прекращается. Въ Иерусалимѣ вывѣшивали обыкновенно флагъ надъ дверью; какъ

только флагъ снять, новые гости не имѣли права входа. Затѣмъ гости покидали кресла и переходили къ высокимъ диванамъ для «возлежанія» на подушкахъ во время обѣда. Глаголь «налить» вино передается по-еврейски глаголомъ «мазагъ», מזג, что буквально означаетъ «разбавлять», т. е. евреи пили вино не иначе, какъ разбавленнымъ 2-мя частями воды; только пьяницы пили чистое вино. Въ Иерусалимѣ званые обѣды не готовились самими хозяевами, а сдавались въ подрядъ кухмистеру; если же послѣдній портилъ какое-нибудь блюдо, то подвергался штрафу, размѣръ котораго былъ тѣмъ больше, чѣмъ выше было общественное положеніе хозяина и его гостей. Поводомъ къ званому обѣду служили свадьбы (см.), обрядъ обрѣзанія (см.) и годовые праздники. Въ Вавилоніи установился обычай по изученіи какого-нибудь отдѣла Талмуда устраивать пиршество для людей близкихъ и представителей науки. Во всякомъ случаѣ чрезмѣрное чревоугодіе всегда сильно осуждалось, такъ какъ оно предрасполагаетъ къ грѣховности. «Не рычить левъ надъ связкой соломы, а рычить онъ надъ корзиной съ мясомъ»—гласитъ палестинская пословица (Берах., 32а). Приличной одеждѣ отдавалось предпочтеніе предъ хорошей ѣдой. «Залпаты лишнее для спины, но въ обрѣзъ для живота»—гласитъ вавилонская поговорка (Баб. Мециъ, 52а).

Одежда мужская отличалась однообразіемъ. Кромѣ нижняго бѣлья, верхняя мантия «талитъ» въ Палестинѣ и накидка, «глима», גלימה, въ Вавилоніи исчерпывали обыкновенно весь мужскій гардеробъ. Только очень знатные люди носили еще длинный плащъ изъ шерстяной матеріи, «сарбалъ», סרבל. Головной уборъ состоялъ изъ чалмы, «кумта», קומטה, сдѣланной изъ платка תרבו (sudarium). Сандалии носились цвѣтныя, только въ знакъ траура ихъ замѣняли черными (Таанитъ, 22а). Женская одежда отличалась яркостью цвѣтовъ, а также большимъ разнообразіемъ. Трактатъ Шаббатъ посвящаетъ цѣлую (VI) главу исчисленію тѣхъ нарядовъ и украшеній, въ которыхъ женщинъ разрѣшается выходить въ субботу на улицу. Дщери древняго Израиля имѣли слабость, встрѣчаясь на улицѣ съ своими подругами, снимать съ себя украшения и хватать ими другъ передъ другомъ, что приводило ихъ нерѣдко къ нарушенію субботняго покоя.

Свадьба.—Не касаясь института брака, какъ религіознаго и гражданскаго установленія, который подробно разсматривается въ спеціальной статьѣ (см. Бракъ), мы здѣсь съ археологической точки зрѣнія отмѣтимъ лишь нѣкоторые бытовые черты и обычаи, сопровождавшіе заключеніе брачнаго союза у древнихъ евреевъ.—Какъ и всѣ древніе народы, евреи были крайне щепетильны относительно чистоты происхожденія жены. Если кто либо рѣшался на заключеніе неравнаго брака, ближайшіе родственники отрекались отъ него, а для того, чтобы этотъ актъ сохранился въ памяти будущихъ поколѣній, родственники собирались на площади и въ присутствіи многочисленной публики, главнымъ образомъ, дѣтей, разбивали бочку съ фруктами, причѣмъ одинъ изъ родственниковъ громкогласно провозносилъ слѣдующее: «Братъ, членъ нашего рода, такой-то, взялъ себѣ недостойную его жену. Мы отрекаемся отъ него изъ боязни, чтобы дѣти его не смѣшались съ нашими дѣтьми. Да послужитъ этотъ актъ предостереженіемъ для всѣхъ другихъ и да останется онъ

въ памяти вашей на вѣчныя времена». Этотъ обычай назывался «кецоца», קצוץ, т.-е. «отсѣченіе».—Въ отличіе отъ принятаго теперь у евреевъ обычая, по которому обрядъ вѣнчанія, חתונה, непосредственно слѣдуетъ, подъ балдахиномъ, за актомъ обрученія, קידושין, у древнихъ евреевъ обрученіе предшествовало на цѣлый годъ вѣнчанію; въ продолженіи этого года невеста считалась законной женой жениха и не могла разлучиться съ нимъ иначе, какъ посредствомъ формальнаго развода. Этотъ годомъ невеста пользовалась для изготовленія приданаго (Кетуб., 57а). Обрученіе происходило обыкновенно безъ всякой торжественности, но свадьба праздновалась съ большою помпой и пиршества обязательно продолжались 7 дней, חתונה של שבוע, какъ это бывало, впрочемъ, еще въ библейское время (Быт., 29, 27; Суд., 14, 12, 57). Шафера, שוהבין, выступали только со стороны жениха; о подругахъ же невесты нигдѣ не упоминается. Шафера обязаны были посылать подарки жениху и эти подарки считались какъ бы долгомъ, а въ случаѣ женитьбы кого-нибудь



Планы семейныхъ склеповъ съ нишами.

(Изъ тр. Баба Батра, 100б—101а).

изъ шаферовъ бывший женихъ долженъ былъ валлатить тѣмъ-же. Невѣста, если она была дѣвницей, выходила изъ родительскаго дома покрытой «гинумой», גיטומא, т.-е. дорогимъ покрываломъ; если же невеста была вдова, она выходила безъ «гинумы». Впрочемъ, уже Гемара затрудняется относительно этимологии слова (см. Neuhebr. Wörterb., s. v.). Löw (Lebensalter in d. jüdischen Literatur, Szegedin, 1875) полагаетъ, что это — искаженное греческое слово, именно — испорченное «гимна», גיטומא, т.-е. что невесты-дѣвщицы провожали пѣніемъ гимновъ. Принятый теперь у христіанъ обрядъ «вѣнчанія», т.-е. украшеніе вѣнцами головы жениха и невесты, представляетъ древнееврейскій обычай, отмѣненный въ знакъ траура послѣ разрушенія Иерусалима. Сначала, во время осады Иерусалима Веспасіаномъ, отмѣненъ былъ вѣнецъ жениха, а послѣ разрушенія храма и вѣнецъ невесты (Сота, 49а). За нѣкоторое время до свадьбы зашивали овесъ въ особые сосуды, которые подносились молодымъ во время обряда вѣнчанія, что символизиро-

вало слова: «плодитесь и размножайтесь». Во время пиршества гости, иногда съ миртовыми вѣтвями въ рукахъ, распѣвали пѣсни въ честь невесты. О содержаніи этихъ пѣсней былъ даже споръ между школами Шаммая и Гиллеля. Первая требовала, чтобы въ каждой невестѣ прославляли тѣ достоинства, которыми она дѣйствительно обладала; вторая же школа рекомендовала во всѣхъ невестахъ стереотипно прославлять красоту и скромность (Кетуб., 17а).—О траурныхъ обычаяхъ см. Трауръ. Съ точки зрѣнія А. интересно отмѣтить устройство семейныхъ кладбищъ у древнихъ евреевъ, устройство, которое, съ одной стороны, давало возможность хоронить мертвыхъ сейчасъ-же послѣ смерти, что особенно важно въ жаркомъ климатѣ, а, съ другой, обезпечивало мнимоумершихъ отъ погребенія. Въ трактатѣ Баб. Батра, 100б и 101а, описываются подобныя семейныя кладбища, причемъ даются опредѣленія ихъ размѣровъ. На первомъ чертежѣ (см. рис.) видимъ вырытый въ землѣ или высѣченный въ скалѣ квадратный «дворъ», חצר, длина сторонъ котораго не меньше 6 локтей; направо и налево отъ него ведутъ двери въ подземныя «пещеры», קברות, въ стѣнахъ которыхъ высѣчены, по 8 въ каждой, глубокія «ниши», כוכי, длиною въ 4 локтя и вышиною въ 7 локтей; въ эти ниши ставились гробы, которые можно было видѣть во всякое время. Второй чертежъ представляетъ такой-же склепъ съ 4 пещерами и 13 нишами въ каждой. — Объ Археологическомъ общественной жизни см. статьи Община, Синагога, Школа, Академія, Патріархатъ, Эксилархатъ и Благотворительность.—Ср.: A. Cohut, Aruch completum, VIII, index, pp. 127—131; M. Saalschütz, Archäologie der alten Hebräer, Königsberg, 1845—47; Гецовъ, Al-Naharoth Babel (על נהרות בבל), Варшава, 1878; Юделевичъ, Nahardea, 1907. Л. Каценельсонъ. 3.

Archives Israélites—французскій журналъ, основанный въ 1840 г. Самуиломъ Кагеномъ, извѣстнымъ переводчикомъ Библии на французскій языкъ. Вначалѣ журналъ носилъ заглавіе «Archives Israélites de France. Revue mensuelle historique, biographique, bibliographique, littéraire»; въ первыхъ номерахъ были помѣщены статьи Вейля (Ben-Levi), Терквема, Соломона Мунка, Герсона Леви, Шарлевицка, Луццато, Альберта Кона, А. Дармштетера, Видаля и Кармоли; съ тѣхъ поръ и до настоящаго времени лучшія еврейскія силы Франціи участвуютъ въ журналѣ. Въ 1860 г. издателемъ А. І. сдѣлался Исидоръ Кагенъ, сынъ основателя; въ 1902 году, по смерти Кагена, во главѣ изданія сталъ Прагъ. Журналъ не всегда выходилъ ежемѣсячно; съ 1879 г. онъ сталъ даже еженедѣльнымъ; онъ также мѣнялъ нѣрѣдко вѣшній видъ и форматъ; въ общемъ, журналъ ведется нѣсколько сухо и часто помѣщаетъ чрезмѣрно длинныя для еженедѣльнаго органа статьи. 50-лѣтіе своего существованія А. І. ознаменовалъ выпускомъ коллективнаго труда «La Gerbe», въ которомъ данъ рядъ интересныхъ воспоминаній многихъ сотрудниковъ журнала.—Ср. La Gerbe, 1890. [J. E. II, 87]. 6.

Архивы еврейскихъ общинъ въ Германіи.—Архивы еврейскихъ общинъ оставались почти безъ всякаго изслѣдованія, пока въ 1806 г. общими усилиями Нѣмецко-еврейскаго союза общинъ и великой ложи Vnei-Brith не былъ основанъ въ Берлинѣ Общій архивъ евреевъ Германіи, съ цѣлью собиранія и обработки документовъ и актовъ еврейскихъ общинъ, союзовъ и учреждений

въ Германіи. Въ отдѣльныхъ общинахъ, конечно, и въ прошлыя столѣтія время отъ времени проявлялась заботливость объ общинныхъ актахъ. Стѣны этой работы дошли до насъ въ видѣ отрывковъ изъ описей документовъ. Однако, эти реестры рѣдко касались очень древнихъ актовъ. Такіе списки обязаны своимъ происхожденіемъ, повидимому, лишь потребностямъ практической жизни: кромѣ текущихъ бумагъ, имѣли значеніе только акты ближайшаго прошлаго; списки охватывали небольшой періодъ времени. Даже въ 19 в. регистрація актовъ въ большинствѣ случаевъ оставалась въ зачаточномъ состояніи или въ большихъ общинахъ (Берлинъ, Гамбургъ) ограничивалась лишь небольшимъ числомъ болѣе старыхъ документовъ, хорошо сохранившихся. Въ Познанской провинціи, гдѣ правительствомъ вмѣшалось въ реорганизацию еврейской общинной жизни въ 1833 г. и сдѣлало обязательнымъ веденіе инвентарей и постоянныхъ реестровъ, административныя учрежденія вскорѣ стали попрежнему относиться къ своимъ актамъ индифферентно; часто случалось, что акты, доставленные въ общинное управленіе, оставались въ рукахъ старшины и потомъ терялись. Нерѣдко старые акты, какъ бумаги ненужныя, сжигались или продавались въ качествѣ макулатуры. Тамъ, гдѣ общины прекращали свое существованіе (это происходитъ часто и въ новѣйшее время), акты, большей частью, безслѣдно исчезали. Къ тому же пожары и сырость уничтожили много документовъ. Въ общемъ, можно считать конецъ Тридцатилѣтней войны (1648 г.) предѣломъ, до котораго восходитъ сохранившійся въ еврейскихъ общинахъ матеріалъ въ видѣ оригинальныхъ документовъ. Лишь немногія общины пережили тревожный періодъ конца среднихъ вѣковъ и начала новаго времени. Менѣе крупныя поселенія въ виду незначительности сохранившихся у нихъ документовъ этого періода могутъ не быть принимаемы въ расчетъ; но и изъ болѣе крупныхъ важнѣйшія общины—Франкфуртъ н/М. и Вормсъ—сильно пострадали отъ пожаровъ и грабежей (Франкфуртъ въ 1644 и 1711 гг., Вормсъ въ 1615 и 1689 гг.), во время которыхъ были истреблены архивные матеріалы. Въ архивномъ отношеніи 13, 14 и 15 вѣка представлены каждый лишь однимъ оригинальнымъ документомъ: тринадцатый вѣкъ—Nürnberg Memorbuch (Нюрнбергской памятной книгой), первая запись котораго относится къ 1298 г. (принадлежитъ теперь еврейскому религиозному обществу въ Майнцѣ; см. Salfeld, Das Martyrologium des Nürnberg Memorbuches, Berlin, 1899; хотя Memorbuch по назначенію своему и относится къ предметамъ культа, но въ виду его историческаго значенія причисляется къ архивнымъ матеріаламъ), четырнадцатый представленъ привиллеіей Карла IV евреямъ Гамбурга, пятнадцатый—податными записями («Gülten») синагоги въ Франкфуртѣ н/М. Отъ 14 в., кромѣ того, сохранились въ старой копіи, относящейся къ 16 в., нѣкоторыя вормсскія привиллеіи (Kopialbuch, содержащій 17 документовъ 1348—1640 гг., написанныхъ по-еврейски, и нынѣ находящійся въ общемъ архивѣ евреевъ Германіи; см. Zeitschr. f. Geschichte der Juden in Deutschland, I, стр. 277 и сл.), далѣе—документъ 1348 г., съ подтвержденіемъ 1378 г., касающійся дарованія королемъ Карломъ IV городу вормскаго еврейства и входящій, какъ засвидѣтельствованная копія, въ документъ 1747 г. Начиная съ 16 в., въ Вормсѣ и Франк-

фуртѣ н/М. документы сохранились въ гораздо большемъ числѣ. Въ Вормсѣ имѣются два подтвержденія привиллеіи для евреевъ всей имперіи отъ 1530 и 1577 гг.; четыре привиллеіи (соотвѣтствующія подтвержденія) для евреевъ Вормса отъ 1551, 1552, 1562 и 1566 гг.; три вормсскихъ постановленія о евреяхъ отъ 1552, 1556 и 1594 гг.; документъ касающійся процесса между городомъ и евреями въ 1510 году; соглашеніе 1563 г. между камераріями и евреями относительно податей; декретъ сената 1590 г. о домовомъ налогѣ на евреевъ; «Gründebuch», запись приходовъ и расходовъ, начинающаяся 1563 г. Общинная книга Франкфурта н/М. восходитъ еще нѣсколько раньше, къ 1540 г. Документы, начиная съ 1551 г., сохранились не въ оригиналѣ, но въ видѣ засвидѣтельствованныхъ копій 17 и 18 вв. Остальныя еврейскія поселенія, существовавшія въ 16 в. въ предѣлахъ нынѣшней Германской имперіи, не имѣли, большей частью, общинной организаціи. Нельзя поэтому ожидать, чтобы, кромѣ отдѣльныхъ охранныхъ грамотъ и пропусковъ (Geleitzettel), сохранившихся, главнымъ образомъ, въ рукахъ частныхъ лицъ и большей частью уже обнародованныхъ, и документовъ, относящихся къ культу, были найдены архивные матеріалы 16 вѣка другихъ общинъ. Только въ Дейтцѣ, Фюртѣ, Кобленцѣ, Майнцѣ и Пферзее до насъ дошли восходящія къ времени до образованія общинной организаціи и заботливо сохраненныя «памятныя книги» (Gedenk-или Memorbücher) второй половины 16 в. Великая война, занявшая первую половину 17 в., не менѣе часто благоприятствовала образованію еврейскихъ общинъ, чѣмъ губила ихъ. Ужасы ея приостановили развитіе многихъ общинъ, но, съ другой стороны, война заставляла евреевъ скопляться въ отдѣльныхъ поселеніяхъ, гдѣ и создались такимъ путемъ новыя общины. Первая половина 17 в. поэтому прибавляетъ мало архивнаго матеріала (напр., въ Дармштадтѣ, Касселѣ, Альтонѣ). Иное замѣчается во второй половинѣ 17 вѣка: болѣе спокойная жизнь сдѣлала возможнымъ накопленіе архивныхъ матеріаловъ, хотя и отъ этой эпохи дошло немного полныхъ собраній документовъ. Извѣстны «памятныя книги» («Memorbücher») Ганау (1601), Миндена (1615), Франкфуртѣ н/М. (1627 и 1630), Вормса (1630), Фюрта (1635), Крейцнаха (около 1635), Рейнбаха (около 1650), Гроссъ-Геруа (послѣ 1650), Трира (1664), Берггейма (около 1677), Байерсдорфа (1689). Сохранились въ отрывкахъ акты о внутренней организаціи общинъ второй половины 17 в. (большей частью общинныя и приходо-расходныя книги, протоколы, нотаріальныя книги, записи рождений и смертей) Альтоны, Гамбурга, Вандсбека, Майнца, Бамберга, Фюрта, Флосса, Гайдингсфельда, Вормса, Франкфурта н/М., Касселя, Дармштадта, Брухсала, Кротошина, Лиссы, Познани. Въ этихъ и нѣкоторыхъ другихъ общинахъ уцѣлѣли также отдѣльные документы правового содержанія, какъ, напр., охранныя грамоты, привиллеіи, постановленія относительно податей и т. под.—Первыя десятилѣтія 18 вѣка отмѣчены болѣе значительнымъ распространеніемъ еврейскихъ поселеній; въ противоположность еврейскимъ поселеніямъ 17 в., которыя большей частью разрывались лишь на опредѣленный срокъ вслѣдствіе неуверенности въ возможности дальнѣйшаго существованія, и не достигали правильнаго общиннаго строя, еврейскія общины въ 18 вѣкѣ были освобождены отъ вѣч-

наго страха за завтрашній день; поэтому и акты того времени сохранились въ видѣ цѣлыхъ группъ, обнимающихъ разнообразныя стороны общинной жизни. Вторая половина 18 в. не принесла сколько-нибудь существенныхъ успѣховъ въ дѣлѣ развитія общинъ. Отдѣльныя территоріи были закрыты для евреевъ еще въ началѣ 19 в. Лишь съ получениемъ гражданскихъ правъ вообще и въ частности права свободнаго передвиженія установилось нынѣшнее распредѣленіе еврейскихъ общинъ въ Германіи.

Пруссія.—Въ Восточной Пруссіи существовало въ началѣ 17 в. нѣсколько еврейскихъ поселеній, но не было ни одной организованной общины. Въ Кенигсбергѣ образованіе общины относится къ 1680 г., но въ 1811 г. всѣ акты были уничтожены пожаромъ. Къ 60-мъ годамъ 18 в. восходятъ лишь общины и акты Тильзита и Гумбинена. Въ Западной Пруссіи въ обѣихъ старыхъ вольныхъ городахъ—Данцигѣ и Торнѣ—до вторичнаго перехода во владѣніе Пруссіи (въ 1814 г.) евреевъ всегда было очень мало, а послѣ 1814 г. они были лишь терпимы (отъ начала прусскаго періода въ Торнѣ сохранились акты 1797 г. переговоровъ объ отсрочкѣ высленія евреевъ изъ города). Въ Данцигѣ (съ общиной котораго слились пригороды, не входившіе въ составъ вольнаго города) еврейская колонія, не прерывающаяся съ 1724 г., оставила еще болѣе старые акты. Въ многочисленныхъ небольшихъ общинахъ Западной Пруссіи, существованіе которыхъ почти никогда насильственно не прерывалось и зарожденіе которыхъ часто теряется во мракѣ среднихъ вѣковъ, почти вовсе не сохранилось документовъ до послѣднихъ десятилѣтій 18 в. и уцѣлѣло очень мало актовъ, относящихся къ послѣднему періоду. Въ Фридрихсбургѣ пожаръ 1757 г. уничтожилъ весь архивный матеріалъ, въ дальнѣйшемъ, повидимому, не подвергавшійся болѣе утратамъ; въ Deutsche Krone архивный матеріалъ восходитъ къ началу прусскаго періода (1772).

Въ *Познанской провинціи* лишь немногія свѣдѣнія относятся ко времени до начала прусскаго періода (1793 г.); такъ, въ Познани три общинныхъ книги датированы (1621 г.), въ Кротошинѣ реестры умершихъ 1675 г., въ Островѣ и Вольштейнѣ общинныя книги 1724 и 1741 гг., въ Кобылинѣ цеховыя книги еврейскихъ портныхъ 1776 г. (въ другихъ общинахъ приходо-расходныя книги, записи рожденія и смерти, обрывки протоколовъ и пр.); привиллегіи (въ оригиналахъ) сохранились въ Шверинѣ 1641 г., въ Кемпенѣ 1674, 1680 и 1780 гг., въ Познани 4 привиллегіи 17 в., въ Кольмарѣ 1729 г., въ Рогазенѣ 1778 г. Эти документы еще чаще встрѣчаются въ городскихъ архивахъ: въ Фраунштадтѣ 1592 г., въ Островѣ 1724 г., въ Познани 1669 г. Они имѣются также въ Grod-archivъ или Grod-buchъ (gród—судебное мѣсто шляхты); для Врешена 1621 года, Вронке 1633 г. Фордона 1633 г., Лобсенса 1643 года, Гнезена 1660 г. Другія записи въ Grod-bücher начинаются для Мезерица уже въ 1540 г., Эксина въ 1559 г., Гнезена въ 1567 г. Акты въ городскомъ архивѣ встрѣчаются въ Мезерицѣ въ 1520 г., въ Равичѣ въ 1648 г. Въ нѣкоторыхъ наиболѣе значительныхъ общинахъ пожары совершенно уничтожили древнѣйшіе акты (въ Лиссѣ въ 1767 г., въ Гнезенѣ въ 1819 г.), но нѣрѣдко сохранились позднѣйшія выписки изъ Grod-archiv'a и городскихъ архивовъ. Большая часть этого матеріала восходитъ лишь къ 1833 г., т. е. ко времени реформы еврейскихъ общинъ въ данной провинціи.

Въ *Силезіи* до дарованія равноправія евреямъ въ 1812 году существовали только три городскихъ общины, а именно въ Бреславлѣ, Глогу, Цюльцигѣ и такъ называемая «сельская община» (Landgemeinde), объединявшая евреевъ, жившихъ разсѣяно, въ незначительномъ числѣ въ Верхней и Нижней Силезіи. Въ Глогу развитась еврейская община въ началѣ 17 в.; изъ ея старѣйшихъ актовъ уцѣлѣло, повидимому, немного (Berndt, Geschichte der Juden in Gross-Glogau, 1873, стр. V). Въ Цюльцигѣ сохранились лишь нѣкоторые отрывки 18 вѣка (среди нихъ листки изъ общинной книги); отъ 19 в. ничего не осталось. Въ Бреславлѣ недавно на чердакѣ найдены болѣе старые акты, не восходящіе, однако, раньше середины 18 в., а въ сельскихъ общинахъ, которыя никогда не имѣли самостоятельной организаціи, сохранились отъ 18 в. лишь немногія памятные книги (въ Лангендорфѣ отъ начала 18 в.) или акты «Chebrah Kadischah» (въ Николанѣ и Бейтенѣ). Въ другихъ силезскихъ общинахъ, за исключеніемъ рѣдкихъ и маловажныхъ отрывковъ, документы датированы лишь со втораго десятилѣтія 19 в. То-же самое было и въ *Помераніи*, которая, исключая Грейфсвальда, была вообще закрыта для евреевъ, кромѣ тѣхъ изъ нихъ, которые обладали личными привиллегіями. Поэтому, относительно 18 вѣка можно говорить лишь о незначительныхъ остаткахъ документовъ въ Грейфсвальдѣ, Штаргардѣ, Анкламѣ и нѣкоторыхъ другихъ небольшихъ общинахъ. Акты большинства померанскихъ общинъ относятся, напротивъ, только къ 19 вѣку.

Въ *Бранденбургѣ* зарожденіе еврейскихъ населеній восходитъ къ эпохѣ Великаго курфирста (1640—1688 гг.). Правильное общинное устройство возникло, однако, позже. Въ Берлинѣ общинная книга начинается съ 1722 года, въ Ландсбергѣ «Chebra-buch»—съ 1733 г., въ Бранденбургѣ «Chebra-buch»—съ 1767 г., а отдѣльные документы съ 1747 г. въ Потсдамѣ, въ Франкфуртѣ на Одерѣ и въ Прендау. Съ первой половины 18 в. въ Штраусбергѣ сохранилась общинная книга отъ 1730 г. Впрочемъ, болѣе старые акты незначительныхъ общинъ преимущественно не сохранились, а въ болѣе крупныхъ матеріалы 18 в. представлены весьма скудно, поскольку послѣдніе вообще изслѣдованы.

Въ *Саксонской провинціи* оба крупнѣйшихъ города, Галле и Магдебургъ, были недоступны евреямъ отъ конца среднихъ вѣковъ до начала 18 в. Въ Галле даже отъ 18 вѣка дошло лишь нѣсколько приходо-расходныхъ книгъ и разрозненныхъ документовъ. Болѣе старая община въ Гальберштадтѣ владѣетъ большимъ запасомъ актовъ 18 вѣка. Изъ менѣе значительныхъ общинъ Саксонской провинціи лишь немногія зародились до 18 в. (напр., акты большинства общинъ относятся къ 19 в.).—То-же самое въ *Вестфалии*. Въ крупныхъ промышленныхъ городахъ—общины недавняго происхожденія (Дортмундъ, Эссенъ, Билефельдъ и т. д.); ни одна изъ нихъ, по крайней мѣрѣ въ организованной формѣ, не относится ко времени ранѣе 19 в., нѣкоторыя же менѣе значительныя общины, какъ Нейенхирхенъ, Реда, Варбургъ, Минденъ, Падерборнъ, Свѣстъ, и ихъ акты восходятъ до середины 18 в., частью даже еще старше.

Въ *Рейнской провинціи* крупнѣйшія еврейскія общины среднихъ вѣковъ и новаго времени, какъ Кельнъ, Дюссельдорфъ и т. д., были вновь организованы въ 19 в. Болѣе значительное число

крупныхъ, близкихъ другъ къ другу общинъ уцѣлѣли въ 16—18 вв. только на Нижнемъ Рейнѣ, въ Боннѣ, Дейгѣ, Клеве, Зигбургѣ, Эммерихѣ, Арвейлерѣ, Гохѣ, Мерсѣ и др., какъ свидѣлствуютъ сохранившіеся памятные книги. Больше старые архивные материалы неизвѣстны. Въ Кобленцѣ и Трирѣ новая община начала складываться лишь около 1720 г., послѣ того какъ тамъ уже въ теченіе свыше столѣтія существовали разрозненныя еврейскія поселенія. Для большинства общинъ Рейвской провинціи конецъ 18 в. является предѣломъ до котораго доходятъ акты, имѣющіе нѣкоторое значеніе.— Въ *Гессенъ-Кассель* выдѣляются своими архивными матеріалами Франкфуртъ н/М. и Кассель. Несмотря на то, что въ Франкфуртѣ большая часть архивнаго матеріала погибла во время пожара, было спасено достаточно матеріала (къ которому впоследствии присоединились болѣе новый матеріалъ для того, чтобы признать этотъ архивъ богатѣйшимъ въ Германіи). Кромѣ уже упомянутыхъ болѣе старыхъ документовъ, должны быть особенно отмѣнены: нотаріальныя книги отъ 1645 до 1788 г. (44 тома, заключающіе, впрочемъ, много пробѣловъ); привиллегіи 17 и 18 вв. съ содержащимися въ нихъ копіями актовъ болѣе стараго времени; памятные книги, начинающіяся съ 1629 и 1630 гг. Особенно цѣнны общинныя акты Касселя, въ которыхъ имѣются протоколы, несомнѣнно неполныя, еврейскихъ ландтаговъ (съ 1626 г.) бывшаго Гессенъ-кассельскаго курфиршества, до известной степени возмѣщающіе потерю актовъ менѣе значительныхъ общинъ стараго курфиршества («Конституты» гессенскаго еврейства отъ 1690 г. обнародованы Мункомъ въ «*Jubelschrift für J. Hildesheimer*», 1890). Въ Галау слѣды общины восходятъ къ началу, а въ Фульдѣ къ концу 17 в. Если не оригинальные акты, то прирѣчанія къ позднѣйшимъ актамъ относятся ко времени основанія этихъ общинъ.

Въ *Ганноверской провинціи* даже старыя фрисландскія общины Аурихъ, Эмденъ, Лееръ, Норденъ частью совсѣмъ не сохранили старыхъ матеріаловъ, частью лишь небольшіе отрывки ихъ (Эмденъ—памятную книгу 17 вѣка, Аурихъ—важную общую привиллегію фрисландскому еврейству 1708 г.); эти пробѣлы, вѣроятно, будутъ частично заполнены сваденными пока еще на чердакахъ актами областного раввина Эмдена. Неизвѣстно, къ какому времени относятся акты въ Ганноверѣ, Гильдесгеймѣ, Люнебургѣ, Целлѣ и др. Въ 1668 г. основано было погребальное братство въ Гильдесгеймѣ, а въ 1762 г.—въ Ганноверѣ. Такъ какъ основаніе этихъ братствъ обыкновенно предшествуетъ образованію организованной общины, можно предположить, что акты старѣйшихъ общинъ восходятъ къ первымъ, а болѣе молодыхъ—къ послѣднимъ десятилѣтіямъ 18 в.—Къ началу 18 в. относятся и выдающіеся по разнообразію и количеству матеріала акты ашкеназской общины въ *Гамбургѣ*, отдѣльные документы которой помѣчены разными годами даже 17 в. (приходо-расходныя книги 1661 г., взаимное соглашеніе гамбургской, альтонской, вандсбекской общинъ 1665 г. и т. д.). Старѣйшіе акты альтонской общины частью хранятся въ регистратурѣ гамбургской общины (напр., привиллегія 1641 г., старые статуты, собранные въ 1726 г.). Въ Гамбургѣ хранятся также вандсбекскіе протоколы, начиная съ 1691 г. Въ Вандсбекѣ огонь уничтожилъ старые архивные документы. То-же бѣдствіе постигло португезскую общину въ Гамбургѣ.

Въ *Мекленбургѣ* въ новое время возникновеніе еврейскихъ поселеній началось къ 1680 г., образованіе же общинъ относится лишь къ 1750 г. Къ второй половинѣ 18 в. восходятъ также, хотя и не полностью, акты нѣкоторыхъ мекленбургскихъ общинъ, напр., Гюльтрова и Шверина; въ менѣе значительныхъ городахъ, съ упадкомъ общинъ, акты, болѣею частью, утратились.—Въ великомъ герцогствѣ *Ольденбургскомъ* такъ-же, какъ и въ остальныхъ небольшихъ государствахъ Средней Германіи, еврейскія общины появляются не ранѣе 18 в.—Въ *Амальтѣ* (Дессау, Кѣтенъ) и *Брауншвейгѣ* образованіе общинъ въ новое время начинается около середины 18 в. (Вольфенбюттель не сохранилъ, однако, ни одного акта 18 в.); почти то-же и въ Дрезденѣ (*Саксонія*), между тѣмъ какъ въ Лейпцигѣ, несмотря на болѣе раннее поселеніе евреевъ, община образовалась только въ 30-хъ годахъ 19 в., а въ Хемницѣ еще позже. Въ *Баваріи*, отъ середины 16 в. до середины 18 в., образованіе еврейскихъ общинъ разрышалось лишь въ Верхнемъ Пфальцѣ. Совершенно незначительныя общины Верхняго Пфальца сохранили, повидимому, весьма цѣнныя матеріалы, напр., прекратившая свое существованіе община въ Флоссѣ, акты которой, относящіяся приблизительно къ 1615 году, сохранены общимъ центральнымъ архивомъ. Въ остальныхъ мѣстахъ стараго Баварскаго курфиршества евреи начали вновь селиться въ 18 вѣкѣ, сначала единицами, а позже небольшими группами. Акты нѣкоторыхъ маленькихъ, частью уже погибшихъ общинъ, какъ Пферзее, Степпахъ, Буттенвизенъ, Гарбургъ, восходятъ ко второй половинѣ 18 вѣка. Въ Мюнхенѣ старѣйшіе акты относятся къ 1801 году. Въ областяхъ, присоединенныхъ къ Баваріи при Наполеонѣ, старыхъ общинъ немного: въ Фюртѣ богато представленъ актами весь 18 в. (обращаютъ на себя вниманіе привиллегія 1719 года, статуты 17-2 года съ позднѣйшими прибавленіями, протоколы заведенія 1772 г.). Въ Бамбергѣ съ среднихъ вѣковъ пребываніе евреевъ никогда совершенно не прекращалось въ епископствѣ, въ самомъ же городѣ Бамбергѣ организованное общинное управленіе возникло лишь около середины 17 в. Общинная книга всего епископства, начинающаяся 1678 г., содержитъ копію записи 1655 г. изъ утраченной болѣе старой общинной книги (изд. Кауфманомъ, въ 1897 г., въ т. VII трудовъ общества «*Mekize Nirdamin*»). Изъ дошедшихъ до настоящаго времени матеріаловъ слѣдуетъ отмѣтить книгу протоколовъ 1749 г. (относительно отдѣльныхъ общинъ прежняго герцогства см. Eckstein, Geschichte der Juden im ehemaligen Fürstentum Bamberg, Bamberg, 1898). Общины Вюрцбурга, Нюрнберга, Аугсбурга и Регенсбурга вновь возникли лишь въ 19 в.—Почти исключительно къ 19 вѣку относятся акты еврейскихъ общинъ *королевства Вюртембергскаго*, между тѣмъ какъ въ *Великомъ Герцогствѣ Баденскомъ* общины Маннгейма, Гейдельберга, Карлсруэ, Брухзала обладаютъ богатымъ архивнымъ матеріаломъ для 18 в. (старѣйшій документъ Брухзала—1685 г., Маннгейма—1690 г.).—Въ Великомъ Герцогствѣ *Гессенъ-Дармштадтскомъ* уцѣлѣли двѣ изъ важнѣйшихъ въ историческомъ отношеніи еврейскихъ общинъ—Майнцъ и Вормсъ; въ Майнцѣ, помимо памятной книги, начинающейся съ 1583 г., сохранилось немного: отъ 17 в. книга протоколовъ «*Chebrah Kadischah*» (1661), отъ 18 в. лишь нѣсколько документовъ; въ Вормсѣ также боль-

шая часть актовъ относится къ 19 в.; отъ 16 и 17 вв. дошли до насъ въ сравнительно большомъ количествѣ отрывки документовъ правового содержания (касательно податей и охраны) и въ весьма маломъ числѣ акты внутреннего общиннаго управления. Лишь нѣсколько лѣтъ тому назадъ эти документы были найдены при переустройствѣ одного дома. Точно такъ же въ Оффенбахѣ только недавно были обнаружены на чердакѣ акты 18 вѣка (съ 1708 года), а въ Дармштадтѣ обширные материалы второй половины 18 в. были извлечены, сильно поврежденные плѣсенью, изъ кладовой, помѣщавшейся въ башнѣ. Акты дармштадтской общины, среди которыхъ много хорошо сохранившихся, такъ же, какъ и акты кассельской общины, имѣютъ особенно важное значеніе, какъ относящіяся ко всѣмъ евреямъ края (см. ниже цитированную статью Zivier'a). Въ Бингенѣ архивный матеріалъ еврейской общины восходитъ къ среднимъ вѣкамъ. Но пожары 1689 и 1789 г. г. уничтожили его. Древнѣйшая памятная книга начинается поэтому съ 1789 г. Въ Алзеѣ и Шпейерѣ имѣются акты лишь 19 в.—Очень мало известно объ архивныхъ материалахъ еврейскихъ общинъ въ *Эльзасъ-Лотарингии*. Въ Кольмарѣ, Метцѣ и Страсбургѣ находятся консисторіальные акты (эльзасъ-лотаринскіе *Memorbücher* описаны въ *Revue des études juives*, XL, XLI, XLIV, XLV и XLVIII). Старѣйшая памятная книга—метцкая, въ которой первая запись помѣчена 1756 г. вообще, въ Метцѣ архивные документы восходятъ до 18 в.; въ Мунцигѣ сохранились протоколы раввинскаго суда 18 в. въ Зульцѣ акты появляются лишь въ послѣднихъ десятилѣтіяхъ 18 в. Надо полагать, что таково состояніе большинства общинъ, которыя существовали уже въ 17 вѣкѣ.

До сихъ поръ (1908) въ Общемъ архивѣ евреевъ Германіи представлены материалы едва 200 общинъ, причемъ и эти общины подвергаются дальнѣйшимъ изысканіямъ, часто основаннымъ на встрѣчающихся въ актахъ указаніяхъ, безпрерывно приводящимъ къ новымъ открытіямъ. Многія общины еще вовсе не обследованы. Пробѣды въ общинныхъ материалахъ могутъ восполнить государственные и городскіе архивы, архивы различныхъ обществъ, библиотеки и частныя коллекціи (помимо надписей на надгробныхъ камняхъ и предметовъ матеріальной культуры). Извлечение и систематизация матеріаловъ, заключающихся въ этихъ послѣднихъ источникахъ, начата съ составленія каталога реестръ всѣхъ актовъ, такъ или иначе касающихся евреевъ.—Ср.: *Mitteilungen des Gesamtarchivs der deutschen Juden*, Leipzig, I. Jahrg., 1908; E. Zivier, *Eine archivalische Forschungsreise*, S.-A. aus der *Monatsschrift für Geschichte und Wissenschaft des Judentums*, 1905; Aronius, *Regesten zur Geschichte der deutschen Juden im frank. und deutschen Reiche bis zum Jahre 1273*, Berlin, 1902; списокъ памятныхъ книгъ (*Memorbücher*) у Salfeld'a, *Das Martyrologium des Nürnberger Memorbuchs*, Berlin, 1889 (*Quellen zur Geschichte der Juden in Deutschland*, Bd. III); A. Warschauer, *Die städtischen Archive in der Provinz Posen* (*Mitteilungen der Kgl. Preuss. Staatsarchive*, Heft 5), Leipzig, 1901. Кромѣ того, ср. статьи по исторіи евреевъ въ отдѣльныхъ странахъ и общинахъ. *Евгеній Теиблеръ*. 5.

Архивы (содержащіе документы о евреяхъ въ Польшѣ и Литвѣ (въ предѣлахъ нынѣшней Россіи)).—I. Въ группѣ *государственныхъ архивовъ*

первое мѣсто по количеству и качеству документовъ принадлежитъ «Метрикѣ Литовской» и «Метрикѣ Коронной», т.-е. бывшему государственному архиву Великаго Княжества Литовскаго и Царства Польскаго. Части этого огромнаго архива находятся въ настоящее время въ слѣдующихъ мѣстахъ: въ Московскомъ архивѣ министерства юстиціи, въ Московскомъ главномъ архивѣ министерства иностранныхъ дѣлъ (дипломатическіе акты), въ Румянцевскомъ музеѣ (Москва), въ отдѣленіи рукописей императорской Публичной библиотеки въ Петербургѣ и въ варшавскомъ главномъ архивѣ («Метрика Коронная»). Изъ «Метрики Литовской» почерпнуты историкомъ С. А. Бершадскимъ тѣ нѣсколько сотъ актовъ о евреяхъ, которые опубликованы въ первыхъ двухъ томахъ «Русско-еврейскаго архива» (Спб., 1882); изъ «Метрики Коронной» взята большая часть собранныхъ тѣмъ-же историкомъ актовъ, напечатанныхъ послѣ его смерти въ III т. «Русско-еврейскаго архива» (Спб., 1903). Но въ этихъ напечатанныхъ коллекціяхъ помѣщены только документы, касающіеся польско-литовскихъ евреевъ отъ XIV в. до 1569 года, т.-е. до эпохи Люблинской уніи; акты же о евреяхъ съ конца XVI до конца XVIII вв. остаются неопубликованными. Второе мѣсто по количеству матеріала занимаетъ Виленскій центральный архивъ, состоящій въ заведеніи особой архивной комиссіи въ городѣ Вильнѣ; въ немъ сосредоточены всѣ городскія, земскія и судебныя дѣла Литвы съ XV по XVIII вв. Въ изданныхъ Виленской архивной комиссіей 30 томахъ «Актовъ» помѣщено свыше тысячи актовъ, относящихся къ исторіи евреевъ (они сосредоточены въ 28 и 29 томахъ «Актовъ» и разбросаны въ другихъ томахъ). Изъ Кіевского центрального архива извлечена группа актовъ о евреяхъ, помѣщенная въ различныхъ частяхъ «Архива Юго-западной Россіи» (особенно въ части V, т. II, «Переписи еврейскаго населенія въ Юго-западномъ краѣ въ 1765—1791 гг.»). Витебскій центральный архивъ частью разработанъ въ «Историко-юридическихъ материалахъ изъ актовыхъ книгъ губерній Витебской и Могилевской» (обо всѣхъ этихъ печатныхъ архивныхъ сборникахъ—см. статью «Акты историческіе», § III, въ I томѣ Еврейск. Энцикл., стр. 617).—Что касается Варшавскаго главнаго архива, то часть его еврейскихъ актовъ, относящаяся къ XVI вѣку, опубликована въ упомянутомъ III томѣ «Русско-еврейскаго архива»; обще же акты, среди которыхъ попадаются и материалы для исторіи евреевъ, печатаются въ послѣдніе годы въ коллекціи Варшавскаго: *Matriculum regni Poloniae summaria* (Варшава, 1905—1907). Слѣдуетъ, однако, замѣтить, что число напечатанныхъ актовъ изъ всѣхъ этихъ архивовъ незначительно въ сравненіи съ хранящимся тамъ громаднымъ матеріаломъ, еще не разработаннымъ и ждущимъ своего опубликованія.—II. Въ совершенно хаотическомъ состояніи находятся бывшіе архивы еврейскихъ общинъ или «кагаловъ». До упраздненія кагаловъ въ Царствѣ Польскомъ (1822) и Западномъ краѣ (1844), общинныя акты или протоколыныя книги, именуемыя «пинкосы» (*פנקסים*), хранились при кагалныхъ управахъ; но съ распаденіемъ еврейской автономной общины исчезли и эти примитивныя хранилища архивнаго матеріала. «Пинкосы» переходили отъ одного раввина или синагогальнаго старосты къ другому, попадали въ частныя руки и массами исчезали отъ небрежнаго обращенія или пожаровъ. Изъ уцѣ

лѣвшихъ общинныхъ «пинкосовъ» (преимущественно XVII и XVIII вв.) многие разбросаны въ рукахъ частныхъ лицъ въ разныхъ городахъ и вмѣстѣ съ ними черты осѣдлости; часть ихъ собрана и хранится въ бібліотекахъ или архивныхъ коллекціяхъ нѣкоторыхъ учреждений и отдѣльныхъ изслѣдователей. При «Исторической комиссіи» Общества распространѣнія просвѣщенія между евреями въ Петербургѣ хранятся пинкосы: союза литовскихъ общинъ (въ старинной гродненской копіи) и Могилева на Днѣпрѣ. Въ бібліотекѣ хоральной синагоги въ Варшавѣ имѣется другая копія литовскаго пинкоса, а въ бібліотекѣ Страшуна въ Вильнѣ, находящейся при главной синагогѣ, сохранилась третья копія того-же пинкоса. Въ архивной коллекціи С. М. Дубнова (Петербургѣ) хранятся въ подлинникахъ и копіяхъ (послѣдняя большей частью въ извлеченіяхъ) пинкосы: мстиславскій, тыкоцинскій, биржанскій, кейданскій, люблинскій, пинчовскій, быховскій и др. — Ср.: Пташицкій, Описание книгъ и актовъ Литовской Метрики, Спб., 1887; статья «Метрика Литовская и Коронная», въ Энциклопед. Словарѣ Брокгауза—Ефрона, т. XIX, стр. 199—200; ст. «Архивы», тамъ-же, т. II, 260 сл.; Бершадскій, Предисловія къ «Русско-еврейскому архиву», тт. I и III (см. выше); Дубновъ, Объ изученіи исторіи русскихъ евреевъ и объ учрежденіи «Еврейскаго Историч. Общества», Спб., 1891; его-же, О ходѣ подготовительныхъ работъ по исторіи польско-русскихъ евреевъ (Восходъ, 1895, кн. 5; 1896, кн. 7). С. Д. 5.

Архимедъ—величайшій математикъ древности, род. въ Сиракузахъ около 287 г. до Р. X. Вліяніе его на еврейскую литературу не было значительно. Лишь два его сочиненія сохранились въ еврейскомъ переводѣ. Калонимось бенъ-Калонимось (послѣ 1306 года перевелъ на еврейскій языкъ подъ названіемъ מלכנו מלכנו תרגום ארמית ארמית, трудъ А. Киблоо ראב"ד ארמית («Изміреніе круга»), пользуясь арабскимъ переводомъ Табита ибнъ-Курра. Авраамъ баръ-Хія обнаруживаетъ полное знакомство съ теоріями А. въ своей «Энциклопедіи математическихъ наукъ» (ср. Штейншнейдеръ, Hebr. Bibl., VII, 92); равно какъ и Авраамъ ибнъ-Эзра въ своемъ сочиненіи «Reschith Chochmah».—Ср. Steinschneider, Hebr. Uebersetz., § 310; Zeitschrift der Deutsch. Morgenländischen Gesellsch., I, 172 и сл. [J. E. II, 85]. 9.

Архисинагогъ (ἀρχισυναγωγος, по-евр. רבנים שנה),— глава синагоги. Начало употребленія этого названія, какъ титула должностнаго лица, завѣдывающаго казавшимися синагогальнаго культа предметами, относится ко времени Иисуса; въ послѣдній разъ оно встрѣчается приблизительно около 30 г. христ. эры (Пес., 49б). А. встрѣчается неоднократно въ Новомъ завітѣ. Специальной обязанностью А. было выбирать подходящихъ людей для чтенія Торы, для произнесенія молитвъ и для проповѣдей, такъ какъ въ древности синагога не имѣла опредѣленныхъ лицъ для несенія этихъ религиозныхъ обязанностей (Раши, Йома, 68б). Несмотря на еврейскій характеръ дѣятельности А., само наименованіе это заимствовано

изъ греческаго языка и употреблялось евреями, осѣвшими въ предѣлахъ Римской имперіи, но отнюдь не въ Вавлоніи. Поэтому вавилонскій Талмудъ, когда рѣчь идетъ о главѣ синагоги, считаетъ необходимымъ передать его точнѣе еврейскимъ слѣмъ. Изъ іерусалимскаго Талмуда видно, что, въ случаѣ необходимости, А. общины обязанъ былъ выступать и самъ въ качествѣ чтеца въ синагогѣ. Въ соотвѣтствіи съ характеромъ обязанностей А. выбирались на эту должность члры за благочестіе и нравственность, тогда какъ при выборѣ въ архонты въ награду прежде всего принималось во вниманіе общественное положеніе и вліяніе избираемаго. Фарисей, однако, смотрѣли на А., какъ на подчиненаго исключительно члры חכמים («ученики мудрецовъ»), т.-е. еврейскихъ ученыхъ (Пес., 49б; это мѣсто, однако, палестинскаго происхожденія). Подобно большинству должностей у фарисеевъ, званіе А. не ограничивалось временемъ и обычно было пожизненнымъ, а нерѣдко и наследственнымъ. Фарисей думали (см. Торатъ Коганимъ Ахаре Мотъ, 8, изд. Вейсса, стр. 83а), что сынъ имѣетъ преимущественное право на занятіе должности отца, пока онъ не выказалъ себя недостойнымъ ея. Этимъ объясняется, почему титулъ А. присоединяется иногда къ именамъ женщинъ и дѣтей, что наблюдается на нѣкоторыхъ греческихъ надписяхъ. Безъ сомнѣнія въ обычай было указывать, что онѣ принадлежали къ семьѣ А.—Ср.: Schürer, Gesch., II 364—367, 519; его-же, Gemeindeverfassung, стр. 25—28; Weinberg, Mag. Ges. Wiss., 1897, 657. [J. E. II, 86]. 3.

Архитектура еврейская въ палестинскую эпоху ничѣмъ не отличается отъ А. тѣхъ племенъ, которые жили въблизи Палестины и внутри нея и которая, по языку и происхожденію, должны были считаться родственными евреямъ. Если въ области духовной культуры Израиль оставилъ своихъ родичей далеко за собою, то онъ такъ же далеко отсталъ отъ нѣкоторыхъ изъ нихъ, напр., отъ финикянъ, въ культурѣ матеріальной: въ этомъ отношеніи онъ былъ ихъ данникомъ. Какъ свѣдѣнія, дошедшія до насъ изъ Библии, такъ и скудные матеріальные остатки ведутъ къ одному заключенію: все, что во внѣшнемъ обликѣ жизни Израіля въ древности можетъ быть отнесено къ пластическому искусству, было происхожденія финикійскаго; это не исключаетъ и того, что рядомъ съ нееврейскими трудами и еврейскія руки. Но финикійское искусство само не было оригинальнымъ, а представляло продуктъ скрещенія египетскихъ и вавилоно-ассирійскихъ вліяній, преимущественно первыхъ. Постройки финикянъ—храмы, городскія укрѣпленія и надробныя сооруженія—слѣдовали технической системѣ египетской архитектуры: они были или монолитныя, т.-е. высѣченныя на мѣстѣ, въ толщѣ скалы, безъ нарушенія связи съ землей, или сложены изъ громадныхъ, подъ прямыми углами обтесанныхъ каменныхъ брусьевъ и плитъ съ горизонтальными перекрытіями. Формы и орнаментика были заимствованы не только отъ Египта, но и отъ Месопотаміи, а впоследствии и отъ грековъ. Еслибы порою совершенство технического исполненія, особенно въ предметахъ промышленнаго (декоративнаго) искусства, не искупало ничтожный художественный интересъ, эти проявленія вкуса ближайшихъ родственниковъ Израіля едва-ли заслуживали продолжительнаго вниманія; но техника финикянъ доставила широкое распространеніе ихъ произве-

деніямъ по всему культурному міру; для племенъ Израіля знанія финикіянъ долго представляли единственный источникъ свѣта въ А.

Безъ сомнѣнія, почва Палестины, едва тронутая заступомъ археолога, скрываетъ въ себѣ еще много сокровищъ, способныхъ дать отчетливое представление о бытѣ Израіля; пока же видимые остатки древняго періода до Македонскаго завоеванія крайне ничтожны. Главнѣйшіе памятники—постройки Давида и Соломона въ Иерусалимѣ—дошли до насъ только въ описаніяхъ Св. Писанія (см. Храмъ); скрываются ли какіе либо остатки ихъ подъ почвой нынѣшняго Харабъ-ал-Шерифа, невозможно констатировать въ виду безусловнаго воспренія какихъ-либо раскопокъ въ предѣлахъ этой священной для магометанъ ограды. Видимыя нынѣ древнія исполніскія сооруженія всѣ принадлежатъ Ироду. Палестина, и въ особенности Заіорданье, покрыта безчисленными мегалитическими памятниками, во всемъ схожими съ столь характерными памятниками французской Бретани и Англій; тутъ встрѣчаются всѣ типы, обозначаемые галльскими терминами менхиръ, кромлехъ, дольменъ, есть каменные аллеи и круги, вродѣ Стокхенджа близъ Солсбери въ Англій. Но едва-ли въ нихъ слѣдуетъ видѣть произведенія варяльтявъ, тѣмъ болѣе, что они не ограничиваются Палестиной, а тянутся далеко къ югу вглубь Аравіи; скорѣе всего это слѣды до-семитическихъ аборигеновъ, въ глубокой древности населявшихъ страну. Непосредственные предшественники израильтявъ въ Ханаанѣ, хеттиты, оставили въ Палестинѣ мало слѣдовъ: ихъ нужно изучать по памятникамъ, лежащимъ болѣе къ сѣверу. Безусловно израильтянамъ эпохи царей принадлежатъ два произведенія, какъ о томъ свидѣтельствуютъ надписи: Силоамскій водопроводъ и т. наз. Монолитная гробница, оба въ юго-восточномъ углу Иерусалима, въ Иосафатовой долинѣ. Водопроводъ представляетъ чисто техническое сооруженіе, безъ архитектурныхъ формъ, предназначавшееся для проведенія воды изъ естественнаго ключа, находившагося внѣ городскихъ стѣнъ, на западномъ склонѣ долины (т. наз. источникъ Св. Маріи), подземными, высѣченными въ скалѣ галлерейми въ Силоамскій водоемъ. Какъ свидѣтельствуетъ надпись (см. Силоамская надпись), найденная тамъ, работы по пробитію туннеля велась, какъ въ наше время, одновременно съ обоихъ концовъ; надпись не содержитъ ни именъ, ни датъ, но принадлежность ея къ эпохѣ царей внѣ сомнѣнія.—Монолитная гробница представляетъ высѣченный въ скалахъ массивъ около 5 метровъ въ вышину и ширину; зади онъ болѣею своею частью еще сохраняетъ связь съ горой; массивъ обдѣланъ въ формѣ, близко напоминающей небольшую египетскую целлу, съ характернымъ скосомъ стѣнъ и еще болѣе характернымъ нависающимъ карнизомъ, состоящимъ изъ тора и жолоба; внутри выдолблена гробница, въ которую съ сѣвера ведетъ дверь; съ запада, вѣроятно позже, была сдѣлана попытка вырубить другую дверь; существующая же дверь измѣнена явно впоследствии: сначала она была меньше, съ прямою притолкою, надъ которою было углублено небольшое прямоугольное поле немного шире двери; по этому полю шла надпись, отъ которой, при увеличеніи двери, остались лишь двѣ буквы, позволяющія констатировать еврейское происхожденіе памятника, но и не дающія никакихъ другихъ указаній.—Далѣе въ исторіи еврейской А. отмѣчается про-

бѣтъ въ нѣсколько сотъ лѣтъ. Съ Хасмонейми начинается новый періодъ процвѣтанія, монументальные слѣды котораго, правда, опять-таки въ ограниченномъ числѣ, сохранились до нашего времени. Бывшіе учителя Израіля, финикіянне, съ возникновеніемъ греческой культуры, окончательно утратили свою индивидуальность и вмѣстѣ съ арамейцами и халдеями слились въ одну массу сирійцевъ, втянувъ отчасти и евреевъ, по крайней мѣрѣ со стороны языка, въ это этническое новообразование. Культура на верхахъ стала эллинскаю и только въ народной средѣ крѣпко держался семитизмъ, получившій затѣмъ перевѣсъ въ христіанскую эпоху. Архитектура облеклась въ греческія формы; только въ южныхъ областяхъ обширнаго царства Селевкидовъ въ видѣ курьезнаго пережитка удержались остатки египетскихъ и месопотамскихъ деталей, примѣшанныя въ совершенно сыромъ видѣ къ классическимъ греко-римскимъ формамъ. Эти провинціализмы встрѣчаются одинаково какъ въ Палестинѣ, такъ и въ Каменистой Аравіи и даже въ отдаленномъ Гиджазѣ. Остатки дворца Гиркана, построеннаго, по Иосифу Флавію, въ 182—175 гг. до Р. Х., представляютъ характерныя формы крупно-каменной греческой кладки; фасадъ, по видимому, завершался карнизомъ и фризомъ греческаго типа, по которому шли исполненные низкимъ рельефомъ ряды животныхъ, ярко напоминая ассиро-финикійскую традицію.—Многочисленныя, въ своемъ родѣ грандіозныя, могильныя постройки въ ближайшихъ окрестностяхъ Иерусалима, а также и въ прочей Палестинѣ, довольно трудно опредѣлить хронологически. Что онѣ принадлежали евреямъ, съ несомнѣнностью явствуетъ изъ полного отсутствія на нихъ какихъ-либо изображеній; этимъ, а также сравнительною чистотою архитектурныхъ деталей, онѣ отличаются отъ памятниковъ Каменистой и другихъ мѣстъ Средней Аравіи. Сооруженіе ихъ производилось, главнымъ образомъ, путемъ высѣканія въ сплошной скалѣ, причемъ погребеніе заключалось въ вдвиганіи труповъ въ многочисленныя выдолбленныя гнѣзда, выходящія узкою стороною въ довольно обширныя пещерныя залы; наружу подобныя гробницы выходили античнымъ портикомъ на колоннахъ, съ высокими по бокамъ монолитными башнями; общій характеръ этихъ могильныхъ построекъ напоминаетъ порталы ассирийскихъ дворцовъ. Другимъ, болѣе рѣдкимъ, типомъ являются надгробные памятники, хотя и высѣченные вполне или въ болѣею своей части въ скалѣ, но подражающіе свободно выстроеннымъ изъ отдѣльныхъ обтесанныхъ камней. Для этого отъ толщи какаго-нибудь горнаго ската, посредствомъ глубокихъ траншей съ трехъ сторонъ, отдѣлялся массивъ, обтесывавшійся потомъ въ форму целлы съ портиками; затѣмъ то, чего не доставало въ массивѣ для исполненія проецированныхъ верхнихъ частей, складывалось изъ правильно обтесанныхъ камней, причемъ старались утилизировать какъ можно болѣе отъ естественнаго массива. Гробница помѣщалась гдѣ-нибудь подъ памятникомъ въ особо высѣченной пещерѣ. Представителями этого типа въ Иосафатовой долинѣ служатъ такъ назыв. «гробница Захаріи» и особенно «Авессоломова могила» (см.), между которыми расположена «гробница Якова», служащая типичнымъ надгробнымъ памятникомъ пещернаго типа.—Періодъ хасмонейскій, впрочемъ, оставилъ намъ сооруженіе, гораздо болѣе грандіозное, вообще

принадлежащее къ наиболѣе громаднымъ произведеніямъ міровой архитектуры: это—довольно хорошо сохранившаяся терраса храма Ирода въ Иерусалимѣ. Самый храмъ исчезъ со всѣми постройками, подобно двумъ его предшественникамъ на томъ-же мѣстѣ. Сооруженіе террасы имѣло цѣлью создать обширное ровное пространство для верхнихъ главныхъ построекъ; для этого на обширномъ четырехугольномъ, растянутомъ отъ сѣвера къ югу (длинныя стороны его равны 462 и 491 метрамъ, короткія—281 и 310 м.), были возведены колоссальныя стѣны, слегка скошенныя книзу, завершавшіяся кверху горизонтально на одномъ уровнѣ, но у подошвы, сообразно неровностямъ почвы, представлявшія волнообразныя, то повышающіяся, то понижающіяся линіи. Пространство между стѣнами и естественною поверхностью Храмовой горы было отчасти занято обширными сводчатыми залами, далеко еще не изученными, хотя нѣкоторыя изъ нихъ доступны и нынѣ. Кладка этихъ громадныхъ подпорныхъ стѣнъ террасы состоитъ изъ правильно обтесанныхъ параллелепипедовъ краснаго мѣстнаго известняка, достигающихъ 12 метр. въ длину и 2 метр. въ вышину и вѣсящихъ до 100 тоннъ. Эти огромные размѣры элементовъ кладки составляли особенность Сиріи во всѣ времена; каменные блоки Иерусалимской террасы размѣрами уступаютъ развѣ блокамъ Ваальбека и Пальмиры. При такихъ размѣрахъ кладка не нуждалась ни въ цементъ, ни въ металлическихъ связяхъ. Швы отдѣльныхъ каменной чрезвычайно точно притесаны другъ къ другу. Видимая снаружи, гладко отполированная поверхность обработана впадающей широкой рамкой вдоль швовъ съ выдающимся зеркаломъ, скошеннымъ фацетами къ рамкѣ. Эта отдѣлка, совершенно не извѣстная здѣсь до появленія греческой архитектуры, съ совершенно безспорностью указываетъ на послѣдъ-македонское происхожденіе террасы, т. е. на принадлежность ея Ироду. Надъ подпорными стѣнами террасы возвышались свободныя стѣны, ограждавшія самую храмовую поверхность; отъ нихъ осталось стѣновъ очень мало, еще менѣе отъ прислоненныхъ къ нимъ внутреннихъ портиковъ. Лишь остатокъ въ сѣверо-восточномъ углу, застроенный въ позднѣйшее время турецкимъ зданіемъ, позволяетъ судить объ архитектурѣ ограды; тутъ же сохранилось освѣщавшее одну изъ подземныхъ залъ окно. Судя по этому остатку, стѣна была очень схожа съ стѣною такъ назыв. «Авраамовой гробницы» въ Хебронѣ, которая, однако, еще не изслѣдована. Обѣ стѣны сложены изъ такихъ-же крупныхъ камней, причемъ, во избѣжаніе излишняго расхода матеріала, состоятъ изъ отдѣльныхъ контрфорсовъ, образующихъ снаружи и внутри выдающіеся пилястры съ болѣе тонкими стѣнками между ними. Многочисленные ворота, особенно съ сѣвера, запада и юга, вели въ храмъ; съ востока, гдѣ онъ входилъ въ систему укрѣпленій города, были только одни такъ назыв. Золотыя врата, славившіяся своимъ великолѣпіемъ; теперешнее сооруженіе ихъ принадлежитъ сирійско-византійской эпохѣ. Въ южной стѣнѣ были три прохода, извѣстные подъ именемъ «Одинокихъ», «Двойныхъ» и «Тройныхъ» воротъ; особенно хорошо сохранились «Двойныя», т. е. двухкорабельныя, боковые косяки которыхъ покоились на рядѣ пилоновъ и колоннъ. На западѣ хорошо сохранились ворота съ притолокой изъ одной колоссальной глыбы; съ этой стороны

черезъ отрѣзавшую храмъ отъ города долину «Сыроваровъ» (Тугорасоп) вели въ него два каменныхъ арочныхъ моста. Всѣ формы этихъ сооружений отличаются суровою, величественною простотою.

Позднѣйшая архитектура.—Древнѣйшей еврейскою постройкой въ періодъ діаспоры является хорошо сохранившаяся синагога въ городѣ Вормсѣ на Рейнѣ, принадлежащая концу XII или началу XIII вѣка послѣ Рожд. Хр. Она представляетъ прекрасный образецъ тогдашняго нѣмецко-романскаго стиля; порталъ, слыбны не полное отсутствіе изображеній и соответствующихъ символическихъ фигуръ и знаковъ, могъ свободно служить входомъ небольшой христианской церкви или часовни. Синагога состоитъ изъ двухъ частей; главная представляетъ квадратъ, перекрытый четырьмя крестовыми сводами, покоющимися въ центрѣ на одной колоннѣ съ антаблементомъ; эта колонна, что довольно рѣдкое явленіе въ Германіи того времени, исполнена въ точныхъ, хотя и по средневѣковому сухихъ формахъ коринтскаго ордена; къ главному зданію примыкаетъ такъ назыв. «придѣлъ Раши», представляющей совершенное подобіе однокорабельной сводчатой христианской часовни съ полукруглою алтарною апсидою въ концѣ.—Въ Прагѣ сохранились двѣ готическія синагоги XIII и XIV вв., изъ которыхъ особенно любопытна т. н. «Altneuschule»: въ планѣ продолговатый прямоугольникъ, перекрытый шестью типичными раянными готическими сводами на ребрахъ, опирающимися по срединѣ на двухъ осьмигранныхъ столбахъ. Высокая двухскатная крыша замаскирована спереди и сзади громаднымъ трехугольнымъ фронтальнымъ шпидомъ съ флеронами наверху; полъ въ настоящее время лежитъ значительно ниже уровня улицы; освѣщеніе производится двумя рядами оконъ, изъ которыхъ нижнія походятъ на крѣпостныя амбразуры, а верхнія имѣютъ типичныя узкія, стройныя и высокія готическія формы.—Въ Испаніи, въ Толедо, сохранились двѣ великолѣпныя синагоги, нынѣ обращенныя въ христианскія церкви, носящія названія Santa Maria la Blanca, XIII в., и El Transito, XIV в. Обѣ синагоги выдержаны въ прекрасномъ мавританскомъ стилѣ, продолжавшемъ иногда служить даже для христианскихъ построекъ, свѣтскихъ и церковныхъ, въ земляхъ, занятыхъ мусульманами, послѣ ихъ изгнанія. Эта христианско-мусульманская архитектура извѣстна въ Испаніи подъ именемъ «Estylo Mudejar». Планъ Santa Maria la Blanca представляетъ схему христианской базилики въ три корабля; El Transito—однокорабельный. Оба зданія богато украшены еврейскими надписями и лѣпными орнаментами типичныхъ магометанскихъ образцовъ.—Въ Львово сохранилась мраморная синагога конца XVI в. въ строгихъ формахъ современнаго ей Ренессанса.—На территоріи Польскаго королевства уцѣлѣла, по крайней мѣрѣ, одна старая любопытная каменная синагога въ городѣ Вильно и довольно большое число деревянныхъ, преимущественно XVI и XVII вв. Формы этихъ деревянныхъ построекъ слѣдуютъ обычному здѣсь характерному польскому стилю, которому теперь придаютъ названіе карпатскаго. Малочисленныя памятники въ еврейской архитектуры, если не по специфическимъ формамъ, то по характеру назначенія, объясняется систематическимъ разрушеніемъ жилищъ и синагогъ христианскимъ населеніемъ во время гоненій и погромовъ на

евреевъ.—О гражданской архитектурѣ евреевъ, объ ихъ жилищахъ въ діаспорѣ, до насъ дошло мало памятниковъ. Въ Англіи всѣ городскія постройки романскаго стиля принято, по традиціи, называть «домами евреевъ», но безъ достаточнаго основанія, такъ въ особенности четыре дома въ г. Эдмондсбери. Старыя гетто въ Венеціи, Франкфуртѣ на Майнѣ и др. характерны своими узкими многоэтажными домами, архитектура которыхъ обуславливалась тѣсной отведенною евреямъ мѣста и скученностью населенія; при всемъ томъ ховяева находили еще охоту и досугъ помышлять объ украшеніи своихъ жилищъ затѣйливыми деталями въ современномъ имъ вкусѣ.—Въ Парижѣ, въ аристократическомъ Faubourg St.-Germain, сохранился отель потомковъ извѣстнаго при Людовикѣ XIV откупщика и банкира Самюэля Бернара; въ сожалѣнію, великолѣпная, исполненная царственнаго вкуса внутренняя отдѣлка его въ стилѣ Regence распорядана по частямъ любителямъ.—По вопросу о творческомъ вкладѣ евреевъ въ современную архитектуру см. отдѣльныя біографіи еврейскихъ архитекторовъ.—Ср.: G. Perrot et Ch. Chipiez, Histoire de l'art dans l'antiquité, т. IV, 1887, p. 119—479; тѣ-же, Le temple de Jérusalem et la maison du Bois-Liban, gr. fol., 1889; Fergusson, The temples of the jews, 1878; Wilson and Warren, The recovery of Jerusalem, 2 vol., 1871; De-Vogüé, Le temple de Jérusalem, 1864; Palestine exploration fund, Quarterly Statements; De Sauley, Histoire de l'art judaïque, 1858, 2-е изд., 1864; его-же, Voyage autour de la Mer Morte; Casas, Voyage pittoresque de la Syrie, de la Phénicie, de la Palestine et de la Basse Égypte, in f°, 1799; Handbuch der Architektur, 2 Theil, 2 Band: I. Durm, Baukunst d. Etrusker und Römer, p. 759. *М. Сыркинъ.* 1. 6.

Архиферекиты (*ἀρχιφερέκισται*)—эллинизированная форма арамейскаго слова *מרת* *מר* = «главы школы» (*מרת*—буквально «параграфъ», затѣмъ «разсужденіе»). Слово это встрѣчается въ новеллѣ Юстиніана № 146, Пері 'Εβραίων, 523 г., въ которой архиферекитамъ, старѣйшинамъ и учителямъ возбраняется пользоваться правомъ анаемы для запрещенія чтенія греческой Библии вмѣсто толкованій Мидраша и Таргума. См. Академіи палестинскія.—Ср.: Grätz, Gesch., III, 359, прим. 7; Kriegel, Corpus juris, III, 640. [J. E. II, 86].

Архонтъ (**Архонты** или **Архонтея**)—название членовъ правительства въ независимыхъ еврейскихъ общинахъ въ разныхъ мѣстахъ Римской имперіи, напр., въ Александріи, Антиохіи, Береникѣ (въ Киренаикѣ), Римѣ, Тлосѣ (въ Ликии) и въ другихъ городахъ. Въ Александріи, гдѣ императоръ Августъ замѣнилъ единоличнаго этнарха герусіей (Филонъ, In Flaccum, § 10; ср. Иосифъ, Древн., XIX, 5, § 2; Schürer, Gesch., 3 изд., III, 41), А-ы составляли герусію (Филонъ, I. с.), какъ ясно видно изъ слѣдующей фразы: *τοὺς ἀρχοντας, τὴν γερουσίαν, οἱ καὶ γέρονες καὶ τῆρς εἰσὶν ἐπὶ νόμοις* (см. Александрію; противоположное мнѣніе см. Schürer, I. с.). Въ концѣ I в. по Р. X. во главѣ общины Береники (въ Сѣверной Африкѣ) стояло 9 А-овъ, а въ Александріи—болѣе 38; въ Римѣ было нѣсколько общинъ и каждая имѣла своего А., какъ видно изъ надгробныхъ надписей. Въ Римѣ архонты избирались въ мѣсяцъ Тишири, около еврейскаго Нового года; въ Береникѣ, вѣроятно, во время праздника Кушцей. Наряду съ А-ми, избираемыми на опредѣленный срокъ.

существовали и пожизненные А-ы. Званіе это, безъ исполненія связанныхъ съ нимъ функцій, давалось иногда женщинамъ и дѣтямъ.—Можно считать установленнымъ, что функціи А. тѣ-же, какія Страбонъ приписываетъ alexandрійскимъ этнархамъ (Страбонъ, цитир. Иосифомъ, Древн., XIV, 7, § 2) и членамъ герусіи при Августѣ: «Они управляютъ народомъ, вѣдаютъ судъ, наблюдаютъ за подписанными контрактами и за касающимися евреевъ законами». А-ы вѣдали политическія дѣла, тогда какъ религіозныхъ касались главы синагоги, которые могли быть въ то-же время и архонтами. Герусія собиралась, повидимому, у синагоги, дворъ которой былъ мѣстомъ раздачи публичныхъ отличій, присуждаемыхъ герусіей (ср. Филонъ, Legatio ad Gaïum, § 20). Эти А., вѣроятно, отличались отъ архонтовъ палестинскихъ городовъ, организованныхъ на греческій ладъ; въ Тиверіадѣ, напр., А. были председателемъ совѣта (*Βουλῆς*), состоявшаго изъ 600 членовъ (Иосифъ, Vita, §§ 27, 53, 54, 57; его-же, Иуд. Война, II, 21, § 3).—Ср. Schürer, Gesch., 3 изд., III, 38—52. [J. E. II, 87].

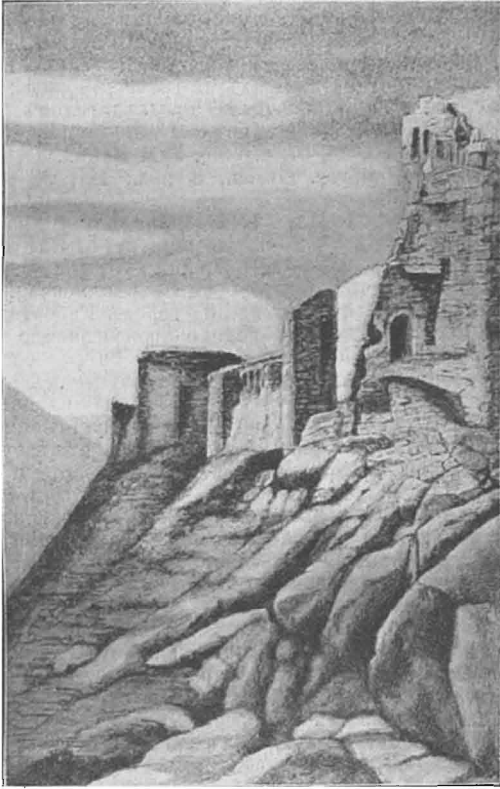
Арца (*אַרצָא*, I Цар., 16, 9)—начальникъ двора, вліятельнѣйшій чиновникъ при царѣ Элѣ въ Тирѣ; въ его домѣ заговорщикъ Зимри умертвилъ этого царя. Въ то время израильское войско осаждало филистейскій городъ Гиббетонъ. Узнавъ о смерти Элы, войско провозгласило царемъ полководца Омри и, быстро снявъ осаду Гиббетона, двинулось подъ начальствомъ новаго царя къ городу Тирѣ, чтобы наказатъ Зимри. Но онъ предупредилъ ихъ и сжегъ себя въ царскомъ дворцѣ. Нѣтъ сомнѣнія, что заодно съ Зимри дѣйствовалъ въ этомъ заговорѣ и А.

Г. Кр. 1.

Арцаретъ (сокращ. изъ *אַרְצָא רֵעֵת*) — название легендарной страны, расположенной за большой рѣкой, вдали отъ всякаго человѣческаго жилья; въ ней должны были обитать десять колѣнъ Израйля до часа своего искупленія (IV Эзры, XIII, 45). Колумбъ отождествлялъ съ этою страной Америку (см. Kayserling, Christoph Columbus). Согласно указаніямъ Schiller-Szinessy, это название взято изъ Второз., 29, 24—27, гдѣ сказано, что Господь за грѣхи израильтянъ «забросилъ ихъ въ другую землю (Эрецъ-ахеретъ), какъ сей день». Это мѣсто обыкновенно относятъ (Мишна, Санг., X, 3) къ десяти колѣнамъ Израйля (ср. Тосефта Санг., XIII, 12; Вав. Талм., ib., 1106; Iер. ib., X, 29; Аботъ р. Нат., изд. Шехтера, А. XXXVI, 108, и Vacher, Agada der Tannaiten, I, 143). Р. Акиба и р. Элизеръ—въ преданіяхъ имена эти нѣсколько перепутаны—придерживались различныхъ взглядовъ относительно того, можно ли ожидать возвращенія десяти колѣнъ или нѣтъ, такъ какъ данный вопросъ въ библейскомъ текстѣ не разрѣшается. Одинъ изъ нихъ полагалъ, что словами «какъ сей день» утверждается, что «какъ сей день проходить и не возвращается, такъ и тѣ, которые были исторгнуты, уже не вернутся». Другой объясняетъ данную цитату слѣдующимъ образомъ: «Какъ день начинается мракомъ ночи, а затѣмъ обращается въ свѣтъ дня, такъ и мракъ изгнанія обратится въ яркій дневной свѣтъ» (Мишна, Санг., I. с.). Четвертая книга Эзры придерживается послѣдняго взгляда, за который въ Тосефтѣ (I. с.) высказывается также рабби Иегуда Ганаси, ссылающийся на Исаію, 27, 13.—Ср.: Schiller-Szinessy, въ Journal of philology, III, 114; Neubauer, Jew. Quart. Rev., I, 16. [J. E. II, 160].

1.

Арь, אר (городъ)—точнѣе **Арь Моабъ**, אר מואב (Числ., 21, 15), или «Арь въ Моабѣ» (Ис., 15, 1), или «городъ Моаба», אר מואב (Числ., 22, 36).—Такъ называлась старая столица государства Моабъ, которая была однажды сожжена аморитскимъ царемъ Сихономъ (Числа, 21, 26 и сл.; ср. Иер., 48, 45). А. лежалъ на сѣверной границѣ царства (Числ., 21, 15; 22, 36) посреди долины Арнона, откуда и его названіе «городъ среди потока», אר מואב בן נהל (Иош., 13, 9, 16) или «городъ, расположенный у потока, אר מואב בן נהל (Второз., 2, 36). У грековъ и римлянъ А. назывался



Развалины Арь Моаба.

(Изъ кн. Luynes'a, «Voyage d'exploration à la Mer Morte».)

Раббатъ-Моабъ («столица Моаба») или Ареополисъ. Сильнымъ землетрясеніемъ 342 г. по Р. Хр. А. былъ разрушенъ и названіе Ареополиса было дано другому мѣсту, лежащему въ 6 часахъ пути южнѣе, почти въ серединѣ плоскогорья Рабба. Однако, не эти мѣста, какъ думали нѣкоторые, указываютъ на старый А., а развалины Muchâtet el-chadsh, разбросанныя близъ устья Wadi Salicha, въ долину Арнона, нынѣ называемой Wadi Modshib (ср. Burckhardt, Reisen, стр. 1636). Dietrich (въ Archiv für wissensch. Erforsch. d. Alt. Testam., I, стр. 320 и сл.) отождествляетъ А. съ городомъ Киріотъ (см.) и полагаетъ, что его слѣдуетъ искать въ развалинахъ Umm er-Resâs. Недавно эти руины посѣтили и описали Palmer и Drake (The desert of Exodus, II, стр. 498 и сл.), Weser (Mitt. des Vereins für Erdkunde, Leipzig, 1872, 102—104) и другіе. Онѣ

лежатъ въ верхнемъ теченіи Wadi Ledshun (на правомъ берегу Wadi Salicha; ср. Арнонъ), но настолько далеко къ сѣверу отъ Арнона, что едва-ли можно было назвать городъ, находившійся здѣсь въ древности, городомъ, «лежащимъ у Арнона». [Riehm, Handwörterbuch des biblischen Alterthums, s. v.] 1.

Арь-рабби-моръ (araby moor dos judeos)—такъ назывался назначенный королемъ верховный раввинъ португальскихъ евреевъ.—См. Португалія. 5.

Арье (אריה, левъ)—имя, весьма распространенное среди евреевъ. Первое лицо, носившее его, жило въ серединѣ 2 вѣка (Иер., 1136). Настоящее имя этого лица, впрочемъ, было Иуда; А. или, въ болѣе полной и точной формѣ «Gur Arjeh» (молодой левъ), было лишь дополненіемъ къ нему (на основаніи Быт., 49, 9). У итальянскихъ и польско-нѣмецкихъ евреевъ имя А. часто было священнымъ, рядомъ съ обычными именами Leo, Leopold, Löwe (Lüb, Leib) и т. д. Форма «Gur Arjeh» весьма рѣдка и встрѣчается только у итальянскихъ евреевъ (ср., напр., Finzi Gur Arjeh, въ 17 в.; Judah Gur A. въ каталогѣ Михаэля, «Ozeroth Chajim», MS. 37). Иуда и А. часто встрѣчаются въ качествѣ именъ священныхъ, въ обществѣ замѣняемыхъ именами Левъ, Леонъ и т. п. [J. E. II, 158]. 4.

Арье, אריה («левъ») — упоминается рядомъ съ Аробомъ (см.) во II кн. Цар., 15, 25, въ качествѣ героя, убитаго въ самарійскомъ дворцѣ вмѣстѣ съ царемъ Пекахіей, котораго онъ защищалъ противъ заговорщика Пекаха (Riehm, Hadwbuch d. bibl. Alt., s. v.). Такъ толкуетъ это мѣсто и р. Леви бенъ-Герсонъ, но гораздо правдоподобнѣе толкованіе «Раши», что «Аробъ» названіе мѣстности, а предлогъ אר означаетъ «возлѣ», слово же «Арье» обозначаетъ золотого льва, находившагося въ царскомъ дворцѣ. Въ пользу этого толкованія говоритъ опредѣлительный членъ אר предъ словомъ, а также слово אר — съ нимъ (т. е. съ царемъ): еслибы Аробъ и Арье были названія героевъ, слѣдовало бы сказать — «съ ними». Л. К. 1.

Арье Левъ бенъ-Ашеръ или **Левъ Ассеръ**, какъ онъ официально назывался — талмудическій корифей 18 столѣтія въ Литвѣ, извѣстный въ раввинскомъ мірѣ больше подъ именемъ одного изъ его сочиненій, אריה לוי; родился около 1695—6 г. въ небольшомъ литовскомъ городкѣ такъ наз. «верхняго района», въ Минск. губ., гдѣ отецъ его, р. Ашеръ, долго былъ раввиномъ (см. апробація къ אריה לוי וזבניו и אריה לוי אביו). Объ его молодости извѣстно только, что въ 1733 г., во время занятія раввинскаго поста въ Минскѣ знаменитымъ р. Iehielemъ Гальперникомъ, авторомъ אריה לוי, 37-лѣтній р. А.-Л. давно состоялъ тамъ главнымъ лекторомъ въ иешивотѣ и, обладая пронипательнымъ умомъ, уже слылъ однимъ изъ величайшихъ талмудистовъ. Обычный въ то время диалектико-софистическій методъ изученія Талмуда («пилпулъ») служилъ ему лишь средствомъ для развитія въ учащихся находчивости и догадливости; но никогда онъ не придавалъ этому методу серьезнаго значенія. «Сколько-бы ни старался человекъ» — говорить онъ въ предисловіи къ своему אריה לוי, — «направить изученіе Торы по пути пилпула къ истинѣ, все же неизбѣжно здѣсь явится примѣсъ лжи». Гордый и откровенный по природѣ, р. А.-Л. въ сознаніи своего научнаго авторитета нерѣдко открыто высказывалъ свое мнѣніе о со-

временныхъ ему знаменитостяхъ, чѣмъ нажилъ себя немало враговъ, которые вслѣдствіи тѣснили его, такъ что въ концѣ концовъ р. А.-Л. вынужденъ былъ покинуть Минскъ навсегда (1742 г.).—Объ оставленіи имъ города въ народѣ циркулируютъ различныя легенды. Между прочимъ, рассказывается, что одинъ неосторожный отзвѣвъ р. А.-Л. о рѣчи престарѣлаго и всѣми уважаемаго раввина р. Гехіела вызвалъ противъ него бурю негодованія, чѣмъ воспользовались его враги. По ихъ настоянію, его публично вывели въ грязной крестьянской телѣгѣ, при общемъ глумленіи, за городъ, несмотря на канунъ субботы, т. ч. ему пришлось провести субботу въ лѣсу или въ открытомъ полѣ. Позорная процессія, гласитъ легенда, не успѣла дойти до Турецкой горы, какъ одна продавщица субботнихъ булокъ, по имени Блюмке, пробралась съ своими корзинами къ телѣгѣ и снабдила р. А.-Л. тремя субботними хлѣбками, за что послѣдній благословилъ ее богатствомъ и славой. Эта женщина вскорѣ разбогатѣла и обезсмертила себя моленной, до сихъ поръ называемой «Блюмкиной». Что же касается еврейскаго квартала города Минска, то съ тѣхъ поръ, благодаря проклятію р. А.-Л., не проходитъ года безъ пожара въ немъ.—Р. А.-Л., оставивъ Минскъ, примирился съ судьбою и отправился въ одинъ изъ «городовъ округа», לילית י"ו, гдѣ отецъ его состоялъ раввиномъ. Сначала онъ занимался меламедствомъ, а затѣмъ заступалъ мѣсто отца еще при жизни послѣдняго, такъ какъ престарѣлый р. Ашеръ, имѣя всего лишь двухъ «шамонимъ» (служекъ), не могъ справляться со своими дѣлами. Въ томъ «округѣ» (въ Минской губ.) числилось тогда около сорока мелкихъ общинъ съ евр. населеніемъ во много десятковъ тысячъ душъ, и кромѣ обыкновенной раввинской практики, касающейся религиознаго ритуала, на раввинѣ тогда лежала обязанность разбирать какъ всякія недоразумѣнія, возникавшія между общинами, такъ и тяжбы между частными лицами. Понятно, что непривыкшіи къ такой дѣятельности р. А.-Л., найдя возможность передать эти работы брату своему, р. Исааку-Аврааму, вновь принялся за меламедство.—Минчане, съ цѣлью досадить р. А.-Л., послѣ изгнанія его назначили лекторомъ іешивота 19-лѣтняго ученика послѣдняго, р. Рафаила. А.-Л. же, наоборотъ, былъ очень радъ за своего юнаго ученика. Послѣднему, однако, также плохо жилось въ этой должности: не прошло пяти лѣтъ, и его удалили оттуда. Пробывъ около 9 лѣтъ раввиномъ въ Вилькомирѣ, къ радости р. А.-Л. и его брата, также уставшаго отъ дѣлъ въ районномъ раввинатѣ, р. Рафаилъ занялъ ихъ мѣсто.—Около 1750—55 гг. р. А.-Л. былъ избранъ раввиномъ въ Воложинѣ. Здѣсь въ ритуальной практикѣ онъ доказалъ свою разрѣшительную силу, вытекавшую изъ яснаго и логическаго пониманія источниковъ, не взирая на авторитетъ раввиновъ-запретителей, учившихъ и дѣйствовавшихъ по рутинѣ. Одинъ такой случай, по вопросу объ употребленіи въ пищу мяса животнаго, у котораго оказалась «ложная перепонка» на легкомъ съ язвою на сосѣдней стѣнкѣ грудной кѣтки (פירוק סע כח כ"ד), сталъ затѣмъ предметомъ переписки между воложинскимъ и виленскимъ раввинами (ср. Магидъ, ז'מ"ד, стр. 39, прим. 2). Въ Воложинѣ р. А.-Л. сталъ собирать всѣ свои новеллы, записанныя въ теченіи многихъ лѣтъ, образовавъ изъ нихъ книгу—פ"ח ל"מ (Срыканіе льва). Желая издать ее, р. А.-Л. отправился изъ Литвы, гдѣ въ то

время не было ни одной еврейской типографіи, въ Германію; тамъ онъ посетилъ Берлинъ и Франкфуртъ на Одерѣ, гдѣ книга его была напечатана (1756). Сочиненіе это выдержало много изданій: Брюннъ (1797), Вѣна (1799) и Славута (1833) съ глоссами (פ"ח פ"ח) Моисея Арье Левъ бенъ-Тошуа изъ Вильны. Въ своей книгѣ А.-Л. остался тѣмъ-же смѣлымъ и беспощаднымъ критикомъ, что и въ жизни. «Стоитъ справлять трауръ за профанацію Торы раввинами-лжеучителями» — говорить онъ въ рѣзкихъ выраженіяхъ, обрушиваясь даже на авторитеты. Р. Яковъ Тамъ, наприимѣръ, «приводитъ доказательства цѣною въ корзину огурцовъ»; авторъ פ"ח פ"ח» слишкомъ умничааетъ, произносилъ бессмысленныя слова; авторъ פ"ח פ"ח «строитъ доказательства на пустотѣ и ведетъ длинныя бесодержательныя рѣчи». Подобнаго рода отзвѣвы р. А.-Л. даются также о другихъ выдающихся писателяхъ, напр., о ר"מ, פ"ח, ו"ב и т. д. Дѣйствительно ли нравилась такая рѣзкая критика р. А.-Л. берлинскому и франкфуртскому раввинамъ, давшимъ свои апробаціи на פ"ח פ"ח, или послѣдніе по обыкновенію совсѣмъ и не читали рукописи, сказать трудно. Но книга р. А.-Л. по своему тону представляла въ то время явленіе далеко не заурядное. Напечатавъ свой трудъ за границей, р. А.-Л. вернулся на родину и поселился въ м. Смилевичахъ, гдѣ находился бывший его ученикъ, «районный» раввинъ, р. Рафаиль. Р. А.-Л. относился къ раввину не какъ бывший учитель, а какъ любой изъ членовъ общины, отдавая раввину должныя почести, такъ что Рафаилу стало неловко и онъ переѣхалъ на жительство въ ближайшую общину. Изъ Смилевичей р. А.-Л. вскорѣ опять попалъ въ Воложинъ, гдѣ его вновь избрали раввиномъ. Несмотря на скудное жалованье (80 польскихъ грошей въ недѣлю—около 40 коп.) и на единственную смѣну платья, сдѣланнаго изъ суровой холщевины, несмотря также на то, что для пополненія домашняго бюджета женьѣ его приходилось работать въ пекарнѣ, р. А.-Л. былъ доволенъ судьбою, самъ многому учился и многому училъ другихъ. Изъ его выдающихся учениковъ здѣсь извѣстны раввины-братья р. Симха и р. Хаимъ; послѣдній потомъ былъ раввиномъ Воложина и основателемъ (1803) извѣстнаго воложинскаго іешивота.—Въ 1764 г. р. А.-Л. покинулъ Воложинъ навсегда. Безъ средствъ, но привыкшіи къ нуждѣ, уже старикъ, р. А.-Л. пустился въ путь изъ города въ городъ по направленію къ границѣ. Прибывъ въ Вильну, гласитъ народная молва, р. А.-Л. захотѣлъ проверить ученость виленскихъ знаменитостей. Зайдя къ р. Иліа-гаону, онъ задалъ послѣднему трудную талмудическую проблему, которую р. Иліа моментально рѣшилъ весьма просто и правильно. Уходя отъ него удовлетвореннымъ, р. А.-Л. громко и восторженно произнесъ: «Вы воистину ר"מ (гаонъ)!» Предложивъ затѣмъ ту-же проблему тогдашнему виленскому раввину, р. Самуилу, и получивъ сильно запутанное рѣшеніе, притомъ не сразу, а послѣ нѣкотораго размышленія, р. А.-Л. также удовлетворился отвѣтомъ и сказалъ раввину: «вы воистину ר"מ (великій)!» Не успѣвъ А.-Л. пройти и трехъ верстъ отъ Вильны, какъ служители раввина отъ имени послѣдняго просили его вернуться. Р. А.-Л., услышавъ тутъ изъ устъ раввина то-же рѣшеніе, что далъ ему раньше р. Иліа, мѣтко сказалъ ему: «Вы также гаонъ, но на 3 версты отстали отъ р. Иліа!».

Странствуя инкогнито по Литвѣ и Польшѣ, р. А.-Л. черезъ нѣсколько мѣсяцевъ добрался до Глогау (на р. Одерѣ, у границы русской Польши), гдѣ тогда занималъ мѣсто раввина извѣстный р. Беришъ, къ которому современные авторы обычно обращались за апробаціями. Въ качествѣ бѣднаго талмудиста р. А.-Л. пользовался тогда гостеприимствомъ раввина. Это было на Пасху 1765 г. Въ пасхальныя святки р. Беришъ получилъ отъ евр. общины Метца (Франція) приглашеніе, за смертью мѣстнаго раввина, занять вакантную должность. Такъ какъ р. Беришъ былъ доволенъ какъ своимъ матеріальнымъ, такъ и общественнымъ положеніемъ въ Глогау, р. А.-Л., открывъ раввину, что онъ извѣстный авторъ книги *לחם גלם*, успѣвшей достаточно прогремѣть въ раввинскомъ мѣрѣ, предложилъ р. Беришу отказаться отъ предложенія метцкой общины въ его пользу и оказать ему въ этомъ дѣлѣ возможное содѣйствіе, на что раввинъ съ радостью согласился.—Снабженный въ Глогау нѣкоторыми средствами и приличнымъ костюмомъ, семидесятилѣтній р. А.-Л. отправился въ г. Метцъ, гдѣ ему была устроена торжественная встрѣча. Вступительная его рѣчь въ синагогѣ была удачна, но вызвала нападки академическаго характера со стороны нѣкоего талмудиста Вассеркопфа, также выставившаго свою кандидатуру на постъ раввина въ Метцѣ. Затрудняясь сразу отвѣтить ловкому оппоненту, р. А.-Л. просилъ отложить свой отвѣтъ на слѣдующій день, когда онъ въ обстоятельной рѣчи возразилъ на всѣ нападки Вассеркопфа, такъ что послѣдній вполнѣ призналъ побѣду на сторонѣ р. А.-Л.—Избраніе его въ раввина было подтверждено королевскимъ декретомъ (октябрь 1766 года). Еще до этого утвержденія въ синагогѣ произошелъ шумный инцидентъ, чуть не повлекшій за собою отставку р. А.-Л. Послѣдній возсталъ противъ существовавшаго въ общинѣ обычая читать въ Пятидесятницу гимнъ «Акдамуть» непосредственно вслѣдъ за прочтеніемъ перваго стиха назначенной на сей праздникъ главы Пятикнижія. Раввинъ сталъ возражать противъ такого перерыва въ чтеніи Св. Писанія и приказалъ чтенію продолжаться чтеніе, но старосты синагоги не пожелали считаться съ его авторитетомъ и настаивали на соблюденіи традиціоннаго обычая. Произошла бурная сцена, и раввинъ былъ принужденъ покинуть синагогу. Однако, по просьбѣ членовъ общины, сожалѣвшихъ о печальномъ инцидентѣ въ синагогѣ, онъ остался на посту своемъ до самой смерти. Когда въ 1782 г. графъ Провансальскій, будущій Людовикъ XVIII, прибылъ въ Метцъ и въ пятницу вечеромъ отправился въ синагогу, у входа его встрѣтили представители общины съ раввиномъ р. А.-Л. во главѣ. Принцъ милостиво выслушалъ привѣтствіе евреевъ и принялъ благословеніе раввина, который вмѣстѣ съ тѣмъ передалъ ему свитокъ Заѣта. Образъ сѣдова патриарха произвелъ хорошее впечатлѣніе на принца. Замѣтивъ, что окружающіе съ изумленіемъ слушаютъ столь необычную похвалу еврею, онъ сказалъ: «Еврей-ли, христіанинъ-ли, мнѣ безразлично; я почитаю добродѣтель, кѣмъ бы она ни была осуществляема».—Со времени пребыванія А.-Л. въ Метцѣ мы встрѣчаемъ его среди раввиновъ-апробаторовъ, чего раньше не было. Потерявъ въ послѣдствіи зрѣніе, р. Арье-Лейбъ не переставалъ, однако, усиленно заниматься. Вообще съ перемѣною обстоятельствъ онъ ничуть не измѣнилъ своихъ старыхъ привычекъ. Какъ

на Литвѣ при бѣдности, такъ и въ Метцѣ при богатствѣ, онъ жилъ аскетомъ, питался въ будни исключительно растительною пищею и не спалъ на мягкой постели, вѣчно занимался, изучая Талмудъ, сочиненія кодификаторовъ и респонсы. Трудныя мѣста Гемары онъ не пропускалъ безъ глубокаго изслѣдованія и безъ того, чтобы не дѣлать изъ нихъ практическихъ выводовъ. Лишенный теперь возможности самому читать, онъ пользовался услугами своего юнаго и преданнаго ученика, р. Гедалия Ротенберга (въ послѣдствіи раввина въ Бедингеймѣ въ Ваденѣ), который ежедневно читалъ ему компендіи Альфаси и Ашері и кодексы Туръ и Шулханъ-Арухъ, а также древніе респонсы р. Ахая Гаона, Halachoth gedoloth и т. п. Больше же всего времени онъ тратилъ на чтеніе Гемары, т. ч. почти ежемесячно проходилъ весь Талмудъ. По свидѣтельству Ротенберга, достаточно было ему начать любое мѣсто въ Талмудѣ, и р. А.-Л. продолжалъ его наизусть. Съ особенной же точностью онъ зналъ на память весь отдѣлъ Кодашимъ. Этотъ же ученикъ переписалъ А.-Л. его новеллы на нѣкоторые талмудическіе трактаты (Рошъ-гашана, Хагга и Мегилла), которыя были въ 1781 г. изданы въ Метцѣ подъ названіемъ *לחם גלם*. Здѣсь въ концѣ каждаго трактата помѣщены пропущенныя или дополнительныя новеллы подъ заглавіями *לחם גלם* и *אבני מילואים*. Думалъ А.-Л. присовокупить къ этому изданію также свои новеллы на талмудическій трактатъ Таанитъ, однако вслѣдствіе болѣзни долженъ былъ отказаться отъ этого Книга *לחם גלם* выдержала цѣлый рядъ изданій (новеллы изданы въ Вильнѣ въ 1862 году подъ заглавіемъ *לחם גלם*).

Въ жолкіевскомъ, виленскомъ (1835) и варшавскомъ (1860) изданіяхъ имѣется также *לחם גלם* того-же Моисея Леба, который присоединилъ свои глоссы подъ тѣмъ-же именемъ къ славутскому изданію *לחם גלם* (см. выше). Въ вѣйскомъ (1875) изданіи, кромѣ того, присоединены глоссы р. Баруха Френкеля-Теомима подъ заглавіемъ *לחם גלם*. Наконецъ, въ петроковскомъ изданіи (1904) прибавлены замѣтки р. Меира Ауэрбаха.—Кромѣ упомянутыхъ сочиненій, изданы были въ Вильнѣ (1874) респонсы *לחם גלם* и *אבני מילואים*. Книга эта представляетъ какъ бы вторую часть къ наиболѣе раннему сочиненію р. А.-Л. Тутъ-же помѣщено его извѣстное изслѣдованіе, озаглавленное *לחם גלם*, объ употребленіи хлѣба новаго урожая (*שנה ראשונה*) раньше Пасхи. Къ одному тексту въ этой книгѣ напечатаны глоссы его сына, карлсруэскаго раввина р. Ашера.—За годъ до своей смерти р. А.-Л. еще показалъ полную свою способность къ глубокому изслѣдованію сложныхъ вопросовъ раввинской практики. Респонсъ его на запросъ раввина р. З. Марголіоса о томъ, насколько дѣйствительно обрученіе (*קידושין*) малолѣтняго мальчика, который въ послѣдствіи пропалъ безъ вѣсти, служить лишнимъ доказательствомъ великой облегчительной силы р. А.-Л.—Смерть р. А.-Л., послѣдовавшая 3 іюля 1785 г., вызвала цѣлую литературу надгробныхъ рѣчей какъ со стороны раввиновъ-проповѣдниковъ, такъ и со стороны представителей ново-еврейскаго просвѣщенія (ср. *אבני מילואים* за 1785 г., Abr., стр. 161; *לחם גלם* *שני*, 1844 г. и т. д.).—Изъ учениковъ р. А.-Л., кромѣ вышеприведенныхъ, извѣстенъ также бібліотекаръ парижской «Королевской бібліотеки» Залкиндъ Гурвицъ, авторъ

весьма содержательной и богатой фактическими доводами записки, представленной (август 1787 г.) въ «Королевское общество наукъ и искусствъ» въ Метцѣ на соисканіе премии за лучшее сочиненіе на тему: «Есть-ли средства сдѣлать евреевъ болѣе полезными и болѣе счастливыми во Франціи?» Представлены были девять записокъ, изъ которыхъ три удостоились премии; одна изъ нихъ принадлежала перу ученика А.-Л.—Ср.: Магидъ, *Mispahath Ginsburg*, стр. 35—50, 228—230; *Revue ét. juives*, XII, 294; *Israelitische Annalen*, 1839, II. Д. *Магидъ*. 9.

Арье Левь—1) одинъ изъ выдающихся раввинскихъ авторитетовъ 18 в. на Литвѣ, зять люблинскаго раввина Симхи га-Когенъ Рапопорта. А. былъ раввиномъ сначала въ Новогрудкѣ, затѣмъ въ Витебскѣ. Его *ה"מ דברי* до сихъ поръ осталось неизданнымъ (ср. *ה"מ*, I, 51).—2) Даянъ въ Люблинѣ (Польша), жилъ въ 17 столѣтіи, написалъ «*Likkute ha-Or*» въ 2 томахъ, причемъ II томъ «*Ha-Maor ha-Gadol*» до сихъ поръ еще не изданъ. Первый, вышедшій подъ названіемъ «*Ha-Maor ha-Katan*» въ 1667 г. въ Люблинѣ, заключаетъ въ себѣ комментарий на законы Маймонида о «Киддушъ га-Ходешъ» (Календарныя исчисленія).—Ср. *Michael, Or ha-Chajim*, № 528. [J. E. II, 158]. 9.

Арье Левь бенъ-Иосифъ—изъ потомковъ испанскаго изгнанника донъ-Соломона Калифари, проповѣдникъ въ Познани, жилъ въ 18 в. Когда въ 1736 г. на познанскихъ евреевъ было введено обвиненіе въ умерщвленіи христіанина, найденнаго убитымъ недалеко отъ города, толпа готовилась къ нападенію на еврейскій кварталъ. Магистратъ удержалъ ее, обѣщая отыскать злоумышленниковъ и подвергнуть ихъ наказанію; но поиски не увѣнчались успѣхомъ. Чтобы заставить еврейское населеніе выдать преступниковъ, были заключены въ темницу проповѣдникъ Арье Левь, общественный ходатай Яковъ бенъ-Пинхось вмѣстѣ съ двумя представителями общины, Исаакомъ Айзикомъ и Герцемъ. Среди рыданій еврейскаго населенія они въ оковахъ были отведены въ заключеніе наканунѣ еврейскаго новогодія 5496 (въ 1736 г.), причемъ проповѣдникъ распорядился, чтобы въ утреннее богослуженіе на Новый годъ была включена молитва о десяти мученикахъ, какъ будто сердце ему подсказывало, что онъ уже живымъ не выйдетъ изъ темницы; тутъ-же онъ прибавилъ, что онъ готовъ умереть ради славы Всевышняго. Рассказываютъ, что на слѣдующій день главы общины разослали посланія къ другимъ общинамъ съ просьбой не отказать имъ въ заступничествѣ, причемъ во главѣ посланій было помѣчено *הנהגת חסד*. Въ то время, какъ А.-Л. и другіе заключенные подвергались пыткамъ, католическіе священники читали имъ проповѣди о вѣрѣ въ Бога любви и милосердія, обѣщая свободу за переходъ въ лоно католичества; но они отвергли свободу, купленную такой дорогой цѣной. А.-Л. скончался въ темницѣ въ томъ-же году. Отъ него осталась рукопись подъ заглавіемъ *הנהגת חסד* къ *הנהגת חסד*, новеллы къ четыремъ частямъ кодекса Іосифа Каро. Она находилась у правнучка А., Мордехая Познанскаго, умершаго въ Минскѣ въ 1859 году. А. *Драбкинъ*. 9.

Арье Левь бенъ-Иуда га-Леви—раввинъ въ Стрижевкѣ (Подольск. губ.) въ 18 в., выдающійся талмудистъ, пользовавшійся большимъ уваженіемъ. Ему принадлежатъ три произведенія, извѣстныхъ подъ общимъ названіемъ *מ"מ דברי*.

1-я книга озаглавленная *הנהגת חסד*,—обширный комментарий къ III тому кодекса I. Каро (*א"ת הנהגת חסד*) и отдѣлу о менструаціяхъ II тома (*א"ת הנהגת חסד*): 2-я книга, подъ заглавіемъ *הנהגת חסד*, посвящена постановленіямъ объ обрѣзаніи, флактеріяхъ, о субботѣ, праздникахъ и святочныхъ дняхъ (*א"ת הנהגת חסד*); 3-я книга носитъ названіе *הנהגת חסד* и посвящена вопросамъ, изложеннымъ въ IV томѣ кодекса I. Каро (*א"ת הנהגת חסד*), §§ 1—99; она не была доведена до конца за смертью автора. Вторая книга и часть первой изданы сыновьями и братомъ автора (Житомиръ, 1805).—Ср. предисловіе къ книгѣ А. А. Д. 9.

Арье Левь га-Когенъ бенъ-Эфранимъ—сынъ автора *הנהגת חסד*, жилъ въ 17 вѣкѣ. Послѣ смерти отца (1686) онъ поселился въ Іерусалимѣ. Черезъ годъ онъ вернулся для изданія произведенія своего отца. Тамъ-же помѣщены и его собственныя замѣтки. Х. Д. Азулаи видѣлъ въ рукописи его комментарий къ Пятикнижію, озаглавленный *הנהגת חסד*.—Ср. *הנהגת חסד*, I, 30; *Michael, אור החיים*, *אור החיים*, s. v. А. Д. 9.

Арье Левь Крохмаль—см. Крохмаль.

Арье Левь-бенъ Моисей изъ Пинчова—жилъ въ 18 в. Имъ составлена книга *הנהגת חסד* (Прага, 1793), респонсы по бракоразводнымъ и раввинско-юридическимъ вопросамъ. Въ предисловіи А. обѣщаетъ еще два произведенія: *הנהגת חסד* и *הנהגת חסד*. А. Д. 9.

Арье Иуда Левь бенъ-Самуиль Гершонъ—внукъ Леба, раввина въ Хенчинѣ, и правнукъ р. Іолия Серкеса; ученый талмудистъ и писатель 18 в. въ Іерусалимѣ. Имъ составлены гомилетическіе этюды и новеллы къ Пятикнижію подъ названіемъ *הנהגת חסד*, изданные вмѣстѣ съ новеллами сына его, Іосифа Веньямина Зева, озаглавленными *הנהגת חסד*, и зятя его, Нафтали Герца бенъ-Ханохъ Генаха, шуріа Іехиеля Гальперина, автора *הנהגת חסד*.—Ср. *הנהגת חסד*, s. v.; *Беняковъ*, s. v. А. Д. 9.

Арье Левь бенъ-Самуиль Занвель—двоюродный братъ Саббатая Когена (*ז"ש*), проповѣдникъ въ Лучинцѣ и Красномъ близъ Немрова, жилъ въ 18 в. Изъ его литературныхъ произведеній извѣстенъ трудъ *הנהגת חסד* (Жолкиевъ, 1754), объясненіе комментарія Маймонида на двѣ главы трактата «Килаимъ», представляющія, какъ извѣстно, довольно головоломную казуистику, сопряженную съ знаніемъ математики. Въ концѣ книги помѣщены нѣкоторыя астрономическія разсужденія подъ заглавіемъ *הנהגת חסד* и дискуссія на разныя талмудическія темы.—Ср. *Беняковъ*, *Оцаръ га-Сефаримъ*, в, 912; VII, 33 *שו"ת*. А. Д. 9.

Арье Левь Теомимъ—см. Теомимъ.

Арье Левь бенъ-Яковъ Іошуа—нѣмецкій талмудистъ, род. въ 1715, ум. въ 1789 г. въ Ганноверѣ. Онъ—сынъ автора «*Pene Jehoschuah*», умершаго раввиномъ во Франкфуртѣ н/М. (1755), и ученикъ Цви Гирша изъ Гальберштадта. Въ молодости А. былъ помощникомъ своего отца и преподавалъ въ іешибѣ около 1745—1750 гг. (см. письма его въ респонсахъ Израїля Липшица «*Or Jisrael*» № 57, Клеве, 1770). Затѣмъ онъ послѣдовательно былъ приглашенъ занять раввинскую кафедру въ Скаль въ Галиціи, послѣ смерти брата его, Иссахаръ-Вера, а въ 1761 г. въ Ганноверѣ, гдѣ оставался на своемъ посту до самой смерти. Онъ издалъ 4-й отдѣлъ сочиненія своего отца

(Фюртг, 1780) и дополнил его новеллой на трактатъ Баба Кама, давъ послѣдней названіе «Pene Agieh». Его сочиненія носятъ обычный, схоластическій характеръ. Ему наследовалъ сынъ его, Иссахаръ Беришъ (1747—1807). Дополнительныя замѣтки послѣдняго также включены въ означенное изданіе. Панегирикъ А. помѣщенъ въ проповѣдяхъ Элеазара Флекелеса «Олатъ Ходешъ», Прага, 1793. Имъ также составлены новеллы къ нѣкоторымъ талмудическимъ трактатамъ, которые находятся въ рукописи въ Гаагѣ. Его новеллы къ трактату *Шлח* въ манускриптѣ были въ рукахъ Иссахаръ-Бера Левенштейна. Отъ А., сверхъ того, сохранились схоластически-галахическія разсужденія, респонсы, гомилы и надгробныя рѣчи.—Ср.: Вуберъ, *Анше Шемъ* (Краковъ, 1895), стр. 43 и сл.; предисловіе къ 4-й части Пене Юшуа. [J. E. II, 159 съ доп. А. Д.] 9.

Арье Иуда га-Ярхи бенъ-Леви—одинъ изъ позднѣйшихъ литургическихъ поэтовъ конца 13 и начала 14 вв. Извѣстны его два стихотворенія, увѣщательное (*תורת*), назначенное для кануна Нового года и начинающееся словами *היום ומי ידע*, а другое, вводимое словами *ערהל ימים*,—на одну изъ четырехъ предпасхальныхъ субботъ.—Ср. Zunz, *Litteraturgesch.*, 495. А. Д. 9.

Арье Иуда Лебъ бенъ-Моисей—потомокъ М. Иссерлеса, одинъ изъ авторитетныхъ ученыхъ 17 в., былъ раввиномъ въ Пшемыслѣ, гдѣ умеръ въ 1697 г. Въ львовскомъ пинхосѣ отъ 1678 г. онъ подписался Арье-Лебомъ изъ Позмира. Его апробація (*תענה*) встрѣчается на многихъ книгахъ, напр., на Амстердамской Библии (1687), на Талмудѣ Иерусалимъ (Амстердамъ) отъ 1691 г. изъ Львова, на книгѣ *ליל ליל* совмѣстно съ раввинами четырехъ странъ Ярославскаго сѣзда въ 1692 г.—Ср. Вуберъ, *שם שם*, № 89. А. Д. 9.

Арье Лебъ бенъ-Саулъ (прозванный также **Арье Лебъ Гешель** или **Леви Саулъ Левенштамъ**)—польскій раввинъ, род. въ Краковѣ около 1690 г., умеръ въ Амстердамѣ въ 1755 г. Отецъ его былъ раввиномъ въ Краковѣ и Брестѣ. Въ его респонсѣ, помѣщенномъ въ сборникѣ респонсовъ М. Иссерлеса (*ש"ת*), А. доводитъ свое родословіе до р. Меира изъ Падуи. Дѣдъ А.-Л. назывался р. Гешель изъ Кракова, гдѣ онъ былъ раввиномъ, а братъ его Юшуа Гешель занималъ постъ раввина въ Вильнѣ. Въ 1707 г. А.-Л. женился на старшей дочери Цви Ашкеназа (Хахамъ Цви), Мирамъ, и продолжалъ образованіе подъ руководствомъ своего тестя, съ которымъ онъ поѣхалъ сначала въ Амстердамъ, а затѣмъ въ Польшу. Въ Польшѣ его избрали раввиномъ въ городѣ Дукла. Благодаря влиянію родственниковъ онъ скорѣй получилъ мѣсто раввина въ Тарнополь, и его предшественникъ на этомъ посту долженъ былъ по настоянію властей уступить ему мѣсто. Такое вмѣшательство представителей власти въ духовныя дѣла общины вызвало среди послѣдней сильную неприязнь къ А. и слѣдств. непродолжительное время А.-Л. былъ смѣщенъ. Затѣмъ его избрали раввиномъ въ Ржешовѣ (*רזשוו*), одной изъ самыхъ старинныхъ общинъ въ Польшѣ, гдѣ ему предшествовали такіе авторитеты, какъ Самуиль Кейдановеръ (*ש"ת*) и Самуиль га-Леви изъ Кракова, внукъ Юшуа Гешеля, автора «*Magino Schlomo*». Послѣ долговременнаго пребыванія въ Ржешовѣ А. уступилъ просьбамъ еврейской общины въ Глогау и принялъ раввинскую должность въ этомъ

городѣ (около 1739 г.) Въ то-же время А. принялъ приглашеніе на раввинскій постъ въ Львовѣ послѣ смерти Гуды Лебъ Этинги. Такимъ образомъ, онъ жилъ то въ Глогау, то во Львовѣ и считался раввиномъ обѣихъ общинъ. Въ своихъ апробаціяхъ къ разнымъ произведеніямъ за это время онъ подписывается то «раввинъ въ Глогау, компетенція коего простирается (*תענה*) и на Львовъ», то наоборотъ, «раввинъ въ Львовѣ, власть коего простирается на Глогау». Но это продолжалось недолго. Въ 1740 г. его пригласили на должность раввина въ ашкеназской общинѣ Амстердама на мѣсто р. Элеазара изъ Кракова, который переселился въ Палестину. Тамъ онъ остался до своей кончины (1755 г.), насаждая талмудическую науку въ основанномъ имъ бетъ га-мидрашъ.—Самъ А.-Л. не издалъ никакихъ книгъ; тѣмъ не менѣе, Нафтали Когенъ, величайшій авторитетъ того времени, отзываясь о немъ съ большой похвалой. Литературныя о немъ свѣдѣнія сохранились лишь въ трудахъ другихъ ученыхъ: въ респонсѣ Цви Ашкенази (№ 76), Мордехая изъ Дюссельдорфа (Мамаръ Мордехай, Брюннъ, 1790), №№ 62, 63, у М. Марголита въ его комментаріи на Талмудъ Иерусалимъ, Pene Mosche, Амстердамъ, 1756, въ сочиненіи Меира изъ Жолкіева (Adne roz, 7), также въ сочиненіи сына его Саула (Виніанъ Ариель, Амстердамъ, 1778); онъ также издалъ респонсы Иссерлеса (Амстердамъ, 1751). Въ рѣшеніяхъ и трудахъ своихъ А. не обнаруживаетъ ничего оригинальнаго.—А.-Л. принималъ дѣятельное участіе въ пререканіяхъ между Яковомъ Эмденомъ и Ионатаномъ Эйбеншютцемъ, стоя на сторонѣ перваго, который былъ его шуриномъ (братъ жены). Вмѣстѣ съ франкфуртскимъ и метцскимъ раввинами онъ подписалъ заключеніе объ амулетахъ (камеотъ) Эйбеншютца. Его письма, относящіяся къ этой полемикѣ, полны нападокъ въ несдержанномъ тонѣ. А.-Л. также подписалъ воззваніе къ представителямъ венеціанской еврейской общины съ просьбой ходатайствовать объ отміньвердикта о выселеніи евреевъ изъ Праги и Богеміи. По свидѣтельству Якова Эмдена, А.-Л. былъ человекомъ съ средними способностями, научныя познанія и притязанія котораго не шли дальше самаго необходимаго для его раввинскихъ обязанностей. Изъ двухъ его сыновей, одинъ—Саулъ Арье—былъ его преемникомъ на раввинскомъ посту въ Амстердамѣ, а другой, назвавшій себя Гиршель Левинъ, раввиномъ въ Берлинѣ. Сынъ послѣдняго, Соломонъ Гершель былъ главнымъ раввиномъ въ Лондонѣ.—Ср.: Амстердамъ; Вуберъ, *Анше Шемъ*, стр. 37 и сл. Краковъ, 1895; *Monatsschr. f. Gesch. u. Wissensch. d. Jud.*, 1885, 61; 1887, 208, 258, 261; Мегиллатъ Сеферъ (Варшава, 1896), стр. 21, 68. А. *Драбкинъ*. 9.

Аса, *אסא*—1) левитъ, отецъ Берехи; упоминается въ генеалогической таблицѣ левитовъ, приводимой въ I Хрон., 9, 16.

2) Аса, третій царь іудейскій (сокращено изъ Асайя), по распаденіи еврейскаго царства, вступилъ на престолъ послѣ смерти Абіи (преемника Рехабеама) на двадцатомъ году правленія Геробеама I израильскаго (I кн. Цар., 15, 9 и сл.) и царствовалъ съ 955 по 914 годъ до Рожд. Хр. Это былъ предусмотрительный и энергичный правитель, для усиленія личной и государственной власти удачно использовавшій первые десять лѣтъ мира, которыми началось его царствованіе (II Хрон., 14, 1 и сл.); строилъ крѣпости (II Хрон., 14, 5—7) и завелъ значитель-

ную армию (II Хрон., 14, 7). Когда, по прошествии этих десяти лѣтъ, египетскій царь Зерахъ (Озорконъ II) съ многочисленнымъ кушитскимъ и египетскимъ войскомъ напал на Иудею (II Хрон., 14, и сл.; 16, 8), А. отразился оказавъ сопротивление. При Марешѣ онъ разбилъ египетскаго царя и преслѣдовалъ его до Герара, причемъ иудейскому войску удалось захватить большую добычу (II Хрон., 14, 12 и сл.). Одновременно съ этимъ Аса выказалъ особую заботливость въ дѣлахъ религіи и приложилъ много стараній для восстановленія культа Яеговы. Безпоощадной рукой искоренялъ онъ языческіе культы, которые проникли въ Иудею при его предшественникахъ и существенными атрибутами которыхъ являлись развратъ и грубый, безнравственный эмблемъ; онъ также уничтожалъ паванія Баала и Астарты (I Цар., 15, 12; II, Хрон., 14, 2). Мать царя, дочь Авессалома, носившая имя своей бабки Маахи (I Цар., 15, 10; II Сам., 3, 3) и игравшая одно время главную роль при дворѣ, была также низвергнута за ревностное покровительство язычеству и за введеніе безнравственнаго культа фаллоса, «миллецевъ» (см. I Цар. 15, 13; II Хрон. 15, 16; сравненіе текстовъ I кн. Цар., 15, 10 съ 15, 2 приводитъ къ заключенію, что въ стихѣ 8 этой главы вмѣсто «сынъ его» слѣдуетъ читать «братъ его»; Мааха была матерью какъ Абіи, такъ и Асы). Сверхъ того, были уничтожены посвященные идоламъ капища, воздвигнуты на холмахъ (II Хрон., 14, 8). Святилища же, учрежденныя по всей странѣ въ честь Яеговы, остались, хотя царь лично и не посѣщалъ ихъ. Его теократическія стремленія проявились въ исключительной привязанности къ центральному святилищу въ Иерусалимѣ (I Цар., 15, 11, 14), на алтарь котораго, взаменъ прежнихъ языческихъ, онъ сталъ снова приносить обильныя жертвоприношенія въ честь Яеговы (II Хрон. 15, 8). Вѣроятно, вѣсть объ этихъ религіозныхъ реформахъ и побудила значительное число недовольныхъ жителей Израильскаго царства переселиться въ Иудею (II Хрон., 15, 9; ср. I Цар., 15, 17). Это движеніе должно было еще усилиться вслѣдствіе побѣды надъ Зерахомъ, которую, при численномъ превосходствѣ египетскаго и египетскаго войскъ, приписывали исключительно заступничеству Яеговы (II Хрон., 14, 11, 13). Затѣмъ по настоятельному указанію пророка Азаріи, Асадъ собралъ народъ на большой, пышный праздникъ въ ознаменованіе возобновленія союза съ Богомъ (II Хрон., 15, 1 и сл.). При этомъ въ даръ Богу Израіля были принесены вмѣстѣ съ военной добычей Асы и сокровища, приобретенныя его отцомъ (I Цар., 15, 15; II Хрон., 15, 18). Этотъ праздникъ произошелъ на пятнадцатомъ году царствованія А. (II Хрон., 15, 10). Однако, недолго спустя, десять колѣнъ Израіля, съ которыми А. до того жилъ въ мирѣ (II Хрон., 15, 19), воспылали прежнею ненавистью къ Иудѣ. Ихъ необузданный царь Баеша двинулся почти къ самому Иерусалиму и построилъ въ четырехъ миляхъ отъ него укрѣпленное мѣсто Раму, занявъ угрожающее положеніе относительно Иудеи (I Цар., 15, 17). А. былъ вынужденъ обратиться за помощью къ царю Дамаска Бенъ-Гададу, съ которымъ Баеша еще до своего наступленія заключилъ союзъ и при посредствѣ большого вознагражденія побудилъ его нарушить договоръ съ послѣднимъ и напасть на царство Израильское. Такимъ образомъ, произошло первое вниматель-

ство арамейцевъ Сиріи въ дѣла Израіля. Бенъ-Гададъ овладѣлъ крайней сѣверной областью Израильскаго царства, на сѣверо-западѣ отъ Галилейскаго озера, и присоединилъ ее къ своимъ владѣніямъ. Баеша долженъ былъ слатъ Раму, А. же, воспользовавшись собраннымъ его прогивникомъ строительнымъ матеріаломъ, основалъ Гебу и Мицпу для защиты своей границы отъ Израильскаго царства (I Цар., 15, 18 и сл.; II Хрон., 16, 2 и сл.; Терем., 41, 9). Вознагражденіе сирійскому царю А. уплатилъ изъ запасовъ серебра, находившагося въ храмѣ и царскомъ дворцѣ. Весь народъ, въ особенности пророки, сурово порицалъ царя за то, что онъ призвалъ иностранцевъ на помощь противъ родственнаго племени (II Хрон., 16, 7 и сл.). Та жестокость, съ которой А. подавлялъ протестующій голосъ пророка Хананіи, *יחזקאל* (II Хрон., 16, 10), указываетъ, что его совѣтъ совсѣмъ не была чиста въ этомъ отношеніи. Однако, внѣшняя безопасность государства была обезпечена, и остальные годы царствованія А. протекли безъ какихъ-либо значительныхъ потрясеній, хотя и безъ добраго мира съ царствомъ Израильскимъ (I Цар. 15, 23; II Хрон., 16, 9). Послѣ тяжелой трехлѣтней болѣзни (II Хрон., 16, 12; I Цар., 15, 23), когда слабѣющія силы и мучительная старость побуждали А. больше уповать на врачебное искусство, чѣмъ на Бога (II Хрон., 16, 12), А. умеръ и былъ съ царскими почестями (II Хрон., 16, 14; ср. Терем., 34, 5) похороненъ рядомъ съ своими предками, въ могилѣ, которую онъ еще при жизни велѣлъ вырыть для себя въ священномъ градѣ (I Цар., 15, 24; II Хрон., 16, 14).—Ср.: J. E. II, 160; Riehm, Handwörterb. u. d. bibl. Alt., s. v. 1.

Асадъ—одинъ изъ двухъ арабско-еврейскихъ раввиновъ, о которыхъ повѣствуется, будто они наставили Тобба Абу-Кариба (царя іеменскаго) въ правилахъ еврейскаго вѣроученія. Имя его товарища было—Ка'абъ; оба ученыхъ принадлежали къ племени Бану-Курайда. Табари («Лѣтопись», I, 902), рассказывающій объ эпизодѣ съ іеменскимъ царемъ, присвокупляетъ, что эти раввины были наиболѣе учеными евреями своего времени. Кромѣ того, достойно замѣчанія, что ни одинъ изъ другихъ древнихъ историковъ, вродѣ, напр., Ибнъ-Исаака и Ибнъ-Гушама, ничего не упоминаетъ объ именахъ ихъ (см. Аравія).—Ср. Graetz, Gesch., V, 92. [J. E. II, 161]. 4.

Асадъ ад-Динъ Янузъ ибнъ-Ицханъ ал-Махалли—египетскій врачъ, жившій въ Каирѣ въ концѣ 12 и началѣ 13 вв. Родною его была Махалла, городокъ между Каиромъ и Даміеттою. Въ своей исторіи арабскихъ врачей Ибнъ-Аби-Осейбія отзывается объ А. съ большою похвалою, называя его однимъ изъ знаменитѣйшихъ ученыхъ своего времени. Въ 1201 году Асадъ пріѣхалъ въ Дамаскъ, гдѣ, между прочимъ, вступилъ въ диспуты съ мѣстными медицинскими свѣтлами, въ числѣ которыхъ былъ и самарянинъ Садака бенъ-Мунайя. Умеръ А. въ Каирѣ. Ибнъ-Аби-Осейбія перечисляетъ слѣдующіе труды А.: 1) «*Ma-kalah fi kawaḍin tabiyah*» (трактатъ объ основахъ медицины); 2) «*Kital al-nazh*» (книга радости)—объ отраженіи предметовъ въ зеркалѣ; 3) «*Kitab fi mizaj dimaschka*» (книга трехъ трактатовъ) и 4) «*Maṣail tabiyah*» (Вопросы врачеванія).—Ср.: Ibn-abi-Useibia, ed. Muller, II, 118; Carmoly, Histoire des médecins, p. 71; Steinschneider, Hebr. Bibliogr., XV, 131. [J. E. II, 161]. 4.

Асаель, *אסאול*, въ Библии.—1) Сынъ Церуи, сестры Давида (I кн. Хрон., 2, 16), считался са-

мымъ быстроногимъ воиномъ въ рати Давида. Въ качествѣ одного изъ 30 героевъ, составлявшихъ гвардію царя (II Сам., 23, 24; I Хрон., 11, 26), А. долженъ былъ командовать каждый четвертый мѣсяцъ, тогда какъ въ остальные мѣсяцы начальствовали другіе витязи (I Хрон., 27, 7). Когда войска сына Саула, Ишбошета, подъ предводительствомъ Абнера, потерпѣли поражение въ войнѣ съ Давидомъ, быстроногий А. бросился преслѣдовать Абнера (II Сам., 2, 18, и сл.) и настигъ его. Напрасно Абнеръ убѣждалъ его удовольствоваться, въ качествѣ трофея, доспѣхами одного изъ его оруженосцевъ, ему же не препятствовать въ дальнѣйшемъ бѣгствѣ,—А. отказался. Тогда Абнеръ пронзилъ его копьемъ. За это убійство послѣднему отомстили главный военачальникъ Давида, Иоабъ (II Сам., 3, 27).—2) Отецъ Ионатана, одинъ изъ тѣхъ немногихъ противниковъ Эзры, которые возстали противъ него по вопросу о разводѣ съ чужеземными женами (Эзра, 10, 15).—3) Левитъ, посланный царемъ Иосафатомъ наставлять жителей Иудеи въ «книгѣ ученія Господня» (II Хрон., 17, 8).—4) Имя левита, назначеннаго царемъ Іезекіей собирать для храма десятины и всякія другія даянія (II Хрон., 31, 13). [J. E. II, 161].

— *Въ агадической литературѣ.*—Агада рассказываетъ, что А. (I) отличался такой быстротой, что обгонялъ оленя. Онъ столь ловко и осторожно носился по полямъ, что ни одинъ колосъ не пригнулся къ землѣ и не склонился въ сторону. Однако, замѣчаетъ дальше Талмудъ, когда пришло его время, указанное Богомъ, онъ не въ состояніи былъ и шагу сдѣлать и погибъ, пронзенный копьемъ (Koheloth rab., IX, 11; Ялкутъ Іер., 285; см. Иоабъ). Къ А. Талмудъ относитъ и слѣдующій стихъ Экклезиаста: «Я вернулся и увидѣлъ, что спасеніе не для быстроногихъ» (Эккл., 9, 11). [J. E. II, 161].

Асаель, Хаимъ—салоникскій раввинъ 18 вѣка, сынъ Венямина Асаеля, главнаго раввина того-же города. А. пробывъ нѣсколько лѣтъ въ Іерусалимѣ, откуда онъ былъ посланъ въ Малую Азію для сбора денегъ въ пользу палестинскихъ евреевъ. А. умеръ въ Смирнѣ. Онъ написалъ «Вальзамъ жизни», коллекцію респонсовъ, изданную сыномъ его, Веняминомъ, уже послѣ смерти автора (Салоники, 1746); тамъ-же напечатаны и объясненія А. трудныхъ мѣстъ Талмуда и комментарий. Въ концѣ сочиненія помѣщены гомилетическіе этюды.—Ср.: Авулаи, Шемъ га-Гедолимъ, II, s. v. «чл» вв; Михаель, Оръ га-Хаимъ, № 895. [J. E. II, 161 съ дополнен. А. Д.].

Асая, אַסַּי.—1) Одинъ изъ начальниковъ колѣна Симеонова, который, совмѣстно съ другими, началъ на богатую пастбищами и плодородною область Гедоръ, гдѣ, подчинилъ ее и поселился тамъ со своимъ колѣномъ. Область Гедоръ лежала восточнѣе одноименной долины (I Хрон., 4, 36 и сл.).—2) Слуга царя Іоши, посланный имъ вмѣстѣ съ другими 4 приближенными къ пророциѣ Хульдѣ узнать о «книгѣ законовъ», найденной въ храмѣ (II Цар., 22, 12, 14; II Хрон., 34, 20).—3) Имя левита, которому Давидъ, въ числѣ прочихъ, поручилъ перенести ковчегъ завета въ Іерусалимъ; онъ-же исполнялъ обязанности пѣвца при скинии до того времени, пока Соломонъ не выстроилъ храма (I Хрон., 6, 15; 15, 6, 11).—4) Имя силонитянина, жившаго, однако, въ Іерусалимѣ (I Хрон., 9, 5). Онъ тождественъ съ Маассіей (см.), о которомъ упоминается у Нехеміа (Нех., 11, 5). [J. E. II, 161].

Асанъ, Моисей—см. Газанъ.

Асарамель (Сарамель)—неясное по значенію, встрѣчающееся въ I Макк., 14, 28. Текстъ дошедшемъ до насъ видѣ, заставляетъ предполагать здѣсь названіе мѣстности; возможо однако, что Асарамель—имя или прозвище мона. Въ первомъ случаѣ предполагается, А. искаженная форма названія Chazar am («дворъ народа Божія»). Вернсдорфтъ, Гриммъ др. видятъ въ А. прозвище Симона, Sar am («князь народа Божія»). [J. E. II, 163].

Асархаддонъ или **Асархаддонъ** (אַסַּרְחַדְדִּן)—асирійскій царь, предшественникъ Асурбанипа (Сарданапала), царствовавшій, согласно хроногической таблицѣ ассирійскихъ царей, отъ 6 до 668 г. По-ассирійски имя А. произноситъ Ašur-ach-iddin, что значитъ «Асуръ (богъ) и дарилъ брата». Много подробностей о правленіи А. почерпаетъ исторія какъ изъ его собственныхъ надписей, такъ и памятниковъ его сына Главныя свѣдѣнія о царствованіи А., а такъ объ его смерти, почерпаются изъ «Вавилонскихъ хроникъ», транскрибированной и переведенной Винклеромъ (въ Keilinschr. Bibliothek Шрадеръ II, 274—285). Эти памятники свидѣтельствуютъ что могущество Ассиріи достигло при А. долотъ невѣдомой высоты. Великій царь подчинилъ не только всю Переднюю Азію, Израиль, царствъ Иудейское и финикийско-филистейскія земли с Кипромъ, но и Египетъ. Даже на Эіоію распростирались А. свою власть, отчего въ надписяхъ послѣднихъ лѣтъ его царствованія прибавлялъ къ своему пышному титулу еще—«царь царей Египта, Патурса (Средній Египетъ) и Куш (Эіоія). Вскорѣ по вступленіи на престолъ, въ 680 г., А. покорилъ Вавилонъ, послѣ чего сталъ титуловаться «господиномъ Вавилона, царемъ Сумера и Аккада». Умеръ А., по даннымъ той-же хроники, на 12-мъ году правленія, въ время новаго похода на Египетъ, 10 Маршевана 668 г. до Р. Хр.—Внѣшнему могуществу царя соответствовало блестящее внутреннее состояніе его государства. Не менѣе четырехъ дворцовъ выстроилъ онъ въ Ниневіи, Хала-Нимродѣ и Вавилонѣ; цѣлый рядъ дворцовъ былъ имъ реставрированъ. Въ Сиріи, на мѣстѣ нынѣшняго Зинджирли, соорудилъ Асархаддонъ, по завоеваніи Египта, памятникъ въ видѣ колонны и украсилъ его своимъ изображеніемъ и клинописью. Царь здѣсь представленъ въ горделивой позѣ; передъ нимъ стоятъ колѣнопреклоненными цари египетскій и сирійскій, влекомые на веревкахъ, привязанныхъ къ продѣтымъ сквозъ губы кольцамъ (Берлинскій музей).—II кн. Цар., 19, 37—Ис., 37, 38 и сл. (ср. кн. Товита, 1, 21), упоминаетъ объ А., когда онъ, послѣ убійства его отца Санхериба сыновьями послѣдняго—Адраммелехомъ и (Нергалъ-) Сарессеромъ, достигъ престола; въ другой разъ объ А. говорится, что онъ переселилъ восточныхъ, главнымъ образомъ вавилонскихъ, жителей въ Самарію (Эзра, 4, 2). При этомъ слѣдуетъ отмѣтить, что, согласно другому сообщенію (II кн. Цар., 17, 24 и сл.) уже разоритель Самаріи, Саргонъ (см.), основалъ тамъ колонію и А. шель только по столамъ предшественника въ дѣлѣ заселенія Палестины новыми народностями (см. Аснапартъ). О томъ, что А. заселилъ Сирію и Ханаанъ восточными жителями вмѣсто уведенныхъ туземцевъ, извѣстно изъ его собственныхъ надписей. Изъ этихъ-же надписей явствуетъ, что въ числѣ многочисленныхъ царей, подчинивъ-

лихся и платившихъ ему дань, былъ и Манассе, царь Іудейскій (II Хрон., 33, 11—13).—Ср.: Schrader, Die Keilschriften und das Alte Testament, 2 Aufl., 355 и сл.; E. P. Tiele, *Babyl.—assy. Gesch.*, 1888, стр. 325 и сл.; F. Hommel, *Gesch. Babyloniens u. Assyriens*, 1885, 689 и сл. [Изъ статьи Schrader'a, въ Riehm, *Handwörterb. bibl. Alt.*] 1.

Асафъ, אסאף—пѣвецъ и музыкантъ, жилъ въ эпоху Давида, родословную вѣдь отъ Герсома, второго сына Леви. Согласно автору кн. Хроникъ, А. сначала одинъ, а затѣмъ вмѣстѣ съ Геманомъ и Этаномъ, руководилъ богослужебнымъ пѣніемъ въ сооруженной Давидомъ скинии въ Ціонѣ; его сыновья были начальниками четырехъ разрядовъ пѣвцовъ по двѣнадцати членовъ въ каждомъ (I Хрон., 6, 24 и сл.; 15, 17, 19; 16, 5, 7, 37; 25, 1, 2, 6, 9). А., помимо того, извѣстенъ, какъ псалмопѣвецъ, занимавшій равное съ Давидомъ положеніе (II Хрон., 29, 30; Нехем., 12, 46). Ему приписываются двѣнадцать псалмовъ, изъ которыхъ одинъ (50-тый) находится во второй книгѣ, а остальные (73—83) образуютъ главное основаніе третьей; они всѣ относятся къ такъ наз. «псалмамъ элогиста», такъ какъ въ нихъ имя «Элогиста» встрѣчается особенно часто, между тѣмъ какъ терминъ «Іегова» употребляется весьма рѣдко. Псалмы, приписываемыя А., отмѣнены нѣкоторыми характерными особенностями, главнымъ образомъ тѣмъ пророческимъ тономъ, въ связи съ которымъ встрѣчаются частыя вставки собственной рѣчи Бога. Можно было бы предположить, что именно по этой причинѣ А. носилъ (II Хрон., 29, 30) пророческій титулъ «провидецъ», тѣмъ, если бы другіе тексты (I Хрон., 25, 5; II Хрон., 35, 15) не указывали, что это прозвище примѣнялось ко всѣмъ пѣвцамъ, вѣроятно, вслѣдствіе родства поэтически-религиознаго воодушевленія съ пророческимъ.—Было бы, однако, неправильно приписывать всѣ упомянутыя 12 псалмовъ одному А., такъ какъ въ нѣкоторыхъ изъ нихъ усматриваются несомнѣнные слѣды позднѣйшаго времени. Ихъ однородный характеръ, какъ и общее обозначеніе ихъ названіемъ «Псалмы А.» явились, можетъ быть, слѣдствіемъ того, что принадлежали къ произведеніямъ пѣвцовъ, происходившихъ изъ знаменитаго рода А. Сюда относится левитъ Іехазіель, זכריה, выступившій въ качествѣ пророка при Іосафатѣ и происходившій въ пятомъ поколѣніи отъ Маттаньи, т. е. Наттаньи, сына Асафа (II Хрон., 20, 14; ср. I Хрон., 26, 2). Затѣмъ родъ А. упоминается въ эпоху Хизкіи (II Хрон., 29, 13) и Іосіи (II Хрон., 35, 15). Съ Зерубабелемъ и Іошуй вернулось изъ плѣна 128 или, по другому указанію, 148 членовъ его (Эзра, 2, 41; Нех., 7, 44), которые принимали дѣятельное участіе въ реставраціи храма и возрожденіи его культовъ (Эзра, 3, 10). Какъ глава всего рода, въ одномъ спискѣ жителей Іерусалима періода послѣ изгнанія, цитируется Наттанья (любимое имя указаннаго рода), происходившій отъ первенца А., Закура (I Хрон., 25, 2). Два правнука послѣдняго упоминаются, какъ современники Нехеміи. Изъ нихъ одинъ названъ начальникомъ левитовъ, которымъ была поручена служба при жертвоприношеніяхъ, второй—руководителемъ одного изъ двухъ благодарственныхъ хоровъ, пѣвшихъ при освященіи городскихъ стѣнъ.—2) Отецъ Іоаха, писца при дворѣ царя Хизкіи (II Цар., 18, 18, 37; Ис., 36, 3, 22).—3) Имя главнаго лѣсничаго, назначеннаго на эту должность персид-

скимъ царемъ въ эпоху Нехеміи. Его компетенція распространялась на всѣ лѣса Палестины (Нех., 2, 8 и сл.). [Riehm, *Handwörterbuch d. bibl. Alterthums*. s. v.]. 1.

Асафъ («Маръ-Рабъ»).—Судя по титулу «Маръ-Рабъ», А. былъ однимъ изъ глазовъ (см.) и, вѣроятно, жилъ въ серединѣ 9 в. Имя его встрѣчается въ отрывкѣ каирскій генезиса, авторомъ котораго, повсей видимости, является Іегуда б. Барзлаи изъ Барселоны. А., быть можетъ, идентиченъ съ тѣмъ лицомъ, которое фигурируетъ въ качествѣ передатчика массоретскихъ традицій (анонимная хроника у Neubauer'a, *Mediaeval jewish chronicles*, I, 174; тутъ имя всм очевидно ошибочно вм. אסאף); впрочемъ, изъ этого еще не вытекаетъ необходимость смѣшивать указаннаго А. съ врачомъ того-же имени.—Ср. *Jew. Quart. Rev.*, IX, 675—678. [J. E. II, 162]. 4.

Асафъ бень-Берехія—одинъ изъ левитовъ, введенныхъ въ плѣнъ къ ассирійцамъ (I Хрон., 6, 24); арабская, а впоследствии и еврейская, легенда называетъ его визиремъ (министромъ) Соломона (Аль-Надимъ, *Китабъ аль-Фирисъ*, I, 19; Іеллинекъ, *Beth ha-Midrash*, V, 23). Ему приписывается составленіе трактата по медицине, называемаго «Сеферъ Асафъ», «Мидрашъ Рефу'отъ» или «Сеферъ Рефу'отъ»,—вѣроятно, старѣйшаго на еврейскомъ языкѣ сочиненія въ этой области—рукописи котораго хранятся въ бібліотекахъ флорентійской, парижской, мюнхенской, вѣнской (Пинскеръ, 15, въ отрывкахъ), лондонской (коллекціи Алманци; см. Steinschneider, *Hebr. Bibl.*, V, 23) и оксфордской. Содержаніе рукописей разнообразно, но, въ общемъ, онѣ заключаютъ статьи о персидскихъ мѣсяцахъ, по физиологіи, эмбриологіи, о четырехъ періодахъ человѣческой жизни, о частяхъ свѣта, о болѣзняхъ различныхъ органовъ тѣла, статьи по гигиенѣ, о цѣлебныхъ травахъ, о медицинскомъ календарѣ, о врачебной практикѣ, а также перечисленіе противоядій, ученіе объ изслѣдованіи мочи, краткія медицинскія наставленія и «Гиппократову клятву». Введеніе написано въ формѣ позднѣйшаго Мидраша; отцомъ медицины А. считаетъ Носва сына Сима, который получилъ ее отъ ангеловъ. Изъ авторитетовъ цитируются только «Книги мудрыхъ мужей Индіи» и «Книги древнихъ», переводомъ которыхъ и является настоящее сочиненіе. Имена Маръ-Маръ, Христіанъ изъ Салерно, врачъ Маръ-Іосифъ, врачъ Бонфисъ, Рудольфъ, врачъ Вормсъ, врачъ Самуиль и т. д. встрѣчаются въ прибавленіяхъ, составленныхъ по оксфордской рукописи. Штейншнейдеръ и Лѣвъ, однако, доказали, что перечисленіе цѣлебныхъ травъ заимствовано у Діоскорида и что афоризмы А. (краткія медицинскія правила) являются переработкой знаменитыхъ афоризмовъ Гипократа. Въ другихъ мѣстахъ А. Штейншнейдеръ усматриваетъ вліяніе Галена.—Существуетъ весьма немногo указаній для установленія имени автора рассматриваемаго сочиненія, эпохи и мѣста его составленія. Авторъ то называется «Асафъ га-Іегуда (Асафъ еврей), то Асафъ Катанъ (А. малый), то Асафъ га-Рофе (А. врачъ), то Асафъ га-Хахамъ (А. мудрый). Въ Водлеянской рукописи имя А. поставлено въ связи съ именемъ Іоханана га-Іархони (по мнѣнію Фюрста, «шъ Герихона»). Въ парижской рукописи (№ 1197, 7) значится «Асафъ бень-Берехія га-Іархони (Асафъ-астрономъ). Въ одномъ мѣстѣ Водлеянской рукописи цитируется имя Іегуды га-Іархони, въ

другомъ—Самуила Ярхинаи. Въ связи съ Гиппократовой клятвой упоминается вмѣстѣ съ А. имя нѣкоего Иоханана бенъ-Забда.—Въ введеніи къ книгѣ, претендующемъ на историческую достоверность, А. занимаетъ мѣсто между Гиппократомъ и Діоскоридомъ. Рапопортъ считаетъ имя «Асафъ» искаженнымъ изъ «Эзопъ» или «Эскулапъ» и думаетъ, что авторомъ сочиненія былъ либо Шаббетай Донноло, либо Исаакъ Израэли. Нейбауэръ (*Orient und Occident*, II, 659, 767) считаетъ А. христианиномъ, жившимъ въ II вѣкѣ и писавшимъ на арабскомъ языкѣ; сочиненія его были переведены на еврейскій языкъ съ латинскаго. Наиболее правильнымъ, по мнѣнію, слѣдуетъ признать мнѣніе Штейншнейдера, что разбираемый трудъ—переводъ съ сирійскаго оригинала. Встрѣчаются въ сочиненіи въ изобиліи техническіе термины на еврейскомъ, арамейскомъ, персидскомъ, греческомъ и латинскомъ языкахъ. Это заставляетъ думать, что сочиненіе составлено скорѣе гдѣ-нибудь въ сѣверной Сири или Месопотаміи, чѣмъ въ Палестинѣ, какъ полагаетъ Цунцъ. Въ связи съ вышесказаннымъ нелишне отмѣтить свободное пользованіе Соломона бенъ-Самуила изъ Ургенджа (Гургани) перечнемъ цѣлебныхъ травъ А. въ составленномъ имъ въ 14 в. персидско-еврейскомъ словарѣ (*Bacher, Ein hebräisch-persisches Wörterbuch*, стр. 41).—О времени написанія разсматриваемаго сочиненія можно только догадываться на основаніи имѣющихся въ еврейской литературѣ ссылокъ. Если вѣрить Кауфману (*Die Sinne*, стр. 150), старѣйшимъ изъ научныхъ авторитетовъ, цитирующихъ указанный трудъ, является Донноло (род. въ 925 г. въ Орип); объ этомъ-же сочиненіи упоминаютъ вплоть до Гедаліи ибнъ-Яхьи (16 в.) приблизительно 12 ученыхъ, среди нихъ гаонъ Гай и Раши. Такимъ образомъ, временемъ составленія сочиненія можно признать 9 или 10 вв., т. е. приблизительно время перевода сочиненій Діоскорида на сирійскій языкъ.—Существуетъ легенда, будто Сократъ былъ ученикомъ А. (Штейншнейдеръ, *Hebr. Uebersetz.*, стр. 870).—Латинскій переводъ части разсматриваемаго сочиненія находится въ парижской рукописи (№ 655, 6) подъ заглавіемъ «*Destinatio mundi secundum magistrum Asaph hebraeum, qualiter terra permaneat ordinata*»; Нейбауэръ издалъ этотъ переводъ. По мнѣнію Штейншнейдера, имя А., автора сочиненія, встрѣчается въ искаженной формѣ—*Asaph uisus 'Iraquiu*—въ греческой рукописи «*Vaticum*» (парижскія рукописи, № 2241).—Ср.: полное описаніе сочиненія у Штейншнейдера, въ *Hebr. Bibl.*, XIX, 35, 64, 84, 105. Введеніе напечаталъ Геллинекъ въ *Beth ha-Midrash*, III, 155, Гиппократову клятву—Финъ, въ *Karmel*, I, 239, и Дукесъ, въ *Monatschrift*, VIII, 202; Штейншнейдеръ, I. с.—Рядъ ссылокъ у Кауфмана, *Die Sinne*; index, s. v.—Арамейская терминологія изслѣдована Лѳ'омъ, *Aramäische Pflanzennamen*, стр. 24 и passim; ср. также Wolf, *Bibl. hebr.*, IV, 789; Steinschneider, *Donnolo* (1868), passim; его-же, *Jewish literature*, стр. 367; Рапопортъ, въ *Ozar ha-Chochmah*, изд. I. Бараша, стр. III (Вѣна, 1856); Цунцъ въ *Jüd. Zeitschrift* Гейгера, IV, 199 (перепечатано въ его *Gesammelte Schriften*, I, 160); Нейбауэръ, въ *Orient und Occident*, II, 659, 767; его-же, *Catal. Bodl.*, № 2138; Фюрстъ, *Geschichte der Karäer*, 24, 139; *Monatschrift*, VI, 277. [J. E. II, 162]. 4.

Аса-фетида, *לילית* (*Silphium*) — зловонная смола, вытекающая изъ надрѣзовъ корней и

стеблей растенія «*ferula asa foetida*» (изъ семейства зонтичныхъ), растущаго, въ Средней Азіи, особенно въ Сѣверной Персіи. Эта смола, которая и въ современной медицинѣ съ пользою употребляется противъ истеріи и другихъ нервныхъ болѣзней, въ древности цѣпилась весьма высоко: она примѣнялась не только, какъ средство противъ многочисленныхъ болѣзней, но нерѣдко служила также приправою къ разнымъ кушаньямъ, несмотря на свой горькій вкусъ и рѣзко-чесночный запахъ. Выдѣляясь изъ организма вмѣстѣ съ потомъ и выдыхаемымъ воздухомъ, А.-ф. сообщаетъ употребляющимъ ее специфическій запахъ; это подало еще Аристофану поводъ пошляться въ своихъ комедіяхъ надъ персами, у которыхъ А.-ф. составляла излюбленную прианость. Талмудомъ растворъ А.-ф. въ водѣ или винѣ рекомендуется, какъ средство противъ ощущенія тяжести на сердцѣ, *לילית מרור*; какъ лѣкарство, такой растворъ не можетъ приготавливаться по субботамъ (Шабб., 140a); врачъ-же Самуиль замѣчаетъ, что *Chiltith* (А.-ф.)—пищевое средство для здоровыхъ (Гер. Шабб., XX, 17v). Это, конечно, слѣдуетъ понимать лишь въ смыслѣ приправы къ пищѣ: въ чистомъ видѣ смола представляетъ средство весьма опасное. Тотъ-же Самуиль въ другомъ мѣстѣ утверждаетъ, что если покормить животное «*Chaltith*», то мясо его негодно къ употребленію, становится герефа; смола вызываетъ острый желудочно-кишечный катарръ съ образованіемъ язвъ, ведущихъ къ прободенію кишечника (Хул., 58б). Какъ выясняетъ Гемара, это относится только къ самой смолѣ, листья же *ferulae a. f.* безвредны, что вполне согласно съ сообщеніями Страбона, Плинія и Арриана. Послѣдній, жившій въ I в. христ. эры, говоритъ, что А.-ф. стала въ его время крайней рѣдкостью, такъ какъ персидскіе арендаторы пасутъ своихъ овецъ на земляхъ, произрастающихъ это растеніе («животныя, хотя сначала страдаютъ поносомъ, впоследствии сильно тучиѣютъ отъ этого корма»).—Въ раввинской литературѣ 16 в. приводится единственный въ своемъ родѣ случай: зарѣзаны были коровы, страдавшія кровавымъ поносомъ, и 10 человекъ, отвѣдавшихъ ихъ мяса, немедленно заболѣли дизентеріей и погибли отъ нея. Раввины объяснили это тѣмъ, что коровы наѣлись А.-ф. (*Chiltith*). Однако, изъ вышеизложеннаго видно, что подобное толкованіе неправдоподобно: въ разваденномъ видѣ даже смола (*קרור*) А.-ф. совершенно безвредна для человекъ. Скорѣе слѣдуетъ предположить, что коровы страдали сибирской язвой, которая иногда выражается кровавымъ поносомъ.—Ср.: Л. Каценельсонъ, *Dr. R. Kobert's Historische Studien*, V, 1896, p. 224; *Strumpf, Systematische Arzneimittellehre*, I, p. 458.

Л. К. З.

Асгеръ, Адольфъ—библіографъ, и книгопродавецъ, род. въ Камминѣ (Померанія) въ 1800, ум. въ Венеціи въ 1853 году. Въ многочисленныхъ работахъ А. проявилъ себя преимущественно библіографомъ и знаткомъ еврейскаго языка; онъ перевелъ «*מסעות בנימין שורלה*» на англійскій языкъ съ комментаріями («*Itinerary of rabbi B. Benjamin of Tudela*», 1840). Изъ библіографическихъ трудовъ А. наиболее извѣстны: «*Bibliographical essay on the collection of voyages and travels published 1598—1600 by L. Hulsius*» и «*Bibliographical essay on the Scriptorum rerum germanicarum*» (1843). Въ 1830 г. А. основалъ въ Берлинѣ книжную торговлю, имѣвшую представителей въ Лондонѣ и Петербургѣ. Фирма А. сдѣ-

далась однимъ изъ извѣстѣйшихъ антикваріаговъ; по смерти А. торговля перешла къ Коллану и Кону, а въ 1874 г. къ Симсону и Беренду; подъ этою фирмою она существуетъ въ Борлинь и нынѣ.—Ср. Deut. Allg. Biogr., I; Когутъ, Знаменитые евреи, II; Энци. Слов. Брокгаузъ-Ефрона (гдѣ А. ошибочно названъ—Ашеръ). С. Л. 6.

Асенать, *אסנת*, вь Библии.—Дочь Потифара, египетскаго священника изъ Она и жена Иосифа, сына Якова (Быт., 41, 45). Это имя, несомнѣнно, египетскаго происхожденія, однако до сихъ поръ учеными не даны достаточно удовлетворительныя объясненія его. По мнѣнію однихъ, оно состоитъ изъ двухъ словъ, *אס* и *נת*, означающихъ «почитающая Натъ или Найтъ», египетскую богиню красоты, соответствовавшую римской Венерѣ или греческой Афродитѣ; по мнѣнію другихъ, слогъ «Сантъ» или «Снатъ» есть обычная приставка къ женскому имени.—Ср. Kosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v.; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; J. E. II, 172.

— Вь *авдической литературѣ*.—Что Иосифъ, прозванный «справеднымъ» (книга Мудрости, X, 13; Аבות р. Н., XVI), могъ жениться на язычницѣ, талмудистамъ казалось невозможнымъ и потому у нихъ сложилась легенда, будто бы А. была дочерью Дины, которую она родила отъ Сихема, сына Хамора (Pirke r. El., XXXVIII; Мидрашъ Abkir, цитир. вь Ялкутѣ къ Быт., 146; Тарг. Иеруш. къ Быт., 41, 45; 46, 20; Мидр. Агада, изд. Вубера, I, 97). Когда братья Дины узнали о рожденіи вѣтрочаго ребенка въ ихъ семьѣ они рѣшили убить его, чтобы скрыть позоръ. Но Яковъ одѣлъ дѣвочкѣ на шею амулетъ—пластинку съ выгравированнымъ на ней именемъ Бога, и, по одной версіи, приказалъ спрятать ребенка подъ терновый кустъ (тѣ, «sepher», отсюда имя дѣвочки «Асенать»), послѣ чего ангелъ Гавриилъ перенесъ ее въ Египетъ въ домъ Потифара, гдѣ бездѣтная жена послѣдняго, воспитала ее, какъ родную дочь. По другой же версіи (Мидрашъ Агада, loc. cit.), Яковъ оставилъ ребенка у стѣны египетскихъ; крики малютки привлекли вниманіе проходившаго Потифара и онъ взялъ его къ себѣ на воспитаніе. Рассказы объ А., нѣсколько сходные съ легендами Мидраша, встрѣчаются также въ сирийской и арабской литературѣ.—Ср.: Perles, вь Revue études juiv., XXI, 87—92; Payne Smith, Thesaurus syriacus, s. v. Dinah; Sachau, вь Kurzes Verzeichniss der Sahauschen Sammlung, стр. 7 (сирийская литература) и Goldziher, вь Jeschurun, VIII, 84 (арабская литература). [J. E. II, 172].

Асенать (по-гречески 'Ασενάθ)—«Жизнь и вѣра» или «Молитва А.»—греческій апокрифъ, носящій еврейскій характеръ съ одною лишь вставкой христіанскаго происхожденія. Это—мидрашнскій рассказъ объ обращеніи въ еврейство Асенать, дочери Потифара (см.) и о ея великодушій по отношенію къ врагамъ. Въ теченіе долгаго времени апокрифъ былъ извѣстенъ лишь въ сокращенномъ латинскомъ переводѣ, включенномъ вь Speculum historiae, гл. CXVIII—CXIV, Винченца изъ Бавэ. Въ первый разъ онъ былъ напечатанъ въ полномъ видѣ по четыремъ рукописямъ вь Studia patristica, Paris, 1889—90, II. Батифолемъ, снабдившимъ его цѣннымъ введеньемъ. Еще раньше отрывокъ этого апокрифа появился вь Codex pseudoepigraphicus Veteris Testamenti Фабриція, II, 85—102. Сирийскій переводъ VI в., открытый Ассеманомъ (см. Wright, Syriac literature, вь Encycl. Brit., XXII, 855 и

сл.), напечатанъ вь «Anecdota syriaca» Ланда, II, 18—46, и переведенъ на латинскій яз. Оппенгеймомъ подъ названіемъ Fabula Josephi et Asepathae аросурфа, Берлинь, 1886. Армянскій переводъ вышелъ вь Revue polyhistoire, 1885, 200—206, и 1886, стр. 25—34, и вь Armenian collection of аросурфа of the Old Testament, Венеція, 1896. О славянскомъ переводѣ см. Бонветчъ, вь Gesch. d. altchristl. Literatur Гарнака, I, 215. Объ эоипскомъ переводѣ см. Dillmann, вь Realencyclopädie Герцога и Плитта, 2-ое изд., XII, 366. Ни въ раввинской, ни въ патристической литературѣ отъ этого рассказа ничего не сохранилось.—Книга состоитъ изъ двухъ частей. Первая, самая обширная, отъ которой сочиненіе получило свое названіе «Молитва или вѣра Асенать», вь свѣтѣ эллинистической пропаганды изображаетъ Асенать образцомъ еврейскаго прозелитизма.—Асенать, дочь Потифара (Пентефрія), жреца вь Гелиополисѣ (Онѣ), богача и главнаго совѣтника фараона, далеко превосходитъ своею красотомъ всѣхъ египетскихъ дѣвъ: «она стройна, какъ Сарра, прелестна, какъ Ревекка, и бѣлолица, какъ Рахиль»; слава объ ея красотѣ разносится по всей странѣ. Воспитанная въ роскоши, но въ полномъ уединеніи, эта идолопоклонница только и мечтаетъ выйти замужъ за сына фараона; когда же ея отецъ предлагаетъ ей стать женою Иосифа, «этого могущественнаго мужа Божьяго», почтившаго его своимъ посѣщеніемъ, она надменно отвергаетъ это предложеніе, указывая на то что Иосифъ былъ рабомъ и обязанъ освобожденію изъ темницы единственно своему искусству толкованія сновъ. Увидѣвъ, однако, красавца Иосифа, сидѣвшаго за столомъ (ср. Быт., 39, 6, мотивъ передѣланъ здѣсь вь духѣ Дан., I, 5) А., подобно всѣмъ египтянкамъ, влюбляется вь него (ср. Jalk. и Ler. Targ. Jer. къ Beresch., XLIX, 22; Коранъ, сура 12, 30). Иосифъ, узнавъ отъ отца, что А. дѣвушка чистая, еще не знавшая мужчинъ, радостно встрѣчаетъ ее, какъ сестру, но отказывается поцѣловать ее, говоря: «Не приличествуетъ благочестивому мужу, устами, прославляющему Господа, вкушающему благословенный хлѣбъ жизни, пьющему изъ благословенной чаши безсмертія и помазанному елеемъ нетлѣнности, цѣловать женщину чужой народности, прославляющую устами мертвыхъ и нѣмыхъ идоловъ, вкушающую съ ихъ стола хлѣбъ смерти, пьющую ихъ вино изъ чаши измѣны и помазанную елеемъ вѣчной смерти. Воистину, кромѣ родныхъ матери и сестры, благочестивый мужъ цѣлуетъ только собственную жену; также и благочестивая женщина не должна цѣловать чужого мужчину, ибо это—мерзость въ глазахъ Господа».—А. послѣ этого заливается слезами. Иосифъ, преисполнясь страданія, возлагаетъ на ея голову руку и возноситъ молитву къ Богу своему, отцу Израяля, Творцу міра, воззвавшему людей изъ тьмы къ свѣту, изъ заблужденія къ истинѣ, отъ смерти къ жизни (ср. Philo, De poenitentia, I и II; De nobilitate, VI), «чтобы Онъ возродилъ ее Своимъ святымъ духомъ, дабы она могла вкушать Его хлѣбъ жизни, пить изъ чаши Его благословенія, присоединиться къ Его народу, избранному Имъ до сотворенія міра, и участвовать вь блаженствахъ, уготованныхъ для Его избранниковъ вь вѣчной жизни». А. возвращается вь свои покои, плача горькими слезами и—каса въ быломъ идолопоклонствѣ своемъ, проводитъ восемь дней вь молитвѣ и постѣ. Она

возложила на свое прекрасное тѣло вретиче, посылала непломъ главу, лежала на покрытомъ золою полу и не спала по ночамъ. Она выбросила на улицу свои красивыя платья и драгоценности, дабы бѣдные могли продать ихъ и тѣмъ удовлетворить свои нужды; затѣмъ она разбила (согласно раввинскому предписанію въ тракт. Абода Зара, 44а), всѣхъ своихъ сдѣланныхъ изъ серебра, золота и драгоценныхъ камней идоловъ и раздала обломки бѣднымъ, все же сѣстное, приготовленное для жертвоприношенія этимъ идоламъ, она выбросила псамъ. Близкая къ полному истощенію отъ поста и слезъ, она сначала чувствуетъ себя совершенно покинутой, такъ какъ навлекла на себя ненависть родителей и соотечественниковъ за презрѣніе къ ихъ богамъ. Сначала она не рѣшается молиться своими оскверненными устами «раввинному Богу Іосифа, Богу, которому ненавистны идолопоклонники». Но затѣмъ А. вспоминаетъ, что Онъ вмѣстѣ съ тѣмъ и Богъ милосердія и состраданія, отецъ сиротъ, опора сокрушенныхъ, спаситель преслѣдуемыхъ; эта мысль очень ободряетъ ее, и она въ молитвѣ изливаетъ страстное стремленіе святой, смиренной и сокрушенной души къ Богу.—Эта длинная молитва, заключаетъ, несомнѣнно, нѣкоторые ессейскіе элементы. А. начинаетъ съ обращенія къ Богу, какъ къ «Творцу вселенной, утвердившему основы земли надъ бездною и не дающему имъ упасть; по чьему слову былъ сотворенъ міръ и живутъ всѣ твари»; затѣмъ она исповѣдывается въ грѣхахъ, въ выраженіяхъ, привычныхъ для еврея, знакомаго съ древнимъ богослуженіемъ: «Смилуйся надо мною, Господи, ибо я очень согрѣшила, преступила законъ Твой и сотворила зло. Сознательно и безсознательно я грѣшила идолопоклонствомъ и осквернила уста свои ихъ жертвенной пищей. Я недостойна открывать уста, чтобы говорить передъ Тобою, я, несчастная дочь Потифара, никогда столь надменная и кичливая.—Еще болѣе характерна слѣдующая ея молитва: «Прибѣгаю къ Тебѣ, Господи, какъ испуганный ребенокъ бѣжитъ въ страхъ къ отцу, и отецъ приближаетъ его къ своей груди; такъ и Ты, Господи, прости свои дѣянія, подобно любящему отцу, и спаси меня отъ врага, преслѣдующаго меня, какъ левъ, отъ Сатаны, отца египетскихъ боговъ, желающаго пожрать меня за то, что я презрѣла его дѣтей, боговъ египетскихъ. Спаси меня отъ его рукъ, дабы не бросилъ онъ меня въ огонь, дабы чудовище бездны (Левіаѳанъ) не поглотило меня и я не погибла навѣки. Спаси меня, ибо отецъ и мать отрекаются отъ меня и у меня нѣтъ другой надежды и другого убѣжища, кромѣ Твоего милосердія. О человѣколюбивъ, Спаситель сокрушенныхъ сердцемъ! Нѣтъ столь добраго и нѣжнаго отца, какъ Ты, Господи! Всѣ дома, которые отецъ далъ мнѣ во владѣніе, временны и преходящи; но дома, которые Ты предоставляешь, неразрушима и пребываютъ во вѣки вѣковъ».—На утро восьмого дня къ дѣвущкѣ явился ангель, похожій на Іосифа, но съ лицомъ, подобнымъ молніи, и съ глазами, подобными огненнымъ лучамъ, вождь сонмовъ Господнихъ (Михаилъ). Онъ велитъ ей умыться и переменить одежды пелачи на одежды красоты и возвѣщаетъ ей, что «съ этого дня она возрождается къ новой жизни и отнынѣ будетъ вкушать хлѣбъ жизни, пить изъ чаши безсмертія и помазана благословеннымъ елеемъ нетлѣнія, а имя ея будетъ навѣки

вписано въ книгу жизни». Отнынѣ она не должна болѣе носить имя Асенать (גלם), но будетъ именоваться Маносъ (מנוס—убѣжище), ибо черезъ нее многіе народы (עֲבוּרָה) найдутъ убѣжище подъ крылами божественной Шехины (ср. Открыв. Іоанна, XIII, 14) и въ ней найдутъ защиту тѣ, которые, покаившись, обратились къ Всевышнему (таковъ, очевидно, смыслъ первоначальнаго текста; слѣдующія же слова съ трудомъ поддаются объясненію). Ангель готовится А. затѣмъ къ прибытію Іосифа, какъ жениха, и велитъ ей надѣть свое брачное платье, «уготовленное еще съ начала сотворенія міра». Выслушавъ благую вѣсть, А. воздастъ хвалу Господу и благодаритъ Его за то, что «Онъ извелъ ее изъ тмы и вывелъ изъ глубокой бездны къ свѣту». Она велитъ подать ангелу хлѣбъ и вино. Однако, книга ничего не сообщаетъ о томъ, состоялась ли трапеза, къ которой по случаю ея предстоящаго обращенія были приглашены ангель и Іосифъ. Вмѣсто этого, слѣдуетъ разсказъ о новомъ чудѣ. Ангель принесъ медовой сотъ, издававшій удивительный запахъ. Этотъ сотъ, по его словамъ, изготовленъ райскими пчелами изъ сока розъ, какъ пища ангеламъ и всѣмъ избранникамъ Божиимъ. Ангель влагаетъ въ уста А. немного меда изъ этого сота и говоритъ: «Вотъ, ты ѣшь хлѣбъ жизни, иешь изъ чаши безсмертія и помазашся елеемъ нетлѣности. И тѣло твое будетъ цвѣсти подобно источнику Всевышняго, и кости твои будутъ крѣпки подобно кедрамъ въ раю Божьемъ; юность твоя никогда не увидитъ старости, твоя красота никогда не увянетъ, и ты будешь укрѣпленнымъ городомъ-матерью для всѣхъ» (въ сирійскомъ переводѣ—«для всѣхъ, которые прибѣгутъ къ тебѣ съ именемъ Господа Бога, царя всѣхъ міровъ»). Въ этомъ заключается новый намекъ на полученное А. еврейское имя «Маносъ» («убѣжище»). Въ нѣкоторыхъ рукописяхъ и въ сирійскомъ переводѣ разсказывается, что ангель провелъ пальцами крестъ надъ медовымъ сотомъ, и послѣдній превратился въ кровь; за этимъ слѣдуетъ новое чудо: ангель убиваетъ нѣсколькихъ пчелъ, но онѣ снова поднимаются и начинаютъ летать; это должно служить символомъ воскресенія.—Разсказанный эпизодъ, несомнѣнно, является вставкой христіанскаго писателя, выбросившаго мѣсто, въ которомъ сообщалось о вкушеніи приготовленныхъ хлѣба и вина. Затѣмъ слѣдуетъ продолженіе разсказа, прерваннаго вставленнымъ эпизодомъ. А. проситъ ангела благословить также ея семь дѣвъ-прислужницъ. Онъ исполняетъ ея просьбу, называетъ ихъ семью столпами «города-убѣжища» и желаетъ имъ также достигъ высшей жизни. Затѣмъ онъ исчезаетъ въ уносимой косями, подобными молніи, огненной колесницѣ.—А. умываетъ послѣ этого лицо чистой колодезною водою и сразу вся преображается. Она поражена собственной красотой; когда она выходитъ навстрѣчу Іосифу, онъ ея не узнаетъ. Она ему говоритъ: «Я выбросила всѣхъ своихъ идоловъ, и вотъ сегодня пришелъ ко мнѣ человекъ съ неба и далъ мнѣ хлѣбъ жизни, и я ѣла его, и я пила изъ благословенной чаши, и онъ далъ мнѣ имя «города убѣжища», сказавъ: «въ тебѣ будутъ искать убѣжища многіе обратившіеся къ Богу язычники». Іосифъ благословилъ ее въ отвѣтъ на ея слова, сказавъ: «Богъ построилъ твои стѣны, и дѣти Бога живо пребудутъ въ городѣ твоего убѣжища, и Господь Богъ будетъ ихъ царемъ навѣки». Послѣ

этого они поцѣловались (очень страненъ символизмъ этого разсказа, въ которомъ сообщается, что Иосифъ поцѣловалъ А. три раза, даровавъ ей при этомъ дыханіе жизни, дыханіе мудрости и дыханіе истины; эти подробности едва-ли принадлежатъ первоначальному тексту преданія). Иосифъ принимаетъ приглашеніе А. раздѣлится съ нею приготовленную трапезу. А. настаиваетъ на томъ, чтобы онъ позволилъ ей омыть ему ноги. Родители и родственники А. также являются раздѣлится съ ними трапезу и, чрезвычайно пораженные красотой А., воздаютъ хвалу «Господу, воскрешающему мертвыхъ».— Свадебное празднество было устроено не Потифаромъ, который попросилъ Иосифа сейчасъ-же остаться у А., но фараономъ, возложившимъ на головы молодыхъ золотые вѣнцы, «находившіеся въ его домѣ съ древнихъ временъ» (т.-е. давно приготовленные Богомъ), и заставилъ ихъ поцѣловать другъ друга, давая имъ, въ это время, свое отеческое благословеніе. Онъ пригласилъ на это торжество всѣхъ князей страны и провозгласилъ національнымъ праздникомъ семь дней брачнаго пиршества, издавъ повелѣніе наказывать смертью всякаго, кто исполнитъ какую-нибудь работу въ эти дни.—Ясно, что мы имѣемъ дѣло съ типичною во всѣхъ отношеніяхъ исторіею обращенія язычника въ еврейство. На протяженіи всей книги не упоминается никакого другого спасителя, кромѣ Бога Израиля. Въ самомъ дѣлѣ, представленіе о Шехинѣ, подъ крылами которой будутъ искать убійца язычники, о могуществѣ раскаянія, омывающаго всякую душевную нечистоту и дающаго вѣчное блаженство—часто еврейскія понятія приводившія, повидимому, въ недоумѣніе христіанскихъ переписчиковъ, часто служа источникомъ ошибокъ, какъ видно изъ гл. XV рукописей. А. изображена въ видѣ типа вѣрной прозелитки, которая, отрехшись отъ идолопоклонства, чувствуетъ себя покинутой, ищетъ и находитъ убѣжище въ Богѣ. Вислѣдствіе, повидимому, мнѣніе, что А.—прозелитка, было замѣнено теоріей, по которой она оказалась дочерью Дины (см. выше). Въ талмудической легендѣ ея мѣсто заняла тогда дочь фараона, приемная мать Моисея. Ее изображали вѣрной прозелиткой, которая пришла къ рѣкѣ омыться и очиститься отъ идолопоклонства дома отца своего и стала «Батіей», т.е. «дочерью Бога» (Cota, 126; Mer., 13a; Schem. rab., I, 27; Wajik. rab., I, 3).—Вторая часть «Жизни и молитвы А.» носитъ совершенно иной характеръ. Въ ней есть сходство съ героическими легендами о сыновьяхъ Якова, разсказанными въ «Завѣщаніи двѣнадцати патриарховъ» и въ книгѣ Юбилеевъ, и ясно видна цѣль дать чисто-моральное поученіе: благочестивый мужъ долженъ быть великодушенъ по отношенію къ своему врагу. На двадцать первый день второго мѣсяца второго года голода Яковъ съ своимъ семействомъ поселяется въ Гоменѣ. А. отправляется туда съ цѣлью увидѣть его, ибо «онъ былъ для нея отцомъ и Божествомъ». Она глубоко поражена его прекрасною наружностью. Съ густыми бѣлосвѣтлыми волосами и длинной бѣлой бородой онъ выглядѣлъ скорѣе юношей; руки и плечи его были, какъ у ангела (ср. Beresch. rab., LXV, 13), а бедра, голени и ноги—какъ у гиганта. Яковъ благословляетъ ее и, согласно сирійскому переводу, говоритъ ей: «Ты подобна человѣку, который послѣ долгаго отсутствія возвращается съ поля сраженія. Батиффалъ полагаетъ, что

эти слова заключаютъ въ себѣ подтвержденіе того, что А., согласно Талмуду, была дочерью Дины; указаніе это, однако, слишкомъ неопредѣленно. Болѣе замѣчательно то обстоятельство, что Симеонъ и Леви, два мстителя за честь Дины, сопровождаютъ А. и Иосифа, играя значительную роль въ качествѣ защитниковъ А. въ послѣдующихъ событіяхъ. Асенавъ полюбила Леви болѣе, чѣмъ всѣхъ остальныхъ братьевъ за то, что онъ, какъ пророкъ и святой, читалъ небесныя писанія и секретно (по обыкновенію ессеевъ) сообщалъ А. ихъ содержаніе, ибо онъ увидѣлъ, что «ея мѣсто въ будущемъ мірѣ находится въ окруженномъ драгоценными камнями городѣ, расположенномъ на высшемъ небѣ». А. возвращается съ прогулки домой въ сопровожденіи Леви—справа, и Симеона—слѣва отъ нея. Сынъ фараона видитъ А. и влюбляется въ нее. Онъ посылаетъ за Симеономъ и Леви и предлагаетъ имъ большія сокровища, если они согласятся помочь ему овладѣть А., которая, по его словамъ, была съ нимъ похищена раньше, чѣмъ она вышла замужъ за Иосифа. Они отказываются. Сынъ фараона извлекаетъ мечъ, чтобы убить ихъ, и Симеонъ готовъ отвѣтить тѣмъ-же, но Леви умѣряетъ его пылъ, сказавъ брату шопотомъ: «Мы—богобоязненные люди и намъ неприлично платить зломъ за зло». Увидя, что братья извлекаютъ мечи изъ ноженъ своихъ, которыми они отомстили за насиліе, совершенное Сихемомъ надъ ихъ сестрою Диною, сынъ фараона падаетъ въ обморокъ. Ему, однако, удается вѣроломствомъ и хитростью убѣдить сыновей Билги и Зилпы помочь ему въ выполненіи своего плана. Данъ и Гадъ сразу соглашаются и выступаютъ въ ту-же ночь верхами въ качествѣ авангарда, каждый съ пятьюстами воиновъ и пятьюдесятью копьеносцами. Нафтали и Ашеръ слѣдуютъ за ними, хотя сначала пытаются убѣдить братьевъ отказаться отъ намѣренія поступить такъ дурно по отношенію къ отцу и брату.—Сынъ фараона, недовольный явнымъ расположеніемъ отца къ Иосифу, дѣлаетъ неудачную попытку убить отца своего. Затѣмъ онъ отправляется съ шестьюстами копьеносцевъ для захвата А. Иосифъ ухѣвалъ въ столицу продать хлѣбъ и оставилъ при А. 600 тѣлохранителей. А. выѣзжаетъ въ колесницѣ на прогулку въ обществѣ Венямина; внезапно изъ чащи у края дороги выбѣгаютъ копьеносцы фараонова сына и нападаютъ на тѣлохранителей А. Последняя, увидѣвъ сына фараона, произносятъ имя Господа и, сойдя съ колесницы, бѣжитъ. Но сильный, какъ молодой левъ, девятнадцатилѣтній отрокъ Веняминъ, забравъ собранные въ оврагѣ камни, бросаетъ одинъ изъ нихъ (подобно Давиду) по направленію фараонова сына; тотъ, тяжело раненый, полумертвый падаетъ съ лошади. Такимъ-же образомъ Веняминъ ранитъ и пятьдесятъ копьеносцевъ, сопровождавшихъ фараонова сына, и всѣ они падаютъ мертвыми.—Въ это время Леви, который пророческимъ даромъ предвидѣлъ грозящую А. опасность, призываетъ къ оружію сыновей Леи. Они бросаются преслѣдовать сидящихъ въ засадѣ и убиваютъ всѣхъ ихъ. Сыновья Билги и Зилпы, однако, бѣгутъ и съ обнаженными мечами бросаются на А. и Венямина. Но, по молитвѣ А., мечи выпадаютъ изъ рукъ ихъ и превращаются въ пепелъ. Сыновья Билги и Зилпы просятъ простить ихъ и умоляютъ А. спасти ихъ отъ гнѣва братьевъ. Она прощаетъ ихъ и велитъ спрятаться въ чащѣ,

пока ей не удастся умиротворить их братьевъ. Потомъ она уговариваетъ братьевъ пощадить сыновей Вилги и Зилпы и не платить зломъ за зло; когда же Симеонъ въ бѣшенствѣ захочетъ отомстить за содеянное ими преступленіе она опять умоляетъ его, говоря: «Не плати зломъ за зло; пусть Богъ накажетъ виноватаго, а ты будь милосердъ». Между тѣмъ сынъ фараона поднимается съ земли; кровь идетъ у него изо рта и лба. Веньяминъ уже намѣренъ его убить, но Леви удерживаетъ его, говоря: «Не дѣлай этого, братъ, ибо мы благочестивые люди, и намъ не приличествуетъ платить зломъ за зло и убивать падшаго врага. Помогни мнѣ излѣчить его раны, и если онъ выздоровѣетъ, то онъ будетъ намъ другомъ, а его отецъ, фараонъ, будетъ намъ отцомъ». Леви поднимается съ земли фараонова сына, перевязываетъ его раны, кладетъ его на своего коня и отвозитъ къ фараону, который принимаетъ его съ отеческимъ благоволеніемъ. Сынъ фараона умираетъ на третій день по прибытіи, и убитый печалью отецъ, которому 109 лѣтъ, вскорѣ слѣдуетъ за нимъ въ могилу. Фараонъ завѣщалъ престолъ Іосифу, который правилъ Египтомъ сорокъ восемь лѣтъ и оставилъ царство младшему сыну фараона. Онъ былъ еще ребенкомъ, когда умеръ его отецъ, и былъ отданъ на попеченіе Іосифа, замѣнившего ему отца.—Вторая часть книги не оставила, насколько извѣстно, никакого слѣда ни въ агадической, ни въ патристической литературѣ. Сыновья Вилги и Зилпы играютъ въ ней, однако, ту же роль, которая приписывается имъ въ «Завѣщаніи двѣнадцати патриарховъ» (Test. Patr., I; но въ Beresch. rab., 84, 7, Jer. Peah, I, 1, стр. 16a, Targ. Jer. къ Beresch, 37, 2, исторія излагается нѣсколько иначе). Этическое требованіе не платить зломъ за зло, а всегда быть великодушнымъ къ врагу, носитъ бесспорно еврейскій характеръ. Христианскій писатель несомнѣнно выдвинулъ-бы изреченіе: «любите враговъ своихъ» (Матѣ., V, 44).—Книга, какъ цѣлое, принадлежитъ къ тѣмъ пропаганднымъ произведеніямъ эллинистической литературы, въ которыхъ еврейскіе писатели старались склонить языческой міръ въ пользу иудаизма; все въ ней направлено къ тому, чтобы выставить предковъ евреевъ героями, обладавшими высокими какъ физическими, такъ и нравственными качествами. См. Прозелиты. [Издъ статьи К. Kohler'a, въ J. E. II, 172—176]. 4.

Асефа, *אספה*.—Такъ назывались собранія членовъ еврейскихъ общинъ въ Польшѣ и Литвѣ. Въ важныхъ случаяхъ глава «кагала» («парнепъ ходешъ») приказывалъ «шамешу» (синагогальному служкѣ) созывать видныхъ членовъ «кагала» на собраніе. Главнѣйшія дѣла общины, внутреннія и внѣшнія, до сообщенія правительству, докладывались А. [J. E. II, 172]. М. В. 5.

Асефать-Хахомитъ, *אספת חכמים*—ежемесячный журналъ, выходилъ въ 1877—8 гг. въ видѣ приложенія къ издававшейся въ Кенигсбергѣ газетѣ Родкинсона «Накол». Фактическимъ редакторомъ А.-Х. былъ М. Винчевскій (см.), пытавшійся подъ невиннымъ въ глазахъ русскаго правительства именемъ Родкинсона провести въ Россію, среди прочаго безобиднаго журнальнаго матеріала, социалистическія идеи (носящія, за малыми исключеніями, утопическій характеръ). Кромѣ Винчевскаго и его единомышленника А. Рабиновича, въ А.-Х. принимали участіе: М. Лиленблюмъ, А. Каминеръ, Шершевскій и др. Послѣ выхода пятаго нумера русская цензура

запретила пропускъ А.-Х. въ Россію. Журналъ прекратился на восьмомъ номерѣ послѣ ареста Винчевскаго (см. Соціализмъ въ еврейской литературѣ).—Ср.: М. Винчевскій, *Erinnerungen*, въ американской *Zukunft*, 1906—7; С. Цинбергъ, *Первые социалистическіе органы въ еврейской литературѣ*, Пережитое, т. I. С. II. 7.

Асиная и Анилай—еврейскіе братья-разбойники, жившіе въ I вѣкѣ христ. эры въ вавилонскомъ гор. Негардеѣ. Мать вдова отдала ихъ въ ученіе къ ткачу, котораго братья, однако, вскорѣ убили за жестокое съ ними обращеніе. Боясь наказанія, они бѣжали затѣмъ въ болотистыя низины у Евфрата, гдѣ къ нимъ присоединились разныя шайки разбойниковъ. Образовавъ огромную шайку разбойниковъ, братья занялись грабежами профѣзжихъ купцовъ, наложили дань на окрестныхъ пастуховъ и вскорѣ настолько усилились, что основали собственную маленькую республику, наводившую трепетъ не только на вавилонскихъ евреевъ, но и на парянскаго царя Артабана III. (10—40 г. послѣ Р. Хр.). Послѣдній предпринялъ въ 32 г. походъ противъ существовавшей уже 15-ый годъ республики, но неудачно. Пораженный беззавѣтною храбростію братьевъ, Артабанъ заключилъ съ ними союзъ и даже поручилъ имъ охрану вавилонской границы. Однако войны съ паряянскими полководцами и насилія надъ зятемъ Артабана, Митридатомъ, подвѣрнувшимся позорному пораженію со стороны Анилая, а затѣмъ въ свою очередь, разбившаго его, положили предѣлъ хозяйничанью братьевъ-разбойниковъ. Смерть братьевъ не лишена романтизма: Асиная погибъ отъ отравы, поданной ему женою брата, Анилай палъ по проискамъ жены Митридата.—Ср. Флавій, *Древн.*, XVІІІ, 9. Г. Г.—м. 4.

Асинари—ослопоклонники. Таковыми въ извѣстныхъ кругахъ древности считались: 1) *Евреи*. Повидимому, средюю, въ которой возникла эта легенда, былъ александрійскій антисемитизмъ (см.); по крайней мѣрѣ, древнѣйшимъ пока свидѣтелемъ о ней является Мнасей изъ Патары (или Патръ; около 200 г. до Р. Х.), рассказъ котораго присвоилъ себѣ извѣстный Апіонъ (Іосифъ, *Прот. Апіона*, II, 112). Согласно этому рассказу, іудеи (евреи) нѣкогда вели войну противъ «іудеевъ» (читай—идумеевъ) и ихъ города «Доры» (читай—Адоры). Тогда изъ этого города пришелъ къ іудеямъ нѣкій поклонникъ Аполлона, по имени Забидъ, и обѣщалъ выдать имъ (а)дорійскаго Аполлона: богъ-де придетъ въ іудейскій храмъ, когда всѣ іудеи оттуда уйдутъ. Іудеи повѣрили и ушли изъ храма. Забидъ соорудилъ машину съ тремя рядами движущихся фонарей и отправился къ храму, вселяя во всѣхъ убѣжденіе, что это движется самъ богъ въ сопровожденіи звѣздъ. Никѣмъ не тревожимый, онъ вошелъ въ храмъ, похитилъ оттуда золотую ослиную голову и поспѣшно вернулся въ (А)дору.—Иную легенду, болѣе позднюю, о похищеніи этой золотой ослиной головы даетъ Апіонъ въ другомъ мѣстѣ (*Прот. Апіона*, II, 80). «Въ этомъ святилищѣ (т. е. іерусалимскомъ храмѣ), говоритъ онъ, іудеи поѣстили голову осла, которой они воздаютъ почести и благоговѣнно поклоняются. Это обнаружилось, когда Антіохъ Епифанъ разграбилъ храмъ: онъ нашелъ въ немъ ту голову, сдѣланную изъ золота и стоящую очень много денегъ». Другую черту той-же легенды находимъ у Тацита (*Histor.*, V, 3 и сл.). Во время своего исхода изъ Египта евреи погубли бы отъ жажды, если-бы стадо дикихъ ословъ (*asinorum agrestium*

онагровъ) не указало имъ пути къ водѣ. И вотъ, «образъ того животнаго, по указанію котораго они тогда спаслись отъ блужданія и отъ жажды, они посвятили во внутренней части своего храма».—Приводимая Тацитомъ версия даетъ возможность составить себѣ представленіе о происхожденіи легенды. Рассказъ историка объ исходѣ израильтянъ, совершенно фантастическій, восходитъ къ первому извѣстному намъ антисемиту-теоретику, египтянину Манеону, современнику Птолемея Филадельфа (287—246). По его изложенію, еврейскій народъ возникъ изъ тѣхъ 80.000 «не-чистыхъ», которыхъ египетскій царь Аменофис III поселилъ въ «городъ Тифона», Аваридѣ. Между тѣмъ священнымъ животнымъ этого Тифона (по-египетски—Сета) былъ именно оселъ и самъ Тифонъ-Сетъ изображался подъ видомъ чловѣка съ ослиной головой. Конечно, можетъ возникнуть вопросъ, откуда самъ Манеонъ взялъ этотъ вариантъ. Если вѣрить Иосифу (Пр. Апіона I, 105; 229), Манеонъ признавался въ томъ, что онъ слѣдовалъ тутъ не египетскимъ грамотамъ, а «безыменнымъ рассказамъ». Это опять затрудняетъ дѣло. Зарождается вопросъ: потому ли евреямъ было приписано поклоненіе ослиной головѣ, что ихъ производили отъ древнихъ поклонниковъ Тифона-Сета, или же оттого ихъ производили отъ этихъ послѣднихъ, что враждебная народная толпа считала ихъ ослотоклонниками? Определеннаго отвѣта на этотъ вопросъ дать невозможно. — Остальныя свидѣтельства объ А-яхъ-евреяхъ особеннаго интереса не представляютъ. Сюда относятся: 1) приводимое Свидой свидѣтельство нѣкоего Дамокрита, согласно которому евреи поклонялись ослиной головѣ и приносили ей въ жертву каждыя семь лѣтъ—по другому мѣсту (Свида п. сл. Ἰουδαῖς) каждыя три года — иностранца. Это — простая комбинація преданія объ ослиной головѣ съ легендой о ритуальномъ убійствѣ. Свидѣтельство Дамокрита еще болѣе обезцѣнивается тѣмъ, что время его жизни совершенно неизвѣстно. Правда, Э. Шварцъ (у Pauly-Wissowa, Encycl. s. v.) определенно утверждаетъ, что онъ жилъ не раньше I в. до Р. X. и не позже 70 г. по Р. X., но доказательствъ онъ, къ сожалѣнію, не приводитъ никакихъ.—2) Свидѣтельство Діодора (XXXIV, 3) со словъ неизвѣстнаго намъ автора (миѣніе Krauss'a, что имъ былъ Посидоній Апамейскій, нуждается въ доказательствахъ) рассказываетъ, что, когда Антиохъ Епифанъ вступилъ въ іерусалимскій храмъ, онъ нашелъ въ немъ каменную статую бородатаго мужа съ книгой въ рукѣ, спящаго верхомъ на ослѣ. Предполагая, что статуя изображаетъ Моисея, «основателя Іерусалима, установившаго у іудеевъ ихъ чловѣко-ненавистническіе и незаконныя нравы», онъ велѣлъ заколотъ въ честь статуи большую свинью и обрызгать статую ея кровью. Въ этомъ свидѣтельствѣ можно, если угодно, видѣть смягченіе передаваемой Апіономъ традиціи объ ослиной головѣ; стоитъ оно одиноко и врядъ ли можетъ имѣть какую-нибудь цѣнность для исторіи легенды объ А-яхъ.—3) Плутархъ въ своихъ Quaestiones convivales, IV, 5, болѣе прочихъ приближается къ Тациту. Онъ вскользь говоритъ о почитаніи евреями осла въ благодарность за указаніе имъ воды (§ 2) и прибавляетъ, что они не ѣдятъ зайцевъ за то, что эти послѣдніе по виду напоминаютъ ословъ (§ 3); чтеніе здѣсь испорчено, но изъ слѣдующаго видно, что говорится именно объ ослѣ). Свидѣтельство Плутарха интересно тѣмъ,

что доказываетъ популярность данной легенды у грековъ: онъ даже не считаетъ нужнымъ рассказывать ее, а лишь пользуется ею, предполагая ее общеизвѣстной, для дальнѣйшихъ заключеній. При этомъ Плутархъ говоритъ не въ враждебномъ, насмѣшливомъ тонѣ, а со спокойной любознательностью изслѣдователя.—4) Неизвѣстно, сюда ли относится загадочное мѣсто у Флора, III, 5, 30. (о входѣ Помпея въ Іерусалимъ): et vidit illud grande impiae gentis arcanum pascui, sub aureo uti cello, т. е. «и онъ увидѣлъ обнаруженную великую тайну нечестиваго народа»...; послѣднія слова—sub aureo uti cello—безнадежно испорчены, но издатели (Янгъ, Гальмъ) принимаютъ остроумную конъюнктуру Лемуана sub aurea vite cillum т. е. «осла подъ золотой виноградной лозой». Слово cillus - asinus изъ римской литературы неизвѣстно, но въ своей греческой формѣ κίλλος оно засвидѣтельствовано Полидекомъ, какъ слово дорическое, и на этомъ основаніи дважды введено путемъ конъюнктуры въ тек-



Палатинскій graffito, въ которомъ раньше усматривали каррикатурное изображеніе распятія. (Изъ кн. Garrucci, «Arte christiana».)

сты римскихъ поэтовъ; у Ювенала (XIV, 96 и сл.)—Quidam sortiti metuentem sabbata patrem nil praeter nubes et cilli numen adorant—«нѣкіе, коимъ достался на долю соблюдающей субботы отецъ (т. е. полупрозелитъ), ничему не поклоняются, кромѣ облаковъ и божества осла»—и у Петронія (отр. XXXXVII, Buchl.) Judaeus licet et porcinum numen adoret et cilli summas advocet auriculas...—«іудей, сколько бы онъ не поклонялся божеству свиньи и не призывалъ верхушекъ ушей осла...» Рукописи въ обоихъ случаяхъ даютъ caeli (т. е. «неба»), какъ и у Флора. каковое чтеніе удерживается современными издателями; у Ювенала это безусловно справедливо (какъ показываетъ предыдущее nubes), но у Петронія чтеніе cilli гораздо лучше подходитъ и къ предыдущему porcinum numen, и къ слѣдующему auriculas и, на мой взглядъ, дол-

жно быть принято въ текстѣ.—Все же изъ сказаннаго видно, что Флоръ лишь съ оговоркой можетъ быть причисленъ къ свидѣтелямъ объ А-яхъ-евреяхъ; если у него чтеніе *sillum* правильно, то придется допустить, что онъ перенесъ на Помпея то, что Апіонъ рассказывалъ про Антіоха Епифана.—Дальнѣйшая судьба легенды объ А-яхъ можетъ быть прослѣжена уже не на еврейской, а на христіанской почвѣ.

2) *А-и христіане*.—Такъ какъ язычники считали на первыхъ порахъ христіанство отпрыскомъ иудаизма, то естественно, что и легенда объ А-яхъ была ими съ евреевъ перенесена на христіанъ. О самомъ фактѣ свидѣлствуютъ уже первые римскіе апологеты, Минуцій Феликсъ (*Octavius IX; XXVIII*) и Тертуллианъ (*Ad nationes, I, 11, и Apol., 13*). Послѣдній указываетъ и причину факта, говоря, что клевета постигла христіанъ *ut judaicae religionis propinquos*. Все же на христіан-

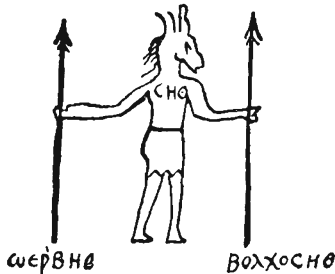
ваго человѣка съ книгой въ рукѣ и съ надписью: *deus christianorum, θεοχριστου*. Изъ того обстоятельства, что собственно изображеніе былъ еврей, нѣкоторые (*Herzog, Naugh*) выводятъ заключеніе, что именно евреи перенесли на христіанъ направленное противъ нихъ самихъ обвиненіе. Krauss возражаетъ, полагая, что еврей-рenegатъ не можетъ считаться представителемъ націи. По существу онъ правъ, хотя ренегатство тертуллиановскаго еврея ничѣмъ не доказано: изъ свидѣлства Минуція Феликса ясно, что обвиненіе имѣло болѣе широкой и общій характеръ. Интересно слово *θεοχριστου*. Буквально оно означаетъ «ослоложникъ»; ясно, однако, что существо, описанное Тертуллианомъ—человѣкъ съ оглиной головой—«ослоложникомъ» называться не могло. Подобно тому, какъ быкоголовый Минотавръ считался плодомъ ницеста критской царицы Пасифай съ быкомъ, такъ точно и этотъ ослоголовецъ долженъ былъ считаться плодомъ ницеста женщины съ осломъ. Я думаю, поэтому, что Krauss правъ, толкуя загадочное слово, какъ *ex concubitu asini et feminae procreatus*. Такая легенда, какъ пародія на сказаніе о чудесномъ происхожденіи Іисуса, должна была логически возникнуть изъ того факта, что Іисусъ считался сыномъ (еврейскаго) бога, а еврейскимъ богомъ у язычниковъ считался оселъ. Но съ этимъ объясненіемъ новый вариантъ легенды объ А-яхъ вводится въ совершенно опредѣленный циклъ пародическихъ и потѣшныхъ сказаній въ (преимущественно александрійскій) мимъ, т.-е. фарсъ. Что въ этомъ мимѣ ослоголовецъ играетъ роль, доказывается глинянымъ черепкомъ, найденнымъ недавно въ Италіи и изданнымъ Reich'омъ; на этомъ черепкѣ изображенъ ослоголовецъ среди другихъ комическихъ фигуръ. Пользуясь этой находкой, Рейхъ устанавливаетъ преемственность фигуры ослоговца въ мимѣ вплоть до «Сна въ лѣтнюю ночь» Шекспира. Къ сожалѣнію, недостаетъ очень многихъ посредствующихъ звеньевъ для полной убѣдительности конструкции; но главный фактъ—наличность ослоговца въ мимѣ—врядъ ли можетъ быть оспариваемъ. Теперь слѣдуетъ припомнить, что мимъ, служившій увеселенію невзыскательной народной толпы, естественно раздѣлялъ ея вкусы и настроенія; что онъ въ Александріи былъ антисемитскимъ, это мы должны бы были допустить а priori, даже еслибы у насъ не имѣлось положительныхъ доказательствъ. Но доказательство это есть: александрійскій мимъ, дѣйствительно, тѣшилъ публику всевозможными издѣвательствами надъ евреями. Теперь легко представить себѣ, какимъ благодарнымъ сюжетомъ для такого мима долженъ былъ служить предполагаемый еврейскій богъ-оселъ, или предполагаемый христіанскій богъ *θεοχριστου*. Что касается специально послѣдняго, то мы находимъ его въ знаменитомъ античномъ романѣ, сохраненномъ намъ въ «Лукии» Лукіана и въ «Золотомъ ослѣ» Апулея: *consubitus* осла и женщины здѣсь описывается подробно, а въ послѣднемъ памятникѣ говорится даже о его всенародномъ представленіи. Все это—разрозненные элементы, складывающіеся, однако, въ очень цѣльную и убѣдительную картину. Общій же выводъ тотъ, что какъ еврейскіе, такъ и христіанскіе А-и почили въ мимѣ и что благодаря миму въ публикѣ поддерживалось то настроеніе, при которомъ только и были возможны такіа выходки, какъ описанная Тертуллианомъ картина карагенскаго еврея. Въ совершенно другую об-



Заклинанія ослоголовому демону на магической дощечкѣ III в. по Р. Хр. (Изъ кн. Wunsch'a, «Sethianische Verfluchungstafeln aus Rom»).

ской почвѣ къ легендѣ прибавились новыя черты, очень интересныя для ея этиологии. Одну сообщаетъ тотъ-же Тертуллианъ. Онъ рассказываетъ, что нѣкій карагенянинъ, еврей по происхожденію, бывший зрителемъ назначенныхъ для арены дикихъ звѣрей, водилъ по городу для увеселенія толпы изображеніе одѣтаго въ плащъ ослоголо-

ласть заводить насъ самый знаменитый памятникъ обь А-яхъ-христианахъ — тотъ палатинскій graffito, въ которомъ раньше видѣли пародію на распятіе (см. рис. на стр. 270). Онъ представляетъ очень грубо и почти дѣтской рукой изображеннаго ослоголовца, висящаго на крестѣ; съ лѣвой стороны креста стоитъ человекъ въ позѣ поклоняющагося (по греческому обряду), между обоими приписъ: ΑΛΕΞΑΜΕΝΟΣ ΣΕΒΕΤΕ (т.-е. себетаи), ΘΕΟΝ, т.-е. «Алексаменъ поклоняется богу». Недопустимость пародическаго толкованія изображенія доказывается, какъ правильно замѣчаетъ Wunsch, тѣмъ обстоятельствомъ, что въ томъ-же



Ослоголовый Сеть-Тифонъ. (Изъ кн. «Wunsch'a, Sethianische Verfluchungstafeln aus Rom»).

Палатинѣ былъ найденъ другой graffito того-же времени и нацарапанный той-же рукой, въ которомъ тотъ-же Алексаменъ названъ fidelis—этимъ именемъ («вѣрный») называли себя христиане. Если одна и та-же рука называла Алексамена вѣрнымъ и изображала его поклоняющимся ослоголовому богу, то ясно, что это поклоненіе должно быть понимаемо въ серьезномъ смыслѣ. Возможность такого серьезнаго пониманія доказалъ тотъ-же Wunsch, сопоставивъ «палатинское распятіе» съ родомъ магическихъ дощечекъ, принадлежащихъ рукъ воилицъ ипподрома 3 вѣка по Рожд. Хр., дощечекъ, заключающихъ направленное противъ возницъ-конкурентовъ заклинаніе. Эти заклинанія адресованы изображенному на дощечкѣ ослоголовому демону (см. рис. на стр. 271), которого, по даннымъ самихъ дощечекъ и по другимъ свидѣтельствамъ, приходится отождествлять съ египетскимъ богомъ Тифономъ-Сетомъ. Последний извѣстенъ изъ мифовъ, какъ врагъ Осириса и представитель злого принципа; онъ—египетскій Сатана. Какъ таковой, онъ—богъ подземнаго ада; какъ врагъ Осириса, онъ—естественный покровитель враговъ его почитателей-египтянъ, покровитель гиксовъ и ханаанитовъ. Культъ этого ослоголоваго Тифона-Сета существовалъ еще въ эпоху ранняго христианства, когда возникла гностическая секта сиеянъ (отъ Сиеа—Seth, сына Адама). Эта секта признавала Иисуса, какъ «сына человѣка», тождественнымъ съ Сиеомъ, сыномъ Адама (такъ какъ Адамъ, аѣм—человѣкъ). При тождественности же обоимъ именъ, Сиеа (Seth), сына Адама, и Сета (Seth)—Тифона, и представленія должны были слиться: ослоголовый Сеть-Тифонъ (см. рисун. выше) слился съ Сиеомъ, сыномъ Адама, а слѣдовательно и съ Иисусомъ. На почвѣ этого гностическаго вѣрованія секта сиеянъ и то изображение распятія, которое раньше считали пародическимъ, получаютъ вполне серьезное, хотя и символическое значеніе: «вѣрный» Алексаменъ совершенно искренно поклонялся своему богу въ

этомъ странномъ для насъ видѣ. Сиеянскій характеръ палатинскаго распятія, въ довершеніе всего, доказывается и загадочнымъ знакомъ Y направо отъ головы ослоголовца. Этотъ знакъ (символь двухъ путей подземнаго царства) много разъ встрѣчается на сиеянскихъ магическихъ дощечкахъ.—Итакъ, въ этомъ одномъ случаѣ мы имѣемъ дѣйствительно А-иевъ; когда же секта сиеянъ прекратила свое существованіе, то и А-и отошли въ область преданія.—Ср.: F. S. Krauss, Das Spottcrucifix, Freiburg, 1872; Ed. Meyer, Set-Typhon, Leipzig, 1875; Roesch, Caput asinum въ Theolog. Studien und Kritiken, 1882, стр. 523 сл.; Wunsch, Sethianische Verfluchungstafeln aus Rom. Leipzig, 1898; ст. S. Krauss'a, въ J. E. II, 222 сл.; Reich, Der Mann mit dem Eselkopf, Weimar, 1904; Stähelin, Der Antisemitismus des Altertums, Basel, 1905.

Асирь, **אֲשִׁרְיָ**, «счастливыи» (ср. Второз., 33, 24; Быт., 30, 13). Въ Библии—имя второго сына Якова отъ Зилпы, служанки Леи (Быт., 30, 13 и сл.; 46, 17), и названіе происшедшаго отъ него колѣна. Вначалѣ не совсѣмъ равноправное съ главными колѣнами, оно уже во времена Моисея ни въ чемъ болѣе не уступало имъ. Распавшись на пять родовъ, оно заключало въ себѣ при первой библейской переписи, предпринятой Моисеемъ, 41.500, при второй—53.400 чел. способныхъ носить оружіе (Числ., 1, 40 и сл.; 26, 44 и сл.), но позднѣе количество послѣднихъ составляетъ 26.000 (I Хрон., 7, 40), а во времена Давида 40.000 (I Хрон., 12, 37). Въ качествѣ главы колѣна упоминается Пагиль, сынъ Охрона (Числ., 1, 13; 2, 27; 7, 72; 10, 26), мѣсто котораго позднѣе занимаетъ Ахигудъ, сынъ Селоми (Числ., 34, 27). Назначенная ему родовая область (Юш., 19, 24—32) простиралась отъ береговой полосы Сихоръ-Либнатъ (Наръ-Зерка?) на западѣ до Кармела, а на югѣ граничила съ предѣлами Манассе, до земель Ахзиба. Въ гористой континентальной области, которая примыкала на востокъ къ удѣлу Иссахара, на юго-востокъ къ владѣніямъ Зебулона и долины Инфтахъ-эль, пограничнымъ пунктъ трехъ племенъ, и далѣе — къ восточнымъ предѣламъ Нафтали, колѣно это распро странило свои границы вплоть до Сидона. Жемчужиной территоріи А. была равнина близъ Акко; къ плодородію ея относятся благословія въ Быт., 49, 20 и Второз., 33, 24. Въ послѣднемъ случаѣ словами: «Желѣзо и мѣдъ—твои запоры и, какъ твоя жизнь, да будетъ длиться твое спокойствіе»—указывается на крѣпость городовъ А. и безопасность его населенія, а въ кн. Суд., 5, 17—на его богатую заливами береговую полосу.—Многіе укрѣпленные города, въ томъ числѣ Акко, Сидонъ и Ахзибъ, остались завоеванными и принадлежали ханаанейцамъ, т.-е. финикійцамъ (Суд., 1, 31 и сл.). Въ области А. лежало также нѣсколько городовъ, право владѣнія которыми принадлежало колѣну Манассе (Юш., 17, 11). Четыре города колѣна Асирь были предназначены левитамъ (Юш., 21, 30 и сл.; ср. I Хрон., 6, 59—60).—На страницахъ еврейской исторіи колѣно А. появляется весьма рѣдко. Въ эпоху судей оно принимаетъ участіе въ борьбѣ Гидеона противъ миданитянъ (Суд., 6, 35; 7, 23). Послѣ паденія Израильскаго царства члены этого колѣна, слѣдуя призыву Хизкіи, снова завязываютъ религіозныя сношенія съ Иерусалимомъ (II, Хрон., 30, 11). Названіе Асирь носилъ также упоминаемый въ кн. Юш., 17, 7, городъ, расположенный на границѣ колѣна Манассе. Согласно Евсевію, онъ лежалъ въ разстоя-

ни 15 римских миль отъ Сихема на пути къ Скоптолису (Бетшеинъ), повидимому, на мѣстѣ нынѣшней маленькой деревни Теясиръ (Robinson, Neuer. Forsch., 402). По всей вѣроятности, А. принадлежалъ колену Манассе. [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.] 1.

— *Въ арабической литературѣ.* — Нѣкоторое время А. былъ въ плохихъ отношеніяхъ съ своимъ братьями, ибо, когда онъ сообщилъ имъ, что Реубенъ согрѣшилъ противъ его мачехи Билги, тѣ не хотѣли повѣрить этому и даже выразили ему порицаніе; только, тогда, когда Реубенъ сознался и раскаялся въ своемъ преступленіи, братья поняли всю несправедливость своего отношенія къ А. Во всѣхъ столкновеніяхъ, какія происходили между его братьями, онъ стремился ихъ примирять; это произошло и тогда, когда у нихъ возникъ споръ о томъ, кому считаются родоначальникомъ священниковъ (Сифре къ Второзак., 355). Въ «Завѣщаніи патриарховъ» (Асиръ, 5) А. выставляется образцомъ добродѣтельного человѣка, искренно добивающагося только общаго блага. Потомуки А. во многихъ отношеніяхъ заслужили свое имя («Асиръ» означаетъ «счастье»). Родъ А. былъ одаренъ обиліемъ дѣтей мужского пола (Сифре, ук. мѣсто); женщины его были такъ прекрасны, что священники и князья всегда искали себѣ женъ среди нихъ (Beresch. rab., LXXI, конецъ). Изобиліе растительнаго масла столь обогатило это колено, что никто изъ его членовъ никогда не испытывалъ нужды (Beresch. rab., I. c.); земля А. была такъ плодородна, что въ годы неурожая и особенно въ субботній годъ край А. снабжалъ оливковымъ масломъ весь Израиль (Сифре, I. c.; Менах., 85б; Таргумъ Иеруш. къ Второз., XXXIII, 24). 3.

— *Изглядъ критической школы.* — Асириты одно изъ наименѣе точно опредѣленныхъ племенъ Израеля. Границы ихъ владѣній установить очень трудно; неизвѣстно даже, занимали ли они одну сплошную территорію. Слѣдовъ пребыванія асиритовъ южнѣ Кармела нѣтъ; поэтому неясно, въ какомъ смыслѣ причисляется южная область къ ихъ территоріи. Возможно, что преданіе основывается на тѣхъ переселеніяхъ на сѣверъ, которыя совершали асириты. Относительно нѣкоторыхъ приписываемыхъ имъ городовъ невозможно точно установить, гдѣ они находились. Тѣ же города, мѣстонахожденіе которыхъ извѣстно (среди нихъ Кабуль, Акшафъ, Хелькатъ, Кепиль), своимъ положеніемъ свидѣлствуютъ скорѣе о существованіи отдѣльных поселеній у этого колѣна, чѣмъ о цѣльной и вполне опредѣленной территоріи. Помимо приморскихъ городовъ Финикии (Акко, Тиръ, Сидонъ), находившіяся дальше, въ глубинѣ страны, Бетъ-Дагонъ вѣроятно никогда не былъ городомъ асиритскимъ. — Колено А., повидимому, также никогда не было тѣсно связано съ главной массой израильскаго народа. Несмотря на то, что оно сильнѣе всѣхъ прочихъ племенъ было заинтересовано въ борьбѣ съ сѣверными ханаанейцами, оно все-таки держало себя обособленно. Исходя изъ этого, трудно представить себѣ, какъ могло это племя стать когда-нибудь настолько лояльнымъ, чтобы послать въ войско Давида 40.000 человекъ (I Хрон., 12, 37). Достоверность этого сообщенія ослабляется тѣмъ обстоятельствомъ, что при перечисленіи различныхъ отрядовъ наибольшія цифры относятся къ тѣмъ изъ нихъ, которые пришли отъ колѣнъ наиболѣе отдаленныхъ отъ центровъ жизни и дѣятельности Израеля. Въ

общемъ, неизбежно приходится признать, что колено А. состояло изъ различныхъ клановъ, которые порою почти сливались съ нѣкоторыми частями Израеля, но никогда не входили въ составъ его политической организаціи. — Мнѣнія критиковъ расходятся по вопросу о томъ, было ли имя «Асиръ» первоначально израильскимъ, или же оно заимствовано изъ какого нибудь ханаанейскаго источника? На вопросъ проливаетъ нѣкоторый свѣтъ рассказъ о рожденіи Асира. Послѣдній былъ кровнымъ братомъ Гада. Но имена обоихъ братьевъ имѣютъ одно и то же значеніе. Гадъ — ханаанейскій богъ счастья, имя же «Асиръ» происходитъ отъ корня, означающаго «благосостояніе», «счастье», откуда происходитъ также имя великаго ассирійскаго бога Ашшур. Какимъ-же образомъ это колено получило названіе «Асиръ»? Ключъ къ пониманію факта заключается, согласно М. Мюллеру (Asien und Europa, 236), въ томъ обстоятельстве, что названіе «Aseru» встрѣчается на египетскихъ памятникахъ въ качествѣ имени страны и народа, находившихся еще въ 14 в. до Р. Хр. въ Западной Галилеѣ. Отсюда можно заключить, что израильскіе поселенцы этой области приняли въ нѣсколько измѣненной формѣ имя своей новой родины. Подобное явленіе не заключаетъ въ себѣ ничего невозможнаго, такъ какъ существуетъ много указаній на то, что многія мѣстности въ Палестинѣ, послѣ появленія въ нихъ еврейскихъ колѣнъ, сообщили послѣднимъ свои названія. Возможно, однако, что «Aseru» само было именемъ еврейскаго населенія, существоваващаго въ Палестинѣ съ древнѣйшихъ временъ и сохранившагося даже въ періодъ пребыванія остальныхъ евреевъ въ Египтѣ. При разсмотрѣніи этой гипотезы слѣдуетъ обратиться къ изученію аналогичной исторіи другихъ колѣнъ и ихъ наименованій, что, однако, въ настоящее время представляется еще весьма труднымъ. — Ястровъ полагаетъ (Jastrow, Jew. Bibl. Lex., XI, 120), что кланъ Геберъ колѣна А. представляетъ собою «хабиръ» Амарнскихъ таблицъ, а родственный кланъ Малкиель — тамъ-же упоминаемыхъ «милкли». Если эта гипотеза правильна, то изъ нея слѣдуетъ, что за двѣсти лѣтъ до исхода изъ Южной Палестины въ Сѣверную прошелъ сильный отрядъ и остановился въ Западной Галилеѣ, оставивъ слѣды своего временнаго пребыванія въ городахъ южнѣ Кармела, которые потомъ были заселены манассеями. Гипотеза эта однако опровергаетъ широко распространенное нынѣ мнѣніе, что хабири, упоминаемые въ Амарнскихъ таблицахъ, были сами евреи. — Ср., помимо новѣйшихъ комментаріевъ къ выше приведеннымъ библейскимъ текстамъ, еще: Kittel, Geschichte der Hebräer; Meyer, Geschichte des Altertums; Wellhausen, Israelitische und jüdische Geschichte, стр. 15 и сл.; Stade, Geschichte des Volkes Israel, I, стр. 172 и сл.; idem, Entstehung des Volkes Israel, въ Akademische Reden und Abhandlungen; Jastrow, въ Jew. Bibl. Lex., XI, стр. 120; Barton, ibidem, XV, стр. 174; Bernhard Luther, Die israelitischen Stämme, въ Zeitschrift, Stade, 1901, XXI, стр. 12 и сл.; 18 и сл.; 41 и сл. [J. E. II, 179—180]. 1.

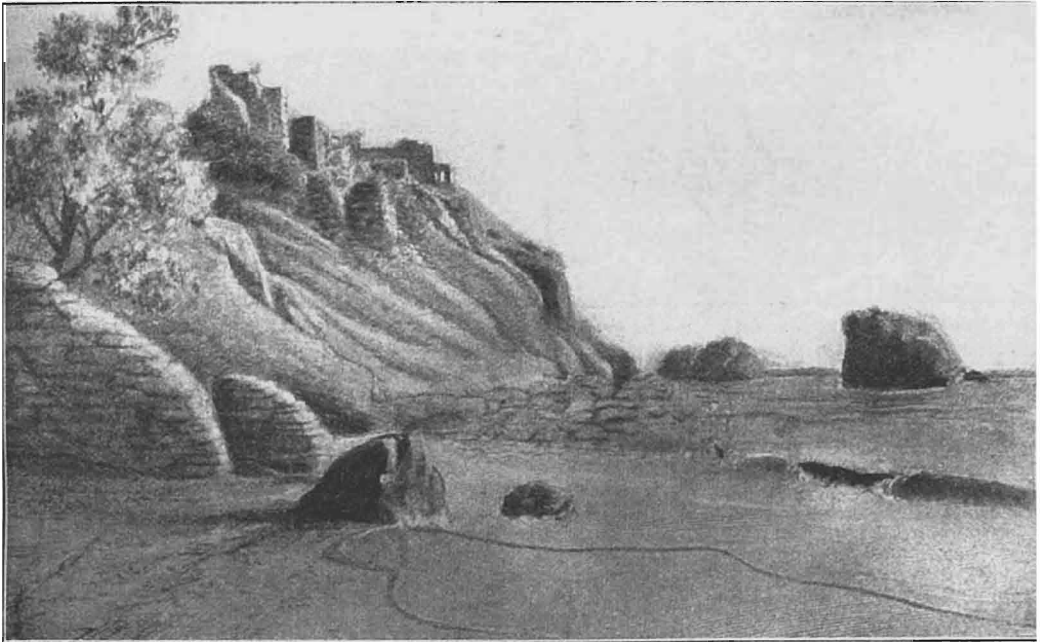
Астель, אַשְׁתָּוּ. — 1) Въ Св. Писаніи названіе это встрѣчается только однажды, именно, въ генеалогической таблицѣ Симеонова колѣна, гдѣ этимъ именемъ называется отецъ одного изъ симеоитовъ (I Хрон., 4, 35). — 2) Имя одного изъ пяти искус-

ныхъ писцовъ, написавшихъ книгу законовъ для Эзры (II Эар., 14, 24).—3) Название предка Тобита (кн. Тобитъ, I, 1; здѣсь это имя читается иногда «Асаель»). [J. E. II, 213]. 1.

Асія (אֲסִיָּא, мѣръ реальный),—последній изъ четырехъ духовныхъ міровъ (Ацилотъ, Беріа, Іецира, Асія), существованіе которыхъ принимается каббалою на основаніи Ис., 43, 7. Согласно «Masecheth Aziloth», въ этомъ мірѣ правятъ офаніимъ: они передаютъ молитвы, помогаютъ людямъ въ ихъ стремленіяхъ къ добру и борятся со зломъ; править ими Сандальфонъ. Согласно позднѣйшей системѣ палестинской каббалы, А. — низшій изъ духовныхъ міровъ и обнимаетъ 10 небесныхъ сферъ и весь нашъ матеріальный міръ. Свѣтъ сефиротъ истекаетъ изъ этихъ десяти небесъ, которыя носятъ названіе «Десять сефиротъ міра Асія»; черезъ нихъ сообщается духовность и благодать царству матеріи, обиталищу тьмы и нечистыхъ силъ. См. Ацилотъ—Ср.: Cordovero, Pardes Rimmonim, глава אֲסִיָּא [начальныя буквы Ацилотъ, Беріа, Іецира, Асія]; Vital, Ez Chajim, гл. אֲסִיָּא. [J. E. II, 213—214]. 5.

Аскалонъ, אַשְׁקְלוֹן — филистейскій городъ на южной оконечности Палестинскаго побережья. Подъ именемъ «Askaruni» онъ дважды упоминается въ египетскихъ текстахъ въ числѣ тѣхъ

лупа или Askaluna. Тиглатъ-Пилесеръ II подчинилъ его себѣ и около 732 г. возвелъ на его престолъ царя Кукиб(и)ти вмѣстѣ Митинти. Въ 701 г. Сеннахерибъ захватилъ въ плѣнъ царя этого города—Цидку, котораго онъ называетъ мятежникомъ и узурпаторомъ, а на его мѣсто посадилъ сына Рукибти — Шаррухударя. Въ то время въ составъ Аскалонскаго царства входили города—Iorpe, Beth-Dagon, Bene-Barak и др. Царствованіе Митинти совпало какъ разъ съ эпохой ассирийскихъ царей Асархаддона и Ассурбанипала. Геродотъ рассказываетъ (I, 105), что около 620 г. до Р. Хр. скифы, т.-е. киммерійцы, или ашгузы,—вѣроятно, библейскіе ашкеназы—разграбили храмъ «Небесной Афродиты» въ А. Главнымъ божествомъ А. была рыбоподобная богиня Деркего (Атаргатисъ?), которой были посвящены рыбы, въ большомъ количествѣ содержавшіяся въ бассейнѣ недалеко отъ А. (Діодоръ, II, 4; Павсаний, I, 14, 6). Ея дочь—«Небесная Афродита»—называлась также Семирамидой. Ей была посвящена горлица. Въ качествѣ названія аскалонскаго храма встрѣчается слово «Zarifa», которымъ, въ сущности, обозначались всѣ строенія съ конусообразной крышей (Абода Зара, 116).—Согласно Скилаксу («Periplus»), тирійцы завладѣли А. въ эпоху персидскаго владычества.

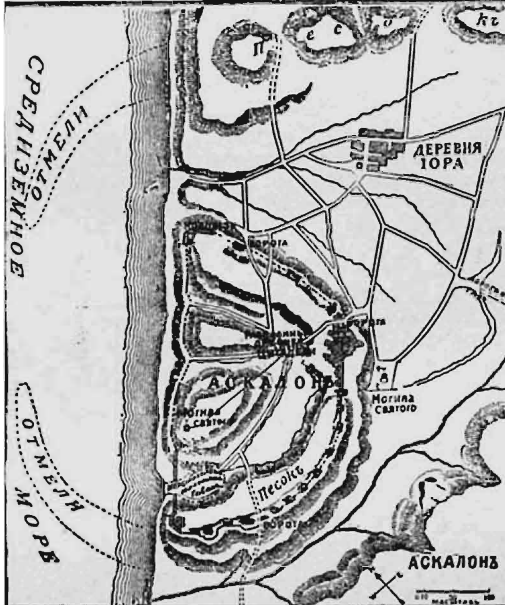


Развалины Аскалона. (Съ фотографіи).

городовъ, которые подняли возстаніе противъ Рамзеса II и Менефты; въ Амарнскихъ табличкахъ аскалонскій царь Iitia упоминается какъ египетскій вассалъ. Повидимому, А. никогда не принадлежалъ евреямъ; имѣется только одно указаніе, что Самсонъ однажды напалъ на него (Суд., 14, 19; I Сам., 6, 17; Іош., 13, 3; II Сам., 1, 20 и т. д.). Въ одномъ мѣстѣ кн. Судей (1, 18) сказано, что «Иуда захватила А. съ его границами», однако, изъ этой цитаты текста Септуагинты вытекаетъ, что онъ этого не дѣлалъ.—Ассирійцы весьма часто упоминаютъ Iska-

Позднѣе, уже всецѣло подвергшись греческому вліянію, А. переходитъ въ руки евреевъ, въ первый разъ черезъ Іонатана (I кн. Мак., 10, 94; 11, 70), а затѣмъ черезъ Александра Янная. Вскорѣ послѣ этого Симеонъ бенъ-Шетахъ присудилъ въ А. 80 вѣдмъ къ смерти—единственный случай въ еврейской исторіи (М. Санг., VI, 4). Иродъ, который, по нѣкоторымъ преданіямъ, родился въ А. (Justinus, Dialog. cum Tryph.) въ теченіе своего царствованія много заботился объ украшеніи этого города, а его сестра Саломея сдѣлала его даже своей резиденціей (Флавій, Іуд. Войн.,

II, 6, § 3).—Въ эпоху великаго возстанія еврей, повидимому, пытались захватить его, но это имъ не удалось (ср. противорѣчiе въ «Иуд. Войнѣ», II, 18, § 1 съ III, 2, § 12). Эпоха процвѣтанія А. совпадаетъ съ тѣмъ временемъ, когда городъ, всецѣло подпавъ римскому владычеству, дѣлается свободной республикой (Plinius, *Historia naturalis*, V, 68). Аммианъ Марцелинъ говоритъ о немъ, какъ о городѣ весьма значительномъ (XIV, 8, 11). Въ эпоху крестовыхъ походовъ власть надъ А. попеременно переходила изъ рукъ христіанъ къ мусульманамъ и наоборотъ въ 1154, 1187, 1192 г. Со времени своего разрушенія, въ 1720 г., отъ А. остались однѣ только развалины. Въ настоящее время среди ученыхъ



Планъ древняго Аскалона. (Изъ Zeitschrift des Deutschen Palästinenischen Vereins).

существуетъ споръ, покрываютъ ли развалины средневѣковаго А., находящіяся къ западу отъ деревни Эль-Тора, всю мѣстность древняго города или только часть его, а именно предмѣстье, носящее то-же названіе. Указаніе Птолемея (V, 16, 2; VIII, 20, 13), что А. былъ городъ приморскій, слѣдуетъ понимать въ самомъ широкомъ смыслѣ; онъ, дѣйствительно, ничѣмъ не отличался отъ другихъ большихъ городовъ, сосѣднихъ съ нимъ.—Ср.: *Memoirs of the survey of Western Palestine*, т. VIII, гл. 16; *Guthe, in Zeitschrift Deut. Palest. Ver.*, II, стр. 164 и сл.; *H. Hildesheimer, Beiträge zur Geographie Palästinas*, стр. 1 и сл. [J. E. II, 190—197]. 1.

Аскама (אסקמה)—см. Ашробація, Авторское право, Пензура. 5.

Асианази, Мансъ—профессоръ медицины, род. въ 1865 году въ Штальюненѣ (Вост. Пруссія). Окончивъ кенигсбергскій университетъ, А. въ 1893 г. сталъ, въ качествѣ приватъ-доцента, читать лекціи по патологii. Несмотря на выдающіяся работы, А. не могъ добиться въ Германіи званія профессора и переселился въ Женеву, гдѣ ему было предложено занять постъ директора патологическаго института; вмѣстѣ съ тѣмъ онъ получилъ и профессуру. Изъ работъ А. упо-

мянемъ: *Kasuistisches zur Frage der Alopecia neurotica* (1890); *Ueber Bothrioccephalus-Anaemie und die prognostische Bedeutung der Megaloblasten im anämischen Blute* (1895); *Ueber die diagnostische Bedeutung der Ausscheidung des Bence-Jones'schen Körpers durch den Urin* (1900); *Dermoidcysten des Eierstocks, ihre Geschichte, ihr Bau und ihre Entstehung* (1906); кромѣ того, А. написано много мелкихъ статей въ «*Archiv für Dermatologie und Syphilis*», «*Deutsches Archiv für klinische Medizin*» и др. медицинскихъ журналахъ.—Ср. *Kürschner, Deutscher Literatur-Kalender*, 1908; J. E. II, 214. 6.

Асканази, Селли—нѣмецкій врачъ, родился въ 1866 г. въ Штальюненѣ (Вост. Пруссія). Окончивъ кенигсбергскій университетъ, А. сталъ работать въ клиникѣ въ качествѣ ассистента. Въ 1897 г. А. была предоставлена возможность открытъ въ университетѣ курсъ лекцій по диагностикѣ. Имъ написано въ различныхъ специальныхъ изданіяхъ много работъ преимущественно по диагностикѣ. [J. E., II 214]. 6.

Аскандари или Аскандрини, Яновъ—египетскій ученый 17 в.; жилъ въ Каирѣ, гдѣ съ нимъ познакомился Иосифъ Соломонъ Дельмедико, который отзывался о немъ съ большою похвалой. А. написалъ нѣсколько изслѣдованій по вопросамъ, изложеннымъ въ первыхъ шести главахъ Евклида. Каро цитируетъ его въ *Jore-Dea*, § 276.—Ср. предисловіе къ *Majan Ganim*; Финъ, *Knesseth Israel*, 535. А. Д. 9.

Аскандрини, Авраамъ бенъ-Иосифъ га-Рофе—египетскій раввинъ 17 в., ученикъ Авраама Монсона. Авраамъ га-Леви называетъ его «великимъ учителемъ», цитируя одинъ изъ его респонсовъ, собраніе которыхъ осталось въ рукописи (*Ginat Wradim* къ *Orach Chajim*, II, 7, 8). Между его учениками былъ и извѣстный Давидъ Конфорте, авторъ «*Kore ha-Doroth*». А. умеръ въ 1655 г.—Ср. *Neubauer, Med. chron.*, 158, 162. А. Д. 9.

Аскандрини, Элеазаръ—выдающійся каирскій раввинъ 16 в., современникъ послѣдняго египетскаго нагида, Якова ибнъ-Ханма; пользовался большимъ авторитетомъ; имъ составлены примѣчанія къ кодексу Маймонида. А. также былъ популярнымъ врачомъ. Къ нему относились съ уваженіемъ всѣ представители египетскихъ властей и благодаря его заступничеству была вновь открыта синагога мустагрбской общины въ Каирѣ (1585), которая за 40 лѣтъ до этого была разрушена вслѣдствіе недоразумѣній между сефардской и караимской общинами.—Ср. *Neubauer, Mediaev. chronicles*, 156, 160. А. Д. 9.

Аскара, אסקרה—см. Дифтеритъ. 3.

Аскарелли, Дебора—итальянская поэтесса, жила въ Венеціи въ концѣ 16 и началѣ 17 вв.—Уже въ 1560 г. А. пользовалась извѣстностью въ Римѣ. Она перевела стихами второй раздѣлъ II части «*Mikdash Meat*» Моисея Пиети, вошедшій, подъ заглавіемъ «*Meon ha-Schalom*, въ молитвы итальянскихъ общинъ. Начало этого «*Tempio di oratori*» гласитъ:

Tempio di chi chiede em fin perfetto
Di chi ricerca suo gratia e amore
E da vita il tol fronto benedetto.

Переводъ былъ изданъ въ 1601—02 гг. Давидомъ делла Рокка (Венеція, 31 стр.) вмѣстѣ съ переводомъ сочиненія Бахii «*למנוח*» (Угѣшаніе для души), «*Большой исповѣдью*» раббену Ниссима, сефардской Абодой на день Отпущенія, нѣкоторыя стихотворенія Деборы и однимъ аноним-

нымъ, которое, по всей вѣроятности, было написано издателемъ. Книга предназначена для литургическихъ цѣлей и содержитъ также еврейскіе тексты въ оригиналѣ. Переводы А. тѣсно примыкаютъ къ еврейскому тексту, вмѣстѣ съ тѣмъ отличаясь большимъ одушевленіемъ, и согрѣты поэтическимъ вдохновеніемъ. Одинъ изъ еврейско-итальянскихъ поэтовъ въ посвященныхъ ей стихахъ говоритъ: «Пусть другіе воспѣваютъ своихъ рыцарей за удачу въ бою и за отнятую у противника добычу, ты же восхваляя свой народъ и его величіе».—Ср.: *Basnage, Histoire des juifs*, IX, 31, 866; *Kayserling, Die jüdischen Frauen*, стр. 159, 354; *Mortara, Indice alfabetico*, s. v.; *Steinschneider, Cat. Bodl.*, col. 1988; *Grätz, Gesch.*, 3 изд., стр. 132; *Monatsschrift*, XLIII, 92; *Berliner, Geschichte der Juden in Rom*, II, 194; *Vogelstein u. Rieger, Geschichte der Juden in Rom*, II, 264, 265. [J. E. II. 169, съ дополнен. А. Д.]. 4.

Аскарелли, Иосифъ — духовный руководитель еврейской общины въ Римѣ, въ началѣ 17 вѣка; вѣроятно — мужъ известной Деборы Аскарелли (см.) А. подписалъ одинъ изъ документовъ священнои общины Каталонія-Арагонской. — Ср. *Berliner, Geschichte der Juden in Rom*, II, 192. 9.

Аскарелли, Моисей Вита (тешель) — римскій врачъ, ум. въ 1889 г. Первоначальное образованіе получилъ въ мѣстной талмудъ-торѣ, медицину изучилъ въ римскомъ университетѣ. А. принималъ участіе въ организаціи еврейской общины въ Римѣ и былъ однимъ изъ основателей «*Società di fratellenza*» (просвѣдительное общество). Онъ удѣлялъ много времени еврейской литературѣ; подъ псевдонимомъ «*Emeth le Jakob*» онъ напечаталъ въ «*Ha-maggid*» рядъ поэмъ и статей на тему о жизни итальянскихъ евреевъ при Ціи IX. Изъ другихъ литературныхъ работъ А. заслуживаетъ вниманія выпущенный (1881) подъ заглавіемъ «*Sefer am polanim we-gere polanim*» переводъ съ французскаго языка на еврейскій произведенія Мицкевича «*Le livre de la nation polonaise et des pelerins polonais*». А. читалъ также проповѣди, изъ которыхъ одна была напечатана подъ заглавіемъ: «*Panigirico sull' elezione d'Israele nel Tempio Israelitico di Roma al Sciavuto 5640 (17-е мая, 1880) per l'iniziazione alla maggiorita religiosa del figlio Angelo Raffle e altri giovanelli della comunione*». — Ср.: *Vogelstein u. Rieger, Gesch. der Juden in Rom*, II; *Zeitlin, Bibl. Hebr.*; *Lippe, Bibliogr. Lexicon*. [J. E., II, 163--4]. 7.

Аскари, Хананель бенъ-Авраамъ бенъ-Меиръ — жилъ въ Испаніи въ 14 в., современникъ Шемъ-Тоба ибнъ-Гаона, совмѣстно съ которымъ отправился въ Палестину для изученія кабаллы. Послѣ трехмѣсячнаго пребыванія въ Тивериадѣ А. скончался въ юномъ возрастѣ, оставивъ сочиненіе *שם טוב*, которое не было напечатано. Шемъ-Тобъ ибнъ-Гаонъ посвятилъ ему *שם טוב* *לשם טוב*, изд. вмѣстѣ съ *שם טוב*, Парижъ, 1866. — Ср.: *Carmoly, Itinéraires*, стр. 222, 284; *Luncz, רישות*, V, 55; *Jew. Quart. Rev.*, XII, 118. А. Д. 9.

Аскетизмъ (отъ греческаго *ἀσκήω* = «ревностно занимаюсь, упражняюсь»), *צניות* — стремленіе подчинить чувственные требованія организма власти высшихъ душевныхъ силъ, власти разума или воображенія. Аскетъ — человѣкъ, который упражненіемъ воли пріучаетъ себя отказываться отъ удовольствія своихъ страстей для того, чтобы всецѣло отдаться занятию науками или совершенію нравственныхъ подвиговъ, или же

человѣкъ, который систематическимъ умерщвленіемъ плоти или временнымъ истязаніемъ тѣла доводитъ себя до состоянія религіознаго экстаза и, давъ волю своему воображенію, уносится въ заоблачную высъ. Въ томъ или другомъ случаѣ А. служитъ средствомъ для достиженія болѣе высокаго душевнаго состоянія. Въ этомъ смыслѣ А. встрѣчается во всѣ времена и у всѣхъ народовъ, и можно сказать, что почти всѣ великіе люди, выдававшіеся чрезвычайными умственными или нравственными силами, въ большей или меньшей степени были аскетами. Но А. можетъ имѣть еще иную цѣль, именно — уничтоженіе человѣческой энергіи вообще, угнетеніе естественнаго «желанія жить» и въ конечномъ результатѣ самоуничтоженіе. Этотъ крайній А., исходящій не изъ стремленія къ увеличенію благъ жизни, но изъ глубокаго презрѣнія къ ней, изъ пессимистическаго міросозерцанія вообще, можетъ, подъ влияніемъ извѣстныхъ плейныхъ представленій, быть притупитъ отдѣльной личностію, то цѣлому обществу и, во всякомъ случаѣ, представляетъ нѣчто въ высшей степени противное здоровой человѣческой природѣ. — Въ силу оптимистическаго міросозерцанія, споконъ вѣковъ присущаго еврейскому народу, А. никогда не проявлялся у евреевъ въ крайней формѣ, хотя ненормальныя условія жизни, въ которыхъ имъ приходилось жить въ продолженіи многихъ вѣковъ, должны были, казалось, развитъ въ евреяхъ крайній пессимизмъ. Единственная форма, въ которую вылился древне-еврейскій А., — «назорейство», однако и въ послѣднемъ не было ничего мрачнаго; оно служило для нѣкоторыхъ избранниковъ лишь средствомъ къ личному усовершенствованію путемъ воздержанія отъ вина, затемняющаго умъ и притупляющаго энергію, которую имъ нужно было сохранить для блага народа (назорейство принимали обыкновенно люди, посвятившіе себя служенію народу); отъ другихъ радостей жизни назорей никогда не отказывались. — Иную форму А. принимаетъ послѣ перваго разрушенія Иерусалима, особенно же послѣ окончательнаго порабощенія Іудей римлянами. А. получаетъ тогда характеръ національнаго траура и служитъ средствомъ къ поддержанію въ народѣ воспоминаній о быломъ счастьѣ и надежды на возрожденіе въ будущемъ.

І. *Назорейскій А. въ библейскую эпоху.* — Назорейство, какъ національный институтъ, восходитъ къ отдаленнѣйшей древности. Его знаютъ уже наиболѣе раннія народныя преданія. Богатырь Самсонъ и пророкъ Самуилъ еще до рожденія своего были посвящены въ назорей (Суд., 13, 7; I кн. Сам., 1, 11). По позднѣйшему преданію, и Авессаломъ, сынъ Давида, былъ пожизненный назорей. Въ Библии имѣются свѣдѣнія о цѣломъ семействѣ Рехаидовъ, *בית רחבים*, всѣ члены котораго, какъ мужскіе, такъ и женскіе, изъ рода въ родъ соблюдали назорейство, связанное съ кочевымъ образомъ жизни. Родоначальникъ семьи, Ионадабъ бенъ-Рехабъ, жившій при царѣ Іегу (II Цар., 10, 15), повидимому, недовольный нестроеніемъ, господствовавшимъ тогда въ жизни народа, «завѣщавъ всѣмъ своимъ потомкамъ не пить вина, не строить домовъ, не сѣять хлѣба, не сажать виноградниковъ, а жить всегда въ шатрахъ». 180 лѣтъ спустя мы встрѣчаемъ ихъ въ гостяхъ у пророка Іеремию во время осады Иерусалима (Іер., 35). Кромѣ приведенныхъ двухъ формъ, пожизненнаго и наследственнаго назорейства, въ законѣ Моисея подробно описывается

третій видъ—временное, когда запрещалось пить вино, стричь волосы и прикасаться къ трунамъ (Числ., 6). Пророкъ Илія былъ также, повидимому, назореемъ: «Человѣкъ длиноволо- сый съ кожаными поясомъ на чреслахъ (II Цар., 1, 8), постоянно «жилъ въ пустынѣ и въ пещерахъ» (I Цар., 19, 9). Возможно, что всѣ т. наз. «сыны пророковъ» были назорей (Амосъ, 2, 11, 12). Самъ Іеремія былъ, повидимому, пожизненный назорей, по крайней мѣрѣ, вся его жизнь характеризовалась «аскетизмомъ національнаго траура». «Онъ не бывалъ у друзей и не веселился въ кругу играющихъ, а угрюмый сидѣлъ одиноко (Іер., 15, 17), не обзавелся женою и дѣтьми» (тамъ-же, 16, 2). Онъ самъ объясняетъ причину своей угрюмости: это—надвигающаяся гибель родины. Но Іеремія не остался единственнымъ аскетомъ народнои печали. По мѣрѣ усиленія народныхъ бѣдъ увеличилось и число т. наз. «печальниковъ Ціона», Абелей Ціонъ (см.), ирѣ «למנחם», подобно Даніилу «отказавшихся отъ всякихъ наслажденій, обращая лицо къ Богу, чтобы подвизаться въ молитвѣ, въ постѣ, въ вѣтвяхъ и пеплѣ» (Дан., 9, 3). Съ особенной силой проявилось это подъ конецъ вавилонскаго плѣна, когда, вмѣстѣ съ блеснувшей народу въ лицѣ Кира надеждой на скорое возвращеніе на родину, еще пламеннѣе разгорѣлось нетерпѣніе скорѣе увидѣть эту родину и еще сильнѣе чувствовалась горечь разлуки съ нею. Если авторъ кн. Даніила влагаетъ въ уста своего героя слова: «Вкуснаго хлѣба не ѣлъ я; мясо и вино не входило въ уста мои, и маслами не умащала я себя» (Дан., 10, 3), то надо думать, что всѣ эти проявленія А. были обычны среди «печальниковъ Ціона». Но и великій анонимъ, несомнѣнный современникъ Кира, прямо говоритъ: «Богъ послалъ меня благовѣствовать смиреннымъ.... чтобы дать слѣдующимъ о Ціонѣ вѣнецъ вмѣсто пепла, елей радости вмѣсто печали и т. д.». Также поступали и тѣ немногіе, которые послѣ изгнанія остались на родинѣ. Они даже установили 4 годовыхъ поста въ память наиболѣе горестныхъ дней великой драмы паденія Іерусалима. Пророкъ Захарія, къ которому жители Бетъ-эля обратились съ вопросомъ объ обязательности постовъ, теперь, послѣ возстановленія Іерусалима, высказался противъ А. вообще и кончилъ свою обстоятельную рѣчь слѣдующими словами: «Эти четыре поста превратятся для дома Іудина въ дни радости и веселія и въ дни свѣтлыхъ праздниковъ—только правду и миръ любите» (Захар., 8, 19).

Изъ библейскихъ писателей, близкихъ къ данной эпохѣ, Экклезіастъ также многократно высказывался противъ А., напр.: «И хвалю я веселіе; потому, что нѣтъ лучшаго для человѣка подъ солнцемъ, какъ ѣсть, пить и веселиться» (Эккл., 8, 15), или: «Поди, ѣшь съ веселіемъ хлѣбъ твой, и пей съ радостью въ сердцѣ вино твое, коль скоро Богъ благоводитъ къ дѣламъ твоимъ. Пусть во всякое время одежды твои будутъ бѣлы, и пусть елей не оскудѣваетъ на головѣ твоей. Наслаждайся жизнью съ женою, которую любишь, во всѣ дни суетной жизни своей» (Эккл., 9, 7—9; см. также 11, 9—10). Подобныя сентенціи Талмудъ (Эрубинъ, 54) цитируетъ изъ тогда весьма распространенной книги Сираха. «Мой сынъ, если есть у тебя, то не отказывай себѣ; ибо нѣтъ въ гробу наслажденія и нѣтъ у смерти отсрочки» (Сирахъ, 14, 12—13). Уже упорство, съ которымъ Экклезіастъ постоянно возвращается къ этой темѣ, показывать, что въ то время существовали люди, склонные считать всякія удовольствія чѣмъ-то преступнымъ.

II. А. въ эпоху второго храма.—Съ переходомъ Іудей подъ македонское владычество А. принимаетъ характеръ рѣзкой реакціи противъ эллинизма. «Рядомъ съ увеличеніемъ въ Іудеѣ числа искателей наслажденій, перешеголявшихъ даже самихъ грековъ своей распущенностью, увеличилось также количество аскетовъ-хасидеевъ, которые значительно расширили запретительные законы Моисея, въ качествѣ же временныхъ или пожизненныхъ назореевъ отказались даже отъ употребленія вина» (Graetz, Gesch., IV). Симонъ Праведный, жившій въ началѣ столкновенія между іудализмомъ и эллинизмомъ, рассказываетъ: «Однажды ко мнѣ пришелъ назорей съ юга (для жертвоприношенія по окончаніи назорейства, причѣмъ требовалось обрить волосы). Это былъ красивый съ дивными глазами и длинными кудрявыми волосами. Я сказалъ ему: Сынъ мой, что вздумалось тебѣ уничтожить такіе красивые волосы? И онъ отвѣтилъ мнѣ: Я пасъ стада отца своего въ нашей сторонѣ; однажды пошелъ я набрать воды изъ источника и, какъ увидѣлъ я собственное отраженіе въ водѣ, во мнѣ затрепетало чувство гордости, которое могло бы меня погубить; тогда я сказалъ себѣ: Нечестивецъ, чего гордишься ты міромъ, который не принадлежитъ тебѣ? почему гордишься ты тѣмъ, что въ будущемъ превратится въ гниль и тлѣніе? Клянусь, я сбрую эти волосы въ честь Бога.—Тогда я всталъ и поцѣловалъ его въ голову, сказавъ ему: Сынъ мой, да будетъ побольше такихъ назореевъ въ Израилѣ» (Недар., 96; Тосефта Назир., IV, 7). Къ этому приблизительно времени относится легенда о встрѣчѣ Александра Македонскаго съ мудрецами юга. На вопросъ царя: «Кто можетъ считаться героемъ?» они отвѣтили: «Тотъ, кто побѣждаетъ свои страсти». «Что долженъ дѣлать человѣкъ, чтобы жить?» — «Пусть умерщвляетъ себя».—Кромѣ временныхъ назореевъ, цѣлыми толпами направлявшихся въ Іерусалимъ изъ провинціи и даже изъ діаспоры (см. Назорей), въ хасмонейскую эпоху образовалась особая секта пожизненныхъ назореевъ, отличавшихся какъ образомъ жизни, такъ и своимъ міросозерцаніемъ; это была секта ессеевъ, которые избѣгали городской жизни, воздерживались отъ вина, строго исполняли законы «ритуальной чистоты»; многіе изъ нихъ придерживались даже безбрачія, словомъ, вели строго монашескую жизнь (см. Ессеи). Идеаломъ ессеевъ былъ Ілія-пророкъ; ихъ стремленіе было уподобиться ему въ образѣ жизни и достигнуть его святости. И они, дѣйствительно, воскресили образъ великаго пророка въ воображеніи народа, въ его вѣрованіяхъ и надеждахъ. Они постоянно жили въ ожиданіи того дня, когда Ілія-пророкъ вторично явится въ міръ, воскреситъ мертвыхъ и принесетъ міру спасеніе.—Чѣмъ болѣе ухудшалось политическое и экономическое положеніе Палестины, тѣмъ сильнѣе стало въ сердцахъ людей стремленіе къ царству небесному и тѣмъ крѣпче стали они надѣяться на близкое его наступленіе; стоитъ только подальше уйти изъ этого суетнаго міра и предаться святой, аскетической жизни. Въ эпоху, предшествовавшую разрушенію второго храма, создана была цѣлая т. наз. апокалиптическая литература (см. Евр. Энци., II, 859—872). Имена лицъ участвовавшихъ въ ней, не пзвѣстны; но нѣтъ сомнѣнія, что они вышли изъ ессеискихъ круговъ. Эта литература говоритъ отъ имени убогихъ и нищихъ и направлена противъ богачей, искателей наслажденій и радостей жизни.

Она изливаетъ свой гнѣвъ на священниковъ, оскверняющихъ храмъ («Вознесеніе Моисея»), и на тирановъ, похитившихъ вѣнецъ Давида («Псалмы Соломона»). О священникахъ много говоритъ также еѳіопская «Книга Эноха»: «Горе вамъ, унижающимъ шатеръ своихъ предковъ и наследіе свое. Горе вамъ, строящимъ дворцы по томъ другихъ; каждый камень, каждый кирпичъ въ этихъ дворцахъ, это—воплощенное преступленіе» и т. д.—Однимъ изъ апокалиптическихъ пророковъ былъ и Іоаннъ Креститель, вѣроятно принадлежавшій къ есеескому ордену. Еще въ молодости онъ велъ аскетическую жизнь въ пустынѣ, питался акридами и дикимъ медомъ, одѣвался въ вригиче изъ верблюжьей шерсти и носилъ кожаный поясъ на чреслахъ. «Покайтесь, взывалъ онъ безпрестанно, ибо близко царствіе небесное». Такую-же аскетическую жизнь вели его ученики, много постились и молились и часто прибѣгали къ очистительнымъ омовеніямъ. Въ это время явился и Іисусъ изъ Назарета. Но въ проповѣдяхъ Іисуса уже нѣтъ той печали, той урюмости пустыни, которыми были такъ отмѣнены проповѣди Іоанна. Очень часто слышатся въ нихъ жизнерадостные звуки и чувствуется любовь къ жизни. Іисусъ былъ противникомъ тѣхъ постовъ, которые соблюдались учениками Іоанна Крестителя (Мат., VI, 17; XI, 18, 19; Лука, VII, 33, 34); но и Іисусъ остался вѣрнъ ученью есеевъ: царство небесное онъ открываетъ только бѣднякамъ и тѣмъ богачамъ, которые роздали свои деньги бѣднымъ. Первые ученики Іисуса вели есеейскій образъ жизни: воздерживались отъ вина и мяса и даже отъ супружеской жизни; Яковъ, братъ (или родственникъ) Іисуса, не стригъ волосъ, не ѣлъ мяса, не пилъ вина и не умащалъ своего тѣла елеемъ, одѣвался въ простыя льняныя платья (Eusebius, *Histor. eccles.*, II, 23). Онъ былъ основателемъ первой еврейско-христіанской общины въ Іерусалимѣ. Еврей-христіане носили названіе эбѳионитовъ (עֲבִיּוֹנִיִּים, т.-е. нищѣ) и ихъ общины были устроены по образцу есеейскихъ; но въ концѣ 2 в. обычной зры христіане изъ язычниковъ объявили эту секту еретическою и придумали легенду про главу ея, «Эбѳіона, котораго на самомъ дѣлѣ нѣкогда не существовало (Repan, *Vie de Jésus*).

III. *А. въ эпоху таннаевъ.*—Послѣ разрушенія второго храма институтъ назорейства, связанный въ своемъ ритуалѣ съ храмовымъ жертвоприношеніемъ, долженъ былъ прекратиться; между тѣмъ А. значительно усилился, окончательно принявъ характеръ національнаго траура. Слѣды такого аскетическаго душевнаго настроенія замѣчались и раньше и ихъ даже не трудно найти въ проповѣдяхъ Іоанна Крестителя; въ ученіи евангелистовъ они почти совершенно исчезаютъ, но вскорѣ опять возрождаются у христіанскихъ гностиковъ. Центромъ тяжести всѣхъ проблемъ, которыми терзались гностики, былъ вопросъ о существованіи зла въ мірѣ, вѣриѣ, старая проблема о «страданіи праведниковъ и благополучіи нечестивыхъ», «לֵי שֶׁבַח לֵי רַע וְלֵי רַע לֵי טוֹב». Благоденствіе и процвѣтаніе язычниковъ и бѣдствія еврейскаго народа составляли загадку, не дававшую имъ покоя и властно требовавшую разрѣшенія. Для многихъ гностиковъ эта загадка превратилась въ камень преткновенія, ставшимъ причиною ихъ глубокаго паденія. Другимъ она указала дорогу къ аскетизму, къ абсолютному отричанію земной жизни и къ полному отказу отъ

всего, что служитъ къ поддержкѣ индивидуальной жизни и къ продленію рода человѣческаго вообще. Одна гностическая секта пришла къ сознанію, что всѣ дѣла людскія—зло, которое предаетъ человѣка во власть Сатаны; единственное достойное человѣка занятіе—отдаваться размышленію о природѣ Божества. Бракъ они отвергали, какъ состояніе, затемняющее познавательную способность, и находили несообразнымъ со стороны Творца, что Онъ создалъ два отдѣльныхъ пола и тѣмъ подготовилъ неизбежное въ мірѣ зло, именуемое бракомъ. Мясную пищу они также считали предрасполагающею къ затемнѣнію разума, а про сектанта Бардезана рассказывали, что онъ обходился вовсе безъ пищи «и постился, какъ змѣя» (Grätz, *Gesch.*, 4 изд., IV, 91). Однако, и среди правотѣрныхъ евреевъ, которые были далеки отъ гностическихъ умствованій, число аскетовъ «народной печали» было очень много. О р. Цадокѣ рассказываютъ, что онъ 40 лѣтъ постился, молясь о сохраненіи Іерусалима, и что онъ ежедневно разговлялся только одной вишней ягодой, сокъ которой высасывалъ (Гиттинъ, 56а).—Послѣ возстанія Баръ-Кохбы, когда угасла послѣдняя надежда на сохраненіе хоть тѣни политической самостоятельности, р. Элеазаръ изъ Модина все время постился, одѣтый во вригиче и покрытый пенеломъ (Echa rabba, II). Но этотъ родъ А. былъ далеко не дѣломъ однихъ лишь отдѣльныхъ лицъ. Талмудъ рассказываетъ, что послѣ разрушенія храма явилось много аскетовъ, עֲשִׂיטִים, въ Израилѣ, которые рѣшили отнѣтъ отказаться отъ мяса и вина, но р. Іошуѣ б.-Хананья удалось убѣдить ихъ въ нелогичности ихъ рѣшенія (Баб. Батр., 60б; см. Аба 9-е, Евр. Эни., I, 34).—Даже великій оптимистъ р. Акиба, который по поводу всякаго несчастія постоянно твердилъ: «Все, что творить Милосердый, это къ добру», даже онъ относился съ симпатіей къ А. (Аботъ, III, 13; Сангед., 65б). Его ученикъ р.-Симонъ бенъ-Іохаи, хотя и высказался принципиально противъ назорейства, какъ противъ всякаго обѣта (Нед., 10а), самъ былъ великимъ аскетомъ, сначала м. б. вынужденнымъ, а затѣмъ и по убѣжденію. Талмудическая легенда рассказываетъ, что «избѣгнувъ во время адриановыхъ гоненій (см.) преслѣдованія римляны, р. Симонъ и сынъ его р. Элизеръ укрылись въ пещерѣ, гдѣ провели 12 лѣтъ, занимаясь изученіемъ Торы, питаясь рождками и ключевой водою, для того же, чтобы не изнашивать платье, сидѣли раздѣтыми по шею въ песокъ. Когда, по прекращеніи гоненій, они вышли изъ пещеры, р. Симонъ, видя, какъ люди падаютъ и заставляютъ поля свои, выразилъ имъ свое неодобреніе: «они оставляютъ жизнь вѣчную и занимаются жизнью временной».—Хотя большинство законоучителей не были аскетами въ тѣсномъ смыслѣ этого слова, по къ постами всѣ они относились съ большимъ уваженіемъ, считая постъ замѣной жертвоприношенія при храмѣ (ср. А. Weiss, *Dor-dor*, III, 209). Даже Р. Іошуа бенъ-Хананья, хотя и выступилъ противъ аскетовъ, отказавшихся отъ мяса и вина послѣ разрушенія храма (см. выше), самъ, однако, проводилъ много дней въ посту (Хагига, 22б). Зато къ половому А. всѣ безъ исключенія законоучители относились отрицательно (Лебам., 63а). О таннаѣ Симонѣ бенъ-Азай извѣстно, что онъ отказался отъ вступленія въ бракъ, причемъ оправдывался, говоря: «Что мнѣ дѣлать, когда душа моя жаждетъ знанія; пусть ужъ другіе заботятся о сохраненіи человѣче-

скаго рода» (тамъ-же). Даже во времена жесточайшихъ гоненій р. Исмаиль б. Элиша говорилъ: «Съ тѣхъ поръ, какъ нечестивая власть стала издавать столь жестокие декреты, запрещающіе намъ изученіе закона и исполненіе его, запрещающіе даже обрядъ обрѣзанія, слѣдовало бы совершенно отказаться отъ брака и отъ дѣторожденія; но тогда потомство Авраама само собою прекратилось бы» (Баба Батра, 60б).

IV. *А. въ эпоху амораевъ.*—Съ прекращеніемъ народныхъ бѣдствій, во времена патриарха р. Іегуды I, наступила реакція противъ А. даже среди палестинскихъ ученыхъ, а тѣмъ болѣе—среди вавилонскихъ. Современникъ патриарха, р. Эліезеръ, га-Калпаръ, говоря о библейскомъ назорействѣ, замѣтилъ: «Если назорей, который отказался отъ одного лишь вина, называется грѣшникомъ, то тѣмъ паче долженъ считаться грѣшникомъ тотъ, кто отказывается отъ всякихъ удовольствій» (Нед., 10а).—Условія жизни въ Вавилоніи были долгое время настолько благоприятны для евреевъ, что не оставляли мѣста для А. Первые амораи, прибывшіе туда изъ Палестины и основавшіе тамъ академіи, въ самыхъ рѣзкихъ выраженіяхъ осуждали всякій А.; напр., Абба Арика говорилъ: «Человѣку предстоитъ дать отвѣтъ (на томъ свѣтѣ) за все то, что онъ видѣлъ глазами и чѣмъ не воспользовался» (Іер. Кид., конецъ). Онъ же часто цитировалъ вышеприведенную цитату изъ книги Сираха: «Если есть у тебя, не отказывай себѣ и т. д.» (Эруб., 54). Его другъ Маръ Самуилъ. выразился: «Кто исполняетъ постъ, тотъ грѣшникъ» (Таан., 11а). Онъ-же сказалъ однажды своему ученику р. Іегудѣ: «Умница, лови и ѣшь, лови и пей; ибо мѣръ, изъ котораго мы уйдемъ, подобенъ свадебному пиру» (Эруб., 54а), а рабъ-Шешетъ шутливо говорилъ: «Если ученикъ академіи постится, то пусть собака съѣстъ обѣдъ его» (Таан., 11б).

V. *А. отъ заключенія Талмуда до появленія Зоара.*—Выше было указано, что многіе древніе законоучители смотрѣли на постъ и вообще на страданіе и самозануреніе, какъ на средства, очищающія душу и возвышающія ее. Это воззрѣніе еще болѣе развилось въ эпоху гаоновъ и въ слѣдовавшее за нею раввинское время. Про р. Саадію Гаона легенда рассказываетъ, что онъ много постился и въ цѣляхъ самоистязанія садился даже на муравьиныя кучи. Въ раввинской литературѣ приводится рассказъ объ одномъ богачѣ, оскорбившемъ молодого ученика; для искупленія этого грѣха, гаоны совѣтовали ему «визнурать себя постами, подвергаться палочнымъ ударамъ и раздавать бѣднымъ милостыню,—авось ему простится» (Bassar al gabbe geschalim, 21).—Особенно увеличилось во времена гаоновъ число «печальниковъ Ціона» (Абелей-Ціонъ, см.). Въ V в. обычной эры положеніе евреевъ почти на всемъ Востокѣ значительно ухудшилось; вмѣстѣ съ тѣмъ усилилось среди нихъ и мессіанское броженіе. Въ одномъ древнемъ фрагментѣ (Pessikta rabbati, 34) много говорится о «печальникахъ Ціона», «тоскующихъ по спасенію утромъ, вечеромъ и въ полдень» и «скорбящихъ вмѣстѣ съ Богомъ объ опустошенномъ храмѣ Его.»—Изъ «печальниковъ Ціона» того времени особенно известна секта «исавитовъ», учрежденная въ концѣ VII вѣка и существовавшая болѣе двухъ столѣтій. Основатель ея, дже-Мессія Абу Иса аль-Испагани, предписалъ своимъ послѣдователямъ воздерживаться отъ употребленія мяса и вина и молиться по 7разъ въ день. Также

самое можно сказать и о сектѣ юдгантиновъ, учрежденной ученикомъ Абу-Исы, также выдававшимъ себя за Мессію. Древняя караимская легенда рассказываетъ, что основатель караимства Ананъ бенъ-Давидъ (см.) и его послѣдователи оставили на произволъ судьбы свои дома, поля и виноградники и, одѣтые во врѣглица, съ пепломъ на головахъ и скорбными пѣснями на устахъ отправились изъ Вавилона въ Іерусалимъ молить Бога о спасеніи Израиля. Достоверность преданія подлежитъ большому сомнѣнію, но вѣрно въ немъ то, что Ананъ б. Давидъ запретилъ своимъ послѣдователямъ употребленіе мяса и вина въ изгнаніи. Даже среди свободныхъ евреевъ, жившихъ въ Сѣверной Аравіи, находилось въ то время много аскетовъ, «печальниковъ Ціона». Между евреями Теймы, во главѣ которыхъ стоялъ еврейскій князь, многіе были аскетами—не употребляли мяса и вина, постились круглую недѣлю, кромѣ субботы, жили въ пещерахъ или въ бѣдныхъ хижинахъ, облачались во все черное и скорбѣли о Ціонѣ. То-же самое наблюдалось и среди евреевъ Тамаса, во главѣ которыхъ также стоялъ еврейскій князь; они постились 40 дней въ году и также съ мессіанскою цѣлью (Grätz, Gesch., VI, 275).

VI. *Отношеніе религіозной философіи и каббалы къ аскетизму.*—Большинство еврейскихъ философовъ среднихъ вѣковъ придерживалось въ вопросѣ объ А. той самой золотой середины, которой держались также большинство таннаевъ и почти всѣ амораи, тѣмъ болѣе, что того-же мнѣнія были и Аристотель, котораго еврейскіе философы того времени считали своимъ учителемъ, Первый изъ еврейскихъ религіозныхъ философовъ, р. Саадія Гаонъ, котораго легенда превратила въ крайняго аскета, выступаетъ предъ нами совершенно иномъ свѣтѣ въ своей книгѣ «Эмунотъ ве-Деотъ», гдѣ онъ прямо говоритъ, что «воздержаніе—прекрасная черта, если имъ пользуются въ мѣру, но становится зломъ при преувеличеніи». По мнѣнію р. Іегуды Галеви, «А. противенъ духу еврейской религіи; напротивъ, онъ покровительствуетъ жизнерадостному настроенію и опредѣляетъ для всѣхъ поступковъ и желаній ту мѣру, которая нужна для сохраненія какъ cadaго отдѣльнаго индивида, такъ и всей націи, какъ цѣлое. Настоящій праведникъ не бѣжитъ отъ міра и не сѣмится къ вѣчной жизни. Онъ является справедливымъ хозяиномъ какъ своего тѣла, такъ и души своей, отдаетъ каждой силѣ, тѣлесной или душевной, то, что ей подобаешь, и одинаково остерегается какъ излишества, такъ и недочета. Онъ пользуется всѣми находящимися въ его распоряженіи силами, чтобы черезъ нихъ достигнуть той высшей ступени, которая идетъ къ божественности и истинной жизни» (Кузари, II, 1—5).—То-же самое находимъ у Маймонида: «нравственный идеаль, къ изображенію котораго онъ часто возвращается въ своихъ сочиненіяхъ, представляется ему въ видѣ гармоніи различныхъ человѣческихъ стремленій. Разумъ человѣка посредствомъ свободной воли управляетъ его страстями и направляетъ къ главной его цѣли, къ познанию Бога (Комментарій къ М. Аботъ; Hilchoth Deoth и др.). Представителемъ много направленія является уже р. Бегахъ ибнъ-Пакуда въ своемъ сочиненіи «Choboth ha-Iebaboth (около половины II в.). По его мнѣнію, абсолютное воздержаніе—высшая ступень, которой человѣкъ можетъ и долженъ достигнуть. У святыхъ патриарховъ

отъ Эноха до Якова не было еще такихъ законовъ, которые запрещали бы имъ тѣ или другія физическія наслажденія; но у нихъ и не было надобности въ такихъ законахъ, такъ какъ они по природѣ своей были аскетами. Иное дѣло съ ихъ потомками—сынами еврейскаго народа. Придя въ соприкосновеніе съ египтянами, они деморализовались; послѣ завоеванія Палестины и завладѣнія богатствомъ ея жителей, они стали злоупотреблять всякаго рода наслажденіями; вотъ почему пророкамъ часто приходилось напоминать имъ о воздержности. И чѣмъ больше народъ уклонялся отъ праведной жизни, тѣмъ болѣе чувствовали немногіе избранники, пророки, потребность удалиться изъ общества, уединиться въ пустынь, чтобы жить тамъ чисто-созерцательной жизнью; необходимо, чтобы во всѣ времена существовала секта аскетовъ, дабы они своими подвигами служили примѣромъ для массы, погруженной въ мірскія заботы.

Идеи р. Бехая нашли полтора вѣка спустя послѣдователей среди основателей каббалистическаго движенія. Между самыми ранними каббалистами встрѣчаются имена двухъ братьевъ, Якова Назарей и Ашера, которые, несмотря на свое богатство, вели аскетическую жизнь, отказываясь, между прочимъ, отъ мяса и вина (Грецъ, Исторія, т. VI, русское изданіе, 1902, стр. 215). «Зогаръ», обнаруженный въ XIII вѣкѣ, также проводитъ это воззрѣніе. Извѣстенъ афоризмъ Зогара: «Въ крѣпкомъ тѣлѣ—слабая душа; въ слабомъ тѣлѣ—крѣпкая душа. (מגזר—מגזר מזרל מזרל מזרל מזרל; מזלול).—Вмѣстѣ съ появленіемъ Зогара проснулся въ еврейскомъ народѣ и старый мессіанскій аскетизмъ. Мессіанскія чаянія стали центромъ тяжести для мистиковъ изъ круга зогаристовъ, подобно тому, какъ они имъ были когда-то въ кругахъ ессеевъ. Въ XIII в. Авраамъ Абулафія училъ: «Кто жаждетъ возвыситься до степени воспріятія святаго духа, тотъ долженъ приучить себя къ самой строгой воздержности, удалиться отъ людскаго общества, уединиться въ своей каморкѣ, освободить свой духъ отъ всякихъ мірскихъ заботъ, облечься въ бѣлую одежду, надѣть на себя талитъ и филактеріи, сосредоточить свои мысли на одномъ и быть готовымъ къ божественному вдохновенію». Самъ Абулафія, поступивъ по вышесказанному, объявилъ въ 1284 г. въ одномъ сочиненіи, что Господь Богъ открылъ ему великую тайну «конца» рр, страданій и «начала мессіанства», которое наступитъ около 100 лѣтъ спустя, а именно въ 1290 г.—Послѣ страшныхъ погромовъ и гоненій, обрушившихся въ 1391 году на испанскихъ евреевъ, среди нихъ значительно усилилось мессіанское движеніе. Р. Моисей Ботарель вѣрилъ, что посредствомъ постовъ и частыхъ омовеній человѣкъ можетъ сподобиться пророческаго дара и въ сновидѣніяхъ узрѣть свое будущее. Онъ клятвенно увѣрялъ, что гаоны Саадія и Гай, а также Маймонидъ, пользовались этими средствами, чтобы раскрывать будущее, и что ему самому явился Ілія-пророкъ и открылъ ему тайну «конца», который долженъ вскорѣ наступитъ. Его глубокая вѣра въ самого себя воздѣйствовала на многихъ, такъ что даже столь глубокой философъ, какъ р. Хаслай Крескасъ, увѣровалъ въ него (Grätz, Geschichte, VII).—Сначала раввины, представители талмудизма, выступали съ протестами противъ А., напр., извѣстный р. Іегуда га-Хасидъ предостерегалъ благочестивыхъ людей, чтобы они не говорили:

«Если тщеславіе и страсти часто доводятъ человѣка до грѣха, то я совершенно удалюсь отъ всего подобнаго—не стану ѣсть мяса и пить вина, не буду жить въ прекрасномъ помѣщеніи и одѣваться въ красивую одежду, а стану одѣваться въ грубое вѣтхое, подобно отшельникамъ». — Этотъ путь пагубенъ и шествующій по немъ совершаетъ грѣхъ (Sepher Chassidim, § 52). Авторъ каббалистической книги «Kanaḥ», מרר תב, съ своей стороны, нападаетъ на раввиновъ-талмудистовъ, упрекая ихъ, что они «ѣдятъ мясо, какъ медвѣди и львы, пьютъ вино кувшинами и красяются.. о голушѣ же забываютъ». Но вскорѣ, особенно послѣ изгнанія евреевъ изъ Испаніи, наступило то мрачное время, когда большинство раввиновъ перешли въ лагерь каббалистовъ и сами стали аскетами. Такъ, напримеръ, о главѣ турецкихъ евреевъ, р. Моисей Капсали, рассказываютъ, что онъ былъ благочестивѣе всѣхъ своихъ современниковъ, постился круглый годъ, спалъ на голой землѣ и всячески изнурялъ себя, занимаясь изученіемъ Торы (книга מלך מלך). Р. Іосифъ Каро, авторъ «Шулханъ Аруха», хотя и былъ несомнѣнно величайшимъ талмудистомъ своего времени, однако вмѣстѣ съ тѣмъ отличался мистицизмомъ и искренно вѣрилъ, что къ немъ по ночамъ является какой-то таинственный «вѣстникъ», מלאך, который открываетъ ему великія истины даже въ области талмудической науки (см. Каро). Вотъ этотъ-то «вѣстникъ» сказалъ ему однажды: «Поменее удовольствія въ ѣдѣ и питьѣ. Если какое-нибудь блюдо тебѣ приходится по вкусу, замѣни его на слѣдующій день инымъ». Въ другой разъ «вѣстникъ» запретилъ ему ѣсть мясо больше одного раза въ недѣлю и даже не позволилъ пить доволъ (Magid Mescharim, I, § 18).

VII. Мессіанскій А. и реакція противъ него.—Вскорѣ по изгнаніи евреевъ изъ Испаніи, именно въ 1502 г., р. Ашеръ Лешинъ возвѣстилъ крайне тогда угнетенному народу близкое пришествіе Мессіи и побудилъ своихъ многочисленныхъ приверженцевъ усиленно поститься и всячески изнурять свою плоть, дабы этими способами покаянія ускорить день искупленія грѣховъ. Вотъ почему указанный годъ и извѣстенъ въ исторіи евреевъ подъ именемъ «Года покаянія». 20 лѣтъ спустя началось мессіанское движеніе, во главѣ котораго стояли р. Соломонъ Молхо и р. Давидъ Реубени (1522—1532). Оба были аскетами, о второмъ же рассказывается, что онъ былъ крайне тощъ, имѣлъ исхудалое лицо и изнуренный видъ съ выдавшимися костями вслѣдствіи безпрерывныхъ постовъ и самоистязаній.—Каббала Исаака Луриі (см. Ари) еще болѣе расширила сферу мессіанскаго А.

По этому ученію, «для того, чтобы ускорить пришествіе Мессіи и наступленіе міра исправленія», מרר מלך, необходимо, чтобы еврей отказался отъ суетнаго міра, уединился и изнурялъ плоть; иногда индивидуальное «исправленіе», «тикунъ», не можетъ быть достигнуто иначе, какъ «безпрерывнымъ постомъ» (т.-е. не ѣсть и не пить ничего отъ субботы до субботы) или, по крайней мѣрѣ, соблюденіемъ ста постовъ по двое сутокъ каждый (Derech ha-Kodesch). Особенно высоко ставилъ Ари уединеніе, считая его полезнѣе для души, чѣмъ даже занятіе наукой. Но вмѣстѣ со всѣмъ этимъ каббала Луриі требовала отъ своихъ адептовъ веселаго настроенія и душевной радости, запрещая имъ всякое уныніе и меланхолію. Вся послѣдовавшая за Ари литс-

ратура полна предписаній о безконечныхъ постахъ и самоистязаніяхъ: типичнымъ въ этомъ отношеніи сочиненіемъ является популярная въ народѣ книга «Шало» (שׁלׁוֹ) р. Йешаи Гуревича (см.), впервые обнаруженная въ 1618 году. Въ XVII в. посты и самоистязаніе было дѣломъ весьма обычнымъ. Р. Моисей Закуто выдержалъ 40 постовъ специально для того, чтобы Богъ ниспослалъ ему забвеніе нечестиваго латинскаго языка, которому онъ какъ-то обучился въ дѣтствѣ. Про египетскаго министра Рафаиль-Иосифа Цюби рассказываетъ, что онъ, въ цѣляхъ «покаянія», подвергался продолжительнымъ постамъ и разнымъ истязаніямъ. «Его семейство ѣло разные вкусныя яствя, онъ-же удовлетворялся овощами; въ полночь онъ вставалъ для занятія Торой, предварительно подвергнувъ себя очистительному омовенію и самобичеванію».

По этому пути пошелъ и Саббатай Цеви (1626—1676). Въ молодости онъ уединялся, занимаясь каббалой, постился и подвергался самоистязаніямъ, купался въ морѣ днемъ и ночью, лѣтомъ и зимою; онъ не прикасался ни къ первой, ни къ второй своей женѣ. Переселившись около 1663 г. въ Иерусалимъ, онъ первое время и тамъ жилъ въ абсолютномъ уединеніи и при рѣдкихъ встрѣчахъ съ людьми говорилъ мало, часто посѣщалъ могилы святыхъ, много плакалъ во время молитвы, а по ночамъ ходилъ взадъ и впередъ по своей комнатѣ, распѣвая псалмы. Черезъ годъ или два въ кругу его поклонниковъ возникла реакція противъ А. Цеви женился на красивой и экзальтированной Саррѣ, которая стала пророчествовать о своемъ мужѣ, что онъ Мессія, а пророкъ его, Натанъ изъ Газы, объявилъ, что Мессія уже явился и что искупленіе начнется въ 1666 году; тогда всѣ заповѣди упразднятся, постные дни превратятся въ праздники; впрочемъ, и теперь нечего больше плакать и скорбѣть о разрушеніи Иерусалима, ибо «Шехина» (см.) поднялась уже изъ праха.—Однако то была лишь частичная реакція противъ А. Повсюду, куда доходила вѣсть о Саббатаѣ, люди раздѣлялись на партіи: одни предавались радости и разгулу, другіе, напротивъ, подвергались самымъ невѣроятнымъ истязаніямъ: постились по цѣлымъ недѣлямъ, не спали по ночамъ, проводя время въ покаянныхъ молитвахъ, купались въ рѣкахъ въ сильнѣйшіе морозы и катались нагими по свѣту. Были и такіе, которые, выкопавъ глубокія ямы, стояли въ нихъ покрытые по шею землею, пока не коченѣли отъ холода и сырости.—Секта хасидеевъ, основанная І. Йегудой Хасидомъ въ Польшѣ въ концѣ XVIII в., поставила себѣ также цѣлью ускорить искупленіе посредствомъ А. Эти хасиды своими пламенными проповѣдями повсюду призывали народъ къ покаянію для ускоренія пришествія Мессіи (Grätz, Gesch., X).

Впрочемъ, не исчезла и реакція противъ мессіанскаго А. Тогда-же возникла мысль: если нельзя уничтожить грѣхъ умерщвленіемъ плоти и если всѣ эти посты и истязанія не привели къ желанной цѣли, то необходимо искать другихъ путей, совершенно противоположныхъ прежнимъ. Клинь вышибаетъ клиномъ, грѣхъ уничтожается грѣхомъ. Отмѣненіе запретовъ поведетъ къ святости, упраздненіе цѣломудрія приведетъ къ чистотѣ. Такія превратныя идеи и соответствующія имъ дѣянія проявились особенно среди приверженцевъ лже-мессіи Якова Кириду, распространившихся по разнымъ городамъ Востока (Grätz,

тамъ-же). Въ XVIII вѣкѣ оба направленія нашли adeptовъ въ известной части подольскихъ евреевъ. Въ то время еврей все еще надѣялся добиться пришествія Мессіи по старому способу, посредствомъ аскетизма; другіе-же держались новаго способа—добиться цѣли путемъ отмѣны всѣхъ запретовъ и освобожденія отъ всѣхъ правилъ благопристойности (тамъ-же).

Реакція противъ мессіанскаго А. была направлена и противъ талмудическаго іудаизма и множества чрезмѣрныхъ раввинскихъ отягощеній, *mitzot*. Реакція эта повела къ тому, что стали искать новыхъ путей въ богослуженіи и въ изученіи іудаизма. Въ XVIII и XIX вв. аскетизмъ, правда, не исчезъ окончательно въ еврейскомъ народѣ. Еще до самаго послѣдняго времени можно было кое-гдѣ, особенно на Литвѣ, встрѣтить молодыхъ людей, т. наз. «порушимъ», ушедшихъ на болѣе или менѣе продолжительное время отъ женъ своихъ, чтобы свободно предаваться изученію Талмуда, или «порушимъ», занимающихся вопросами этики, *tesuv*, и покаянія; однако эти «порушимъ» ничего общаго не имѣли съ прежними аскетами.

Два новыхъ теченія, возникшихъ въ еврействѣ за послѣдніе два столѣтія и совершенно измѣнившихъ весь строй народной жизни—*хасидизмъ* и *гаскала*—одинаково рѣшительно отвергаютъ всякій аскетизмъ.—Р. Израиль Бааль-Шемъ-Тобъ (Вештъ), основатель хасидизма, долгое время самъ былъ аскетомъ. Онъ скрывался отъ людей, одиноко блуждая по горамъ и доламъ; иногда онъ по нѣскольку дней сряду странствовалъ, погруженный въ думы, безъ всякой пищи и питья и совершенно не замѣчая, какъ бѣжитъ время. Часто совершалъ онъ очистительныя омовенія и горячо молился. «Во снѣ онъ видѣлъ себя на небѣ и встрѣчался съ Мессіей». Но хотя ученики его говорили, что «всѣмъ, что было достигнуто имъ, онъ былъ обязанъ аскетизму и уединенію въ горныхъ ущельяхъ», онъ, тѣмъ не менѣе, проповѣдывалъ своимъ ученикамъ держаться подалше отъ какого-либо аскетизма и печали. «Грусть, училъ онъ, не красивая черта; человекъ долженъ всегда быть въ радостномъ настроеніи».—Просвѣтительное движеніе (гаскала) еще дальше отъ А., чѣмъ хасидизмъ. Гаскала имѣетъ, главнымъ образомъ, въ виду земную жизнь и ея успѣхи и напоминаетъ въ этомъ отношеніи древній саддукеизмъ. Есть еще одна черта, общая гаскалѣ и саддукеизму. Это—скрытое тяготѣніе къ ассимиляціи и къ упраздненію еврейской національности. Но просвѣтительное движеніе болѣе народно, болѣе демократично, чѣмъ саддукеизмъ. Многіе изъ просвѣтителей, выступившіе съ тѣмъ, чтобы просвѣтить народъ и повлечь на него, въ результатѣ сами оказались подъ давленіемъ національнаго духа, еще скрытаго въ глубинѣ народной массы. Въ душѣ многихъ изъ нихъ даже проснулось стремленіе къ національному возрожденію. Во всякомъ случаѣ, ихъ лозунгомъ является не «скорбь о Ціонѣ», а «возрожденіе Ціона».

Аскинази, Шимонъ—польскій историкъ, род. въ Завихвостѣ, Радомской губ., въ 1867 г. А. учился въ варшавскомъ и геттингенскомъ университетахъ, гдѣ за диссертацию «Die letzte polnische Königswahl» (Göttingen, 1894) получилъ степень доктора философіи. Въ 1897 году А. сталъ приват-доцентомъ въ львовскомъ университетѣ, въ 1902 г.—экстраординарнымъ, а въ 1907 г. ординарнымъ профессоромъ того-же университета по



каедръ всеобщей исторіи. Интересно отмѣтить, что послѣ проф. Войцѣховскаго А. не былъ назначенъ профессоромъ по кафедрѣ польской исторіи, т.-е. той области, специальному изученію которой онъ посвятилъ себя: ему помѣшало еврейское происхожденіе. Работы А. касаются эпохи послѣднихъ лѣтъ Рѣчи Посполитой и особенно Герцогства Варшавскаго и Царства Польскаго; изъ нихъ наиболее важны: *Książę Józef Poniatowski*, 1905 (биографія популярнаго польскаго полководца); *Ministerium Wielhorskiego*, 1898; *Studia historyczne-krytyczne*, 2-ое изд., 1897; *Wczasy historyczne*, I т. (2-ое изд.) 1903, II т. 1904 (сборники статей); *Rosya-Polska, 1815—1830*, Львовъ, 1907 (исторія Царства Польскаго и прежнихъ польскихъ территорій, входящихъ въ составъ Австріи и Пруссіи, за 1815—1830 г.). Последней по времени работой А. (1908) является двухтомная биографія Валеріана Лукасинскаго (см.). Въ первомъ томѣ говорится о евреяхъ въ Царствѣ Польскомъ наканунѣ сейма 1818 г. въ связи съ брошюрой Лукасинскаго о еврейскомъ вопросѣ (на стр. 337—339 приведенъ списокъ произведеній полемической литературы по этому вопросу). Кроме названныхъ книгъ, А. опубликовалъ цѣлый рядъ статей и изслѣдованій въ «*Biblioteka warszawska*» и «*Kwartalnik historyczny*». — Излюбленная тема А. — выдающіеся дѣятели эпохи Царства Польскаго, психику которыхъ онъ тщательно и тонко анализируетъ. Одно изъ главныхъ достоинствъ трудовъ А., основанныхъ на добросовѣстныхъ архивныхъ изысканіяхъ, — прекрасный, высокохудожественный стиль, съ самаго начала литературной дѣятельности А. привлекшій всеобщее вниманіе. — Ср. S. Orgelbrand, *Encykl. Powszechna*, тт. I и XVI (1898, 1904). М. В. 8.

Аскназій, Исаакъ Львовичъ — академикъ исторической живописи, род. въ г. Дриссѣ (Витебской губ.) 16 января 1856 г., ум. въ 1902 г. Родители его, зажиточные купцы, очень благочестивые евреи (хасиды), происходившіе отъ древняго равнинскаго рода, дали сыну религиозное воспитаніе. При этомъ, однако, они не позволили заглухнуть еще въ дѣтствѣ обнаружившимся у сына способностямъ къ рисованію и старались ихъ развить. Четырнадцати лѣтъ А. поступилъ въ петербургскую Академію художествъ (1870), вольнослушающимъ, а затѣмъ (1874) перешелъ въ академики. Къ этому времени (1871) относится его первое знакомство съ М. М. Антокольскимъ, который, увидѣвъ эскизы А., одобрилъ ихъ. Съ тѣхъ поръ А. не переставалъ благоговѣть передъ великимъ скульпторомъ. За классныя работы А. получилъ постепенно серебряныя медали (1874, 1875, 1877 и 1879 — «Мытарь и фарисей») и золотыя медали: малую — за программу «Авраамъ изгоняетъ Агарь съ сыномъ ея Исмаиломъ» (1878) и большую за «Грѣшницу» (1879). За двѣ послѣднія работы Аскназій былъ удостоенъ званія класснаго художника I-й степени и былъ отправленъ за границу (1880) пенсионеромъ на 4 года. А. путешествовалъ по Германіи, Австріи и Италіи, работалъ у пѣвческаго Макарта въ Вѣнѣ. Въ Италіи А. сдѣлалъ эскизы и нарисовалъ картины: «Смерть еврейскаго поэта Іегуды Галеви», «Палачъ съ головой Іоанна Крестителя» и, наконецъ, большое полотно «Моисей въ пустынѣ». За два послѣднихъ произведенія А. удостоился званія академика (1885). Вернувшись въ Россію, А. женился и, поселившись въ Петербургѣ, продолжалъ неустанно работать то

надъ обще-историческими сюжетами, то надъ еврейской исторіей, иногда же надъ жанромъ. Во всемъ этомъ А. строго соблюдалъ академическую школу. Въ его работахъ преобладаютъ еврейскіе сюжеты; изъ крупныхъ вещей этого рода выдѣляются: «Скорбныя вѣсти» (1887), «Наступленіе субботы» (1888), «Экзаменъ жениха» (1890), «Подруги», «Родители Моисея» (1891), «Еврейскій свадьба» (1893) и, наконецъ, самая большая и серьезная работа — «Экклезиастъ» или «Суета суетъ» (1900; см. хромолитографію). Во всѣхъ



И. Л. Аскназій.

этихъ композиціяхъ А. чувствуется горячая любовь къ еврейскому народу и искреннее религиозное чувство. Безчисленные эскизы А. свидѣтельствуютъ о плодовитости художника, о его страстной любви къ искусству, которому онъ былъ преданъ всѣмъ существомъ своимъ. Въ эскизахъ А. выражалъ исключительно то, что его занимало, отнюдь не гоняясь за запросами времени. Несмотря на то, что А. часто нуждался, онъ былъ въ заказахъ очень разборчивъ и никогда не брался за работы, которыя были ему неприятны или шли въ разрѣзъ съ его убѣжденіями. Самыя работы онъ исполнялъ съ рѣдкой добросовѣстностью. А. подолгу собиралъ матеріалы для картинъ, работалъ въ музеяхъ и бібліотекахъ, дѣлалъ безчисленные этюды, лѣпилъ аксессуары. А. былъ прекраснымъ рисовальщикомъ. Его профессоръ, пѣвскій П. П. Чистяковъ, считалъ его однимъ изъ лучшихъ послѣдователей академической школы. Главныя работы А. находятся въ музеяхъ («Грѣшница» — Академія художествъ; «Моисей въ пустынѣ» — Третьяковская галлерія; «Экклезиастъ» — музей Академіи художествъ; «За одолженіе» —

Одесса, городской музей; «Въ раздумья»—Москва, Румянцевскій музей; «Віолончелистъ»—музей Академіи художествъ; «Палачъ»—въ харьковскомъ городскомъ музеѣ), нѣкоторыя же его работы принадлежатъ частнымъ галереямъ и отдѣльнымъ лицамъ. Къ сожалѣнію, богатые евреи въ Россіи мало цѣнили достоинства и талантъ даровитаго художника-еврея и многія изъ прекрасныхъ вещей А. приобрѣтены за границей («Скорбныя вѣсти»—Гейдельбергъ, собств. Зака; «Экзамень жениха»—Чикаго, частный музей; «Наступленіе субботы»—Чикаго, частная коллекція).—Въ частной жизни А. былъ вѣрующимъ евреемъ, соблюдавшимъ всѣ обряды. Еще будучи ученикомъ Академіи, онъ подалъ прошеніе въ совѣтъ о томъ, чтобы ему дозволили работать вмѣсто субботы по воскресеньямъ, а когда онъ жилъ за границей, столовался лишь у евреевъ, во время же путешествія питался вегетаріанской пищей. Эта религіозность А. внушала къ нему всеобщее уваженіе какъ евреевъ, такъ и знакомыхъ христіанъ.—Ср.: Собоко, Словарь русскихъ художниковъ, т. I, вып. I; Булаковъ, Наши художники, т. I; Маггидъ, Еврейская семейная бібліотека, 1903, III, V, VII и IX.

Илья Гинцбургъ. 8.

Асколи, Грацидио (собственно Эльхананъ Исая) — выдающійся итальянскій лингвистъ, род. въ 1829 г. въ Герцъ (Австрія); ум. въ 1907 г. Рано лишившись отца, А. съ 10-лѣтняго возраста сталъ работать въ писчебумажномъ магазинѣ

своей матери. Не получивъ никакого образованія, А. въ часы досуга старался приобрести необходимыя для широкаго веденія торговли свѣдѣнія, но вскорѣ настолько увлекся наукой, что оставилъ всѣ дѣла и посвятилъ себя сравнительному языковѣднiю. Въ 1846 г., едва достигши 16 лѣтъ, А. выпустилъ первый свой трудъ «Sull'idioma friulano e sulla sua affinità con la lingua vallacca; schizzo storico-filologico», въ которомъ доказалъ родство валахскаго и фриульскаго нарѣчій. Молодой филологъ обратилъ на себя вниманіе ученаго міра, и выдающіеся языковѣды, въ томъ числѣ знаменитый Гаммеръ-Пургсталь, вступили съ нимъ въ переписку. Этотъ успѣхъ поднялъ духъ А., и онъ съ энтузіазмомъ продолжалъ работать. Въ 1854 г. онъ опубликовалъ двухтомное сочиненіе «Studiі orientali e linguistici», въ которомъ пытался доказать существованіе многихъ семитическихъ элементовъ въ эрусскомъ языкѣ. Сочиненіе это было встрѣчено весьма сочувственно итальянской и иностранной критикой, и миланская академія пригласила А. занять кафедру сравнительнаго языковѣданія. Прочитанный А. курсъ лекцій «Corsi di glottologia» далъ ему имя лучшаго филолога въ Италіи; берлинская академія наукъ присудила ему премію Боппа, и многіе англійскіе и нѣмецкіе профессора рекомендовали своимъ слушателямъ готовиться къ экзаменамъ по лекціямъ А., уже появившимся въ англійскомъ и нѣмецкомъ переводахъ. Вскорѣ



Г. И. Асколи.

А. сдѣлался редакторомъ журнала «Archivio glottologico italiano» и президентомъ миланской академіи. Большинство итальянскихъ филологовъ считаетъ себя учениками А., являющагося основателемъ и лучшимъ въ Италіи представителемъ арійско-семитической теоріи въ языковѣданіи. Его «Saggi indiani» вызвали переворотъ въ нидо-германскомъ языковѣднiи и до сихъ поръ являются классическимъ трудомъ въ этой области. Его «Nesso ario-semitico» легло въ основаніе дальнѣйшихъ изслѣдованій филологовъ, приобрьвшихъ нынѣ громкую извѣстность. На конгрессѣ ориенталистовъ въ Флоренціи (1878) А. прочиталъ докладъ о найденныхъ имъ еврейскихъ, латинскихъ и греческихъ надписяхъ въ венеційскихъ катакомбахъ. Перу А. принадлежитъ также изслѣдованіе о цыганскомъ племени, появившееся на нѣмецкомъ языкѣ подъ названіемъ «Zigeunerisches» въ видѣ приложенія къ сочиненію Потта «Die Zigeuner in Europa und Asien» (1865). А. состоялъ членомъ высшаго итальянскаго комитета по образованію и множеству итальянскихъ филологическихъ обществъ избрало его почетнымъ членомъ. А. былъ также членомъ-корреспондентомъ парижской «Académie des inscriptions et belles lettres» и берлинской, петербургской, вѣнской и будапештской академій наукъ. Въ 1899 году А. былъ назначенъ пожизненнымъ членомъ итальянскаго сената, а въ 1906 году императоръ Вильгельмъ II удостоилъ его высшаго прусскаго ордена—Pour le mérite.—Ср.: De Gubernatis, Dict. intern. des écriv. du jour; Vapereau, Dict. univ. d. contemp.; Larousse; Brockhaus; Meyer; Wurzbach; Энци. Слов. Брокгаузъ-Ефр.; Berliner, Ost und West, 1906. [J. E. II, 171—2 съ доп. С. Л.].

А. сдѣлался редакторомъ журнала «Archivio glottologico italiano» и президентомъ миланской академіи. Большинство итальянскихъ филологовъ считаетъ себя учениками А., являющагося основателемъ и лучшимъ въ Италіи представителемъ арійско-семитической теоріи въ языковѣданіи. Его «Saggi indiani» вызвали переворотъ въ нидо-германскомъ языковѣднiи и до сихъ поръ являются классическимъ трудомъ въ этой области. Его «Nesso ario-semitico» легло въ основаніе дальнѣйшихъ изслѣдованій филологовъ, приобрьвшихъ нынѣ громкую извѣстность. На конгрессѣ ориенталистовъ въ Флоренціи (1878) А. прочиталъ докладъ о найденныхъ имъ еврейскихъ, латинскихъ и греческихъ надписяхъ въ венеційскихъ катакомбахъ. Перу А. принадлежитъ также изслѣдованіе о цыганскомъ племени, появившееся на нѣмецкомъ языкѣ подъ названіемъ «Zigeunerisches» въ видѣ приложенія къ сочиненію Потта «Die Zigeuner in Europa und Asien» (1865). А. состоялъ членомъ высшаго итальянскаго комитета по образованію и множеству итальянскихъ филологическихъ обществъ избрало его почетнымъ членомъ. А. былъ также членомъ-корреспондентомъ парижской «Académie des inscriptions et belles lettres» и берлинской, петербургской, вѣнской и будапештской академій наукъ. Въ 1899 году А. былъ назначенъ пожизненнымъ членомъ итальянскаго сената, а въ 1906 году императоръ Вильгельмъ II удостоилъ его высшаго прусскаго ордена—Pour le mérite.—Ср.: De Gubernatis, Dict. intern. des écriv. du jour; Vapereau, Dict. univ. d. contemp.; Larousse; Brockhaus; Meyer; Wurzbach; Энци. Слов. Брокгаузъ-Ефр.; Berliner, Ost und West, 1906. [J. E. II, 171—2 съ доп. С. Л.].

Асколи, Давидъ—итальянскій писатель, жившій въ 16 в. Онъ написалъ «Arologia hebraeorum» (Страсбургъ, 1559), въ которой рѣзко отзывался о декретѣ папы Пія IV, коимъ рекомендовалось въ католическихъ странахъ заставлять евреевъ носить особую одежду для отличія ихъ отъ христіанъ. А. пришлось вмѣстѣ съ Чинелли, похвалившимъ въ «Bibliotheca volante» книгу А., отбывать продолжительное тюремное заключеніе за чрезвѣдную критику дѣйствій главы католической церкви.—Ср.: Didot et Hoefer, Nouv. biogr. univ., III, 422; Nouv. Larousse illustr., I, 502; Wolf, Bibl. hebr., III, 181; Rossi, Dizionario storico; Vogelstein и Rieger, Gesch. d. Jud. in Rom, II, 153. [J. E. II, 171].

Асколи, Джулио—итальянскій математикъ, род. въ Триестѣ въ 1843 г., ум. въ Пизѣ. Съ 1874 по 1879 г. былъ учителемъ математики въ миланскомъ высшемъ техническомъ институтѣ, а потомъ профессоромъ въ политехникумѣ; вскорѣ онъ былъ избранъ членомъ-корреспондентомъ ломбардскаго института наукъ и литературы. Вкладъ, сдѣланный А. въ математику, очень великъ; въ особенности значительны опубликованныя имъ работы въ «Annali di matematica» Бриони. Кроме того, А. помѣстилъ рядъ статей въ «Giornale di matematica» и «Mathematische Annalen». Болѣе подробныя свѣдѣнія о сочиненіяхъ А. въ «Jahrbuch über die Fortschritte der Mathematik».—Ср. Poggendorff, Biographisch-liter. Handwörterbuch. [J. E., II, 171].

Асколи, Магалалель Иедидья бенъ-Барухъ—итальянскій раввинъ 16 в., въ Пезаро. Сохранилось его рѣшеніе по дѣлу Иосифа Полинье съ вдового его бездѣтно умершаго брата. гдѣ А. высказы-

вается за de facto отмѣненный девиратный бракъ, отдавая ему въ данномъ случаѣ предпочтене предъ обрядомъ разуванія (לְחִיטּוּ): ему извѣстно, что деверь это дѣлаетъ исключительно ради исполненія повелѣнія Божія (leschem mizwah); его рѣшеніе помѣчено 23 Кислева 5333 (1573) г.—Ср. Pasha Jizchak, IV, 25. А. Д. 9.

Асколи, Яковъ бенъ-Авраамъ Рофе—врачъ и иайтанъ, въ Камерино (Италія) и, можетъ быть, въ Асколи, въ 15 в. Въ «Махзорѣ Романія» помѣщены два его решута къ молитвѣ (утренней—въ субботныя и праздничныя дни) Нишматъ: 1) на день Отпущенія начинается словами: יוֹרוּ לְשֹׁרֵךְ (Они будутъ прославлять Тебя, Всевышній, указующаго каждой гвари путь къ возвращенію къ Тебѣ), и 2) на праздникъ Кущей—כִּי עָמַדְנוּ לְפָנֶיךָ יְיָ וְנָתַתָּנוּ לְפָנֶיךָ וְנִשְׁמַחְנוּ בְּפָנֶיךָ (Да простретъ Избавитель сѣнь мира надъ народомъ, избраннымъ Имъ изъ всѣхъ народовъ). Въ подписи на этихъ двухъ решутахъ А. приставилъ слово יָד, по начальнымъ буквамъ ст. 41, 119 Псал.—יָדָנוּ לְפָנֶיךָ יְיָ (Да постигнуть меня милости Твои, о Господи)—Ср.: Landshut, Amude ha-Abodah, 104; Zunz, Literaturgesch., 523; Mortara, Indice, s. v. [J. E. II, 172]. 4.

Асма—арабская поэтесса, современница Магомета, дочь Мервана, была замужемъ за арабомъ изъ племени Бану-Хатма. Послѣ казни еврейскаго стихотворца Абу Афака, который, несмотря на преклонныя лѣта, успѣшно возстановилъ многихъ членовъ своего племени противъ Магомета, А. составила нѣсколько поэмъ, рѣзко осуждавшихъ эту казнь. Пророкъ поручилъ тогда Омейру, единственному лицу изъ племени Бану-Хатма, принявшему исламъ, наказатъ ее за это, и Омейръ убилъ Асму въ то время, когда она спала, окруженная дѣтьми своими. Съ цѣлью хотъ нѣсколько оправдатъ это злодѣяніе нѣкоторые мусульманскіе историки считаютъ А. еврейкою, что, однако, сомнительно, хотя Греци (Geschichte, V, 144) и соглашаются съ ними.—Ср.: Ibn Hiscam, Das Leben Muhammeds, изд. Wüstenfeld'a, p. 995; Hirschfeld, Rev. ét. juiv., X, 16. [J. E. II, 215]. 4.

Асмахта, какъ юридическій терминъ—см. Договоръ, Пари.

Асмахта, какъ методологическій терминъ—см. Герменевтика.

Асмодей или **Ашмедай**, אֲשֵׁמַדַּי ('Asmodaios)—имя главы демоновъ въ апокрифахъ и вавилонской агадѣ. Настоящее значеніе этого названія и тождественность обихъ приведенныхъ здѣсь формъ его находится пока подл сомнѣніемъ. Впервые имя А. встрѣчается въ кн. Тобита. Согласно ей (III, 8; VI, 14), злой духъ А. (титулъ «царя демоновъ» въ еврейскихъ и халдейскихъ версияхъ прибавленъ къ нему позднѣе) влюбился въ Сарру, дочь Рагуэля, почему и препятствовалъ ей выйти замужъ. Послѣ того, какъ А. убилъ семь ея мужей, одного за другимъ, какъ разъ въ свадебную ночь, онъ оказался не въ силахъ умертвить Тобита, когда онъ, слѣдуя совѣтамъ ангела Рафаэля, сочетался съ Саррою бракомъ. А. послѣ этого «улетѣлъ въ отдаленнѣйшія области Египта и ангель—Рафаэль—связалъ его» (тамъ-же, VIII, 2—4).—Схожимъ съ этимъ рассказомъ въ кн. Тобита является описаніе А. въ «Завѣтѣ Соломона», псевдоэпиграфическомъ произведеніи, первоначальныя части котораго должны быть отнесены къ I вѣку. На вопросъ Соломона объ его имени и назначеніи, Асмодей отвѣчаетъ такъ:

«Смертные зовутъ меня Асмодеемъ, а мое назначеніе—строить разныя козни новобрачнымъ, такъ, чтобы они никогда не познали другъ друга. При помощи разныхъ бѣдствій я разлучаю ихъ навсегда; я разрушаю красоту дѣвъ и вселяю отвращеніе въ души ихъ... Я ниспосылаю порывы безумія и вождельнія въ сердца людей, имѣющихъ женъ, такъ что они покидаютъ ихъ и днемъ и ночью ходятъ къ другимъ, принадлежащимъ чужимъ мужьямъ; вслѣдствіе этого они выпадаютъ въ грѣхъ и совершаютъ ужасныя злодѣянія». Соломонъ получаетъ затѣмъ указаніе, что одинъ только архангелъ Рафаэль въ силахъ обезвредить А. и что послѣдній можетъ быть обращенъ въ позорное бѣгство воскуреніемъ желчи извѣстной рыбы (ср. кн. Тобита, VIII, 2). Царь самъ пользуется этимъ указаніемъ и посредствомъ окуриванія печению и желчью разстраиваетъ «ужасное, преступное намѣреніе» демона. А. послѣ этого вынужденъ содѣйствовать построенію храма. Прикованный къ цѣпи, онъ мнетъ ногами глину и таскаетъ воду. Соломонъ не желаетъ возвращать ему свободу, «потому что свирѣпый демонопъ Асмодей знаетъ даже будущее». Такимъ образомъ, А. изъ «Завѣта Соломона», съ одной стороны, находится въ связи съ А. изъ книги Тобита, а съ другой, имѣетъ точки соприкосновенія съ Ашмедеемъ агадической литературы, особенно въ части, относящейся къ построенію храма. Агада передаетъ, что Соломонъ при сооруженіи храма не зналъ, какъ приготовить необходимыя ему мраморныя плиты, такъ какъ по закону Моисееву (Исх., 20, 25) ихъ не должно было коснуться желѣзное орудіе. Мудрецы посоветовали ему добыть «Шамиръ» (שָׁמִירַ), т.-е. червя, одного прикосновенія котораго достаточно, чтобы разсѣчь камень. Достать его, впрочемъ, не такъ легко, потому что даже демонамъ, которые знаютъ всякія тайны, неизвѣстно, гдѣ находится этотъ чудодѣйственный червь. Мудрецы, однако, предполагали, что Ашмедай, царь демоновъ, владѣетъ этой тайной, и сообщили Соломону названіе горы, на которой обиталъ А., причемъ попутно описали ему образъ его жизни. «На склонѣ той горы есть источникъ, изъ котораго глава демоновъ беретъ воду для питья. Онъ ежедневно прикрываетъ его большимъ камнемъ и, покидая жилище, скрѣпляетъ послѣдній своей печатью, потому что онъ ежедневно присутствуетъ какъ на лекціяхъ небесной академіи (מִן הַרְרֵי הַשָּׁמַיִם), такъ и на лекціяхъ академіи земныхъ (מִן הַרְרֵי הָאָרֶץ). Позже, возвратившись домой, А. внимательно разсматриваетъ печать, чтобы удостовѣриться, что безъ него никто не прикасался къ источнику, и затѣмъ пьетъ эту воду. Соломонъ послалъ тогда своего главнаго военачальника Беньягу бенъ-Иегода съ повелѣніемъ плѣнить А. Съ этой цѣлью царь снабдилъ его цѣпью, кольцою съ выгравированнымъ на немъ именемъ Божиимъ, пучкомъ шерсти и мѣхомъ вина. Беньягу пробуравилъ отверстіе ниже источника, черезъ которое вся вода вытекла; заткнувъ это отверстие пучкомъ шерсти, онъ сдѣлалъ въ скалѣ другую дыру повыше источника, черезъ которую и наполнилъ послѣдній виномъ, а самъ влѣзъ на сосѣднее дерево. Когда А. спустился съ неба, то къ своему удивленію, нашелъ въ источникѣ вино вмѣсто воды, хотя печать оказалась нетронутою. Сначала онъ хотѣлъ воздержаться отъ питья и даже цитировалъ библейскіе стихи, предостерегающіе отъ вина (Притч., 20, 1, и Осія 4, 11); но въ концѣ концовъ, томимый жаждою, поддался искушенію,

напился до полной потери сознания и впалъ въ глубокой сонъ. Тогда Веньягу сошелъ съ дерева и надѣлъ ему цѣпь на шею. Проснувшись, А. пытался освободиться, но Веньягу укротилъ его, повторно восклицая: «Имя Господа твоего на тебѣ!» Хотя послѣ этого А. безъ всякаго сопротивленія позволилъ увести себя, однако, онъ вель себя чрезвычайно странно по пути къ Соломону: проходя мимо пальмы, онъ однимъ прикосновениемъ тѣла вырвалъ ее съ корнемъ; прикоснувшись къ какому-то дому, онъ опрокинулъ его; когда же, по просьбѣ одной бѣдной женщины, хижинѣ которой онъ угрожалъ, его заставили свернуть въ сторону, онъ дѣлалъ это такъ неловко, что сломалъ себѣ кости. По этому поводу онъ замѣтилъ не безъ юмора: «Такъ и написано: Мягкая рѣчь (просишей женщины) переламываетъ кости» (Притчи, 25, 15). Впрочемъ, заблудившемуся слѣпому А. правильно указалъ путь и подобную-же услугу оказалъ какому-то пьяницѣ. Онъ заплакалъ, когда встрѣтился съ свадебнымъ шествіемъ, и засмѣялся, услышавъ, какъ какой-то человѣкъ просилъ сапожника сдѣлать ему сапоги, которые продержались бы семь лѣтъ; онъ также расхохотался при видѣ мага, показывавшаго передъ толпой свое искусство. Достигнувъ, наконецъ, цѣли путешествія, А., послѣ трехъ дней томительнаго ожиданія, былъ приведенъ къ Соломону и сказалъ ему: «О царь, когда умрешь, ты будешь владѣть въ этомъ мірѣ пространствомъ не болѣе четырехъ локтей; теперь ты властвуешь надъ всѣмъ міромъ; тебѣ однако этого мало и ты хочешь властвовать еще надо мною». Царь отвѣтилъ ему, что ничего не требуетъ отъ него, кромѣ «шампра». А. тотчасъ-же сообщилъ царю, гдѣ его можно достать.—Веньягу спросилъ затѣмъ у А. объясненія его страннаго поведения во время путешествія. Тотъ отвѣтилъ, что судить о людяхъ и предметахъ по ихъ дѣйствительнымъ свойствамъ, а не по тому, какъ они представляются глазамъ человѣческимъ. Ему стало грустно, когда онъ увидѣлъ свадебное шествіе, такъ какъ знаетъ, что наоборотному осталосъ жить только мѣсяць. Онъ посмѣялся надъ тѣмъ, кто желалъ сапогъ, которые держались бы семь лѣтъ, потому что этотъ человѣкъ будетъ владѣть ими только въ продолженіи семи дней. Въ немъ вызвалъ смѣхъ магъ, потому что тотъ дѣлалъ видъ, будто умѣетъ раскрывать всякія тайны, а не знаетъ, что у него подъ ногами находится зарытый въ землѣ кладъ.—А. оставался у Соломона, пока не былъ сооруженъ храмъ. Однажды царь сказалъ ему, что не понимаетъ, въ чемъ заключается сила демоновъ, если даже смертный можетъ надѣть оковы на ихъ царя. А. отвѣтилъ: «Сними съ меня оковы и дай мнѣ кольцо, я же покажу тебѣ свою силу».—Соломонъ согласился, и демонъ, проглотивъ кольцо, предсталъ въ видѣ существа, однимъ крыломъ достигающаго неба, а другимъ касающагося земли. Подхвативъ Соломона, который разстался съ охраняющимъ его перстнемъ, онъ отбросилъ его на разстояніи 400 парасанговъ (см.), а самъ, принявъ образъ Соломона, сѣлъ на его тронъ и сталъ править народамъ израильскимъ. Соломонъ же, питаясь милостыней и твердя повсюду, что онъ Соломонъ, царь израильскій, послѣ долгихъ странствованій вернулся наконецъ, въ Иерусалимъ и потребовалъ себѣ престолъ обратно. Сначала его сочли сумасшедшимъ, но мудрые люди рѣшили, что хорошо было бы осмотрѣть А. поближе. Произведенное слѣдствіе выяснило, что даже Веньягу, первое лицо при дворѣ, все это время

не допускался къ нему и что царь въ своихъ супружескихъ отношеніяхъ не соблюдаетъ предписываемыхъ евреямъ правилъ. Кромѣ того, усилило подозрѣнія заявленіе царскихъ женъ, что онъ постоянно носитъ туфли (согласно распространенному повѣрью, демоны имѣютъ пѣтушья ноги). Наконецъ Соломонъ, запасшись новымъ магическимъ кольцомъ, внезапно предсталъ предъ А., который тотчасъ-же обратился въ бѣгство (Гит. 468а; сходныя мѣста въ Мидр. Тегилл. къ Псалм., 78, 45; Ялк., III, 935а; ср. Bamidb. rabba, XII, 3; Targ. къ Экклез., I, 12, и извлеченіе изъ манускрипта Мидраша въ Zeit. Deut. Morg. Gesellsch., XXI, 220, 221).—Хотя число связанныхъ съ А. приключеній, описанныхъ въ этой агадѣ, и весьма значительно, нельзя, однако, не обратитъ вниманія на тотъ фактъ, что многія подробности, сгруппированныя вокругъ его имени, несомнѣнно позднѣйшаго происхожденія и не имѣютъ никакого къ нему отношенія. Личность же Соломона представляеть эпизодъ изъ вавилонской пердѣлки палестинской легенды о наказаніи Соломона за грѣхи временныхъ завладѣніемъ его трона ангеломъ, причемъ настоящему царю приходилось тѣмъ временемъ странствовать въ образѣ нищаго (Санг., II, 20г; Песик., изд. Вубера, 169а; Танх., изд. Вубера, III, 55; Kobleth rabb., II, 3; Симонъ бенъ-Иоханъ середины II в. цитируется какъ авторитетъ). Равнымъ образомъ и рассказъ о помощи А. при сооруженіи святилища является вѣроятнo отраженіемъ легенды изъ «Завѣта Соломона», согласно которой демоны были главными работниками при построеніи храма. Этотъ циклъ преданій въ «Завѣтѣ Соломона», такимъ образомъ, является первоисточникомъ какъ мнѣя о чудодѣйственномъ кольцѣ, надѣясь на которомъ укрощаетъ демоновъ, такъ и рассказа о томъ, что благодаря силѣ этого перстня демоны были вынуждены способствовать сооруженію храма (Зав. Соломона, V; ср. VI: «Бросилъ кольцо въ грудь демону и сказалъ ему: Именемъ Бога царь Соломонъ призываетъ тебя»). Кромѣ того, невѣроятно, чтобы рассказъ о шамирѣ являлся первоначальнымъ элементомъ легенды объ А.: уже «Завѣтъ Соломона» (IX) отлично знаетъ, что демонъ, принужденный Соломономъ тесать камни для храма, боялся желѣзныхъ инструментовъ. Какъ справедливо замѣчаетъ Conybeare (Jew. Quart. Rev., XI, 18), боязнь желѣза у злыхъ духовъ черта общераспространенная, свойственная народному сознанію какъ древняго, такъ и новаго времени. Въ Талмудѣ она принимаетъ еврейское освѣщеніе, благодаря связи съ постановленіемъ закона о неупотребленіи желѣзныхъ орудій при сооруженіи алтаря. Сопоставленіе легенды объ А. съ рассказомъ «Завѣта Соломона» обнаруживаетъ также, что многія другія черты въ изображеніи злого духа характеризуютъ демоновъ вообще. Такъ, крылья А. соотвѣтствуютъ крыльямъ Орній въ «Завѣтѣ» (X). Орній также поощаеть ежедневно небо и, подобно А., изучаетъ тамъ судьбы людей, чѣмъ, согласно «Завѣту» (CXIII), занимаются и всѣ прочіе демоны. Затѣмъ Орній смѣялся надъ царемъ, собиравшимся приговорить къ смертной казни юношу, которому было предопредѣлено умереть черезъ 3 дня (CXI), подобно тому, какъ А. смѣялся надъ человѣкомъ, заказывавшимъ сапоги, которые держались бы семь лѣтъ, когда ему не оставалось жить и семи дней.—Какъ видно, Талмудъ даетъ мало свѣдѣній относительно индивидуальныхъ чертъ А. То, что демонъ перевернулъ

домъ и вырвалъ съ корнемъ дерево, малоцѣнно, потому что для любого демона, какъ бы незначителенъ онъ ни былъ, подобное дѣяніе является сущей бездѣлицей. Асмодей творитъ зло въ сущности вовсе не вслѣдствіе искренней жадности разрушенія, но, очевидно, по беззаботности. Общепринятое мнѣніе, будто въ Талмудѣ А. представленъ существомъ особенно сладострастнымъ, также не имѣетъ достаточныхъ основаній. Талмудъ просто рассказываетъ, что А. въ то время, когда игралъ роль Соломона, не соблюдалъ правилъ объ удаленіи отъ женщинъ (лѣт) и покушался на Бать-шебу, мать Соломона. Эти факты, въ сущности, доказывали только, что Ашмедай не былъ Соломономъ.—Возникаетъ вопросъ, можно ли Асмодея и Ашмеда считать тѣсно связанными другъ съ другомъ и идентичными съ главнымъ демономъ персовъ, Аешмой или Аешма-девой. Мысль эту впервые высказалъ Benfey, а развили ее Windischman и Kohut. Относительно Аешмы, часто упоминаемаго въ текстахъ Зендавесты и въ другихъ пехлевійскихъ сочиненіяхъ, Darmesteter говоритъ: «Первоначально простое прозвище злого духа, Аешма въ слѣдствіи превратилась въ абстракцію, въ демона изступленія и гнѣва, и сдѣлалась олицетвореніемъ всего злого, просто эпитетомъ Аримана» (Introduction to Vendidad, IV, 22). Изображеніе Аешмы, какимъ оно является въ Зендавестѣ, въ главныхъ чертахъ соответствуетъ представленію о немъ въ пехлевійской литературѣ. Такъ «Дабистанъ», I, Динкар, XXXVII 164, повѣствуетъ: «Буйный зачинщикъ «зла» (Аешма), если ему не удастся внести раздоръ среди праведниковъ, устраиваетъ ссоры между злыми людьми; если же онъ не имѣетъ успѣха въ сьзаніи раздора между злыми людьми, то заставляетъ сражаться демоновъ и другихъ злыхъ духовъ». «Schayast ha-Schagast» (XVIII) описываетъ Аешму, сильно отличая его отъ Аримана, какъ «главнаго агента злого духа (Аримана) въ его козняхъ противъ человѣчества: онъ бросается въ преисподнюю къ своему властелину, чтобы жаловаться на затрудненія, съ которыми ему приходится бороться».—Сопоставленіе лингвистическихъ данныхъ не подтверждаетъ гипотезы о тождествѣ Ашмеда съ Аешма-девой, такъ какъ слогъ «дай» въ словѣ «Ашмедай» едва ли соответствуетъ персидскому слову «дева», въ виду того, что существуетъ особая сирийская форма «давія» (демонъ) съ согласнымъ звукомъ «в». Нѣтъ также примѣровъ, чтобы слова «Аешма» и «дева» связывались другъ съ другомъ въ персидскихъ текстахъ. Несомнѣнно, однако, что Асмодей апокрифовъ и Аешма находятся въ нѣкоторой связи другъ съ другомъ. Въ «Завѣтѣ Соломона» А.—существо, внушающее беззавиственные поступки, преступленія и злобу, и такимъ образомъ обнаруживающее многія черты сходства съ Аешмой. «Bundehesch» (XXVIII, 15—18) рисуетъ весьма аналогичный образъ: «Вездѣ, гдѣ Аешма пускаетъ корни, погибаетъ много душъ». Съ другой стороны, Ашмедай въ легендахъ, связанныхъ съ Соломономъ, не является всецѣло зловреднымъ духомъ разрушенія. Подобно дьяволу въ представленіяхъ средневѣковыхъ христіанъ онъ—только «царь демоновъ» (Пес., 110а), низвергнутый и болѣе не страшный глава злыхъ духовъ, популярный объектъ народнаго юмора и прощія.—Имя «Ашмедай», вѣроятно, употреблялось въ значеніи «проклятый» (לַמַּדְי) (ср. Nöldeke, в Euting's Nabatäische Inschriften, стр. 31—32), подобно тому, какъ «Лаинъ» (проклятый) служитъ

арабскимъ именемъ Сатаны. Въ палестинскихъ Мидрашахъ встрѣчается также имя «Шамдонъ» (שַׁמְדוֹן). О послѣднемъ рассказывается, что при посадкѣ Ноемъ перваго виноградника онъ помогалъ ему въ работѣ, а затѣмъ сказалъ: «Я пожелалъ помогать вамъ въ работѣ вашей и раздѣлилъ съ вами трудъ; будьте поэтому осторожны и не берите ничего изъ моей доли, чтобы я не причинялъ вамъ зла» (Beresch. rabba, XXXVI, 7). Въ легендахъ «Midrasch Abkir», цитируемыхъ въ Ялк., I, 61, главнымъ героемъ является Сатана. Въ другомъ мѣстѣ о Шамдонѣ рассказывается, что въ періодъ золотого вѣка онъ боролся съ новорожденнымъ младенцемъ и былъ имъ побѣжденъ (Wajikta rabba, V, 1, согласно толкованію Aruch'a, s. v.). Въ позднѣйшихъ источникахъ Шамдонъ считается отцомъ Ашмеда, причѣмъ матерью послѣдняго была Ноэма, сестра Тубалкаина (Нахманидъ къ кн. Быт., IV, 22; отсюда этотъ рассказъ попалъ въ комментаріи Бахьи бенъ-Ашера, Циони и Реканати).—Легенда о рожденіи А. вполне согласуется съ утвержденіемъ Асмодея въ «Завѣтѣ Соломона»: «Я рожденъ дочерью человѣка отъ сѣмени ангела» (XXI). Въ Зогарѣ Ашмедай изображенъ учителемъ Соломона, дарующимъ ему «книгу магіи и медицинъ» (Зогаръ, Лев., 19а, 43а; тамъ-же, Числ., 199б). Въ болѣе молодомъ Мидрашѣ А. отождествляется съ Шамдономъ (Midr. Schir ha-Schirim, изд. Grünhut, 29б; сходный рассказъ о кольцѣ Соломона и рыбѣ находимъ въ «Emek ha-Melech», 14а—15а, и въ еврейско-нѣмецкомъ «Maasebuch»; легенда перепечатана у Леллинека въ Beth Hamidrasch, II, 86). Новый источникъ даетъ слѣдующее преданіе, цитированное въ Тосафотъ къ Мен., 37а изъ какого-то неизвестнаго Мидраша, вѣроятно, нынѣ утеряннаго: «Ашмедай породилъ на землѣ двухголоватаго человѣка, который вступилъ въ бракъ и произвелъ какъ нормальныхъ, такъ и двухголовыхъ дѣтей. Когда этого человѣкъ умеръ, между его дѣтьми возникла ссора изъ-за наслѣдства, такъ какъ двухголовыя требовали двойную долю» (легенда приведена у Леллинека, въ Beth Hamidr., IV, 151, 152).—Позднѣйшіе каббалисты придерживались теоріи, что А. былъ царемъ демоновъ только въ продолженіе опредѣленнаго времени и что послѣ его смерти всѣ демоны стали смертными (Хагига, 16а); ему наслѣдовалъ Билладъ, который, въ свою очередь, передаетъ власть Гинду (см. Jos. Lossnitz, Namaog, стр. 84). Веньяминъ изъ Туделы (изд. Марголина, 63, 65) упоминаетъ известное мѣстное преданіе изъ окрестностей Баалбека, храмъ котораго, согласно сказанію, былъ сооруженъ Ашмедемъ по приказанію Соломона для его любимой жены, дочери фараона. О многихъ точкахъ соприкосновенія легенды объ А. и Соломонѣ съ персидскими и классическими сказаніями см. Шамиръ, Соломонъ въ легендахъ, Фольклоръ. [J. E. II, 217—220]. 3.

Асмодеи—см. Хасмонеи.

Асна, пѣсм—глава рода, изъ среды котораго набралась храмовые служители, вѣтъ. Представители этого рода въ эпоху вавилонскаго плѣна находились вмѣстѣ съ другими плѣнниками въ Вавилонѣ, а затѣмъ, подъ предводительствомъ Зерубабеля, возвратились въ Палестину (Эвр., 2, 50). 1.

Аснаппарь, пѣсм въ Библии—имя человѣка, переселившаго разошлеменную толпу изъ Вавилона въ Самарію послѣ паденія послѣдней (Эзра, 4, 10). Относительно личности А. существуетъ множество предположеній. Одни (напр., Герцфельдъ) полагаютъ, что это былъ персидскій

сатрапъ, жившій во времена Кира, основываясь на томъ, что переченъ различныхъ племенъ у Эзры рѣзко отличается отъ того списка ихъ, который приводится въ II кн. Цар. (17, 24), при чемъ въ послѣднемъ случаѣ рѣчь идетъ объ ассирийскомъ властелинѣ, тогда какъ въ первомъ случаѣ—о персидскомъ. Другіе (напр., Филиппсонъ) думаютъ, что имя А. носилъ одинъ изъ полководцевъ царя Асархаддона, что будто вытекаетъ изъ того заявленія, которое сдѣлали жители Самаріи Эаръ и прочимъ народнымъ старѣйшинамъ относительно допущенія ихъ къ участию въ постройкѣ. Въ этомъ заявленіи они прямо говорятъ, что были переселены въ Палестину во время Асархаддона (Эзра, 4, 2). Третьи, наконецъ, опираясь на цитированный текстъ кн. Эзры, думаютъ, что Аснаппаръ—самъ Асархаддонъ. Существуетъ, однако, еще и другое мнѣніе, высказанное Делlichemъ. Согласно послѣднему, А.—ни кто иной, какъ послѣдній ассирийскій царь Ассурбанипалъ, извѣстный грекамъ подъ именемъ Сарданпала. Этотъ царь завоевалъ городъ Сузы и подчинилъ себѣ ея жителей (въ книгѣ Эзры именно сказано, что А. переселилъ жителей Сузъ въ Самарію). Изъ этого сопоставленія Делличемъ и выводитъ тождественность А. и Ассурбанипала.—Ср.: J. E. II, 220; Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. I. Кр. 1.

— *Въ агадической литературѣ*.—Талмудъ отождествляетъ А. съ Сеннахерибомъ, который, подобно своему противнику, Хизкии, носилъ восемь именъ (Санг., 94а). [J. E. II, 220]. 3.

Асоло—городъ провинціи Тревизо, въ Италіи. Еврейская община существовала здѣсь уже въ срединѣ 16 в., можетъ быть, даже въ концѣ 15 в. Въ 1547 г. въ А. жило 37 евреевъ, обитавшихъ въ центрѣ города, въ шести смежныхъ домахъ. Въ домѣ нѣкоего Марко Коена отведена была для богослуженій комната, въ которой хранилось нѣсколько свитковъ Торы. Изъ упомянутыхъ 37 евреевъ 14 достигли религіознаго совершенствія (бар mitwah); такъ какъ среди нихъ было нѣсколько соханім, богослуженіе маленькой общины совершалось съ должнымъ благолѣпіемъ. Евреи А. имѣли свое кладбище, отъ котораго сохранилось лишь два надгробныхъ камня, находящихся въ Городской галлерей. Известно, что 4 еврея занимались ссудами денегъ подъ залогъ. 2-го ноября 1547 г. 30 вооруженныхъ человекъ подъ предводительствомъ нѣкоего Антонио Шаривотто среди бѣла дня напали на евреевъ, 10 убили, 8 ранили и, захвативъ богатую добычу, скрылись (нѣкоторые изъ разбойниковъ были казнены или изгнаны). Послѣ этого событія часть евреевъ покинула А. Семья Кантарини, давшая итальянскому еврейству много выдающихся раввиновъ и врачей, ведетъ свой родъ изъ А.—Ср.: Marco Osimo, Narrazione della strage compita nel 1547 contro gli ebrei d'Asolo et Cenni biografici della famiglia Koen-Kantarini originata da un ucciso Asolano, Casale-Monferrato, 1875. [Статья F. Servi, въ J. E. II, 220]. 5.

Асоръ или «равнина Хацоръ»—мѣсто, гдѣ Ионатанъ Хасмоней одержалъ побѣду надъ сирійцами (I кн. Маккав., 11, 76 и сл.). Оно, вѣроятно, находилось недалеко отъ Генисаретскаго озера. По мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ, подъ А. слѣдуетъ разумѣть библейскій Хацоръ (см.), входившій въ составъ Нафталиновой территоріи и лежавшій въблизи озера Chule. [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.]. 1.

Аспалаевъ—слово, встрѣчающееся въ апокри-

фахъ (Сирах., XXIV, 15). По контексту оно означаетъ, повидимому, какое-то душистое растеніе. Изъ языческихъ писателей его упоминаютъ Теофрастъ, Плиній и Диоскоридъ; послѣдній различаетъ два вида А., но только первый изъ нихъ, въ точности не опредѣлимый, подходитъ къ описанію Спрахида. Ө. З. 2.

Аспидъ—см. Змѣя.

Ассабанъ (אסבאן), **Мордохай**—раввинъ и писатель, род. въ Алеппо, въ 1700 г., былъ нѣкоторое время раввиномъ въ Ливорно, откуда вернулся въ Алеппо, затѣмъ поѣхалъ въ Иерусалимъ, и умеръ въ Алеппо (1760). А. написалъ «Zobeach Todah», увѣщанія, молитвы и «widdui» (исповѣдь), въ которыхъ онъ слѣдуетъ взглядамъ Элеазара Азкари въ его нравоучительномъ произведеніи «Sefer Cheredim» (см. Евр. Энци., I, 569). А.—ну приписываются и другія произведенія, изъ которыхъ одно носитъ заглавіе «Isso Beraka».—Ср. Азулац, Schem ha-Gedolim, II, s. v. [J. E. II, 224, съ дополнен. А. Д.]. 9.

Ассабанъ или **Асбанъ**, **Эфранимъ бенъ-Исаакъ**—знатокъ раввинской и талмудической литературы въ 18 в., жилъ, вѣроятно, въ Египтѣ или Северо-западной Африкѣ. Имъ составлены новеллы къ нѣкоторымъ талмудическимъ трактатамъ. Его изслѣдованія къ тр. «Верахотъ» и «Баба Меціа» находятся рукописно въ Бодлеянскій библиотекѣ, код. № 940, л. 27; тамъ-же (л. 57) помѣщены респонсы и примѣчанія А. къ равнымъ произведеніямъ, главнымъ образомъ, къ кодексу Маймонида, и написанныя въ 1724 году агадическія замѣтки.—Ср. Catal. Neubauer, s. v. А. Д. 9.

Ассадь—см. Асадъ.

Ассадь, Иуда—выдающійся венгерскій раввинъ 19 в., происходившій изъ знаменитаго рода Первоначальное образованіе А. получилъ у сардагелскихъ раввиновъ Фалка и Аарона Седютца, затѣмъ у Мордехая Бенета, главнаго раввина Никольсбурга и всей Моравіи. Позже А. сталъ членомъ суда (даяномъ) у бывшаго учителя своего, Аарона Седютца. Черезъ нѣкоторое время онъ поступилъ на самостоятельную раввинскую должность въ Ретегъ, потомъ въ Семнитцъ, гдѣ работалъ 21 годъ; наконецъ, онъ занялъ раввинскій постъ въ Сардагелѣ. Респонсы А. изданы сыномъ его Аарономъ Самуиломъ, раввиномъ въ Сардагелѣ, послѣ его смерти, подъ заглавіемъ יתום יתום ל"ח или ל"ח יתום. Какъ видно изъ этой книги, А. пользовался большимъ авторитетомъ. Онъ также оставилъ въ рукописи новеллы къ Талмуду.—Ср. предисловіе къ его книгѣ. А. Д. 9.

Ассеръ, Карель—голландскій юристъ и государственный дѣятель, сынъ Моисея Соломона (см.), род. въ Амстердамѣ въ 1780, ум. тамъ-же въ 1836 году. Получивъ въ 1799 году степень доктора юридическихъ наукъ, А. сталъ заниматься адвокатурой и одновременно съ своимъ другомъ Ионасомъ Данииломъ Мейеромъ (см.) былъ первымъ еврейскимъ адвокатомъ въ Батавской республикѣ. Защищая нѣкоего Масцеля изъ Дортрехта, обвинявшагося въ святотатствѣ, А. произнесъ столь блестящую рѣчь, что вызвалъ восторгъ генеральнаго прокурора, ставшаго впоследствии министромъ юстиціи, Ванъ-Маанена, который, въ качествѣ главы министерства юстиціи, не преминулъ воспользоваться талантомъ А. Принимая участіе въ общественной жизни, А. интересовался болѣе всего судьбою своихъ единовѣрцевъ: такъ, онъ, вмѣстѣ съ отцомъ, былъ дѣйтельнымъ членомъ общества «Felix Libertate» и одинъ изъ первыхъ подписалъ поданную Генс-

ральнымъ Штатамъ 26 марта 1796 г. петицію объ уравненіи евреевъ въ правахъ съ прочимъ населеніемъ. Какъ извѣстно, ортодоксальные евреи, съ раввинами во главѣ, повели энергичную кампанію противъ удовлетворенія Штатами этой петиціи, опасаясь, что эмансипація евреевъ будетъ первымъ шагомъ къ разложенію еврейства. Национальное собраніе даровало евреямъ эмансипацію; въ отвѣтъ на это ортодоксы стали обвинять въ различнаго рода преступленіяхъ прогрессивныхъ евреевъ, стремившихся къ равноправію, вслѣдствіе чего часть евреевъ выдѣлилась въ особую общину «Adath Jeschuim», оставшуюся вѣрной лозунгу равноправія, и во главѣ этой новой общины находился долгое время А. Когда Наполеонъ созвалъ въ Парижѣ Синедрионъ (см.), Ассеръ былъ однимъ изъ трехъ делегатовъ, отправленныхъ новой голландской общиной въ столицу Франціи, и получилъ отъ Наполеона порученіе представить ему докладъ о положеніи амстердамскихъ евреевъ; докладъ имѣлъ цѣлью указать правительству необходимыя къ объединенію евреевъ мѣры. Королевскимъ декретомъ 17 дек. 1808 г., согласно выводамъ доклада, была установлена для всѣхъ голландскихъ евреевъ одна центральная консисторія.—Въ томъ-же году А. былъ назначенъ директоромъ второй секціи министерства публичныхъ работъ, а по уничтоженіи этой должности шефомъ бюро въ министерствѣ финансовъ. Въ 1811 г. А. сдѣлался мировымъ судьей въ первомъ амстердамскомъ округѣ и пользовался огромнымъ влияніемъ въ городѣ; въ то-же время онъ состоялъ членомъ амстердамской консисторіи. Послѣ паденія Наполеона правительство Нидерландскаго королевства назначило его членомъ комиссіи для выработки проекта устройства еврейскихъ общинъ. Въ 1815 г. А. былъ назначенъ референдаріемъ перваго класса при министерствѣ юстиціи, а за 5 лѣтъ до смерти сталъ секретаремъ министерства.—Изъ сочиненій А. упомянемъ: 1) *Verhandeling over de werantwoordelijkheid der ministers volgens het Nederlandsche strafregt* (Гаага, 1828, первое изданіе было анонимнымъ); 2) *Apologie de la peine de mort* (Брюссель, 1828); 3) *Verhandeling over de vraag, of bij het wetboek van strafregt tegen het snerijen van geldmunten strafis betaald?* (Гаага, 1836); 4) *Vergelijkend overzicht tusschen het fransche en nederlandsche burgerlijk wetboek* (это произведеніе было опубликовано послѣ смерти автора его сыномъ Луи и племянникомъ, П. Д. Ассеромъ). Кромѣ того, А. написалъ для Рахили Варнагенъ фонъ-Энзе, сестры его жены, небольшую историческую работу, оставшуюся неизданной—«*Précis historique sur l'état des israélites du royaume des Pays-Bas*».—Ср.: *Algemeene Konst en Letterbode*, 1836, XII, XIII, XLIII; *Gravenhaagsche Stads en Residentie Almanak*, 1838; *Revue Orientale*, III, 413 и сл.; *Jost, Annalen*, 1839; *Koenen, Geschiedenis der joden in Nederland*, p. 383; *Sluys и Hoofien, Geschiedenis der joden*, III, 531 и сл.; *Grätz, Geschichte der Jud.*, XI, 207 и сл.; *A. J. van der Aa, Biographisch Woordenboek der Nederlanden*, p. 129—130; *Winker Prins, Geillustreerde Encycl.*, 1884, s. v.; *Sulamith*, I—II. [J. E. II, 227—228]. 6.

Ассеръ, Карель—голландскій юристъ и ученый, внукъ предыдущаго, род. въ Гаагѣ въ 1843 г., ум. въ Лейденѣ въ 1893 г. Получивъ на 24-мъ году званіе доктора юридическихъ наукъ, А. былъ

назначенъ судьей въ Гаагѣ и прослужилъ въ этой должности до 1892 г., когда занялъ кафедру гражданскаго права въ лейденскомъ университетѣ. Хотя А. былъ женатъ на христіанкѣ, онъ, однако, оставался вѣрнѣе своей религіи и принималъ очень горячее участіе въ дѣлахъ еврейской общины, сначала въ Гаагѣ, а потомъ въ Лейденѣ. Изъ сочиненій А. заслуживаютъ вниманія: 1) *De telegraphie en hare rechtsgevolgen* (докторская диссертация, за которую онъ получилъ золотую медаль отъ groningenскаго университета); 2) *Wetenschap en wetgeving* (1892); 3) *Handleiding tot de beoefening van het nederlandsch burgerlijk recht* (неоконченный трудъ по гражданскому праву). Кромѣ того, имъ помѣщено много статей въ различныхъ юридическихъ журналахъ.—Ср. *Student's Almanak, Leyden*, 1900. [J. E. II, 228]. 6.

Ассеръ, Моисей Соломонъ—голландскій юристъ, род. въ Амстердамѣ въ 1754, умеръ тамъ-же въ 1826 г. Готовясь къ коммерческой дѣятельности, А. столь успѣшно изучилъ торговое право, что, сдѣлавшись стряпчимъ въ Амстердамѣ, приобрѣлъ репутацію одного изъ лучшихъ законовѣдовъ Голландіи. Въ 1798 г. А. былъ назначенъ членомъ законодательной комиссіи, созванной въ Амстердамѣ для измѣненія законовъ Голландіи соотвѣтственно новымъ условіямъ, возникшимъ вслѣдствіе превращенія Соединенныхъ провинцій въ Батавскую республику подъ протекторатомъ Франціи. Въ 1808 году, когда Наполеонъ потребовалъ принятія его кодекса во всѣхъ его владѣніяхъ, Людовикъ-Бонапартъ поручилъ А., вмѣстѣ съ Іоанномъ ванъ-деръ Линденомъ и Арнольдомъ ванъ-Геннепомъ, выработать торговое уложеніе для королевства. Вскорѣ послѣ реставраціи А. принималъ участіе въ комиссіи 1814 г., и результаты его дѣятельности были впослѣдствіи положены въ основаніе торговаго уложенія 1838 г., большая часть котораго остается въ силѣ по настоящее время.—А. былъ основателемъ общества «*Felix Libertate*», поставившаго себѣ цѣлью эмансипацію евреевъ (см. Амстердамъ, Евр. Энцип., II, 349), и авторомъ представленнаго Генеральнымъ Штатамъ 26 марта 1796 года, меморіала, въ которомъ требовалась отмѣна правовыхъ ограниченій евреевъ. А. былъ вождемъ оппозиціи, образовавшейся вслѣдствіе раскола въ еврейской общинѣ Амстердама, и его имя было упомянуто первымъ при избраніи представителей новой общины Adath Jeschuim. А. участвовалъ въ прогрессивномъ движеніи, во главѣ котораго стоялъ его сынъ Карль.—Ср.: *Diskursen* (на разгов.-еврейскомъ яз.) о раздорахъ между обѣими общинами; *Roest's Letterbode*, I, II—замѣтки изъ семейной хроники; *Winkler Prins, Geillustreerde Encyclopädie*, 1884, s. v. [J. E. II, 228]. 5.

Ассеръ, Тобіасъ Михаиль Карель—голландскій государственный дѣятель и ученый, род. въ Амстердамѣ въ 1838 г. Еще студентомъ лейденскаго университета, А. обратилъ на себя вниманіе юристовъ вышедшей въ 1857 г. работой «*Over het staatshuishoud kundig begrip van waarde*», за которую получилъ золотую медаль. Его диссертация «*Het bestuur der buitenlandsch betrekkingen volgens het nederlandsche staatsrecht*» вызвала въ Голландіи оживленный обменъ мыслей между виднѣйшими профессорами и доставила А. мѣсто члена международной комиссіи о свободѣ плаванія по нижнему Рейну. Посвященные этому вопросу два памфлета «*Jets over den Ryntol*» и «*De kluister van den*

Rijn» разъяснили наиболее спорные пункты и послужили точкой отправления для постановления интернациональной комиссии. Въ 1862 г. А. былъ назначенъ профессоромъ международного права въ амстердамскомъ Атенеумѣ, а черезъ 14 лѣтъ получилъ кафедру въ университетѣ, гдѣ читалъ лекціи до 1893 года. Въ 1875 году, оставаясь профессоромъ, онъ занялъ постъ директора въ министерствѣ иностранныхъ дѣлъ, а въ 1893 г. былъ назначенъ членомъ государственнаго совѣта. Въ качествѣ лучшаго знатока международного права въ Нидерландахъ, онъ былъ въ 1899 г. на первой мирной конференціи въ Гаагѣ представителемъ Голландіи и былъ избранъ представителемъ второй секціи второго отдѣла. Въ 1900 г. А. былъ назначенъ членомъ международной арбитражной комиссіи, засѣдающей въ Гаагѣ. Его заслуги по международному праву создали ему имя крупнаго ученаго и за предѣлами Голландіи, и въ 1899 г., во время спора между Россіей и Сѣверной Америкой о правѣ рыболовства въ Беринговомъ проливѣ, А. явился, по желанію обѣихъ сторонъ, третейскимъ судьей въ этомъ дѣлѣ. Въ 1904 г. онъ былъ назначенъ министромъ безъ портфеля въ кабинетѣ д-ра Кійпера, сохранивъ этотъ постъ и послѣ паденія въ 1905 г. министерства Кійпера. Изъ его трудовъ упомянемъ: 1) *Le duché de Limbourg et la confédération germanique* (1863); книга эта появилась въ тотъ моментъ, когда изъ-за Люксембургскаго вопроса, осложненнаго Лимбургскимъ, чуть ли не возникла война между Франціей и Германіей. Какъ горячій патриотъ, А. отстаивалъ право Нидерландовъ на Лимбургъ, и его смѣлое слово немало содѣйствовало раскрытію тѣхъ интригъ, которыя за спиною народа вели Бисмаркъ, Наполеонъ III и голландскій министръ Зейденъ; 2) *Schets van het nederlandsche handelsregt* (Fusg., 1899); 3) *Schets van het international privatregt* (1879); эта книга переведена на нѣмецкій, французскій, румынскій, сербскій и испанскій языки; 4) *Studien op het gebied van recht en staat* (1889); 5) *La codification du droit international privé* (1901). А. является основателемъ института международного права и однимъ изъ организаторовъ и редакторовъ выходящаго съ 1869 года журнала «*Revue de droit international et de législation comparée*»; въ немъ А. помѣстилъ цѣлый рядъ статей, изъ которыхъ наиболее извѣстны: *Le code civil de la république Argentine* и *Les principes de droit international privé en vigueur dans les Pays-Bas.*—Ср.: Winkler Prins, *Geïllustreerde Encycl.*, 1884; Ch. Calvo, *Dict. de droit international public et privé*, I, 65; Meyer, *Conv.-Lexic.*, t. 21 (Suppl.). [J. E., II, 229 съ добавл. С. Л.]. 6.

Асси, чмъ (Асса, Исси, Issa, Issa, иногда чмъ—сокращенная форма «Равъ или рабби Асси») имя многихъ амораевъ, являющееся, вмѣстѣ съ приведенными вариантами, видоизмѣненіемъ или уменьшительнымъ отъ «Иосифъ» (ср. Vacher, *Ag. Tan.*, II, 37; *Ag. pal. Amor.*, II, 151, 8). Имя Асси—авилонскаго происхожденія, а другія формы—палестинскія. Поэтому въ вавилонскомъ Талмудѣ встрѣчается исключительно (если не считать обычныхъ ошибокъ писцовъ) форма «Асси», между тѣмъ какъ въ палестинскомъ Талмудѣ и Мидрашахъ одинаково употребляются всѣ формы, причемъ двѣ изъ нихъ упоминаются лишь однажды (Иеруш. Кил., IX 32б) или различно въ нѣкоторыхъ мѣстахъ (Иеруш. Эруб., VI, 23б; Иеруш. Шек., II, 46г; VII, 50г; Иеруш. Наз., IV,

53б). Имя А. съ обозначеніемъ отчества его носителя большею частью встрѣчается въ формѣ Иосе. Ниже идетъ рѣчь о двухъ А. безъ обозначенія отчества. Много труда требуется для точнаго установленія авторовъ изреченій, приписываемыхъ въ источникахъ одному или другому изъ носителей этого имени. Оба Асси считались авторитетами въ области галахи, оба были уроженцами Вавилоніи и оба они упоминаются въ обихѣ Талмудахъ; одинъ лишь жилъ на полстолѣтія позже другого. Ихъ можно различить, только обративъ вниманіе на общество тѣхъ ученыхъ, среди которыхъ они вращались и которые передавали въ школы ихъ мнѣнія. Такъ, когда имя А. стоитъ рядомъ съ именемъ Рава или Самуила, тогда навѣрно рѣчь идетъ объ Асси I; если же оно упоминается рядомъ съ кѣмъ-либо изъ позднѣйшихъ амораевъ, имѣется въ виду Асси II. Далѣе, когда имя А. цитируется р. Гуна I, Иуда б. Элизеръ и ихъ современники, слѣдуетъ разумѣть Асси I; рѣчь по большей части идетъ объ Асси II въ тѣхъ случаяхъ, когда на это имя ссылаются ученики упомянутыхъ учителей, ихъ младшіе современники или преемники (въ особенности въ палестинскомъ Талмудѣ и въ Мидрашахъ). Тамъ-же, гдѣ нѣтъ такого характернаго признака, почти нѣтъ и возможности установить, о комъ изъ двухъ одноименныхъ амораевъ идетъ рѣчь, такъ какъ наличность титула Равъ или Рабби, на что нѣкоторые (согласно Тосафотъ къ Хулинъ, 19а, s. v. чмъ) указываютъ, отнюдь не можетъ служить руководствомъ при рѣшеніи этого вопроса.

Асси (Асса, Исси) I, Равъ—вавилонскій аморай пераго поколѣнія, 3 в., современникъ Рава (Абба Арика), отличавшійся, подобно послѣднему, логической діалектикой, но уступавшій ему въ знаніи галахи (Санг., 36б). Тѣмъ не менѣе Равъ относился съ большимъ уваженіемъ къ мнѣніямъ р. Асси и въ области галахи часто отказывался отъ собственнаго мнѣнія и поступалъ такъ, какъ училъ р. А. (Мег., 5а; Кидуш., 45б; Санг., 29б; Баба Батра, 62а). И въ общежитіи Равъ обращался съ А., какъ съ равнымъ и изъ уваженія къ нему не садился въ его присутствіи (Шаб., 146б). Съ большимъ уваженіемъ къ А. относился и Маръ Самуилъ (Баба Кама, 80б и сл.). Въ агадѣ р. Асси упоминается постоянно вмѣстѣ съ р. Каганомъ и предлагаетъ вопросы Рава (Тит., 88а; ср. *Echa rabba*, введенье, 33; Тома 10а).—Согласно талмудическому сказанію, представляющему смѣсь дѣйствительности и фантазіи, смерть р. А. была ускорена огорченіемъ по поводу слѣдующаго событія. Равъ предъ своею смертью послалъ А. къ р. Шилѣ бенъ-Абина съ цѣлью извѣстить его объ отказѣ отъ своего мнѣнія по одному ритуальному вопросу. При этомъ Равъ сказалъ ему: «Если онъ не послушаетъ тебя, то убійца его «гарей», ח"י. А. не дослышалъ и полагалъ, что Равъ сказалъ «гадей», ח"י, что значитъ «принеси надъ нимъ анаемъ». Между А. и Шилою произошелъ слѣдующій разговоръ: А.: «Возьми обратно свое рѣшеніе, основанное на мнѣніи Рава, который отъ него потомъ отказался». Ш.: «Еслибы Равъ отказался отъ своего мнѣнія, онъ бы самъ мнѣ объ этомъ сказалъ». А., въ виду упорства р. Шилы, предалъ его анаемѣ. Ш.: «Развѣ ты не боишься огня (т.-е. наказанія) за оскорбленіе ученаго» (ср. Аботъ, II, 10). А.: «Я—жѣлая ступка (ח"י—намеръ на его имя), не распадаящаяся отъ огня». Ш.: «А я—жѣлзный

песть, разбивающій мѣдную ступку». Вскорѣ А заболѣлъ и умеръ; тогда Шала, вслѣдствіе неприятныхъ послѣдствій отъ жалобъ р. Асси, велѣлъ своей женѣ приготовить ему саванъ и вскорѣ, дѣйствительно, умеръ. При одновременномъ погребеніи обоихъ ученыхъ замѣтили, что миртовые вѣтви перелетали съ однихъ носилокъ на другія; изъ этого заключили, что умершіе ученые примирились (Нидда, 36б и сл.). Мидрашъ рассказываетъ слѣдующее о послѣднихъ минутахъ р. Асси: «Когда р. Асси почувствовалъ приближеніе смерти, къ нему пришелъ его племянникъ и увидѣлъ дядю плачущимъ. Почему ты плачешь, учитель мой? спросилъ его племянникъ; развѣ существуетъ такой отдѣлъ Торы, котораго ты не изучилъ и котораго ты не преподавалъ другимъ? Развѣ есть какое-нибудь доброе дѣло, котораго ты не совершилъ-бы? И не являетсяъ ли самымъ высокимъ твоимъ достоинствомъ твое нежеланіе быть судьей и вообще заниматься ту или другую общественную должность?—Р. Асси отвѣтилъ племяннику: Вотъ поэтому-то я и плачу, сынъ мой. Мнѣ, можетъ быть, придется дать отвѣтъ за то, что, будучи способенъ творить судъ, я, однако, этого не дѣлалъ; такимъ образомъ, ко мнѣ можетъ быть примѣнено изреченіе Св. Писанія (Притчи, 29, 4): «Царь правосудіемъ устроитъ землю, а тотъ, кто удаляется отъ нея, ее разоряетъ» (Танх., Мишпатимъ, 2). Нѣкоторые авторы относятъ вышеприведенный рассказъ къ смерти Асси II; но заключительныя слова племянника, а также указываемая самимъ А. причина его тревожнаго настроенія не согласуются съ личностью Асси II, слава котораго, главнымъ образомъ, и зиждется на его судейской дѣятельности (Іеруш. Шаб., I, 3а; Іер. Шек., VI, 50б; Іер. Сука, I, 52а; Іебам., 16б; Нед., 21б; Іеруш. Нед., III, 37г; Іер. Гит., IX, 50г; Баба Батра, 126а; Шаб., 26а, 41а; Хул., 19а, 20а).—Ср.: Heilprin, Seder ha-Doroth, II, s. v.; Weiss, Dor, III, 37; ib. 154; Halevy, Doroth ha-Rischochim, II, 228.

Асси (Асса, Исси, Исса, Иоса, Иосе) II, Рабъ—палестинскій аморай третьяго поколѣнія (III и IV вв.); одинъ изъ тѣхъ двухъ палестинскихъ ученыхъ, которые были пзвѣстны вавилонскимъ современникамъ, какъ «палестинскіе судьи» и «выдающіеся священники изъ Палестины»; товарищемъ его былъ р. Амми (Гит., 59б; Санг., 17б). А. родился въ Вавилоніи и посѣщалъ тамъ академію Маръ Самуила (Іеруш. Тер., I, 40а; Іер. Эруб., VI, 23г); вслѣдствіе неприятностей семейнаго характера онъ переселился въ Тиверіадъ. Тамъ у него произошло столкновение съ какимъ-то злоумышленникомъ, имѣвшее печальный исходъ для послѣдняго. Когда А. однажды шелъ въ баню, къ нему по дорогѣ присталъ язычникъ съ насмѣшками. А. не счелъ нужнымъ отвѣчать ему тѣмъ-же и только сказалъ: «слишкомъ широкое горло у этого человѣка» продолжалъ, свой путь. Тогда «насмѣшникъ», не переставая глумиться, зашелъ въ помѣщеніе судьи, гдѣ въ тотъ моментъ разбиралось дѣло о кражѣ и судья допрашивалъ обвиняемаго о соучастникахъ. Воръ, замѣтивъ смѣющагося человѣка, подумалъ, что смѣхъ вызванъ его несчастіемъ, и, возмущенный этимъ, указалъ на пришедшаго, какъ на своего соучастника. Послѣдній былъ арестованъ и подвергся допросу. Онъ сознался въ совершенномъ имъ убійствѣ и былъ вмѣстѣ съ изобличеннымъ воромъ присужденъ къ смерт-

ной казни черезъ повѣшеніе. На обратномъ пути изъ бани А. встрѣтилъ преступниковъ, ведомыхъ на мѣсто казни. «Насмѣшникъ», увидя А., прокричалъ: «Горло, бывшее слишкомъ широкимъ, будетъ скоро затянуто», въ отвѣтъ на что А. возразилъ: «Судьба твоя уже давно predetermined: такъ какъ въ Св. Писаніи сказано (Ис., 28, 22): «Не глумитесь, а то крѣпки будутъ узлы вашихъ» (Іер. Бер., II, 5б). Въ Тиверіадѣ А. сталъ ученикомъ р. Іоханана и, благодаря выдающимся способностямъ, заслужилъ отъ р. Элазара названія «чудо вѣка» (mofet ha-dor; Хул., 103б); гениальнымъ изображаютъ и легенды. По поводу бывшаго тогда у многихъ страннаго желанія увидать (во снѣ) умершаго р. Хію Великаго, преданіе, между прочимъ, указываетъ и на р. Асси, который съ данною цѣлью постился въ теченіи 80 дней. Когда, наконецъ, духъ р. Хіи явился ему во снѣ, у пораженнаго этимъ видѣніемъ А. оцѣмѣли руки и потемнѣло въ глазахъ. «Но, продолжаетъ рассказчикъ, изъ этого еще не слѣдуетъ, что р. Асси не былъ великимъ человѣкомъ».—Однажды нѣкій ткачъ пришелъ къ р. Іоханану и сказалъ ему: «Мнѣ снится, будто небеса рушатся и одинъ изъ твоихъ учениковъ ихъ поддерживаетъ. На вопросъ учителя, знаетъ ли ткачъ, кто этотъ ученикъ, онъ отвѣтилъ, что могъ бы его узнать. Тогда р. Іохананъ попросилъ всѣхъ своихъ учениковъ пройти мимо ткача, и послѣдній указалъ на р. Асси (Іер. Кил., IX, 32б; Koheleth rab., IX, 10). Въ Іер. Тер., VIII 46б; рассказывается еще о слѣдующемъ приключеніи съ А.: принимая участіе въ какомъ-то мятежѣ, онъ едва не погибъ, но р. Симонъ бенъ-Лакнишъ, славившійся необычайною силою, спасъ его, рискуя при этомъ собственною жизнью.

Дѣятельность Асси II, какъ судьи и ученаго въ Палестиѣ, находится въ весьма тѣсной связи съ тождественною дѣятельностью р. Амми (см.). Лекціи А. отличались большою методичностью изложенія; онъ избѣгалъ отвѣчать на вопросы, не стоявшіе въ связи съ дебатирваемымъ предметомъ, постоянно заявляя, что отвѣтъ послѣдуетъ тогда, когда дойдутъ до разсмотрѣнія предмета, къ которому вопросъ относится (Іер. Шаб., XIX, 16а; Іерушальми Эрубинъ., VI, 24а). Асси часто цитируется въ обоихъ Талмудахъ и Мидрашахъ. Чрезвычайно глубокомысленно слѣдующее его изреченіе: «Сначала злая воля, *וּלְפָנָיו*, въ человѣкѣ подобна паутинь, но постепенно принимаетъ размѣры канатовъ телѣги, какъ сказано въ Св. Писаніи (Исаія, 5, 18): «Горе влекущимъ грѣхъ вервями лжи и беззаконіе канатами телѣги» (Сук., 52а). Въ Мидрашѣ приводится рассказъ, иллюстрирующій отношенія А. къ домашнимъ и слугамъ. Жена его однажды оскорбила служанку, и А. нашелъ поступокъ жены своей несправедливымъ. Когда же та обратилась къ нему какъ бы съ упрекомъ: «Почему ты сдѣлалъ мнѣ выговоръ въ присутствіи служанки?», А. ей отвѣтилъ: «Если бы я», сказалъ Іовъ (31, 13), «пренебрегъ правами моихъ слуги и служанки въ ихъ тяжбѣ со мною, то что сталъ бы я дѣлать, когда поднялся бы Богъ? И когда Онъ постигнетъ меня, что я Ему отвѣчу?» (Beresch. rab., XLVIII, 3). Послѣ смерти р. Хіи б. Абба, который былъ его товарищемъ по судилищу и академіи, А. соблюдалъ по немъ трауръ какъ бы по родственникѣ (Іер. Бер., III, 6а). Въ день смерти А. свирѣпствовалъ сильный ураганъ (Моэдъ Кат., 26б).

Слѣдуетъ также упомянуть о томъ, что Асси до переселенія своего въ Палестину былъ извѣстенъ какъ Асси б. Натанъ, который участвовалъ въ спорѣ по одному вопросу съ Уллою б. Исмаилъ, (Бер., 62а; ср. также Шаб., 53а; Нед., 78а; Баба Батра, 121а).—Ср.: Grätz, Gesch., IV, 300—307, 2-е изд.; Frankl, Mebo Jeruschalmi, 100a (тутъ нѣкоторыя ссылки, безъ сомнѣнй, имѣють въ виду Асси I); Weiss, Dor, III, 97; Vacher, Ag. pal. Amor., II, 143—173 (здѣсь нѣкоторыя изрѣченія А. I. приписываются А. II); Halevy, Doth ha-Rischoim, II, 232. [J. E. II, 231]. 3.

Ассимиляция—процессъ слиянйя разсѣянныхъ въ различныхъ странахъ частей еврейскаго народа съ окружающею средою.

Теорія ассимиляци.—Для уясненія причинъ еврейской А. необходимо имѣть въ виду слѣдующіе законы А. вообще: 1) Ассимиляция—всеобщій законъ природы, вытекающій изъ факта борьбы за существованіе: болѣе сильный или уничтожаетъ, болѣе слабого или ассимилируетъ его съ собою. Кромѣ такой активной формы ассимиляци, существуетъ и пассивная форма, типическимъ выраженіемъ которой является паразитизмъ: болѣе слабый, чтобы гарантировать себѣ существованіе, приспосабливается къ болѣе сильному, другими словами, ассимилируется.—2) Односторонней ассимиляци не существуетъ: она всегда двусторонняя. Если явленіе А. уподобляетъ себѣ явленіе В, то это не значитъ, что А. нисколько не измѣнилось, а В. окончательно исчезло, какъ таковое. А. вліяло на В, но и В, хотя въ меньшей степени, вліяетъ на А, такъ что въ результатѣ получается новый продуктъ, въ которомъ преобладають элементы болѣе сильнаго А, но въ который вошли и нѣкоторыя элементы В.—3) Кромѣ безсознательной А., вызываемой фактомъ борьбы за существованіе, играетъ большую роль и сознательная А. въ видѣ умышленнаго подражанія.—4) Степень ассимиляціонной способности обратно пропорціональна степени организованности, гарантирующей побѣду въ борьбѣ за существованіе. Чѣмъ организованнѣе, т.е. чѣмъ совершеннѣе особь, тѣмъ труднѣе она поддается ассимиляціонному процессу. При столкновеніи двухъ социальныхъ группъ исходъ ассимиляціоннаго процесса зависитъ не отъ количества, а отъ качества: меньшинство, но качественно высокое, способно ассимилировать съ собою большинство, внутренне менѣе устойчивое.—5) Въ конечномъ результатѣ А. обуславливается двумя противоположными факторами: борьбой за существованіе и закономъ инерціи. Инерція мертвой матеріи, перенесенная въ область живой природы, обозначаетъ самосохраненіе особи, отстаиваніе своей индивидуальности. Чѣмъ солиднѣе, т.е. чѣмъ устойчивѣе данный агрегатъ, тѣмъ меньше возможно воздѣйствіе на него извнѣ. Наличие устойчиваго равновѣсія является самымъ яркимъ выраженіемъ жизнеспособности. Такая устойчивость замѣчается въ двухъ типахъ общества: въ обществѣ, основанномъ на осѣдломъ землѣдѣльческомъ хозяйствѣ, и въ обществѣ, одухотворенномъ творческимъ идеаломъ.—Примѣненіе этихъ общихъ законовъ къ вопросу о еврейской А. затрудняется какъ своеобразіемъ и сложнымъ характеромъ ассимиляціоннаго процесса въ исторіи многовѣковой еврейской діаспоры, такъ и тѣмъ, что въ теоріи самъ вопросъ является еще спорнымъ. Нѣкоторыя соціологи, напр., Турвилъ и Швальмъ, совершенно отрицають наличность еврейской А. Когда спорять о томъ, асси-

милируются ли еврей, или нѣтъ, то рѣчь идетъ лишь о послѣднемъ столѣтіи; впродолженіи же 17 вѣковъ діаспоры еврей, какъ народъ, ни разу не выказывали склонности къ А. Чѣмъ объяснить это исключительное явленіе—исключительное потому, что въ исторіи всего человечества нѣтъ второго примѣра подобной цѣлостности націи, лишенной земли? Какие факторы приводились А. евреямъ?—Ихъ можно свести къ двумъ: матеріальному и духовному. Для Маркса и его послѣдователей все сводится къ экономическимъ причинамъ. Еврей не ассимилировался, такъ какъ представляли экономически высшій типъ, т.е. классъ капиталистовъ среди землѣдѣльческихъ и мелкобуржуазныхъ народовъ. Отсюда выводится слѣдствіе: еврей долженъ ассимилироваться, какъ только они перестанутъ быть экономически высшимъ типомъ. Эта черзчуръ упрощенная формула должна была, однако, вызвать крайне важный вопросъ: какимъ образомъ еврей сдѣлался капиталистомъ?—Новѣйшія изслѣдованія доказываютъ, что палестинское еврейство незадолго до начала общей діаспоры было преимущественно землѣдѣльческимъ. Разрушеніе Иерусалима сопровождалось страшными обидѣніемъ всего палестинскаго еврейства: громадная его часть была уведена въ плѣнъ и продана въ рабство. Откуда же взялись капиталисты у евреевъ? Извѣстно также, что до эпохи еврейской діаспоры и въ началѣ ея торговля сосредоточивалась въ рукахъ грековъ, колоніи которыхъ были разсѣяны по всему побережью Средиземнаго моря. Слѣдовательно, экономика не могла быть первопричиной обособленности еврейства, а сама являлась слѣдствіемъ. Когда экономистъ Зомбартъ утверждаетъ, что еврей удержался потому, что принесли въ Европу «старокапиталистическій духъ», онъ не выясняетъ вопроса, откуда взялся этотъ духъ и почему лишь еврей обладалъ имъ, хотя они были наиболѣе землѣдѣльческимъ и наименѣе торгово-капиталистическимъ народомъ. Изслѣдованіями послѣдняго времени фактически доказано, что еврей приобрѣли свои капиталы гораздо позже, приблизительно въ 3—6 столѣтіяхъ по Р. Х., и что источникомъ ихъ богатства была земельная рента, ибо до организаціи феодальнаго строя еврей діаспоры были крупными землевладѣльцами въ Италіи, Испаніи, Франціи и Германіи; они обрабатывали свою землю невольничьимъ трудомъ и были крупнѣйшими работоторговцами той эпохи; лишь позже еврей стали толароторговцами, а затѣмъ уже торговцами деньгами.—Весь вопросъ, слѣдовательно, сводится къ тому, что еврей діаспоры сознательно создали свою экономику, ограждавшую ихъ отъ А. Они это сдѣлали въ силу сознанія своего культурнаго превосходства, сознанія, обнимавашаго не только прошлое и настоящее, но и какъ бы далекое будущее. Культурное превосходство евреевъ было создано многовѣковой государственностью въ Палестинѣ и духовнымъ содержаніемъ иудаизма въ его наиболѣе полной формѣ. Последнее охраняло отъ подражанія, а пережитая государственность усиливала стремленіе къ самосохраненію, какъ соціальной особи, до грядущаго политическаго возрожденія. При столкновеніи двухъ культуръ высшая побѣдила, несмотря на то, что носители ея составляли меньшинство. Все остальное объясняется стремленіемъ къ собственной государственности, которое не допускало вступленія органической частью въ чужую государствен-

ность и мѣшало развитію еврейскаго земледѣлія. Словомъ—устойчивое равновѣсіе, созданное евреями въ Палестинѣ, потерявъ свою матеріальную основу, вылилось въ идеологию, настолько сложную и крѣпкую, что она могла противостоятъ натискамъ окружающаго міра въ продолженіи многихъ вѣковъ.—И несмотря на это, съ половины 18 в. евреи начинаютъ вѣрять въ А., которая въ Зап. Европѣ 19-го столѣтія уже становится социальнымъ факторомъ, ферментомъ разложенія еврейской націи. Какія же причины вызвали это явленіе? Прежде всего—духовныя. Въ тотъ моментъ, когда окружающая культура поднимается на ту-же высоту, на которой находится еврейская, или когда еврейство перестаетъ творить новыя цѣнности, начинается А. Народъ, опирающійся на собственную государственность или на собственное національное хозяйство, въ основѣ котораго лежитъ земледѣльческій трудъ, можетъ сохранить свою самостоятельность даже при низкомъ уровнѣ культуры, даже не твори новыхъ цѣнностей, ибо такой народъ обладаетъ устойчивымъ равновѣсіемъ въ экономической жизни. Народъ же, лишенный государственности и національнаго хозяйства, можетъ удержаться лишь при наличности обоихъ или, по крайней мѣрѣ, одного изъ слѣдующихъ условій: интенсивнаго стремленія къ воссозданію собственной государственности (национальная воля) и богатаго національно-культурнаго творчества (национальный геній). Но съ конца 18 столѣтія национальная воля ослабла: отъ чрезмѣрнаго ожиданія она пригнуилась. Другіе народы начали создавать блестящую культуру, затмившую еврейскую. Одновременно съ этимъ измѣнились и экономическое положеніе еврейства: оно потеряло свою монополию необходимаго посредника въ экономическомъ процессѣ и перестало быть единственнымъ представителемъ денежнаго капитала. Вліяніе экономическаго фактора, слѣдовательно, разрушило одинъ изъ столбовъ равновѣсія, въ которомъ находились евреи діаспоры въ продолженіи многихъ вѣковъ. Экономически и духовно евреи перестали представлять типъ высшаго порядка и, будучи всюду меньшинствомъ, должны были начать ассимилироваться, особенно въ тѣхъ странахъ, гдѣ общая социальная жизнь и культура достигли очень высокихъ ступеней развитія и гдѣ количество евреевъ было совершенно ничтожно. Лишь со второй половины 19 вѣка стало проявляться дѣйствіе второго изъ указанныхъ выше общихъ законовъ А. Такъ какъ односторонней А. нѣтъ, то ассимилирующіеся евреи начали вносить въ чужія культуры свои національныя черты. Гейне и Берне въ литературѣ, Риккардо и Марксъ въ политической экономіи, Викофильдъ и Ласкаль въ политикѣ, Мейерберъ и Мендельсонъ въ музыкѣ, ассимилируясь съ окружающей средой, внесли въ нее и еврейскіе элементы. Однако, лишь небольшая часть еврейства, втянувшаяся въ общій экономическій процессъ, начала ассимилироваться, громадная же масса потеряла почву подъ ногами и должна была остаться на периферіи экономической жизни—въ области мелкой торговли и ремесла. Такимъ образомъ получилось то, что евреи во всѣхъ странахъ свѣта представляютъ своеобразную дифференціацию экономическихъ функций, характеризующую, главнымъ образомъ, отсутствіемъ у евреевъ какъ земледѣльческаго класса, такъ и крупнаго индустріальнаго пролетаріата. Экономиче-

ская исключительность создаетъ исключительность политическую и культурную, которая мѣшаетъ А. Экономическая особенность выдвигаетъ передъ еврействомъ цѣлый рядъ специальныхъ задачъ, разрѣшеніе которыхъ снова вызываетъ объединеніе всего еврейства (напр., на почвѣ регулярованія эмиграціи), укрѣпленіе національнаго самосознанія и возникновеніе новаго культурнаго творчества. Въ настоящее время можно констатировать двѣ борющіяся между собой тенденціи въ еврействѣ: ассимиляционную, являющуюся слѣдствіемъ развитія окружающей общественной жизни, и национальную, вызванную исключительностью экономическаго положенія широкой еврейской массы. Одновременнымъ присутствіемъ этихъ двухъ тенденцій и объясняются радикально противоположныя мнѣнія объ основномъ типѣ еврея и о будущемъ А. Съ научной точки зрѣнія нельзя точно установить силу и размѣры различныхъ факторовъ, опредѣляющихъ эволюцію еврейства, ибо тотъ факторъ, на который очень часто ссылаются—расовый—самъ по себѣ не играетъ рѣшающей роли. Расовая чистота евреевъ, даже еслибы она была доказана, еще ничего не предопредѣляетъ въ смыслѣ непрерывности ихъ культурнаго развитія. Въ конечномъ счетѣ все зависитъ отъ психологическаго момента: отъ социальной воли народа, направленной къ сохраненію своей индивидуальности. Но въ этой области наука совершенно безсильна, ибо воля не поддается никакому объективному опредѣленію. Слѣдуетъ, поэтому, ограничиться сопоставленіемъ факторовъ, благоприятствующихъ и противодѣйствующихъ А. Къ первымъ принадлежатъ: интенсивное развитіе культурной и экономической жизни окружающихъ народовъ; ослабленіе связи между различными группами еврейства, все болѣе и болѣе дифференцирующагося; отсутствіе національнаго хозяйства и національнаго творчества. Ко вторымъ относятся: исключительность экономической дифференціаціи среди еврейства всего міра; необыкновенная прочностъ основныхъ элементовъ національно-еврейскаго типа, объединяющихъ еврейство всего міра; пробуждающееся, хотя и въ слабыхъ размѣрахъ, национально-культурное творчество; боязнъ окружающихъ народовъ предъ семитизмомъ ассимилированныхъ евреевъ; сохраняющееся, хотя и въ незначительной степени, государственное сознаніе въ пзвѣстной части еврейства; эмиграція, дѣйствующая въ качествѣ культурно-нивелирующаго фермента среди міроваго еврейства; стремленіе къ различнымъ формамъ автономіи; наконецъ, наличностъ смутнаго сознанія въ умахъ большаихъ нееврейскихъ массъ о вѣчности еврейства и о необходимости его исторической миссіи для блага человѣчества. Остается упомянуть еще объ одномъ факторѣ, которому многие до самаго послѣдняго времени приписывали огромное значеніе,—о религіи. Принципіально религія не имѣетъ никакого отношенія къ націи. Римляне и греки—двѣ совершенно различныя націи, двѣ различныя культуры, хотя и тѣ, и другіе поклонялись однимъ и тѣмъ-же богамъ; исламъ и христіанство нисколько не помѣшали образованію различныхъ націй и различнаго культуръ. И даже въ эпоху своего могущества католическая церковь не могла уберечь Италію, гдѣ жилъ глава этой церкви, отъ распада на мелкія государства. Это не значитъ, однако, чтобы между культурой и религіей не было связи. Религія—

часть культуры и, какъ таковая, служить звеномъ между всѣми послѣдователями данной религіи. Но не надо забывать, что религіозная система—является не причиною, а слѣдствіемъ соціальной жизни. Иудаизмъ есть продуктъ еврейской націи, а не наоборотъ. Съ ростомъ соціального единства палестинскаго еврейства росъ и ерейскій монотеизмъ. Болѣе того, религія претерпѣвала различныя измѣненія сообразно съ перемѣнами въ социально-политической судьбѣ еврейства. Талмудъ и раввинизмъ пользуются религіей для «огражденія» евреевъ, т. е. для сохраненія еврейской національности; поскольку еврейская религія преслѣдуетъ національныя цѣли, постольку она противодѣйствуетъ еврейской А. Ограждаясь этическимъ содержаниемъ, она становится космополитической и благопріятствуетъ А. Отсюда видно, что религія имѣетъ не самостоятельное, а лишь служебное значеніе. Не религія охраняла еврейство, а национальное содержаніе религіи исполняло эту функцію. Но это содержаніе было вложено въ религію благодаря исключительной соціальной эволюціи еврейства. Вліяніе иудаизма ослабѣваетъ съ уменьшеніемъ національнаго въ немъ элемента. Поэтому, всякая попытка «очистить» еврейскую религію, этизировать ее, способствуетъ А., ибо этика по существу своему находится въ сферы национальныхъ интересовъ—она или индивидуальна, или общечеловѣчна, во всякомъ же случаѣ не национальна.—Ср.: W. Vagehot, *Lois scientifiques du développement des nations*, 1899; G. Tarde, *Les lois de l'imitation*; его-же, *La logique sociale*, 1892; André de Cadière (Henri de Trouville), *Les juifs. Des causes qui ont créés et maintenu le type, malgré la dispersion*. *Science Sociale*, II, 6, Paris; M. B. Schwalm, *Le type social du paysan juif à l'époque de Jésus-Christ*. *Science Sociale*, 1908; Otto Bauer, *Die Nationalitätenfrage und die Sozialdemokratie*, Wien, 1907; С. М. Дубновъ, *Письма о старомъ и новомъ еврействѣ*, Спб., 1907; W. Sombart, *Der moderne Kapitalismus*, I. B.; W. Roscher, *Die Juden, betrachtet vom Standpunkte des Handelspolitik des Mittelalters*; I. Schipper, *Anfänge des Kapitalismus bei den abendländischen Juden*, Wien, 1907; G. Caro, *Die Juden des Mittelalters in ihrer wirtschaftlichen Betätigung*; L. Pinkus, *Die moderne Judenfrage*, 1903; Д. Пасманикъ, *Псевдо-научная исторія еврейской экономики*. Молодая Иудея, 1906. № 3—4; его-же, *Письма къ еврейской молодежи*, Евр. Жизнь, 1905—6; Paul Krüger, *Hellenismus und Judentum*, Leipzig, 1908; Franz Walter, *Die Propheten in ihrem sozialen Beruf*, Freiburg, 1900; Ed. Meyer, *Die Entstehung des Judentums*. Halle, 1896; P. Heman, *Geschichte des jüdischen Volkes seit der Zerstörung Jerusalems*, Stuttgart, 1908.

Д. Пасманикъ. 6.

Ассимиляция евреевъ въ Западной Европѣ.—До второй половины 18 вѣка западное еврейство жило совершенно обособленною жизнью, и объ А. съ окружающей средой не могло быть и рѣчи: въ 17-мъ столѣтіи, когда на Западѣ человѣческая мысль стала освобождаться отъ средневѣковыхъ путъ, для еврейства наступила наиболѣе мрачная эпоха: застывшій въ сухомъ формализмѣ раввинизмъ—изнутри, ненависть и презрѣніе—извнѣ отдѣлили еврейство глухою стѣной отъ окружающаго міра. Однако, французскому просвѣщенію удалось пробить въ этой твердынѣ, и не только малочисленное французское ев-

рейство, но и крупные прусскіе центры, главнымъ образомъ, Берлинъ, Кенигсбергъ и Бреславль, сдѣлались очагами ассимиляціоннаго движенія. Идеи французскихъ рціоналистовъ нашли благодатную почву въ интеллигентныхъ и буржуазныхъ кругахъ Берлина, гдѣ вольнодумство и поверхностный рціонализмъ были санкціонированы другомъ Вольтера, Фридрихомъ Великимъ. Симпатіи нѣмецкихъ князей и дворянъ ко всему иностранному, вызванныя отсутствіемъ національнаго сознанія, способствовали тому, что нѣмецкая литература 17 и 18 вв. находилась въ подчиненіи у французской; первые же ряды нарождавшейся въ царствованіе Фридриха II крупной буржуазіи занимали въ прусской столицѣ почти исключительно французы и евреи. Французская и еврейская колонія (въ 70-хъ гг. 18 вѣка первая состояла изъ 5346 чел., а вторая изъ 4245) являлись ядромъ промышленнаго и интеллигентнаго берлинскаго населенія. Хотя по «пересмотрѣннымъ генераль-привиллегіямъ и правиламъ для еврейства въ Пруссіи», изданнымъ въ 1750 г., количество евреевъ было ограничено для Берлина 152 семействами, еврейское населеніе въ немъ быстро возросло. Покровительствуя богатымъ евреямъ «для развитія торговли, коммерціи, мануфактуры и фабрикъ», Фридрихъ II издалъ указъ «объ удержаніи въ королевствѣ богатыхъ евреевъ и запрещеніи ремесленникамъ, учителямъ, духовнымъ лицамъ, художникамъ и находящимся въ услуженіи, вступать въ бракъ». Богатымъ евреямъ давались особыя привилегіи; такъ, Авраамъ Маркусъ, Бейтель Эфραίимъ и Даниилъ Ицигъ получили въ 1761 г. «свободу христіанскихъ банкировъ» предъ судомъ и внѣ суда. Образовался своего рода естественный подборъ богатыхъ евреевъ въ Берлинъ. Стремленіе Фридриха къ обогащенію страны способствовало тому, что евреи, особенно берлинскіе, собрали большіе капиталы и стали крупной экономической силой. Семилѣтняя война, во время которой многие евреи разбогатѣли, еще болѣе подняла соціальное положеніе берлинскаго еврейства, ставшаго провозвѣстникомъ капиталистическаго развитія. Несмотря на свою экономическую силу, евреи, однако, въ гражданскомъ отношеніи продолжали находиться подъ игомъ униженіельныхъ средневѣковыхъ ограниченій. Обладавшее не только богатствомъ, но и образованіемъ, молодое поколѣніе, дѣтиеврейскихъ банкировъ и негоціантовъ, выросшія въ тѣсномъ гетто, были очарованы внѣшностью христіанскаго міра. Слишкомъ зольшой контрастъ представлялъ веселящійся Берлинъ эпохи Фридриха Великаго съ аскетическимъ средневѣковымъ иудаизмомъ. Мендельсонъ ускорилъ и облегчилъ процессъ общенія еврейскій молодежи съ христіанскимъ міромъ, съ нѣмецкой культурой, и идеи «просвѣтителей» стали очень популярны въ еврейскомъ обществѣ. Особымъ обаяніемъ пользовался Вольтеръ, ѣдкия остроты котораго пришлись по вкусу воспитанной на Талмудѣ молодежи. «Вольтеръ, говоритъ Грець, имѣлъ въ еврейскихъ домахъ гораздо больше поклонниковъ, чѣмъ въ нѣмецкихъ». Зато и послѣдствія этого увлеченія были для еврейскаго общества совсѣмъ пныя. Гуманитарныя идеи, занесенныя съ береговъ Сены на берега Шпрее, будили въ наиболѣе чуткихъ слояхъ нѣмецкаго общества жажду просвѣщенія. Но пріоблененіе къ общей культурѣ нисколько не означало превращенія нѣмца въ француза, т. е. не обуславливало потерю индивидуальности, отре-

ченія отъ своего національнаго прошлаго. Напротивъ, пробужденіе самосознанія и увлеченіе просвѣдительными идеями способствовали лишь развитію культурныхъ національныхъ силъ, развитію родной литературы. То-же происходило въ области религіи. Раціоналистическіе взгляды французскихъ просвѣдителей и сарказмы Вольтера вызвали въ нѣмецкой интеллигенціи охлажденіе къ традиціонной религіи. Подъ вліяніемъ безпощадной критики, на религію стали смотрѣть, какъ на вредный и безсмысленный пережитокъ старины. Но если нѣмецъ-раціоналистъ, охладѣвъ къ религіи, не переставалъ, разумѣется, оставаться нѣмцемъ, то еврей, лишившись того, что постоянно выдѣляло его изъ остальнаго міра, что считалось отличительной его чертой, тѣмъ самымъ какъ бы порывалъ всякую связь съ еврействомъ и уже становился не-евреемъ. Между тѣмъ, прямолінейный раціонализмъ, отвергавшій во имя требованій разума все, что не имѣло достаточныхъ логическихъ основаній, побуждалъ евреевъ отъка- зываться и отъ религіи, и отъ пережитковъ старины, не могущихъ доказать своей разумности. Въ томъ-же смыслѣ истолковывалась и «Декларация правъ челоѣка и гражданина». Девизъ «свобода, равенство и братство» логически требовалъ равноправія евреевъ, — но евреевъ вообще, какъ людей, какъ членовъ всечелоѣвческой семьи, а не какъ обособленной группы, исповѣдующей «полную предразсудковъ» религію; подразумевалось, что, разъ еврей желаетъ приобщиться къ новому міру и стать равноправнымъ членомъ челоѣвческой семьи, онъ долженъ отбросить отъ себя все устарѣлое, неразумное, т.-е. отказаться отъ религіи предковъ и стать подъ сѣнью разума. О критическомъ отношеніи къ историческому развитію еврейской религіи и о ея роли въ развитіи самаго народа не могло быть рѣчи въ анти-исторической періодъ просвѣщенія. Даже Мендельсонъ, который былъ очень привязанъ къ іудаизму и даже къ его обрядамъ, пытался обосновать ихъ раціоналистически. Будучи лишь исторической перспективой, какъ о томъ свидѣтельствуетъ его письмо къ Абту, онъ не былъ въ силахъ дать іудаизму научное объясненіе. Ясно, поэтому, что когда духъ отрицанія и протеста противъ духовныхъ путей, которыя Европа унаслѣдовала отъ среднихъ вѣковъ, проникли и въ гетто, они получили въ немъ особую форму, тѣмъ болѣе, что просвѣдительныя идеи Франціи преломлялись въ Пруссіи черезъ своеобразную призму: Фридрихъ Великій былъ вольнодумцемъ, и при немъ особенно усердно культивировался принципъ «просвѣщеннаго абсолютизма». Вся сила развѣдающей критики была тогда направлена не столько противъ несовершенствова социальнаго строя, сколько противъ религіи. «Вся берлинская свобода мысли и печати, писалъ Лессингъ Николаю, сводится единственно къ свободѣ брать религію сколько угодно, даже самымъ глупымъ образомъ». Это обстоятельство играло роль въ отношеніи первыхъ еврейскихъ «просвѣдителей», такъ назыв. школы «меасфимъ» (см.), къ религіи. Направляясь по линіи наименьшаго сопротивленія, они видѣли въ еврейской обособленности и религіи причину своего униженнаго положенія. Какъ выходы безправнаго гетто, какъ люди духовнаго рабства, выросшіе подъ мертвящимъ гнетомъ застывшаго раввинизма, они были неспособны къ самостоятельному критическому анализу; все еврейское считалось ими чѣмъ-то реакціоннымъ,

и на алтарь просвѣщенія приволились въ жертву всѣ традиціи еврейскаго народа. Странную смѣсь наивнаго увлеченія и подражанія, жажды просвѣщенія и наслажденія проявилъ первый бурный періодъ ассимиляціоннаго движенія. Преклоняясь предъ христіанскимъ обществомъ, еврейскіе просвѣдители безъ критики принимали его взгляды на еврейство и іудаизмъ, о чемъ свидѣтельствуетъ брошюра Аарона Вольфсона «Jeschurun». Написанная выдающимся представителемъ школы «меасфимъ» въ защиту евреевъ противъ нападокъ англиссмитовъ, она проводитъ мысль, что приверженцы Евангелія должны быть идеально добродѣтельны, такъ какъ оно возбилуесть челоѣколюбивыми сентенціями, сыны же Талмуда, напротивъ, нравственно испорченными существами. Исходя изъ этого, Вольфсонъ предлагалъ, чтобы правительство назначило комиссію для изученія Талмуда и мидрашской литературы. Этой комиссіи должно было быть предоставлено право вычеркивать всѣ предосудительныя выраженія Талмуда. Уподобился во всемъ нѣмецкому обществу — таковъ былъ идеалъ «просвѣщенныхъ» евреевъ. «Тогда задавались цѣлью — говорить Грецъ — удалить изъ еврейской жизни и еврейскихъ обычаевъ все, что оскорбляло утонченный вкусъ, все, что дѣлало евреевъ смѣшными; вмѣстѣ съ тѣмъ отрещивались и отъ всего того, чего нельзя было объяснить раціоналистически, что носило печать національнаго и связано было съ воспоминаніями о великихъ событіяхъ прошлаго». Особенно усердствовали въ этомъ отношеніи женщины. Дочери и жены еврейскихъ банкировъ и купцовъ, видѣвшія въ еврействѣ лишь внѣшнюю обрядность, еще въ большей степени, чѣмъ мужчины, были ослѣплены христіанскимъ міромъ. Выросшія въ суровыхъ традиціяхъ еврейской семьи, гдѣ женщины играютъ подчиненную роль, онѣ, благодаря красотѣ, уму и образованію, заняли первенствующее положеніе въ устроенныхъ на французскій манеръ салонахъ и стали центромъ, около котораго собирались корифеи литературы и науки. Еврейскія женщины отвернулись отъ еврейства, какъ отъ чего-то узкаго и устарѣлаго, мѣшающаго жить. А. приняла среди нихъ, въ силу различія воспитанія, нѣсколько иной оттѣнокъ, нежели среди мужчинъ. Воспитанные на казуистическихъ тонкостяхъ, юноши легко увлекались раціоналистическими идеями; еврейскія же интеллигентныя женщины были склонны всего болѣе къ мечтательному романтизму. «Между женщинами и мужчинами, игравшими видную роль въ берлинскомъ обществѣ 18 в., пишетъ Л. Гейгеръ, замѣчается довольно существенная разница: женщины стремились и дѣйствовали въ смыслѣ просвѣдѣнія сердца; мужчины добивались торжества разума». Если мужчины увлекались Вольтеромъ, то любимѣйшимъ писателемъ женщинъ былъ Жанъ-Жакъ Руссо; мать Гейне, напр., была страстной поклонницей женеваго философа, и ея настольной книгой былъ «Эмиль». Мужчины относились съ пренебреженіемъ къ еврейству во имя торжества разума; женщины отвернулись отъ него во имя чувства и красоты; даже Рахиль Левинъ (по мужу Варнгагенъ) признала на смертномъ одрѣ, что ея еврейское происхожденіе «долго составляло для нея величайшій позоръ, жестокое страданіе и несчастье»; она питала это чувство не изъ-за уголивости «другимъ»; напротивъ, ея отношеніе къ еврейству сопровождалось душевной

драмой, какъ видно изъ ея извѣстнаго письма къ Давиду Фейту; но ей было тѣсно въ еврейскомъ гетто 18 в. и она видѣла единственный исходъ въ А. (см. Р. Левинъ-Варнгагенъ).—Ассимиляционное движеніе, проявившееся съ такой интензивностью въ верхнихъ буржуазныхъ слояхъ прусскаго еврейства (преимущественно въ большихъ городахъ) должно было привести къ логическому выводу—къ отпаденію отъ еврейства. Послѣ смерти враждебнаго евреямъ Фридриха II прусскіе евреи отправили къ новому королю Фридриху Вильгельму II депутацию съ просьбой облегчить ихъ правовое положеніе. Петиція успѣха не имѣла; оставляя евреевъ въ прежнемъ жалкомъ положеніи, прусское правительство дало равноправіе лишь нѣкоторымъ знатнымъ и богатымъ семействамъ. Глава берлинскаго просвѣщеннаго еврейства, Фридендеръ, сталъ хлопотать, чтобы и его семья было даровано равноправіе, и когда ему въ томъ было отказано, онъ обратился съ посланіемъ къ Oberconsistorialrath Теллеру, выражая готовность принять крещеніе на слѣдующихъ условіяхъ: освободить его отъ нѣкоторыхъ обрядностей и позволить не признавать божественности Христа, или, по крайней мѣрѣ, разрѣшить по своему истолковывать христіанскія догмы. Теллеръ отвѣтилъ, что не можетъ торговаться съ Фридендеромъ и его единомышленниками въ дѣлахъ вѣры и освободить ихъ отъ какой-либо христіанской догмы: христіанство принимаютъ не частично, а цѣликомъ. И если Фридендеръ не согласился принять христіанство, то очень много «просвѣщенныхъ» евреевъ Берлина, Бреславля, Кенигсберга и прочихъ прусскихъ городовъ не остановились передъ этимъ шагомъ. Стоило ли имъ, «просвѣщеннымъ» людямъ, считаться съ предразсудками отцовъ, стоило ли переносить позоръ безправія изъ-за коснаго и темнаго прошлаго? Вѣдь «раціональныя» основы всѣхъ религій одинаковы—и выводъ былъ ясенъ. Въ лонѣ христіанства «просвѣщенные раціоналисты» обрѣли желанное равноправіе. Крещеніе приняло характеръ эпидеміи. Если и считали преувеличеннымъ заявленіе Рахили Варнгагенъ, что за тридцать лѣтъ со смерти Мендельсона половина берлинской еврейской общины приняла христіанство, то во всякомъ случаѣ число крещеній было весьма значительно, и не безъ основанія Руппинъ утверждаетъ, что въ настоящее время не осталось въ еврействѣ ни одного изъ потомковъ берлинскихъ современниковъ Мендельсона. Даже тѣ, которые не оставили еврейства, относились къ масовому крещенію индифферентно и, пожалуй, сочувственно. Такъ, видный еврейскій мыслитель Лазарь Бендавидъ оправдываетъ крещеніе (L. Bendavid, Aufsätze verschied. Inhalts, Berlin, 1800, p. 132). Зять Мендельсона, Симонъ Файтъ, пишетъ своему сыну Филиппу, перешедшему въ христіанство: «Отъ сотворенія міра до нашихъ дней для всѣхъ людей, для всѣхъ народовъ существуетъ только одна нравственность... религій же было множество, и ихъ будетъ, вѣроятно, еще не мало». Другіе просвѣтители пошли еще дальше и предлагали заставлять евреевъ принимать христіанство. Авторъ брошюры «Ein freundliches Wort für gänzlich Beilegen des Streites», написанной въ защиту евреевъ, заявилъ, что, буди онъ христіаниномъ, онъ былъ бы противникомъ евреевъ за то, что они упорно придерживаются своихъ законовъ, мѣшающихъ имъ сойтись съ не-евреями. Для борьбы съ юдофобіей онъ

предложилъ, чтобы государство обязало евреевъ выдавать хотя бы одну дочь каждой семьи за христіанина. Дѣти, рождаемыя отъ такихъ браковъ, должны принадлежать къ господствующей религіи. Даже тѣ, которые не перемѣнили своей религіи, старались скрывать свое еврейское происхожденіе (Brief des jungen Börne an Henriette Herz, p. 187). Любопытно отмѣтить, что глава еврейской консисторіи Вестфальскаго королевства, Якобсонъ, основалъ (1801) въ Зеезенѣ (Брауншвейгъ) школу для воспитанія еврейскихъ дѣтей, въ которую безлатно принимались и христіане. Во время освященія синагоги при этой школѣ въ церквахъ звонили колокола. Якобсонъ произнесъ проповѣдь на нѣмецкомъ языкѣ въ облаченіи пастора. При звукахъ органа въ синагогѣ пѣли церковный гимнъ: «Wie gross ist des Allmächtigen Güte», а на какомъ-то торжествѣ—даже лютеровскій «Eine feste Burg ist unser Gott». Что А., однако, не была слѣдствіемъ одного лишь «мендельсоновскаго просвѣщенія», показывають эпидемія крещеній среди *англійскаго* еврейства, состоявшаго преимущественно изъ сефардовъ, на которыхъ нѣмецкое еврейство оказывало незначительное влияние. Послѣ отмѣны въ 1754 г. билля о натурализаціи иностраныхъ евреевъ, въ англійскомъ обществѣ установилось враждебное отношеніе къ евреямъ, лишеннымъ политическихъ и гражданскихъ правъ. Соціальное значеніе богатыхъ еврейскихъ сефардовъ стояло въ противорѣчій съ ихъ правовымъ и общественнымъ положеніемъ, и подъ влияніемъ раціоналистическихъ идей они рѣшили добиться эмансипаціи путемъ А. Многие представители знатныхъ семействъ либо перешли въ христіанство, либо крестили своихъ дѣтей, какъ, напр., Лопецъ, Рикардо, Дизраэли, Агиларъ, Бассевн, Родриго и др.—Нѣсколько другой характеръ носила А. у *французскаго* еврейства, находившагося подъ сильнымъ влияніемъ нѣмецкаго (въ особенности эльзасскіе евреи). И здѣсь проявилась тенденція жертвовать еврействомъ для расширенія правъ. Хотя, благодаря революціи, французскимъ евреямъ для достиженія чловѣческихъ правъ не приходилось отрекаться отъ своей религіи, они, однако, усиленно подчеркивали, что евреи не нація, а лишь религіозная группа. Къ такимъ заявленіямъ побуждалъ евреевъ и патриотическій энтузіазмъ, охватившій французозъ и увлекшій также евреевъ; революція вырвала ихъ изъ особенности и они чувствовали себя сынами Франціи; а такъ какъ понятіе о націи въ этнографически однородной странѣ, какой была Франція, сливалось съ понятіемъ о государствѣ, то евреи стали считать себя французами. Когда въ 1790 г. Національное собраніе уравнило въ правахъ такъ назыв. португальскихъ и испанскихъ евреевъ, одинъ бордосскій еврей назвалъ Людовика XVI Мессією и заявилъ, что другого Мессією еврей и не ждуть. Когда же, въ сентябрѣ 1791 г., было дано равноправіе остальнымъ евреямъ, ревностный защитникъ эмансипаціи, Беръ-Исаакъ Беръ, писалъ въ своемъ радостномъ посланіи къ соплеменникамъ: «Благодаря Богу и верховной власти націи, насъ признаютъ не только гражданами, но и французами». И евреи старались сдѣлаться французами. Сынъ Исаака—Михаилъ обратился отъ имени «всѣхъ жителей Европы, исповѣдующихъ еврейскую религію» съ «воззваніемъ» (1801 г.) къ государямъ и ихъ народамъ снять съ евреевъ гнетъ и оказать имъ справедливость, заявляя, что онъ «въ душѣ бо-

лѣе французъ, чѣмъ еврей». Наполеонъ не вѣрилъ, чтобы евреи могли стать настоящими французами; онъ видѣлъ въ еврействѣ нѣчто большее, чѣмъ одну только религію, и говорилъ, что на евреевъ слѣдуетъ смотрѣть, какъ на особую націю («C'est une nation dans la nation»). Чтобы убѣдиться, возможно ли считать евреевъ французскими гражданами, Наполеонъ хотѣлъ получить отъ нихъ самихъ увѣреніе, что они согласны ассимилироваться; созваннымъ, въ 1806 г., еврейскимъ представителямъ въ количествѣ, приблизительно, 100 человекъ, было предложено отвѣтить на двѣнадцать вопросовъ. На вопросъ о смѣшанныхъ бракахъ еврейскій парламентъ далъ уклончивый отвѣтъ, формулированный Синедриономъ (см.) слѣдующимъ образомъ: не только гражданскій бракъ долженъ предшествовать религиозному, но и смѣшанные браки между евреями и христіанами имѣютъ законную силу; хотя они не могутъ быть освящены религіей, они, тѣмъ не менѣе, не влекутъ за собой анаемы. Тѣмъ же Синедриономъ высказанъ былъ взглядъ, за который ухватились впоследствии нѣмецко-еврейскіе реформаторы, а именно, что иудейство состоитъ изъ двухъ строго различныхъ элементовъ: изъ религиознаго и изъ политико-законодательнаго; первый неизмѣняемъ, второй, потерявъ реальное значеніе съ паденіемъ Іудейскаго царства, можетъ быть замѣненъ другими (начало этому воззрѣнію положили еще Спиноза). Наполеонъ остался доволенъ рѣшеніемъ Синедриона.—Необходимо замѣтить, что формула «эмансипація цѣной ассимиляціи» была предвидѣна и подчеркнута въ *Голландіи* нѣбольшими евреями, какъ доводъ противъ эмансипаціи единовѣрцевъ. Когда побѣдоносныя французскія войска, вступивъ въ Голландію, превратили ее въ Батавскую республику (1795), свободомыслящіе евреи стали добиваться уравненія въ правахъ съ христіанами. Равнины, опасаясь, какъ бы свобода и военная служба не подорвали основъ еврейства, объявили, что евреи согласны стать въ прежнемъ положеніи и не желаютъ пользоваться равноправіемъ.—Въ столицѣ *Австріи* А. сдѣлала замѣтныя успѣхи вскорѣ послѣ того, какъ Фанни Итцигъ, вышедшая замужъ за барона Натана Арнштейна, открыла здѣсь салонъ. Въ Вѣнѣ число евреевъ было въ то время весьма ничтожно. Представляя, какъ и въ прусскихъ центрахъ, лишь тонкую буржуазную прослойку, вѣнское еврейство легко поддавалось процессу А. и, подобно берлинскому, въ теченіе уже одного поколѣнія замѣнило жаргонъ нѣмецкимъ языкомъ.—Совершенно другую картину представляли Галиція и Буковина, гдѣ евреи жили сплошной массой. Послѣ изданія императоромъ Іосифомъ II (1782) толерантнаго эдикта, обязавшаго евреевъ открывать нормальные школы, въ Галицію устремились представители «берлинскаго просвѣщенія», напр., Герцъ Гомбергъ, Петеръ Беръ и др. Они ходатайствовали о назначеніи ихъ учителями при новыхъ школахъ. Гомбергъ получилъ званіе училищнаго совѣтника въ Галиціи. Всѣ эти «нормальные учителя» и «официальные законоучители» рѣшили на-сильно «просвѣтить» еврейскую массу и нерѣдко прибѣгали къ помощи «просвѣщеннаго правительства» и его чиновниковъ. Такое поведение дѣятелей просвѣщенія объясняется ихъ односторонностью: они видѣли въ еврействѣ одни лишь предрасудки и считали правительство олицетвореніемъ прогресса и культуры. Кромѣ того, за-

Еврейская энциклопедія, т. III.

игрываніе съ «просвѣщеннымъ деспотизмомъ» имѣло и экономическія причины. При поддержкѣ властей «просвѣтители» могли занять выгодныя должности въ школахъ. По инициативѣ «просвѣтителей» былъ даже введенъ ненавистный еврейской массѣ налогъ—«свѣчной сборъ». Все это способствовало тому, что между народной массой и «просвѣтителями» образовалась непроходимая пропасть. Озлобленный упорствомъ галиційскихъ евреевъ, въ темнотѣ своей отказавшихся отъ всякаго просвѣщенія, глава «просвѣтителей», Гомбергъ, рѣшилъ заставить евреевъ принять религиозныя реформы. Въ 1794 г. онъ обратился къ австрійскому правительству съ предложеніемъ насильно ввести религиозныя реформы въ еврействѣ. По его увѣренію, въ евреяхъ укоренилась національная и религиозная гордость, которую необходимо уничтожить. На правительствѣ лежитъ обязанность очистить иудейство отъ «примѣси грязи». Кроткія мѣры Іосифа II, по мнѣнію Гомберга, не привели къ цѣли; слѣдуетъ закрыть іешиботы и религиозныя школы и оставить лишь одинъ іешиботъ въ Прагѣ; нужно также запретить еврейскій языкъ въ еврейской школѣ; равнины не нужны; наставники назначаются правительствомъ. Необходимо, наконецъ, избрать комитетъ для просмотра еврейскихъ книгъ, и всякое изреченіе, возбуждающее религиозную нетерпимость или порождающее суевѣріе и предрасудки, должно быть изъято изъ употребленія. Самъ Гомбергъ составилъ списокъ религиозныхъ книгъ, полныхъ, по его мнѣнію, суевѣрія и непріязни къ другимъ народамъ. Всѣ эти проекты и доносы, однако, ни къ чему не привели. «Сблизились» съ кореннымъ населеніемъ одни лишь «просвѣтители», и тотъ-же Гомбергъ, для большаго сліянія съ христіанскимъ обществомъ, крестилъ своихъ дѣтей (см. Wolf, Zeitschr. für die Geschichte der Juden, V). Освободительныя войны и послѣдовавшая за ними реакція оказали большое влияние на ассимиляціонный процессъ. Патристическій пылъ, схватившій нѣмцевъ въ ихъ борьбѣ съ Наполеономъ, пробудилъ національное самосознаніе и положилъ конецъ недавнимъ космополитическимъ идеаламъ. Выѣстъ съ патристизмомъ и національнымъ сознаніемъ въ нѣмецкомъ обществѣ развились тевтонофильство и шовинизмъ и особенно усилилась ненависть къ евреямъ. Фихте, который своими знаменитыми «Рѣчами къ нѣмецкому народу», (1808) произвелъ полный переворотъ въ настроеніи націи, бросилъ евреямъ обвиненіе въ томъ, что они являются государствомъ въ государствѣ. Съ усиленіемъ романтизма идеалъ «христіанскаго государства» отодвинулъ на задній планъ теорію о «Nationalstaat» Фихте, и антисемитизмъ принялъ еще болѣе грозный характеръ. Отчаяніе овладѣло ассимилированными евреями, убѣжденными, что отказъ отъ устарѣлыхъ предрасудковъ и патристическіе подвиги дадутъ имъ возможность вступить въ христіанское общество въ качествѣ полноправныхъ гражданъ. Если до освободительныхъ войнъ среди ассимилированныхъ преобладали космополитическіе идеалы, то теперь патристизмъ, охватившій нѣмецкій народъ въ его борьбѣ за освобожденіе, заразилъ и евреевъ, и юноши сотнями вступали въ ряды защитниковъ отечества; чувствуя себя сынами своей родины, они считали себя нѣмцами: вѣдь, нація и государство были тогда синонимами. Тѣмъ большѣе евреи чувствовали подымающуюся противъ нихъ травлю; многіе, и безъ того по-

рваніе связь съ еврействомъ, послѣдили пріять крещеніе, въ томъ числѣ и Берне. Но въ то время, какъ большинство просвѣтителей пыталось бороться съ ненавистью нѣмцевъ путемъ «освобожденія» евреевъ отъ предрассудковъ, Берне стремился облагородить самихъ нѣмцевъ. Не рѣшавшіеся на крещеніе продолжали добиваться признанія со стороны христіанъ заявленіями о томъ, что они любятъ отечество и что они нѣмцы лишь съ небольшою примѣсью еврейства. Съ особой настойчивостью они опровергали обвиненіе, будто евреи составляютъ націю среди націй. Въ отвѣтъ на антисемитскія нападки профессора Рюса, Моисей Гессъ, старшій учитель еврейской школы въ Франкфуртѣ, заявилъ: «Die Juden sind durchaus kein Volk, sie sind nur als eine Confession zu betrachten» (Freimüthige Prüfung der Schrift des Herrn Prof. Rührs, über die Ansprüche der Juden an das deutsche Bürgerrecht, 1816). Этому-же вопросу нѣмецко-еврейскій журналъ Sulamith посвятилъ особую статью (Sulamith, VI Jahrgang, I, B., p. 145—152) подъ названіемъ «Ueber die Namen der Israeliten». Для подтвержденія своей мысли авторъ статьи ссылается, между прочимъ, на французскіе энциклопедистовъ, опредѣлившихъ терминъ nation, какъ «собирательное слово, употребляемое для обезпеченія значительнаго числа людей, живущихъ на опредѣленной, рѣзко ограниченной территоріи и подчиненныхъ одному правительству»; евреи не подходятъ подъ это опредѣленіе; они, слѣдовательно, не составляютъ особой націи. Названіе «нація», по мнѣнію Sulamith, не только вредно для евреевъ въ смыслѣ политическомъ, но и въ моральномъ: мало образованный еврей можетъ сдѣлать заключеніе, что ему слѣдуетъ оставаться «національнымъ», т.-е. жить обособленно и придерживаться своихъ старыхъ обычаевъ и привычекъ. Когда евреевъ называютъ націей, это такъ же «unrichtig, falsch, schädlich und verderblich», какъ и даваемая имъ кличка «Juden». «Терминъ Juden не религіознаго, а политически-географическаго происхожденія, а такъ какъ теперь нѣтъ Іудеи, слѣдовательно, нѣтъ и іудеевъ». Евреи въ настоящее время лишь религіозная группа, ихъ можно и должно называть лишь «Israeliten». Являясь только религіозною группою, евреи старались придать нѣмецкую внѣшность и религіи своей, носящей рѣзко національный характеръ. Усилившійся романтизмъ и вызванный имъ интересъ къ религіознымъ вопросамъ еще болѣе способствовали стремленію евреевъ придать своей религіи «соответствующія духу времени» формы. Еще въ 1812 г. (послѣ эдикта 11 марта 1812 г. о признаніи евреевъ прусскими гражданами) Фридендеръ въ своей анонимной брошюрѣ выступилъ противъ чтенія молитвъ на древнееврейскомъ языкѣ. «Раньше, говоритъ Ф., когда на евреевъ смотрѣли, какъ на чужихъ, евреи считали Палестину своей родиной и съ нетерпѣніемъ ждали момента, когда разсѣянію будетъ положенъ конецъ и ихъ вернутъ изъ изгнанія. Теперь не то: у евреевъ нѣтъ другой родины, кромѣ той, гдѣ они считаются гражданами. Прусскіе евреи любятъ свою родину, и нѣмецкій языкъ—ихъ родной языкъ; только на немъ они хотятъ молиться; другой языкъ имъ не нуженъ». За дальнѣйшую реформу іудаизма ратовалъ Израиль Якобсонъ. Послѣ паденія Вестфальскаго королевства Якобсонъ переселился въ Берлинъ (1815 г.), гдѣ образовалъ «партію реформъ», устроившую свою синагогу. Нѣмецкія

пѣснопѣнія, молитвы и проповѣди, органъ, конфирмація, внѣшній пѣтизмъ и церковность были перенесены «партіей реформъ» изъ протестантскихъ храмовъ въ молельни Берлина, Гамбурга и т. д. Реформисты постоянно подчеркивали свой патриотизмъ. Для освященія реформированнаго храма въ Гамбургѣ избранъ былъ день годовщины Лейпцигской битвы. Этому стремленію реформировать національную религію на европейско-нѣмецкій ладъ Цунцъ своими историческими изслѣдованіями придалъ какъ-бы научное основаніе. Будучи сначала приверженцемъ «партіи реформъ», онъ указалъ консервативнымъ еврейскимъ кругамъ на то, что еврейство, сохраняя сущность своей морали, часто мѣняло, соответственно культурнымъ вѣяніямъ и вѣнѣ, свои внѣшнія формы и обряды. вмѣстѣ съ тѣмъ онъ ратовалъ за распространеніе знанія іудаизма не только между евреями, но и среди христіанъ, въ надеждѣ, что когда послѣдніе узнаютъ, что совершенно еврействомъ въ прошломъ, они не откажутъ евреямъ въ гражданскихъ правахъ. Однако, раскрывая своими изслѣдованіями великое прошлое евреевъ, Цунцъ былъ въ началѣ своей научной дѣятельности увѣренъ, что еврейская національная культура уже успѣла завершить свой циклъ, и о еврейской литературѣ онъ говоритъ, какъ о законченной (geschlossen) и прекратившей свое существованіе. Онъ тогда не допускалъ мысли, чтобы она могла развиваться дальше, и находилъ, что необходимо подвести итоги, пока еще сохранился языкъ, на которомъ написаны еврейскіе документы (см. Etwas über die rabbinische Literatur, 1818; Ges. Schriften, I). Впослѣдствіи онъ, а также С. Рапппортъ и Н. Крохмаль, въ Галиціи, положили основу еврейской наукѣ, въ имя интересовъ и потребностей момента, а во имя сохраненія націи и увеличенія ея культурныхъ благъ. Къ нимъ скорѣй примкнулъ С. Д. Лунцато, первый среди просвѣщенныхъ еврейскихъ писателей 19 вѣка разсматривавшій еврейскую религію и языкъ исключительно съ національной точки зрѣнія. Видя въ религіозной реформаціи опасность не для еврейской религіи, а для еврейской націи, Лунцато относился враждебно къ планамъ и дѣятельности еврейскихъ реформаторовъ.—Гейне былъ единственнымъ изъ выдающихся нѣмецкихъ евреевъ, который рѣзко отнесся къ «партіи реформъ» уже въ 20-хъ г.г. 19 вѣка. «У насъ нѣтъ больше мужества, писалъ онъ, носить бороду, поститься, ненавидѣть и переносить презрѣніе. Вотъ могилы нашей реформаціи. Получившіе свою просвѣщенность и образованность отъ комедіантовъ хотятъ дать еврейству новыя декораціи и кулисы, и суфлеръ, вмѣсто бороды, долженъ носить бѣлые воротнички. Они хотятъ влить океанъ въ крошечный бассейнъ изъ паше-маше. Другіе хотятъ евангелическаго христіанства подъ еврейской фирмой... сдѣлать себѣ кальсоны изъ христіанской любви. Но они скоро обанкротятся, они измѣнятъ и еврейскую надпись». Представители старозавѣтнаго еврейства были Гейне симпатичнѣе просвѣщенныхъ и ассимилированныхъ евреевъ. Въ описаніи Польши («Ueber Polen») онъ говоритъ: «Несмотря на варварскую мѣховую шапку, покрывающую голову, и на варварскія идеи, ее наполняющія, польскій еврей выше много нѣмецкаго, щеголяющаго своимъ болivarомъ на головѣ и Жанъ-Поль Рихтеромъ въ головѣ. Въ своей суровой исключительности характеръ польскаго еврея представляетъ нѣчто

цѣльное... Польскій еврей въ своей грязной шапкѣ, съ своею всклокоченной бородой, съ своимъ жаргономъ... мнѣ всегда милѣе, чѣмъ многіе изъ нѣмецкихъ евреевъ во всемъ ихъ государственно-бумажномъ (staatspapierenen) великолѣпіи». Но Гейне, несмотря на свое заявленіе, что у него «уже давно, какъ результатъ историческихъ изслѣдованій, было расположеніе къ послѣдовательному и строгому равнинству», и при всемъ отвращеніи къ крещенію, принялъ христіанство, заявивъ, что дѣло еврейства окончательно проиграно. Съ уходомъ Гейне изъ еврейства не замолкли голоса противъ реформаціи и ассимиляціи. Нужно принять во вниманіе, что къ тому времени идея эволюціи захватывала все болѣе широкіе круги, найдя свое наиболѣе полное выраженіе въ философіи Гегеля. Торжество эволюціонной теоріи вызвало перемѣну во взглядахъ какъ на исторію, такъ и на религію, и естественнымъ слѣдствіемъ этого было появленіе мыслителей, для которыхъ одностороннее и поверхностное отношеніе къ еврейству школы Фридендера представлялось фактомъ крайне печальнымъ. Однимъ изъ такихъ мыслителей былъ Исаакъ Бернайсъ (Bernays), который выступилъ противъ попытки реформаторовъ. «Въ стремленіи къ модничанію, пишетъ онъ, кроется истинная причина поразительной плодовитости еврейско-литературной сорной травы катехизисовъ, свидѣтельствующихъ о желаніи найти удобный мостъ для перехода въ протестантизмъ, т.-е. сдѣлать изъ иудейства религію, основанную на простыхъ, самодѣльныхъ нравственныхъ устояхъ библейскихъ изреченій» (ср. Грецъ, I. с.). Выступая противъ реформаторства, какъ предверія къ полной ассимиляціи, Бернайсъ пытался доказать, что иудаизмъ имѣетъ свои спеціальныя задачи, которыя онъ еще долженъ осуществлять. По его мнѣнію, миссія иудейства заключается въ томъ, чтобы еврейскій народъ служилъ людскому роду образцомъ того, какъ утраченное богоподобіе и внутренняя связь человека съ Богомъ могутъ быть снова восстановлены. Эта идея объ апостольской миссіи еврейства нашла дальнѣйшее развитіе у Соломона Штейнгейма, который съ особенной любовью развивалъ мысль, что еврейскій народъ странствуетъ по свѣту для того, чтобы сѣять сѣмена чистаго богопочитанія и высокой нравственности. Выступая противъ самоотчужденія и самоотреченія, Штейнгеймъ бросаетъ слѣдующія гнѣвные строфы по адресу отпавшихъ отъ еврейства: «Могла не приметъ той руки, которая на отца поднялась, могла не приметъ тѣхъ устъ, которыя мать проклинали; ибо она глубоко презираетъ тѣхъ, кто безчестятъ своихъ родителей». Рѣзко выступалъ противъ тѣхъ формъ, какія А. приняла въ нѣмецкомъ еврействѣ, и Габріэль Риссеръ (см.), хотя его самого захватило ассимиляціонное теченіе и онъ къ религіи относился индифферентно. Онъ былъ нѣмцемъ съ головы до ногъ и не признавалъ еврейской національности; но его преслѣдовали, какъ еврея, передъ нимъ закрыли адвокатскую карьеру и профессорскую кафедру, и быть евреемъ, гордо носить кличку «Jude» стало для него дѣломъ чести, а добиться равноправія—задачей жизни. Онъ клеймилъ тѣхъ, которые покупали себѣ равноправіе цѣною лживаго исповѣданія вѣры или обращали на новую вѣру дѣтей своихъ, чтобы облегчить имъ карьеру. «Если они даже расположены къ господствующей вѣрѣ, говорилъ

Риссеръ, честь требуетъ, чтобы они не отказывались отъ своихъ общинъ до тѣхъ поръ, пока цѣль не будетъ достигнута, пока свобода не будетъ завоевана также для евреевъ». Равноправіе должно быть завоевано, какъ законное право, а отнюдь не получено за извѣстныя услуги, какъ привилегія. «Самой незначительной обрядной церемоніей не слѣдуетъ, по мнѣнію Риссера, жертвовать ради полученія правъ гражданства». «Безумецъ отецъ, писалъ Риссеръ, желающій одѣть сына въ старинное платье;... но безчестенъ и сынъ, стыдящійся своего отца, безчестно и поколѣніе, отворачивающееся отъ своего прощлага». Но, при всемъ отрицательномъ отношеніи къ самоотреченію, творенія Риссера всетаки пропитаны ассимиляціоннымъ духомъ. Они говорятъ, что необходимо добиться равноправія безъ унижительныхъ уступокъ; когда же цѣль будетъ достигнута, тогда эмансипированное еврейство добровольно сольется съ нѣмецкой націей. Риссеръ оперировалъ евреями, какъ отдѣльными личностями: еврейство онъ считалъ давно умершимъ.—Полной противоположностью является С. Р. Гиршъ, написавшій въ 1836 г. подъ псевдонимомъ Венъ-Узіель «Деятнадцать писемъ о иудаизмѣ». Гиршъ стоитъ за традиціи и отдѣляетъ гражданскія права отъ религіозныхъ реформъ; еврей должны принимать участіе въ національной и политической жизни страны, но необходимо помнить, что національныя особенности еврейства не лежатъ въ сферѣ политическо-правового союза; съ паденіемъ Іерусалима кончилась политическая жизнь евреевъ, которая никогда не играла въ ихъ исторіи доминирующей роли, такъ какъ не политическое единство сплачивало евреевъ въ народъ, а религіозное ученіе; еврей являются «націей» (Volk) не въ обыденномъ смыслѣ, не въ этнографическомъ, а въ чисто духовномъ: существованіе еврейской націи проявляется исключительно въ духовной области, исчерпывающей религіей; для полученія гражданскихъ правъ нельзя жертвовать ни однимъ религіознымъ постановленіемъ, такъ какъ гражданскія права не самоцѣль—они средство для осуществленія миссіи еврейскаго народа (письмо 16). Гиршъ былъ противъ реформаціи, считая ее низведеніемъ иудаизма до чисто вѣршней, бездушной религіи; онъ находилъ, что иудаизмъ, какъ продуктъ длительного процесса народнаго творчества, представляетъ нѣчто цѣнное. Отвергая всякую критику, какъ посягательство на святыню, Гиршъ выступалъ защитникомъ старины, сохраненія иудейства въ неприкосновенномъ видѣ.—Между этими двумя крайними теченіями замѣчалось среднее: то были люди, остановившіеся на полпути, признававшие реформы, но опасавшіеся ихъ послѣдствій; они считали себя истыми нѣмцами, но не рѣшались провозглашать самоотрицаніе, такъ какъ дорожили своимъ прошлымъ, хотя сами и не были въ силахъ объяснить, что связываетъ ихъ съ нимъ. Они говорили о провиденціальной миссіи еврейства среди народовъ, однако вмѣстѣ съ тѣмъ они видѣли еврейство только въ прошломъ, безъ настоящаго и будущаго. Наиболѣе типичнымъ представителемъ этого направленія былъ Людвигъ Филиппсонъ. Онъ заявилъ, что онъ не Reformjude и не Orthodoxjude, а только geschichtlicher Jude. «Какъ еврей, я опираюсь на четырехтысячелѣтнюю исторію. Лишаясь этого базиса, я въ религіозномъ отношеніи представляю ничто; менѣ всего я тогда еврей». Подчеркивая, что «нѣмецъ не—фран-

цузъ, и что нѣмцу нужно нѣчто другое, чѣмъ французу», Филиппсонъ разсматривалъ еврейство исключительно, какъ религіозное сообщество, являющееся носителемъ особой исторической миссии: сохранять и проявлять въ историческомъ развитіи свои вѣчные принципы и ученія. Объявляя себя въ религіозномъ отношеніи «историческимъ евреемъ», Филиппсонъ въ реальной и культурной жизни считалъ себя «пруссакъ Моисеева закона». Когда Фридрихъ Вильгельмъ IV, мечтавшій о христіанско-германскомъ государствѣ, проектировалъ въ началѣ 40-хъ г.г. отдѣлить евреевъ отъ христіанскихъ гражданъ, какъ особую іудейскую націю съ особыми законами, и не привлекая ихъ къ отбыванію воинской повинности, Филиппсонъ подалъ королю отъ имени 25 еврейскихъ общинъ петицію, въ которой выступилъ противъ признанія евреевъ особой націей и противъ освобожденія ихъ отъ повинности. «Мы перестанемъ быть настоящими пруссаками (vollständige Preussen), говорилось въ петиціи, если не будемъ отбывать воинской повинности». Ту-же точку зрѣнія отстаивалъ и умѣренно-консервативный ученый З. Франкель (Orient, 1842). Онъ подчеркивалъ, что «евреи отказывались отъ своихъ національныхъ особенностей всюду, гдѣ имъ только даровали гражданскія права, и они, дѣйствительно, обязаны такъ поступить, разъ хотятъ быть вѣрными и полноправными сынами своей родины. Терминъ еврейская національность занесена извнѣ. Евреи разнятся отъ остальныхъ жителей страны только своей религіей, какъ отличаются католики отъ протестантовъ». Нѣмцы, однако, хотѣли, чтобы эмансипація евреевъ предшествовала ихъ эмансипаціи отъ религіи. Этого требовали не только реакціонеры, но и радикалы, какъ К. Гуцковъ и Бруно Бауэръ. Гуцковъ ставилъ условіемъ эмансипаціи отреченіе отъ синагоги. Въ томъ-же смыслѣ высказался и Бауэръ: «Требую равноправія отъ христіанскаго государства, еврей желаетъ, чтобы оно отреклось отъ религіознаго предубѣжденія; не отрекшись самъ отъ своей религіи, имѣетъ ли еврей право требовать отъ другихъ такого отреченія?» По пути освобожденія евреевъ отъ «предразсудковъ синагоги» и пошли Авраамъ Гейгеръ и С. Гольдгеймъ, игравшіе первенствующую роль на раввинскихъ сѣздахъ (1843—45), а также А. Бернштейнъ, Штейнъ и Крейцнахи (отецъ и сынъ), основавшіе союзъ «Друзей реформы» (1842) въ Франкфуртѣ и «Общество реформы» въ Берлинѣ (1845). Наибольше выдающийся среди нихъ, А. Гейгеръ, во имя реформы религіи требовалъ уничтоженія всего, что носитъ въ еврействѣ національный характеръ, такъ какъ евреи болѣе не нація, а религіозная группа: необходимо исключить молитвы, въ которыхъ выражается надежда на національное возрожденіе. Строгий рационалистъ, онъ мечталъ о томъ времени, когда на Библию и Талмудъ перестанутъ смотрѣть, какъ на книги священныя (ср. Allg. Zeit. d. Jud., 1896). Еврейскій языкъ, заявилъ онъ на франкфуртскомъ раввинскомъ сѣздѣ, не нуженъ евреямъ, такъ какъ это не языкъ нашей родины; онъ является не религіозной, а національной связью евреевъ, и потому надо удалить его изъ синагоги; нужно исключить всякіе національные элементы изъ религіи.—Еще дальше пошелъ С. Гольдгеймъ. Въ книгѣ Ueber die Autonomie der Rabbiner und d. Prinzip d. jüdischen «Hehe» (1843). Онъ старался придать германскому еврейству національно-нѣмецкій ха-

раκτήръ, набѣгая даже намека на исторически-национальный іудаизмъ. Въ произведеніи Гольдгейма рельефно выступаетъ характерная путаница понятій о политической организаціи и національномъ союзѣ. Авторъ убѣжденъ, что, разъ евреи хотятъ быть вѣрными сынами своей родины, они обязаны слиться съ кореннымъ населеніемъ; іудейство состоитъ изъ религіозно-нравственныхъ и національно-политическихъ элементовъ; послѣдніе необходимо полностью удалить. Почти одновременно съ появленіемъ книги Гольдгейма его единомышленники, основатели союза «Друзей реформы», выступили съ публичнымъ заявленіемъ, что они не признаютъ въ еврейской религіи ничего національнаго, отвергаютъ авторитетъ Талмуда и не ждутъ прішествія Мессіи, который будто долженъ собрать въ Палестину разбѣянныхъ по всему міру евреевъ. Они считаютъ отечествомъ страну, гдѣ родились, и другой родины не признаютъ. На брауншвейгскомъ раввинскомъ сѣздѣ (1844) Гейгеръ, Гольдгеймъ и др. провели рѣшеніе, въ которомъ уклончивый отвѣтъ синедріона о смѣшанныхъ бракахъ получилъ слѣдующую опредѣленную форму: еврей можетъ жениться на христіанкѣ, признающей единобожіе. Такъ было отменно постановленіе, служившее со времени Эзры оплотомъ противъ растворенія евреевъ среди другихъ народовъ. На франкфуртскомъ сѣздѣ (въ 1845 г.) было рѣшено исключить изъ молитвъ все, напоминающее вѣру въ возвращеніе въ Палестину, такъ какъ «не Палестина наша родина, а та страна, въ которой мы живемъ». Исключена была и молитва «И за грѣхи наши мы изгнаны изъ страны своей»: нечего горевать о паденіи политической самостоятельности, напротивъ, «мы счастливы, что живемъ среди культурныхъ народовъ». Необходимо имѣть въ виду, что все болѣе усиливавшаяся къ тому времени борьба третьяго сословія шла въ Германіи подъ флагомъ національнаго объединенія и сліянія отдѣльныхъ государствъ въ одно цѣлое. Это отразилось и на отношеніи либеральной буржуазіи къ религіи. Въ началѣ 1845 года образовалась нѣмецко-католическая церковь, цѣлью которой было остаться въ лонѣ католицизма, но отдѣлиться отъ римской курии и быть національно нѣмецкой. Въ то-же время организовалась и протестантская «свѣтолюбивая община». Въ средѣ еврейскихъ приверженцевъ реформы стали раздаваться голоса въ пользу образованія нѣмецко-еврейской церкви по образцу нѣмецко-католической. Эта идея имѣла весьма много сочувствующихъ среди представителей берлинскаго «Общества реформы», выступившаго съ воззваніемъ къ еврейскимъ братьямъ въ Германіи о необходимости основать новый іудаизмъ согласно просвѣщеннымъ воззрѣніямъ новѣйшаго времени. Противъ этого воззванія горячо возражалъ Д. Кассель: онъ негодовалъ, что хотятъ жертвовать значительной частью іудаизма ради равноправія; какая польза въ томъ, что евреи получаютъ равноправіе, разъ это связано съ исчезновеніемъ еврейства? надо добиться равноправія, оставаясь евреями. Кассель въ недоумѣніи спрашиваетъ: какой вредъ для родины, если евреи не удалятъ національныхъ элементовъ изъ своей религіи? И онъ смѣется надъ тѣми, которые, изъ-за желанія доказать свой патриотизмъ, жертвуютъ на христіанскія церкви, а изъ собственныхъ синагогъ удаляютъ все, что напоминаетъ іудаизмъ». Вскорѣ этимъ спорамъ былъ положенъ конецъ революціонной грозой. Періодъ 1848—78 гг. отличался

исключительно благоприятными условиями для свободного развитія А. Евреи получили въ нѣмецкихъ земляхъ такъ долго ожидаемое равноправіе; ненависть къ нимъ значительно уменьшилась въ силу цѣлаго ряда причинъ: торжествующая буржуазія лишь расправляла крылья, индустрія быстро развивалась и крѣпла, материалистическія идеи все болѣе овладѣвали умами и многіе охладѣли къ религіи. Стѣна, отдѣлявшая христіанъ отъ евреевъ, быстро разрушалась, и немногочисленное еврейское населеніе стало всасываться мощнымъ организмомъ европейскіхъ народовъ. Исключеніе представляли только нѣкоторыя провинціи Австріи, гдѣ евреи жили компактными массами. Здѣсь ассимиляція приняла, какъ и въ первый періодъ ея развитія, весьма своеобразныя формы. Она охватила периферію: ассимилировались лишь представители интеллигентныхъ профессій и кружка буржуазіи. Воспринимая европейскую культуру, они стали жить интересами окружающихъ народовъ и все болѣе теряли духовную связь съ народомъ. Масса, попрежнему, оставалась въ косности и нежестивѣ, и интеллигенція превращалась въ нѣмцевъ или поляковъ Моисеева закона. Торжество А. длилось до конца 50-хъ годовъ. Противъ нея раздавались лишь единичные голоса, напр., Цунца въ Германіи, Луцатто въ Италіи, поэта Іосифа Галевы во Франціи; послѣдній даже склоненъ былъ видѣть причину паденія еврейскаго народа въ отсутствіи національной жизни. Но эти голоса не оказали никакого вліянія: жизнь была сильнѣе ихъ. Дѣло Моргары (см.) явилось какъ бы первымъ предостереженіемъ праздновавшей побѣду ассимиляціи. Насильное крещеніе еврейскаго мальчика взволновало весь культурный міръ и съ нимъ еврейство. Евреи, считавшіе себя представителями различныхъ націй, почувствовали родственную связь и признали общность своихъ интересовъ. Въ результатъ этого явилось созданіе (въ 1860 г.) «Alliance Israélite Universelle» (см.). Въ первомъ его воззваніи звучали уже нѣкоторыя національныя ноты, хотя тамъ говорилось о евреяхъ, какъ о «части различныхъ народовъ», а предсѣдатель Alliance—Кремье—закончилъ одну изъ своихъ принципиальныхъ рѣчей девизомъ: «Во Франціи евреи должны быть французами, въ Германіи—нѣмцами, въ Россіи—русскими». Самымъ рѣшительнымъ противникомъ этого девиза выступилъ националистъ-соціалистъ Моисей Гессъ, подвергшій безпощадной критикѣ теорію ассимиляціи въ книгѣ «Rom und Jerusalem» (1862). Въ противоположность своему однофамильцу, оппоненту Юса, авторъ «Рима и Іерусалима» исходилъ изъ того, что «еврейство прежде всего национальность». По мнѣнію Гесса, лишь при существованіи отдѣльныхъ націй и расъ (Гессъ смѣшиваетъ эти два понятія) возможно процвѣтаніе человѣческой цивилизаціи, такъ какъ всѣ созданныя до сихъ поръ человѣчествомъ культурныя цѣнности суть продукты не общечеловѣческаго, а расоваго (національнаго) творчества, и все, что отрывается отъ національной почвы, осуждено на безплодіе. Гессъ ополчается на ассимиляторовъ, которые «эмансипировались» отъ еврейской національности и «степень своего развитія измѣряютъ степенью отпаденія отъ еврейства». Гессъ отвергаетъ А., во-первыхъ, потому, что она унижаетъ человѣческую личность («не старозавѣтный еврей, который скорѣе позволитъ дать вырвать у себя языкъ, чѣмъ злоупотребить послѣднимъ для отрицанія своей національ-

ности, а модернизированный еврей—вотъ кто вызываетъ чувство презрѣнія»), а во-вторыхъ, потому, что она не ведетъ къ цѣли и ея близкое банкротство неминуемо. Евреи, думаетъ Гессъ, никогда не будутъ въ состояніи смѣшаться съ нѣмцами, такъ какъ еврейство представляетъ отдѣльную историческую расу, неизмѣняемую и неунничтожаемую. «Евреевъ станутъ уважать лишь тогда, когда они перестанутъ ассимилироваться». «Еврейская наука», о которой Гессъ отзывался, какъ о «дѣлѣ національномъ», также противодѣйствовала развитію А. Исслѣдованіе прошлаго, предпринятое сначала съ цѣлью вызвать чувство уваженія къ евреямъ, впоследствии стало факторомъ пробужденія самосознанія. «Исторія еврейскаго народа» Греца была пропитана національнымъ духомъ, и въ вышедшемъ въ концѣ 60-хъ гг. XI томѣ ея А. подвергалась рѣзкой критикѣ. Однако, эти факторы не были въ состояніи оказать вліяніе на ассимиляціонный процессъ, дальнѣйшему развитію котораго весьма благоприятствовали условія 60-хъ и начала 70-хъ годовъ. Западное еврейство, живя интенсивной культурной жизнью, все болѣе теряло связь съ единоверцами другихъ странъ. Роль и значеніе религіи, этой единственной признанной западными евреями связи съ остальнымъ еврейскимъ міромъ, падали все болѣе и болѣе, о чемъ свидѣтельствуютъ многочисленныя смѣшанныя браки, 227 на 2675 еврейскихъ браковъ въ 1875 году (крещенія были сравнительно рѣдки въ виду общаго индифферентизма къ религіи). Но въ половинѣ 70-хъ годовъ возникли событія, ставшія поворотнымъ пунктомъ въ ассимиляціонномъ процессѣ. Промышленный кризисъ 1873 г., усиленіе пангерманизма, борьба балканскихъ народностей за свободу, вызвавшая взрывъ національнаго чувства во всей Европѣ, и развитіе въ Германіи и Франціи антисемитизма нанесли ударъ А. Народы, которые должны были растворить евреевъ, стали разсматривать еврейство, какъ тѣло чуждое и даже враждебное. Русско-еврейская эмиграція начала 80-хъ годовъ вызвала въ западномъ еврействѣ, пришедшемъ на помощь несчастнымъ, официально какъ Glaubensgenossen, фактически какъ Stammgenossen, нѣкоторый поворотъ въ воззрѣніяхъ на еврейство. Въ 1883 г. въ Вѣнѣ, по инициативѣ Вирнбаума (М. Ахеръ) и Смоленскаго, былъ основанъ первый національно-еврейскій союзъ въ Западной Европѣ, «Кадима», провозгласившій необходимость борьбы съ А. и подъема національнаго самосознанія. Предсказанія Гесса начали оправдываться въ томъ смыслѣ, что А., какъ теорія, стала терять свой престижъ и сдѣлалась объектомъ безпощадной критики, нашедшей завершеніе въ статьяхъ Ахадъ-Гаама, заклеившаго А., какъ «рабство въ свободѣ». Теряя обаяніе въ качествѣ теоріи, А., однако, не перестаетъ играть важную роль въ жизни, доказательствомъ чего служатъ возрастающее число смѣшанныхъ браковъ и крещеній, этихъ двухъ заключительныхъ стадій А. Въ то время, какъ въ періодъ такъ называемыхъ массовыхъ крещеній (1822—40 гг.) въ Пруссіи приняло христіанство 2200 человѣкъ, т.-е. 116 въ годъ, или одинъ на 1455 евреевъ, съ 80-хъ годовъ таблица крещеній въ той-же Пруссіи представляется въ слѣдующемъ видѣ: въ 1880 г.—132; въ 1885 г.—187; въ 1890 г.—305; въ 1895 г.—341; въ 1900 г.—375. Аналогичное явленіе замѣчается и въ другихъ странахъ. Въ Венгріи за пятилѣтіе 1897—1901 гг. было 1633 крещенія, причѣмъ это число распре-

дѣляется по годамъ въ слѣдующей прогрессіи: 169, 253, 334, 391, 486. Въ Вѣнѣ въ 1868 г. крестились 2 еврея, въ 1875—65; въ 1880—113; въ 1885—255; въ 1895—435; въ 1904—617. Число смѣшанныхъ браковъ растетъ также очень быстро: въ Пруссіи въ 1880 г. изъ 2390 браковъ было 228 смѣшанныхъ, т.-е. почти 10%; въ 1890 г. изъ 2513—327, т.-е. 13%; въ 1903 г. при 2530 еврейскихъ—493 смѣшанныхъ или 20%.

Усиленный ассимиляціонный процессъ, происходящій въ крупныхъ центрахъ въ враждебной еврейству сферѣ, становится все болѣе и болѣе болѣзненнымъ. Это полное трагизма явленіе стало въ послѣднее время приковывать къ себѣ вниманіе художниковъ слова. Изъ литературы, посвященной вопросу, отмѣтимъ: «Der neue Ahasver» (1882) Ф. Маутнера, «Werther der Jude» (1890) Л. Якубовскаго, «Das neue Ghetto» (1897) Герцля, «Ahasver» (1900) Р. Яффе, «Die Goldschilds» Вреде, «Doktor Kohn» (1899) М. Нордау, «Der Weg ins Freie» (1908) А. Шницлера. Люди самыхъ различныхъ направленій изображаютъ переживаемую ассимилированными евреями драму независимо отъ того, смотрятъ ли послѣдніе на свое еврейство съ любовью и гордостью или проклинали его, считая несчастіемъ. Вышеназванные писатели подчеркиваютъ два момента въ психологіи ассимиляторовъ: болѣзненное чувство, вызванное антисемитизмомъ, и пробуждающіяся инстинкты національной солидарности. И чѣмъ болѣзненнѣе становится этотъ процессъ, тѣмъ сильнѣе чувствуется національная связь, и тѣмъ болѣе теряютъ вліяніе ассимиляціонныя идеи. Индифферентизмъ къ иудаизму и вообще къ судьбамъ еврейскаго народа уступаетъ чувству національной солидарности, и пренебрежительное отношеніе къ малокультурнымъ «восточнымъ единовѣрцамъ», столь обычное въ 60—70 годахъ, замѣняется сознаніемъ, что лишь восточное еврейство, живущее національной жизнью, можетъ спасти западное отъ исчезновенія. Многое изъ того, что въ эпоху расцвѣта раціонализма считалось «религіознымъ предрасудкомъ», подлежащимъ немедленному уничтоженію, къ началу 20 вѣка стало оцѣниваться, какъ нѣчто дорогое, что можно и должно любить. Люди убѣдились, что міровыя сношенія не только не стерли національныхъ различій между народами, но способствуютъ подъему національнаго чувства, и что съ усиленіемъ демократіи пробудившіяся къ сознательной жизни массы доказали, что всякая культура національна, что «всечеловѣческая семья» развивается въ національныхъ формахъ и что въ пробужденіи челоуѣческаго самосознанія, въ свободномъ проявленіи способностей и потребностей индивидуума, національное сознаніе играетъ огромную роль. Всѣ эти факторы вызвали отчасти крушеніе теоріи А. Интеллигенція проявляетъ теперь все болѣшій интересъ къ еврейству не изъ чувства чести, не изъ желанія остаться евреями потому, что еврейство преслѣдуется, а вслѣдствіе сознанія, что національность неразрывно связана съ общечеловѣческимъ развитіемъ. Отвергая А., переходя отъ самоотрицанія къ самосознанію, еврейская интеллигенція на Западѣ усиленно начинаетъ искать новыхъ путей, задается мыслью создать національное искусство, развить національную культуру и такія національныя цѣнности, которыя могли бы объединить націю въ одно цѣлое въ такой-же степени, въ какой раньше

ее объединяла религія. Одни, какъ Герцль и его единомышленники, стремятся создать политическій центръ, другіе, какъ Белиши, предлагаютъ основать еврейскій парламентъ. Даже въ тѣхъ буржуазныхъ сферахъ германскаго еврейства, гдѣ ассимиляціонныя идеи оказались наиболее живучими и откуда противъ герцлевскаго сіонизма выступали съ наиболее энергичными протестами, съ начала 20 вѣка стало проявляться стремленіе къ національной организаціи еврейства. Такъ, на берлинскомъ съѣздѣ еврейскихъ обществъ нѣмѣцкой дѣятелей (1908) была принята предложенная П. Натаномъ и проф. М. Филиппсономъ резолюція о необходимости объединенія всѣхъ еврейскихъ крупныхъ организацій съ цѣлью «заниматься тѣми дѣлами еврейскаго народа, которыя не по силамъ каждой изъ нихъ въ отдѣльности». Это объединеніе, пояснилъ Филиппсонъ, «необходимо не только для помощи въ случаѣ бѣды, но и для созидательной работы, ибо живое еврейство должно творить (Schöpferisches leisten)».—Особыя формы приняла эти новыя теченія въ Австріи. Все болѣе обострившаяся борьба націй въ этой странѣ свидѣтельствовала о несостоятельности теоріи А. Жива въ провинціяхъ съ смѣшаннымъ населеніемъ, гдѣ различныя націи борются за гегемонію, евреямъ часто приходилось бывать какъ бы между двумя огнями. Еврей не могъ рѣшить, кѣмъ ему стать, т.-е. членомъ какой націи объявить себя. Въ Богеміи и Моравіи, гдѣ за господство борются нѣмцы и чехи, славяне ненавидѣли евреевъ за ихъ сочувствіе нѣмцамъ; когда же евреи стали голосовать за чеховъ, ихъ возненавидѣли нѣмцы; то-же происходитъ въ Галиціи, гдѣ борьба ведется между поляками и русинами. Сама жизнь наводитъ галиційскихъ евреевъ къ мысли: необходимо признать себя отдѣльной націей. Это сознаніе постепенно стало выкристаллизовываться въ опредѣленную политическую формулу: «еврейская національная автономія» (см. Автономія). И въ австрійскихъ провинціяхъ процессъ еще не законченъ, но А. тамъ все болѣе теряетъ почву какъ въ буржуазныхъ, такъ и въ пролетарскихъ слояхъ, самоотрицаніе уступаетъ національному самосознанію и, вмѣсто подчиненія чужой культурѣ, проявляется стремленіе къ развитію своей собственной, на родномъ языкѣ. Матіасъ Ахеръ, основавшій первый еврейско-національный союзъ въ Австріи, выступаетъ самымъ убѣжденнымъ защитникомъ литературы на жаргонѣ; онъ былъ однимъ изъ организаторовъ черновицкой конференціи (1908), на которой жаргонъ былъ признанъ національнымъ языкомъ. Первое десятилѣтіе 20 вѣка оставляетъ ассимиляціонный процессъ въ ея наиболѣе критическомъ періодѣ. Условія, которыя способствуютъ развитію А., въ то-же время рождаютъ факторы, чрезвычайно сильно задерживающіе ее. При такихъ обстоятельствахъ трудно предвидѣть, какой характеръ приметъ ассимиляціонный процессъ въ своемъ дальнѣйшемъ развитіи.—Ср.: Grätz, Gesch. d. Jud., XI (русск. перев., 1884); L. Geiger, Geschichte d. Jud. in Berlin; его-же, Берлинское евр. общест. въ 18 в. (Восх., 1897, III—IV); M. Kayserling, Moses Mendelssohn etc. (1862); его-же, Ludwig Philippson (1898) Strödtmann, Heinrich Heines Leben u. Werke (1866—69); L. Schulman, Minkor Isroel, 1876 (биографія Берне и Гейне); S. Bergfeld, Dor tabaruchoth (1897); его-же, Dor cham (1896); его-же, Toldoth hareformation etc. (1900); III. P. Рабяновичъ, Jom Tob Zunz,

его биографія и сочиненія (1886); M. Weissberg, Die neuhebräische Aufklärungsliteratur in Galizien (1898); A. Rupin, Die Juden der Gegenwart (1904); N. Samter, Judentaumen im 19 Jahrhundert (1906); M. Philippson, Neueste Geschichte etc. (1907); F. Mehring, Lessing-Legende (русскій перев., 1907); Die Juden in Oesterreich, 1908, (статистическія данныя); Sulamith, Jahrg., I—VI; Archives Israelit., 1841. С. Цитбергъ. 6.

Ассимиляция евреевъ въ Россіи.—Въ силу разнообразныхъ внѣшнихъ и внутреннихъ причинъ А. среди евреевъ Россіи далеко не достигла такой интенсивности, какъ въ Западной Европѣ. «Берлинское просвѣщеніе» уже къ концу 18 вѣка прибрѣло не мало adeptовъ среди еврейскаго населенія Балтійскихъ провинцій и Сѣв.-западнаго края. Кое-гдѣ они встрѣчались и въ прочихъ губерніяхъ. Такъ, въ м. Креславкѣ (Бѣлоруссія) жилъ послѣдователь Мендельсона, докторъ Франкъ (см.), представившій Державину записку о необходимости ослабить вредное вліяніе Талмуда на евреевъ. А въ Петербургѣ, несмотря на запрещеніе евреямъ проживать тамъ, образовалась маленькая еврейская община, представлявшая во многихъ отношеніяхъ берлинскую общину въ миниатюрѣ. Роль берлинскихъ финансистовъ Итцига, Эфраима и др. въ Петербургѣ выполняли богатые откупщики и финансисты Перець (см.) и Натанъ Ноте (см.). Въ Петербургѣ же проживали въ то время видный послѣдователь мендельсоновскаго просвѣщенія, Мендель Левинъ (см.) и Неваховичъ (см.). Аналогичныя условия вызвали тожественныя явленія. Занимая хорошее общественное положеніе, первые русскіе просвѣщенные евреи болно чувствовали социальную приниженность еврейскаго народа. Съ особой яркостью это чувство вылилось въ первой книгѣ на русскомъ языкѣ, написанной евреемъ, «Вопль дщери Иудейской» (1803 г.) Лейбы Неваховича. «Въ то самое время, когда сердца всѣхъ европейскихъ народовъ межъ собой сблизились, когда уже слились воедино, народъ еврейскій еще видитъ себя презираемымъ... Я чувствую всю тяжесть сего мученія и прошу облегченія... Имѣйте къ намъ жалость! Обратите къ намъ сердца ваши!» Не затрагивая экономического гнета и безправія русскаго еврейства, Неваховичъ, какъ выразитель просвѣщенныхъ и полусассимилированныхъ евреевъ, ратуетъ лишь за то, чтобы русское общество признало хотя бы за просвѣщенными представителями еврейства столь желанное право считать и именовать себя *русскими*. Его мучитъ, главнымъ образомъ, сознание, что онъ «отвергаемъ отъ сердца соотичей», въ то время, какъ онъ исполненъ «гордыней, что можетъ назвать россиянъ соотичами»; онъ униженно изливаетъ сердце свое передъ «возлюбленными россиянами», «преисполненными духомъ терпимости», и «со слезами проситъ благоволенія... токмо благосклоннаго вниманія людей просвѣщенныхъ». Когда же надежды на эмансипацію не оправдались, Неваховичъ совмѣстно съ Перецемъ перешли въ христіанство. Однако, если въ петербургской еврейской общинѣ замѣчалось въ началѣ 19 вѣка то-же явленіе, что въ берлинской, послѣдствія этого явленія оказались въ Россіи совершенно иными, чѣмъ въ Пруссіи. Крупныя общины Берлина, Кенигсберга и Бреслава, захваченныя ассимиляціоннымъ движеніемъ, имѣли доминирующее вліяніе на все нѣмецкое еврейство; петербургскіе же евреи могли оказать на русское еврейство лишь самое

ничтожное воздѣйствіе. Причиной этого является не только компактность еврейской массы, жившей чисто національной жизнью, вслѣдствіе чего она съ большимъ трудомъ поддавалась ассимилирующему вліянію окружающей среды, но и другія обстоятельства. Культурный уровень русскаго общества былъ въ то время слишкомъ невысокъ для того, чтобы оказывать сколько-нибудь ассимилирующее дѣйствіе. Зачатки европейской культуры были въ Россіи первой четверти 19 в. достояніемъ одного лишь дворянскаго сословія, съ которымъ русское еврейство не имѣло тѣсныхъ сношеній. Въ Западномъ и Южномъ краѣ, гдѣ только и дозволялось жить евреямъ, не только отсутствовало въ первой половинѣ 19 в. русское культурное среднее сословіе, способное оказывать культурное, а вмѣстѣ съ тѣмъ и ассимилирующее вліяніе—тамъ и народный языкъ былъ не русскій: въ Курляндіи—нѣмецкій и латышскій, въ Литвѣ и Бѣлоруссіи—польскій, литовскій, жмудскій и бѣлорусскій, въ Юго-западномъ краѣ—польскій и малороссійскій. Идеи «берлинскаго просвѣщенія» переносились въ русско-еврейское гетто вмѣстѣ съ зачатками *нѣмецкой* культуры, и произведенія Мендельсона и «меасфимъ» сроднили первыхъ просвѣщенныхъ русскихъ евреевъ съ нѣмецкимъ языкомъ и его литературой. Въ то время, какъ нѣмецкое еврейство воспринимало европейскую культуру при помощи языка и литературы культурнаго народа, среди котораго оно жило, что способствовало его сближенію и ассимилированію съ окружающимъ населеніемъ, пиеры просвѣщенія среди русскаго еврейства воспринимали зачатки культуры не того народа и даже не того государства, гдѣ они жили, а чужого (нѣмецкаго) народа; въ нѣмецкомъ еврействѣ за 30—50 лѣтъ жаргонъ былъ вытѣсненъ государственнымъ языкомъ, въ Россіи до половины 19 в. даже образованные евреи, за рѣдкими исключениями, не знали русскаго языка и литературы, прекрасно владѣя въ то-же время нѣмецкимъ языкомъ. Само правительство способствовало тому, чтобы первые шаги къ общеевропейскому образованію были сдѣланы подъ вліяніемъ чужой культуры. Устроивъ казенныя еврейскія училища по образцу австрійскихъ элементарныхъ училищъ для евреевъ, правительство снабжало эти училища учебниками съ нѣмецкими переводами и сдѣлало преподаваніе нѣмецкаго языка обязательнымъ.—Положеніе рѣзко измѣнилось, когда произошла коренная ломка крѣпостной Россіи. Русская культура перестала быть исключительно дворянской, ея носителями стали также и т. назыв. разночинцы, вышедшіе изъ среднихъ классовъ городского населенія. Въ государствѣ, кромѣ класса помѣщиковъ, стало играть нѣкоторую роль и нарождавшееся промышленное сословіе. Съ развитіемъ самосознанія въ широкихъ слояхъ городского населенія пробудилось и національное чувство, перешедшее, послѣ польскаго возстанія 1863 г., въ шовинизмъ и вылившееся въ стремленія къ насильственному обрусенію не-русскихъ національностей. Гдѣ эти условія, вмѣстѣ съ расширеніемъ правъ нѣкоторыхъ категорій евреевъ, явились факторами сближенія еврейскихъ интеллигентныхъ, а отчасти также промышленныхъ слоевъ съ русской культурой. Нѣмецкій языкъ былъ въ значительной степени вытѣсненъ русскимъ и, вмѣстѣ съ усвоеніемъ русской культуры, среди просвѣщеннаго еврейства сталъ усиливаться также процессъ уподобленія всему рус-

скому. Еврей-интеллигенты заявили себя противниками жаргона и даже дѣлали попытки насильственного его упраздненія; съ этой цѣлью они ходатайствовали передъ русскимъ правительствомъ о запрещеніи печатанія жаргонныхъ книгъ (П. Усовъ, Изъ моихъ воспоминаній, «Истор. Вѣстн.», 1883, II, 342). Редакторъ перваго еврейскаго журнала на русскомъ языкѣ «Разсвѣтъ», Осипъ Рабиновичъ, жаловался въ 1860 г., что «мы еврей въ Россіи вмѣсто усвоенія себѣ прекраснаго русскаго языка, остаемся при нашемъ испорченномъ жаргонѣ, неблагозвучномъ, неправильномъ и бѣдномъ... Наше отечество Россія; также какъ ея воздухъ, и языкъ ея долженъ быть нашимъ» (№ 13). Органы 70-хъ гг. говорили уже о полномъ обрусѣніи евреевъ. «Вѣстникъ русскихъ евреевъ» констатируетъ въ 1871 г. (№ 7) что «новое и въ полномъ смыслѣ слова благотворное направленіе въ прогрессивномъ движеніи русскихъ евреевъ обнаружилось лишь въ недавнее время. Отличительная черта этого направленія состоитъ въ стремленіи ихъ, сохранивъ въ неприкосновенности религію своихъ предковъ, во всемъ остальномъ безусловно слиться съ русскимъ народомъ. Этому направленію мы сочувствуемъ какъ нельзя болѣе, имѣя въ виду счастливые результаты подобнаго направленія во многихъ государствахъ Зап. Европы, гдѣ въ настоящее время еврей ничѣмъ кромѣ религіи не отличается отъ прочихъ гражданъ». Добиваясь эмансипаціи, просвѣщенные евреи 70-хъ гг. подчеркивали, что только послѣдняя и сдѣлаетъ возможнымъ весьма желанное и правительствомъ, и ими самими обрусѣніе русскихъ евреевъ. Эту точку зрѣнія особенно горячо отстаивалъ и развивалъ самый выдающійся русско-еврейскій публицистъ той эпохи, И. Оршанскій: желанная цѣль—«національное единство населенія Россіи» и «полное объединеніе всего инородческаго населенія съ господствующей народностью»; еврейство «можетъ и должно слиться съ господствующимъ населеніемъ» и проникнуться «русскимъ духомъ»; несмотря на ограниченіе въ правахъ, изъ всѣхъ народностей, населяющихъ Россію, «евреи первые почувствовали себя не только людьми и гражданами, но и русскими людьми и гражданами Россіи. Евреи стали упорно стремиться къ усвоенію русской народности, русскаго національнаго духа и русскихъ формъ жизни»; для ускоренія этого «важнаго историческаго акта» «необходимо поставить евреевъ въ такое положеніе, чтобы они могли сознать и считать себя свободными гражданами свободной цивилизованной страны, и тогда процессъ ассимиляціи ихъ съ кореннымъ русскимъ населеніемъ свершится самъ собой». Подобныя воззрѣнія были господствующими въ интеллигентныхъ еврейскихъ сферахъ того времени, ихъ стали горячо отстаивать даже люди старшаго поколѣнія, напр., выдающійся поэтъ Л. Гордонъ. И онъ относился крайне отрицательно къ жаргону, считая это нарѣчіе въ устахъ народа самымъ печальнымъ явленіемъ его исторической жизни; даже древне-еврейскій языкъ, «вѣчнымъ и вѣрнымъ рабомъ» котораго Гордонъ себя объявилъ, онъ отстаивалъ лишь съ точки зрѣнія его полезности, считая его единственнымъ проводникомъ знанія и просвѣщенія, «пока масса евреевъ въ Россіи не усвоитъ себѣ окончательно русскаго языка, пока не станетъ не только говорить, но и думать по-русски». Даже при этой оговоркѣ Гордонъ настоятельно подчерки-

валъ, что его точка зрѣнія не противорѣчитъ интересамъ обрусѣнія, что его нельзя обвинять въ нежеланіи скораго и полнаго обрусѣнія евреевъ. Въ семидесятыхъ же годахъ образовались ячейки еврейской радикальной молодежи, которая во имя идеаловъ народничества стала также все болѣе удаляться отъ своего народа. Тогдашняя радикальная и социалистическая русская интеллигенція подъ «народомъ» разумѣла главнымъ образомъ трудовое крестьянство и въ формулу «рабочее сословіе», рядомъ съ крестьянствомъ, включены были одни только фабрично-заводскіе рабочіе. Такимъ образомъ, еврейскій народоволецъ той эпохи не находилъ въ рядахъ своего роднаго народа элементовъ «рабочаго сословія»; поэтому для него девизъ «пойти въ народъ» означалъ пойти къ русскому народу; еврейскіе адепты социализма, обращающаго тогда весьма мало вниманія на значеніе національнаго фактора въ культурномъ развитіи человечества, стали усиленно ассимилироваться и усваивать «русскій національный духъ»; даже тѣ изъ нихъ, которые не порвали связи съ роднымъ народомъ и считали нужнымъ пропагандировать социализмъ на еврейскомъ языкѣ, ратовали за ассимиляцію: «Нашъ долгъ прежде всего братски сблизиться съ народами тѣхъ странъ, въ которыхъ мы живемъ. Пусть каждый изъ насъ сойдется съ людьми своего класса и сословія безъ различія исповѣданія и тогда мы сможемъ заявить: у насъ, евреевъ, нѣтъ своей особой культуры, отличающейся отъ культуры народностей, среди которыхъ мы живемъ» («Га-эметъ»). Однако, въ семидесятыхъ же годахъ наблюдается уже обратное теченіе. П. Смоленскій велъ въ своемъ журналѣ «Гашахаръ» систематическую борьбу съ А., отстаивая мысль, что евреи не религіозная секта, а нація. Подъ влияніемъ отчасти этой проповѣди, но еще въ большей степени вслѣдствіе развившагося на Западѣ антисемитизма, національный элементъ проникъ и въ русско-еврейскую литературу. «Русскій Еврей» (за 1879 г.) говоритъ о томъ, что «много счастливыхъ было бы міръ, много мягче были бы международныя столкновенія, еслибы люди не смѣшивали другъ съ другомъ и не сливали бы въ одно три совершенно раздѣльныхъ, совершенно ясныхъ понятія: о государствѣ, о національности и о вѣроисповѣданіи. Мы—русскіе подданные еврейскаго происхожденія іудейскаго вѣроисповѣданія и считаемъ себя вправѣ именовать себя «русскими евреями», такъ какъ въ государственномъ смыслѣ слова мы такіе-же русскіе, т.-е. такіе-же граждане, какъ и чистокровные русскіе, хотя съ антропологической и религіозной точки зрѣнія мы все-таки не перестаемъ быть евреями.—Сильный ударъ теоріи ассимиляціи нанесли разразившіеся въ началѣ 80-хъ годовъ погромы. Идеи А. уступили въ значительной части интеллигенціи мѣсто идеѣ націонализма, вылившейся въ первое время въ движеніе палестинофильства (см.). Однако, въ радикально-социалистическихъ кругахъ идея А. продолжала еще господствовать въ теченіе довольно долгаго времени—у нихъ существовало опасеніе, что увлеченіе націонализмомъ можетъ привести къ шовинизму и «затемнить классовое самосознаніе пролетаріата». Въ концѣ 19 в. замѣчались поэтому два противоположныхъ теченія: усиленіе національнаго настроенія въ буржуазно-либеральныхъ кругахъ и такъ назыв. «ассимиляція снизу», т.-е. стремленіе къ отчужденію отъ всего національно-еврейскаго отъ со-

знательныхъ пролетарскихъ кругахъ. Но все болѣе распространявшаяся въ культурномъ мірѣ мысль, что національная идея играетъ выдающуюся роль въ пробужденіи человѣческаго самосознанія, принудила и теоретиковъ пролетарскихъ круговъ къ болѣе широкой постановкѣ національнаго вопроса, вслѣдствіе чего и въ этихъ кругахъ послѣ длительной борьбы съ непримиримыми ассимиляторами социаль-демократической партіи ассимиляціонныя тенденціи стали постепенно вытѣсняться национальными. Самая крупная пролетарская организація, Бундъ (см.), начавшій свою дѣятельность (1897) въ ассимиляціонномъ направленіи, признаетъ въ 1901 году, что понятіе «национальность» приложимо и къ еврейскому народу, а въ 1905 г. выставилъ требованіе «национально-культурной автономіи». Вскорѣ уже не оказалось почти ни одной организаціи или партіи, которая отстаивала бы А. Однако и въ Россіи, хотя въ значительно болѣе слабой степени, повторяется то-же явленіе, что и на Западѣ: наряду съ тѣмъ, что А., какъ теорія, потерѣла крушеніе, она, тѣмъ не менѣе не перестала играть роль реального фактора въ жизни русскаго еврейства, по крайней мѣрѣ, въ той его части, которая живетъ въ крупныхъ городахъ. См. Автономизмъ, Сионизмъ.—Ср.: Осипъ Рабиновичъ, собраніе сочиненій; Разсвѣтъ, 1860 г.; Сионъ, 1861 г.; Вѣстникъ русск. евреевъ, 1871 г.; Л. Леванда, Горьчее время; Русскій еврей, 1879 г.; И. Оршанскій, Евреи въ Россіи; Ю. Гессенъ, Евреи въ Россіи; С. Цинбергъ, Первые социал. органы въ евр. литературѣ, Пережитое, т. I; Марекъ, Борьба двухъ воспитаній, *ibid.*; Искра, №№ 7, 8, 51, 55 58; Заря, № 4 (1902); Аксельродъ-Ортодоксъ, Къ національному вопросу (точка зрѣнія ассимиляторовъ «искровцевъ»); В. Медемъ, Социаль-демократія и націон. вопросъ; Коссовскій, Вопросы національности; С. Дубновъ, Письма о старомъ и новомъ еврействѣ, 1907.

С. Цинбергъ. 8.

Ассингъ, Давидъ (до крещенія Ассуръ)—врачъ и лирическій поэтъ, род. въ Кенигсбергѣ въ 1787 г., ум. въ Гамбургѣ въ 1842 году. За диссертацию «Material alimentariae lineamentae ad leges chemico-dynamicas cedumate» (1807) получилъ докторскую степень геттингенскаго университета. Во время Освободительной войны (1813) онъ вступилъ въ ряды прусской арміи въ качествѣ военнаго врача. А. посвятилъ много времени изученію греческой медицины и результатомъ его занятій явилось изслѣдованіе о Гиппократѣ. Какъ поэтъ, А. извѣстенъ своими лирическими стихотвореніями, печатавшимися въ альманахахъ его друзей Вернера, Шамиссо, Леванды и въ др. періодическихъ изданіяхъ. Послѣ смерти жены, Розы Варнгагенъ, сестры Рахили Варнгагенъ фонъ-Энзе, онъ издалъ въ 1840 г. сборникъ ея стиховъ подъ названіемъ «Rosa Maria's poetischer Nachlass».—Ср.: Allg. Deutsch. Biogr., I; Brockhaus, Conversations-Lexic.; Wernick & Hirsch, Hervorragende Aerzte aller Zeit; Brummer, Lex. d. deutsch. Dichter; Корутъ, Знаменитые евреи. [J. E. II, 234].

М. С. 6.

Ассингъ, Людмила—писательница, дочь предыдущаго, племянница Рахили Варнгагенъ фонъ-Энзе, род. въ Гамбургѣ въ 1821 году, ум. въ Флоренціи въ 1882 году. По смерти родителей она переселилась къ своему дядѣ въ Берлинъ и познакомилась черезъ него съ Ал. Гумбольдтомъ, кн. Пюклеръ-Мускау, Беттиной фонъ-Арнимъ и другими видными писателями и учеными

того времени. На литературное поприще она вступила впервые съ биографіями: «Gräfin Elise von Ahlfeldt» (Берлинъ, 1857) и «Sophie von Laroche, die Freundin Wielands» (1859). Послѣ смерти К. А. Варнгагена она занялась приведеніемъ въ порядокъ и изданіемъ его рукописей и писемъ; сначала она напечатала 8 и 9 томы его «Denkwürdigkeiten» (1859), затѣмъ «Briefe von Humboldts an Varnhagen von Ense aus den Jahren 1827 — 1858» (тт. 1—5, Лейпц., 1860). Уже эти произведенія, вызвавшія большую литературную полемику и сенсацію въ обществѣ, возбуждали противъ А. сильную неприязнь, которая приняла еще большіе размѣры послѣ обнародованія «Tagebücher von K. A. Varnhagen von Ense» (т. 1—6, 1861; 2 изд., 1863). Въ 1862 г., по поводу III и IV томовъ означеннаго сочиненія, былъ возбужденъ противъ А. процессъ объ оскорбленіи прусскихъ короля и королевы. Присужденная къ двумъ мѣсяцамъ тюрьмы, а въ 1864 г., послѣ выхода въ свѣтъ V и VI томовъ «Tagebücher», къ двумъ годамъ, А. избѣгла наказанія заглавоременнымъ переѣздомъ въ Италию. Здѣсь она издала VII—XIV томы «Tagebücher von K. A. Varnhagen von Ense», а также нѣкоторые другія сочиненія. Занявшись изученіемъ итальянскаго языка, А. вскорѣ стала печатать труды на немъ: въ 1865 г. вышло «Vita di Piero Cironi», въ 1866 г., «La posizione sociale della donna»; кромѣ того, она перевела сочиненія Чирони на нѣмецкій языкъ. Послѣ смерти кн. Пюклеръ-Мускау А. привела въ порядокъ его переписку и издала ее, снабдивъ довольно подробно биографіей. Въ 1880 г. А. лишилась разсудка и умерла въ домѣ для умалишенныхъ; оставшіяся послѣ ея смерти рукописи хранятся въ королевской бібліотекѣ въ Берлинѣ.—Ср.: Bormüller, Biogr. Lexic.; Энцикл. Слов. Брокгаузъ-Ефронъ; Larousse; Vapereau, Dict. des contemporains; Engel, Geschichte der deutschen Literatur. [J. E. II, 235]. 6.

Ассириология и Библия.—Ассириология (наука, изучающая клинообразныя надписи), которая возникла и достигла очень высокаго развитія въ теченіе послѣднихъ пятидесяти лѣтъ, находится въ тѣснѣйшей связи съ данными Св. Писанія. Ассирійскія исторія, филологія и археологія являются весьма цѣннымъ пособіемъ при изученіи быта и исторіи древнихъ евреевъ. Наиболѣе важныя данныя, добытыя ассириологіей о событіяхъ и обычаяхъ, упоминаемыхъ въ Библии, могутъ быть для большаго удобства подраздѣлены, по ихъ историческому развитію, на слѣдующіе періоды: 1) допотопный, 2) патриархальный, 3) египетскій, 4) періодъ первыхъ царей, 5) послѣдній періодъ существованія Ассиріи и 6) періодъ ново-авилонскій.

Допотопный періодъ.—Разсказамъ книги Бытія о допотопномъ періодѣ соответствуетъ множество аналогичныхъ преданій, упоминаемыхъ въ клинообразныхъ лѣтописяхъ Месопотаміи. Сюда относятся: 1) вполне схожіе съ прочими семитическими преданіями повѣствованія о сотвореніи вселенной и человѣка; 2) слѣды установленія отдыха въ седьмой день недѣли, какъ это предписывается еврейской субботой; 3) упоминанія о священномъ садѣ; 4) сходство ангеловъ, охраняющихъ Эденъ, съ колоссальными статуями Вавилона и 5) замѣчательное сходство между кн. Бытія и вавилонскими преданіями въ разсказахъ о потопѣ.

Патриархальный періодъ.—Этнологическія данныя клинообразныхъ лѣтописей проливаютъ яркій

свѣтъ на извѣстную «Таблицу народовъ» въ книгѣ Бытія, гл. 10. Урѣ Халдейскій, безъ сомнѣнія, былъ расположенъ у нынѣшняго холма Мугейръ на правомъ берегу Евфрата, въ разстояніи приблизительно ста пятидесяти миль отъ Персидскаго залива, хотя и существуетъ предположеніе, что въ древнія времена онъ былъ городомъ приморскимъ. Божественнымъ покровителемъ Ура, такъ же, какъ и города Харана, куда эмигрировалъ Авраамъ, считался Сынъ, богъ луны. Авраамъ совершилъ свое путешествіе на западъ, вѣроятно, вмѣстѣ съ однимъ изъ многочисленныхъ каравановъ, регулярно отправлявшихся туда. Четырнадцатая глава книги Бытія получаетъ любопытное подтвержденіе своей исторической основы между прочимъ въ слѣдующихъ фактахъ: 1) нашествія, подобныя тѣмъ, о которыхъ въ ней разсказывается, имѣли мѣсто уже за нѣсколько столѣтій до Авраама; 2) обнаруженные на памятникахъ имена, если и не вполне тождественны съ упоминаемыми въ этой главѣ, заключаютъ въ себѣ, однако, нѣсколько сходныхъ съ ними элементовъ,

Египетскій періодъ.—Открытие близъ Телль-эль-Амарны въ 1887 году болѣе 300 клинописныхъ документовъ (табличекъ), представляющихъ переписку между царями Азіи и Египта отъ пятнадцатаго столѣтія до Р. Х., повело къ обнаруженію поражающихъ фактовъ. Унази, что на западъ навилонская цивилизация распространилась даже на Египетъ, причемъ благодаря ея влиянію языкъ Вавилона сталъ языкомъ дипломатическихъ сношеній даже между западными народами. Эта-же переписка довольно подробно разъясняетъ политическія и социальныя условия и отношенія, существовавшія въ то отдаленное время въ Западной Азіи. Она проливаетъ нѣкоторый свѣтъ и на народности, которыя населяли тогда Ханаанъ и съ которыми израильтянамъ приходилось вести борьбу при завоеваніи этой страны. Отсюда-же мы узнаемъ, что Иосуа имѣлъ противъ себя сильные города съ значительными укрѣпленіями и гарнизонами.

Періодъ первыхъ царей.—Хотя влияніе вавилонско-ассирийскаго государства на жизнь и бытъ ханаанейскихъ евреевъ ощущается уже въ періодъ Давида и Соломона, однако, конкретныя формы оно принимаетъ только съ того времени, какъ Ахабъ заключилъ политическій договоръ съ Бенгададомъ (I Цар., 20, 26—34). Это былъ мудрый политическій актъ со стороны Ахаба, въ результатѣ котораго сирийская армія должна была стать буферомъ между Палестиной и надвигавшимся ассирийскимъ войскомъ Салманассара II. Громадное значеніе этого тайнаго договора обнаружилось немного лѣтъ спустя—въ сраженіи, происшедшемъ между Салманассаромъ II и объединенными западными союзниками. Въ битвѣ при Каркарѣ (854 г. до Р. Х.) Салманассаръ II имѣлъ противъ себя, кромѣ прочихъ военныхъ силъ, еще «1.200 колесницъ, 1.200 всадниковъ и 20.000 пѣшихъ воиновъ Бенгадада, царя Дамаска... 2.000 колесницъ и 10.000 пѣшихъ воиновъ Ахаба, царя Израиля». Библия ничего не упоминаетъ объ этомъ сраженіи, а также не даетъ какихъ-либо указаній объ его печальныхъ послѣдствіяхъ. Тотъ-же самый царь ассирійскій въ своихъ надписяхъ о походѣ, совершенномъ двѣнадцать лѣтъ спустя (842 г. до Р. Х.), говоритъ: «Тогда я получилъ дань отъ жителей Сиріи, Сидона и отъ Іегу изъ дома Омри». Судя по этому разсказу,

царство Израильское еще продолжалось, повидимому, платить ту дань, которая первоначально была наложена на побѣжденнаго Ахаба. Выраженіе «Іегу изъ дома Омри», здѣсь употреблено, вѣроятно, въ смыслѣ «премникъ» на престолѣ израильскомъ. Нѣсколько лѣтъ спустя, когда Салманассаръ II устремился на завоеваніе другихъ странъ, новый царь Дамаска, Хазаэль, принялся за выполнение своихъ честолюбивыхъ плановъ, уже издавна манившихъ его на западъ. Но ассирійскій царь Ададирари, внукъ Салманассара II, предпринялъ противъ него походъ, приблизительно въ 797 г. до Р. Х. Онъ завоевалъ Дамаскъ, подчинилъ своей власти Самарію, Эдомъ и страну филистимлянъ и сдѣлалъ ихъ провинціями Ассиріи. Мошь Сиріи была настолько сломлена этимъ походомъ, что она уже никогда послѣ этого не могла возстановить свое былое значеніе и помѣрять силы съ грознымъ врагомъ Израиля. Вслѣдствіе же, когда границы политическаго влияния Ассиріи постепенно стали отступать къ Тигру, обоимъ еврейскимъ царствамъ, Израильскому и Іудейскому, была предоставлена возможность безпрепятственно расширять свои предѣлы; и дѣйствительно, въ то время они довели ихъ до былыхъ размѣровъ при Соломонѣ.

Послѣдній періодъ существованія Ассиріи.—Послѣ сорока лѣтъ сравнительнаго мира и благоденствія (783—743 г.) въ Израилѣ и Іудеѣ распространилась вѣсть о приближеніи ассирийскихъ войскъ. Тиглатъ-Пилесеръ III (Пуль) перешелъ Евфратъ; вотъ что онъ самъ разсказываетъ о дальнѣйшихъ событіяхъ: «Я снова присоединилъ къ территоріи государства Ашура девятнадцать областей Хамата вмѣстѣ съ ихъ городами, расположенными у моря Заходящаго солнца (Средиземное), которые, нарушивъ клятву вѣрности, заключили союзъ съ Азаріемъ». Въ другой таблицѣ говорится, что это былъ «Азарій іудейскій». Въ списокѣ царей, платившихъ дань Тиглатъ-Пилесеру III, находимъ царей Тира—Хирама, Дамаска—Рецоны и Самаріи—Менахема (II Цар., 15, 19). Въ одной изъ этихъ войнъ, послѣ почти двухлѣтней осады, Дамаскъ палъ (732 г. до Р. Х.); Самарія также испытала мечь ассирийскаго царя. Одна изъ его надписей гласитъ: «Они низвергли Пекаха, царя своего; Гошею я поставилъ надъ ними» (ср. II Цар., 15, 30). Въ списокѣ мелкихъ царей-данниковъ на восточномъ побережьи Средиземнаго моря Тиглатъ-Пилесеръ упоминаетъ Ахаза іудейскаго. Въ общемъ, этотъ повелитель Ассиріи называется въ своихъ отрывочныхъ лѣтописяхъ трехъ царей израильскихъ и двухъ іудейскихъ.—Не мало данныхъ, относящихся къ позднѣйшимъ событіямъ и имѣющихъ громадное значеніе для Библии, заключаютъ въ себѣ надписи царя Саргона II. «Въ первый годъ своего правленія (722 г. до Р. Х.), разсказываетъ онъ, «я взялъ городъ Самарію, увелъ въ плѣнъ 27290 человекъ ея жителей и взялъ себѣ пятьдесятъ колесницъ; оставшимся обитателямъ я разрѣшилъ сохранить свое имущество». Обезлюдѣвшая территорія была, согласно его собственнымъ запискамъ и свидѣтельству Библии (II Цар., 17), заселена различными народностями изъ другихъ провинцій. Изъ смѣшенія этихъ чужестранныхъ элементовъ между собою и съ оставшимися въ Палестинѣ евреями произошли самаряне. По всѣмъ даннымъ, Саргонъ II, упоминаемый въ Библии одинъ только разъ (Ис., 20, 1), былъ монархомъ весьма умнымъ и могущественнымъ. Онъ совершилъ, между про-

чимъ, успѣшный походъ противъ Ашдода, одного изъ главныхъ городовъ филистимлянъ, вступившаго въ союзъ съ другими государствами съ цѣлью низверженія ассирийскаго ига (ср. Ис., 39). Неприятели были совершенно разбиты, Саргонъ же отправился на Вавилонъ, гдѣ и завершилъ свои побѣды.—Послѣ смерти Саргона II (705 г. до Р. X.) на престолъ вступилъ его сынъ Сеннахерибъ. Первое его нашествіе на Палестину произошло въ 701 году до Р. X. Имъ оставлено замѣчательное описаніе всего похода. Изъ Ниневіи онъ двинулся къ Средиземному морю, а затѣмъ, идя по его побережью, вступилъ въ страну филистимлянъ, гдѣ встрѣтилъ сильное сопротивление. Онъ опустошилъ царство Іудейское, взялъ тамъ сорокъ шесть крѣпостей и увелъ въ плѣнъ 200.150 человекъ. Іезекія, царь іудейскій, былъ запертъ въ Иерусалимѣ. Когда Лахишъ и Либна были взяты осадой, на сцену выступилъ египетскій союзникъ Іудеи. Сеннахерибъ сразился съ его многочисленной арміей и, какъ онъ самъ говоритъ, разбилъ ее, но, очевидно, не воспользовался этою побѣдой. Весьма странно, что Сеннахерибъ вслѣдъ затѣмъ рассказываетъ о томъ, какъ Іезекія послалъ ему дань въ Ниневію. Не дѣлаетъ онъ также никакихъ указаній на какое-либо поражение или на свое отступление. Любопытно также что Сеннахерибъ, процарствовалъ послѣ этого еще двадцать лѣтъ (до 681 г.), ни словомъ упоминаетъ, однако, о своихъ позднѣйшихъ походахъ на Западъ. Въ одной вавилонской хроникѣ повѣствуется, что «Сеннахерибъ, царь Ассиріи, былъ убитъ собственнымъ сыномъ во время возстанія» (ср. Ис., 37, 38). Въ результатъ этого переворота на престолъ вступилъ Асархаддонъ, который царствовалъ отъ 681 до 668 года до Р. X. Въ спискѣ двадцати двухъ царей-даниковъ побережья Средиземнаго моря Асархаддонъ упоминаетъ Манассе іудейскаго. Его сынъ и преемникъ, Ассурбанипалъ (668—626 г. до Р. X.) также называетъ этого царя въ числѣ своихъ даниковъ. Въ 647 году произошло общее возмущеніе противъ царя Ниневіи; въ возстаніи, вѣроятно, участвовалъ и Манассе, отправленный за то въ плѣнъ въ Вавилонъ (II Хрон., 33, 11—13). Послѣ признанія имъ своей вины онъ такъ же, какъ и Нехо, царь египетскій, былъ возстановленъ на престолѣ. Этимъ оканчивается періодъ взаимодѣйствія между Ассиріей и евреями; во всѣхъ дошедшихъ до насъ ассирийскихъ памятникахъ упоминаются только имена десяти царей израильскихъ и іудейскихъ.

Ново-авилонскій періодъ.—Великимъ основателемъ ново-авилонскаго государства былъ Небухаднецаръ (Навуходоносоръ). Надписи подтверждаютъ библейское описаніе его величія и преданности богамъ своей страны. Это былъ пронырливый полководецъ, мудрый администраторъ, всемірный завоеватель и сильный монархъ. Вавилонъ былъ его трономъ, а весь цивилизованный міръ его государствомъ; плѣнные евреи стали его собственностью и служили ему какъ покорные слуги и вассалы. Послѣ его сорокатрехлѣтнаго царствованія наступилъ періодъ анархіи, пока престолъ не захватилъ Набонидъ (555—538 г. до Р. X.), послѣдній неограниченный правитель пришедшей въ упадокъ вавилонской монархіи. Возстаніе Кира на воскокъ выдвинуло новыя задачи. Многія племена, народы и царства подчинились Кіру, еще прежде чѣмъ онъ достигъ стѣнъ Вавилона. Населеніе послѣдняго, возмущенное

пренебрежительнымъ къ нему отношеніемъ Набонида и его неуваженіемъ къ великимъ богамъ города, широко раскрыло городскія ворота милостивому и великодушному правителю. Киръ завидѣлъ вавилонъ свою преданность богамъ страны и просилъ ихъ споспѣшествовать его планамъ. Указъ его, разрѣшившій евреямъ вернуться въ Иерусалимъ, находился въ полномъ согласіи съ общей политикой, повелѣвавшей всяческимъ образомъ умпротворять подданныхъ.

Въ дополненіе къ огромной массѣ историческихъ свѣдѣній, поясняющихъ библейскія данныя, найдено еще много другого цѣннаго матеріала. Археологическія указанія Библии приобрѣли въ настоящее время особый интересъ; географія этихъ древнихъ странъ является новымъ полемъ для изслѣдованій; хронологія еврейской исторіи, до сихъ поръ запутанная, потеряла части свою неопредѣленность, а этнографія первоначальныхъ расселеній стала въ настоящее время весьма интересной областью науки. Лингвистическая и экзегетическая цѣнность клинообразныхъ текстовъ превзошла самыя смѣлыя ожиданія ученыхъ. Съ развитіемъ ассириологии для изучающихъ Библию открылся новый міръ, съ которымъ необходимо ознакомиться, чтобы умѣть правильно оцѣнить нѣкоторыя наиболее интересные данныя науки; см. Ассирія, Рай, Потопп, Суббота, Уръ Халдейскій, Кудуръ-Лаомаръ, Хабири, Телль-Амарна. — Ср.: Botta, *Monuments de Ninive, 1847—1850*; Layard, *Nineveh and its remains, 1849*; *Nineveh and Babylon, 1853*; Loftus, *Chaldaeae and Susiana, 1857*; G. Smith, *Assyrian discoveries, 1875*; *Ausgrabungen in Sendschirli, 1893*; J. P. Peters, *Nippur, 1897—98*; Rossam, *Asshur and the Land of Nimrod, 1897*; Rogers, *History of Babylonia and Assyria, 1901, I, 1—348*. О памятникахъ, относящихся къ Библии: J. F. McCurdy, *History, prophesy and the monuments, 1894—1901*; Sayce, *Higher criticism and the monuments, 1894*; F. Vigouroux, *La Bible et les découvertes modernes, 5-me ed. 1889*; Ball, *Light from the East, 1899*; Price, *The monuments and the old Testaent, 3 ed., 1902*; Schrader, *Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl. 1903*; Delitzsch, *Babel und Bibel 1902* [J. E. II, 238—239].

Ассирія (ассирийцы) и евреи.—Въ своемъ поступательномъ движеніи на западъ, вызванномъ какъ завоевательными, такъ и чисто экономическими причинами, ассирийцы подчинили себѣ не только всѣ народы, жившіе въ нынѣшней Сиріи до берега Средиземнаго моря, но и успѣли перенести свое владычество на Египетъ. Общей участи всѣхъ этихъ народовъ и государствъ не могла, конечно, избѣгнуть и Палестина, лежавшая на пути завоевательныхъ стремленій ассирийцевъ. Первое появленіе ассирийцевъ у границъ Палестины относится къ эпохѣ израильскаго царя Менахема, сына Гади (II Цар. 15, 17 и сл.), и іудейскаго царя Азарии. Подъ начальствомъ Пула (Тиглатъ-Пилесеръ III) ассирийскія войска подошли къ границамъ Израильскаго царства, но, получивъ богатые дары, вернулись назадъ, не вступивъ даже внутрь страны (II Цар., тамъ-же). Въ 734 г. Ахазъ обратился за помощью къ Тиглатъ-Пилесеру противъ Самаріи и Дамаска и сдѣлался вассаломъ Ассиріи (II Цар., 16, 6 и сл.). Этимъ-же правителемъ была завоевана во время израильскаго царя Пекаха Галилея; многіе города ея были разрушены, а населеніе переведено въ Ассирію. Самъ Пекахъ самарій-

скій былъ свергнуть съ престола и убить въ 733 г., Гошеа же, занявъ послѣ него престолъ, покорно призналъ надъ собою власть Ассирии (II Цар., 15, 27 и сл.). Но, подстрекаемый египетскимъ фараономъ Со (эеопской династіи), Гошеа въ 724 г. вздумалъ поднять возстаніе противъ ассирійскаго царя Салманассара IV. За это онъ былъ наказанъ Саргономъ, который, по вступленіи на престолъ въ концѣ 722 г., овладѣлъ Самаріей и переселилъ оттуда много евреевъ въ Месопотамію и Мидію (II Цар., 17, 5 и сл.). Въ 711 г., когда Ашдодъ (см.) возмутился противъ ассирійскаго владычества, большая опасность, повидимому, угрожала и Іудеѣ со стороны ассирійцевъ за ея интриги съ Египтомъ и филистимлянами противъ восточнаго побѣдителя. Политика іудейскаго царя Хизкіи (760—692) была направлена къ тому, чтобы вступить въ соглашеніе съ Египтомъ и принять участіе въ общей коалиціи противъ Ассирии; эта подготовка совпала какъ разъ съ востшествіемъ на престолъ Сеннахериба (705—681). Но въ 701 г. Сеннахерибъ завладѣлъ Палестиною, опустошилъ Іудею и выселилъ много народа, однако осада Іерусалима ему не удалась, такъ какъ чума, появившаяся въ его войскахъ, заставила его покинуть Палестину, куда онъ уже больше не возвращался (II кн. Цар., 18, 13 и слѣд.; 19, 35 и слѣд.). Въ эпоху слѣдующаго царя, Асархадона, Іудея и западъ, въ общемъ, оставались спокойными. Въ 650 г. противъ Ассирии разразилось возмущеніе, которое охватило область отъ Элама до Средиземнаго моря и въ которомъ принялъ участіе Манассе, царь іудейскій (согласно II кн. Хрон., 33, 10—13). За это Манассе былъ въ наказаніе уведень, въ качествѣ раба, въ Вавилонъ; но вскорѣ онъ былъ освобожденъ и возвращенъ въ Іерусалимъ. Послѣ этого Ассирія быстро клонится къ упадку. Киммерійцы и скифы наводняютъ имперію. Мидяне, при содѣйствіи халдеевъ, совершенно разрушаютъ Ниневію и дѣлятъ монархію между собой. Еще до начала этой катастрофы, фараонъ Нехо II вторгается въ Сирію. Іошиа, царь іудейскій (639—608), который выступаетъ противъ него, умерщвляется въ Мегиддо.

Государственная и отчасти народная религія Іудеи въ очень сильной мѣрѣ подверглась ассирійскому вліянію, въ особенности при царяхъ Ахазѣ и Манассе. Ассирія занимаетъ выдающееся мѣсто какъ въ исторической, такъ и въ пророческой литературѣ Библии. Повѣствователи, повидимому, хорошо освѣдомлены о тѣхъ ассирійскихъ событіяхъ, которые они передаютъ. Они всегда рѣзко высказываютъ свое отрицательное отношеніе тамъ, гдѣ можно было усмотрѣть слѣды вліянія Ассирии на религію Израіля, или гдѣ рѣчь шла о нововведеніяхъ Ахаза и Манассе (II кн. Цар., 16, 10; 21, 3, 11); та же осторожность наблюдается у нихъ и въ отношеніи либеральныхъ реформаторскихъ попытокъ Хизкіи (II Цар., 18, 22; 23, 11). Эта точка зрѣнія еврейскихъ лѣтописцевъ и пророковъ сдѣлалась доминирующей у многихъ позднѣйшихъ историковъ, которые стали смотрѣть на исторію Ассирии глазами первыхъ. Насколько еврейская лѣтопись дѣйствительно отличается объективностью, доказывается тѣмъ, что она не стѣснялась дѣлать Ассирію орудіемъ Божественнаго промысла въ случаяхъ, когда нужно было подвергнуть еврейскій народъ жестокой карѣ за отпаденіе отъ единаго Бога (II Цар., 17, 7 и сл.). Что же касается пророковъ, то и они смотрѣли

на вмѣшательство въ исторію евреевъ совершенно чуждыхъ ему и враждебныхъ народовъ съ точки зрѣнія древнихъ лѣтописцевъ. Поэтому, хотя Израіиль, какъ народъ избранный, всегда являлся предметомъ особенныхъ заботъ и попеченій Бога тогда, какъ судьба другихъ народовъ совершенно не интересовала Его, послѣдніе, однако, своими политическими и военными дѣйствіями, которыя такъ или иначе могли отразиться на судьбѣ народа израильскаго, какъ бы исполняли только предрѣшенную волю Творца. Этой главной идеей и можетъ быть объяснено то глубокое вниманіе, съ какимъ пророки смотрѣли на стремленіе ассирійской монархіи къ полному захвату Сиріи и Палестины. Въ извѣстномъ смыслѣ ассирійская политика создала еврейскихъ пророковъ-писателей. Амосъ, первый изъ нихъ провозглашаетъ активную власть Іеговы надъ всѣми народами, населяющими землю (Амосъ, 9, 7). Въ своихъ воззваніяхъ къ народу онъ не перестаетъ говорить о томъ, что скоро Господь Богъ побѣдитъ противъ Израіля народы, которые заберутъ его въ плѣнъ по ту сторону Дамаска и разорятъ всю его страну (Ам., 5, 27; 6, 14); онъ указываетъ на то, что ассирійскіе короли займутъ по отношенію къ Израілю мѣсто, принадлежавшее раньше арамейцамъ, но превзойдутъ послѣднихъ въ жестокости и притѣвленіяхъ (см. Амосъ). Такія же рѣчи по поводу національной катастрофы, которая должна развиться надъ еврейскимъ народомъ черезъ ассирійцевъ, раздавались изъ устъ и другихъ пророковъ вплоть до конца ассирійской имперіи. По мѣрѣ того, какъ усиливались политическія осложненія, пророки должны были отказываться отъ роли теоретиковъ и выступить на арену практической жизни. Въ роли политическихъ руководителей они порицали народъ за интриги съ Ассиріей (Гошеа, 5, 13; 8, 9) и предсказывали гибель Израіля (8, 10; 9, 3, 17; 10, 5 и слѣд.). Тогда же у нихъ возникло двойное отношеніе къ великой ассирійской державѣ: съ одной стороны, необходимо было предостеречь еврейскій народъ отъ какихъ бы то ни было военныхъ столкновеній съ Ассиріей, потому что, во-первыхъ, это повело бы только къ поглощенію его болѣе могущественной державой или, въ лучшемъ случаѣ, подчинило бы его какъ въ религиозномъ, такъ и въ политическомъ отношеніи, этой суверенной силѣ; съ другой стороны, необходимо было указать на неизбежную гибель народнаго достоинства и самой страны отъ рукъ ассирійскихъ завоевателей. Когда предсказанія пророковъ осуществились въ отношеніи сѣвернаго, Израильскаго, царства и Самаріи сдѣлалась ассирійской провинціей, предостереженія стали высказываться еще рѣзче въ отношеніи царства Іудейскаго (Миха, 5, 4; Ис., 10, 5). Когда во время Тиглатъ-Пилесера I, Саргона и Сеннахериба, Іудея послѣ перваго ложнаго шага Ахаза (II Цар., 16, 7) оказалась связанной по рукамъ и ногамъ Ассиріей и ея конецъ былъ, повидимому, близокъ, задача пророка Исаи свелась къ тому, чтобы показать, что, хотя Израіиль—народъ избранный, все-же онъ долженъ быть наказанъ за свои прегрѣшенія, и что, слѣдовательно это вовсе не противорѣчитъ великой доктринѣ о высшей справедливости Бога по отношенію ко всѣмъ. Согласно основной мысли Исаи, божественная справедливость привела Израіиль подъ карающую руку Ассирии, но она-же призоветъ къ отвѣту карателя, когда порученное ему дѣло будетъ завершено (Исаія,

10, 5 и сл.). Паденіе Іудей и Іерусалима Сенахерибомъ и отступленіе пораженныхъ чумой войскъ (II Цар., 19, 35 и сл.) отчасти явились подтвержденіемъ проповѣдуемой пророками истинны, которая воплоти оправдалась при окончательномъ разрушеніи Ниневіи и гибели Ассиріи. Ср. Историю еврейскаго народа Ябеца, доказывающаго, что ассирійское войско подъ Іерусалимомъ погубило не отъ чумы, а отъ землетрясенія (т. I, стр. 39 и сл.). См. Ассириология и Библия; Археология библейская.—Ср.: *Географія*: Schrader, Die Keilinschriften und Geschichtsforschung, Giessen, 1878; Delitzsch, Wo lag das Paradies? Leipzig, 1881; Delattre, L'Asie Occidentale dans les inscriptions assyriennes, Bruxelles, 1885; A. Billerbeck, Das Sandshak Suleimana, Leipzig, 1898.—*Исторія*: Tiele, Babylonisch-assyrische Geschichte, Gotha, 1886—88; Hommel, Geschichte Babyloniers und Assyriens, Berlin, 1885—88; Hugo Winckler, Gesch. Babyloniers und Assyriens, Leipzig, 1892; Robert W. Rogers, History of Babylonia and Assyria, New-York, 1900; К. Бецольде, Ассирія и Вавилонія, СПб., 1904.—*Отношеніе А. къ Библии*: Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., 1902; Winckler, Keilinschriftliches Textbuch zum Alten Testament, Leipzig, 1892; McCurdy, History, prophecy and the monuments, 3 vols., New-York, 1894—1900; Evetts, New light on the Holy Land, London, 1894; C. I. Ball, Light from the East, London, 1899; idem, The Old Testament in the light of assyrian researches, London, 1897; Price, The monuments and the Old Testament, Chicago, 1899; S. R. Driver, в Authority and Archeology Hogarth's, London, 1899.—*Религія*: Jastrow, The religion of Babylonia and Assyria, Boston, 1898. Д. Шантениде-ля-Соссей, Исторія религіи, пер. С. Трубецкого, т. I, стр. 209—239, Москва, 1899.—*Переводы текстовъ*: Records of the Past, 10 том., издан. S. Birch, London, 1873—81; вторая серія, издан. A. H. Sayce, 6 т., London, 1888—92; Schrader, Keilinschriftliche Bibliothek, Berlin, 1889—1900. [Изъ статьи McCurdy, въ J. E. II, 236—238]. I.

Ассирія (или **Ашура**, אַשּׁוּר, у евреевъ, Aturia у древне-классическихъ писателей)—обозначаетъ государство, столица котораго, Ашуръ, была расположена на правомъ берегу Тигра, нѣсколькими милями южнѣ Мосула, у развалинъ Калат-Шерката. Городъ этотъ, въ свою очередь, получилъ названіе отъ имени почитавшагося тамъ главнаго бога ассирійцевъ—Ашура («добрый богъ»). Это названіе осталось за страной и послѣ того, какъ столица передвинулась далѣе на сѣверъ и была переброшена на лѣвый берегъ Тигра, противъ нынѣшняго Мосула; здѣсь она расположилась на полуостровѣ между Большимъ Забомъ и Тигромъ.—Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ А. обозначала область, которая на сѣверѣ была ограничена Армянскими и, главнымъ образомъ, Гордѣвыми горами, на югѣ Малымъ Забомъ, на востокѣ—Мидіей. Западные границы ея не установлены; во всякомъ случаѣ онѣ не простирались значительно далѣе береговой полосы Тигра. Такъ какъ въ послѣдствіи ассирійцы распространили свое господство не только надъ Синнеаръ-Вавилоніей и частью Мидіи и Арменіи, но и надъ всей Передней Азіей, до Средиземнаго моря и Киликіи, а отчасти еще далѣе, то подъ именемъ «Ассирія» стали подразумѣвать и эти, входившія въ составъ ассирійскаго государства, страны. Позже древніе писатели начали обозначать ихъ словомъ «Сирія», сокращеннымъ

изъ «Аспрія», каковое названіе укрѣпилось и, въ концѣ концовъ, стало общимъ для странъ, лежащихъ между Ассиріей, Вавилоніей и Средиземнымъ моремъ. Въ Библии (Мих., 5, 5) собственно Ассирія вмѣстѣ съ завѣсившей отъ нея Вавилоніей названа «землей Нимрода» (ср. кн. Быт., 10, 9, 10).—Жители А., какъ и Вавилоніи (см.), принадлежали къ семитической вѣтви кавказской расы, на что, впрочемъ, указываетъ и Библия (Быт., 10, 22). Черты лица ассирійцевъ, если судить по сохранившимся памятникамъ, дѣйствительно, весьма схожи съ чертами другихъ семитическихъ племенъ. Памятниками же подтверждается библейскій рассказъ о томъ, что ассирійское государство было основано выходцами (Нимродомъ) изъ Вавилоніи (Быт., 10, 11), т.-е. семитами. Какъ ассирійскій языкъ былъ во многомъ схожъ съ семитическимъ языкомъ Синнеара, такъ были сходны во многомъ и религіозныя представленія ассирійцевъ и вавилонянъ. Наконецъ, и письмена ассирійцевъ представляютъ не что иное, какъ упрощенную вавилонскую форму письма (см. ниже).—Еще нѣсколько десятилѣтій тому назадъ наука располагала незначительнымъ матеріаломъ по исторіи А. и культуры ея жителей. Этотъ матеріалъ составляли скудные и, къ тому-же, часто ошибочныя указанія древнихъ писателей, Геродота, Ктесія, Диодора, Діона Кассія, Юстина, Амміана Марцеллина, собошенія лѣтописцевъ Александра Полигистора, Абидена, Евсевія, Синкелла, которые, въ сущности, въ различныхъ версіяхъ воспроизводили рассказы знаменитаго халдейскаго жреца Беросса, а, наконецъ, отрывочныя мѣста изъ историческихъ книгъ Библии и случайныя выраженія библейскихъ пророковъ. Но какъ ни драгоценны указанія Библии и Беросса, а отчасти и остальныхъ вышеназванныхъ писателей, однако, съ помощію ихъ однихъ невозможно было бы выработать удовлетворительный общій взглядъ на исторію развитія ассирійскаго народа и его государства. Обстоятельства измѣнились послѣ того, какъ въ 1843—47 г. англичанину Лейярду близъ Куюнджика, напротивъ Мосула, и французу Ботта у Хорсабада удалось открыть подъ разброшенными въ тѣхъ мѣстахъ холмами цѣлый рядъ ассирійскихъ дворцовъ, благодаря которымъ было обнаружено мѣстоположеніе древней Ниневіи. Въ дворцахъ же нашли огромное количество плитокъ изъ зеленого известняка, которыя были сплошь покрыты надписями и скульптурными изображеніями всякаго рода. Тамъ-же были найдены обелиски, фигуры, статуи изъ известняка и другихъ каменныхъ породъ, не мало бронзовыхъ и стеклянныхъ предметовъ, наконецъ, чрезвычайно большое количество глиняной посуды и кирпичей, на которыхъ сохранилось много надписей, часто исполненныхъ мельчайшими буквенными знаками. По формѣ эти знаки весьма рѣзко отличаются отъ финикійскаго письма. Они сплошь состоятъ изъ вертикальныхъ, горизонтальныхъ и наклонныхъ клиньевъ въ видѣ угловъ, которые, сочетаясь различными образомъ, составляютъ отдѣльныя слова и выраженія. Въ 1849 г. ирландскій священникъ Гинксъ первый указалъ на характеръ слоговой и идеографической ассирійскаго письма, а вслѣдъ затѣмъ, въ 1851 г., Раулинсонъ установилъ его полифонію; однако прошло еще много времени, почти цѣлое десятилѣтіе, прежде чѣмъ съ полной увѣренностью можно было приступить къ дешифровкѣ и чтенію клинописныхъ текстовъ. Причина этого лежала

въ тѣхъ громаднѣхъ трудностяхъ, которыя пришлось преодолѣть ученымъ. Тогда-же, однако, удалось установить, что языкъ персепольскихъ, а также ниневійскихъ и вавилонскихъ клинописныхъ текстовъ, принадлежитъ къ чисто семитическимъ нарѣчіямъ и вообще весьма сходенъ съ еврейскимъ и другими семитическими диалектами, хотя и представляетъ нѣкоторыя характерныя особенности (см. Schrader, Assyrisch-babylon. Keilinschriften, 1872, стр. 177 и сл.; Friedrich Delitzsch, Assyri. Grammatik, Берлинъ, 1889). Дальнѣйшія изслѣдованія въ области ассири-вавилонскаго письма разрѣшили и другой вопросъ, а именно — какъ семиты пришли къ этому столь своеобразному и столь запутанному письму и кто, собственно, является его изобрѣтателемъ. Въ настоящее время установлено, что ассирійскіе и вавилонскіе семиты не сами изобрѣли клинопись, но заимствовали ее у другого, по всей вѣроятности, не-семитическаго народа, только передѣлавъ и усовершенствовавъ ее. Изобрѣтателями этого письма считаются жившіе въ Месопотаміи раньше семитовъ сумерійцы и аккадійцы, которые говорили на агглютинирующемъ языкѣ, совершенно отличномъ отъ семитическихъ нарѣчій. Изъ этого сумеро-аккадскаго нарѣчія нѣкоторые существенные элементы были впоследствии перенесены въ семитическій халдео-ассирійскій языкъ. Къ подобнымъ элементамъ должны быть отнесены разные титулы и званія на ассирійскомъ языкѣ, сумеро-аккадское происхождение которыхъ вполне очевидно (см. Рабсаке, Тартанъ), а частью также имена вавилоно-ассирійскихъ боговъ, такъ какъ устанавливается съ полною несомнѣтельностью, что сѣверные семиты (язычники) заимствовали свои основныя и главнѣйшія миеологическія представленія у не-семитическихъ обитателей древняго Вавилона (Zeitschr. Deutsch. Morg. Gesell., XXVII, стр. 403 и сл., 424; P. Jensen, Kosmologie der Babylonier, 1890).—Всѣ найденныя при раскопкахъ въ предѣлахъ древней Ассиріи памятники являются нынѣ главными источниками по исторіи Ассиріи и Вавилоніи (см.). Изъ нихъ слѣдуетъ, что указанія Діодора, Ктесія и мн. др. писателей древности по ассирійской исторіи представляютъ несомнѣнныя сказки. Нѣкакого Нина, который основалъ Ниневію и положилъ начало ассирійскому государству, а слѣдовательно и сына его, но имени Ниніасъ, никогда не существовало. Далѣе, преданіе о томъ, что супруга Нина, Семирамида, построила Вавилонъ, опровергается уже Библией (Быт., 10, 11). На самомъ дѣлѣ Саммуратъ—имя ассирійской, можетъ быть, происходившей изъ Вавилона царицы, супруги Рамманнирари III (810—781 до Р. Хр.). Не менѣе мифиченъ и рассказъ Ктесія о происшедшемъ будто-бы около 809 г. до Р. Хр. первомъ разрушеніи Ниневіи и самоожженіи Сарданапала. Настоящая исторія А. ничего не знаетъ о какомъ-то первомъ разрушеніи Ниневіи. Согласно этой исторіи, что подтверждается найденными надписями и непосредственнымъ свидѣтельствомъ Библии, городъ Ашуръ (см. выше) по сую сторону Тигра, и позднѣе, ассири-ниневійское государство были колоніями Вавилона. Когда произошла колонизація А. вавилонянами, съ точностью не установимо. Но такъ какъ при помощи надписей Ниневіи и Ашура можно возстановить въ послѣдовательномъ порядкѣ списокъ царей Ассиріи вплоть до 1450 г. до Р. Хр. и такъ какъ имѣются отдѣльныя упоминанія

объ ассирійскихъ правителяхъ предыдущаго періода, то основаніе Ашура можно съ увѣренностью отнести къ началу второго тысячелѣтія до Р. Хр. Къ періоду 1450—1300 гг. относится царствованіе трехъ ассирійскихъ царей, о которомъ упоминается въ синхронистической таблицѣ ассирійскихъ и вавилонскихъ монарховъ (Rawlinson, The cuneiform inscriptions of Western Asia, II, стр. 65; Schrader, Keilinschr. Bibl., I, 194—203). Хронологически точно указанный въ одной надписи Санхериба царь Тиглатъ-Адаръ I (Туклатъ-Никпипъ) былъ уже въ силахъ временно подчинить своей власти метрополию—Вавилонію, о чемъ сообщаетъ и другой замѣчательный документъ (см. Schrader, Keilinschriften und Altes Testam., 459 и сл.; Keilinschr. Bibl., 10 и сл.). При этомъ царѣ, отецъ котораго, согласно классической надписи Асурнассирбада, основалъ ассирійскую колонію въ области нынѣшняго Діарбекира и позднѣйшую резиденцію ассирійскихъ царей Хала-Нимрудъ на противоположномъ берегу Тигра, отмѣчается начало стремленія ассирійцевъ на западъ, которое хотя не было сильнымъ и непрерывнымъ, однако, продолжалось до середины VII вѣка до Р. Хр. Въ ряду древнѣйшихъ ассирійскихъ великихъ царей или императоровъ («царей народовъ», какъ они сами себя называли) наиболѣе выдающееся мѣсто принадлежитъ Тиглатъ-Пилесеру I, правившему приблизительно съ 1300 г. до Р. Хр.; онъ въ самомъ началѣ своего царствованія снова подчинилъ отпавшій-было Вавилонъ, однако не былъ въ состояніи окончательно утвердить тамъ свою власть.—Съ 900 г. мы располагаемъ точною, даже въ частности выдержанною хронологіею, согласно которой можно установить слѣдующій перечень ассирійскихъ царей: Тиглатъ-Адаръ II (889—884), Асурнассир-абаль (883—859), Салманассаръ II (858—824), Самасъ-Рамманъ (823—811), Рамманъ-нираръ (810—782), Салманассаръ III (781—772), Асур-дан-илъ (771—754), Асур-нираръ (753—746), Тиглат-Пилесеръ III (Пулъ) (745—728), Салманассаръ IV (727—723), Саргонъ (722—706), Санхерибъ (705—682), Асархаддонъ (681—669), Асур-банипалъ (Сарданапалъ) (668—626) (?), Асур-идил-или (Саракусъ; 625 ?).—Объ отношеніи ассирійской хронологіи къ библейской (въ книгахъ Царей), см. Schrader, Keilinschr. u. Alt. Test., стр. 292 и сл., 2 изд., стр. 458 и сл.—Періодъ съ 900 до 650 гг. всюду описывается, какъ наиболѣе блестящій въ исторіи А. Уже Тиглатъ-Пилесеръ I (царствовалъ съ 1130 года), согласно найденной близъ одного изъ истоковъ Тигра надписи (Schrader, Die Keilinschr. am Eingange der Quellgrotte des Sebeneu-Su, Akad. Abhand., Berl., 1885), проложилъ себѣ дорогу къ Средиземному морю. Правившій въ первой половинѣ IX столѣтія могущественный Асурнассирпалъ, построившій величественный сѣверо-западный дворецъ въ Хала-Нимрудѣ, сообщаетъ потомству, что ему платили дань Тиръ, Сидонъ, Библосъ и Арвадъ. Его правнукъ Рамманнирари въ числѣ подвластныхъ ему областей обозначаетъ въ 800 году всѣ «западные страны», включая Финикію, Филистію, Эдомъ и область «дома Омри», т.-е. царство сѣверныхъ израильтянъ. Тиглатъ-Пилесеръ III (Пулъ) расширилъ свои владѣнія до Газы на границѣ египетской. Саргонъ разгромилъ египтянъ въ большой битвѣ при Рафій. Хотя походъ Сенахериба на западъ и не удался, но не задало до его смерти сыгъ его, Асархаддонъ, покорилъ Египетъ и расширилъ свои

владѣнія до Нубіи, такъ что по праву могъ титуловаться «царемъ царей Египта, Патра и Куша» (см. Асархаддонъ). Влѣстѣющее наслѣдство отца перешло къ столь же любимому блескъ сыну, извѣстному въ качествѣ знатока искусства и цѣлителя наукъ Асурбанипалу (Сарданалалъ грековъ). Скипетру великаго царя повиновалась тогда вся Передняя Азія отъ Армянскихъ горъ на сѣверѣ, мидійской и эламитско-персидской областей на востокѣ, до Персидскаго залива и Аравійской пустыни на югѣ и далѣе на западъ до Средиземнаго моря и Киликии, включая сюда и островъ Кипръ (см. надписи этого царя у G. Smith, *Assurbanipal*, London, 1871; а также у П. Ленсена, въ *Keilinschr. Bibl.*, II, стр. 152 и сл.). Но какъ видно, именно это чрезвычайное расширение государства и было причиной его распаденія. Первымъ симптомомъ начинавшагося разложенія было возстаніе собственнаго брата Асурбанипала, Саммуга, или, какъ его называютъ надписи, Самул-сум-искума, котораго царь сдѣлалъ намѣстникомъ Вавилона. Въ этомъ мятежѣ, очевидно былъ замѣшанъ и Манассе, царь іудейскій. Однако Асурбанипалу удалось подавить возстаніе и мятежный братъ его былъ сожженъ. Близжайшія области, напр., Эламъ, т. е. нынѣшнюю Персію, онъ сумѣлъ снова покорить двумя — тремя войнами. Успѣшно отразилъ онъ также нападеніе мидійскаго царя Фраорта на Ниневію. Нападеніе это стоило послѣднему жизни (Herodot., I, 62). Однако западныя области, включая Египетъ, затѣмъ свергнули ассирійское иго, а смерть царя явилась сигналомъ къ всеобщему мятежу. Во главѣ его и теперь сталъ Вавилонъ, который, въ союзѣ съ Мидіей, поднялъ знамя возстанія. Въ концѣ концовъ, преемникъ Сарданалала Саракусъ (называемый въ письменахъ то Асур-идил-или, то Синсар-искунъ) окончательно потерялъ плоды объединенныхъ успѣй Набопалассара и Кіаксара.

Внутреннее государственное устройство А. носило общій характеръ большихъ восточныхъ абсолютныхъ монархій. Во главѣ страны стоялъ неограниченный монархъ. Среди многочисленныхъ его женъ одна, очевидно, занимала наиболѣе авторитетное и выдающееся положеніе (см. выше о Саммуратѣ). Наряду съ гаремомъ постепенно развился институтъ евнуховъ (II кн. Цар., 18, 17; см. Рабсарисъ), которые являлись, однако, не только блюстителями нравственности царскихъ женъ, но и, какъ показываютъ изображенія, своеобразными представителями искусства и науки; особенно они отличались въ искусствѣ письма. Какихъ высокихъ должностей достигали евнухи, показываютъ Виблія (II Цар., 18, 17). Управленіе провинціями находилось въ рукахъ намѣстниковъ, а въ покоренныхъ странахъ (смотря по условіямъ договора) — въ рукахъ прежнихъ, туземныхъ князей (сарри) и царей (малки). Зависимость и тѣхъ, и другихъ выражалась въ обязанности платить дань и выставлять солдатъ во время войны. Высшимъ должностнымъ лицомъ въ государствѣ былъ главнокомандующій, по-ассирійски «туртанъ», въ Вибліи — «тартанъ»; 𐎠𐎵 (Ис., 20, 1; II Цар., 18, 17). Затѣмъ слѣдуютъ «рабсаке», 𐎠𐎶𐎶, по-ассирійски «рабсакъ», высшій офицеръ, и, наконецъ, «рабсарисъ», 𐎠𐎶𐎶𐎵, или начальникъ евнуховъ (II Цар., 18, 17), за которыми уже шли низшіе чиновники Намѣстники провинцій носили титулъ «пахотъ» (ср. еврейское «пеха», 𐤐𐤃) или «сакну» (еврейское саганъ, 𐤑𐤃; Schrader, *op. cit.*, 187, 372, прим.). Во

всемъ остальномъ государственное устройство А. было цѣлкомъ поставлено на военную ногу, и именно этому обстоятельству, вмѣстѣ съ вообще воинственнымъ характеромъ ассирійцевъ, ниневійскіе монархи и объясняли своими колоссальными политическими успѣхами. При всемъ томъ ассирійцы проявляли благожелательное отношеніе къ искусству и наукѣ. Въ области наукъ, находившихся у нихъ преимущественно въ рукахъ евнуховъ (см. выше), ассирійцы были учениками вавилонянъ, у которыхъ они заимствовали какъ письмо, такъ и астрономическія и математическія познанія. Благодаря же ассирійцамъ, эти свѣдѣнія распространились по всей Передней Азіи. Кромѣ шестидесятиричной вавилонской системы счисленія, изъ Халдеи на западъ, при посредствѣ именно ассирійцевъ, распространились по Передней Азіи, вѣроятно, и вавилонскія мѣры: талаяты, мины, сиклы (см. Мѣра, Монета, Вѣсъ). Въ искусствѣ ассирійцы, несомнѣнно, были посредниками между Востокомъ и Западомъ. Новѣйшія изслѣдованія доказали, что учителями грековъ въ области искусствъ были не столько египтяне, сколько ассирійцы (см. Lübke, *Geschichte der Plastik*, Lpz., стр. 75). Это главнымъ образомъ относится къ архитектурѣ (капители колоннъ), пластическимъ искусствамъ и въ особенности къ художественной обработкѣ металловъ. Въ противоположность абстрактно-идеалистическому египетскому творчеству ассирійское искусство отличается рѣзко выраженнымъ реалистическимъ характеромъ. Такъ, напр., ассирійцы прилагали большія старанія къ изображенію мускулатуры животныхъ и людей; чаще всего темами для художественныхъ произведеній они избирали жизнь во всѣхъ ея конкретныхъ проявленіяхъ (бои, лагерныя сцены, охота, домашняя жизнь во всѣхъ словея народа, тріумфальныя шествія, церемоніальныя приемы, жертвоприношенія, казни и т. п.). Изъ области литературнаго творчества выдѣляется особенно исторіографія. Въ своихъ надписяхъ цари даютъ пространныя, частью общія, частью детальныя, описанія всѣхъ своихъ дѣяній и жизни впродолженіе всего царствованія. Имѣются произведенія и болѣе поздняго періода, содержаніе которыхъ относится, однако, къ древнѣйшимъ временамъ. Въ нихъ цари, иногда вскользь, касаются прежнихъ политическихъ отношеній и событій, частью намѣренно выбирая древнія времена предметомъ своего изображенія, какъ, напримѣръ, въ синхронистической исторіи Вавилоніи и Ассиріи и въ такъ называемой «Вавилонской хроникѣ». Особыя старанія прилагали ассирійцы къ подготовленію точныхъ хронологическихъ списковъ. О томъ, что они усердно занимались изученіемъ своего письма и языка, говорятъ очень многіе дошедшіе до насъ грамматическіе тексты. Что касается такъ наз. «язычной литературы», то также сохранилось значительное число ея памятниковъ. Лирика представлена многочисленными религиозными пѣснями: гимнами, покаянными псалмами, молитвами и пѣснями дидактическаго характера. Эпосъ представленъ поэмами, повѣствующими о дѣяніяхъ героя Издубара, обыкновенно отождествляемаго съ Нимрудомъ (12 пѣсней на 12 доскахъ, изъ которыхъ 11-ая передаетъ исторію потопа). Сюда же относятся описаніе хожденія Иштаръ въ преисподнюю, разсказъ о сотвореніи міра и разныя сказки. Особенно богато представлена юридическая литература какъ прекрасно сохранившимися докумен-

тами (купчія крѣпости и запродажныя записи, договоры о наймѣ, долговыя обязательства, квитанціи, брачныя контракты и т. д.), такъ и юридическихъ книгами, правовыми опредѣленіями и т. п. То-же относится и къ астрономическимъ трудамъ, которые уцѣлѣли въ большомъ числѣ и содержаніе которыхъ, благодаря Опперту, Штросмайеру и Эппингу выясняется все болѣе и болѣе.

Въ основѣ религіи ассирійцевъ (какъ и вавилонянъ) лежало поклоненіе звѣздамъ. Первоисточникомъ этого культа являются представленія несомнѣнно того древняго семитическаго народа, у котораго вавилоняне и ассирійцы заимствовали искусство письма. Что древніе халдеи поклонялись небу и небеснымъ свѣтиламъ, какъ мѣстопробыванію боговъ, видно изъ того обстоятельство, что въ найденныхъ клинописныхъ текстахъ ихъ божества постоянно обозначаются гіероглифомъ, похожимъ на звѣзду съ восемью лучами. Въ вавилоно-ассирийскомъ культѣ на первый планъ выступаетъ почитаніе солнца, луны и пяти планетъ, съ которымъ находилось въ связи какъ дѣленіе недѣли на семь дней, называвшихся соответственно этимъ планетамъ, такъ и вообще священный характеръ числа семь, принятый въ послѣдствіи сѣверными семитами, арамеями, ханаанеями (евреями и финикійцами), арабами (при посредствѣ арамеевъ) и египтянами, а затѣмъ и остальными народами Передней Азіи, включая грековъ. Богъ солнца назывался Самасъ, по-еврейски Шемешъ; богомъ луны былъ Синъ (у мандеевъ и сабеевъ онъ также носилъ это имя). Для обозначенія бога солнца западные семиты употребляли вмѣсто вавилоно-ассирийскаго Самаса прежде принятое тамъ имя Бааль, т.-е. «господинъ». Первой планетой считался Меркурій. Какъ звѣзда, онъ носилъ названіе Саръ, какъ богъ—имя Набу или Небо, 𒌷 (см.). Вторая планета, Венера, въ качествѣ звѣзды называлась Дилавать, въ качествѣ божества же, какъ утрення звѣзда, носила названіе Иштаръ, а какъ вечерняя—Белтисъ—Баалтисъ (Ашера; см. *Zeitsch. der Deut. Morg. Gesell.*, XXVII, 403). Третья планета, Сатурнъ, какъ звѣзда, носила аккадійское названіе Сакутъ, ассирийское—Кеванъ; какъ богъ, она называлась Адаръ или Адар-маликъ, сокращенно Маликъ, и соответствовала ханаанскому Молеху или Молоху (см.). Четвертая планета, Юпитеръ, какъ звѣзда, называлась Муштарлъ; соответствующее имя божества было Меродахъ (см.), которому въ качествѣ собственныхъ именъ служили также прозвища Виль, Балъ, «господинъ», напр., у сабеевъ. Послѣднимъ является Марсъ, называвшійся, какъ звѣзда—Нуби (батьни), какъ богъ—Нергалъ (II кн. Цар., 17, 30). Надъ этими пятью планетамі-божествами возвышается богъ Ану (см. Анамелехъ). Онъ обозначаетъ также число высшаго наименованія по шестидесятиричной системѣ счисленія, т.-е. 60. Какъ главное божество, онъ стоялъ надъ двумя другими не-планетными божествами, въ основѣ которыхъ лежали астральные, космическіе элементы. Эту триаду, помимо самого Ану, составляли Балъ или Белъ, и Эа. Къ не-планетнымъ ассирийскимъ божествамъ относятся: Даганъ, вавилонскій Даганъ (флиститскій Дагонъ?), который въ сущности до сихъ поръ еще мало изученъ; дагѣ Рамманъ (см. Риммонъ), владыка грома и молніи, рядомъ съ которымъ ассирійцы ставили сирійскаго бога Гадала (см.). Впрочемъ, онъ и сирійцами почитался, какъ самостоятельное божество. Символомъ его

являлась молнія. Съ луной и солнцемъ онъ образовалъ въ мѣтологической системѣ вторую триаду. Ночными божествами считались (Исаія, 34, 14) демоны Лилъ и Лилитъ (см.). Упоминаются также боги Тартакъ (въ надписяхъ Туртакъ) и Нибхацъ или, по Ленорману, Намхацъ (?). Объ ихъ сущности памятники, однако, не даютъ никакихъ свѣдѣній. Параллельно съ почитаніемъ этихъ, по преимуществу астральныхъ, божествъ, шла и половая дифференціація послѣднихъ. Наряду съ мужскимъ божествомъ выступало дополняющее его женское. Рядомъ съ богомъ Ану стояла Анать, предполагаемая Анаитисъ персовъ и грековъ. Белу соответствовала Белтисъ, или Баалтисъ, въ надписяхъ Вилитъ, которая у Геродота (I, 131, 199) называется Мелиттой. Соответствующимъ вавилонскому Эа женскимъ божествомъ являлась Дауке, Давкина, т.-е. «вѣрная жена» какъ она именуется въ надписяхъ. Соответствующей генію солнца богиней являлась Агунитъ. Женой Небо была Тасмитъ или «богиня откровенія». Наконецъ, Белъ-Меродаху или Юпитеру соответствовала богиня (Rawlinson, *Cuneif. inscript.*, II, 58) Зирбанитъ или Зарпанитъ, т.-е. «дающая сѣмя», «дарующая потомство». Объ Иштарѣ, какъ о планетной богинѣ, утренней звѣздѣ (Венера) см. выше.—Слѣдуетъ, однако, замѣтить, что между обѣими религіозными системами (ассирийцевъ и вавилонянъ), несмотря на все ихъ сходство, существовали и несомнѣнныя различія. Въ особенности это относится къ главнымъ божествамъ обохъ культуръ. Въ то время, какъ во главѣ вавилонскаго пантеона находился богъ Ану (см. выше), верховнымъ богомъ ассирийцевъ, къ которому, напр., обращались цари въ началѣ своихъ воззваній, былъ Асуръ, а второе мѣсто занималъ Ану (см., напр., известный обелискъ Салманасара II, строка 1 и сл.). Также существовало различіе между Вавилономъ и Ниневіей въ болшемъ или меньшемъ почитаніи нѣкоторыхъ отдѣльныхъ боговъ. Въ Вавилоніи въ древнія времена особеннымъ уваженіемъ пользовался, повидимому, Синъ, богъ луны, позднѣе преимущественно Меродахъ и Небо (Небухаднецаръ исключительно объ этихъ двухъ божествахъ и говорить въ своихъ надписяхъ), а также Белъ (ср. Ис., 46, 1; Иер., 50, 2; 51, 44). Между тѣмъ, въ ассирийскихъ памятникахъ, не говоря уже объ Асурѣ, цари въ своихъ моленіяхъ и славословіяхъ обращаются преимущественно къ Адар-Нинину, Кевану, Сакуту (Сатурнъ) и Иштаръ-Астартѣ, богинѣ охоты и войны. Однако, въ ассирийскихъ текстахъ болѣе повсюду происхожденія, напр., въ надписяхъ Саргона, начинаютъ чаще упоминаться Меродахъ и Небо, что, несомнѣнно, было результатомъ покоренія Вавилона и вліянія ея культуры на ассирийцевъ.—Кромѣ вышеописанныхъ главныхъ боговъ, у обитателей долины Евфрата и Тигра существовалъ цѣлый рядъ подчиненныхъ божествъ. Выше упоминалось уже о двухъ ночныхъ божествахъ, Лилъ и Лилитъ, которые мало чѣмъ отличались отъ обыкновенныхъ привидѣній; хотя они и являлись «злыми духами», однако пользовались религіознымъ почитаніемъ. Сохранилась замѣчательная поэма объ относящихся къ этой категории «Сихбахъ» (злыхъ демонахъ; Schrader, *Höllenfahrt der Istar*, Abt. II, № 10). Въ ней ярко выражены представленія ассирийцевъ и вавилонянъ о жизни и мученіяхъ въ загробномъ мірѣ (обозначаемомъ у ассирийцевъ, въ противо-

положность небу, землей). Они представляли его себя, как обширное, пустынное, темное, пыльное помѣщеніе, отдѣленное отъ живого міра семью воротами и однимъ потокомъ. Здѣсь царствовала Билить-иршитъ, «владычица подземнаго міра», въ которомъ, между прочимъ, существовали особы отдѣленія для разныхъ преступниковъ и грѣшниковъ. Кто спускался въ это «царство гніенія», уже никогда не могъ вернуться назадъ безъ особаго распоряженія боговъ вселенной и предвѣстительнаго окропленія «водой жизни». Кромѣ богини подземнаго міра и душъ умершихъ, тамъ обитали «аунна земли», т.-е. подземные духи, состоявшіе на особой службѣ у владычицы царства смерти (Schradler, Schrift über die Höllenfahrt der Istar, стр. 51, 60 и сл., а также A. Jeremias, Die babylonisch-assyrischen Vorstellungen vom Leben nach dem Tode, Лpz., 1889).—О предметахъ поклоненія ассирійцевъ сохранилось мало свѣдѣній. Сюда относилось священное дерево, по сторонамъ котораго, на равномъ разстояніи, обыкновенно стояли молящіяся священнослужители и другія лица. Въ древнѣйшей и наиболѣе простой своей формѣ оно представляло изображеніе пальмы, національнаго и священнаго дерева вавилонянъ. Сцены жертвоприношеній часто повторяются на памятникахъ. Наиболѣе нагляднымъ является снимокъ на обелискѣ Нимрода, который изображаетъ самаго царя совершающимъ этотъ священный актъ. Царь стоитъ у алтаря предъ кивотомъ божества, а за нимъ предназначенное для жертвоприношенія животное.—На великолѣпныхъ храмахъ, открытыхъ при раскопкахъ въ Ниневіи, сказались характерныя черты различія между вавилонскимъ и ассирійскимъ государствами въ томъ отношеніи, что въ ассирійскомъ царствѣ рядомъ съ храмомъ дворецъ царя занимаетъ, по крайней мѣрѣ, одинаковое положеніе, часто даже превосходя первый великолѣпиемъ и величиною, въ Вавилонѣ же предъ мѣстопробываніемъ божества въ остальные строенія отступаютъ на задній планъ. Ассирійскіе цари сообщаютъ въ надписяхъ о построенныхъ ими дворцахъ, вавилонскіе—о храмахъ. [Изъ статьи Schradler'a у Riehm, Handwörterbuch. d. bibl. Alt., s. v.] 1.

Ассирь, אַסְרִיָּה.—1) имя одного левита, сына Кораха. Оно упоминается дважды: въ кн. Исх. (6, 24) и въ таблицѣ перечня левитовъ (I Хрон., 6, 7).—Сынъ Эбіасафа и правнукъ Ассира, сына Кораха, упомянутого выше.—2) имя сына Іехоніи, встрѣчающееся въ генеалогической таблицѣ іудейскихъ царей (I кн. Хрон., 3, 17). Нѣкоторые переводятъ это имя черезъ «плѣнникъ», но тогда чтеніе: «Іехонія плѣнникъ» получаетъ непонятный смыслъ, такъ какъ перестаетъ соответствовать контексту. [J. E. II, 235]. 1.

Ассонъ, **Минельанджоло**—итальянскій врачъ, род. въ Веронѣ въ 1802 г., ум. въ Венеціи въ 1877 г. Окончивъ въ Падуѣ медицинскій факультетъ, А. сталъ заниматься практикой въ Веронѣ и вскорѣ снискалъ славу выдающагося хирурга; въ 1831 г. онъ былъ назначенъ директоромъ госпиталя въ Венеціи, оставшись въ этой должности и послѣ вятія Венеціи австрійцами, хотя во время войны 1848-9 гг. и выказалъ себя непримиримымъ врагомъ габсбургскаго деспотизма. Въ 50-хъ годахъ А. сдѣлался профессоромъ анатоміи въ школѣ искусства и художества, а въ 1863 г. занялъ кафедру по хирургіи въ основанной при госпиталѣ высшей школѣ практической медицины.—А. написалъ свыше 120 работъ по теоретической и

практической медицинѣ, причѣмъ нѣкоторыя его произведенія ставятся специалистами очень высоко; лучшимъ трудомъ считается «Annotazioni anatomico-patologiche e pratiche intorno le chirurgiche malattie (1842—45, 4 т.). А. перевелъ съ французскаго «Анатомію» Биша и помѣстилъ рядъ статей въ «Enciclop. e dizion. di conversazione» Фальконетти. Кромѣ того, А. писалъ и объ искусствѣ; ему, между прочимъ, принадлежитъ монографія о Данте.—Ср.: Mirich, Giornale veneto di scienze mediche, 1878, сер. III, XXIX, 318—359; Cantani, въ Biogr. Lex. der herv. Aerzte aller Zeiten und Völker Hirsch'a; Pagel, Biogr. Lex. herv. Aerzte des 19 Jahr., 1901; Gr. Encycl., II. [J. E., II, 235]. 6.

Ассунъ—см. Сіена. 1.

Ассунсао-де, Діего (Diego de la Assuncion)—францискавскій монахъ въ Лиссабонѣ. Путемъ прилежнаго чтенія Св. Писанія и собственнаго размысленія онъ усвоилъ истину іудаизма и сталъ убѣжденнымъ евреемъ, чего онъ отнюдь не скрывалъ предъ своими товарищами по ордену; за это А. былъ лиссабонской инквизиціей заключенъ въ темницу. Всѣ попытки теологовъ вернуть его въ лоно церкви остались тщетными: А. опровергалъ ихъ доводы цитатами изъ Библии и остался вѣренъ своимъ убѣжденіямъ. Послѣ двухлѣтнаго заключенія А. былъ осужденъ на смерть и умеръ на ауто-да-фе 3-го августа 1603 г. Многие современные ему поэты, напр., Давидъ Іешурунъ, Даниель де-Барриосъ, Іезекіель Руза и др., въ своихъ элегіяхъ оплакали смерть А., которая «покрыла церковь позоромъ, а еврейство—славой». Черезъ 21 годъ послѣ этого и портретъ А. былъ торжественно преданъ огню на лиссабонскомъ ауто-да-фе.—Ср. Kayserling, Gesch. der Jud. in Portugal, стр. 282, 292. А. Д. 6.

Ассуръ, Давидъ-Яковъ (псевд. Давидъ Русса)—род. въ 1810 г. въ Мекленбургѣ, ум. въ 1869 г.; А. съ 1848 г. по 1867 былъ редакторомъ «Mecklenburgische Zeitung» и приобрѣлъ известность, какъ талантливый и плодовитый беллетристъ; онъ писалъ, главнымъ образомъ, на сюжеты изъ еврейскаго быта. Имъ написаны: «Luise» (новеллы, 1830); «Die Privatlehrer» (1830); Jom Kipur, der Versöhnungstag (1831); «Der Obottut» (истор. ром., 1832); «Drillinge» (истор. ром., 1835); «Norddeutsches Taschenbuch auf das Jahr 1836»; «Scheintod» (1836); «Sonst und jetzt» (новел., 1839—40); «Novellen und Erzählungen» (1847).—Ср. Brümmer, Lexic. deutscher Dicht.; Когутъ, Знаменитые евреи. М. С. 6.

Астартъ, אַסְתַּרְתָּ—наиболѣе часто встрѣчающееся въ Св. Писаніи, рядомъ съ «Ашера» (см.) названіе великой ханаанской богини. Подобно Баалу она является божествомъ многообразнымъ, почему классическіе авторы уподобляютъ ее различнымъ богинямъ—Герѣ, Артемидѣ, Аеніѣ, Афродитѣ, а иногда и Селенѣ, богинѣ луны. А.—богиня природы въ самомъ широкомъ смыслѣ этого слова, и Баалу, какъ активному, творческому началу, она соответствуетъ, какъ начало воспринимающее и воспроизводящее. Представленіе о взаимоотношеніяхъ этихъ двухъ началъ выработалось, вѣроятно, въ раннюю эпоху развитія язычества въ связи съ распознаваніемъ взаимоотношеній луны и солнца. Ихъ полное таинственность движеніе и могучее воздѣйствіе на жизнь природы невольно направляли первобытныя умъ къ обоготворенію ихъ. У Іереміи А., какъ богиня луны, названа «царицей неба» (Іер., 7, 18; 44, 17 и сл.), у Геродіана—Ураніей. Въ соотвѣтствіи съ этимъ Апулей называетъ финкій-

скую богиню луны, *regina coeli*; ассирийцы, называвшие ее Иштартъ, также наградили ее титуломъ «царицы неба». Въ своихъ эпитафияхъ, какъ и въ другихъ отношеніяхъ, богиня, являющаяся, собственно, отраженіемъ Баала, ничѣмъ не отличалась отъ него, ибо и онъ, греками прозванный Угапіосъ, у Санхоніатона *Baalsamen*, считался владыкой неба (*Ba'al schamem*—финикійскихъ надписей). Согласно Іереміи (*ibid.*), А. особенно почиталась, какъ богиня луны, женщинами-идолопоклонницами. Въ качествѣ богини луны она представлялась рогатой, о чѣмъ упоминаетъ Филонъ изъ Виблоса и что подтверждается ея изображеніями на монетахъ. Отсюда и возникло прозвище *Аштеротъ-Карнаимъ* (Астарты съ рогами). Такъ какъ уже въ періодъ Авраама (*Быт.*, 14, 5) упоминается городъ Аштеротъ-Карнаимъ, ей посвященный, то возникновеніе этихъ возрѣвнй необходимо отнести къ глубочайшей древности (другое объясненіе указаннаго имени см. Ашторетъ). Впрочемъ, ихъ древность подтверждается и ассирийскими клинописными текстами (*Theolog. Stud. und Krit.*, 1874, p. 337; *B. Schrader, Keilinschriften und Alt. Test.*, 2 Aufl., p. 177 sqq.). А. была также посвящена утренней звѣздѣ (Венера). Весьма вѣроятно, что культъ звѣздъ и, въ особенности, планетъ уже въ глубочайшей древности былъ связанъ съ поклоненіемъ Баалу и Ашартъ. У химвяритовъ (народа сабейскаго племени) богиня называлась Атаръ, у финикійцевъ—Ашгартъ, а въ Св. Писаніи (I Цар., 11, 5; II Цар., 23, 13) она известна подъ именемъ «Ашторетъ». Въ Второз. (28, 18) форма множественнаго числа этого имени—«аштеротъ», *לילתו*, употребляется въ значеніи «приплодъ отъ овецъ». Имя А., повидимому, образовалось отъ распространеннаго въ семитическихъ яз. корня «ашаръ» путемъ внесенія звука «т» послѣ второй согласной, чему имѣются и другіе примѣры. Весьма правдоподобно предложенное G. Hoffman'омъ (*Abhandl. d. Götting. Gesellschaft d. Wiss.*, XXXVI) толкованіе имени этой богини черезъ «богатая» (отъ вышеуказаннаго корня «ашаръ») — быть богатымъ). Высказываемое нѣкоторыми предположеніе о несемитическомъ происхожденіи даннаго слова безпочвенно въ виду весьма древняго и широкаго распространенія культа названной богини именно среди семитовъ. Часто встрѣчающаяся форма множественнаго числа—«Аштеротъ» объясняется тѣмъ, что данная богиня, благодаря



Астарта съ голубемъ.

(Съ финикійской терракоты въ парижскомъ Луврѣ).

различнымъ мѣстнымъ культамъ и атрибутамъ, представлялась въ разнообразныхъ формахъ, которыя народной фантазіей легко превращались въ самостоятельныя божества. Такъ, напр., царь Сидона, Эшмуназаръ различаетъ въ своей надгробной надписи двухъ Астартъ; упомянутое названіе города Аштеротъ-Карнаимъ также указываетъ, что въ томъ городѣ почитались различныя Астарты. Что и Ашера является только параллельнымъ именемъ великой богини, показываетъ, что имена Баалъ и Аштаротъ въ кн. Судей, 2, 13, и Баалъ и Ашеротъ (множественное число отъ Ашера), 3, 7, употреблены въ одномъ и томъ-же смыслѣ. Въ II Хрон., 15, 16, и 24, 18, семьдесятъ толковниковъ вмѣсто Ашеры употребляютъ слово Аштарта; точно также въ другихъ мѣстахъ поступаютъ Аквила, Симмахъ и Пешитто. Что касается жестокости богини, слѣдуетъ замѣтить, что человѣческая жертвоприношенія требовались женскими божествами въ такой-же мѣрѣ, какъ и мужскими. Лукіанъ, которому приписывается описаніе великой сирийской богини, сообщаетъ, что въ Герополѣ, близъ Ливана, родители, желавшіе избавиться отъ своихъ дѣтей, сбрасывали ихъ съ высокой, еще

и понынѣ существующей стѣны храма, посвященнаго богинѣ А., со словами: «Это быки, а не дѣти!» Что слово Ашера служило вмѣстѣ съ тѣмъ и символомъ Астарты подтверждается финикійской надписью Ма-суба, относящейся къ 221 г. до Р. X. На ассирийской клинописной табличкѣ, составленной въ пятнадцатомъ столѣтіи до Р. X., приводится имя одного финикійско-ханаанскаго князя Абадъ-Асратумъ, т.-е. раба Ашеры. Объ изображеніяхъ Астарты въ человѣческомъ видѣ Св. Писаніе не даетъ никакихъ свѣдѣній. Чувственное начало богини олицетворялось въ изображеніи ея наготы; такія «оголенные» статуэтки греки находили у финикійцевъ, особенно на Кипрѣ, и принимали ихъ за Афродиту. Другой строгій и суровый образъ Астарты, который греки связывали съ Герою, Артемидою или Аеиною, нашелъ себѣ выраженіе въ ассирийской богинѣ Иштартъ. Въ качествѣ царицы города она носитъ, какъ это можно видѣть на многихъ финикійскихъ монетахъ, на головѣ корону въ видѣ зубчатой стѣны. Въ лѣвой рукѣ у нея крестъ съ ручкой, издревле считавшійся на Востокѣ символомъ жизни. На жезлѣ въ правой рукѣ имѣется полумѣсяцъ (ср. съ изображеніемъ Анатъ (см.), которая является во многихъ отношеніяхъ богиней родственной Ашартѣ).



Астарта въ видѣ сфинкса.

(Изъ кн. Prisse d'Avannes, «Histoire de l'art égyptien»).

Библиотека «Руниверс»

Вполнѣ аналогично вышеописанному ассирійскому изображенію представлена Анатъ на одной финикійской монетѣ. И здѣсь, какъ и тамъ, рядомъ съ богиней изображены планета и крестъ съ ручкой. Согласно широко распространенному въ семитическихъ религіяхъ воззрѣнію, А. иногда сливается въ высшее единство съ другимъ божествомъ. Этѣмъ объясняется упоминаемое въ надписи царя Меша божество Асторъ-Кемошъ. Подъ послѣднимъ подразумѣваютъ Астарту, которая совместила въ себѣ всѣ свойства бога войны Кемоша и вошла съ нимъ въ столь тѣсную связь, что оба стали разсматриваться, какъ одно божество. Здѣсь, вѣроятно, и исходный пунктъ греческой легенды о гермафродитизмѣ. И у ассирійской Иштаръ можно усмотрѣть нѣкоторыя мужскія черты, такъ что на первый взглядъ ея изображеніе принимается за фигуру мужчины. Благодаря подобнымъ воззрѣніямъ, воз-



Астартъ въ роли богини любви.

(Изъ кн. Ball'я, «Light from the East».)

никала бородатая Венера грековъ и римлянъ, изображенія которой сохранились до нынѣ. Уже О. Müller (Archäologie, § 246, 4) призналъ въ этомъ фактѣ ханаанское вліяніе. Идеальное представленіе объ А. выражалось въ образѣ одѣтой въ панцирь Венеры-побѣдительницы (Venus victrix). Характерной чертой послѣдней, какъ указываетъ О. Müller (I. c., § 376), является ея поза: одною ногою она опирается на небольшое возвышеніе; эта особенность также замѣчательна у ханаанской Астарты. Послѣдняя въ подобномъ же видѣ изображается на относящихся къ позднѣйшимъ временамъ римской имперіи монетахъ, которыя рисуютъ ее, очевидно, по падравле передаваемому образцу. Безнравственный культъ смѣшенія половъ, при которомъ мужчины показывались въ женскомъ платьѣ, а женщины въ мужской одеждѣ и вооруженіи (напр., Омфала и Гераклъ), вызвалъ, вѣроятно, извѣстное запрещеніе (Второз., 22, 5), гдѣ этотъ культъ названъ «мерзостью передъ Іеговой». Неправильнымъ слѣдуетъ признавать взглядъ, согласно которому употребляющійся часто въ Септуагинтѣ (Гошеа, 2, 10; Цеф., 1, 4, и вездѣ у Іереміи; въ Новомъ завѣтѣ, Посланіе къ римлянамъ, XI, 4) грамматическій членъ женскаго рода при имени Баала, ἡ Βάαλ, будто-бы указываетъ на гермафродитизмъ этого божества. Употребленіе частицы ἡ при словѣ «Баалъ» основывается скорее на желаніи не выговаривать имени ненавистнаго идола и при чтеніи замѣнять его словомъ браннымъ, которое по-гречески женскаго рода. Если въ Посл. къ римлян., XI, 4, стоитъ τῆ Βάαλ, то вмѣсто этого слѣдуетъ читать τῆ αἰσούνη (позору, т. е. позорному богу; ср. Dillmann, Monatsber. der Berl. Akad., Juni 1881). Глубокое противорѣчіе, а, слѣдовательно, и историческую неправду

находили въ томъ, что, несмотря на древнее существованіе чистой религіи Іеговы, со временъ судей постоянно замѣчаются у евреевъ возвраты къ низменному культу Ваала. Между тѣмъ, этотъ фактъ легко объясняется необычайной силой соблазна религіи, которая, въ противоположность суровому закону Моисееву, выступала въ видѣ свѣтлаго культа природы. Кромѣ того, нѣкоторыя формы богослуженія и религіозныхъ воззрѣній были общи послѣдователямъ Іеговы и ханаанскимъ язычникамъ. Такъ, найденная въ 1845 году въ Марсели финикійская жертвенная таблица устанавливаетъ въ выраженіяхъ, во многомъ напоминающихъ законы Моисея, различные виды жертвоприношеній и тѣ доли, какія должны были быть предоставлены священнослужителямъ. Такія внѣшнія точки соприкосновенія не могли, конечно, обмануть свѣдущихъ лицъ, глубоко проникавшихъ ученіемъ Іеговы. Тамъ же, гдѣ чувственность и свѣтскія мысли брали верхъ, идолослуженіе заключало въ себѣ много соблазнительнаго. Пестрые языческіе символы толковались, какъ особая мудрость, и если при томъ А. и всѣ подчиненныя ей божества разсматривались какъ посредники одного божества—природы, то несомнѣнно сохранялся и монотеизмъ, но такой, который не налаживалъ на челобѣка тяжелыхъ путей. Поэтому, вѣроятно, и Соломонъ, уже подъ конецъ своего царствованія, думалъ, что поклоненіе Ваалу и Іеговѣ въ сущности одно и то-же. Неоднократная отпаденія Израіля (см. Идолопоклонство) отъ Іеговы для поклоненія Ваалу вообще объяснимы только тѣмъ, что народъ, обыкновенно не твердый въ религіи, предпочиталъ всегда культъ радости и любви культу воздержанія и строгой умѣренности, которая требуется еврейской религіей.—Ср.: E. Meyer, Astarte, въ Lexikon der griechischen und römischen Mythologie Пошера; Barton, въ «Hebraica», IX, стр. 135—165; X, стр. 1—74; idem, Semitic origins, гл. VII; Schlattmann, въ Handwörterbuch des bibl. Alt., s. v.; J. E. II, 239—240; W. Robertson Smith, Religion of the semites, index; B. Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 2 изд., стр. 177 и слѣд.; Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients, 2 Aufl., index. 1.

Асти—городъ въ провинціи Александріи, въ Италіи, на лѣвомъ берегу Танаро. Въ средіе вѣка А. служилъ центромъ торговли и столицей одной изъ могущественнѣйшихъ республикъ на сѣверѣ Италіи. Въ виду сравнительной свободы, господствовавшей въ А., большая часть французскихъ евреевъ, изгнанныхъ въ 1322 г. Карломъ IV (ср. Isidore Löb, въ «Grätz-Jubelschrift», стр. 39 и сл.), нашли тамъ убѣжище и приняли французскій ритуаль, названный—по инициаламъ Асти, Фассано и Монклавъ, гдѣ ему также слѣдовали—«Rite Afm» и удержавшіся до настоящаго времени. День 18 Іара особенно торжественно празднуется въ А.; въ этотъ день всегда поются гимны, сложенные Іосифомъ Кончіо. Ілія Леви написалъ для А. особый седевръ къ вечерней пасхальной трапезѣ. А.—родина многихъ еврейскихъ ученыхъ, въ томъ числѣ: Исаака Сантона д'Угеди (1576), Іуды б. Якова Поггето (16 вѣка), Іліи б. Давида Финци (1643), Іосифа Кончіо и Іоаба б. Исаака Галлико (17 в.). Давида Мордехая Террачини (19 в.).—Ср.: Grätz, Gesch. der Juden, 3 изд. VIII, 70; Luzzato, Mebo le-machzor minhagebnej Roma, стр. 7; Zanz, Ritus, стр. 64. [J. E. II, 240]. 5.

Астигматизмъ—аномалія зрѣнія, состоящая въ томъ, что лучи, выходящіе изъ одной точки, по прохожденіи ими преломляющей среды глаза, вновь не собираются въ одной точкѣ сѣтчатой оболочки, поэтому предметы кажутся расплывчатыми. А. зависитъ либо отъ неодинаковаго преломленія свѣта въ одномъ и томъ-же меридіанѣ глазного яблока, либо отъ неодинаковой силы преломленія въ различныхъ меридіанахъ, т.-е. отъ асимметріи кривизны роговой оболочки. А.—аномалія наследственная, а, по мнѣнію Жавалья (Javal), онъ даже находится въ тѣсной зависимости отъ расы. Евреи представляютъ въ этомъ отношеніи ту особенность, что у нихъ наблюдается А. не прямой, но обратный, т.-е. такой, при которомъ вертикальныя черты выступаютъ болѣе ясно, чѣмъ горизонтальныя. Жаваль полагаетъ, что эта форма А. присуща евреямъ испоконъ вѣковъ и что именно она и побудила евреевъ усвоить письменные знаки съ горизонтальнымъ направлениемъ толстыхъ основныхъ штриховъ, тогда какъ въ письмѣ европейскихъ народовъ толстые штрихи имѣютъ вертикальное направленіе, въ соответствіи съ наиболѣе часто встречающейся прямой формой астигматизма, при которой болѣе ясно различаются горизонтальныя линіи. Гипотеза Жавалья кажется не лишеною основанія, если принять во вниманіе, что асимметрія кривизны роговой оболочки, выраженная въ слабой степени, составляетъ почти нормальное явленіе, такъ что преобладаніе кривизны горизонтальнаго или, наоборотъ, вертикальнаго меридіана глазного яблока, дѣйствительно, могло повліять на характеръ письма: при первыхъ попыткахъ начертанія письменныхъ знаковъ люди, конечно, руководились въ своемъ выборѣ не слѣпой случайностью, а необходимостью придать этимъ знакамъ такую форму, чтобы они были различимы какъ можно легче и на возможно большемъ разстояніи.—Ср.: E. Javal, chap. «Astigmatisme», въ журналѣ *Wescker'a, Etudes ophthalmologiques*, Парижъ, 1867; *Wescker, Sur l'astigmatisme dans ses rapports avec la conformation des os du crâne* (Bulletins de la Société d'anthropologie de Paris, 1869); Javal, *Sur l'hérédité de la myopie* (Bulletin de l'Académie de médecine, séance du 18 juillet 1891). *Л. III. 6.*

Астинь—см. Вахти.

Астраханская губернія, съ губ. городомъ Астрахань (на Волгѣ) и уѣздными городами: Енотаевскъ, Красноярскъ, Царевъ и Черный Яръ (занимаетъ около 190 тыс. кв. верстъ)—не входитъ въ черту постоянной еврейской осѣдлости. Однако, нѣкоторое время евреи пользовались правомъ жительства въ этой губерніи. Положеніе 1804 г. не только разрѣшило поселяться евреямъ въ Астраханской губерніи, но и предоставило имъ обращаться къ правительству за матеріальной поддержкой, чтобы тамъ устроиться. Однако министръ финансовъ гр. Канкринъ, истолковавъ законъ въ томъ смыслѣ, что евреи могутъ поселяться тамъ только съ разрѣшенія каждаго разъ правительства, предложить 26 мая 1824 г. комитету министровъ запретить имъ постоянное водвореніе въ А-ской губерніи, мотивируя тѣмъ, что край открытъ для внѣшней торговли, а между тѣмъ присутствіе евреевъ нанесетъ ущербъ таможенному сбору и общественному кредиту; къ тому-же тамъ пока не записанъ въ окладъ ни одинъ еврей. Комитетъ министровъ, ссылаясь на соображеніе, что водвореніе евреевъ будто можетъ принести вредъ развитію торговли

въ Азіи, постановили передать возбужденный вопросъ на разсмотрѣніе функционировавшаго въ то время Еврейскаго комитета, а пока приостановить водвореніе евреевъ, что и было высочайше утверждено (Полн. Собр. Зак., № 30404). Тѣмъ не менѣе въ правилахъ о пріѣздѣ евреевъ въ города, составленныхъ въ 1827 г., Астраханская губернія не была исключена изъ мѣстъ, назначенныхъ для проживанія евреевъ (Втор. Полн. Собр. Зак., № 1115). Но въ Положеніи 1835 г. А-ская губернія уже не упоминалась среди подобныхъ мѣстъ. Тогда астраханскій губернаторъ генералъ Тимирязевъ обратился къ правительству съ предложеніемъ, нельзя ли оставить проживавшихъ тамъ евреевъ, число коихъ было всего 49 чел., такъ какъ постоянное проживаніе евреевъ въ губерніи было бы полезно въ отношеніи распространенія ремеселъ, и что вреда отъ нихъ не можетъ никакого произойти въ виду ихъ малочисленности; но высочайше утвержденнымъ положеніемъ комитета министровъ было предписано удалить въ теченіи 2—3 лѣтъ всѣхъ евреевъ (Вт. С. Зак., № 8481).—Новыя еврейскія общины были образованы нижними чинами и нѣкоторыми категориями евреевъ, получившихъ право повсемѣстнаго жительства въ царствованіе Александра II; возможно, впрочемъ, что нѣкоторые вновь прибывшіе евреи селились, вопреки закону, съ молчаливаго согласія мѣстныхъ властей въ виду того, что евреи являлись полезными въ смыслѣ отысканія новыхъ рынковъ для рыбнаго промысла, а также какъ солельщики, уборщики и пр. Законъ 21 іюля 1893 г. предоставилъ министру внутр. дѣлъ разрѣшать евреямъ, по представленію губернаторовъ, временное пребываніе на рыбныхъ промыслахъ, вслѣдствіе чего мѣстныя власти стали охотно дозволять евреямъ на законномъ основаніи временно проживать въ губерніи, и когда въ 1899 году саратовскіе рыбопромышленники выступили съ ходатайствомъ объ отменѣ указанного закона, образованная въ Астрахани особая комиссія изъ компетентныхъ чиновниковъ отвергла это домогательство.—Въ 1858 г. въ губерніи насчитывалось 230 евреевъ. Въ 1864 г. проживали въ Астрахани—291 Красномъ Яру—28, Енотаевскѣ—23 чел. Въ 1880 г., т.-е. тогда, когда еще не успѣли водвориться лица съ высшимъ образованіемъ (по закону 1879 г.), въ астраханской губерніи проживало всего 152 еврея, лично пользовавшихся правомъ повсемѣстнаго жительства (изъ нихъ 102 нижн. чина) и 342 членовъ семей и слугъ. Въ 1897 г. всѣхъ жителей свыше миллиона, евреевъ 2722 (и 404 караимъ): въ Астраханскомъ уѣздѣ—2215, Енотаевскомъ—13, Красноярскомъ—9, Царевскомъ—102, Черноярскомъ—375 Калмыцкой степи—8 (караимы: въ Астраханскомъ—3, Царевскомъ—401).—Ср.: Стат. табл. центр. стат. комит., Спб., 1863; Перепись 1897 г.; Будущность, 1902, № 8; архивные матеріалы.

Ю. Г. 8.

Астрахань—губернскій городъ, на р. Волгѣ. Едва въ концѣ 30-хъ гг. 19 в. были выселены жившіе здѣсь евреи (см. Астраханская губернія), какъ образовалась новая община; уже въ 1844 г. сухопутнымъ и морскимъ нижнимъ чинамъ былъ отведенъ общественный домъ для молельни; въ слѣдующемъ году имъ было передано старое еврейское кладбище (на немъ, однако, не сохранилось могилъ отъ прежняго времени; наиболѣе старый памятникъ относится къ 1845 г.; имѣется братская могила умершихъ въ 1892 г. отъ холеры). Въ 40-хъ же годахъ 19 в. возникло и погребальное

братство. Въ началѣ 60-хъ годовъ община состояла приблизительно изъ 300 душъ, принадлежавшихъ, преимущественно, къ семьямъ нижнихъ чиновъ; еврейскіе ремесленниковъ не было, а между тѣмъ въ нихъ была большая нужда и когда, по ходатайству Е. Гинцбурга (см.), былъ поднятъ вопросъ о разрѣшеніи пріѣзжать въ А. для закупки товаровъ купцамъ 3 гильдіи, астраханскій губернаторъ, высказавшись въ пользу ихъ пріѣзда, предложилъ предоставить право жительства въ А. также ремесленникамъ. Въ 1871 г. насчитывалось 185 семействъ (среди нихъ 24 одиночныхъ), владѣвшихъ 11 домами; въ 1873 г. были зарегистрированы 751 душа (162 семьи); въ 1897 г. всего жителей около 113 тысячъ, изъ коихъ евреевъ 2164 (въ уѣздѣ безъ гор. А.: около 107 тысячъ жителей, евреевъ—51).—Существуютъ три молитвенныхъ дома; старѣйшій изъ нихъ, «Ашкеназъ», возникъ въ 1866 г., когда поселились въ А. нижніе чины, уволенные въ безсрочный отпускъ и отставку; въ 1872 г. молежня перешла въ собственное зданіе (здесь хранилась принесенная въ даръ мѣстнымъ армянскимъ соборомъ «тора» стариннаго происхожденія, относившаяся, какъ предполагали, къ временамъ хазаровъ; въ 1906 г. она была положена въ могилу одного мѣстнаго богача-благотворителя). Въ 1871 году, когда всѣ чины вышли изъ строя и общественное зданіе было отобрано, община просила о разрѣшеніи открыть новую молежню, но власти отказали въ ходатайствѣ. Въ 1875 году нѣкоторые евреи, «сефарды», испросили разрѣшеніе построить для себя особую молежню, такъ какъ въ молитвенномъ домѣ богослуженіе ведется по ритуалу ашкеназовъ и раввинъ заявилъ, что изъ-за этого происходятъ беспорядки (ашкеназы были мѣстные евреи; сефарды—временно пріѣзжающіе); молитвенный домъ «Сефарды» былъ основанъ въ 1879 г.; позднѣйшая молежня ремесленниковъ возникла въ 1904 г.—Въ А. не было правильно организованныхъ благотворительныхъ учреждений, пока въ 1907 году не было основано благотворительное общество (съ уставомъ) съ нѣсколькими попечительствами; бюджетъ общества достигаетъ 11 тысячъ рублей. Хедеры и талмудъ-тора примитивнаго характера существовали здесь издавна; въ 1907 году открыто образцовое общественное мужское училище. См. также Атель, столица хазарскаго царства.—Ср.: Переп. 1897 г.; архивныя и анкетныя свѣдѣнія. Ю. Г. 8.

Астрология, אַסְטְרוֹלוֹגְיָה, אֲסְטְרוֹלוֹגְיָה—древняя лже-наука, въ основѣ которой лежало предположеніе, что то или другое расположеніе семи планетъ на небесномъ сводѣ имѣетъ неотразимое вліяніе на судьбу какъ отдѣльной личности, такъ и цѣлаго народа и даже всего человечества. Люди, претендовавшие на умѣніе читать знаменія небесныхъ и вѣрно истолковывать ихъ, назывались *астрологами*—звѣздочетами; у пророковъ они носятъ названіе כְּוֹנֵי הַשָּׁמַיִם—звѣздо-наблюдатели—или הַבְּרָיִים שְׁמַיִם—прорѣзывающіе небо (т.-е. дѣлящіе его на полосы); въ талмудической литературѣ они называются астрологами или цитанинами—צִיטָנִים. Исходя изъ той наивной мысли, что расположеніе планетъ среди постоянныхъ звѣздъ въ моментъ рожденія человѣка опредѣляетъ всю дальнѣйшую судьбу послѣдняго—его здоровье, характеръ, его счастье и даже всѣ поступки его, какъ хорошіе, такъ и дурные, исходя изъ этой мысли, астрологи воображали, что они въ состояніи предсказывать будущее; для этого необходимо только съ точностью опредѣлить группировку свѣтилъ

небесныхъ въ моментъ рожденія даннаго человѣка, и, кромѣ того, надо еще умѣть толковать эту группировку (техническое названіе—«ставить гороскопъ»). Очевидно, что А. могла возникнуть исключительно у народовъ, стоявшихъ уже на высшей ступени умственного развитія и обладавшихъ нѣкоторыми познаниями звѣзднаго неба; таковыми были въ древности египтяне, а раньше ихъ халдеи. Полагаютъ, что долина Месопотаміи съ ея открытымъ, вслѣдствіе отсутствія горъ, горизонтомъ и безоблачнымъ небомъ именно и была колыбелью А. Халдейскіе пастухи, наблюдая въ долгіе ночи небо, не могли не обратитъ вниманія на то, что солнце, луна и нѣкоторыя звѣзды (планеты) мѣняютъ свое положеніе по отношенію къ весьма многочисленнымъ неподвижнымъ звѣздамъ. Они сдѣлали изъ этого выводъ, что планеты—существа одухотворенныя, обладающія волей и разумомъ; а такъ какъ въ могущественномъ вліяніи солнца и даже луны на земную жизнь они не могли сомнѣваться, то и стали приписывать такое-же вліяніе прочимъ планетамъ. Отсюда возникновеніе астрологіи, отъ которой переходъ къ астрологіи весьма простъ.—Уже во времени Геродота существовали въ Египтѣ т. наз. «книги Тотъ-Гермеса», заключавшія 36 гороскоповъ съ довольно развитой системой А. Въ Британскомъ музеѣ хранятся отрывки египетскаго астрологическаго календаря, съ указаніемъ, между прочимъ, тѣхъ дней въ году, въ которые не слѣдуетъ ничего предпринимать, такъ какъ въ эти дни господствуютъ неблагоприятныя звѣзды. Ассирійскіе цари не предпринимали походовъ безъ предварительнаго совѣщанія съ звѣздочетами, а одна надпись прямо сообщаетъ, что царь Санхерибъ отказался однажды отъ похода только потому, что положеніе звѣздъ не предвѣщало ему ничего хорошаго.

Если положеніе звѣздъ при рожденіи человѣка неотвратимо предопредѣляетъ не только внѣшнюю его судьбу, но и его характеръ и всѣ будущіе его поступки, то связь между А. и вѣрою въ фатумъ, въ рокъ, очевидна. Уже по одной этой причинѣ А. не могла получить развитія у древнихъ евреевъ, несмотря на близкое соприкосновеніе ихъ сначала съ Египтомъ, а потомъ и съ Ассиріей, несмотря также и на то, что древніе евреи были достаточно знакомы съ звѣзднымъ небомъ, какъ можно заключить изъ разсѣянныхъ въ Св. Писаніи многочисленныхъ названій разныхъ звѣздъ и ихъ группъ (см. Звѣзды). Поклоненіе звѣздамъ никогда не развилось у нихъ до А., и во всякомъ случаѣ А. должна была исчезнуть съ утвержденіемъ культа Ягве въ народѣ. Вѣра въ фатумъ безусловно противна духу мозаизма, исповѣдующаго абсолютную свободу воли человѣка. «Смотри, Я предлагаю тебѣ нынѣ жизнь и добро, смерть и зло... ты же избери жизнь» (Второз., 30, 15, 19). И дѣйствительно, у болѣе древнихъ пророковъ не находится никакихъ намековъ на роль и значеніе свѣтилъ небесныхъ въ судьбѣ Израиля, за исключеніемъ можетъ быть одного мѣста въ рѣчахъ Вилеама: «Выступая звѣзда отъ Якова и поднимается вѣтвь (комета?) отъ Израиля, и поразитъ она края Моаба...» (Числ., 24, 17). Этотъ стихъ, быть можетъ, представляетъ намекъ на народную вѣру въ могущество звѣздъ, но можетъ быть также разсматриваемъ, какъ поэтическая метафора.—У позднѣйшихъ пророковъ, жившихъ въ эпоху ассириавилонскаго вліянія, отмѣчается уже прямо отрицательное, враждебное отношеніе къ А. Такъ,

напр., Иеремія (10, 2) говоритъ: «Пулямъ язычниковъ не учитесь и знаменій небесныхъ не страшитесь, какъ бояться ихъ язычники, ибо уставы народовъ суетны»... А пророкъ изгнавша, Исаія II, предсказывая гибель Вавилона, иронически восклицаетъ: «Встань же теперь со своими чародѣйствіями и множествомъ своихъ волхвованій, надъ которыми ты такъ трудилась съ юности твоей; можетъ быть, они пособятъ тебѣ, можетъ быть, ты окрѣпишь. Ты уже утомилась отъ множества своихъ совѣщаній; пусть же предстанутъ тѣ, которые измѣряютъ небо, наблюдаютъ звѣзды и предсказываютъ по новолуніямъ, и пусть спасутъ тебя отъ того, что нагрѣнетъ на тебя» (Исаія, 47, 12, 13; ср. Rawlinson, *Cuneiform inscriptions of Western Asia*, III, 51). Іовъ считаетъ вѣру въ то, будто счастье исходитъ отъ свѣтила небесныхъ, равносильной отрицанію Бога. «Когда я видѣлъ сияющее свѣтило, или луну величественно выступающую, прельстилось ли втайнѣ сердце мое, и цѣловалъ ли я устами рукою своєю? Вѣдь это было бы преступленіе наказуемое, вѣдь я отречея бы (этимъ) отъ Бога вышняго» (Іовъ, 31, 26—28).—Что эти взгляды пророковъ проникли въ сознание народа, видно изъ того, что въ постъ-вавилонскій періодъ литературы, ни у Экклезиаста, ни въ болѣе древней апокрифической письменности, мы не находимъ ни малѣйшаго намека на А. ни въ положительномъ, ни въ отрицательномъ смыслѣ. Чуждая еврейскому языку терминологія этой лжемудрости также ясное доказательство того, что «халдейская наука» проникла въ Іудею не прямымъ путемъ, а пройдя черезъ эклектичскій эллинизмъ, у котораго она въ теченіе многихъ вѣковъ пользовалась широкимъ господствомъ. Сивиллины книги отзываются съ похвалою объ еврейскомъ народѣ, такъ какъ «онъ не задумывается надъ прорицаніями гадалщицъ, маговъ и волшебниковъ, не занимается астрологіей и не ищетъ въ звѣздахъ предсказаній халдейскихъ» (III, 227). Даже во время послѣдней борьбы противъ римлянъ предводители восстанія были настолько трезвы въ этомъ отношеніи, что нисколько не испугались появившейся тогда на небѣ «мечевидной звѣзды» (кометы) чтобы изъ-за этого сложить оружіе. Іосифъ Флавій, поддавшійся, очевидно, влиянію грекоримскихъ воззрѣній, осуждаетъ народъ за то, что онъ не признавалъ явныхъ знаменій и указаній, предвѣщавшихъ разрушеніе храма (Іуд. Война, VI, 5, § 3). Несомнѣнно, однако, что Флавій не былъ одинокъ въ своихъ взглядахъ на А.: втайнѣ ихъ раздѣляли очень многіе. И хотя сама А., равно какъ люди, занимавшіеся ею, осуждались, тѣмъ не менѣе ея истинность столь же мало подвергалась здѣсь сомнѣнію, какъ и во всемъ остальномъ мірѣ вплоть до 17 столѣтія. А. приписывалось небесное происхождение: она была возвѣщена человечеству возмущившимися ангелами. Ракиель (отъ слова *רקי*—твердь) преподалъ людямъ знаніе небеснаго свода; Кокабель (отъ *כוכב*—звѣзда)—астрологію; Шехакеель (отъ *שמים*—облака)—науку объ облакахъ; Аркиель (отъ *ארץ*—земля) открылъ людямъ знаменія земли; Самсіель (отъ *שמש*—солнце)—знаменія солнца, а Сагаріель (отъ *ירח*—луна)—знаменія луны (Энохъ, VIII, 3).—Уваженіе къ А. было слѣдствіемъ не столько важности ея для календарныхъ вычисленій (которая, впрочемъ, вполнѣ признавалась), сколько приписывавшагося ей значенія въ предсказываніи будущаго. Энохъ

установилъ юбилей, «годовыя недѣли», мѣсяцы, субботы и дни, и «все, что было, что есть и что будетъ, онъ созерцалъ какъ бы въ видѣніи, даже судьбу дѣтей каждаго человека изъ поколѣній въ поколѣніе до дня Страшнаго суда; все онъ предвидѣлъ и все онъ постигъ и написалъ онъ свои откровенія на землѣ ко благу человечества и всего его потомства» (Кубил., IV, 19). Согласно той-же книгѣ (VIII, 3), такое предсказаніе начертано и на скалахъ. Нѣчто подобное, только съ еврейскимъ монотеистическимъ колоритомъ, находимъ въ раввинской легендѣ, по которой Богъ показалъ Адаму всѣ будущія поколѣнія и какіе въ каждомъ поколѣніи будутъ книжники, ученые и вожди (Аб. Зара, 5а).—Послѣ окончательной потери евреями политической самостоятельности они какъ будто стали доступнѣе иноземному влиянію; съ тѣхъ поръ отмѣчается въ палестинскихъ школахъ какое-то двойственное отношеніе къ А.: галаха отвергаетъ и запрещаетъ ее, въ агадѣ же она постоянно играетъ весьма почетную роль; такъ, напр., таннаи II в. Элеазаръ изъ Модіина повѣствуетъ, что Авраамъ всегда носилъ на груди большую астрологическую таблицу, по которой можно было прочесть судьбу любого человека; поэтому—всѣ цари Востока и Запада собирались каждое утро у дверей Авраама, чтобы получить отъ него совѣтъ. На эту таблицу, говоритъ р. Элеазаръ, намекаютъ слова Шсанія (Быт., 24, 1): «И Господь благословилъ Авраама всѣмъ» (Тосефта, Кид., V, 17; Баба Батра, 16б). Авраамъ самъ предвидѣлъ по этой таблицѣ, что у него не будетъ собственнаго сына, но Богъ сказалъ ему: «Прочь съ твоей астрологіей, для Израіля нѣтъ предопредѣляющей планеты!»—*למה לך אסטרולוגיה* (Шаб., 156а).—Въ другомъ мѣстѣ подчеркивается, что Авраамъ отнюдь не былъ астрологомъ, а пророкомъ, такъ какъ влиянію звѣздъ подчиняются только тѣ, кто считаетъ себя ниже ихъ (т.-е. поклоняются имъ, какъ божеству), Авраамъ же былъ выше ихъ (Beresch. rabba, XLIV, 14). Легенда утверждаетъ, что Іоабъ отказался принять участіе въ заговорѣ Авессаломъ, такъ какъ въ свое время видѣлъ благоприятное расположение звѣздъ на небѣ во время рожденія Давида (Санг., 49а и въ другихъ мѣстахъ).

Подобно ассиро-вавилонскимъ монархамъ, римскіе императоры вѣрили во всемогущее влияніе звѣздъ не только на судьбу человека, но и на самую природу. Особенно выдѣлялся своимъ искусствомъ въ вычисленіи гороскоповъ императоръ Тиберій, который рѣшительно во всѣхъ дѣлахъ сообразовался съ астрологическими выкладками (Іосифъ Флавій, Древности, XVIII, 6, § 9). Римъ гордился обладаніемъ полной систематизированной халдо-греческой литературы, которая ревностно разрабатывалась въ особыхъ астрологическихъ школахъ; вся общественная и частная жизнь находилась подъ влияніемъ подвизавшихся въ нихъ жепороковъ, звонкою монетою получавшихъ воздаяніе за свои труды.—Вся эта сторона тогдашней жизни отражается въ талмудическихъ притчахъ, которыя ярко, съ различныхъ точекъ зрѣнія, характеризуютъ вѣру другихъ народовъ въ А. Тотъ-же р. Элеазаръ изъ Модіина говоритъ, что Итро совѣтовалъ Моисею (Мехилта Итро, 2, р. 68) избрать людей, которыхъ онъ желалъ бы имѣть сотрудниками, при помощи гороскопа, на который обыкновенно смотрятъ цари.—Былъ однажды поставленъ вопросъ: Почему Богъ даровалъ Израілю законъ при пламени во мракѣ (Бтор., 5, 20),

а не при дневномъ свѣтѣ? Отвѣтъ на него данъ въ слѣдующей притчѣ: «Нѣкій царь, бывший великимъ астрологомъ, женилъ своего сына и повѣсилъ въ брачномъ покоѣ сына черныя занавѣси, говоря при этомъ: «Я знаю, что мой сынъ не останется вѣрнѣе брачному обѣту долѣе, чѣмъ 40 дней; нельзя допустить, чтобы въ ближайшемъ будущемъ народъ увидѣлъ, что астрологъ, подобный мнѣ, не знаетъ судьбы своего собственнаго сына». Астрологъ—это Богъ, его сынъ—Израиль; невѣста Тора, которой Израиль остался вѣрнѣе не болѣе 40 дней (отъ дня откровения до создания золотого тельца)» (Пирке р. Эл., XII).—«Одинъ властитель приговорилъ нѣкоего человѣка къ смерти на кострѣ; но когда съ помощью астрологіи онъ убѣдился въ томъ, что осужденнаго должна была родиться дочь, предназначенная быть царскою сурругою, онъ сказалъ: Этотъ человѣкъ долженъ быть пощажень ради своей дочери. Такъ и Господь спасъ Авраама изъ огненной печи ради Якова» (Левит. раб., XXXVI, 4). «Когда фараонъ сдѣлалъ Иосифа своимъ замѣстителемъ (намѣстникомъ государства), астрологи спросили его: «Хочешь ли ты возвысить этого раба, купленнаго за двадцать серебряниковъ, чтобы онъ былъ властителемъ надъ нами?»—Фараонъ отвѣтилъ: «Я вижу въ немъ цвѣтъ власти» (Сота, 36б). Здѣсь, какъ и въ другихъ мѣстахъ, цвѣта играютъ значительную роль въ А. У язычниковъ существовалъ обычай, въ силу котораго тотъ, кто покупалъ себѣ раба, совѣщался по этому поводу съ астрологомъ. Этотъ обычай послужилъ агадистамъ канвой для слѣдующей легенды. «Когда Потифаръ купилъ Иосифа, астрологи пророчествовали его женѣ, что ей суждено имѣть потомство отъ этого раба. Это предсказаніе и было той искрой, которая зажгла въ ея душѣ любовь къ Иосифу. Предсказаніе было вѣрное, но не совсѣмъ точное. Она, дѣйствительно, получила потомство отъ Иосифа—но черезъ свою дочь, на которой онъ впоследствии женился (Beresch г., 85,3; 87,4). Такія легенды въ агадической литературѣ весьма много (напр., Pirke r. Elieser, VI; Гер. Аб. Зара, II, 41а; Kohelet г., 1, 14; Шабб., 119а и др.). Эти преданія рисуютъ не столько вѣрованія самихъ евреевъ, сколько нравы и обычаи окружавшихъ ихъ народовъ; нѣтъ сомнѣнія, что въ позднѣйшее время большинство ученыхъ въ Палестинѣ, а тѣмъ болѣе въ Вавилоніи, серьезно вѣрили въ реальность А. Въ то время, какъ, напр., Равъ (Абба Арика) и р. Йохананъ, допускавшіе вліяніе планетъ на судьбу людей вообще, сдѣлали въ этомъ отношеніи исключеніе специально для Израиля, другіе были болѣе послѣдовательны и утверждали, что евреи также подлежатъ вліянію планетъ. Р. Ханина, напр., говорилъ: «Отъ планеты зависитъ мудрость, отъ планеты зависитъ богатство, и есть планета для Израиля», וְשׁוֹל לְיִשְׂרָאֵל, וְשׁוֹל מִשְׁשֵׁר, וְשׁוֹל מִבְּנִים (Шаб., 156а). Даже выдающийся въ свое время врачъ и астрономъ Маръ Самуилъ вѣрилъ въ реальность А. и дѣлалъ исключеніе только для евреевъ. Въ Талмудѣ приводится нѣсколько рассказовъ о несбывшихся прорицаніяхъ халдеевъ въ доказательство того, что надъ евреями планеты не имѣютъ власти. Въ одномъ изъ этихъ рассказовъ роль неудачнаго прорицателя игралъ другъ Самуила, философъ-язычникъ Аблатъ (см. Евр. Энцикл., I, стр. 105). Интересенъ слѣдующій рассказъ: «Матери р. Нахмана баръ-Ицхакъ халдеи говорили, что ея сынъ будетъ воромъ. Мать, поэтому, никогда не позволяла ему ходить

съ непокрытой головой (по повѣрью евреевъ, это предрасполагаетъ къ грѣховности) и постоянно твердила, чтобы онъ молилъ Бога избавить его отъ искушенія. Р. Нахманъ не могъ понять причину ея страха. Однажды онъ сидѣлъ подъ чужой пальмой, занимаясь наукой; случайно спала чалма съ его головы, онъ поднялъ глаза и увидѣлъ сочную кисть финиковъ. Тутъ лукавый его осмилъ, онъ влѣзъ на дерево и откусилъ кисть плодовъ» (Шаббатъ, 156 б).—Несмотря на то, что галаха подъ Моисеевъ запретъ «не ворожите и не гадайте», וְלֹא יִשְׁתַּחֲוּ אֲשֶׁר לַעֲבוֹדָתוֹ (Лев., 19, 26) подводитъ и астрологическую ворожбу (Сифра къ мѣсту), тѣмъ не менѣе въ Вавилоніи, въ искономъ гнѣздѣ этой лжемудрости, многіе изъ законоучителей на практикѣ должны были признавать ея авторитетъ. Р. Иосифъ б. Хія (IV в.) былъ избранъ главою академіи въ Пумбадитѣ; онъ, однако, отказался отъ этого почетнаго мѣста только потому, что халдеи предвѣщали ему, что онъ будетъ занимать указанное мѣсто только два года (Бер., 64а). Извѣстный аморай Равва (IV вѣк.) училъ: «Долголѣтіе, хорошія дѣти и средства къ жизни зависятъ не отъ заслугъ человѣка, а отъ его звѣзды, מְלִיץ (Моэдъ Кат., 28а)—«Планета» (мазалъ), въ которой родился человѣкъ, мало помалу получила въ народномъ представленіи характеръ какого-то духовнаго существа, ангела или гения, который подъ тѣмъ-же названіемъ («Мазалъ») повсюду сопровождаетъ человѣка со дня его рожденія вплоть до часа его смерти; случается, что человѣкъ испытываетъ неопредѣленную тоску, какъ бы въ ожиданіи какого-то несчастья, и это предчувствіе иногда, дѣйствительно, оправдывается; такое предвидѣніе, говоритъ Талмудъ, надо приписать гению человѣка, его Мазалу, מְלִיץ חַי וְקַי וְלֹא יִשְׁתַּחֲוּ אֲשֶׁר לַעֲבוֹדָתוֹ, «онъ самъ не видитъ, но его планета видитъ» (Мегилла, 3а).—Въ вавилонскомъ Талмудѣ сохранились двѣ таблицы, представляющія нѣчто вроде гороскоповъ; одна приписывается извѣстному палестинскому амораю, герою разныхъ легендъ, р. Йешуѣ б. Леви, другая—палестинскому же амораю р. Ханинѣ б. Хама. Первая опредѣляетъ характеръ человѣка—въ зависимости отъ того, въ какой день недѣли онъ родился, причѣмъ для мотивировки разумеется, съ большей или меньшей натяжкой—берутся тѣ предметы, которые были созданы Богомъ въ 6 дней міростворенія. «Кто родился въ первый день недѣли, будетъ отличаться односторонностью характера, т.-е. человѣкъ будетъ либо очень хорошій, либо крайне дурной, потому что въ этотъ день созданы свѣтъ и тьма» (Равъ Аши иллюстрируетъ это положеніе примѣромъ: онъ самъ и сверстникъ его, нѣкій Дими баръ-Какузата, родились въ воскресенье; онъ сталъ главою академіи, а Дими—предводителемъ шайки воровъ). Кто родился въ понедѣльникъ, будетъ человѣкомъ раздражительнымъ, неуживчивымъ; во вторникъ—будетъ богатымъ и влюбчивымъ; кто родился въ среду—будетъ мудрымъ и просвѣщеннымъ; кто родился въ четвергъ—будетъ благотворителемъ; кто родился въ пятницу—будетъ суетливымъ; кто, наконецъ, родился въ субботу, тотъ и умретъ въ субботу и будетъ святымъ человѣкомъ». Когда ученики р. Ханины передали учителю содержание упомянутой астрологической таблицы, тотъ сказалъ имъ: «Идите, скажите сыну Леви, что не планета дня вліяетъ, а планета часа, и что для предсказанія необходимо знать, какая планета въ какой часъ господствуетъ. Кто родился подъ «солнцемъ»,

пшл, тотъ будетъ человѣкомъ свѣтлымъ и яснымъ; въ жизни онъ будетъ пользоваться только своимъ, ничего не заимствуя у другихъ; его секреты будутъ открыты для всѣхъ; если будетъ воровать, то не будетъ имѣть успѣха. Кто родился подь «Венерой», пшл, будетъ богатымъ и влюбчивымъ. Кто родился подь «Меркуриемъ», пшл, будетъ мудрымъ и просвѣщеннымъ («ибо, посянется тамъ, Меркурій состоитъ секретаремъ у солнца»). Кто родился подь «луною», пшл, будетъ человѣкомъ болѣзненнымъ, вѣчно будетъ строить и разрушать и снова строить; ѣсть и пить онъ будетъ чужое; его тайны останутся скрытыми, а если будетъ заниматься воровствомъ, то будетъ имѣть успѣхъ. Кто родился подь «Сатурномъ», пшл, будетъ человѣкомъ, всѣ планы котораго окажутся неустойчивыми. Кто родился подь «Юпитеромъ», рш, будетъ человѣкомъ благочестивымъ. Кто родился подь «Марсомъ», рш, будетъ человѣкомъ, проливающимъ кровь: либо хирургомъ либо разбойникомъ, или «шохетомъ» или, наконецъ, «могелемъ» (совершающимъ обрядъ обрѣзанія). Глава академи, Рабба, пытался было опровергнуть это положеніе указаніемъ, что онъ самъ родился подь «Марсомъ» и ничего общаго съ приведенными профессіями не имѣетъ. Но ему возразили, что, часто штрафуя слушателей академи, онъ ихъ рѣжетъ безъ ножа (Шабб., 156а).—Къ области А. относится и суевѣріе такъ называемыхъ «избранныхъ дней»; удивительно, что лучшіе законоучители Вавилоніи, въ томъ числѣ врачъ Самуиль, не были свободны отъ этого суевѣрія. Кровопусканіе, которое въ эпоху Талмуда производилось въ широкихъ размѣрахъ, чуть ли не какъ гигиеническое средство, Самуиль предписываетъ производить только по воскресеньямъ, средамъ и пятницамъ. По понедѣльникамъ же и четвергамъ нельзя пускать кровь, потому что эти дни спокоя вѣка были у евреевъ днями судебного присутствія: надо полагать, что въ эти дни и на небѣ производился судъ надъ людьми. По вторникамъ же нельзя пускать кровь, потому что всѣ четные часы этого дня находятся подъ господствомъ планеты Марса (см. Раши къ мѣсту) и человѣкъ можетъ истечь кровью. Самуиль, кромѣ того, запрещаетъ, впрочемъ, безъ объясненія мотива, кровопусканіе въ среду, если оно приходится на 4-й, на 14-й и на 24-й день мѣсяца. Средя вообще считалась весьма опаснымъ днемъ. Въ вавилонскомъ Талмудѣ приводится такая Барайга: «Человѣкъ не долженъ пить воды (въ темнотѣ) ни въ ночь на субботу, ни въ ночь на среду; если же онъ пилъ воду, то самъ виновенъ въ могущей постигнуть его опасности» (Пес., 112а). Были также и мѣсяцы «дурной планеты», особенно мѣсяць «Абъ» (см.), въ которомъ столько бѣдствій обрушилось на еврейскій народъ въ разные періоды его исторіи. Если еврей предстоитъ въ этомъ мѣсяцѣ процессъ съ язычникомъ, то онъ долженъ, по совѣту р. Папы, подь разными предлогами оттянуть разборъ дѣла, иначе навѣрно проиграетъ (Таан., 29б).—Между тѣмъ, все это категорически запрещается закономъ. По поводу запрета Моисея: «Не должны находиться среди васъ.... ни гадатели, руги, ни ворожеи, ни чародѣи» (Второз., 18, 10), р. Акиба, согласно совершенно вѣрной этимологіи, такъ толкуетъ слово «Меонья»: это—человѣкъ, который опредѣляетъ дни и часы и говорить: въ такой-то день хорошо выслухить въ путь; въ такой-то день хорошо купить товаръ; въ 6-й годъ семилѣтія бываетъ

хорошій урожай на пшеницу и плохой урожай на горохъ (Санг., 65б). Тосефта тр. Шаббать посвящаетъ дѣлъхъ двѣ главы (VI и VII) исчисленію всевозможныхъ суевѣрій, распространенныхъ въ то время (II в.) и отчасти сохранившихся до нашихъ дней и запрещенныхъ еврейскимъ закономъ, какъ «обычаи аморитовъ» (אורח חיים), т.-е. язычниковъ. Между прочимъ, приводится также суевѣріе «избранныхъ дней». Но галаха, какъ мы видѣли, оказалась бессильной противъ суевѣрія народной массы, которая заразила имъ даже своихъ руководителей.—Ср.: L. Löw, Gesammelte Schriften, Szegedin, 1890, Bd. II: Die Astrologie bei den Juden, pp. 115—131; Rubin, Maasse-Taatum, Wien, 1887, pp. 39—51; J. E. II, 242—245. Л. Каценельсонъ. 3.

Астрологія въ средніе вѣка.—А., которая въ средніе вѣка носила названіе «Хохматъ га-Ниссаюнъ», (искусство предсказанія—въ отличіе отъ «Хохматъ га-Хиззаюнъ», наблюденіе надъ звѣздами или астрономія) была сильно распространена среди евреевъ, которые занимались ею какъ профессіей и какъ наукой. Западный міръ смотрѣлъ на евреевъ, пришельцевъ съ Востока, какъ на наслѣдниковъ и преемниковъ халдеевъ и, потому, вѣроятно, считалъ ихъ искусными астрологами; вслѣдствіе предполагавшейся у евреевъ власти надъ судьбою, народы относились къ нимъ со страхомъ. Средневѣковая еврейская космологія, поэтому, удѣляетъ А. особое мѣсто, какъ видно изъ Sefer Jezirah, V, 4, VI, 2—4, гдѣ знаки зодіака представлены космическими факторами, и изъ астрологической Барайгы Самуила начала 9 в. Далѣе, каббала (въ Зогарѣ и въ книгѣ Разиель) обнаруживаетъ прекрасное знаніе А.; слѣды этого замѣтны и въ литургической поэзіи, у Калира и Ибнъ-Гебиры («Кетеръ Малхутъ»). Въ дѣйствительности, еврей 8 и 9 столѣтій былъ чрезвычайно искуснымъ астрологомъ. Ибнъ-Эзра называетъ Якова ибнъ-Тарика авторитетомъ въ области А. и говоритъ, что онъ привезъ астрономическія таблицы изъ Hindusa въ Багдадъ при халифѣ Алмансурѣ, въ 777 году. Его современникомъ былъ Машалла, знаменитый придворный астрологъ Алмансура и Мамуна (около 800 г.), нѣкоторые изъ сочиненій котораго (Ибнъ-Эзра перевелъ съ арабскаго яз. на еврейскій. Изъ другихъ еврейскихъ астрологовъ извѣстенъ Сагль б. Бишрѣ ал-Исраэли (820), называемый также Рабанъ ат-Табари, «раби Табаристана»; часть астрологическихъ сочиненій его по сіе время сохранилась въ оригиналѣ и переведена на еврейскій и латинскій языки. Ибнъ-Эзра упоминаетъ еще, какъ крупнаго еврейскаго астролога, Андрузагара бенъ-Цади Фарука, родомъ, вѣроятно, изъ Персіи. Большинство сочиненій въ области А., составленныхъ мусульманскими учеными и приписываемыхъ Птолемею, Абу Машаару, Ал-Кабизи и Абу ар-Риджалу, были переведены евреями на еврейскій и частью на испанскій яз. либо цѣликомъ, либо въ сокращенномъ видѣ за ихъ собственной подписью, какъ «астрологовъ». Такъ, Саббатай Донноло (913—970) снискалъ славу одновременно, какъ врачъ и астрологъ; комментарий его къ «Sefer Jezirah» явился результатомъ его усиленныхъ занятій и обширныхъ познаній въ области А. (Grätz, Geschich., III, 292 и сл.). Авраамъ б. Хія, видный математикъ и астрономъ, жившій въ Барселонѣ въ 12 столѣтіи, также вѣрилъ въ А. и намѣревался написать сочиненіе по этому вопросу, хотя, вслѣдствіе гипотетическаго ея характера, онъ и не

считалъ возможнымъ называть ее наукою (см. введенія къ «Zurath ha-Arez» и къ «Hegjon ha-Nefesch» Фреймана).—Авраамъ ибнъ-Эзра былъ однимъ изъ самыхъ восторженныхъ поклонниковъ и пропагандистовъ А., которую онъ называетъ «возвышенной наукой». Кромѣ перевода съ арабскаго на еврейскій языкъ «Вопросовъ» Машаллы и другого его сочиненія «О затмѣніи луны», онъ написалъ «Гороскопъ», «Разсужденія о констелляціяхъ», «Reschith Chochmah» (Начало мудрости), «Книгу о мірозданіи», трактатъ о «планетахъ», трактатъ «о свѣтлахъ», трактатъ «О причинахъ» («Ha-Theamim», и, наконецъ, составилъ свой особый гороскопъ. Въ своихъ комментаріяхъ къ Вябли онъ часто обращается къ А. Небо съ его созвѣздіями представляется ему «книгою жизни», въ которой начертана судьба человѣка; перемена судьбы зависитъ лишь отъ всемогущества Бога, управляющаго ею (комментарій къ Псалм., 69, 29; Быт., 17, 9; Исх., 6, 3 и 33, 21; Rosin, I. c., p. 251; Zunz, Gesamm. Schriften, III, 93). Авраамъ бенъ-Давидъ изъ Поскьера въ критическихъ замѣткахъ на «Jad Nachazakah» Маймонида (Hilch. Teschubah, V, 5) также говоритъ о влияніи звѣздъ на судьбу людей; вѣра въ Бога, однако, способствуетъ устраненію подобнаго вліянія. Иегуда Галеви (Кузари, IV, 9), Авраамъ ибнъ-Даудъ (Эмуна Рама, стр. 86) и Альбо (Иккаримъ, IV, 4) не были въ состояніи совершенно освободиться отъ вѣры въ «опредѣленія звѣздъ»; также и Нахманидъ (Комментарій къ Быт., I, 16; Лев., 23, 24 и др.), Исаакъ Арама (Akedath Jizchak, 34, введеніе къ Исх.), Соломонъ бенъ-Адретъ (Респонсы, № 652) и др. Почти въ каждомъ столѣтіи пытались путемъ А. предсказать пришествіе Мессіи (см. Ибнъ-Эзра, коммент. къ Дан., 11, 29; Абрабанель, «Maschmiah Jeschuah»; Азарія де Россі «Meor Eлајим», гл. XLII). Единственный авторитетъ, возставшій противъ А., былъ Маймонидъ. Запрещеніе заниматься А. онъ выводитъ изъ Лев., 19, 26 (см. предыдущую статью) и, употребляя талмудическое выраженіе, объявляетъ занятія астрологіей идолопоклонствомъ, называя ее «не наукою, а болѣзью или деревомъ, подъ тѣнью котораго укрываются всевозможныя суевѣрія и которое, поэтому, должно быть вырвано съ корнемъ, дабы очистить путь къ древу познанія и древу жизни, «הרמב"ם הרמב"ם—«Письмо къ мужамъ Марсели». Однако, вѣра въ А. пустила слишкомъ глубокіе корни въ умахъ большинства мыслителей и потому не могла быть совершенно оставлена ими. Въ числѣ послѣднихъ выдающихся приверженцевъ А. необходимо упомянуть о Давидѣ Ганцѣ, астрономѣ и историкѣ, другѣ Тихо де-Браге, современникѣ Валленштейна; его исторической трудъ «Zemach David» (см. введеніе къ т. II) приписывается большое значеніе вліянію созвѣздіи на судьбу людей.—Современная наука положила конецъ А. Пережиткомъ старой вѣры въ А. является поздравительная формула «Мазаль Тобъ» («Счастья!»; дословно—«хорошей планеты!»); сюда-же относится неумѣстность свадебъ въ опредѣленные дни недели или мѣсяца и нежеланіе пристуать въ эти дни къ какимъ либо новымъ предпріятіямъ.—Ср.: Bédarride, Les juifs en France, стр. 49, 454, примѣч. 21; Basnage, Histoire des juifs, IV, 1212; P. Cassel, «Juden», въ Энциклопедіи Эрша и Грубера, стр. 16, 17, 52, прим. 78; 67, прим. 50 и 51; 115, 171, 224; S. Sachs, Ha-Jonah, I, 59, 93; M. Sachs, Die religiöse Poesie, 1845, стр. 250; Zeitschrift Deutsch. Morgen-

ländischen Gesellschaft, XXIV, 332—354; Steinschneider, въ Monatsschrift, 1884, стр. 479; idem) Cat. hebr. MSS, Berlin, стр. 136—150; idem, Kaufmann, Geschichte der Attributenlehre in der jüdischen Religionsphilosophie des Mittelalters, стр. 247; Steinschneider, Jüdische Litteratur, въ Энциклопедіи Эрша и Грубера, стр. 441—442; его-же, Die hebräischen Uebersetzungen des Mittelalters, стр. 186, 501—649, 666, 684 856—858, 931; его-же, статья въ Jew. Quart. Rev., XIII, 107—109; Zunz, Gesammelte Schriften, III, 93—95; Schmiedl, Studien über jüdische Religionsphilosophie, стр. 299—316, 1869; L. Löw, Die Astrologie in der biblischen, talmudischen und nachtalmudischen Zeit, Gesammelte Schriften, II; Rosin, Die Ethik des Maimonides, 1876 стр. 65 и сл.; его-же, статья въ Monatsschrift, 1898, стр. 447 и сл.; А. Леманъ, Исторія суевѣрій и волшебства, 1900. [Статья Ludwig'a Blau, въ J. E. II, 243]. 4.

Астрономія—см. Звѣзды, Мірозданіе.

Астрюкъ—имя, часто встрѣчавшееся у евреевъ Южной Франціи и Восточной Испаніи и до сихъ поръ еще служащее фамиліею во Франціи. Оно произошло отъ провансальскаго astruc, «счастливый» (срв. benastruc и malastruc, а также испанское astrugo отъ латинскаго слова aster, звѣзда). На лангедокскомъ нарѣчій А. означаетъ лицо, «родившееся подъ счастливою звѣздою» (Genin, Récréations philologiques, II, 79). Этимъ подтверждается предположеніе Дукеса, что имя А. соответствуетъ еврейскому выраженію עוֹלָם לְטוֹבָה (доброе счастье), «успѣхъ»). Еще въ своей романизированной формѣ—Asterius ('Астерис, 'Астеріа)—имя это встрѣчается не только на христіанскихъ памятникахъ Испаніи и Галліи, но и въ еврейскихъ катакомбахъ Рима (Garucchi, Cimitero degli antichi ebrei, 1862, p. 24; Schürer, Gemeindeverfassung der Juden in Rom, 1879, p. 14; Berliner, Gesch. der Juden in Rom, I, 74). На одной латинско-еврейской надписи встрѣчается имя «Claudia Aster» изъ Іерусалима (Mommsen, Inscript. Neapol. Lat., № 6467). Въ еврейскихъ рукописяхъ имя А. передается черезъ אַסְטְרוּק, אַסְטְרוּק, אַסְטְרוּק, אַסְטְרוּק (Ecrivains juifs, p. 549), а въ еврейскихъ оно принимаетъ формы Astruch (Rev. ét. juiv., IV, 68), Astrug, Astruz, Astrugo (Sources, index, s. v.), Astrugon, Asdruch, Nastruch, Strug, Struch и Struchus.—Въ одномъ документѣ, касающемся нѣкоторыхъ мангейскихъ евреевъ и относящемся къ 1661 г., наоляется «Astrucg» Abraham und Moses (Löwenstein, Geschichte d. Juden in der Kurpfalz, 80). По-итальянски имя А. приняло форму Astruccio (Vogelstein—Rieger, Gesch. d. Juden in Rom, II, 438). Женское имя того-же корня—Astruga (Rev. ét. juiv., XXXIX, 265); въ сложеніи съ другими словами встрѣчаются формы Bon Astruc и Sen Astruc.—Въ числѣ кельтскихъ мучениковъ 1096 г. отмѣчается имя нѣкоего Асторіо (אֶסְטְרוּק), въ чемъ, пожалуй, можно усмотрѣть видоизмѣненіе латинскаго Asterius (Salfeld, Nürnberger Memorbuch, 110). Подъ сомнѣніемъ остается, впрочемъ, имя автора извѣстнаго сочиненія עֶסְטְרוֹ הַפַּרְחִי, Estori ha-Parchi (жилъ въ 14 в. въ Провансѣ и Палестинѣ), такъ какъ его можно объяснять и не какъ вариантъ имени А. (Steinschneider, Hebr. Uebers., 977, прим. 45).—Наибольше раннее упоминаніе имени А., повидимому, относится къ 1040 году, когда цитируется Mal-Astrug (т. е. miles A.) изъ Марсели. Абаа Мари бенъ-Авраамъ (ум. около 1240 г.) носилъ фамилію «Донъ Астрюкъ десь-Габбаи». Въ одномъ барселонскомъ документѣ подъ 1287 году нѣкій Іуда

бевъ - А. именуется переводчикомъ короля Альфонсо Мурсийскаго. Въ 1435 году въ Пальмѣ (Баlearскіе острова) былъ сожженъ рабби Astuch, «maitre de la synagogue». Впродолженіе среднихъ вѣковъ семейство А. проживало, повидимому, преимущественно въ графствѣ Авиньонскомъ. Когда въ 1550 г. португальскимъ евреямъ было предоставлено переселиться въ Гіены, одними изъ первыхъ воспользовались этимъ разрѣшеніемъ представители семьи А. — Ср.: Körtling, Lat.-romanisches Wörterbuch, p. 78; Zunz, Namen der Juden, 42; Dukes, Salomon ben Gabirol, 61; Kayserling, Die Juden in Navarra, 161; Brill, Jahrbücher, I, 95; Steinschneider, Hebr. Bibl., XII, 60; XV, 100; Löb, въ Rev. ét. juiv., IV, 68; Salfeld, Das Martyrologium des Nürnberger Memorbuches, 387; Jacobs, Sources of spanish-jewish history, index, s. v.; Cardozo de Bettencourt, Notes historiques et généalogiques sur la famille Astruc, Paris, 1895. [Изъ статьи R. Gottheil'я, въ J. E. II, 251].

Астриукъ, Бонафу Азарья бенъ-Иосифъ Абба-Мари (также именуемый *Бонафу* или *Бонфосъ*, *Бонфилъ Астриукъ*)—одинъ изъ послѣднихъ средневѣковыхъ еврейскихъ писателей въ Перпиньянѣ (Франція); жилъ въ первой половинѣ 15 в. Возмущеніе противъ евреевъ было причиною его отъѣзда изъ родного города. Нейбауэръ (Escrivains juifs, p. 759; см. также Rev. ét. juives, V, 41) относитъ это возмущеніе къ 1414 г., когда монахъ Винсентъ Ферреръ поднялъ чернь противъ евреевъ за ихъ нежеланіе креститься (см. Grätz, Gesch. d. Jud., VIII, 123), но Гроссъ (Gallia judaica, 473) скорѣе склоняется въ пользу 1420 г., когда перпиньянскіе евреи подверглись всевозможнымъ гоненіямъ со стороны инквизиціи (Rev. ét. juives, XVI, 14). Какъ бы то ни было, А. жилъ въ 1423 г. съ своимъ сыномъ въ Италіи, гдѣ онъ перевелъ съ латинскаго языка на еврейскій слѣдующія сочиненія: 1) De consolatione philosophiae Боэція (470—524); Боэцій является единственнымъ стариннымъ латинскимъ писателемъ, книги котораго были переведены на еврейскій языкъ; предисловіе переводчика сообщаетъ, что его трудъ былъ начатъ 28 Тебета 5183 (т.-е. 1423) года въ Торре Маэстрата де Монтельфелатра (вѣроятно, въ Мадерата ди Монте Фелтро) въ провинціи Урбино Пезаро, и законченъ въ томъ-же году въ Каstellъ Санъ-Піетро (провинція Болонья);—2) переводъ XXVIII книги медицинскаго сочиненія Зарави (11 в.) «Liber practicae» съ латинскаго перевода книги, сдѣланнаго Симономъ изъ Генуи; трудъ этотъ былъ оконченъ въ ноябрѣ 1429 г. въ Сенизѣ (провинція Базиліката). Нейбауэръ утверждаетъ, что А. переводилъ не съ арабскаго оригинала, а съ перевода, сдѣланнаго въ 1285 г. въ Марсели Авраамомъ б. Шемъ-Тобъ изъ Тортозы когда была переведена вся книга Зарави (Rabbinis français, p. 592);—3) переводъ II книги сочиненія «Simplicia» врача Diosкорида; сдѣланъ съ латинскаго языка.—Ср.: кромѣ цитированныхъ выше статей, Steinschneider, Hebr. Uebers., pp. 466, 650, 740; J. E. II, 362.

Астриукъ, Видаль Грациани—испанско-провансальскій раввинъ 14 в., авторъ рѣшенія (teschubah) по вопросу о томъ, что выходцы изъ Героны, переселившіеся въ Перпиньянъ, обязаны уплачивать налоги въ пользу своей прежней общины. Рукопись въ Водлеянѣ, код. 2218, листъ 1766 (Neubauer, Catal.).

А. Д. 9.

Астриукъ десь-Габбан или **Абба-Мари бенъ-Авра-**

амъ—провансальскій ученый, жилъ въ Безье въ концѣ 13 и началѣ 14 вв. О его жизни и ученой дѣятельности ничего не извѣстно. Имя его передано родственникомъ, можетъ быть, внукомъ, Авраамомъ Бедерси, который въ элегіи, написанной по случаю смерти дона Бонафоса Роге, оплакиваетъ также Астриука десь-Габбан, умершаго за нѣсколько лѣтъ до того.—Ср.: Rénan-Neubauer, Les rabbins français, стр. 713; Gross, Gallia judaica, стр. 103 [J. E. II, 252]. 5.

Астриукъ га-Леви изъ Дарони—талмудистъ; жилъ въ Ишаніи въ концѣ 14 и началѣ 15 вв., былъ делегатомъ на знаменитомъ диспутѣ въ Тортозѣ, происходившемъ въ 1413 г. подъ предсѣдательствомъ папы Бенедикта XIII; онъ обнаружилъ тогда большую энергію и широту мысли; когда на основаніи нѣкоторыхъ странныхъ мѣстъ въ агадѣ были сдѣланы нападки на Талмудъ, А. представилъ собранію письменное заявленіе, въ которомъ отрицалъ за агадой какую-либо авторитетность и былъ готовъ совершенно отвергнуть ее. Въ другомъ случаѣ А. вызвалъ даже гнѣвъ папы: въ отвѣтъ на указаніе Бенедикта XIII, что агадическая легенда о томъ, что Мессія родился въ день разрушенія храма и теперь находится въ раю, невѣроятна, А. возразилъ: «Папа и владыка, вы вѣрите въ столь многія невѣроятныя вещи о нашемъ Мессіи, позволете же намъ вѣрить въ эту единственную невѣроятность относительно нашего».—Ср.: Ibn Verga, Schebeth Jehudah, изд. Wiener'a, еврейскій текстъ, стр. 68, 74, 76, 77; Kobak, Jeschurun, VI, 45 и сл.; Grätz, Gesch., 3 изд., VIII, 120, 121, 406. [J. E. II, 254]. 5.

Астриукъ, Жанъ—врачъ, основатель новѣйшей библейской критики; родился въ Le Sauvé (Франція), 19 марта 1684 г.; умеръ въ Парижѣ 5 мая 1766 г. Его отецъ былъ гугенотъ, но еще до изданія Нантскаго эдикта перешелъ въ католичество. Жанъ А. очень усердно занимался медициной и за свои ученые труды въ области анатоміи былъ назначенъ профессоромъ тулузскаго университета, затѣмъ былъ переведенъ въ Монпелье и наконецъ получилъ кафедру въ Парижѣ. Въ области библейской литературы А. занялъ выдающееся положеніе благодаря своему сочиненію, анонимно вышедшему въ Брюсселѣ въ 1753 г. и озаглавленному «Conjectures sur les mémoires originaux dont il paraît que Moïse s'est servi pour composer le livre de la Genèse». Это, именно, сочиненіе явилось исходнымъ пунктомъ для всей новѣйшей библейской критики.—Еще задолго до А. выдающіеся еврейскіе ученые, среди которыхъ, напр., были Ибнъ-Эзра и Спиноза, не довольствуясь той презумпціей, которая царяла на протяжении многихъ вѣковъ среди раввинскихъ комментаторовъ и выражалась въ формулѣ «אין אדם מפרש תורה» («Тора не разсматриваетъ факты и событія въ ихъ хронологической послѣдовательности»), Геруш. Сота, VIII, 226), уже стали относиться съ большей или меньшей критикой къ библейскимъ анахронизмамъ. Непосредственными предшественниками А. были Le Clerc (Clericus), Richard Simon, Fleury и François; однако, ни одинъ изъ нихъ не дошелъ до обобщенія, что Пятикнижіе состоитъ изъ различныхъ документовъ. А. первый далъ объясненіе какъ характера этихъ документовъ, такъ и ихъ взаимнаго отношенія. Исходя изъ того факта, что въ нѣкоторыхъ частяхъ книги Бытія имя Бога означаетъ словомъ «Elohim», а въ другихъ—словомъ «Jahwe» А. выдвигаетъ гипотезу, согласно которой пер-

воначально библейскіе документы существовали въ совершенно разрозненномъ видѣ. Моисей же ихъ разобралъ и привелъ въ полный порядокъ. Этимъ путемъ А. удалось объяснить и двойственный характеръ нѣкоторыхъ рассказовъ кн. Бытія, ся повторенія и анахронизмы. А. полагае, что въ основу библейскихъ преданій положены два документа: рассказъ элогиста—А и рассказъ ягвиста—В, и, помимо нихъ, еще нѣсколько десятковъ другихъ фрагментовъ. На основаніи этихъ соображеній А. разбилъ всю книгу Бытія и первыя двѣ главы кн. Исхода на нѣсколько колоннъ, причеиъ въ первую колонну (А) вошло все то, что принадлежало, по мнѣнію А., элогисту, а во вторую (В) все то, что принадлежало ягвисту. Въ результатъ элогисту были приписаны слѣдующія мѣста книги Бытія: 1—2, 3; 5; 6, 9—22; 7, 7—10, 19,—22, 24; 8, 1—19; 9, 1—10, 12, 16, 17, 28, 29; 11, 10—26; 17, 3—27; 20, 1—17; 21, 2—32; 22, 1—10; 23; 25, 1—11; 30, 1—23; 31, 4—47; 51—54; 32, 1—3 (1, 2), 25 (24)—33; 33, 1—16; 35, 1—27; 37; 40—



Жанъ Астрюкъ.

(Съ портрета работы Vigée въ 48; 49, 29—33; 50; «Biographie universelle»). изъ книги Исхода первыя двѣ главы.

Къ ягвистскому же источнику А. призналъ принадлежати: 2, 4—25; 3; 4; 6, 1—8; 7, 1—5, 11—18, 21, 24; 8, 20—22; 9, 11, 13—15, 18—29; 10; 11, 1—9, 27—32; 12; 13; 15—17, 2; 18—19; 20, 18; 21, 1, 33, 34; 22, 11—19; 24; 25, 19—34; 26, 1—33; 27—28, 5, 10—22; 29, 20, 24—43; 31, 1—3, 48—50; 32, 4—24 (3—23); 33, 17—20; 38; 39; 49, 1—28. Третья колонна (С) была предназначена для различныхъ повтореній, встрѣчающихся въ кн. Бытія, какъ, напр., 7, 20, 23, 24; 34 (?). Четвертое подраздѣленіе (D) должно было заключать въ себѣ матеріалъ, чуждый еврейской исторіи, и состояло, въ свою очередь, изъ слѣдующихъ восьми колоннъ: E, 14; F, 19, 29—38; G, 22, 20—24; H, 25, 12—18 (и можетъ быть, 1—7); K, 26, 34, 35; 28, 6—9; J, 34; L, 35, 28, 29; 36, 1—19, 31—43; M, 36, 20—30. Сюда же Астрюкъ отнесъ и тѣ добавленія, которыя были сдѣланы библейскими редакторами, а также нѣкоторыя глоссы, попавшія въ текстъ впоследствии. Авторами этихъ документовъ (лѣтописей) А. считаетъ Амрама (происходившаго отъ Леви, и слѣдовательно, отъ патриарховъ), Иосифа Мидианита (генеалогій, приведенныхъ въ колоннахъ H, K, L, M) моавитянъ и аммонитянъ (колонна F).—Гипотеза А. была принята многими учеными и подверглась дальнѣйшей разработкѣ главнымъ образомъ, въ трудахъ Юганна Готфрида Эйхгорна, который положилъ ее въ основаніе совершенно новой дисциплины, названной имъ «Высшей критикой». Главнымъ дополненіемъ новѣйшей библейской критики является раздѣленіе астрюковскаго элогистическаго источника

на два источника,—изъ которыхъ одинъ (P) представляетъ наибольшую часть Шестикнижія, т.-е. Пятикнижіе Моисея и книгу Іошуи. И если нѣкоторыя детали астрюковскаго анализа не устояли передъ позднѣйшей критикой, то его главныя, основныя принципы всецѣло сохранились до настоящаго времени.—Ср.: Herzog, Realencyclopädie für protestantische Theologie und Kirche, s. v.; Carpenter and Hartford, Hexateuch, London, 1900, стр. 33 и сл.; Cheyne, Founders of Old Testament criticism, London, 1893; Briggs, Higher criticism of the Hexateuch, 2 изд., New-York, 1897. [J. E. II, 252—254]. 1.

Астрюкъ, Захарій—французскій писатель и скульпторъ, род. въ Анжерѣ въ 1839 г. Въѣздъ съ Валеріемъ Вернье опъ основалъ въ Парижѣ (1859 г.) газету «Le Quart d'heure, gazette des gens à demi-sérieux», имѣвшую временно шумный успѣхъ; нѣкоторыя изъ помѣщенныхъ въ ней статей впоследствии вошли въ его двухтомный сборникъ, посвященный вопросамъ искусства и озаглавленный «Les quatorze stations du Salon»; предисловіе къ нему написала Жоржъ-Зандъ. Въ 1860 г. А. выпустилъ второй подобный сборникъ «Le Salon intime, exposition du Boulevard des Italiens», встрѣченный критикой очень сочувственно. Въ 60-хъ годахъ А. работалъ, въ качествѣ художественнаго критика, въ «L'Etendard», «Le Pays», L'Echo des Beaux-Arts» и «Le Peuple Souverain». Въ 1874 г., послѣ цѣлаго ряда удачныхъ небольшихъ скульптурныхъ работъ, А. получилъ разрѣшеніе воспроизвести знаменитую статую Франциска Ассизскаго, хранившуюся въ толедскомъ монастырѣ и совершенно недоступную посторонней публикѣ, и такимъ образомъ, работа Кано стала известна сначала Франціи, а вскорѣ затѣмъ всему свѣту; въ 1875 г. она появилась на парижской художественной выставкѣ, и съ копій А. была сдѣлана масса воспроизведеній. А. состоитъ членомъ общества французскихъ художниковъ, и въ ежегодныхъ выставкахъ въ Елисейскихъ поляхъ постоянно появляется нѣсколько новыхъ его работъ. Въ 1890 г. А. былъ награжденъ большимъ крестомъ Почетнаго легіона, а на всемірной выставкѣ 1889 года получилъ золотую медаль. Главнѣйшія скульптурныя работы А. слѣдующія: «Mars et Venus» (1886); «Hamlet» (1887); «Le roi Midas» (бронзовая статуя, 1888); «Portrait de M. le comte Fabre de l'Aude» (бронзовый бюстъ, 1888); «Perce-neige» (статуя, 1889); «Portraits masques» (1889); «Le moine» (мраморная статуя, 1893); «Le repas de Prométhée» (1891). Изъ литературныхъ работъ А. упомянемъ: «L'histoire funèbre de Faubert», «L'arme de femme» (комедія, напечат. въ Revue internat.); «Soeur Marie Jésus» и «Bug-Mug». Въ 1870 г. А. основалъ въ Мадридѣ художественный журналъ «L'Espagne nouvelle», гдѣ помѣстилъ рядъ эскизовъ объ испанскомъ искусствѣ; въ 1884 году онъ написалъ на испанскомъ языкѣ книгу «Romancero de l'Escorial»; ему принадлежитъ томъ испанскихъ поэмъ «Les Alhambra».—Ср.: Dict. départementaux (dep. de Maine-et-Loire), 1894; Gr. Encycl., IV, 386. [J. E. II, 255]. 6.

Астрюкъ, Когенъ (прозванный также *Суулъ галогенъ*)—придворный врачъ одного африканскаго князя, жилъ въ Алжирѣ въ 14 и въ началѣ 15 вв., современникъ Исаака бенъ-Шешетъ Бафрата (שב"י). А. приобрѣлъ большую извѣстность, безплатно давая медицинскіе совѣты и оказывая помощь нуждающимся больнымъ безъ различія

национальностей; благодаря его заступничеству было отменено распоряжение о томъ, чтобы еврейскія женщины носили особый знакъ на одеждѣ (Респонсъ № 60 Исаака бенъ-Шешетъ по рукописной рецензи). А. въ течение цѣлаго ряда лѣтъ безвозмездно исполнялъ обязанности раввина въ Алжирѣ до переселенія туда Исаака Бонастриюка изъ Испаніи, которому онъ уступилъ мѣсто, какъ когда-то поступили Бене-Бетира при прибытіи Гиллеля (см.) изъ Вавилоніи. Впослѣдствіи по его ходатайству раввинскій постъ былъ предоставленъ Исааку бенъ-Шешетъ, который переселился въ Африку послѣ Бонастриюка.—Ср.: Респонсы Исаака бенъ-Шешетъ, §§ 60, 61; Michael, Or ha-Chajim, s. v. А. Д. 9.

Астриукъ, Крескасъ—См. Крескасъ

Астриукъ, Раймучъ—См. Раймучъ.

5.

Астриукъ, Шаломъ или Иуда Шаломъ бенъ-Самуиль—итальянскій врачъ 15 вѣка. Онъ перевелъ на еврейскій языкъ цѣлый рядъ научныхъ трудовъ, между прочимъ—Теорію планетъ и Логику (рукопись въ парижской Biblioth. nation., Fonds oratoires, № 157; Anciens fonds, код. № 330).—Ср. Carmoly, Hist. des médecins juifs, 27). А. Д. 9.

Астриукъ, Эли Аристидъ—французскій раввинъ и писатель; род. въ Бордо, въ 1831 году. А. пропелъ курсъ наукъ въ раввинской школѣ въ Метцѣ, куда былъ посланъ въ 1852 г. на средства байоннской общины. Въ 1857 г. онъ былъ назначенъ помощникомъ главнаго раввина въ Парижѣ и сдѣлался законоучителемъ парижскихъ лицеевъ Louis le Grand, Vauves и Chaptal. Онъ былъ однимъ изъ шести основателей Alliance Israélite Universelle (см.), а въ 1865 г. былъ делегатомъ отъ Байонны въ конвентъ для избранія главнаго раввина Франціи. Въ 1866 году А. былъ избранъ главнымъ раввиномъ Бельгіи; особымъ декретомъ императора ему разрѣшено было принять этотъ постъ, оставаясь французскимъ гражданиномъ. Въ званіи бельгійскаго верховнаго раввина А. принялъ участие въ лейпцигскомъ синодѣ (29 іюня—4 іюля 1869 г.). Во время франко-прусской войны (1870—71) А. состоялъ членомъ Comité du pain (комитетъ попеченія о раненыхъ). Въ качествѣ секретаря «Бельгійскаго комитета освобожденія территории (Эльзаса и Лотарингіи)» А. снова, послѣ двадцатилѣтняго отсутствія, побѣдилъ Метцъ. Въ 1879 г. А. сложилъ съ себя званіе верховнаго раввина Бельгіи; при отъѣздѣ во Францію А. былъ бельгійскимъ королемъ возведенъ въ кавалеры ордена Леопольда. Съ 1887 до 1896 г. А. былъ главнымъ раввиномъ Байонны. — Астриукъ — талантливый писатель. Первымъ его произведеніемъ (1865) былъ стихотворный французскій переводъ главнѣйшихъ литургическихъ поэмъ сефардскаго ритуала, озаглавленный «Oleloth Eliahu». Въ 1869 году Астриукъ издалъ «Histoire abrégée des juifs et de leurs croyances», небольшую книгу, вызвавшую въ свое время сенсацію смѣлостью взглядовъ автора; по выраженію самого А., онъ хотѣлъ «отдѣлать зерно отъ шелухи», т.-е. освободить великія идеи иудаизма отъ почтенныхъ, но отчасти легендарныхъ традицій (второе изданіе, 1880). Съ катедры А. проповѣдывалъ тѣ же независимые, хотя и умѣренные, взгляды и всегда смѣло заявлялъ о своихъ нравственныхъ убѣжденіяхъ и привязанности къ еврейской религіи. Важнѣйшія проповѣди его изданы подъ заглавіемъ «Entretiens sur le judaïsme» (1879). Въ 1884 г. А. написалъ «Origines et causes histo-

riques de l'anti-sémitisme» (книга переведена на нѣмецкій и венгерскій языки). А. принадлежатъ также очерки о политическихъ обществахъ въ Бельгіи, о папѣ Львѣ XIII и т. д. [Статья J. Weil'a, въ J. E. II, 251—252].

Асуса, Асута (אסוס—«на здоровье!»)—пожеланіе, высказываемое при чиханіи. Въ Тосефтѣ, Шаббатъ, VII (VIII), 5, пожеланіе здоровья («шаге») признается запрещеннымъ языческимъ (аморитскимъ) обычаемъ, между тѣмъ какъ р. Элиезеръ бенъ-Цадокъ, жившій въ I вѣкѣ, говоритъ: «Оно запрещается только въ школѣ, такъ какъ вызываетъ безпорядокъ во время занятій» и прибавляетъ: «Обучающіеся въ школѣ Раббана Гамліеля «шаге» не говорятъ». Маймонидъ (Талмудъ-Тора, IV, 9) слѣдуетъ Талмуду, запрещая только во время занятій произносить «гефаахъ» («излѣченіе»). Такъ-же высказываются Шулханъ Арухъ, Горе-Деа, 246, 17; но позднѣйшіе толкователи склонны допускать подобное пожеланіе и во время ученія. Въ Гер. Бер., VI, 10г, р. Мона учитъ, что во время ѣды не слѣдуетъ говорить «а», слова, которое, по Франкелю, Леви, Когуту и Крауссу, нужно понимать, какъ «аа» (излѣченіе) или какъ «а» («да излѣчитъ Онъ!»). Арухъ читаетъ «а», отожествляемое Франкелемъ и Когутомъ съ «аа» («да живетъ онъ!»). И то, и другое чтеніе, по мнѣнію Ястрова, произошли отъ сокращенія: первое отъ «אשר יצא» («Богъ моя помощь»), второе отъ «אשר יצא» («мое чиханье къ добру!»), такъ какъ имѣется въ виду опасность задохнуться. Въ Пирк. р. Эл., III, и Теламдену къ Тольдогъ, цитированномъ въ Арухѣ, подъ словомъ «אשר» (сравни. Ялк., Ремезъ, 77) разсказывается, что до Якова люди въ послѣднія минуты жизни чихали и тотчасъ-же умирали; Яковъ же обратился съ просьбой къ Богу даровать ему время для того, чтобы приготовить къ смерти и составить завѣщаніе. Къ всеобщему удивленію, это ему было даровано; потому и Иосифу было сказано: «Смотри, твой отецъ боленъ». (Быт., 48). Съ тѣхъ поръ стало правиломъ, что болѣзнь предшествуетъ смерти. Отсюда-же правило, когда кто-нибудь чихаетъ, произносить пожеланіе «Шајимъ» («на жизнь!») или «Шајимъ tobimъ» («на счастливую жизнь!»); признакъ смерти превратился, такимъ образомъ, въ признакъ жизни, согласно Іову, 41, 10.—Пожеланіе «А.» часто высказывается на другихъ языкахъ въ формѣ «на здоровье!» или «благослови тебя Богъ!», «помоги тебѣ Богъ». Дѣтямъ обыкновенно говорятъ: «будь добръ и честенъ и живи до ста лѣтъ!». Чихающій чаще всего цитируетъ слова Быт., 49, 18: «Твоего спасенія я жду, о Господи!» и, въ отвѣтъ на высказанныя сосѣдомъ благопожеланія, отвѣчаетъ: «Будь благословенъ!» («אשר יצא»); см. Соломонъ Лурія, Jam schel Schelomo; Баба Кама, VIII, 64; Magen Abraham, Orach Shaјim, 230, прим. 6). Произнесенеіи какой-нибудь молитвы или пожеланія послѣ чиханія считалось обычнымъ у всѣхъ народовъ древности и наблюдается понынѣ. Въ основаніи этого обычая лежитъ вѣра, что чиханіе вызывается духи, добрыя или злыя. Нѣкоторые врачи (Niemeyer) объясняли происхожденіе этого обычая такъ: въ старину, когда еще не умѣли отличить кори отъ скарлатины въ виду ихъ внѣшней схожести, замѣчали, что, когда ребенокъ, заболѣвшій сыпью, чихаетъ (какъ это бываетъ при кори), то онъ выздоравливаетъ, когда же не чихаетъ (какъ это наблюдается при скарлатинѣ), то умираетъ; отсюда и произошелъ обычай говорить: «на здоровье!»

(см. отдѣлъ о «чиханіи» у Тэйлора, въ его «Первобытная культура», I, 97—102).—Ср.: Lewysohn, *Mekore Minhagim*, 1846, стр. 111—112; Tendlau, *Sprichwörter und Redensarten deutsch-jüdischer Vorzeit*, 1860, стр. 142; Berliner, *Aus dem Leben der deutschen Juden im Mittelalter*, 1900, стр. 95; Levy, *Neuhebräisches und chaldäisches Wörterbuch*, а также Jastrow, *Talmudical dictionary*, s. v. סֹף и סָף ; Kohut, *Aruch completum*, s. v., סָף ; Blau, *Das altjüdische Zauberwesen*, стр. 163—164. [J. E. II, 255—256]. 3.

Асуфотъ («собрание, коллекція») назывались составленные въ средніе вѣка еврейскіе сборники религиозныхъ установленій и данныхъ юридическаго характера. Сохранился лишь одинъ такой сборникъ, находящійся въ библиотекѣ Монтефиоре, въ Ремсейтѣ (рук. № 115). Авторъ, жившій въ 14 в., собралъ разбросанныя у большаго числа поименованныхъ имъ писателей различныя галахическія рѣшенія, специально «мингагимъ» и народныя обычаи; сборникъ характеризуетъ повседневную жизнь евреевъ приреченскихъ странъ въ 12 и 13 вв. Рукопись почти вся вокализирована, вѣроятно—единственный случай пунктирования не-литургическаго и не-библейскаго текста. Это представляетъ интересъ, такъ какъ видно, что произношеніе у евреевъ 14 вѣка было весьма схоже съ такъ наз. сефардскимъ произношеніемъ. Авторъ имѣлъ въ распоряженіи богатый литературный матеріалъ и съ большимъ вниманіемъ, чѣмъ другіе составители сборниковъ, останавливается на всѣхъ религиозныхъ обычаяхъ. Весьма цѣнною чертой его работы является точное указаніе источниковъ. Благодаря ссылкамъ на источники сохранился рядъ литературныхъ трудовъ и именъ. Съ филологической точки зрѣнія книга А. весьма интересна, а нѣмецкія glossы въ текстѣ объясняютъ темныя ея мѣста. Содержаніе сборника, вкратцѣ, слѣдующее: законы о шехитѣ (см.); законы, касающіеся Пасхи, съ описаніемъ ритуала седера; предписанія на Новый годъ, на постные дни, на всѣ праздники и полураздники; законы о соблюденіи субботы; законы о прозелитахъ; рядъ медицинскихъ предписаній; обычай погребальныя и траурныя; брачныя церемоніи, законы и формулы развода; мезузы; сокращенный молитвенникъ; образцы различныхъ торговыхъ договоровъ и религиозныхъ актовъ, а также формы отлученія отъ синагоги и покаянныя молитвы, съ постояннымъ краткимъ повтореніемъ и дополненіемъ того, о чемъ уже говорилось раньше.—Ср.: Полное описаніе рукописи, а также библиографическія справки о писателяхъ, пользовавшихся ею, и т. п. даетъ М. Гастеръ въ *Report of the year 1892—93*, pp. 31—74. [J. E. II, 255]. 4.

Асфальтъ (אֶפְסָלִיתъ или אֶפְסָלִיתъ).—Слово это съ древнѣйшихъ временъ служитъ для обозначенія твердой горной смолы, чернаго цвѣта, блестящаго излома. Мѣстонахожденіе ея не связано съ какой-нибудь опредѣленной геологической формацией; встрѣчается А. какъ въ наиболѣе древнихъ, такъ и новѣйшихъ пластахъ земной коры. Смола образуется въ слѣдствіе разложенія органическихъ веществъ животнаго и растительнаго царствъ. Европа получаетъ асфальтъ изъ разныхъ странъ, среди которыхъ находится также Палестина. Главнымъ мѣстороженіемъ горной смолы въ Палестинѣ является южная часть Мертваго моря, которое поэтому даже въ древности называлось Асфальтовымъ озеромъ (*Lacus asphalticus*). Уже въ Быт., 14, 10, упоминаются многочисленныя асфальтовыя

ямы въ долинѣ Сиддима, которую, послѣ разрушенія Содома, залили воды Мертваго моря. Еще и теперь А. въ особенно большомъ количествѣ находится на поверхности воды послѣ землетрясеній (*Robinson, Palästina*, II, 463 и сл.). Имѣютъ значеніе и асфальтовыя шахты въблизи Гасбенъ въ Ваді эт-Теймъ (*Robinson, Neue Forsch.*, 497). Палестинская горная смола особенно высоко цѣнилась въ древности. Въ средніе вѣка ея получали преимущественно изъ Иудеи, почему она называлась «иудейскою смолой». — Иллиніи совершенно правильно отмѣчали тождественность нефти и асфальта по составу и называли первую «bitumen liquidum», а вторую—«bitumen fossile». Всплывающая на поверхность воды, А. спускается на воздухъ въ тѣсто, а потомъ затвердѣваетъ въ смолообразную массу. Древніе употребляли А. частью, какъ цементъ при постройкахъ (Быт., 11, 3), частью для просмолки челноковъ, какъ это сдѣлала, напр., мать Моисея, когда спрятала сына въ тростниковую корзину и пустила ее по Нилу (*Исх.*, 2, 3). При бальзамированіи труповъ (особенно у египтянъ) и въ храмахъ, при жертвоприношеніяхъ, А. запахъ котораго не казался древнимъ неприятнымъ, игралъ важную роль. Употреблялся А. также, какъ медицинское средство (Флавій, *Иуд. Войн.*, IV, 8, § 4).—Нынѣшняя индустрія удовлетворяетъ широкой потребности въ А., главнымъ образомъ искусственнымъ путемъ, получая его, какъ побочный продуктъ при сухой перегонкѣ каменнаго угля. [*Riehm, Handwörterb. d. bibl. Alt.*, s. v.]. 1.

Асфаръ—названіе колодца, находившагося въ пустынѣ Текоа, гдѣ Ионатанъ и Симонъ Макавей расположились лагеремъ, когда отступали передъ арміей Бакхиды (*I Мак.*, IX, 33; ср. Иосифъ Флавій, *Древности*, XIII, 1, § 2). Мѣстонахожденіе этого колодца въ настоящее время неизвѣстно. По мнѣнію однихъ (напр., Smith), онъ тождественъ съ нынѣшнимъ Bir (по-арабски колодецъ) — *Selhut*, тогда какъ другіе (*Guerin*, напр.), отождествляютъ его съ остатками старинной деревни *Bir es-Zaferân*, лежащей въ 1½ часахъ пути къ югу отъ Текоа тамъ, гдѣ находится множество древнихъ, вырытыхъ въ скалахъ цистернъ.—Ср.: Smith, *Historical geography of Palestine*, s. v.; Buhl, *Geographie des Alten Palästina*, стр. 158; Guérin, *Judée*, III, стр. 149; J. E. II, 220; Riehm, *Handwörterbuch d. bibl. Alt.*, s. v. Г. Кр. 1.

Асхабадъ—уѣздный городъ Закаспійской области; въ 1897 г. въ А. жителей около 20 тыс., изъ коихъ евр. 310; въ Асхабадскомъ уѣздѣ, кромѣ Асхабада и г. Кизиль-Арватъ (въ послѣднемъ около 4 тыс. жителей, евреевъ—33), около 68 тыс. жителей, евреевъ 8.—Ср. Перенесъ 1897. 8.

Атадь, אֶתְאֵדъ—названіе гумна, находившагося у Абель-Мирраима (см.), къ западу отъ Иордана, гдѣ остановился траурный кортежъ, сопровождавшій тѣло Якова. Тамъ онъ оставался въ теченіе семи дней (*Быт.*, 50, 10 и сл.). Преданіе рассказываетъ, что это мѣсто получило названіе Абель-Мирраимъ, אֶבְרָם מִרְרָאִיםъ, въ знакъ того, что, здѣсь, именно, справлялся трауръ по Яковѣ, (ibid.). Но, по мнѣнію позднѣйшихъ ученыхъ, אֶתְאֵדъ тутъ означаетъ не «трауръ», а «лугъ». Однако, послѣднему противорѣчитъ то обстоятельство, что еще донныи у населенія Сириі, въ областяхъ, лежащихъ къ востоку отъ Иордана и Ливана, удержался обычай удаляться на все время семидневнаго траура по усопшемъ въ чер-

ную украшенную козьими рогами палатку, которая разбивается, специально для этого случая, на току, въ западной части поселения. Здѣсь-же, въ палаткѣ, въ теченіи траурнаго времени, покоится прахъ усопшаго.—Ср.: Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; J. E. II, 259; Wetzstein, Die syrische Dreschtafel, въ Zeitschrift für Ethnologie, 1873, стр. 294 и сл. Г. Кр. 1.

Атаки—мѣстечко Сорокаскоу уѣзда, Бессарабской губ., на р. Днѣстрѣ, противъ Могилева. По ревизіи 1847 г. еврейское общество состояло изъ 559 семействъ; холерная эпидемія, наступившая въ 1847 г., значительно уменьшила еврейское населеніе, но подати взимались по числу переносныхъ душъ; по жалобѣ общества въ 1853 г. съ него было сложено 11000 руб. излишне уплаченныхъ податей. Къ 1862 г. по просьбѣ общества было разрѣшено открытъ казенное училище перваго разряда, такъ какъ переправа черезъ рѣку мѣшала атакскимъ дѣтямъ посѣщать могилевское училище. Въ 1897 г. жителей 6976, изъ коихъ евреевъ 4690. Въ 1908 г. имѣлось одно частное еврейское училище.—Ср.: Населенныя мѣста Росс. Имп.; архивныя свѣдѣнія. 8.

Аталія, אַתְּלִיָּה (по-гречески Γαθολία, по-лат. Athalia)—дочь Изебели и Ахаба (II Цар., 8, 18; II Хрон., 21, 6 и сл.; въ нѣкоторыхъ случаяхъ, напр., въ II Цар., 8, 26 и II Хрон., 22, 2, она называется по имени основателя династіи, «дочерью Омри», которая, выйдя замужъ за іудейскаго царя Іорама, сына Іосафата, перенесла на іудейскую почву то растлѣвающее вліяніе, которое широко распространили ея родители въ царствѣ Израильскомъ. Появленіе А. въ Іудеѣ сопровождалось пышнымъ расцвѣтомъ идолопоклонства (II Цар., 8, 18, 27; 11, 18; II Хрон., 22, 3 и сл.), преслѣдованіями культа Іеговы (II Хрон., 24, 7), кровавыми ужасами (II Хрон., 21, 4) и казнями (II Хрон., 22, 4 и сл.). Подобно своей матери, жестокой и своенравной Изебели, А. еще при жизни мужа начала вмѣшиваться въ государственныя дѣла; когда же онъ умеръ, то фактически управленіе государствомъ перешло въ ея руки, сынъ-же ея Ахазія исполнялъ, повидимому, только ея волю (II Хрон., 21, 6; 22, 4; см. Ахабъ и Ахазія). Послѣ смерти Ахазіи отъ меча Іегу, А. окончательно захватила власть и перебила тѣхъ, кто могъ претендовать на престолъ (II Цар., 11, 1). Спасая одинъ только маленькій сынъ Ахазіи, Іоашъ, котораго спрятала Іегошеба, дочь Іорама (II Цар., 11, 2; II Хрон., 22, 11). Въ теченіе шести лѣтъ Іоашъ скрывался Іегошею и ея супругомъ, первосвященникомъ Іоадою, въ храмѣ (II Цар., 11, 2 и сл.; II Хрон., 22, 11). Все это время А. единолично правила государствомъ (884—878 гг. до Р. Хр.; II Цар., 11, 3 и сл.). На седьмомъ году, склонивъ на сторону Іоаша не только дворцовую стражу, но (по книгѣ Хрон.) и левитовъ, которые были специально вызваны въ Іерусалимъ изъ всѣхъ провинціальныхъ городовъ Іудейскаго царства (II Цар., 11, 14, 18 и сл.; II Хрон., 23, 2 и сл.), Іоада произвелъ переворотъ и Іоашъ былъ провозглашенъ царемъ (II Хрон., 23, 11; II Цар., 11, 12). По приказанію Іоады, А. изгнали изъ храма, гдѣ она думала найти «убѣжище», и убили.—Ср.: J. E. II, 260—261; Riehm, Handwört. des bibl. Alt. 1.

Атара, אַתָּרָה, въ Библии—имя жены Іерахмееля и матери Онама (I Хрон., 2, 26). Если имя «Іерахмеель», что весьма вѣроятно, относилось къ цѣлому клану, то выраженіе—«взялъ жену»

можетъ здѣсь означать сліяніе съ другимъ кланомъ.

1.
—Въ вавилонской литературѣ.—А. принадлежала къ знатному ханаанейскому роду и Іерахмеель женился на ней исключительно для того, чтобы черезъ нее «украситься вѣнцомъ» (А. по-еврейски значитъ «вѣнецъ», «корона»), т.-е. стать челоуѣкомъ знатымъ. Но А. принесла ему одно только горе, почему и была названа «матерью Онама», т. е. «матерью несчастья» (אִמִּי רָמָה, «несчастье»). Считая бракъ Іерахмееля незаконнымъ, часть Іудина колѣна не хотѣла признавать и потомковъ, происшедшихъ отъ этого брака (Іеруш. Санг., II, 206; Ruth rab., конецъ). [J. E. II, 259—60]. 3.

Атаргатисъ—сирійская богиня, упоминаемая въ апокрифахъ. Храмъ ея находился (по I кн. Макк., V, 44; II кн. Макк., XII, 32) въ Карнионѣ или Карнаимѣ, къ востоку отъ Іордана. До сихъ поръ, впрочемъ, въ точности не установленъ характеръ богини А. Первая часть имени А. несомнѣнно указываетъ на арамейскую Астарту; что подтверждается фактомъ нахождения храма послѣдней въ Карнаимѣ еще въ библейское время (Быт., 14, 5); вторая часть напоминаетъ имя богини Ате или Ата на финикійскихъ памятникахъ. Главное святилище палестинской А. находилось въ Аскалонѣ. Другой храмъ ея, въ Карнаимѣ, куда бѣжали жители города, преслѣдуемые Іудею Маккавеемъ, подвергся разграбленію и былъ сожженъ со всѣми принадлежностями культа.—Ср.: Baethgen, Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte, p. 68 sqq., 256 sqq.; Baudissin, Atargatis, въ Herzog-Plitt, Realencycl. f. protest. Theologie; Robertson Smith, Religion of the semites, 2 ed., pp. 172—175. [J. E. II, 260]. 2.

Атаримъ, אַתְּרִים—слово, встрѣчающееся въ Библии, въ сочетаніи съ словомъ אַתָּר, одинъ только разъ (Числ., 21, 1). Согласно Септуагинтѣ, А. означаетъ названіе мѣстности, лежавшей въ южной части Ханаана. Однако, позднѣйшіе ученые переводили выраженіе אַתְּרִים אַתָּרъ черезъ «Дорога лазутчиковъ» и отождествляли ее, такимъ образомъ, съ тѣмъ путемъ, который пролегалъ черезъ пустыню Цинъ и по которому евреи, направляясь въ Палестину, должны были проходить (Числ., 13, 21). Это отождествленіе основывалось ими, между прочимъ, на сходствѣ упомянутаго термина אַתְּרִים אַתָּרъ съ выраженіемъ, приведеннымъ въ Числ., 13, 21—אֶתְרֵי אֶתְרֵי אֶתְרֵי אֶתְרֵי. Кроме того, опредѣлительное אַתָּרъ никогда не ставится предъ именемъ собственнымъ. [Riehm, Handwört. des bibl. Alt., s. v.]. 1.

Атаротъ, אַתְּרוֹת—названіе нѣсколькихъ городовъ въ Палестинѣ.—1) Городъ, лежавшій на восточномъ берегу Мертваго моря, въ области, огнятой евреями у моавлянъ и одланной колѣну Гада (Числ., 32, 3). Этотъ городъ, какъ указываетъ Библия, былъ построенъ гадитами (Числ., 32, 34), что подтверждается и надписью царя Меша (10-ая строка). Его отождествляютъ съ нынѣшнимъ Аттатомъ (Buhl, Geographie, стр. 267).—2) Названіе города, лежавшаго въ пограничной полосѣ между владѣніями колѣнъ Эфраимова и Веняминова (Іош., 16, 2); противъ этого, однако, споритъ Buhl, ibid., стр. 172.—3) А. Аддаръ, אַתְּרֵי אַתָּרָה—пограничный городъ Эфраимова уѣзда (Іош., 16, 5; 18, 13); можетъ быть, тождественъ съ А. 2.—4) А. Шофанъ, אַתְּרֵי אַתָּרָה—названіе города, находившагося въ предѣлахъ Гадова уѣзда (Числ., 32, 35).—5) А. бетъ-Іоабъ, אַתְּרֵי בֵּית יוֹאָב—названіе одного изъ потомковъ Калеба, приведен-

ное въ генеалогической таблицѣ I Хроники (2, 54). גִּזְרָה — также названіе палестинской области, лежавшей къ востоку отъ Иордана. Она упоминается рядомъ съ Дибомомъ и Язеромъ, какъ страна весьма плодородная и пригодная для разведения скота. Этой страны добивались одновременно колѣна Реубеново и Гадово, но получило ее только послѣднее, которое построило на немъ городъ того-же наименованія (Числ., 32, 1 и сл.; 34). [J. E. II, 260]. 1.

Атахъ, גִּזְרָה — названіе города въ Иудеѣ, жителямъ котораго Давидъ послалъ часть добычи, захваченной имъ въ войнѣ съ амалекитянами (I Сам., 30, 30). Донныѣ не удалось установить, хотя бы приблизительно, мѣстонахожденіе этого города. Многіе отождествляютъ А. съ городомъ Этеръ, גִּזְרָה (Иош., 15, 42), но еслибы это даже было такъ, то невозможно опредѣлить, какое-же изъ приведенныхъ двухъ чтеній должно считаться наиболѣе правильнымъ. Манускрипты греческихъ версій даннаго мѣста, приводя множество вариантовъ, не разрѣшаютъ, однако, этого вопроса. — Ср.: Wellhausen, Text der Bücher Samuelis; Budde, Josua und Richter; Driver, Notes on the books of Samuel. [J. E. II, 260]. 1.

Атеизмъ — слово греческаго происхожденія (буквально «безбожіе»). Въ греческой литературѣ подъ А. первоначально подразумѣвалось не отрицаніе существованія Бога вообще, а непризнаніе Бога или боговъ, служеніе которымъ было установлено государствомъ. Въ этомъ именно смыслѣ Сократъ былъ осужденъ за А. Такъ нужно понимать и приписываемыя Поливию и часто цитируемыя слова, что уваженіе къ богамъ есть основа всякаго общественнаго порядка и спокойствія. Въ др.-еврейск. языкѣ нѣтъ слова, имѣющаго значеніе аналогичное А. грековъ. Не трудно найти этому объясненіе. А. въ томъ ограниченномъ смыслѣ, который придавали ему греки, не могъ имѣть мѣста у евреевъ до тѣхъ поръ, пока они не пришли въ соприкосновеніе съ другими народами. Пока среди нихъ было сильно племенное сознаніе, до тѣхъ поръ признаніе всѣми членами клана, племени или народа своего бога было чѣмъ-то само собою разумѣющимся. Новѣйшія изслѣдованія въ этой области привели къ несомнѣнному выводу, что чувство родового, племенного или національнаго родства — фокусъ всѣхъ первобытныхъ религій, а жертвоприношенія и всѣ черты частнаго или общественнаго культа сходятся, какъ въ центрѣ, въ этомъ чувствѣ. Члены семьи умилостивляютъ божество жертвенной трапезой. Даже нѣкоторые институты еврейскаго культа, наприм., пасхальная трапеза, являются отраженіемъ этой первоначальной фазы религій. Отрицаніе родового, племенного или національнаго бога равнялось-бы отреченію отъ своего рода или племени; подобный актъ предполагаетъ совершенно другой духовный укладъ, и только долгій путь историческаго развитія подготовилъ необходимыя для этого условія. — Въ развитіи специально еврейскихъ представленій о Богѣ споръ между пророками и ихъ противниками вращался не вокругъ вопроса о самомъ существованіи Бога, а вокругъ признанія Ягве единственнымъ законнымъ Богомъ Израиля. Даже противники пророковъ не были атеистами въ современномъ значеніи слова. Можно, пожалуй, приписать къ нимъ это названіе, если подразумѣвать подъ нимъ только его первоначальное греческое значеніе. Пророки настаивали въ своей проповѣди на томъ, что Израиль обязанъ поклоняться одному только Ягве. Въ этомъ заключа-

ется объясненіе той настойчивости, съ которой они такъ часто повторяютъ, что именно Ягве вывелъ Израиля изъ Египта. Первое положеніе десяти заповѣдей не простецъ противъ А. въ современномъ смыслѣ слова, а просто тезисъ, выставленный пророками, въ силу котораго никакой другой Богъ, кромѣ Ягве, не освободилъ Израиля изъ египетской неволи. Значеніе этого пророческаго аргумента хорошо иллюстрируется контр-утверженіемъ, выставленнымъ въ пользу націонализированныхъ Иеробеамомъ божествъ Дана и Ветэля (I Цар., 12, 28) *). Настаивая со всей силой убѣжденія на томъ, что одинъ лишь Ягве является верховнымъ и законнымъ Богомъ Израиля, пророки никогда не упрекали противниковъ своихъ въ А. Убѣжденіе, что божества, которымъ поклоняются послѣдователи лже-пророковъ, не настоящіе боги, явилось только у позднѣйшихъ пророковъ**), и они даже не особенно настаивали на этомъ. Иеремія прибѣгаетъ къ невнимнымъ сарказмамъ (Iер., 2, 27, 28). Второй Исаія болѣе рѣзокъ въ своихъ ѣдкихъ насмѣшкахъ надъ идолопоклонниками. Однако, его неудовольствіе вызывается не тѣмъ, что нѣкоторые или многіе отрицаютъ Бога. Это неудовольство было направлено лишь противъ того, что нѣкоторые или многіе израильтяне служатъ богамъ, не имѣющимъ никакихъ правъ на поклоненіе со стороны народа Ягве. — А., кромѣ того, всегда является результатомъ критицизма и скептицизма. И у отдѣльной личности, и у цѣлага народа онъ пробуждается поздно. Ни одинъ народъ не начинается съ атеизма. Первоначальное религіозное сознаніе всегда въ той или другой формѣ теистично, и пока религіозное сознаніе сохраняетъ свою первоначальную силу, нѣтъ побужденія къ критическому анализу его содержанія. Периоды упадка религіозности приводятъ къ скептицизму, который, въ свою очередь, порождаетъ А. До изгнанія въ жизни израильскаго народа отсутствовали условія для А. въ этомъ смыслѣ. Даже изгнаніе, хотя и ослабило религіозное рвеніе многихъ евреевъ, какъ показываютъ нѣкоторые псалмы Корахидовъ, отражающіе поношенія и насмѣшки, которымъ подвергалось благочестивое меньшинство со стороны своихъ братьевъ, въ концѣ концовъ оказало на умы евреевъ гораздо болѣе могучее вліяніе въ направленіи противоположномъ. Соприкосновеніе съ вавилонско-ассирійцами, а вскорѣ затѣмъ и съ персами, привило евреямъ склонность къ мистицизму, всегда являющемуся роковымъ для тезиса А. Стоять только вспомнить, что еврейскія англелогія и демонологія возникли въ Вавилонѣ, въ эпоху плѣненія, и станеть понятно, что періодъ такихъ вѣрованій былъ не особенно благоприятенъ для зарожденія атеистическихъ стремленій. Литература эпохи изгнанія показываетъ преобладаніе противоположной тенденціи. Съ увѣренностью можно утверждать, что раньше эллинской эпохи еврейская жизнь представляла мало поводовъ къ тому, чтобы задумываться надъ атеистическими воззрѣніями. Этимъ объясняется и отсутствіе слова для обозначенія какъ лицъ, придерживающихся А., такъ и атеистическихъ

*) Съ мнѣніемъ автора по этому вопросу трудно согласиться. См. ст. Богъ, гдѣ выставляется соображеніе, что золотой телецъ никогда не былъ конкурентомъ Ягве на право національнаго божества. *Ред.*

**) Эта мысль можетъ быть оспариваема, хотя и принята многими библейскими критиками (см. Богъ). *Ред.*

системъ. Псаломъ 53, сохранившійся въ двойкой версії (Пс., 14), упоминаетъ о словахъ нечестивца, отрицавшаго существованіе Бога. Придерживающійся этихъ взглядовъ характеризуется эпитетомъ «nabal», которому противоплагается «maskil» (ст. 3); такимъ образомъ, слово «nabal» здѣсь означаетъ «безумный», или, какъ говорить въ своемъ комментарий Ибнъ-Эзра, противоположность «schacham» («мудрецу»). Таргумъ къ Пс., 14, также присоединяется къ этому мнѣнію и передаетъ данное слово черезъ «schatia» (глупецъ). Другіе комментаторы полагаютъ, что разбираемый псаломъ не содержитъ общаго положенія, а имѣетъ въ виду лишь хулу на Бога, произнесенную опредѣленною личностію—Титомъ или Навуходносоромъ. Изъ характера тѣхъ людей, которымъ приписываются указанныя слова, можно вывести заключеніе, что комментаторы понимаютъ «nabal» въ смыслъ «бездѣльника», т.-е. какъ эпитетъ, включающій въ себя какъ слабость, такъ и испорченность или извращенность ума. «Nabal», такимъ образомъ, синонимъ «gascha» или «zed».—Атеизмъ въ современномъ смыслѣ слова лучше всего передается употребляющимся въ талмудической литературѣ выраженіемъ «Kofeg beikkar», отрицающій основной догматъ еврейской религіи, а именно догматъ существованія единого Бога. Всѣ другія обозначенія еретиковъ, встречающіяся въ произведеніяхъ талмудистовъ, не имѣютъ, какъ надо думать, въ виду прямое указаніе на признанное и открытое отрицаніе существованія Бога или отрицаніе Его міродержавія (Pesik., fol. 163). Атеизмъ входитъ въ число тѣхъ ересей, въ которыхъ обвиняли «minim» (Шаб., 116а и Маймонидъ, Jad ha-Chasakah, Teshubah III, гдѣ авторъ, перечисляя различныя категоріи еретиковъ, «minim», упоминаетъ также о «тѣхъ», которые утверждаютъ, что нѣтъ Бога и что міръ не имѣетъ ни правителя, ни руководителя). Но какъ въ библейскомъ «nabal» такъ и въ опредѣленіяхъ понятія «атеистъ», которыя даются въ талмудической литературѣ, дѣло идетъ, повидимому, скорѣе о безнравственномъ, противномъ предписаніямъ Торы поведеніи, чѣмъ объ опредѣленно формулированныхъ философскихъ убѣжденіяхъ. Объ А. того или другого лица въ концѣ концовъ заключали по его поведенію. Соблюденіе суботы разматривалось, какъ доказательство вѣры въ Творца міра, несоблюденіе же ея давало поводъ догадкамъ объ атеистическихъ взглядахъ. Текстъ Sifra, Beshukkotai, III, 2, показываетъ, что несоблюденіе или соблюденіе «законовъ и повелѣній» согласно раввинистическому пониманію рѣшало вопросъ, считать-ли или не считать кого-либо атеистомъ. Адамъ, говорится въ Талмудѣ (Сангедр., 38б), былъ атеистомъ, ибо, прячась отъ Бога, показалъ, что не вѣритъ въ вездѣсущность Божества.—Служило-ли слово «эпикуреецъ» (עפיקורוס) (см. Апикоросъ, Евр. Энци., II, 840—844), для обозначенія атеиста, далеко не вполне ясно. Несомнѣнно, что оно обозначало того, кто отрицалъ ученіе о воскресеніи мертвыхъ и Откровеніе. Такъ какъ оба эти догмата скрыто заключаются въ (раввинистическомъ) ученіи о Богѣ, названіе «эпикурейца» могло такимъ образомъ путемъ стать синонимомъ того, что нынѣ обозначается терминомъ «атеистъ». Соединяя греческое слово съ арамейскимъ корнемъ «рака» (освободить себя), раввинскіе авторитеты—въ ихъ числѣ даже Маймонидъ—считаютъ характерной

чертой эпикурейца пренебреженіе ко всемъ правиламъ приличія и благопристойности. Такъ какъ подобный человѣкъ относится насмѣшливо къ словамъ Божиимъ, къ людямъ богобоязненнымъ (Нед., 23а; Санг., 99б), то его поведеніе естественно вызываетъ впечатлѣніе, будто онъ раздѣляетъ взгляды «nabal». Отсюда совѣтъ—всегда имѣть наготовѣ отвѣтъ эпикурейцу (Aboth, II, 14).

Какъ это ни странно, но евреямъ часто приходилось защищаться противъ обвиненія въ А., хотя, по представленію пророковъ, исторія Израіля являетъ убѣдительно доказательство существованія божественнаго Провидѣнія. Израіль избранъ для того, чтобы свидѣтельствовать о Немъ. Первое опасеніе Моисея (Исх., 32, 12, 13), чтобы «египтяне» не истолковали неправильно ходъ событій въ исторіи Израіля и получили, такимъ образомъ, подтвержденіе своего ложнаго представленія о Богѣ Израіля, является также основнымъ мотивомъ теологіи позднѣйшихъ библейскихъ авторовъ. Псаломъ 79 обращается къ Богу съ просьбой явить Себя въ славу мщенія, дабы «народы» не заключили изъ слабости Израіля, что Онъ уступилъ идоламъ. Псаломъ 115, 2 и сл.—время составленія его, несомнѣнно, относится къ эпохѣ Маккавеевъ—выражаетъ тѣ же опасенія, но въ болѣе возвышенной, болѣе духовной формѣ. Этотъ псаломъ отражаетъ доводы и взгляды даже наиболѣе просвѣщенныхъ грековъ. Незримый Богъ евреевъ находился внѣ сферы пониманія древняго міра. Только видимый Богъ могъ расчитывать на признаніе послѣдняго.—Греческая мысль, можетъ быть, не заходила такъ далеко, какъ фараонъ, который, по разсказу Мидраша (Bereschith rabb., V), навѣрное являющемуся отраженіемъ враждебнаго отношенія греко-римскаго міра къ евреямъ—отказался признатъ Явге только на томъ основаніи, что Его имя не было внесено въ официальный списокъ божествъ. Не безосновательно говоритъ ап. Павелъ (Дѣян., XVII, 23), что греки воздвигли жертвенникъ «незримоу Богу», и гостеприимство Пантеона было достаточно широко, чтобы оказать пріютъ ряду новыхъ божествъ. Два соображенія привели, однако, греческій міръ къ мысли объ иррелигиозности евреевъ: евреи вѣрили въ Бога незримаго, т.-е., согласно привычнымъ для грековъ представленіямъ, въ не-бога; евреи, даѣе, отказывались принимать участіе въ поклоненіи ихъ богамъ, тогда какъ греки были готовы воздавать иноземнымъ богамъ разныя почести. Эти вызывавшіе неудовольствіе грековъ факты являлись основаніемъ для обвиненія евреевъ въ А., которое столь часто и рѣзко высказывалось александрийскими врагами евреевъ и римскими историками. Греческіе философы привели нѣсколько аргументовъ въ пользу превосходства еврейскаго монотеизма надъ другими религіями, но большинство народа еще находилось подъ властью болѣе грубыхъ понятій. Если евреи, какъ они утверждаютъ, являются гражданами тѣхъ городовъ, въ которыхъ они живутъ, то почему-же они не участвуютъ въ культѣ городскихъ боговъ? Простонародье было, поэтому, предубѣждено противъ евреевъ, и Апіонъ (Юс. Флавій, Прот. Ап., II, § 6), Посидоній и Аполлоній Молонъ охотно играли роль выразителей народнаго недовѣрія евреямъ. Было еще одно доказательство явнаго А. евреевъ: въ римской имперіи они отказывались воздавать божескія почести статуямъ императоровъ. Этого было достаточно въ глазахъ Тацита и Плінія, чтобы

обвинить ихъ въ презрѣніи къ богамъ и изображать ихъ какъ атеистовъ, какъ народъ, лишенный всякой добродѣтели (Tacit., *Historiae*, V; см. Schürer, *Gesch.*, 3 изд., III, 417).—То-же чувство, которое побудило греческихъ и римскихъ писателей обвинять евреевъ въ нерелигиозности, спльно сказывается и въ обвиненіи въ А., которое выставляется противъ нихъ еще въ наши дни.—А. понятие очень относительное. Мусульмане смотрятъ и на евреевъ, и на христіанъ, какъ на невѣрующихъ, и христіане платятъ имъ тѣмъ-же. Отказываясь принять концепцію своей исторіи, выработанную христіанскими теологами, и подписавшись подъ нѣкоторыми христоролическими толкованіями Вибліи, евреи навлекаютъ на себя подозрѣніе въ А. Т. наз. «амиксія», непреклонная защита своей исторической сущности, права чело-вѣка сохранить религиозную индивидуальность, смущавшая и сердившая грековъ (ср. аргументъ Гамана въ Эсе., 3, 8, предшествовавшей обвиненіямъ грековъ въ эпоху Маккавеевъ), еще и теперь служить предлогомъ къ отричанію существованія у евреевъ настоящаго религиознаго чувства и причисленію ихъ къ дерзновеннымъ отрицателямъ Бога. Отношеніе Корана къ евреямъ иллюстрируетъ тотъ-же фактъ. Магометъ, раздраженный отказомъ евреевъ признать въ немъ ожидаемаго Мессію, изливаетъ на нихъ всю накопившуюся въ немъ горечь и осыпаетъ ихъ оскорбленіями. Они, правда, «народъ Писанія», но они поддѣляли многія мѣста этого Писанія. Они считаютъ себя вѣрующими, а на самомъ дѣлѣ они невѣрующіе. Они не признаютъ Магомета просто потому, что онъ вѣритъ въ Бога, а они не вѣрятъ въ Него (Коранъ, сура II, 70—73, 116; V, 48, 49, 64—69; IX, 30).—Среди евреевъ, несомнѣнно, существовали атеисты, что, между прочимъ, доказываетъ характеромъ кн. Экклезиаста, которая, за исключеніемъ послѣднихъ своихъ стиховъ, являющихся, вѣроятно, позднѣйшимъ добавленіемъ, представляетъ въ дѣйствительности изложеніе скептицизма, охватившаго умы высшихъ классовъ въ предшествовавшей маккавейской эпохѣ*) періодъ увлеченія эллинизмомъ. Въ Александріи также существовали, вѣроятно, евреи, явно или тайно склонившіяся къ ученіямъ отрицательнымъ. Филонъ никогда не упускаетъ случая вступить въ споръ съ атеистами. Онъ приводитъ аргументы, выставленные въ записку А. тѣми, кто утверждаетъ, что не существуетъ ничего, кромѣ міра ощущаемаго и видимаго, существованіе котораго не имѣетъ ни начала, ни конца; этотъ несозданный и неразрушимый міръ не имѣетъ также ни кормчаго, ни хранителя, ни защитника (De somniis, II, 43). Филонъ не говоритъ, что защитники оспариваемой имъ теоріи—евреи, но такъ какъ онъ упоминаетъ другихъ, которые придерживаются безусловно пантеистическихъ воззрѣній, и описываетъ ихъ, какъ халдеевъ (De migratione Abrahami, стр. 22), то весьма вѣроятно, что «другіе» принадлежали къ его собственному народу. Филонъ противопоставляетъ А-му ученіе Моисея, «видѣвшаго,

по словамъ текста, незримую природу и Бога» (De mutatione nominum, § 2), согласно которому существуетъ Божество, и Оно—ни міръ, ни мировая душа, а самъ Всевышній.—Средневѣковымъ еврейскимъ мыслителямъ не приходилось сталкиваться съ явно выраженнымъ А. Ихъ сочиненія, въ значительной степени посвящая апологетической характеръ, направлены не столько противъ А., сколько противъ теистическихъ и политеистическихъ направлений или другихъ противниковъ: сначала противъ караимскихъ, затѣмъ противъ арабскихъ, а еще позже—противъ христіанскихъ теологовъ. Но самое обсужденіе ими основныхъ истинъ вѣры заключало въ себѣ въ томъ или другомъ видѣ проблемы теизма и атеизма. Взгляды *дары*, магометанскихъ атеистовъ, признававшихъ вѣчность матеріи и предвѣчное существованіе міра и отрицавшихъ воскресеніе и Страшный судъ, также какъ и ученіе мотазиитовъ, мусульманскихъ свободныхъ мыслителей, отвергавшихъ все вѣчные атрибуты Бога, служили темою для значительной части разсужденій еврейскихъ философовъ. Послѣдніе одинаково направляютъ свои успія на очищеніе понятія о Богѣ отъ всякихъ антропоморфизмовъ и подобныхъ наслоеній; все они одинаково признаютъ согласіе чело-вѣческаго разума съ словомъ откровенія Божія. Выдвинутый мусульманскими атеистами вопросъ о вѣчности матеріи былъ центромъ дебатовъ. Но въ позднѣйшихъ философскихъ системахъ, напр., у Хасдая Крескаса, вѣчность матеріи признается безусловно. Это проливаетъ свѣтъ и на вопросъ о томъ, можно ли назвать Спинозу атеистомъ. Съ еврейской точки зрѣнія отвѣтъ безусловно отрицательный. При строгомъ анализѣ оказывается, что Спиноза не идетъ дальше той позиціи, на которой въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ стоялъ Маймонидъ и еще болѣе Крескасъ; онъ только доводитъ до самыхъ крайнихъ послѣдствій стремленіе еврейской философіи очистить понятіе Божества отъ всякихъ антропоморфическихъ примѣсей (см. Joel, *Zur Genesis der Lehre Spinozas*, Breslau, 1871).—Въ современномъ еврействѣ, какъ видно изъ нѣкоторыхъ проповѣдей и другихъ подобныхъ сочиненій, А. находитъ приверженцевъ всякаго рода. Вліяніе естествознанія и выводы изъ него, необоснованность которыхъ теперь особенно охотно признаютъ мыслители, посвятившіе себя изученію природы, сказалося и въ еврействѣ. Какъ А., источникомъ котораго служитъ несерьезное отношеніе къ жизни, такъ и болѣе глубокой А., являющийся реакціей противъ господствовавшаго прежде догматизма, нашли своихъ представителей среди еврейства. И тутъ также за эволюціей признается роль защитительницы Бога, и лица, съ каедръ защищавшія теизмъ, не забывали аргументовъ, основанныхъ на идеѣ эволюціи. Тутъ въ особенности выдвигались два пункта. А. разсматривался, во-первыхъ, съ точки зрѣнія его соответствія разуму; результатомъ этого разсмотрѣнія явился выводъ, что нѣтъ иного мировоззрѣнія и жизнепониманія, которое столь противорѣчило бы разуму, какъ А. Разумъ можетъ быть объясненъ только изъ разума. Естественный подборъ или эволюція не въ состояніи построить мость черезъ пропасть между мыслью и матеріей. Агностицизмъ Дюбуа-Реймона оставляетъ свободной для вѣры всю область религиозныхъ истинъ. Каковы бы ни были, во-вторыхъ, теоретическія затрудненія, которыя съ точки зрѣнія материализма вызываетъ ученіе о Богѣ, какъ

*) Съ этимъ положеніемъ автора очень трудно согласиться. Скептицизмъ Экклезиаста вовсе не касается существованія Бога, о которомъ упоминается, въ положительномъ смыслѣ, чуть ли не въ каждомъ стихѣ книги; онъ только сомнѣвается въ бессмертіи души; что до него либо обходилось молчаніемъ, либо вовсе отрицалось.

о творцѣ и правителѣ міра и людей, источникъ жизни и лежащей въ основѣ вселенной Последней Реальности—этимъ все-же не опровергается тезисъ. Эти затрудненія могутъ и должны быть очень велики, ибо познать Бога въ Его сущности значило бы быть самому Богомъ, но все же остается неопровержимымъ фактъ, что божественный элементъ въ человѣкѣ, его сознание и самосознание, его нравственная сила и весь его моральный опытъ остаются для материалиста неразрѣшимой загадкой. Материализмъ не обладаетъ ключемъ для ихъ разрѣшенія. Исторія, въ особенности еврейская, является свидѣтельствомъ о верховной волѣ, которая находится внѣ насъ, но которой мы въ состояніи приблизиться, о цѣляхъ другого существа, къ осуществленію которыхъ мы также можемъ стремиться, о законахъ, лишь при исполненіи которыхъ человѣкъ достигнетъ счастья и сохранитъ свое достоинство. Выдвигая эти соображенія въ защиту своего теистическаго объясненія жизни и ея явленій, еврейскіе теисты всегда готовы видоизмѣнить символику, которой стремятся придать высшій смыслъ. Старые аргументы существованія Бога потеряли послѣ Канта доказательную силу. Позато моральные аргументы въ пользу существованія Бога получили новую силу въ лицѣ кантовскаго критицизма. Тезисъ религіи Израила получаетъ свое подтвержденіе въ фактахъ и силахъ исторіи народа, служащихъ «свидѣтельствомъ о Ягве».—Ср.: S. Hirsch, Die Humanität als Religion, лекція II, Триръ, 1858; J. M. Wise, The cosmic God, Цинциннати, 1876. [Статья Е. G. Hirsch'a, въ J. E. II 262—265]. 5.

Атель (Идль, Итль, Этель)—столица хазарскаго царства (въ 10 в.) въ 12 верстахъ выше Астрахани. Городъ этотъ, какъ и извѣстный въ древности г. Баланджаръ, нынѣ погребенъ подъ буграми праваго берега Волги, также носившей названіе Атель (Ілм, «Sefer ha-Kabbalah», въ Med. Jewish chron., I, 78, 190).—По словамъ арабскихъ писателей Ибнъ-Фодлана, Ибнъ-Хаукаля, Ибнъ-Халдуна, Масуди и др., А. былъ расположенъ въ 60 миляхъ отъ устья Волги. Западная часть города была обнесена стѣной съ 4 воротами, изъ которыхъ одни вели къ рѣкѣ, остальные въ степь. Здѣсь жилъ хазарскій хаканъ, домъ котораго былъ единственнымъ кирпичнымъ зданіемъ А. Остальное населеніе ютилось въ шалашахъ и юртахъ, обитыхъ войлокомъ. Масуди утверждаетъ, что дворецъ хакана находился не въ западной части города, а на островѣ, и что А. раздѣлялся на три части. Восточная часть города, т. наз. «Хазаранъ», была занята торговцами различныхъ національностей. Населеніе А. составляли: мусульмане, христіане, евреи и другіе. Преобладала рѣчь турецкая и хазарская. Жители, соответственно цвѣту кожи, носили названія «бѣлыхъ» и «черныхъ». Хаканъ со всѣмъ своимъ штатомъ (4000 представителей разныхъ расъ) исповѣдывалъ еврейство. Въ 969 году русскіе разрушили А.—Ср.: Д. Хвольсонъ, въ Журналѣ Мин. Нар. Просв., 1868, СХІ; Востокъ, 1866, № 1; 1867, № 2; Астраханскій справочный листокъ, №№ 24, 27, 52, 131, 133 за 1869 г.; Астраханскія губ. вѣдомости, 1884, № 80; Регесты и надписи, №№ 145, 150, 151, 153—155, 1899; Энци. слов. Брокгауза-Ефрона, II; Cassel, Magyarische Alterthümer, 311. [J. E. II, 260]. 4.

Атеръ, 72м—имя семейства, возвратившагося вмѣстѣ съ Зерубабелемъ изъ вавилонскаго плѣна (Эзра, 2, 16; Нехем., 7, 21). Глава семьи упоминается среди тѣхъ, которые подписали съ Нехе-

міей договоръ о служеніи только единому Богу и исполненіи Его заповѣдей (Нех., 10, 18). Въ другомъ мѣстѣ (апокрифич. I Эзра, 5, 15) А. носитъ эллинизированное имя Aterezias.—2) Имена храмовыхъ привратниковъ, возвратившихся изъ плѣна вмѣстѣ съ Зерубабелемъ (Эзра, 2, 42; Нехем., 7, 45); въ I Эзра, 5, 28, они называются «сыновьями Ятала». [J. E. II, 260]. 1.

Атласъ (Athias, Atias) или **Атла**—испанская семья, представителями которой были многие ученые и меценаты. Фамилія А. писалась по-еврейски въ разныхъ формахъ: אַתְיָאס, אַתְיָאס, אַתְיָאס, אַתְיָאס, אַתְיָאס (происходитъ отъ арабскаго слова «подарокъ», «даръ»). Уже въ 16 в. нѣкоторые члены семейства А. жили въ Италіи и Палестинѣ; другая его линія поселилась въ Гамбургѣ, Амстердамѣ и Лондонѣ. Кромѣ нижепоименованныхъ лицъ, которымъ посвящены особая замѣтка, въ спискахъ членовъ португезской общины въ Амстердамѣ за 1675 г. вѣтрѣчаются имена другихъ лицъ, носившихъ фамилію А. (De Castro, De Synagoge der portisralit. Gemeente te Amsterdam, стр. XLVIII et seq.; Штейншейдеръ, въ Jew. Quart. Rev., XI, 480).

1) **Абраамъ А.**—вслѣдствіе принадлежности къ еврейству подвергся сожженію вмѣстѣ съ Яковомъ Родригесомъ и Рашелью Нунесъ Фернандесъ 9 июля 1667 года, ставъ жертвою кордовской инквизиціи (Kaysersling, Sephardim, стр. 263; Grätz, Gesch., X, 270).

2) **Абраамъ бенъ-Рафаилъ Іезекія (Хизкія) А.**—типографъ въ Амстердамѣ, 1728—1741 г. (Stein-schneider, Jüd. Typographie, у Эрша и Грубера, II изд., стр. 67; еро-же, Catal. Bodl., № 7830).

3) **Давидъ Израилъ А.**—глава школы въ Амстердамѣ, одновременно съ Исаакомъ Абендана ди Бриту, затѣмъ хахамъ амстердамской португезской общины съ 1728 г. по день своей смерти (22-го марта 1753 г.). Онъ участвовалъ въ составленной амстердамской общиной комиссіи подъ предѣлательствомъ Соломона Айлона для разбора книги «Mehemnuta de-Kola» съ комментариемъ Натана Хайона.—Ср. Грець, XI, прилѣч. 6; «Milchamah Beschalom», Амстерд., 1714, стр. 41. Его респонсы помѣщены въ книгѣ «Maim Rabbim» Рафаила Мелдолы (Амстердамъ, 1737), §§ 35, 36, и помѣчены 1733 годомъ.

4) **Давидъ бенъ-Моисей А.**—купецъ, род. въ Ливорно въ началѣ 18 в. Онъ владѣлъ многими европейскими языками, между прочимъ, сербскимъ, русскимъ и турецкимъ, которые успѣлъ изучить во время непродолжительнаго пребыванія въ Константинополѣ. А.—авторъ сборника пословицъ, басенъ и списка симпатическихъ средствъ леченія, который былъ напечатанъ еврейскими буквами подъ заглавіемъ «La guerra de ogo, o trattamento gustoso, saberoso у provechoso», Ливорно, 1778. Въ книгѣ А. также помѣщены «Lettres-Patentes du Roi confirmatives des privilèges, dont les juifs portugais jouissent en France depuis 1550» съ переводомъ на латинско; очерки способа быстрого изученія итальянскаго и греческаго языковъ также заключаютъ въ себѣ перечисленіе симпатическихъ средствъ леченія, статью по физиогномикѣ и т. д. (Hebr. Bibl., XVI, 114).

5) **Иммануилъ А.**—типографъ въ Амстердамѣ до 1707 года, сынъ и преемникъ Іосифа А. Изъ типографіи его вышли наиболѣе изящныя изданія еврейскихъ книгъ, напр., «Ядъ га-Хазакъ» Маймонида и др. (Штейншейдеръ, въ энцикл. Эрша и Грубера, II, разр. I., 28, стр. 66).

6) *Исаакъ А.*—хахамъ первой португеской религіозной общины въ Гамбургѣ, а послѣ 1622 г. въ Венеціи, гдѣ онъ и умеръ. Онъ былъ ученикомъ Исаака Уццели и написалъ «Tesoro de preceptos donde se enseegan las royas de los seysientos y treze preceptos que encomendó el Señor su pueblo Israel», Венеція, 1627; второе издание, Амстердамъ, 1649. Въ разъясненіи и классификаціи 613 предписаній А. слѣдуетъ системѣ Маймонида и Моисея де Куси. Первое издание книги посвящено Идїи Абоабу въ Гамбургѣ и содержитъ также «Dinim de degollar por un estilo pacillissimo y breve». Въ 1621 г. онъ перевелъ полемическій трудъ въ защиту іудаизма караима Исаака Троки «Chizuk Emonah»; переводъ сохранился въ рукописи (Grätz, Gesch., X, 20, 23).

7) *Исаія А.*—продуктивный итальянскій писатель по галахическимъ, экзегетическимъ и гомилетическимъ вопросамъ. Семь сочиненій его были изданы въ Ливорно въ 1793, 1821, 1823, 1825 и 1831 гг.

8) *Исаія бенъ-Хаимъ А.*—умеръ въ началѣ 19 в., авторъ «Bigde Jescha», которое содержитъ изслѣдованія и переписку съ раввинскими авторитетами по вопросамъ, изложеннымъ въ 4-хъ частяхъ кодекса Иосифа Каро, объясненія къ нѣкоторымъ мѣстамъ кодекса Маймонида, надгробныя рѣчи, между прочимъ, по случаю смерти дѣда Исаи; въ заключительной части помѣщены новеллы къ Пятикнижью и къ нѣкоторымъ мѣстамъ Талмуда. Книга издана чрезъ 50 лѣтъ послѣ смерти автора сыномъ его, Исаакомъ А.

9) *Иомъ-Тобъ бенъ-Леви А.*—одинъ изъ создателей перевода Пятикнижія съ еврейскаго на испанскій языкъ, извѣстнаго подъ именемъ «Феррарская Библія», такъ какъ былъ напечатанъ въ Феррарѣ (Италія), въ 1553 г., гдѣ А. вмѣстѣ съ Авраамомъ Ускве открылъ типографію. Въ книгѣ приведено полное его имя «Iom-Tob Atlas, hijo de Levi Atlas, español». А. принялъ на свой счетъ часть издержекъ по печатанію этой Библии. Грець (Gesch., IX, 562), а также Штейншнейдеръ и Кайзерлингъ отождествляютъ А. съ Jeronimo de Vargas, который упоминается въ нѣкоторыхъ спискахъ Феррарской Библии; но это отождествленіе ничѣмъ не оправдывается.

10) *Иосифъ бенъ-Авраамъ А.*—типографъ и издатель; род. въ Испаніи, вѣроятно, въ Кордовѣ, въ 17 в., ум. въ Амстердамѣ въ 1700 г. А. прїѣхалъ въ Амстердамъ, повидимому, нѣсколько ранѣе 1638 г. и сталъ заниматься тамъ типографскимъ и издательскимъ дѣломъ; въ 1659 г. изъ его типографіи вышла книга «Tikkuh Sepher Torah» съ введеніемъ въ стихахъ Соломона де-Оливейра. Въ слѣдующіе два года онъ всецѣло посвятилъ себя работѣ по извѣстному изданію Библии, корректуру котораго держалъ лейденскій профессоръ Іоаннъ Леусденъ. По мнѣнію Штейншнейдера, изданіе по вѣншему своему виду и исполненію—образецъ еврейскаго тисненія; по выходѣ его въ свѣтъ А. былъ принятъ въ цехъ печатниковъ (1661). Кромѣ того, А. издалъ слѣдующія сочиненія: Пятикнижіе, съ приложеніемъ Мегиллотъ и Гафтаротъ, 1655; Псалмы съ голландскимъ переводомъ (корректоръ І. Леусденъ), 1666—67; второе изданіе Библии, въ 1677 г., напечатанное лучшимъ шрифтомъ и снабженное украшеніями. По выходѣ въ свѣтъ 2-го изданія, правительство Генеральныхъ Штатовъ пожаловало А. золотыя медали и цѣль стоимостью въ 400 гульденовъ. По поводу того-же изданія А.

выпустилъ небольшой плакатъ, озаглавленный «Coccus de coloribus contra reprehensiones Sam. Maresii de ed. Bibl.», Амстердамъ, 1669. А. издалъ также «En Jacob» (1684—85) и молитвенники по португескому и нѣмецкому ритуаламъ.—Типографія А. была одной изъ наилучше оборудованныхъ въ Амстердамѣ. Будучи состоятельнымъ человѣкомъ, А. тратилъ массу денегъ на изготовленіе красиваго шрифта и требовалъ отъ наборщиковъ и гравировъ артистической работы. Начато А. изданіе Маймонидова «Jad ha-Chazakah» съ «Leschem Mischneh» въ 5 томахъ, 1702—3 г., завершено послѣ смерти А. сыномъ его Иммануиломъ, является, по словамъ Штейншнейдера, наиболѣе изящнымъ памятникомъ еврейскаго книгопечатанія (матрицы и шрифтъ изъ типографіи А. послѣ смерти отца и сына перешли во владѣніе типографіи Proors'a). Въ концѣ книги упоминается о сожженіи отца А., маррана Авраама А. (см. 1) на ауто-да-фе въ Кордовѣ (1667).—Пятномъ на дѣятельности А. являются обстоятельство, связанныя съ изданіемъ еврейско-нѣмецкаго перевода Библии. Типографъ Ури Февъ, внукъ Моисея Ури Леви, перваго сефардскаго раввина въ Амстердамѣ, предложилъ нѣкому Іекутиелю Влицу перевести Библию на еврейско-нѣмецкій языкъ и, прежде чѣмъ приступить къ печатанію этого перевода, выхлопоталъ отъ «Синода четырехъ странъ» привиллегію, запрещавшую перепечатку перевода въ теченіе 10 лѣтъ подъ угрозой аннексы (1671). Раввины португеской и нѣмецкой амстердамскихъ и др. общинъ подтвердили эту привиллегію. Тогда Февъ, рискнувшій чуть ли не всѣмъ своимъ состояніемъ въ случаѣ неудачи задуманнаго предпріятія, пригласилъ вступить товарищами въ дѣло двухъ христіанъ: алдермана (старшину цеха) Вильгельма Блау и юриста Лаврентія Балла. Благодаря ихъ содѣйствію, Феву удалось получить отъ Яна III Собѣскаго привиллегію на признаніе за его переводомъ права литературной собственности въ Польшѣ въ теченіе 20 лѣтъ (1677). Во время печатанія рукописи одинъ изъ наборщиковъ, Иосель (Иосифъ) Витценгаузенъ, изготовивъ собственный переводъ, просилъ А. отпечатать и издать его. А. тогда пустилъ въ ходъ всѣ свои связи и заручился привиллегіей на свой переводъ отъ властей Голландіи и Зеландіи, а затѣмъ, при содѣйствіи еврейскаго агента польской казны въ Голландіи, нѣкоего Симона, получалъ еще болѣе милостивую привиллегію отъ «Синода четырехъ странъ» (Ярославъ, 21 сентября, 1677; Люблинъ, 27 апрѣля, 1678). Витценгаузенъ и А. не обратили вниманія на послѣдовавшія со всѣхъ сторонъ предостереженія не конкурировать съ Февомъ и Влицемъ и приступили къ печатанію перевода 5 декабря 1678 г. Изданіе Феба вышло въ Амстердамѣ въ 1678, а полное изданіе А. въ 1679 г. Послѣднее снабжено предисловіемъ, посвященнымъ великому курфюрсту Бранденбургскому, благосклонно относившемуся къ прусскимъ евреямъ, въ особенности къ вѣнскимъ изгнанникамъ 1669 г.—Оправданіе поступку А. нѣкоторые находятъ въ томъ, что между первой и второй привиллегіями «Синода четырехъ странъ» истекъ 10-лѣтній срокъ. Несмотря на указаніе Витценгаузена, нельзя положительно утверждать, что корректоромъ обоихъ изданій былъ Мейеръ Штернъ, занимавшій постъ главнаго раввина ашкеназской общины въ Амстердамѣ, который въ этомъ случаѣ долженъ былъ бы считаться лицомъ, санкціонировавшимъ несправедливый

поступокъ А-а по отношенію къ Фебу. Вообще, пристрастіе и фантазія придали извѣстную окраску всему спору, который представляется теперь нѣсколько темнымъ. Впрочемъ, и самая литература объ этомъ вопросѣ весьма незначительна, представляя по большей части отдѣльные листки и плакаты. (см. Авторское право, Евр. Энци., т. I, стр. 381).—Ср.: Wolf, Bibliotheca hebraica, III, 944; Steinschneider, Cat. Bodl.; №№ 5886, 7828; Kayserling, Bibl. espan.-portug.-jud., стр. 14; Grätz, Geschichte der Juden, 3 изд., X, 241, 299; T. Tal, вь Woord en Beeld, сентябрь, 1897, стр. 316 et seq.; Jaarboeken voor de Israëlieten, 1835, IV, 29; Kuenen, Geschiedenis d. Joden in Nederland, стр. 326.

11) *Менахемъ А.*—раввинъ въ Ливорно, въ 1728 г. Его подпись встрѣчается на разныхъ раввинскихъ рѣшеніяхъ по вопросамъ ритуальнаго и юридическаго характера.—Ср.: Schemesch Zedakah (Венеція, 1743); собраніе респонсовъ Самсона Марпурго, III, 11; Dibre Joseph (Ливорно, 1742); собраніе респонсовъ Иосифа Иргаса, 43.

12) *Михаилъ А.*—еврейскій купецъ, род. въ Константинополь въ 1853 г. Онъ не былъ чуждъ литературы и перевелъ съ арабскаго на еврейско-испанскій языкъ повѣсть «Saif Dhu-l'Jazan», очеркъ нравовъ и обычаевъ арабовъ и абиссинцевъ (Константинополь, 1873).—Ср. Franco, Histoire des israélites.

13) *Мордехай бенъ-Исаакъ Атіа*—талмудистъ начала 18 в.; родился въ Сѣверо-западной Африкѣ. Съ 13-лѣтняго возраста А. учился въ Марокко или Марракешъ подъ руководствомъ такихъ авторитетовъ, какъ Соломонъ Амаръ, Исаакъ дн Левія (נח"ל) и Авраамъ (вѣроятно, Азулаи II) изъ Марокко. Имъ составлены объясненія на нѣкоторые трактаты Талмуда и на его комментарий (Раши и Тосафотъ) подъ заглавіемъ «Mor Degor», תור דג, Смирна, 1730). Въ основаніе этого произведенія, по словамъ А., положены письменныя объясненія автора на доскѣ въ аудиторіи для слушателей, которымъ разговорный языкъ преподавателя, какъ и устная еврейская рѣчь, были не вполне доступны. Объясненія чужды всякой пидлудистической окраски и отличаются строгой логичностью. Исходя изъ той точки зрѣнія, что Раши и тосафисты дѣлаютъ замѣчанія съ цѣлью предупрежденія невѣрныхъ толкованій, А. строго проводитъ этотъ взглядъ, указывая каждый разъ на тѣ недоразумѣнія, во избѣжаніе которыхъ приведены данныя замѣчанія.

14) *Моисей-Израиль А.*—первый раввинъ марранской общины въ Лондонѣ, т.-е. той тайной синагоги, которая въ 1658 году существовала въ Cree Church Lane, гдѣ жили А. съ женою. Онъ былъ двоюроднымъ братомъ богатаго и уважаемаго Антоніо Фернадеса Карваляла, который оставилъ ему щедрый даръ по завѣщанію (Transactions of the Jewish historical society, I, 55).

15) *Самуиль А.*—современникъ Иосифа Каро и Моисея ди Трани; съ послѣднимъ онъ находился въ перепискѣ. Онъ жилъ въ Никополь (Болгарія) и ок. 1550 г. составилъ указатель къ Jad Chazaka Маймонида, Мантуя, 1563 (Steinschneider, Cat. Bodl., № 7008).

16) *Соломонъ бенъ-Шемъ-Тобъ А.* (Атіа, пугу)—жилъ въ Иерусалимѣ въ 16 в., братъ Самуила Атіаса и ученикъ Иосифа Фази изъ Салоникъ, Авраама Шамсули и Левя ибнъ-Хабива. Въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ А. занимался торговлей, но потерѣлъ неудачу, доведшую его до нищенства. Тогда онъ посвятилъ себя исключи-

тельно литературно-научной дѣятельности и написалъ комментарий къ Псалмамъ. Судя по заглавной страницѣ книги, авторомъ составлены и другія произведенія, вѣроятно, также библейскіе комментарии. Что же касается способа толкованія, то А. сперва объясняетъ малопонятныя слова, а затѣмъ смыслъ стиха, стараясь найти связь между стихами каждаго Псалма. Иногда онъ прибѣгаетъ къ помощи каббалы; въ общемъ же, комментарий представляетъ компіляцію изъ Раши и Давида Кимхи (Венеція, 1549). Въ предисловіи А. описываетъ свое путешествіе по Турціи и Италіи и рассказываетъ объ ученыхъ, съ которыми онъ тамъ познакомился.—Ср.: Rossi, Dizionario storico, переводъ Hamburger, стр. 50; Steinschneider, Cat. Bodl., № 6900; Zedner, Catal., стр. 126; Azulai, Schem ha-Gedolim, I, 171, 177; Rieger, Geschichte der Juden in Rom, II, 80, 97.

17) *Шемъ-Тобъ А.*—талмудистъ и раввинъ начала 17 в. въ Сафедѣ, приводится въ פ"ד פ"ד (Салоники, 1596), собраніи респонсовъ Самуила ди Модена, II, 227, и у Иосифа Трани, I, § 40. 4.

Атланта—съ 1868 г. главный городъ штата Георгія въ Сѣверной Америкѣ. Когда А. была сожжена сѣверо-американскою арміею въ 1864 г., всѣ документы города и общины погибли. Изъ сохранившихся наиболѣе достовѣрныхъ извѣстій видно, что первымъ евреемъ, жившимъ въ А., былъ Яковъ Гаасъ, поселившійся здѣсь съ семьей около 1846 года: вскорѣ его примѣру послѣдовалъ Моисей Шгербергеръ. Во время войны образовалась первая еврейская конгрегация, управлявшая богослуженіемъ въ массонской ложѣ, на Decatur Street. Теперь это—главная мѣстная конгрегация. Затѣмъ возникли религиозныя организаціи—Ahawath Achim и Gemilath Chesed. Въ 1867 г. начало дѣйствовать общество Concordia, въ 1870 г.—Еврейское женское благотворительное общество, а позже Еврейское общество вспомоществованія. Въ 1889 г. здѣсь былъ устроенъ окружной Великой ложей № 5 независимаго ордена «В'не Brith» еврейскій сиротскій домъ (въ 1900 г. 68 призрѣваемыхъ). А. послала въ законодательное учрежденіе штата Георгія двухъ евреевъ—Самуила Вейля и Адольфа Брандта. Давидъ Мейеръ, одинъ изъ старожилловъ, принималъ дѣятельное участіе въ организаціи школы. При общемъ населеніи въ 100.000, евреевъ насчитывается около 3.500 человекъ. Евреи особенно заняты изготовленіемъ картонныхъ коробокъ и другихъ предметовъ изъ бумаги, а также домашней утвари, механическихъ и хлопчатобумажныхъ издѣлій: собственный ткацкій станокъ—непремѣнная принадлежность еврейской семьи, занимающейся заготовленіемъ палатонъ изъ матеріи, вытканной въ томъ-же помѣщеніи, гдѣ прядутъ и хлопокъ. (J. E. II, 273). 5.

Атласъ, Ишуа—галиційскій писатель. Изъ его литературныхъ работъ заслуживаетъ вниманія написанная рифмованными стихами трехактная драма «Ha-nirdof me'erez Russia» (Бѣглець изъ Россіи; Пшемисль, 1884), гдѣ описывается еврейскій погромъ въ Кіевѣ. Драма представляетъ библиографическую рѣдкость въ Россіи. Ц. 7.

Атласъ, Лазарь—еврейскій писатель и критикъ, род. въ 1851 г. въ м. Вейсаголь, Ковенской губ., въ ортодоксальной семьѣ, ум. въ 1904 г. въ Бѣлостоцкѣ. А. получилъ обычное въ его время религиозное воспитаніе въ хедерѣ, затѣмъ въ иешивѣ. Уже въ молодые годы А. отличался знаніемъ Талмуда и раввинской письменности. Поселившись у родителей жены въ Новыхъ Жаго-

рахъ, А. впервые познакомился съ видными представителями просвѣтительнаго движенія (Haskala) и сталъ заниматься свѣтскими науками. Въ это время появилась его первая статья въ «Накагмет'ъ». Вскорѣ А. покинулъ Н.-Жагоры и матеріальныя лишеныя заставили его скитаться изъ города въ городъ; лишь въ 1884 г. А., поселясь въ Варшавѣ, получилъ возможность всецѣло отдаться литературѣ. Онъ сталъ однимъ изъ ближайшихъ сотрудниковъ газ. «Назефирah» и ежегодника «Наассиф». Его критическія статьи, помѣщенные въ первыхъ двухъ томахъ ежегодника, обратили на себя вниманіе. Въ 1888 г. А. выпустилъ сборникъ «Накереш». Въ 1896—7 г. А. опубликовалъ рядъ критическихъ статей въ «Назефирah» подъ общимъ заглавіемъ «Ma lefonim, ma lechoth» (Впередъ или назадъ; отд. изд. 1898). Въ 1902 г. А. переѣхалъ въ Москву въ качествѣ домашняго учителя; весной 1904 г. онъ простудился и заболѣлъ; несмотря на заявленіе врачей, что всякое передвиженіе для него опасно, А. былъ выселенъ изъ Москвы, какъ неимѣющій права жительства. Черезъ нѣсколько дней А. скончался. При выселеніи у Атласа былъ украденъ багажъ съ рукописью его большой неопубликованной еще работы «Kiriath arba», изслѣдованія о «Синодѣ четырехъ странъ». — Атласъ занимаетъ своеобразное положеніе въ еврейской литературѣ. Выросши въ традиціяхъ стараго еврейства, А. впервые познакомился съ идеями еврейскихъ просвѣтителей тогда, когда онъ уже потеряли свое былое обаяніе, когда была утрачена вѣра во всемогущество «Haskala» въ дѣлѣ реформы и упорядоченія еврейской жизни. Придя къ заключенію, что пропасть, отдѣляющая интеллигенцію отъ массы, все болѣе расширяется, разочарованный А. сталъ тяготѣть къ старому традиционному еврейству, хотя онъ и въ немъ не находилъ удовлетворенія. Какъ человекъ переходной эпохи, при всей силѣ своего изощреннаго въ талмудической казустикѣ ума, А. всю жизнь оставался въ лабиринтѣ противорѣчій. Скептикъ-рационалистъ, онъ то пытался отстаивать старозавѣтные идеалы, то ополчался противъ нихъ. Въ 80-хъ годахъ А. защищалъ палестинфильство, въ концѣ же 90-хъ годовъ сталъ немиримымъ противникомъ какъ палестинфильства, такъ и политическаго сіонизма. Чтобы побороть ненавистное ему теченіе, А. вступилъ въ союзъ съ реакціонно-клерикальной антисіонистской организаціей, извѣстной въ еврейской печати подъ кльчкой «Lischko Haschchoa» (Черный кабинетъ), и писалъ ѣдкія статьи противъ сіонизма въ органѣ воинствующаго клерикализма «Нареles». Въ выпущенной въ 1900 г. раввинами-антисіонистами книгѣ «Or Laieschoth», явно носящей характеръ пасквиля, Атласъ напечаталъ злой памфлетъ противъ Одесскаго палестинскаго комитета. — Безъ правительнаго воспитанія, научной подготовки и опредѣленнаго міросозерцанія, А. затрагивалъ самые разнородные вопросы изъ области еврейской литературы, науки и исторіи, нигдѣ не находя должнаго примѣненія своимъ недюжиннымъ силамъ. Диллетантъ во всѣхъ областяхъ знанія, кромѣ Талмуда и раввинскаго писъменности, А. проявлялъ въ критическихъ работахъ тонкій умъ, мѣткое остроуміе и большую силу анализа; все же онъ не въ силахъ былъ создать ничего крупнаго и цѣльнаго.—Ср.: Восходъ, 1888, IV; Hazeфирah, 1902, № 164, 1904, № 75 (литер. прилож.); Luach-Achiassaf, 1904/5. Н. Штифъ. 7.

АТОМИЗМЪ (отъ греческ. *ἄτομος*—«недѣлимый») — ученіе о конечныхъ составныхъ частяхъ тѣлъ, обь атомахъ. Возникло ученіе обь атомахъ относится къ V в. до Р. Хр. и тѣсно связано съ именами греческихъ философовъ Левкиппа и Демокрита, а позже Эпикура. Школа элеатовъ, основанная въ VI в. Кселофаномъ, путемъ метафизическихъ построеній пришла къ выводу о неизмѣяемости бытія, а послѣдующіе мыслители признали, что неизмѣяемое должно состоятъ изъ мельчайшихъ частицъ, обладающихъ исключительно свойствами формы, движенія, твердости, вѣса и расширяемости. Совокупность этихъ мельчайшихъ частицъ (атомовъ) и есть матерія. Въ виду этого, вполнѣ естественно, что съ теченіемъ времени развитіе атомистическаго ученія привело къ самому явному матеріализму, послуживъ, между прочимъ, основаніемъ для точной физики. Декартъ, Ньютонъ, Лессажъ и др. воспользовались атомистическимъ ученіемъ, введя его во всю область физики; Лейбницъ же, въ стремленіи согласовать философію матеріализма съ міросозерцаніемъ идеалистическимъ, дошелъ до одухотворенія атомовъ, которые стали у него существами живыми (монадами). Противъ этого ученія въ послѣдствіи рѣшительно возсталъ Кантъ, а Менделѣевъ доказалъ вѣсомость атомовъ.

Ученіе Демокрита обь атомахъ нашло благодарную почву у арабскихъ мотекаллимовъ (см.), которые воспользовались имъ для обоснованія своей догмы о міросотвореніи изъ ничего (*creatio ex nihilo*, *שׁוׁן מִכֶּחָ*). По ихъ мнѣнію, вселенная состоитъ изъ атомовъ, обладающихъ, вслѣдствіе своей математической малости, свойствомъ недѣлимости. Каждый атомъ въ отдѣльности не имѣетъ величины; но совокупность ихъ даетъ уже нѣчто, нѣкоторую величину, а совокупность ряда такихъ величинъ можетъ составить тѣло. Атомы, по мнѣнію мотекаллимовъ, расходившихся съ греческими мыслителями, создаются и отнюдь не представляютъ величины количественно неизмѣнной; ихъ создаетъ Богъ, когда находитъ это нужнымъ; но разъ атомы сотворены, они уже не перестаютъ существовать, не превращаются обратно въ ничто. Согласно объясненію Маймонида, мотекаллимы распространили ученіе обь атомахъ на категоріи времени и пространства. Въ виду того, что, по Аристотелю, пространство, время и движеніе могутъ быть дѣльными, причеиъ дѣлимость одной части каждой изъ этихъ категорій обуславливаетъ дѣлимость каждой отдѣльной составной части ея, мотекаллимы утверждали, что пространство не можетъ быть предѣльнымъ, равно какъ и время, которое, состоя изъ недѣлимыхъ частицъ, должно быть безгранично.— Хотя ученіе мотекаллимовъ, т. наз. «скаламъ», и оказало огромное вліяніе на раннюю еврейскую философію (см. Арабская философія и ея вліяніе на иудаизмъ, Евр. Энци., II, 952—958), однако, А. встрѣтилъ въ еврейскихъ мыслителяхъ ярыхъ противниковъ. Отецъ еврейской религиозной философіи, Саадія Гаонъ, рѣшительно отвергаетъ ученіе обь атомахъ, остроумно ссылаясь на невозможность созданія опредѣленныхъ тѣлъ изъ частицъ, не имѣющихъ опредѣленной величины и, въ сущности, представляющихъ изъ себя ничто. Совокупность отдѣльныхъ «ялчто» даетъ лишь ничто (ср.: *Emunoth we Deoth*, ed. Sluzki, p. 29).— Маймонидъ посвящаетъ въ своемъ «Moreh Nebukim» отдѣльную главу ученію мотекаллимовъ обь А. Онъ говоритъ: «Если каждое движеніе распадается на цѣлый рядъ послѣдовательныхъ

движеній каждаго отдѣльнаго атома въ пространствѣ, атомы же эти по существу своему одинаковы, и быстрота движенія тѣла во всѣхъ его частяхъ должна быть одинакова; это, однако, абсурдъ, какъ видно изъ примѣра мельничнаго жернова. Каждая точка послѣдняго, лежащая близъ окружности, во время движенія описываетъ болѣшій кругъ въ то-же самое время, какъ точка, лежащая близъ центра, описываетъ кругъ менѣшій; итакъ, быстрота внѣшней окружности болѣше быстроты движенія внутренней (Moreh, I, 63).—Подобно раббанитамъ, и караимскіе философы отнеслись къ А. недружелюбно. Ааронъ бенъ-Илия Никомедійскій (см.) подробно изложилъ учение атомистовъ, רמב"ם ש"מ , въ своемъ «Ez Chajim» (IV, ed. Delitzsch), гдѣ поименно привелъ караимскихъ противниковъ А. Изъ караимовъ одинъ лишь Леви бенъ-Иефетъ, быть можетъ, является приверженцемъ атомистической теоріи.—Ср.: Lafaist (Lafaye), Philosophie atomistique, pp. 20 sqq.; Munk, Mélanges de philosophie juive et arabe, p. 322; Schmiedl, Studien über jüdisch-arabische Religionsphilosophie; D. Neumark, Gesch. der jüd. Philosophie des Mittelalters, I; M. Guttman, Das religionsphilosophische System der Mutakallimun, nach dem Berichte des Maimonides, Leipz., 1885; Г. Генкель, Р. Саадія Гаонъ; J. E. II, 274—275. 4.

Атронгъ—руководитель евреевъ во время возстанія при Архелаѣ (4 г. до Р. X.—6 г. по Р. X.). Паслухъ и смѣлый авантюристъ, безъ всякихъ другихъ данныхъ для власти, кромѣ гигантскаго сложенія, онъ вмѣстѣ съ своими четырьмя братьями, столь же видными и сильными, собралъ вокругъ себя значительную шайку и, присвоивъ царскій титулъ, началъ одновременно войну противъ римлянъ и войскъ Архелая. Послѣ продолжительной ожесточенной битвы онъ и его братья были разбиты. Рапорортъ объясняетъ имя Атронгъ, какъ искаженное на еврейскій ладъ персидское слово אטרונג , אטרונג , означающее апельсинъ или дыню (см. Fleischer, у Levy, Neuhebr. Wörterb., I, 77), и отождествляетъ его съ Бенъ-Багахъ, «сыномъ огурца» (т.-е. подобнымъ огурцу), народнымъ героемъ, величина кулака котораго הרמל , въ древней равнинской литературѣ обратилась въ поговорку (Kelim, XVII, 12; Tosef., Kelim; Bava Mezia, VII, 2); видъ его руки, по предположенію Рапорорта, подалъ поводъ для обоихъ названій. Въ позднѣйшее время легенда отождествляетъ А. съ вождемъ возстанія, Абба Саггара, племянникомъ Иоханана бенъ-Заккал.—Ср.: Иосифъ, Древн., XVII, 10, § 7; Иуд. Войн., II, 4, § 3; Schürer, Gesch., I, 4, 421; Rapoport, Ezech Millin, s. v. [J. E. II, 273]. 2.

Атта горета (אטתה גרטה ; Втор., 4, 35)—первый изъ числа 17 стиховъ, поющихъ въ день Симхатъ-Тора (см.) въ ритуалѣ сѣверныхъ странъ передъ совершеніемъ обряда «гакафотъ», т.-е. процессіи со свитками завета внутри синагоги. Мелодія по строю похожа на григоріанскій псалмовой напѣвъ и составлена въ формѣ перваго церковнаго лада; но интонація, медитатія и конецъ еврейскаго гимна отступаютъ отъ правилъ церковнаго пѣнія, обнаруживая иную варіацію древней и своеобразной восточной каденціи минорной скалы; мелодія эта преобладаетъ въ богослуженіи праздника Куцей и ея отзвуки раздаются какъ при пѣніи капторомъ тѣхъ стиховъ «Галлея» въ первые дни праздника, которые сопровождаются совершеніемъ установленныхъ движеній пальмовой вѣтви (лулабъ),

такъ и въ речитативѣ молитвы о дождѣ въ началѣ «мусафа» 8-го дня праздника (Шемини ацеретъ). Нѣкоторые польскіе капторы широко пользуются этой характерной каденціей при богослуженіи въ покаянные дни. [J. E. II, 289]. 9.

Аттай, אטאי —1) имя сына египтянина Ярки, которому Шешапъ, изъ рода Иерахмеель, отдалъ въ жены свою дочь (I Хрон., 2, 35, 36).—2) Военачальникъ изъ колѣна Гадова, пришедшій съ воинами на помощь къ Давиду, когда послѣдній находился въ Циклаѣ (I Хрон., 12, 12).—3) Имя сына Рехабеама; онъ родился отъ Маахи, дочери Авессалома (II Хрон., 11, 20). [J. E. II, 289]. 1.

Аттаръ, **Ибнъ**—фамильное имя у сефардскихъ евреевъ. Слово «аттаръ» по-арабски значитъ «аптекарь» или «торговецъ приностями»; принявъ еврейскую форму, оно стало употребляться въ первоначальномъ своемъ значеніи, какъ эпитетъ, о чемъ имѣются свѣдѣнія отъ 1150 г. (Гаркави, Meassef Niddachim, стр. 83; ср. также Zunz, Zur Geschichte, 521; אטתה גרטה встрѣчается у Нейбауэра въ Cat. Bodl., №№ 2142, 32, «Raba Attare»). Начиная съ 14-го в. (см. № 11 ниже) къ имени А. прибавляется приставка «ибнъ», хотя продолжаетъ встрѣчаться и просто «Аттаръ».—Въ Сѣверной Африкѣ жило много лицъ, носившихъ эту фамилию, а у современныхъ сефардскихъ евреевъ въ Амстердамѣ, Италиі и Палестинѣ попадаются видоизмѣненія даннаго имени: «Абенаттаръ», «Абеаттаръ» и «Бенаттаръ»; еврейская форма ихъ — אבנאטתר , а также אבנאטתר (Halberstamm, Cat. hebr. Handschriften, стр. 80, строка 2), причемъ послѣдняя не является, какъ полагаютъ Штейншнейдеръ, погрѣшностью писца, а фамиліей многихъ лицъ, что видно изъ ортографіи имени «Абеаттаръ» въ собраніи надгробныхъ надписей Де-Кастро (см. Keur van Grafsteenen, стр. 25, 26). Члены амстердамской линіи семейства А. часто вступали въ бракъ съ членами семьи Мело. Связь между отдѣльными носителями фамиліи А. недостаточно выяснена. Изъ представителей имени А. наиболѣе выдаются слѣдующія лица. 1) *Аврамъ Мешуламъ б. Яковъ А.* — алжирскій составитель мигуовъ. Луццато (Ozar Tob, 1880, стр. 64) называетъ его «Амаръ», но, по мнѣнію Штейншнейдера, слѣдуетъ читать «Аттаръ» (Jew. Quart. Rev., XI, 342).—2) *Исаакъ Аттаръ* — талмудистъ 18 в., упоминаемый Авраамомъ Анкавою въ его «Kerem Chemed», №№ 155, 167.—3) *Иосифъ ибнъ-Аттаръ*—глава еврейской общины въ Лиссабонѣ въ годы, предшествовавшіе изгнанію евреевъ изъ Португаліи (Самуплъ б. Мойсей де Медина, Респонсы. № 371).—4) *Иуда бенъ-Яковъ I ибнъ-Аттаръ*—раввинъ и писатель, жилъ въ Фецѣ (Марокко) въ началѣ 18 в. Подпись его значится на одномъ памфлетѣ, датированномъ 1700 г. Онъ былъ главнымъ фецкимъ раввиномъ и пользовался репутаціей глубокаго талмудиста и святаго человека. Народная молва приписываетъ ему обладаніе чрезвычайной силою; биографъ его, Азуади, рассказываетъ, что, будучи запертъ однажды въ клѣткѣ со львами, А. оставался въ ней 24 часа и затѣмъ вышелъ оттуда невредимымъ. Въ 1715 году онъ написалъ «Minchath Jehudah», объясненіе многихъ мѣстъ Пятикнижія, частью напечатанное Гудой Коріатъ въ его «Maor we-Schemesch», 1838; въ концѣ книгипомѣщены изложенные въ стихахъ различные законы объ убѣѣ скота. Составленный имъ послѣдовательный порядокъ обряда разуванія, «chalizah» (חליצה) напечатанъ въ книгѣ «Zebachim Schelamim»

Авраама Анкавы (Ливорно, 1858). А. также написал комментарий на «Midrasch rabba», который остался неизданным. — Ср. Azulaj, Schem ha-Gedolim, s. v. מִדְרָשׁ רַבָּא; Steinschneider, Catal. Bodl., № 5688; Hebr. Bibliographie, XVI, 60; Nacht, Mekor Chajim, стр. 34—40. — 5) *Моисей б. Шем-Тобь ибн-А.* — талмудист и филантроп, умер в Феф в 1725 г. Весьма богатый и ученый человек, он открыл на собственные средства ряд школ для бедных дтей. — 6) *Обедь б. Иуда ибн-А.* — жил в 17 в., написал предисловие к сочинению своего отца (№ 8), озаглавив его «Schir Michtam», где сообщил некоторые подробности из его жизни. — 7) *Самуил ибн-А.* — издавал в 1605 г. пользующуюся известностью книжку «Chibbur Maasioth». Ему ошибочно приписывают авторство «Sarsir Mathnajim» (Штейншнейдер, Catal. Bodl., col. 2408. — 8) *Хаимь бен-Моисей ибн-А.* — каббалист, родился в Сале (Марокко) в 1690 г., ум. в Иерусалиме в 1743 г.; его учителем был Хаимь ибн-А. А. был одним из самых выдающихся марокканских раввинов. За 10 лет до смерти он переселился в Европу, вФроитно, для того, чтобы избавиться от опасностей, которые угрожали ему на родине (см. предисловие к его «Or ha-Chajim»). Тут он издавал свои многотомные рукописи после представления их, по раввинскому обычаю, на одобрение (haskamah) авторитетов. В 1742 г. А. прибыл в Иерусалим и стал там главою бет-гамидраша «Кенесет Израель», выстроенного им при помощи ливорнских благотворителей. Одним из его учеников был Хаимь Иосиф Давид Азулай, который оставил следующую теплую о нем отзыв, выдержанный в восточном стиле: «Сердце Аттара билось в унисон с Талмудом; он подкапывался под горы, подобно бурному в течении своем потоку; святостью он был похож на небесного ангела, совершенно порвавший с настоящим миром»... Несмотря на то, что А. был обременен раввинскими и другими обязанностями, он находил время для литературных занятий и написал: а) «Chefez Adonai» (Амстердам, 1732), разуждения на талмудические тракт. Берахот, Шаббат, Гориот и на часть тракт. Хулин. б) «Or ha-Chajim». Венеция, 1742, комментарий к Пятикнижию, составленный по известным четырем методам толкования, стх. А. часто отступает от толкования талмудистов, оправдываясь тмь, что только по галахическим вопросам слдует придерживаться объяснений талмудических авторитетов в агад же подобные отступления допускаются (см. его предисловие). На этом труд видется главным образом слава А.; комментарий пользовался популярностью и у хасидов, в особенности, последователей Бааль-Шема. в) «Peri Thoar», новеллы к Шулахан-Аруху, Iоре Деа (§§ 1—122), причем особое внимание обращено на комментарий Хизки де Сильва «Peri Chadasch»; новеллы напечатаны вмстх съ текстом кодекса I. Каро, а по обим сторонам страниц помщены оба эти комментария. В предисловии А. замечает, что по некоторым вопросам он совтовался с Самуилом ибн-Албаз, который пользовался исключительным авторитетом среди современников. г) «Rischon le-Zion» (Константинополь, 175 5), новеллы к различным талмудическим трактатам, к некоторым частям 2-го отдела Шулахан-Аруха, (§§ 240—294), к кодексу Маймонида, замтки к 5 Мегиллот, к Пророкам

и Притчам. д) Под тмь-же названем изданы в Поль, в 1804 г., замтки к книгам Исуса Навина, Судей, Самуила, Исаи и т. д. Часть этого произведения, которое стало библиографической редкостью, именно новеллы к некоторым трактатам Талмуда, издана в 1867 г. в Одессе по экземпляру из библиотеки барона Гинцбурга. См. Китоверь, Авраам Гершон. — Ср.: Михаэль, Or ha-Chajim, № 894; Бенакоть, Ozar ha-Sefarim, стр. 541; Luncz, Jerusalem, I, 122 (надгробныя надписи); Nacht, Mekor Chajim; биография Аттара на евр. яз., Drobobycz, 1898; Азулай, Schem ha Gedolim, s. v.; Franco, Histoire des israelites de l'Orient. — 9) *Ижов б. Авраам ибн-А.* — старший из известных Аттаров; составил суперкомментарий к Раши на Пятикнижие, закончив его в 1436 г. Рукопись комментария хранится в Лейденской библиотеке; см. Neubauer, в Roesst's Letterbode, II (Nacht, l. c., стр. 34). [Из статьи М. Beer'a, в J. E. II, 290]. 4.

Атта, Исаакь бен-Исаи — ученый талмудист, в Алеппо, в 19 в., автор слдующих сочинений, изданных в Ливорно (1821—1831). — 1) «Escheth Chajil» (Добродетельная жена), объяснение на гл. 31 Притч. Соломона. Автор сперва объясняет буквальный смысл каждаго стиха этой главы, трактующей о достоинствах трудолюбивой и добродетельной жены и о благополучии, которое она приносит в дом; затмь он дает аллегорическое толкование и, разумя под לֵךְ גִּבּוֹר мудрость и учение, распространяется на тему о счастье, которое они приносят человеку, доказывая таким образом, что они должны быть предметом его вождельной и стремлений. Для образца приводим его аллегорическое толкование стиха 'כִּי יָלַד רָשָׁע (ст. 30): «в первой половине стиха, говорит он, Соломонъ порицает ученых дятелей, которые работают не для науки, а для вѣшняго декорума, для славы и титуловъ; только тотъ заслуживаетъ похвалы, продолжаетъ царственный мудрецъ, кто занимается учениемъ ради возвышенной, божественной цѣли» (7 למך). — 2) Wajikra-Jizchak, замтки на Пятикнижие, состояща изъ 3 частей, изъ которыхъ двѣ послднія озаглавлены «Doresch Tob» гомилетические этюды на темы изъ трехъ первыхъ книгъ Пятикнижия. — 3) «Ekeb Anawa», рчи, посвященные памяти выдающихся усопшихъ. — 4) «Meshareth Moscheh» комментарий и новеллы к Маймонидовой Яд га-Хазака; въ концѣ книги помщены замтки А. къ комментарий и кодексу Иосифа Каро. — 5) «Rob Dagan» съ приложениемъ «Oth le Tobah», о различныхъ предметахъ галахи, разделенныхъ на 2 части и рассматриваемыхъ въ алфавитномъ порядкѣ. — 6) «Pene ha-Maim», 2 тома замтокъ на Пятикнижие. — Ср. Zedner, Catalog, стр. 62; Bibl. Friedl., стр. 126, 396. А. Д. 9.

Аттрибуты. — А. *Общая часть.* — В философии А. — обозначение существенных и неизмѣнных свойствъ субъекта, субстанции, въ противоположность акциденціямъ, представляющимъ его случайныя, измѣняющіяся свойства. Аристотель различаетъ субстанцію (τὰ ἐν τῇ οὐσίᾳ ὄντα) и ея существенныя признаки (τὰ σφειβηχότα; Metaphysica, IV, 30, 1025a, 30; De animalium partibus, I, 3, 643a, 27). Арабско-еврейская философия также различаетъ тмь, «аттрибутъ», и пртз, «акциденція», и типичныя защитники ученія объ А. называются ими לְוֵז פְּחִמֵל, «принимающіе аттрибуты». Теорія А., благодаря своей тснои связи съ учениемъ о тринности, всегда составляла важную проблему схо-

Atah hare'so ladaat.

С. ГУРОВИЧЪ.

Andante.


1.  At-toh hor.e-so lo.da.as Ki a-do.noi hu ho.e-lo.him en o'd mil.wa.do.

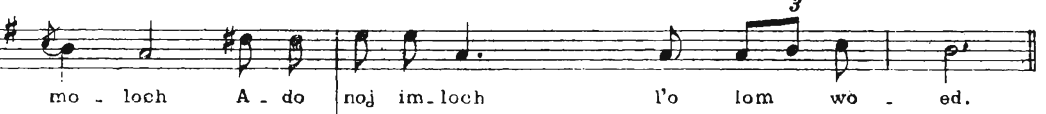
2.  l'o-seh nif.lo.os g'.do.lois l'.wa.do. ki l' o lom chas do


3.  En ko.mo.cho bo.e.lo-im a do noj w ein k' ma.a se cho

Вариантъ А.

Adagio.

4.  A-do - noj me-lech a-do noj

 mo - loch A - do noj im-loch l'o lom wo - ed.

 l'o lom wo - - ed.

Вариантъ В.

Andantino.

5.  On.no a-do.noj hoj-schi-oh.no on.no-a-do-no haz-li.choh no

 o - no a-do noj a - nei ,nu b' jom cor - e - nu

ластикъ. Это стало очевиднымъ съ тѣхъ поръ, какъ Саадія Гаонъ въ своемъ «Eminoth we-Deoth» (II, 64 и сл.) воспользовался учениемъ о божественныхъ атрибутахъ, какъ доводомъ противъ догмата тринитности. Саадія, отрицающій существованіе положительныхъ божественныхъ атрибутовъ, за исключеніемъ существованія, единства, могущества и мудрости, выставляетъ слѣдующую дилемму передъ сторонниками догмата тринитности: «Богъ или тѣлесенъ, или безтѣлесенъ. Если признать Его тѣлеснымъ, то возможно приписывать Ему положительные атрибуты, но представленіе о Богѣ становится вмѣстѣ съ тѣмъ открытымъ для грубѣйшихъ антропоморфизмовъ невѣжественной массы. Если же, съ другой стороны, признать Бога безтѣлеснымъ, то Онъ не можетъ обладать атрибутами (положительными свойствами), ибо, допустивъ существованіе въ Богѣ атрибутовъ, необходимо допустить также существованіе въ Немъ различій; различія же могутъ быть приписываемы только существу тѣлесному». Такая сравнительно ясная постановка проблемы о божественныхъ А. показываетъ, почему задача эта центральна въ схоластикѣ. Не лишено интереса, поэтому, какое положеніе занялъ по отношенію къ этой проблемѣ иудаязмъ, неизмѣнно настаивавшій на единствѣ Бога и многочисленности сферъ Его дѣятельности, на многообразныхъ формахъ Его откровенія, — словомъ всегда признававшій Бога Всевѣдущаго, Всеблагаго, Всемогущаго, Животворящаго. — Каково отношеніе между единствомъ и множествомъ? Вотъ антитеза указанного вопроса: въ логической своей формулировкѣ вопросъ гласитъ: каково отношеніе между индивидуальнымъ и его видимымъ признакомъ, между видовымъ и родовымъ признакомъ? Въ социологической плоскости вопросъ приметъ слѣдующій видъ: каково отношеніе чело­вѣческой личности къ обществу и каково отношеніе общества, съ своей стороны, къ государству? — Изъ предыдущаго ясно, что вопросъ объ атрибутахъ субстанціи — будь эта субстанція Богъ, природа, атомъ, монада (ב' חל' תא'), идея, воля, непознаваемое — является величайшей проблемой чело­вѣческаго ума. Вопросъ тѣсно связанъ съ основной проблемой не только схоластики, но и всей философіи — съ вопросомъ объ универсалияхъ. Неудивительно, поэтому, что въ арабско-еврейской философіи произошло раздѣленіе на защитниковъ и противниковъ ученія о существованіи божественныхъ атрибутовъ; естественно также, что арабско-еврейской философіей были дѣлаемы очень усиленныя попытки разработать этотъ вопросъ, какъ то ясно указано Давидомъ Кауфманомъ (Attributenlehre in der jüdischen Religionsphilosophie, Gotha, 1877). Это произведеніе является первымъ трудомъ, посвященнымъ данному вопросу. — Несмотря на то, что проблема объ А. привлекала серьезное вниманіе наиболее выдающихся умовъ, ея разработка все же осталась въ высшей степени неудовлетворительной, даже почти бесплодной. Какъ велика была потребность въ научномъ разсмотрѣніи вопроса, видно изъ того факта, что еще въ 17 вѣкѣ ему посвятили массу труда философы Декартъ, Локкъ, Спиноза, а также тотъ фактъ, что даже въ 19 столѣтіи встрѣчаемъ такой оживленный споръ о правильномъ истолкованіи природы атрибутовъ, какой, наприм., имѣлъ мѣсто между Куно Фишеромъ и I. E. Эрмманномъ. — Декартъ (въ своемъ «Principia philosophiae», I, 53) уже намѣтилъ различіе между

«атрибутомъ» и «модусомъ», но Спиноза былъ первымъ философомъ, поставившимъ ученіе объ атрибутахъ въ самый центръ философской системы. «Подъ атрибутомъ я разумѣю то, что разумъ воспринимаетъ, какъ сущность субстанціи» («Этика», I, опред. 4). Богъ, поэтому, понимается, какъ субстанція, обладающая безконечно многими атрибутами, каждая изъ которыхъ выражаетъ Его вѣчную сущность (ib., опред. 11). Но изъ всѣхъ божественныхъ атрибутовъ чело­вѣческому разуму доступны только два: атрибутъ мышленія и атрибутъ протяженности («Этика», II, опред. 1 и 2). По мнѣнію Эрмманна, эти два атрибута являются для Спинозы только отраженіемъ божественныхъ атрибутовъ въ разсматриваемомъ ихъ чело­вѣческомъ умѣ, а по мнѣнію Куно Фишера они были для Спинозы реальными и раздѣльными формами существованія субстанціи. Данный споръ показываетъ, что въ современной спекулятивной метафизикѣ проблема атрибутовъ все еще сохранила свое значеніе. Даже современное естествознаніе не свободно въ своей метафизической части отъ затрудненій, связанныхъ съ вопросомъ объ атрибутахъ. Доказательствомъ можетъ, наприм., служить натуралистическій монизмъ Геккеля (Ludwig Stein, в Archiv für Geschichte der Philosophie, II, 319, 1898; idem, Soziale Fragen im Lichte der Philosophie, 1897, стр. 516; idem. An der Wende des Jahrhunderts, 1899, стр. 894). Фактъ, что старыя философскія проблемы постоянно возрождаются, хотя и видоизмѣняютъ форму подъ вліяніемъ новыхъ идей, свидѣтельствуетъ объ исторической непрерывности философской работы. Объ этомъ говорить также исторія проблемы объ атрибутахъ: каждая эпоха вновь ставитъ ее, хотя и облегаетъ собственной, научной фразеологіей. [Статья L. Stein'a, в J. E. II, 294—295]. 5.

Б. Атрибуты въ еврейской философіи. — Въ виду преобладанія теологическаго элемента въ еврейской философской мысли, естественно, что вопросъ о разграниченіи между сущностью, субстанціей Божества и его атрибутами занималъ центральное мѣсто. Атрибуты — качества, свойства, т. е. грани безпредѣльной и единой субстанціи, являлись связующимъ звеномъ между міромъ зримымъ, міромъ опыта, и міромъ трансцендентальнымъ. Въ древней, библейской и талмудической, литературѣ вопросъ объ атрибутахъ еще не былъ проблемой мышленія. Наивное античное міросозерцаніе евреевъ не видѣло никакого противорѣчія между основнымъ ученіемъ еврейства объ единствѣ и, слѣдовательно, неопредѣляемости Божества и приписываніемъ Ему разныхъ, чисто антропоморфныхъ качествъ, какъ, напр., жстительности, силы, милости, долготерпѣнія и т. д. Подразумѣвая подъ Богомъ всю совокупность міра во всѣхъ его проявленіяхъ, подводя все многообразіе существующаго подъ эту всеобъемлющую формулу, пророки и талмудисты старались совмѣстить противорѣчивые, несовмѣстимые элементы строгаго монистическаго принципа съ наивно-реалистическимъ взглядомъ на Божество. Неоднократно они пытались смягчить антропоморфическія выраженія Библіи, утверждая, что «Тора говоритъ общедоступнымъ языкомъ». Та же неясность еврейскаго міросозерцанія вызвала таинственное ученіе, издревле извѣстное подъ названіемъ «псаъс шуръ». Одно изъ наиболее древнихъ сочиненій послѣталмудическаго періода, легендарное «Шпуръ Кома»,

приписываемое танграмъ р. Исмаилу и р. Акибъ, и известное еще р. Саадіи Гаону, въ очень грубыхъ антропоморфистскихъ образахъ говорить о Богѣ, какъ о тѣлесно-опредѣляемомъ существѣ. Это апокрифическое сочинение послужило также поводомъ для нападокъ и насмѣшекъ караимовъ, напр. Салмона б. Герухама и др.

Исторія еврейской мысли начинается собственно съ Саадіи Гаона. Послѣдователь философіи мотазилитовъ, глава которыхъ, Василь ибнъ-Ата, отрицалъ множественность атрибутовъ, Саадія первый изъ еврейскихъ мыслителей построилъ болѣе или менѣе выдержанную теорію А., защищая одновременно раввинскую традицію противъ нападокъ караимовъ. Изъ того положенія, что ничто въ мірѣ не можетъ происходить безъ причины, Саадія заключаетъ, что должна быть послѣдняя творческая причина, первопричина. Она и есть Богъ. Въ этомъ опредѣленіи кроется синтезъ ученія о строгомъ единствѣ А. Атрибутовъ, по Саадіи собственно нѣтъ, но уже въ понятіи «Творецъ» заключаются свойства: «живой, всемогущій, мудрый» — высшіе и единственно допустимые атрибуты Божества. Они не составляютъ какъ бы трехъ сторонъ, трехъ проявленій субстанціи, они только логическое развитіе основнаго понятія единобожія. Саадія ясно и обстоятельно излагаетъ свое ученіе, формулируя его слѣдующими словами: «Я указываю на то, что точно такъ-же, какъ наше опредѣленіе: Творецъ (по отношенію къ Богу) означаетъ не какое-либо новое, извнѣ къ Его существу прибавляемое качество, а только то, что Онъ творитъ, какъ наши опредѣленія: живой, всемогущій, мудрый... означаютъ лишь, что Онъ сотворилъ міръ»... (למה לומר, II). Подобнаго, въ сущности, отрицательнаго взгляда на атрибуты придерживался современникъ Саадіи, строгій послѣдователь мотазилитовъ, Давидъ ал-Мокаммецъ, говоря: «Мы утверждаемъ, что Богъ единъ... совершенный абсолютъ безъ раздѣленія и соединенія и т. д.». Слѣдующій за Саадіей мыслитель, р. Вахья бенъ-Йосифъ ибнъ-Пакуда, болѣе занимается богословской стороной вопроса, чѣмъ чисто метафизической. Онъ идетъ по проторенной Саадіей дорогѣ и ему уже не приходится доказывать возможность божественныхъ А. Онъ разбирается въ самихъ атрибутахъ, дѣля ихъ на два разряда, бытія и дѣйствія, и не выдвигая иныхъ сторонъ метафизическаго познанія атрибутовъ Божества. — Противорѣчіе между монотеизмомъ и атрибутомъ особенно замѣтно у Соломона ибнъ-Гебироля, перваго неоплатоника и пантеиста еврейства. Въ своемъ знаменитомъ сочиненіи «Meqor Chajim» (Источникъ жизни; еврейскій переводъ Шемъ-Тоба Фалакеры) онъ подробно развиваетъ ученіе Платона, выдвигая, однако, новый и рѣшающій принципъ — волю, какъ «творческую и двигательную божественную силу». Воля не есть Богъ, она только посредникъ между первопричиной и первоначальной матеріей (למה לומר, אלוהים בראשיתו ואלוהים בראш

ственный, имманентный атрибутъ Божества. Этимъ опредѣленіемъ устраняется противорѣчіе у комментаторовъ ученія Гебироля, напр. Иеллинека, утверждавшаго, что Гебироль вмѣстѣ съ арабскимъ философомъ Ашаріей признаетъ реальность атрибутовъ Бога, доказательствомъ чего служитъ гимнь «Kether Malchut», и, съ другой стороны, Д. Кауфмана, причислившаго Гебироля къ безусловнымъ отрицателямъ А. («So müssen wir nach allem entscheiden: Ibn Gabirol war ein Gegner der Annahme göttlicher Eigenschaften», Gesch. d. Attributenlehre in d. jüd. Religionsphilosophie, стр. 115). — Йегуда Галеви въ своемъ «Кузари» слѣдуетъ нѣкоторымъ образомъ примѣру р. Бахи, приводя известное подраздѣленіе атрибутовъ Бога, а именно: А. дѣятельности, относительные и отрицательные. Къ первымъ принадлежатъ такія свойства, какъ: «возвышающій, унижающій, милостивый, мстительный и т. д.»; ко второму разряду: «святой, прославляемый, возвышенный и т. п.». Атрибуты же вродѣ «живой, единый и т. п.» представляютъ лишь опредѣленія отрицательныя, выражающія невозможность положительнаго опредѣленія («единичность» есть лишь отрицаніе «множественности» и т. д.). Также и воля (по мнѣнію Ибнъ-Гебироля, основной атрибутъ Бога) есть, по Галеви, опредѣленіе допустимое лишь въ относительномъ, толковательномъ смыслѣ. Въ общемъ, Йегуда Галеви придерживается теоріи непознаваемости Божества, невозможности имѣть полное, адекватное понятіе о Немъ. Исключеніе онъ дѣлаетъ въ пользу пророковъ, интуиціей охватившихъ тайны вторенія, и на этомъ основаніи Галеви оправдываетъ употребленіе атрибутовъ и антропоморфизующихъ выраженій въ Писаніи и у пророковъ, мирясь даже съ «Шіуръ Кома». Исключительно желаніе оправдать догматическій іудаизмъ и пламенная вѣра въ традицію привели Галеви къ этому явному противорѣчію между его «теоріей познанія» и теологіей. — Къ подобнымъ результатамъ, основаннымъ на сильной диалектикѣ, приходятъ и Йосифъ ибнъ-Цадикъ въ своемъ: «פירוש אלף כיסוף» («Микрокосмъ»). Богъ, говоритъ онъ, непознаваемъ и не подлежитъ никакому опредѣленію. Не отрицая значенія атрибутовъ, Йосифъ объясняетъ ихъ происхождение психологическимъ методомъ, причемъ признаетъ, однако, что самое точное опредѣленіе Бога — «истинный». Йосифъ ибнъ-Цадикъ отнюдь не принадлежитъ къ еврейскимъ мотекаллимамъ. אלוהים אלוהים, къ которымъ его причисляютъ Маймонида и вслѣдъ за нимъ многіе историки еврейской философіи. Ибнъ-Цадикъ впервые провелъ грань между метафизикой и догматической теологіей, объясняя послѣднюю чисто генетически. — Предвѣстникъ Маймонида Авраамъ ибнъ-Даудъ (ראשון), послѣдователь перипатетика Ибнъ-Сины, исходитъ изъ положенія, что познаніе Бога возможно лишь путемъ признанія отрицательныхъ А. Еще М. Ватарель въ своемъ комментаріи на «Sefer Jezirah» цитируетъ мысль, приписываемую Аристотелю, что «отрицательныя опредѣленія гораздо вѣрнѣе объясняютъ Бога, чѣмъ положительныя» (ср. Sefer Jezirah, 1860, Львовъ). Ту-же мысль выражаетъ Ибнъ-Даудъ: «Отрицательные атрибуты не мѣшаютъ понятію единства». Этихъ отрицательныхъ атрибутовъ восемь: «единый, сущій, истинный, вѣчный, живой, всезнающій, всемогущій, обладающій волей». Каждый изъ этихъ атрибу-

товъ есть только иносказаніе невозможности противнаго или положительнаго форма для отрицательнаго содержанія; такъ, напр., «единный» значитъ только «недѣлимый, несравнимый». Самая же суть «единства» намъ непонятна, какъ не понятна и сущность Божества. Тоже самое можно сказать и объ остальныхъ атрибутахъ.—Наибольше законченное, стройное изложеніе ученія объ А. далъ Маймонидъ въ своемъ «Moreh Nebuchim». Подвергнувъ строгой критикѣ положительный атрибутъ бытія, который онъ раздѣлялъ на пять группъ, Маймонидъ пришелъ къ заключенію, что ни одинъ положительный А. непримѣнимъ къ Богу. Истинные же атрибуты суть тѣ, которые опредѣляютъ сущность Божества отрицательнымъ путемъ. Чѣмъ больше свойствъ Божества мы отрицаемъ, чѣмъ больше отрицательныхъ атрибутовъ мы Ему приписываемъ, тѣмъ ближе, по мнѣнію Маймонида, подходимъ мы къ пониманію Бога, къ истинѣ единства. Въ этомъ отношеніи Маймонидъ не сказалъ ничего новаго, но онъ привелъ въ стройную логическую схему всѣ доводы своихъ предшественниковъ, противниковъ арабскаго ученія калама о положительныхъ атрибутахъ.—Въ противоположность Маймониду его противникъ, р. Леви бенъ-Герсонъ (Герсонидъ), утверждаетъ въ своемъ сочиненіи «л гмелъ», что положительные атрибуты бытія вполне примѣнимы къ Божеству, а именно атрибуты: «всезнающій, всемогущій, блаженный и т. д.». Атрибутъ «единный», по мнѣнію Леви, также положительный. Такъ онъ, напр., говоритъ: «Размышленіе приводитъ насъ къ тому, что мы признаемъ существованіе атрибутовъ, приписываемыхъ Богу. Эти атрибуты не означаютъ множественности существа..., такъ какъ они лишь сказуемыя, не существующія въ дѣйствительности и т. д.» (I. с.). Такимъ образомъ, Герсонидъ первый изъ всѣхъ еврейскихъ мыслителей смѣло и съ полнымъ сознаніемъ трудности вопроса становится на сторону традиціи противъ Аристотеля и его арабскаго комментатора Ибн-Сины, и противъ еврейскихъ аристотельянцевъ. Хасдай Крескасъ соглашается (въ *חזקת רב*) съ Герсонидомъ, что атрибуты Бога должны быть положительные, существенные, но открываетъ цѣлый рядъ антиномій въ сочетаніи этихъ многообразныхъ сложныхъ атрибутовъ съ недѣлимостью, единствомъ Бога. Признаніе этихъ антиномій приводитъ къ заключенію, что на нихъ можетъ отвѣтить только вѣра. Синтезъ всѣхъ указанныхъ противорѣчивыхъ мнѣній стремился дать Иосифъ Альбо («Ikkarim»), слѣдовавшій въ нѣкоторыхъ пунктахъ за Маймонидомъ, но допускавшій также и положительные атрибуты.—Ср. D. Kaufmann, *Geschichte der Attributenlehre in der jüdischen Religionsphilosophie*, Gotha, 1877; M. Eysler, *Vorlesungen über die jüd. Philos. des Mittelalters*, 1884; M. Joël, *Beiträge zur Geschichte der Philosophie*, Breslau, 1876; S. Munk, *Mélanges de philosophie juive et arabe*, Paris, 1859; D. Neumark, *Gesch. der jüd. Philosophie im Mittelalter*, I, 1908.

А. Кораляникъ. 5.

Аубъ, Гиршъ—раввинъ и талмудистъ, род. въ 1807 г. въ Байерсдорфѣ, небольшомъ городкѣ близъ Эрлангена, мѣсторожденіи многихъ выдающихся евреевъ, ум. въ 1876 г., въ Мюнхенѣ. А. учился въ Прагѣ. Въ 1827 году онъ былъ избранъ на должность главнаго раввина въ Мюнхенѣ и занималъ ее въ теченіи 49 лѣтъ. Община состояла частью изъ ортодоксовъ, частью изъ приверженцевъ реформы, но А., благодаря его глу-

боко-миролюбивой натурѣ, удалось достигъ единенія между ними, почему за нимъ упрочилось названіе «бааль шаломъ» (миротворецъ). Въ 1848 г. А. былъ однимъ изъ главныхъ дѣятелей эмансипаціи евреевъ и уничтоженія закона, по которому лишь ограниченное число женатыхъ евреевъ имѣло право проживать въ каждомъ городѣ. А. пользовался большимъ уваженіемъ баварскихъ королей Людовика I, Максимилиана и Людовика II. [J. E. II, 296]. 9.

Аубъ, Иосифъ—германскій раввинъ, двоюродный братъ Гирша Ауба, род. въ Байерсдорфѣ, (Баварія), въ 1805, ум. въ 1880 г. Въ теченіе 50 лѣтъ онъ занималъ раввинскій постъ въ различныхъ германскихъ общинахъ, сначала въ Байрейтѣ (1830—50), затѣмъ въ Майнцѣ (1850—65) и, наконецъ, въ Берлинѣ съ 1865 г. до самой смерти. А.—одинъ изъ первыхъ баварскихъ раввиновъ, провозившихъ проповѣди на нѣмецкомъ языкѣ. Проповѣди эти были имъ впоследствии изданы отдѣльно. Онъ былъ сторонникомъ реформы съ полнымъ, однако, сохраненіемъ историческихъ началъ іудаизма. А. основалъ въ 1846 г. еженедѣльникъ «Sinai», независимый органъ, имѣвшій лишь средній успѣхъ. Изъ работъ его по теологическимъ вопросамъ должны быть упомянуты: *Betrachtungen und Widerlegungen*, въ 2 частяхъ, 1839. Первая часть представляетъ разборъ распоряженій министерства, касающихся мозаизма и теологін, вторая заключаетъ діалогъ о сообщеніяхъ Гирша изъ переписки Наффали. *Biblisches Sprachbuch für den vorbereitenden Unterricht in der mosaischen Religion*, 1868; *Grundlage zu einem wissenschaftlichen Unterrichte in der mosaischen Religion*.—Ср.: *Allgemeine Zeitung des Judenthums*, 1880, стр. 359; Fürst, *Bibl. jud.*, s. v. [J. E. II, 297]. 9.

Аубъ, Иосифъ—окулистъ, род. въ 1846 г., ум. въ 1888 г. въ Цинциннати. Окончивъ въ 1866 г. медицинскій колледжъ въ Ohio со степенію доктора медицины, А. въ томъ же году отправился въ Эрлангенъ (Баварію), гдѣ также получилъ докторскую степень. Во время войны между Австріей и Пруссіей А. былъ военнымъ врачомъ; потомъ онъ усовершенствовался въ Парижѣ и въ Берлинѣ подъ руководствомъ лучшихъ окулистовъ, и нѣкоторое время былъ ассистентомъ вѣнскаго профессора Клаппа. Вернувшись въ Цинциннати, А. сталъ заниматься медицинскою практикой по глазнымъ болѣзнямъ. Онъ впервые примѣнилъ въ Америкѣ электромагнитъ для извлеченія изъ глаза постороннихъ веществъ. Назначенный главнымъ окулистомъ въ цинциннатскомъ госпиталѣ, А. могъ на богатомъ матеріалѣ демонстрировать преимущества своего метода лѣченія; вскорѣ онъ получилъ каедру въ медико-хирургическомъ колледжѣ, которую занималъ въ теченіе пяти лѣтъ. А. написалъ цѣлый рядъ статей по офтальмологіи, высоко оцѣниваемыхъ специалистами.—Ср. *Jew. Chron.*, 1888, June 1. [J. E. II, 296]. 6.

Аубъ, Людвигъ (псевдонимъ Александръ Бергъ)—писатель, внукъ раввина Гирша Ауба (см.), род. въ Мюнхенѣ въ 1862 г. Увлечшись въ раннемъ возрастѣ книгами, А. собралъ обширную бібліотеку и велъ переписку съ наиболѣе выдающимися нѣмецкими бібліофилами. Не имѣя, однако, возможности покупать очень дорогія изданія, А. поступилъ на службу въ большіе антикварные лейпцигскіе и вѣнскіе книжные магазины, гдѣ знакомился съ рѣдкими литератур-

ными памятниками, а спустя два года самъ открылъ въ Мюнхенѣ книжный магазинъ, одно время считавшійся лучшимъ въ Южной Германіи. Въ 1886 г. А. выпустилъ подъ названіемъ «Abriss der deutschen Lit.-gesch. für Buchhändler» оригинальное руководство для нѣмецкихъ книготорговцевъ. Вскорѣ А., ликвидировавъ свой магазинъ, всецѣло отдался литературной дѣятельности. Изъ трудовъ А. упомянемъ: 1) Führer durch d'Münchenerstadt, Münchener Gestalt, 1889 (сборникъ поэмъ на превосходномъ съверо-баварскомъ нарѣчій); 2) Moderne Weltbeglucker, 1891; 3) Ja oder Nein? Photogr. Alb. des Geistes und der Seele, 1892; 4) Nach berühmten Mustern, Kartengröße im Stile deutsch. Dichter, 1900; 10 изд., 1905; 5) Freie Liebe und freie Ehe, 1907. Кромѣ того, А. вмѣстѣ съ Томомъ опубликовалъ сборникъ афоризмовъ и эпиграммъ «Gnomen und Koblode», 1889, а вмѣстѣ съ Моринномъ «Dichtergrüsse» (1889). А. помѣстилъ рядъ публицистическихъ статей въ различныхъ журналахъ и газетахъ; какъ публицистъ, А. является горячимъ сторонникомъ демократическихъ идей и борцомъ съ антисемитизмомъ, которому посвятилъ нѣсколько статей.—Ср.: Eckardt, Die didaktische Lit.; Hinrichsen, Das literar. Deutschland; Brünner, Schriftstellerlexikon, s. v.; Kürschner's Deutscher Lit.-Kalender, 1908. [J. E. II, 297 съ дополн. С. Л.] 6.

Аугсбургъ—главный городъ округовъ Швабіи и Нейбурга въ Баваріи. По преданію, А.—одна изъ старѣйшихъ еврейскихъ общинъ Германіи. Первое упоминаніе объ аугсбургской общинѣ относится къ 1259 г., но объ отдѣльныхъ евреяхъ въ А. упоминается и раньше. Изъ шести домовъ, принадлежавшихъ къ церковному капитулу, одинъ былъ названъ, при закладкѣ въ 1259 г., епископомъ Гартманомъ «еврейскимъ домомъ». Когда Гартманъ назначилъ своимъ намѣстникомъ (Vogt) короля Конрадина, въ договорѣ было, между прочимъ, сказано, что ничего изъ взысканнаго или полученнаго епископомъ или его повѣренными съ христіанъ или евреевъ, въ стѣнахъ города или внѣ его, ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть потребовано обратно. По просьбѣ гражданъ А., Конрадинъ освободилъ въ 1266 г. туземныхъ евреевъ, своихъ «королевскихъ крѣпостныхъ» (Kammerknechte), отъ всѣхъ повинностей до ближайшаго дня св. Георгія (23 апрѣля) на слѣдующія пять лѣтъ; евреи уплатили ему за это тридцать фунтовъ аугсбургскихъ пфенниговъ и обязались въ теченіе остальныхъ четырехъ лѣтъ ежегодно въ день св. Георгія вносить ему по 10 такихъ-же фунтовъ.

Когда въ Аугсбургѣ селились чужіе евреи, по два христіанна и еврея устанавливали, сколько вновь прибывшіе должны платить королю, причемъ послѣдній заранѣе отказывался въ этомъ случаѣ отъ всякихъ возраженій; если одинъ членъ этой коллегіи выбывалъ, оставшіе избирали ему замѣстителя. Дабы евреи, какъ жившіе въ А., такъ и тѣ, которые могли поселиться тамъ въ теченіе пяти лѣтъ, фактически пользовались покровительствомъ короля, защита ихъ интересовъ была передана королевскому намѣстнику, бюргермейстеру, старшинамъ и всей общинѣ; было приказано охранять евреевъ отъ всякихъ насилій, отъ враговъ и обидчиковъ. Пять лѣтъ спустя (1276) епископъ Гартманъ далъ евреямъ, по просьбѣ гражданъ А., грамоту, освобождавшую евреевъ отъ повинностей до ближайшаго дня св. Мартина (11 ноября) и на весь

слѣдующій годъ при условіи, чтобы евреи въ день св. Георгія уплачивали 10 фунтовъ аугсбургскихъ пфенниговъ. Епископъ поставилъ евреямъ до названнаго срока также подъ защиту своего намѣстника, бюргермейстера, ратмановъ и общины А. Въ 1276 г. община владѣла синагогой и кладбищемъ. Главнымъ занятіемъ евреевъ А. была ссуда денегъ; имъ съ нѣкоторыми ограниченіями была разрѣшена также торговля мясомъ и виномъ. Въ 1316 г. евреи А. занимали, должно быть, очень видное положеніе, такъ какъ городъ Мюнхенъ отдалъ имъ на откупъ на шесть лѣтъ всѣ свои доходы. Тринадцать лѣтъ спустя еврей (т.-е. ихъ доходы) были отданы императоромъ въ залогъ графамъ Эттингенъ, а послѣдними переступлены семьѣ Гогенекъ. Будучи должней крупныя суммы евреямъ, городъ, для ликвидаціи этихъ долговъ, установилъ въ 1341 году обязательныя займы у гражданъ. Долги епископа евреямъ были



Печать аугсбургскихъ евреевъ—право облагать ихъ пореувъ, 1298 г. (Изъ «Lit.-дателью. Чтобы овладѣть teraturblatt d. Orients»). евреями полностью, городской совѣтъ пріобрѣлъ ихъ въ 1364 г. въ собственность отъ вышеупомянутой семьи Гогенекъ. Въ 1373 г. императоръ потребовалъ отъ аугсбургскихъ евреевъ 10.000 гульденовъ; городской совѣтъ тщетно старался извѣститъ ихъ отъ этой дани. Въ 1384 г. евреи должны были уплатить совѣту 22.000 гульденовъ, а въ 1385 г. король Венцель объявилъ нецѣлительными всѣ долги евреямъ. Въ 1390 г. городъ получилъ отъ короля Венцеля привилегію на право имѣть евреевъ въ теченіе 12 лѣтъ; доходы съ нихъ дѣлились между королемъ и городомъ; евреи были взяты изъ вѣдѣнія королевскаго придворнаго суда и т. д. Король Сигизмундъ (1429) заложилъ ихъ графу Палпенгейму, которому они обязаны были уплачивать ежегодно 200 гульденовъ. Совѣтъ купилъ это право у Палпенгейма въ 1439 году. Годомъ позже 300 евреевъ были изгнаны изъ города, а надгробные камни ихъ кладбища пошли на постройку городского дома. Въ 1456 г. Фридрихъ III потребовалъ, чтобы городъ передалъ ему «всѣ свои привилегіи»; впрочемъ, онъ удовольствовался 13.000 гульденовъ, городъ же удержалъ за собой право допускать и изгонять евреевъ. Съ этого времени евреямъ запрещено было жить въ А.

Въ 1540 г. городской совѣтъ постановилъ, что евреи могутъ оставаться въ Аугсбургѣ не дольше однихъ сутокъ, причемъ они были обязаны уплачивать чиновнику, сопровождавшему ихъ во время пребыванія въ городѣ, шесть грошей (Sechser). Въ 1601 году послѣдовало запрещеніе занимать деньги у евреевъ. Въ періодъ Тридцатилѣтней войны незначительное число евреевъ поселилось въ А. Время отъ времени у нихъ вымогали деньги подъ угрозою изгнанія. Въ 1649 г. они снова были изгнаны, а въ 1680 г. старые эдикты объ изгнаніи были во-

вобновлены и усилены. Во время войны за испанское наследство евреи рискнули въ небольшомъ числѣ поселиться въ городѣ, и въ 1704 г. здѣсь было уже 62 семьи. Въ 1718 году евреямъ было вновь воспрещено даже временное пребываніе въ А. Съ 1741 по 1745 гг. евреи опять пользовались правомъ селиться здѣсь въ виду войны за австрійское наследство; въ 1742 г. ихъ насчитывалось 32 семьи, но въ 1745 г. они были изгнаны. Въ 1751 г. городской совѣтъ заключить съ евреями окрестныхъ селъ договоръ: за ежегодную дань въ 1100 гульденовъ имъ былъ предоставленъ свободный доступъ въ городъ для торговыхъ дѣлъ. Въ слѣдующіе затѣмъ годы совѣтъ старался ограничить еврейскія предпріятія; но въ 1791 г. были изданы эдикты для защиты евреевъ отъ насилій и грабежа. Во время французскаго нашествія (1796) здѣсь уже имѣлось еврейское поселеніе. Новая община существуетъ съ 1861 года, и по переписи 1 декабря 1905 г. всего населенія 94923 ч., а евреевъ—1101 (1,2%). Подати еврейской общины достигли въ 1900 г. суммы въ 33735 марокъ, а бюджетъ 109828 м.; плательщиковъ податей было въ томъ же году 322 (всего евреевъ въ 1900 г. 1171—на 70 больше, чѣмъ по даннымъ переписи 1905 г.; см. Zeitschrift für Demographie und Statistik d. Juden, 1906, стр. 154; 1907, стр. 22).—Изъ раввиновъ А. особенно извѣстны: почтенный Сеніоръ, 84-лѣтній старецъ, убитый въ 1348 г. за своими книгами; Илія изъ Аугсбурга, написавшій комментарий къ «Sefer Mizwoth Gadol» (Semag) Моисея изъ Куси (рукопись въ Ватиканской библиотекѣ); Яковъ Вейль, одинъ изъ самыхъ выдающихся раввиновъ Германіи 15 вѣка происходившій также изъ А.—Печатаніе еврейскихъ книгъ въ А. началось въ началѣ 16 в. Въ 1514 г. Эргардъ Элинъ напечаталъ десять заповѣдей и нѣкоторые мѣста изъ Новаго завета въ «Elementare introductorium in hebraeos literas» Боенштейна, украшенномъ художественной виньеткой, ошибочно приписываемой знаменитому живописцу Гансу Гольбейну. Печатаніемъ исключительно еврейскихъ книгъ занимался странствующій типографъ Хаимъ Шварцъ, издавшій въ 1533 г. комментарий Раши къ Пятикнижию и къ Мегиллотъ; 19 января 1534 г. была закончена печатаніемъ пасхальная агада; въ томъ-же году въ А. былъ изданъ писмовникъ анонимнаго автора (Jggroth Schlomim) пользовавшійся большою популярностью въ 17 в. До 1536 г. здѣсь послѣдовательно были напечатаны молитвенники: tefillah, machzor и selichoth—всѣ по ашкеназскому ритуалу. Вмѣстѣ съ своимъ сыномъ Исаакомъ и вятемъ Иосифомъ б. Яковомъ, Шварцъ уездъ въ 1540 году «Turim» Якова бенъ-Ашера и «Abkath Rochel», ссчиненіе, приписанное нѣкоему р. Макиру. Затѣмъ въ А. были напечатаны: книга Царей (1543) и книга Самуила (1544), обѣ еврейско-нѣмецкими стихами. Всѣ эти произведенія были издаваемы очень изящно и могутъ быть причислены къ наиболѣе рѣдкимъ образцамъ типографскаго искусства. Въ 1544 г. Паулусъ Эмилюсъ, впоследствии профессоръ въ Ингольштадтѣ, издалъ въ А. Пятикнижіе на еврейско-нѣмецкомъ языкѣ.

Интересна средневѣковая печать А. общины съ изображеніемъ двуглаваго орла, окруженнаго надписью частью по-латыни, частью по-еврейски и увѣнчаннаго конической шапкой (Litteraturblatt des Orients, 1842, col. 73). Въ Monatsschrift, 1861 г. есть упоминаніе о «Еврейскомъ общинномъ

танцовальномъ залѣ» въ Аугсбургѣ (1290).—Ср.: Deutsche Reichstagsakten (Weizsäcker), II, № 177; Aronius, Regesten zur Gesch. d. Juden im fränk. deutschen Reiche, 1902, №№ 715, 716, 751; Stobbe, Die Juden in Deutschland während des Mittelalters, Брауншвейгъ, 1866; Deutschland, II, 109, 110; A. Süßmann, Die Judenschuldentilgungen unter König Wenzel, Берлинъ, 1907, стр. 165 и passim.; О еврейскихъ типографіяхъ въ А. см. Steinschneider, Hebräische Drucke in Deutschland, Augsburg, Zeitschr. für Gesch. der Juden in Deutschland, I, 282 и сл.; idem, Cat. Bodl., col. 1395; Ersch und Gruber, II S., XXVIII, 49. [Статья А. Freimann'a, въ J. E. II, 306—307, съ замѣненіями и дополненіями М. В.] 5.

Аугусти, Фридрихъ-Альбертъ — см. Августин, Ф.-А. 6

Аурихъ—округъ (Regierungsbezirk) Пруссіи, обнимающій Восточно-Фрисландское княжество и Гарлингерландъ. Еврейское населеніе округа, достигающее 2719 чел. (при общемъ количествѣ населенія 23962 чел.), слѣдующимъ образомъ распределяется по уѣздамъ: Норденъ—391; Эмденъ (городъ)—726; Эмденъ (крѣпость)—105; Виттмундъ - Аурихъ—432; Лееръ—365 и Вестеръ—312.

Въ Аурихѣ, главномъ городѣ округа, прежней столицѣ Восточно-Фрисландскаго княжества, существуетъ старая еврейская община; въ ея архивѣ сохранилась генеральная привилегія фрисландскимъ евреямъ 1708 г. Имѣются синагога, строившаяся отъ 1809 до 1811 г., а также училище. Еврейское населеніе состоитъ изъ 394 чел.—Perizonus, Geschichte Ostfrieslands, Weener, 1863, VI, 268. 5.

Аусзе—городъ въ Моравіи въ 3½ миляхъ къ западу отъ Ольмюнца. Наиболѣе раннія свѣдѣнія о еврейской общинѣ относятся къ 17 в. Въ 1622 г. императоръ Фердинандъ II подарилъ городъ принцу Карлу Лихтенштейнскому съ условіемъ, чтобы однимъ только католикамъ разрѣшено было проживать въ немъ (даже въ 1834 году на населеніе въ 4534 чел. приходилось лишь 24 протестанта). Но въ 1688 г. деканъ Мюглица разрѣшилъ выстроить синагогу въ А. Это зданіе было разрушено въ 1722 году; во время службъ наканунѣ Йомъ-кипура въ синагогу явился католическій священникъ и обратился къ молящимся съ миссіонерскою проповѣдью; представители общины просили его удалиться, но онъ упорно отказывался сдѣлать это и они вынуждены были вывести его; евреи обвинили священника въ нарушении спокойствія; онъ въ свою очередь жаловался, что евреи оскорбили его; послѣ продолжительнаго процесса судъ постановилъ, чтобы синагога была разрушена и было воспрещено строить новую. Трехъ евреевъ, обвиненныхъ въ оскорбленіи священника, клеймили раскаленнымъ желѣзомъ и пгнали, а четвертый, 74-лѣтній старикъ, приговоренъ былъ къ работѣ при постройкѣ католической церкви. Лишь черезъ 32 года евреи получили разрѣшеніе выстроить три молитвенныхъ дома, причемъ ни одинъ изъ нихъ не долженъ былъ носить названіе или характеръ синагоги. Только въ 1783 г. было разрѣшено построить частую синагогу (Авраамъ Брода, Megillath Setamim); раввиномъ которой былъ избранъ Авраамъ Простецъ. Извѣстны также раввины: Израиль, братъ р. Манли Фука, изъ Кромау; Лебъ Поллакъ и М. Душакъ. Давидъ б. Яковъ Стржебинъ, авторъ примѣчаній къ «Таргумимъ», по видимому, занималъ раввинскій постъ въ 17 сто-

лѣтн.—Кромѣ синагоги, въ А. существуетъ еврейское училище. По закону 21 марта 1890 г. объ еврейскихъ общинахъ въ Австріи, конгрегация А. была соединена съ сѣдными общинами и, въ силу соображеній мѣстнаго характера, Меринъ-Шёнбергъ сдѣлался мѣстопребываніемъ главной еврейской общины округа.—Въ 1836 г. въ А. жили 721 еврей (100 семействъ) на 1285 чел. католическаго населенія.—Ср.: Wolny, Die Markgrafschaft Mähren, V, 163, Брюннъ, 1836; Abr. Broda, Megillath Setarim, изд. E. Baumgarten, Берлинъ, 1895; N. Brüll, Zur Geschichte der Juden in Mähren, въ Wiener Jahrbuch für Israeliten, 1867; частные источники. [J. E. II, 318]. 5.

Ауспицеръ, Вильгельмъ—журналистъ, род. въ Брюннѣ въ 1867 г. Состоитъ (1909) главнымъ редакторомъ ежедневной газеты «Berliner Zeitung am Mittag» и корреспондентомъ американской газеты «New-York Herald».—Ср. Kürschner, Deutscher Liter.-Kalender, 1908. 6.

Ауспицъ, Генрихъ—выдающийся дерматологъ, род. въ 1835 году въ Никольсбургѣ (Моравія), умеръ въ 1886 году въ Вѣнѣ. Окончивъ медицинскій факультетъ вѣнскаго университета, А. работалъ подъ руководствомъ знаменитыхъ ученыхъ Брюкке, Рокитанскаго, Шкоды, Опольцера и Гебры и по ихъ рекомендаціи получилъ въ 1863 году право читать лекціи, въ качествѣ приватъ-доцента, по дерматологіи; онъ вскорѣ приобрѣлъ прочную извѣстность; въ 1872 году А. сдѣлался экстраординарнымъ профессоромъ по наклоннымъ болѣзнямъ и директоромъ общей поликлиники; въ 1884 г. А. былъ назначенъ на мѣсто умершаго Цейсля завѣдующимъ клиническимъ отдѣленіемъ кожныхъ болѣзней въ общей вѣнской больницѣ. Принадлежа къ наиболѣе извѣстнымъ сифилидологамъ и дерматологамъ второй половины 19 в., А. поражаля спеціальностю смѣлостью и оригинальностью своихъ выводовъ, и каждый новый его трудъ вызывалъ оживленный обмѣнъ мыслей между учеными. Если нѣкоторые положенія А. и оспаривались, никто, однако, не могъ заподозрить его въ поверхностномъ отношеніи къ дѣлу или недостаточномъ анализированіи фактовъ. Изъ его многочисленныхъ работъ наиболѣе извѣстны слѣдующія: 1) Anatomie des Blatternprocesses (въ Archivъ Virхова, 1863); 2) Die Lehren vom syphilitischen Contagium, 1865; 3) Die Zelleninfiltrationen der Lederhaut bei Lupus, Syphilis und Skrophulose (въ Medizin. Jahrb., 1866); 4) System der Hautkrankheiten, 1881. Кромѣ того, онъ помѣстилъ рядъ небольшихъ статей въ основанномъ имъ въ 1869 г. журналѣ «Vierteljahresschrift für Dermatologie und Syphilis». Лучшимъ его трудомъ считается System der Hautkrankheiten, переведенный на французскій языкъ въ 1887 г. подъ названіемъ «Traité de pathologie et de thérapeutique générale des maladies de la peau». Для 14 г. «Handbuch der speciellen Pathologie und Therapie» Пимсена А. написалъ небольшую, но въ высокой степени оригинальную и блестящую статью.—А. принялъ христіанство.—Ср.: Hirsch, Biogr. Lexikon der herv. Aerzte, I и VI (Nachträge und Ergänzungen); Pick, Vierteljahresschr. für Dermat. und Syph., 1886; Kaposi Wiener Med. Wochenschr., 1886; Lassus, Berl. klin. Wochenschr., 1886; Энциклопед. Брокгаузъ-Ефрона, т. I (дополн.), [J. E. II, 317]. 6.

Ауспицъ, Рудольфъ—политическій дѣятель, род.

въ Вѣнѣ въ 1837 г., ум. въ 1906 г. Окончивъ высшую вѣнскую техническую школу, А. отправился въ Берлинъ и Парижъ, гдѣ изучалъ сначала естественныя науки, а потомъ политическую экономію. Въ декабрѣ 1871 г. онъ былъ избранъ въ члены моравскаго ландтага, причѣмъ былъ переизбранъ вплоть до 1900 г., когда сложилъ съ себя депутатскій мандатъ. Въ 1873 г. А. былъ избранъ въ рейхсратъ въ качествѣ представителя городовъ Никольсбурга, Ауспица, Гав, Вишау, Штрасница, Лунденбурга и Порлица; во время выборовъ 1879 г. тѣ-же города большинствомъ 400 голосовъ вновь избрали его въ рейхсратъ. Выборы 1885 г., окончившіяся въ никольсбургскомъ округѣ торжествомъ А., были отменены вслѣдствіе обвиненія антисемитами избирателей въ подкупѣ; чешскій депутатъ Зачекъ произнесъ противъ А. столь рѣзкую рѣчь, что рейхсратъ, несмотря на то, что легитимационная комиссія признала выборы А. дѣйствительными, большинствомъ 98 голосовъ противъ 73 кассировалъ ихъ, причѣмъ даже либералы, членомъ партіи которыхъ былъ А., боились выступить противъ антисемитскихъ проповѣдей и во время голосованія оставили залу засѣданій. Хотя центральный комитетъ нѣмецкой либеральной партіи предложилъ А. снова выставить свою кандидатуру въ никольсбургскомъ округѣ, онъ, однако, отклонилъ это предложеніе, находя невозможнымъ предстать предъ тѣми избирателями, которые изъ-за него подверглись со стороны рейхсрата столь тяжкому оскорбленію. Съ переходомъ фонъ-Гомперца (см.) въ 1892 году въ палату господъ А. занялъ его мѣсто въ рейхсратѣ, явившись представителемъ брюннской палаты торговли и промышленности. Въ 1897 и 1901 гг. А. былъ тѣмъ-же избирателями переизбранъ въ рейхсратъ, гдѣ оставался до самой смерти. Съ 1888 по 1892 г. А. состоялъ также членомъ ниже-австрійской палаты торговли и промышленности въ Вѣнѣ, а съ 1900 г. онъ являлся представителемъ еврейской вѣнской общины. Въ 1899 А. былъ однимъ изъ членовъ парламентской слѣдственной комиссіи, назначенной по поводу антисемитскихъ безпорядковъ въ Голлешау и Всетинѣ, а въ 1900 г. онъ былъ во главѣ депутаціи вѣнскихъ еврейскихъ нотаблей, обратившейся къ министру-президенту ф.-Керберу съ просьбой защитить евреевъ противъ антисемитскихъ нападокъ и внушить нижней администраціи необходимость гарантировать евреямъ, согласно конституціи, полное равноправіе. Въ ландтагѣ и рейхсратѣ А. всегда обнаруживалъ обширныя свѣдѣнія въ политической экономіи, особенно въ области законодательства о налогахъ; большой успѣхъ имѣли его рѣчи о выкупномъ фондѣ пропиаціи, о выкупномъ земельномъ фондѣ, объ ипотекахъ и т. д. Весьма обстоятеленъ былъ его докладъ, представленный въ вѣнскую палату торговли и промышленности по поводу предложеннаго министромъ финансовъ Штейнбахомъ плана о реформѣ личныхъ налоговъ въ связи съ налогами на заработокъ; докладъ вызвалъ отмену послѣднихъ, и новыя постановленія относительно налоговъ на личные доходы соотвѣтствовали основнымъ принципамъ доклада А. Нынѣ дѣйствующій въ Австріи законъ о сахарномъ налогѣ, основанной на обложеніи готовящаго фабриката и оставившій казѣ въ 1900 г. болѣе 94 мил. кронъ, обязанъ своимъ возникновеніемъ А.; докладчикъ этого закона Менцигъ въ официальномъ собраніи назвалъ А. «отцомъ закона о сахарномъ налогѣ». Изъ политическихъ рѣ-

чей его особенно извѣстны двѣ: одна, произнесенная въ 1878 г. по поводу берлинскаго трактата и оккупации Боснии и Герцеговины; А. въ этомъ вопросѣ разошелся съ ядромъ либеральной партіи и отстаивалъ иностранную политику Австро-Венгрии, находя непатриотичнымъ поведение Гербста и другихъ вожаковъ лѣвой, готовыхъ изъ-за партійныхъ соображеній жертвовать величіемъ габсбургской монархіи. Другая его рѣчь была произнесена въ 1898 г. во время конфликта между Австріей и Венгріей изъ-за опредѣленія долевого взноса; А. предостерегалъ парламентъ отъ опасныхъ и послѣднихъ шаговъ и горячо защищалъ необходимость соглашения между обѣими половинами монархіи. А. много писалъ по политико-экономическимъ вопросамъ; статьи его помѣщались въ различныхъ нѣмецкихъ и иностранныхъ журналахъ; изъ крупныхъ его работъ необходимо отмѣтить книгу «Ueber die Theorie des Preises» (1888), написанную въ содружествѣ съ Р. Либенюмъ.

С. Л. А. происходитъ изъ извѣстной моравской семьи: его прадѣдъ Авраамъ былъ окружнымъ раввиномъ въ Моравіи, его дѣдъ Лазарь—основателемъ устроенной въ 1833 году брюннской всемирно-извѣстной фабрики суконъ «А. Ауспица» (нынѣ «А. Ауспицъ и внуки»); его отецъ Самуиль создалъ существующій и нынѣ (1909) торговый домъ въ Вѣнѣ «С. Ауспицъ», во главѣ котораго стоялъ Рудольфъ Ауспицъ и старшій братъ его Карлъ; самъ онъ былъ основателемъ фирмы «Сахарныя фабрики Рудольфа Ауспица и К.».—Ср.: Когутъ, Знаменитые евреи, т. II, 361—336; *Parlamentarisches Jahrb.*, V, *Das neue Parlament*, изд. G. Kolmer, 1897. [J. E. II, 317]. 6.

Ауспицъ, Яковъ—географъ, жилъ въ Будапештѣ въ первой четверти 19 в., составилъ «*Beszerha-Lucsoth*» (Объясненіе таблицъ), четыре библейскихъ географическихъ карты, причемъ пользовался латинскимъ образцомъ и снабдилъ ихъ многочисленными замѣтками. На картахъ этихъ изображено: 1) разселеніе человечества послѣ потопа; 2) странствованія колѣнъ Израилевыхъ по пустынѣ; 3) стоянки ихъ; 4) Средиземное море и дѣленіе Палестины Исусомъ Навиномъ и старшійшими; 5) Палестина по проектированному пророкомъ Іезекииломъ дѣленію. Сочиненіе вышло въ 1818 г., въ Вѣнѣ.—Ср. *Benjakob, Ozar ha-Serharim*, стр. 64 [J. E. II, 317]. 9.

Аустерлицъ—имя еврейской семьи. Какъ и всѣ лица, имена которыхъ происходятъ отъ названія мѣстностей, такъ и носители фамиліи А. не всегда имѣютъ одного общаго родоначальника. Цѣлый рядъ лицъ, жившихъ или родившихся въ г. Аустерлицъ, могли носить эту фамилію и быть патриархами неродственныхъ семействъ. На старомъ кладбищѣ въ Прагѣ имѣются надгробныя надписи, на которыхъ встрѣчается фамилія А. (послѣ 1620 г.). Среди вѣнскихъ изгнанниковъ 1670 года, прибывшихъ въ Прагу, также были лица, носившія фамилію А.; встрѣчались они и въ другихъ австрійскихъ и венгерскихъ городахъ. Слѣдующіе А. отличились на поприщѣ литературной и общественной дѣятельности: 1) *Ааронъ бенъ-Меиръ А.*—секретарь берлинскаго раввина, 1775 г.—2) *Гиршель А.*—общественный дѣятель, изгнанникъ изъ Вѣны, 1670 г. Въ 1675 г. онъ вмѣстѣ съ Гирцомъ Кома, Максомъ Шлезингеромъ, Соломономъ Вольфомъ и Соломономъ Ауспицами подписался подъ петиціи императору Леопольду I о разрѣшеніи евреямъ вновь поселиться въ Вѣнѣ.—3) *Майеръ А.*—раввинъ въ

Егеріи (Венгрія), одинъ изъ первыхъ по времени учениковъ Гильдесгеймера (см.).—Ср.: Kaufmann, *Die letzte Vertreibung der Juden aus Wien*, Вѣна, 1889; Steinschneider, *Cat. Bodl.*, col. 772; Hock, *Die Familien Prags*, изд. Д. Кауфмана, Пребургъ, 1892. [Изъ J. E. II, 319]. 4.

Аустерлицъ (по-чешски Slavkov, прежде Novosedlitz)—городъ въ Моравіи, Еврейская община А.—старѣйшая въ провинціи: по мнѣнію нѣкоторыхъ историковъ, начало ея относится къ 12 в. Источники упоминаютъ о дань, которую евреи платили (1288 г.) королю Венцеславу и которую тотъ отсылалъ, вѣроятно, ордену тевтонскихъ рыцарей, которому А. принадлежалъ съ конца 13 вѣка до 1419 г. Дань эту евреи продолжали уплачивать и преемникамъ тевтонскихъ рыцарей, графамъ Кауницъ. Документъ изъ архива общины показываетъ, что еврейская дань за 1757 г. состояла изъ пера, либра и другихъ приностей; еврейскіе купцы А. посѣщали всѣ порты Средиземнаго моря и ввели въ широкихъ размѣрахъ торговлю естественными и искусственными продуктами Востока; вотъ почему названную дань взимали съ нихъ не только мѣстные, свѣтскіе и духовные чиновники, но даже папскій дворъ. Въ 1798 г. еврейскую общину принудили, подъ страхомъ кары, уплатить недоимки, простиравшіяся до крушной суммы въ 500 слишкомъ флориновъ; это обстоятельство указываетъ на то, что дань взималась въ теченіе довольно продолжительнаго времени. Главнымъ занятіемъ евреевъ была торговля, преимущественно крахмаломъ и клеємъ. Въ связи съ торговлей крахмаломъ интересно отмѣтить, что въ еврейскихъ источникахъ А. называется «*Ir Laban*», Бѣлый городъ.—Въ 1754 году Марія Терезія издала эдиктъ, ограничившій число еврейскихъ семействъ въ моравской провинціи 5,000 (позже 5,400); Аустерлицъ могъ пріютить 72 семейства. Учрежденія для больныхъ и пекущихъ, а также школы, основанныя въ этотъ періодъ, существуютъ до сихъ поръ. Еврейскаго населенія насчитывалось въ 1836 г. около 445 душъ, при общемъ количествѣ населенія 2176 чел.; оно занимало 34 дома, на одномъ изъ которыхъ имѣется надпись: «Моисей Авраамъ въ 1523 г.».—Отношенія между евреями и христианами были всегда дружелюбны; ихъ не нарушило и гусситское движеніе, руководство которымъ сосредоточилось съ 1550 г. въ Аустерлицѣ; по крайней мѣрѣ, оно не вызвало никакого враждебнаго чувства къ евреямъ. Въ 1662 и 1724 гг. въ Аустерлицѣ происходили засѣданія еврейскихъ синодовъ, на которыхъ были приняты рѣшенія, включенныя въ настоящее время въ *Shulchan Aruch* (311 постановленій; см. Такканотъ).—Ср.: N. Brüll, *Zur Gesch. der Juden in Mähren, Wiener Jahrbuch der Israeliten*, 1867; David Gans, *Zemach David*; Depping, *Die Juden im Mittelalter*, Штутгартъ, 1834; Joseph von Hermann, *Gesch. der Israeliten in Böhmen*, Вѣна, 1818; Hieronymus von Scari, *Systematische Darstellung der Gesetze für die Juden Mährens und Schlesiens*, Брюннъ, 1835; G. Wolf, *Die alten Statuten*, 1890; Wolny, *Die Markgrafschaft Mähren*, V, 151 и сл., Брюннъ, 1836; Dudik, *Mährens allgemeine Geschichte*, X, 383—84, Брюннъ, 1-83; частные источники, сообщенные р. Іосифомъ Вейссе и С. Діамантомъ (Аустерлицъ). [Статья М. Baumgarten'a, въ J. E. II, 318—319]. 5.

Аустерлицъ, Фрицъ—вѣдскій журналистъ, дѣятельный членъ нѣмецкой партіи австрійской социал-демократіи, род. въ 1862 г. въ Гохлибенѣ

(Моравія). Написалъ: 1) *Wer ist Wähler?* (1897); 2) *Ein Militärurteil in Oesterreich* (1901); 3) *Presse und Pressfreiheit* (1902); 4) *Das neue Wahlrecht* (1907); въ настоящее время А. состоитъ главнымъ редакторомъ официального органа австрійской социаль-демократической партіи «*Arbeiterzeitung*». Въ качествѣ руководителя этой газеты А. продолжаетъ отстаивать политику компромиссовъ и соглашеній съ либералами; вдохновителемъ же газеты въ послѣднее время является прелжній ея редакторъ и нынѣшній лидеръ австрійскихъ социалистовъ В. Адлеръ (см.).—Ср. Kürschner, *Deutsch. Literat.-Kalender*, 1908.

Ауць изъ племени **Нурайдза**—еврейскій поэтъ въ Мединѣ, современникъ Магомета (7 в.). Когда послѣдній разбилъ и подчинилъ Бану-Курайдза, жена А. купила себѣ свободу цѣною перехода въ мусульманство. На предложеніе послѣдовать ей примѣру, Ауць отвѣтилъ прекраснымъ трехстрочнымъ экспромптомъ, въ которомъ прославлялъ Бога Израіля и законъ Моисея и поклялся оставаться вѣрнымъ ученію предковъ. Стихотвореніе А. приобрѣло популярность среди арабовъ, которые перемѣнили въ немъ лишь одну строку, посвященную Моисею, замѣнивъ ее прославленіемъ ислама и пророка Магомета. Это пикого не шокировало, такъ какъ подобныя замѣны не рѣдкость въ арабской поэзіи, особенно позднѣйшаго, мусульманскаго періода. А. приписывается нѣсколько другихъ, также чрезвычайно популярныхъ стихотвореній, въ томъ числѣ поэма апологетическаго содержания.—Ср.: Nüldeke, *Beiträge zur Kenntnis der Poesie der alten Araber*, p. 76; Hirschfeld, въ *Rev. ét. juiv.*, X, 25. [J. E. II, 317].

Ауто-да-фе—португальская форма испанскаго *auto de fé* (по французски *acte de foi*) отъ латинскаго *actus fidei*), торжественное объявленіе и вслѣдъ затѣмъ приведеніе въ исполненіе приговора, вынесеннаго судомъ инквизиціи, надъ «*geos*», осужденными, хотя въ обычно принятомъ смыслѣ слова такъ называется лишь приведеніе приговора въ исполненіе. Это-же выраженіе примѣляется ошибочно, а можетъ быть, метафорически, и къ сожженію книгъ (Талмуда и пр.) вранее средневѣковья. Торжественное объявленіе приговора происходило обыкновенно въ церкви въ первое воскресенье Рождественскаго поста, такъ какъ въ этотъ день читается Евангеліе (Лука, XXI) о Страшномъ судѣ. Нѣкоторые авторитеты придерживались мнѣнія, что такіе приговоры не должны читаться публично, такъ какъ многие изъ нихъ связаны съ смертной казнью. Обыкновенно на городской площади, устраивалась по возможности обширная эстрада, чтобы множество народа могло видѣть церемонію; «ибо—говоритъ Nicolas Eumeric (*Manuel des inquisiteurs*, стр. 143)—это зрѣлище наполняетъ зрителей ужасомъ и представляетъ потрясающую картину Страшнаго суда. Такой ужасъ и такія чувства должны быть внушаемы: они приносятъ величайшую пользу». За нѣкоторое время до А. о немъ официально объявлялось передъ общественными зданіями и въ городскихъ садахъ. Объявленіе объ А. въ Мадридѣ въ 1680 году гласило: «Жители города Мадрида симъ извѣщаютъ, что св. судъ инквизиціи города и королевства Толедскаго торжественно совершитъ общее ауто-да-фе въ воскресенье, 30 іюня с. г. и что всѣ тѣ, кто такъ или иначе приметъ участіе въ совершеніи или будетъ присутствовать на указан-

номъ ауто-да-фе, воспользуются всѣми духовными милостями, какими располагаетъ римскій первосвященникъ».—Были разнаго рода А.: *Auto publico general* (общее публичное А.), сопровождавшееся большою помпой и совершавшееся въ присутствіи всѣхъ магистратовъ города, часто по случаю празднованія дня рожденія или бракосочетанія какого-нибудь принца; *Auto particular*—частное А., на которомъ присутствовали только инквизиторы и уголовные судьи; *Autillo* (малое А.)—въ предѣлахъ дворца инквизиціи и въ присутствіи судей и нѣсколькихъ приглашенныхъ гостей; *Auto singular*, назначавшееся для одного преступника. Послѣ долгихъ мѣсяцевъ или даже лѣтъ заключенія въ подземныхъ темницахъ инквизиціи, осужденныхъ выводили изъ тюрьмы ночью наканунѣ А. и приводили въ особое мѣсто, гдѣ ихъ приготавливали къ церемоніи. На нихъ надѣвали спеціальныи костюмъ изъ черной съ бѣлыми полосками матеріи, состоявшій изъ рубахи съ рукавами и пары панталонъ, доходившихъ до пятъ. Кромѣ того, набрасывался наплечникъ, «*sanbenito*», обыкновенно для обвиненныхъ въ какомъ-нибудь преступленіи противъ церкви, изъ желтой бумажной ткани съ красными андреевскими крестами на груди и на спинѣ; для уличенныхъ, но упорствовавшихъ въ отрицаніи своей вины, и для вторично уличенныхъ полагался сѣрый наплечникъ, «*samarga*», съ изображеніемъ на немъ спереди и сзади самого осужденнаго надъ пылающими факелами, окруженнаго дьяволами, причемъ часто отмѣчалось также имя осужденнаго и его преступленіе; у добровольно сознавшихся въ винѣ огни изображались опрокинутыми;—на обвиненныхъ въ колдовствѣ надѣвался бумажный коплакъ, т. наз. «*carochas*», въ видѣ сахарной головы, на которомъ были изображены дьяволы и огненные языки. Ноги преступника были обнажены, а въ рукѣ онъ держалъ желтую восковую свѣчу. Впереди торжественной процессіи несли хоругвь инквизиціи съ надписью «*Justitia et misericordia*»; за преступникомъ слѣдовали инквизиторы и другіе сановники. Одинъ или двое горожанъ назначались при каждомъ обвиненномъ въ качествѣ крестныхъ отцовъ: они наблюдали за тѣмъ, чтобы преступники вернулись невредимыми въ тюрьму; въ процессіи носили также останки тѣхъ, которые умерли до произнесенія приговора надъ ними; ибо, говоритъ Bernardus Comensis (*Lucerna Inquisitor*, стр. 52). «Мертвые еретики могутъ быть преданы анаемѣ и могутъ быть осуждены послѣ смерти... и это до сорока лѣтъ»; въ процессіи носили также изображенія тѣхъ, которые были осуждены заочно. И все это дѣлалось потому, что инквизиціи, осудивъ еретика, имѣла право конфисковать его имущество. Такъ, Бернардъ Гюнъ прямо говоритъ въ своихъ «*Practica inquisitionis*», что «ересь должно преслѣдовать не только между живыми, но также среди мертвыхъ, особенно, когда необходимо воспрепятствовать зараженію ересью наследниковъ, вслѣдствіе вѣрованій тѣхъ, кому они наследуютъ» (*Molinier, L'inquisition dans le midi de la France*, стр. 358).—Въ церкви дѣлались для церемоніи установленныя приготовления. Въ большомъ алтарѣ, задрапированномъ чернымъ сукномъ, ставили два кресла, одно для великаго инквизитора, другое для короля или какого-нибудь высокопоставленнаго лица, и водружалось большое распятіе: тѣ, къ кому было обращенъ ликъ распятія, должны были быть



пощажены, находившіеся же позади ряснати были обречены на смерть. Свѣтскія власти приносили торжественную присягу, что будут оказывать инквизиціи всяческую помощь и исполнять всё ея приказанія. Затѣмъ произносилась длинная проповѣдь, обращенная къ тѣмъ, кто упорно отрицалъ свою вину; она имѣла между прочимъ цѣлю также вызвать въ зрителяхъ рвение къ католическому исповѣданію; вслѣдствіе этого А. носило иногда названіе «sermo publicus» (публичная проповѣдь) или «sermo general de fide» (общая проповѣдь вѣры; см. Molinier, ib., стр. 8). Примѣромъ такого увѣщанія можетъ служить проповѣдь Донъ-Діего Аннунціазаро Юстиніана, архіепископа Краганоры (переведена Моисеемъ Мокатгой и издана въ Филадельфіи въ 1860 году; библиографію подобныхъ проповѣдей А. въ Португаліи см. Da-Silva, Dictionario bibliographico portuguez, Лиссабонъ, 1858 и сл.). Преимущество отдавалось тѣмъ, кто готовъ былъ отречься отъ ереси. Ихъ помѣщали у стола, на которомъ лежало нѣсколько раскрытыхъ молитвенниковъ. Два клирика читали отчетъ о судѣ и соответствующемъ наказаніи, что часто занимало цѣлый день. Во время чтенія отчета преступникъ находился на среднѣй галлерей. Та-же церемонія происходила, когда А. совершалось въ публичномъ саду; здѣсь устраивался обширный амфитеатръ съ необходимыми принадлежностями и временными темницами подъ платформой. Были четыре категоріи наказаній, опредѣлявшихся инквизиціей: 1) вызовъ въ судъ инквизиціи; 2) совершеніе благочестивыхъ дѣлъ; 3) публичныя покаянствія, бичеванія и носеніе тяжелыхъ крестовъ и 4) конфискація имущества, вѣчное заключеніе и смерть. Признанные судомъ виновными отводились обратно въ тюрьму при очень торжественной обстановкѣ. Еретикъ, раскаившійся и снова согрѣшившій, еретикъ не раскаившійся и не согрѣшившій вновь, еретикъ не раскаившійся и снова согрѣшившій, еретикъ не признавшій себя виновнымъ и еретикъ заочно обвиненный, всё передавался въ руки свѣтской власти, такъ какъ инквизиція отказывалась приводить въ исполненіе смертныя приговоры на основаніи принципа «церковь не хочетъ крови» (ecclesia non sitit sanguinem). Различныя смертныя приговоры оканчивались формулой: «По этимъ причинамъ мы объявляемъ васъ вновь согрѣшившимъ, извергаемъ васъ изъ лона церкви, передаемъ васъ свѣтскому правосудію, настоячиво, однако, умоляя его умѣрить свой приговоръ, такъ, чтобы не было по отношенію къ вамъ пролитія крови или опасности смерти». Бедляринъ прямо говоритъ: «То, что еретики заслуживаютъ наказанія, ясно, или, по крайней мѣрѣ, указано во Второзаконіи, 13, 6 и сл.». Богословы были различнаго мнѣнія по вопросу, мечомъ или огнемъ должны быть преданы смерти осужденные (ср. Julien Navet, L'hérésie et les bras séculier au moyen age, 1881). Казнь огнемъ предпочиталась, какъ болѣе согласная съ сказаннымъ у Іоан., XV, 6: «Кто не пребудетъ во Мнѣ, извергнется вонъ, какъ вѣтвь, и засохнетъ; а такія вѣтви собираютъ и бросаютъ въ огонь, и онѣ сгораютъ». Симонасъ и Рохасъ (Roias) также придерживались мнѣнія, что еретики должны быть сжигаемы живыми. Слѣдовало только заткнуть еретикамъ рты, чтобы они не носили зритель. Повидимому, раскаившійся сначала подвергался удаленію, а затѣмъ сжигался, нераскаившаго же бросали въ

огонь живьемъ. Было установлено, что свѣтская власть не должна надолго откладывать исполненіе приговоровъ инквизиціи. Иннокентій IV, въ своей буллѣ «Ad extirpanda» (для искорененія), устанавливаетъ крайній срокъ въ пять дней. Въ Испаніи было въ обычаѣ приводить въ исполненіе приговоры немедленно вслѣдъ за объявленіемъ ихъ, причемъ это приурочивалось къ какому-нибудь празднику, когда населеніе было свободно отъ занятій. Той-же торжественностью, съ которой совершалось публичное чтеніе приговора, сопровождалось и приведеніе его въ исполненіе; блестящая процессія отправлялась отъ темницъ инквизиціи къ «quemadero», площади съ сооруженными подмостками; присутствовали сановники церкви и государства (на ауто-да-фе 30 іюня 1680 г. въ Мадридѣ, которое устроилъ Карлъ II въ честь своей молодой жены, король самъ зажегъ первый факель, воспламенившій костры). Всю ночь, предшествовавшую А., непрерывно засѣдала коммиссія, готовая выслушать отреченіе преступниковъ. Узниковъ, эскортируемыхъ солдатами, въ сопровожденіи духовниковъ, убѣждавшихъ ихъ воспользоваться послѣдней возможностью примиренія съ церковью, привозили на ослухъ. Составлялся полный отчетъ (въ Испаніи—Relacion) въ Португаліи—Relação)—объ А. и часто печатался съ цѣлю увеличить усердіе вѣрующахъ и вистсти порядокъ въ процессѣ духовнаго суда (E. N. Adler, Jew. Quart. Review, XIII, 395); отчеты посылались центральному суду инквизиціи, а также и другимъ судамъ.

Первое А. еврея, насколько извѣстно, состоялось въ Труа (департаментъ Объ) въ субботу 21 апрѣля 1788 г. Извѣстіе объ этомъ событіи находится въ Selichoth Якова б. Гуды, Меера б. Илин и Соломона Сиххи, а также въ старомъ провансальскомъ стихотворномъ разсказѣ упомянуто Якова. Эта казнь вызвала энергичный протестъ со стороны Филиппа Красиваго (17 мая, 1288), который усмотрѣлъ въ дѣйствіяхъ св. инквизиціи нарушеніе собственныхъ правъ (ср. A. Darmsterter, въ Romania, III, 443 и сл.; idem, Revue des ét. juives, II, 199; Salfeld, Martyrologium des Nürnberger Memorbuches, стр. 162). Сохранилось, однако, мало документальныхъ свидѣтельствъ инквизиціи о евреяхъ внѣ предѣловъ Пиренейскаго полуострова; большая часть свѣдѣній относится къ Испаніи и Португаліи и ихъ колоніямъ (см. ниже). Однако, несомнѣнно, что число евреевъ, потерпѣвшихъ отъ инквизиціи въ Италіи, было велико. Въ одной лишь Венеціи предстали предъ святѣйшимъ судомъ по обвиненію въ «иудаизмѣ» въ теченіе XVI вѣкѣ 43 чел., а въ XVII в.—34 человека. Много евреевъ могло находиться также среди обвиненныхъ въ «магометанствѣ». Инквизиція произвела величайшія опустошенія въ Испаніи и Португаліи, на Балеарскихъ островахъ, въ испанской Америкѣ (Мексика, Бразилія, Перу), въ Гваделупѣ и въ Гоа (въ Индіи). Въ Испаніи А. началось съ того времени, когда Сикстъ IV (1480) издалъ буллу, разрѣшавшую католическимъ королямъ назначать инквизиторовъ надъ всѣми еретиками, а въ Португаліи съ изданія въ 1531 г. буллы Климента VII «Cum ad nihil magis», официально учреждавшей инквизицію въ Португаліи (Herculano, Estab. da inquisição, I, 255). Инквизиція была учреждена въ Америкѣ жлокованной грамотой Филиппа II 7 февраля 1569 г.—Въ Венеціи инквизиція была уничтожена въ 1794 г.; въ

Гоа—въ 1812 г. Послѣднее А. въ Португаліи состоялось въ Лиссабонѣ 19 октября 1739 г., но въ короткий періодъ реакціи совершенно было (1 августа 1826 г.) въ Валенсіи сожженіе еврея (Rev. ét. juiv., V, 155). Инквизиція была окончательно уничтожена въ Испаніи 15 июля 1834 г. Въ Перу она была упразднена 9 марта 1820 г., немедленно послѣ отпаденія Перу отъ Испаніи. Въ Германіи слѣдуетъ упомянуть объ ауто-да-фе въ Бреславлѣ (были сожжены 41 евр.) 4 июля и въ Швейдницѣ (17 жертвъ) 17 августа 1453 г. (см. Г. Конъ, Бреславльское ауто-да-фе, Вѣст. Русск. Евр., 1871, №№ 20—22; Brann, Gesch. d. Juden in Schlesien, Бреславль, 1907, IV, 133). Невозможно точно опредѣлить число евреевъ, нашедшихъ смерть въ массѣ ауто-да-фе въ Испаніи и Португаліи; они обыкновенно обвинялись въ «иудаизмѣ», каковое обвиненіе могло предъявляться морискамъ и даже христіанамъ, заподозрѣннымъ въ ереси, особенно же марранамъ и нео-христіанамъ. Изъ опубликованныхъ документовъ и изъ списковъ, нынѣ ставшихъ доступными (см. ниже), видно, что погибли многія тысячи евреевъ (Rev. ét. juiv., XXXVII, 269). Согласно свѣдѣтельству Ллоренте, черезъ инквизицію въ Испаніи прошло 341021 дѣло и болѣе 30000 еретиковъ было сожжено (см. также Kohut, Proceedings Am. Jew. Hist. Soc., IV, 109). Согласно другому авторитету, въ теченіе 250 лѣтъ существованія инквизиціи въ Америкѣ, *) было совершенно 129 А. Изъ собранныхъ Адлеромъ подробностей могутъ быть приведены слѣдующія числа евреевъ, осужденныхъ, но, какъ извѣстно, не всегда на смерть (о нѣкоторыхъ А., особенно 16 в., неизвѣстны подробности): 15 в. (съ 1481 г.)—3.881; 16 вѣкъ число «geos»—868; 17 в.—821; 18 в.—878; всего—6.448. Это все тѣ А., объ именахъ и участи жертвъ которыхъ сохранились достовѣрные свѣдѣнія въ 115 «relaciones» изъ числа 464 А., устроенныхъ въ періодъ 1481—1826. Слѣдующій списокъ А., въ которыхъ, какъ положительно извѣстно, пострадали евреи, составленъ Е. N. Adler'омъ (Jew. Quart. Rev., XIII, 392. и дополненъ авторомъ статьи (ib., XIV, 80), M. Kayserling'омъ (ib., 136) и М. В. (по ст. Е. А. Adler'a, America Autos, ibid., XVII, 69). Источники указаны въ упомянутыхъ статьяхъ (когда будутъ обнаружены тысячи томовъ отчетовъ инквизиціи, хранящихся въ архивахъ Мадрида, Севильи, Саламанки, Лиссабона и пр., число это, несомнѣнно, увеличится).

1288	Апрѣля 24, Труа	1491	Юля 8
1459	Юля 8	1506	Пальма (Майорка)
1481	Января 6, Севилья	1507	Лась Пальмасъ
1484	Августа 8, Сіудадъ-Реаль	1509	Пальма
1485 и 1486	(7 различныхъ)	1510	Пальма
	А. Гваделуна)	1526	Февраля 24, Лась Пальмасъ
1487	Марта 14		Пальмасъ
1487	Августа 18	1541	Окт. 23, Лиссабонъ
1488	Мая 24, Толедо	1541	Эвора
1488	Юля 30, Толедо	1543	Опорто
1490	Февраля 11, Гуэска	1559	Мая 21, Вальядо-лидъ
1490	Валенсіа		лидъ

*) По новѣйшимъ изслѣдованіямъ ауто-да-фе въ Америкѣ начались уже съ 1536 г.; см. Америка, Евр. Энци., II, 189. Авторъ, К. Форнбергъ, пользовался послѣднимъ трудомъ извѣстнаго историка инквизиціи Н. С. Lea, Inquisition in spanish dependencies, Нью-Йоркъ, 1908. Ред.

Еврейская энциклопедія, т. III.

1560	Декабря 22, Севилья	1654	Апр. 28, Картагена
1562	Марта 15, Мурсіа	1654	Юня 29, Куэнка
1562	Марта 20, Мурсіа	1654	Декабря 6, Гренада
1563	Ноября 15, Лима	1655	Мартъ, С. Яго де Компостелла
1574	Мексико	1655	Мая 3, Кордова
1577	Толедо	1655	Мая 8, Картагена
1578	Толедо	1655	Юня 6, Картагена
1578	Апрѣля 1, Лима	1656	Окт. 1, Картагена
1580	Лима	1657	Сент. 16, Картагена
1581	Октября 29, Лима	1658	Декабря 15, Опорто
1582	Лима	1660	Апрѣля 11, Севилья
1587	Ноября 30, Лима	1660	Апрѣля 13, Севилья
1592	Мексико	1660	Окт. 17, Лиссабонъ
1592	Апрѣля 5, Лима	1661	Ноября 30, Толедо
5595	Декабря 17, Лима	1662	Февр. 24, Кордова
1598	Толедо	1663	Мая 6, Кордова
1600	Декабря 10, Лима	1664	Янв. 23, Лима
1603	Авг. 3, Лиссабонъ	1664	Окт. 26, Коимбра
1605	Марта 13, Лима	1665	Юня 29, Кордова
1605	Марта 27, Эвора	1666	Толедо
1606	Марта 24, Эвора	1666	Февр. 16, Лима
1608	Юня 1, Лима	1666	Юня 7, Кордова
1610	Ноября 7 и 8, Лонгроньо	1666	Юля 6, Кордова
1612	Юня 17, Лима	1667	Юня 28, Лима
1614	Февр. 2, Картагена (Cartagena de las Indias)	1667	Юля 9, Кордова
1622	Марта 13, Картагена	1667	Октября 8, Лима
1624	Мая 5, Лиссабонъ	1669	Кордова
1624	Ноября 30, Севилья	1669	Толедо (?)
1625	Декабря 2, Кордова	1669	Май, Картагена
1625	Декаб. 14, Севилья	1670	Юля 20, Кордова
1625	Декабря 21, Лима	1670	Марта 2, Картагена
1626	Юня 17, Картагена	1671	Авг. 24, Картагена
1627	Февр. 28, Севилья	1671	Сент. 4, Картагена
1627	Декаб. 21, Кордова	1672	Сент. 4, Картагена
1627	Декаб. 21, Севилья	1673	Коимбра
1627	Авг. 6, Картагена	1675	Января 13, Пальма
1628	Юня 25, Картагена	1675	Февр. 17, Картагена
1628	Юля 22, Севилья	1677	Апр. 4, Картагена
1629	Апрѣля 1, Эвора	1679	Апрѣля 6, Пальма
1629	Сент. 2, Лиссабонъ	1679	Апрѣля 23, Пальма
1631	Февраля 27, Лима	1679	Апрѣля 30, Пальма
1632	Марта 7, Картагена	1679	Мая 3, Пальма
1634	Марта 26, Картагена	1679	Мая 28, Пальма
1634	Юня 29, Куэнка	1679	Нояб. 12, Картагена
1635	Августа 11, Лима	1680	Юня 30, Мадридъ
1635	Августа 17, Лима	1680	Окт. 28, Мадридъ
1636	Юня 1, Картагена	1681	Дек. 21, Картагена
1636	Юня 22, Вальядо-лидъ	1682	Мая 10, Лиссабонъ
1638	Марта 25, Картагена	1682	Окт. 28, Картагена
1639	Ріо де ла Плата	1683	Лиссабонъ
1639	Января 23, Лима	1684	Гренада
1641	Ноября 17, Лима	1689	Гренада
1642	Апр. 2, Лиссабонъ	1691	Майорка
1642	Юля 23, Картагена	1691	Марта 7, Пальма
1644	Апр. 17, Севилья	1691	Марта 11, Севилья
1644	Августа 2, Вальядо-лидъ	1691	Мая 1, Пальма
1645	Мексико	1691	Мая 6, Пальма
1647	Мексико	1691	Юня 2, Пальма
1647	Дек. 22, Лиссабонъ	1693	Марта 16, Лима
1648	Марта 13, Мексико	1694	Декабря 20, Лима
1648	Марта 29, Севилья	1695	Мартъ, Картагена
1648	Мая 24, Картагена	1699	Ноября 29, Вальядо-лидъ
1649	Ноябр. 28, Картагена	1700	Севилья
1650	Дек. 21, Картагена	1700	Янв. 10, Картагена
1651	Январь, Толедо	1701	Авг. 2, Лиссабонъ
1652	Лиссабонъ	1703	Окт. 28, Севилья
1653	Апр. 25, Картагена	1704	Марта 2, Коимбра
1653	Юля 22, Картагена	1705	Сент. 6, Лиссабонъ
		1705	Дек. 6, Лиссабонъ
		1706	Юля 25, Эвора

1706	Декабря 31, Вальядо-лидъ	1724	Юня 25, Гренада
1707	Юня 30, Лиссабонъ	1724	Юля 2, Кордова
1708	Марта 18, Картагена	1724	Юля 2, Пальма
1708	Мая 21, Картагена	1724	Юля 23, Куэнка
1711	Мая 26, Картагена	1724	Ноября 30, Мурсиа
1713	Юля 9, Картагена	1724	Дек. 21, Севилья
1713	Юля 9, Лиссабонъ	1725	Января 14, Куэнка
1714	Юля 29, Картагена	1725	Февр. 4, Ллерена
1715	Юня 11, Картагена	1725	Марта 4, Куэнка
1715	Нояб. 30, Картагена	1725	Мая 13, Гренада
1717	Юня 20, Картагена	1725	Юля 1, Толедо
1718	Апрѣля 4, Кордова	1725	Юля 1, Валенсія
1718	Юня 17, Коимбра	1725	Юля 8, Вальядо-лидъ
1718	Юня 29, Севилья	1725	Авг. 24, Гренада
1719	Ноября 28 Лима	1725	Авг. 26, Ллерена
1720	Декабря 28 Лима	1725	Сент. 9, Барселона
1721	Мая 18, Мадридъ	1725	Окт. 21, Мурсиа
1721	Мая 18, Севилья	1725	Ноября 30, Севилья
1721	Сент. 15, Пальма	1725	Дек. 16, Гренада
1721	Ноября 30, Гренада	1726	Марта 31, Вальядо-лидъ
1721	Дек. 14, Севилья	1726	Марта 31, Мурсиа
1722	Февр. 22, Мадридъ	1726	Мая 12, Кордова
1722	Февр. 24, Севилья	1726	Мая 12, Кордова
1722	Марта 15, Толедо	1726	Авг. 18, Гренада
1722	Апр. 12, Кордова	1726	Сент. 1, Барселона
1722	Мая 17, Мурсиа	1726	Сент. 17, Валенсія
1722	Мая 31, Пальма	1726	Окт. 13, Лиссабонъ
1722	Юня 29, Куэнка	1727	Января 26, Вальядо-лидъ
1722	Юля 5, Севилья	1728	Мая 9, Гренада
1722	Ноября 30, Севилья	1728	Мая 15, Кордова
1722	Ноября 30, Ллерена	1730	Мая 3, Кордова
1723	Января 31, Севилья	1731	Марта 4, Кордова
1723	Февр. 24, Валенсія	1733	Юля 12, Лима
1723	Марта 14, Коимбра	1736	Декабря 23, Лима
1723	Марта 31, Гренада	1737	Ноября 11, Лима
1723	Марта 31, Барселона	1738	Марта 21, Толедо
1723	Мая 9, Куэнка	1738	Марта 21, Толедо
1723	Мая 13, Мурсиа	1739	Сент. 1, Лиссабонъ
1723	Юня 6, Севилья	1739	Окт. 18, Лиссабонъ
1723	Юня 6, Вальядо-лидъ	1745	Юня 15, Вальядо-лидъ
1723	Юня 6, Сарагосса	1745	Дек. 5, Кордова
1723	Юня 13, Кордова	1749	Октября 19, Лима
1723	Юня 20, Гренада	1761	Апрѣля 6, Лима
1723	Окт. 10, Лиссабонъ	1773	Сентября 1, Лима
1723	Окт. 24, Гренада	1781	Севилья
1723	Юля 26, Ллерена	1782	Февр. 5, Картагена
1724	Февр. 20, Мадридъ	1799	Авг. 26, Севилья
1724	Марта 12, Вальядо-лидъ	1800	Февраля 18, Лима
1724	Апр. 2, Валенсія	1803	Августа 27, Лима
1724	Апр. 23, Кордова	1805	Сентября 10 Лима
1724	Юня 11, Севилья	1806	Юля 17, Лима
		1826	Авг. 1, Валенсія.

Существует много картинъ, изображающихъ А.; двѣ изъ нихъ находятся въ Национальной галлерей въ Мадридѣ: болѣе древняя, приписываемая Верругете (конецъ 15 и первая половина 16 в.), изображаетъ А., подъ предѣлательствомъ Саль-Доминго Гузмана и представляетъ самое сожженіе на кострѣ; другая изображаетъ известное А. въ Мадридѣ въ 1680 г. въ присутствіи Карла II, его жены и матерп (отчеъ о немъ, «relacion», былъ изданъ Иосифомъ дель-Ольмо, Мадридъ, 1680 и 1820). Извлеченіе изъ него—«Ein Feiertag in Madrid», Берлинъ, 1859 напечатано Кайзерлингомъ, а также J. Rivas Puigserner'омъ въ Menorah Monthly, XXX, 72). Картина Роберта Флѣри была выставлена въ парижскомъ салонѣ 1845 года (см. Инквизиція).—Ср.: О роли властей и о процедурѣ А.—Bernard Guidonis, Practica

inquisitionis, изд. Donais, Парижъ, 1886; Nicolas Eumeric, Directorium inquisitorum, составленное въ 1358 г. (извлеченіе изъ него—Le manuel des inquisiteurs... d'Espange et de Portugal, Лиссабонъ, 1762); Henner, Beiträge zum Organismus und zur Kompetenz der päpstl. Ketzergerichte, Лейпцигъ, 1890; Molinier, L'inquisition dans le midi de la France, au treizième et au quatorzième siècle, Парижъ, 1880; Sachsse, Ein Ketzergericht, Берлинъ, 1891.—Общая исторія инквизиціи у Llorente Parano, Simborch, Lea, History of the inquisition in the middle ages (Филладельфія, 1890; французскій переводъ S. Reinach'a, Парижъ, 1900) и Pierre Zaccane, Histoire de l'inquisition (иллюстр.), Парижъ, 1852; Ш. Лангуа, Инквизиція по новѣйшимъ трудамъ, пер. Васильевскаго подъ ред. Н. И. Карѣва, Спб., 1903 (по поводу книги Лл).—Различныя разпоряженія касательно А. имѣются полностью въ книгѣ Pablo Garcia, Orden que comunmente se guarda en el Santo Oficio, Мадридъ, 1622 (Кордова, 1843); ср. также. Grätz, Gesch. der Juden, passim; Kayserling, Sephardim, стр. 94 и сл.; idem, Gesch. der Juden in Spanien und Portugal, I, 178 и сл.; Herculano, Historia da origem et estabelecimento da inquisição em Portugal, Лиссабонъ, 1897; Carlos José de Menezes, A. Inquisição em Portugal (иллюстр.), Оporto, 1893; J. T. Betts, A glance at the italian inquisition (иллюстр.), Лондонъ, 1885; Van der Aa, Beschryving van Spanien en Portugal (иллюстр.), Лейденъ, 1707 г., и особенно авторы, цитированные E. N. Adler'омъ, въ ст. Auto da fé and jews, въ Jew. Quart. Rev., XIII, 392—437; R. Gottheil, Gleanings from spanish and portuguese archives, ib., XIV, 80; Kayserling, Autos da fé and jews, ib., 136; Claude Dellon, Relation de l'inquisition de Goa, Парижъ, 1688 (англійскій переводъ, The history of the inquisition... at Goa, Лондонъ, 1688); Kohut, Martyrs of the inquisition in South America, въ Publications Am. Jew. Hist. Soc., IV, 101 и сл.; Fergusson, Trial of Gabriel de Granada, ib. VII; Léonard Gallois, Hist. abrégée de l'inquisition d'Espagne, I, 108, Брюссель, 1823. ср. также литературу въ заголовкѣ статьи Inquisition, въ Herzog-Plitt, Real-encycl. für protest. Theologie, IX, 152.—Изъ новѣйшей литературы ср. Н. С. Lea, A history of the inquisition of Spain, Нью-Йоркъ, и Лондонъ, 1906—07, 4 т. (см. рецензію S. W. Adler'a въ Jew. Quart. Rev. 1908, 509 и сл.); id., Inquisition in spanish dependencies, New-York, 1908. [Статья R. Gottheil'a, въ J. E. II, 338—442].

Ауць (Альтъ-Ауць)—маіоратъ гр. Медемъ въ Курляндіи; еврейское поселеніе возникло здѣсь въ 80-хъ годахъ 19 в. (въ 1897 г. общее населеніе не достигало 500 человекъ); въ 1899 г. было построено зданіе для бетъ-гамидраша; въ 1901 г. основано погребальное братство и заведенъ общинный пниксоъ. До 1905 г. община не имѣла своего казеннаго раввина и метрическія дѣла ея велись раввиномъ сосѣдняго г. Туккума. Въ ноябрѣ 1905 г., въ виду погромовъ, разразившихся по всей Россіи, альтъ-аутская община пережила столь тревожное время, что въ субботу 9 Тебета, большинство евреевъ разбѣжалося и въ А. осталось лишь нѣсколькъ осемей.—Ср. Л. Овчинскій, תולדות ישיבת יהודים בקורלנד, стр. 47—48.

Аушвиць (Oświęcim)—городъ въ галиціискомъ округѣ Бялы, вблизи прусско-силезской границы, прежде главный городъ герцогства того-же имени.

Въ 1457 г. герцогъ Янъ продалъ герцогство Польщѣ, но лишь въ 1564 г. оно окончательно утратило самостоятельность и было преобразовано въ староство. Нѣсколько лѣтъ до этого евреи стали селиться въ А., что вызвало неудовольствіе мѣстныхъ христіанъ; они обратились къ королю Сигизмунду Августу съ жалобой «на обезображеніе города и на стѣсненіе ихъ мѣстными евреями, допущенными сюда за нѣсколько лѣтъ до этого старостами въ качествѣ неосѣдлыхъ, но затѣмъ значительно размножившимися и приобрѣвшими дома на главныхъ улицахъ и даже на площади и рынкѣ»; въ виду этого послѣдовала привиллегія короля горожанамъ А., разрѣшившая «оставить лишь проживающихъ уже въ городѣ евреевъ, новыхъ же на поселеніе въ немъ не допускать, а также не разрѣшать имъ приобретеніе домовъ на главнѣйшихъ улицахъ, площади и рынкѣ; находящіяся же тамъ и принадлежащія евреямъ дома должны быть ими проданы или перевезены, а проживающіе тамъ евреи должны переселиться въ меиѣ видныя улицы города, въ теченіе шестимѣсячнаго срока» (Актовья книги Метрики Коронной, № 96, л. 151, 1563 г.). При люстраціи 1564 г. евреи заявили, что ихъ пребываніе здѣсь столь же древне, какъ само мѣстечко. При этомъ евреи прибавили, что они платятъ подати за дома наравнѣ съ мѣщанами, а сверхъ того даютъ ежегодно въ «замокъ» 12 фунтовъ перцу и 1 фунтъ шафрану. Въ описи 1660 г. размѣръ этой дани нѣсколько увеличенъ, а именно 12 фунтовъ перцу и 2 фунта шафрану. Шведская война ухудшила положеніе евреевъ. Въ 1660 г. въ А. насчитывалось всего 20 еврейскихъ домовъ.—Въ 1773 г. А. вмѣстѣ съ остальной Галиціей перешелъ къ Австріи. Во время большого пожара 1863 г. сгорѣли 2 синагоги.—Нынѣ въ А. проживаетъ свыше 3000 евр. при общемъ количествѣ населенія около 5½ тыс. чел.—Ср.: Русско-Евр. Архивъ, III, стр. 228—9; Baliński-Lipiński, Starożytna Polska pod względem historycznym, geograficznym i statystycznym, 2-ое изд., 1885, II, 273—74; Encykl. Powsz. (большое изданіе) XX; Słownik geograficzny, 1886, VII, 745—49. М. В. 5.

Ауэраанъ—голландскій шлифовщикъ алмазовъ. Въ 1863 году онъ привезъ на лондонскую выставку изобрѣтенный имъ аппаратъ, возбуждѣнный общее удивленіе. Королевская семья пригласила А. во дворецъ для полученія отъ него свѣдѣній объ устройствѣ аппарата и для демонстраціи шлифовки алмазовъ, но такъ какъ приглашеніе послѣдовало въ субботу, то А. просилъ королеву Викторію и ея гостей удовольствоваться устнымъ объясненіемъ.—Ср. Nakarmel, III, русское приложеніе, 32. А. Д. 6.

Ауэрбахъ—фамильное имя ряда еврейскихъ ученыхъ, родоначальникомъ которыхъ былъ Моисей А., «придворный еврей» у регенбургскаго епископа (ок. 1497). Одну изъ дочерей его, поселившуюся послѣ замужества въ Краковѣ, считают прародительницей знаменитаго р. Моисея Иссерлеса (№ 27). Представители другой линіи семейства Ауэрбаха жили въ Вѣнѣ. Близкій ихъ родственникъ, *Мешулламъ Соломонъ Фишгофъ* А., занялъ весьма видное положеніе въ вѣнской общинѣ и женился на дочери известнаго раввина и врача Льва Лучерна. Въ преклонномъ уже возрастѣ онъ подвергся вмѣстѣ съ своими единовѣрцами (1670) изгнанію изъ Вѣны. Сынъ его, *Менахемъ Мендель* А., сначала членъ раввина въ Краковѣ, былъ приглашенъ на раввинскій постъ въ Рейсницѣ (Моравія). Будучи

ученикомъ такихъ лицъ, какъ Липманъ Геллеръ, Йосель Серкесъ, Йошуа б. Йосифъ, Менахемъ Мендель приобрѣлъ славу крупнаго авторитета (подробно о немъ см. ниже отдѣльную статью).—Изъ братьевъ Менделя известностью пользуется *Симонъ*, который на 23-мъ году написалъ «покаянную» поэму по поводу свирѣпствовавшей тогда въ Вѣнѣ эпидеміи (1634). Поэма, подъ названіемъ «*Mischon la-Jeladim*» Франкфуртъ н/М., 1711, выдержала много изданій. Авторъ скончался въ 1638 г. въ Эйбеншюцѣ. Поэму напечаталъ внукъ его, *Мешулламъ Соломонъ Фишгофъ*, съ прибавленіемъ комментарія «*Rab Schalom*». А. также опубликовалъ молитвы и гимны Израиля Нагара, съ собственными дополненіями. Второй братъ Менахемъ-Менделя, *Хаимъ*, поселился въ Краковѣ, но затѣмъ вернулся въ Вѣну, занявъ тамъ постъ члена раввина; онъ умеръ въ 1665 году. Третій братъ, *Венъяминъ-Вольфъ*, поселился въ Никольсбургѣ, гдѣ пользовался большимъ уваженіемъ въ качествѣ общиннаго старшины; онъ исполнялъ въ теченіи нѣкотораго времени обязанности президента мѣстной раввинской коллегіи. Его завѣщаніе было напечатано вмѣстѣ съ сочиненіемъ *Meqor Chochmah*, которое полно мудрыхъ мыслей и издано сыномъ его, *Мешулламъ-Соломономъ*, ассессоромъ раввина въ Никольсбургѣ, который, въ свою очередь, также издалъ сочиненіе по этикѣ. Внукъ Менахемъ-Менделя, носившій то-же имя (сынъ Моисея А. ум. въ 1739 г.) былъ въ одно и то-же время предсѣдателемъ кротошинской общины и «Синода четырехъ странъ». Онъ былъ зятемъ рабби Саула Краковскаго. У вышеупомянутаго Симона (Вольфа) былъ сынъ *Давидъ Тебелъ* по прозванію «Га-кадошъ» (Святой), умершій на раввинскомъ посту въ Прагѣ. Имя его увѣковѣчено его сыномъ Самуиломъ, авторомъ «*Chesed Schemuel*». Членомъ того-же семейства былъ *Липсахъ А.*, президентъ суда въ Краковѣ и авторъ «*Halachah Berurah*» — комментарія на Орахъ Хаимъ.—*Гиршъ А.* принадлежитъ къ другой линіи семьи. Онъ былъ старшимъ членомъ раввина въ Бродахъ, но удалился въ Германію вмѣстѣ съ частью членовъ общины, желая избѣгнуть слишкомъ тяжкаго обложенія податями и навѣтовъ доносчиковъ. Затѣмъ онъ поселился въ Вормсѣ, куда былъ приглашенъ въ 1733 г. въ школу р. Леба Зинцгейма, а въ 1763 г. занялъ постъ мѣстнаго раввина. А. умеръ въ Вормсѣ въ 1778 г., 88 лѣтъ. [J. E. II, 298]. 9.

Ауэрбахъ, Авраамъ бенъ-Абизри Зелигъ—нѣмецкій раввинъ, род. въ Буксвейлерѣ, въ Эльзасѣ, въ 18 в., ум. въ Боннѣ 1846 г., потомокъ Менахема Ауэрбаха, вѣнскаго изгнанника. Онъ съ молодости сталъ готовиться въ раввины, занимаясь сначала у своего дѣда въ Вормсѣ, а затѣмъ у дяди, Давида Зинцгейма, будущаго своего тестя и президента центральной парижской консисторіи; подъ его руководствомъ онъ, между прочимъ, получилъ и общее образованіе. Когда, благодаря усиліямъ Серффера изъ Мегельсгейма, въ Страсбургѣ образовалась еврейская община, А. сталъ въ главѣ ея. При наступленіи эпохи террора во Франціи, онъ, въ виду тѣсныхъ связей съ Серфферомъ (который, какъ подрядчикъ прежней королевской арміи, былъ въ подозрѣніи у революціонеровъ), былъ заключенъ на цѣлый годъ въ тюрьму. Поконувъ Страсбургѣ, А. получилъ мѣсто раввина въ Фурбахѣ, затѣмъ въ Нейвидѣ, а въ 1809 г. въ Боннѣ. Въ 1837 г. А. отказался отъ должности раввина въ Боннѣ, официально въ виду преклоннаго своего

возраста, въ дѣйствительности же изъ желанія уступить мѣсто сыну.—А. написалъ рядъ литургическихъ поэмъ и молитвъ, а также стихотвореніе объ отъѣздѣ подушной подати подъ заглавіемъ «Dibre ha-Mekes we-Bitulo» (Исторія подати и ея уничтоженія), сохранившееся въ рукописи. Стихотвореніе было посвящено Серфберу, благодаря вмѣшательству котораго и была отъѣдена подать. Перу А. также принадлежитъ 2-ое введеніе къ «Jad David», сочиненію дяди его Давида Зинцгейма.—Ср.: Финъ, Кенесетъ Израель, стр. 277; Allg. Zeit. d. Jud., 1839, № 98, стр. 593. [J. E. II, 298]. 9.

Ауэрбахъ, Авраамъ бенъ-Исаакъ изъ Касфелда—литургическій поэтъ 17 в., раввинъ въ Мюнстерѣ (Вестфалія). Въ 1669 г., въ правленіе Леопольда I, онъ сдѣлался жертвою доноса: его оклеветали предъ намѣстникомъ Кристофелемъ Рейнгапелемъ; имущество А. было конфисковано и онъ вынужденъ былъ бѣжать вмѣстѣ съ семействомъ. Онъ прибылъ въ Амстердамъ, гдѣ нашелъ убѣжище. Въ то время тамъ начали строить первую синагогу, и А., изъ благодарности за оказанное гостеприимство, пожертвовалъ для храма кивотъ изъ блага мрамора. По ходатайству одного изъ друзей своихъ, А. былъ признанъ невиновнымъ; ему разрѣшено было вернуться на мѣсто и имущество ему было возвращено, а доносчикъ, которому за клевету отрѣзали ухо, былъ изгнанъ изъ страны. А. завѣщавъ потомству, въ ознаменованіе этого происшествія, ежегодно постыться 20-го Шебета и молиться по особому составленному имъ-же ритуалу (селихоты, молитвы и гимны), напечатанному съ его комментариемъ (Амстердамъ, 1077).—Ср.: Landshtut, Amude ha-Abodah, 4; Scheerith Israel, изд. Амстердамъ, л. 1346; Hamagid, 1858, 18; Cat. Bodl., № 2941; Roest, Cat. d. Hebraica u. Jud. der Rosentalschen Bibl., 25. А. Д. 9.

Ауэрбахъ, Айзикъ—см. Ауэрбахъ, Исаакъ бенъ-Исаи.

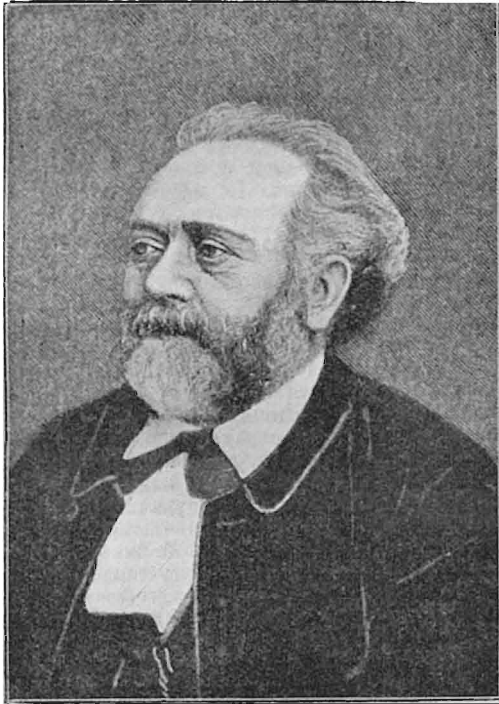
Ауэрбахъ, Барухъ—учитель, род. въ 1793 г. въ Инвораулавѣ (Пруссія), ум. въ Берлинѣ въ 1864 г. Сынъ бѣднаго раввина, онъ учился въ талмудиторѣ, готовясь въ раввины, но въ 1817 г., по настоянію своего старшаго брата Исаака Левина Ауэрбаха (см.), отправился въ Берлинъ, гдѣ сталъ заниматься общими предметами; въ 1829 г. А. окончилъ филологическій факультетъ берлинскаго университета и сдѣлался учителемъ въ еврейской школѣ. Любя дѣтей, А. давалъ у себя на дому пріютъ бѣднымъ сиротамъ, и въ 1843 г. въ его домѣ было 15 мальчиковъ. Заботы о сиротахъ побудили его поднять вопросъ объ устройствѣ спеціального сиротскаго дома. Послѣ долгихъ хлопотъ мысль А. осуществилась, и онъ на всю жизнь остался директоромъ сиротскаго дома, гдѣ въ день его смерти было свыше 70 дѣтей. Институтъ этотъ, одно изъ лучшихъ еврейскихъ благотворительныхъ учрежденій въ Берлинѣ, находится на Schönhauserallée; въ теченіе 60 лѣтъ его существованія тамъ перемѣняло не мало дѣтей, въ жизни которыхъ, помимо добраго учителя и директора А., не было никакихъ радостей. [J. E., II, 299]. 6.

Ауэрбахъ, Бенъяминъ-Гиршъ бенъ-Авраамъ—выдающийся лидеръ современной ему германской ортодоксальной партіи, род. въ Нейвидѣ, въ 1808, ум. въ Гальберштадтѣ въ 1872 г. Первоначальное образованіе Бенъяминъ А. получилъ подъ руководствомъ отца, а затѣмъ посѣщалъ иешivotъ Леба Карлсбурга въ Крефельдѣ и Коцеля Вамбергера въ Вормсѣ. Обладая уже большими талмудическими

познаніями, А. поступилъ въ 1831 г. въ марбургскій университетъ, по окончаніи котораго въ 1834 г. получилъ приглашеніе изъ Дармштадта на должность главнаго раввина (Landesrabbiner) великаго герцогства Гессенскаго. А. много сдѣлалъ для укрѣпленія религіи въ своей общинѣ; но положеніе его, чловѣка строго ортодоксальнаго, оказалось въ Дармштадтѣ, гдѣ евреи были настроены либерально, тяжелымъ. Тѣмъ не менѣе, онъ оставался тамъ раввиномъ въ теченіе 22 лѣтъ. Въ 1857 году А. переселился въ Франкфуртъ на М. и отдался тамъ литературной дѣятельности до 1863 г., когда былъ приглашенъ раввиномъ въ Гальберштадтъ, гдѣ и умеръ. Какъ ученый и писатель, А. занимаетъ одно изъ главныхъ мѣстъ въ рядахъ своей партіи. Онъ былъ въ числѣ первыхъ ортодоксальныхъ раввиновъ, начавшихъ проповѣдывать на нѣмецкомъ языкѣ; его руководство къ изученію религіи пользуется вполне заслуженной популярностью. Въ полемикѣ, возникшей по выходѣ въ свѣтъ книги Захаріи Франкеля «Darke ha-Mischnah», А. естественно сталъ на сторону противниковъ автора, защищая теорію божественнаго происхожденія раввинскаго закона. Кромѣ многочисленныхъ проповѣдей, А. издалъ еще слѣдующія сочиненія: 1) Lehrbuch der israelitischen Religion, 1839; 3-е изд. сына его Зельга Ауэрбаха, Гиссента, 1893.—2) Berith Abraham (Франкфуртъ на Майнѣ, 1869), обрядъ обрѣзанія и произносимые при этомъ гимны и молитвы съ нѣмецкимъ переводомъ и комментариемъ на еврейскомъ языкѣ, по Талмуду, Мидрашамъ и кодификаторамъ. Всему этому предшествуетъ пространное литературно-историческое введеніе, гдѣ имѣются цѣльныя указанія на разные тексты молитвъ и шүтовъ, на ихъ авторовъ, въ особенности на р. Элизера изъ Майнца, его коллегъ, данныя о времени поселенія евреевъ въ Франкфуртъ на М. и объ изгнаніи ихъ изъ Кельна и Бонна. Сочиненіе составлено и издано къ столѣтію дня рожденія и въ память заслугъ отца автора, Авраама А., который съ самоотверженіемъ выступилъ въ защиту обряда обрѣзанія въ то время, когда Робеспьеромъ и его приверженцами возводились гоненія на всѣ религіозные обряды (ср. предисловіе).—3) Hazofe al Darke ha-Mischnah, критическій этюдъ на сочиненіе Франкеля «Введеніе въ Мишну», Франкфуртъ н. М., 1861.—4) Mischnah r. Nathan, замѣтки къ Мишнѣ, написанныя Натаномъ Адлеромъ, Франкфуртъ на М., 1862.—5) Geschichte der israelitischen Gemeinde Halberstadt (Halberstadt, 1866). А. также издалъ Sefer ha-Eschkol (Гальберштадтъ, 1868), ритуальный кодексъ Авраама изъ Нарбонны, съ обстоятельными введеніемъ, гдѣ, кромѣ біографическихъ данныхъ объ авторѣ, его учителяхъ и современникахъ и о его эпохѣ, приводится цѣлый рядъ кричико-историческихъ доказательствъ, что книга написана именно Авраамомъ. Кромѣ введенія, А. составилъ и комментарий къ этой книгѣ, подъ заглавіемъ «Nachal Eschkol», гдѣ указываются источники для каждой галахи въ талмудической литературѣ, въ произведеніяхъ гаоновъ и раввиновъ, а также объясняются темные термины у автора и т. п.—Ср.: Jüd. Zeitschr. Geijera, I, 127, 195, 253; Allg. Zeitung des Judenthums, 1857, стр. 269, 282; Dr. В. Н. Auerbach, ein Lebensbild, въ календарѣ Meyer'a на 5645 г., Гальберштадтъ, 1884; разныя газетныя статьи, свѣдѣнія, сообщенія внукомъ А., д-ромъ Исаакомъ А., въ Лейпцигѣ; Фюрстъ, Bibl. jud., I, 72; Jost,

Annalen, 1839, №№ 33, 37, 43; Jost, Neuere Gesch. der Isr. von 1815 bis 1845, I, 17, III, 160; Финт, Кенесетъ Израель, стр. 279; Цейтлингъ, Kirjath edfer, 8. [J. E. II, 299, съ дополнен. А. Д.] 9.

Ауэрбахъ, Бертольдъ—известный нѣмецкій писатель, род. въ Нордштеттенѣ 28 февраля 1812 г., ум. въ Каннахъ (Франція) 8 февр. 1882 года. По отцу, Якову Ауэрбахеру, А. велъ родъ свой отъ старинной еврейской семьи, гордившейся происхожденіемъ отъ рабби Меира изъ Ротенбурга (1772), жившаго во времена крестовыхъ походовъ и смерть котораго окружена орео-



Бертольдъ Ауэрбахъ.

ломъ мученика. Мать А., Эдель, происходила изъ семьи Франковъ, богемскихъ выходцевъ. Въ этой семьѣ текла безпоконная, бродяжническая кровь. Старый Самуилъ Франкъ, дѣдъ поэта, былъ содержателемъ шинка; онъ отличался веселымъ нравомъ и былъ извѣстенъ во всей округѣ своими музыкальными способностями и забавными шутками; это добродушное веселье и склонность къ балагурству перешли также къ А. Отецъ Бертольда, сначала зажиточный человекъ, имѣлъ большую семью, двѣнадцать дѣтей; Бертольдъ, или вѣрнѣе Моисей Барухъ, былъ девятымъ. Дѣтство А. протекло счастливо и легко въ лонѣ хорошей и традиціонно-набожной еврейской семьи. При чтеніи описаній и воспоминаній этого дѣтства, разсѣянныхъ въ разныхъ разсказахъ, а также въ случайныхъ автобиографическихъ наброскахъ А., получается впечатлѣніе тихой, провинціальной жизни въ русско-еврейской чертѣ. Здѣсь, однако, сильно замѣтно и могучее влияние германской культуры на евреевъ. Даже лишенные многихъ правъ, нѣмецкіе евреи начала 19 вѣка чувствовали себя въ Германіи,

какъ дома. Бертольдъ безсознательно проникся нѣмецкою или, говоря точнѣе, нѣмецко-еврейскою культурою, представляющею своеобразную разновидность культуры общей. Основной характеръ еврейской души, известная торжественность настроенія, неискоренимый оптимизмъ соединились въ А. съ любовью къ природѣ, къ крестьянскому быту, съ тонкимъ знаніемъ крестьянской психики. Первымъ учителемъ А. былъ молодой Бернгардъ Франкфуртеръ, послѣдователь Мендельсона и посылитель нѣмецкой культуры среди швабскихъ евреевъ, типичный «маскиль» переходнаго времени, устроившій первую образцовую еврейскую школу въ Нордштеттенѣ; А. увѣковѣчилъ его въ своемъ разсказѣ «Lauterbacher», въ которомъ живо рисуется симпатичнаго, благороднаго еврейскаго педагога. 13-ти лѣтъ А. былъ отправленъ родителями въ ближайшій городокъ Гехингенъ (Hechingen), гдѣ обучался подъ руководствомъ раввина Рейхенбергера. Но мальчикъ не былъ созданъ для діалектическихъ тонкостей Талмуда, и успѣхи его были незначительны. Спустя нѣкоторое время, не прерывая богословскихъ занятій, А. сталъ учиться въ карлсрузскомъ лицей. Здѣсь для него началась новая жизнь, полная мытарствъ, нужды и надеждъ. Здѣсь-же онъ встрѣтился со своимъ близкимъ родственникомъ, Яковомъ Ауэрбахомъ (см.), съ которымъ сошелся очень близко. Во время пребыванія А. въ Карлсруэ произошло переломъ въ его религиозныхъ воззрѣніяхъ, и онъ рѣшилъ, вопреки желанію родныхъ и любимаго учителя Франкфуртера, отказаться отъ раввинской карьеры и записался на юридическій факультетъ тюбингенскаго университета. Вскорѣ, однако, онъ вернулся къ теологіи и до конца университетской жизни числился студентомъ богословія. Студенческие годы А. совпали съ очень бурнымъ временемъ, когда германское студенчество, такъ назыв. «буршеншафты», заволновалось, энергично выступая противъ Меттерниховской политики. Аресты, высылки и тюремныя заключенія были среди молодежи обычнымъ явленіемъ. Въ списокъ лицъ подозрительныхъ попалъ и А., хотя онъ стоялъ почти въ сторонѣ отъ всякой политики. Его арестъ не имѣлъ серьезныхъ послѣдствій; тѣмъ не менѣе его академическая карьера была окончена, и онъ вынужденъ былъ взяться за перо, чтобы зарабатывать на жизнь. Первая литературная работа А. «Исторія Фридриха Великаго» была опубликована въ 1834 г. подъ псевдонимомъ Theobald Chauber; работа эта носитъ преимущественно компилятивный характеръ и не имѣетъ большого научнаго или литературнаго значенія. Въ то время еврейскій вопросъ волновалъ умы германскаго еврейства: Гейне, Берне, Габріэль Риссеръ, Авраамъ Гейгеръ, Моисей Гессъ, всѣ они прямо или косвенно затрагивали этотъ вопросъ, вызывая или отражая нападки противниковъ. А., въ которомъ жили традиціи мендельсонства, впервые выступилъ на настоящее литературное поприще (въ 1838 г.) брошюрою: «Еврейство и новая литература». Эта работа также представляетъ исключительно историческій, скорѣе биографическій интересъ. Въ ней безъ особой глубины и продуманности затронуты всѣ вопросы еврейства. Возставая противъ хулителей еврейства, противъ провозвѣстниковъ освобожденія отъ религіознаго закона, противъ Гейне и сенсуалистовъ, равнымъ образомъ противъ философовъ Канта и романтиковъ, А. приходитъ къ заключенію, что «въ еврей-

ствѣ нѣтъ раздѣленія между вѣрой и знаніемъ, нѣтъ догматизма, и что еврейство можетъ устоять предъ научной критикой. Политическая же программа его заключалась въ словахъ Риссера: «Одинъ отецъ у насъ въ выси; одна мать на землѣ: Богъ—отецъ всѣхъ живущихъ, а Германія—наша мать». Эта брошюра, а также издаваемая А. «Галлерей знаменитыхъ евреевъ» побудили его остановиться на еврейскихъ сюжетахъ. Особое вниманіе его сосредоточилъ на себѣ Барухъ Спиноза. Онъ, пантеистъ, философъ абсолютной правды, представлялся А. наиболее законченнымъ, идеальнымъ типомъ еврея, какъ спинозизмъ ему казался идеальнымъ еврействомъ. Собственно говоря, А. не понималъ Спинозы во всей его полнотѣ, несмотря на то, что долго занимался имъ и перевелъ его сочиненія на нѣмецкій языкъ. Онъ понялъ только отрицательную, критическую сторону его ученія, его «Теологико-политическій трактатъ», но его стройнаго, монистическаго настроенія, его «Этики», А. не оцѣнилъ; потому романъ «Спиноза» (1837), наряду съ крупными литературными достоинствами, содержитъ и значительныя промахи. Несмотря на добросовѣстное изученіе первоисточниковъ, біографическихъ записей современника С. Колеруса и т. п., А. не могъ нарисовать жизненный, вѣрный образъ великаго мыслителя. Превосходный въ жанрѣ, въ описаніи народныхъ и бытовыхъ сценъ въ Амстердамѣ, еврейской улицы того времени, онъ не совсемъ оказался на высотѣ, когда пришлось вывести самого Спинозу на сцену этой многообразной жизни. Гейне писалъ про этотъ романъ своему другу А. Левальду (мужу знаменитой Фанни Левальдъ), что А. обладаетъ большой описательной способностью, значительнымъ остроуміемъ, но малымъ количествомъ поэзіи. И это мнѣніе вполне характеризуетъ все творчество А.: недостатки интуитивности, преобладаніе расщепленности надъ творческой фантазіей, надъ яснovidѣніемъ художника—такова основная черта произведеній А. Давидъ Фридрихъ Штраусъ, учитель А., угодилъ его романъ торсу, которому ваятель, вмѣсто головы, приставилъ полное собраніе сочиненій Спинозы. Несмотря на это, романъ выдержалъ 30 изданій, былъ переведенъ почти на всѣ европейскіе языки и приобрѣлъ всемірную извѣстность. Занимаясь критическими работами для журнала «Еигора», составившаго тогда средоточіе молодыхъ талантовъ, А., переселившійся въ Франкфуртъ на М., задумалъ новый романъ изъ жизни еврейскаго гетто, и на этотъ разъ избралъ своимъ героемъ еврея вольнодумца, разбивающаго цѣпи традиціи и рвущагося изъ тѣсноты и мрака еврейскаго міра въ свободный и свѣтлый міръ европейской культуры. Для этой роли онъ избралъ остроумнаго и несчастнаго поэта Эфраима Моисея Ку (E. M. Kuh), современника Мендельсона и Лессинга. Уже одно названіе романа «Поэтъ и купецъ» (подъ этимъ заглавіемъ романъ переведенъ и на русск. языкъ) говоритъ о душевныхъ конфликтахъ героя. Поэтъ, не находящій въ тогдашнемъ, традиціонномъ и купеческомъ еврейскомъ мірѣ ни почвы, ни пониманія—отчаивается и сбивается съ пути. И этотъ романъ страдаетъ тѣми-же недостатками, что и первый: въ немъ нѣтъ ясности и очерченности контуровъ, нѣтъ глубины. Однако А. не долго оставался въ предѣлахъ гетто. Черезъ три года послѣ появленія второго еврейскаго романа онъ выпустилъ свою знаменитую книгу «Schwarzwälder Dorfgeschichten», выдержавшую

безконечное количество изданій и сдѣлавшую имя ея автора необычайно популярнымъ. Въ этой книгѣ А. явился народникомъ, толкователемъ крестьянской души, художникомъ нѣмецкой деревни. «Шварцвальдскіе деревенскіе рассказы» составили эпоху въ литературѣ, явившись знаменемъ возвращенія къ естественности. Сжатая форма рассказа, простая жизнь деревни не давали А. расплываться въ ширину и заставляли его концентрировать свой сильный повѣствовательный талантъ. «Болванъ», «Иво Гайрле», «Начальники» и т. д.,—всѣ эти небольшие вещи дѣйствительно дышатъ жизнью, пахнутъ свѣжестью полей, отличаются теплотою чувства и колоритностью; онѣ обдаютъ читателя тѣмъ бодритиамъ, чистымъ воздухомъ, которымъ пропитаны крестьянскій дворъ, свѣже распаханное поле и дубовый лѣсъ на отлогой горѣ. Лучшій рассказъ это—«Иво Гайрле», въ которомъ А. изобразилъ отчасти себя, ведущаго борьбу противъ религиозныхъ путей, противъ богословія, къ которому его готовили родители и т. п. Сборникъ имѣлъ колоссальный успѣхъ. Корифеи нѣмецкой литературы, поэты Фрейлигратъ, Гудковъ, Юлианъ Шмидтъ и др., привѣтствовали молодого автора съ энтузіазмомъ. Карьера А. была обезлечена. За первымъ успѣхомъ послѣдовала бурная жизнь—участіе въ политическомъ движеніи (А. добывался мандата въ франкфуртскій парламентъ 1848 г.), женитьба на Августѣ Шрейберѣ (1847), а затѣмъ, послѣ смерти ея (1848), женитьба на Нинѣ Ландесманъ, сестрѣ поэта, извѣстнаго подъ псевдонимомъ Иеронима Лорша (1849), триумфальное странствованіе по Германіи, жизнь въ Гейдельбергѣ и Дрезденѣ. Результаты этихъ десяти лѣтъ были не совсемъ удовлетворительны: двѣ неудачныя драмы («Андрей Гоферъ» и «Приговоръ»), два превосходныхъ рассказа изъ крестьянской жизни («Дитгелъмъ» и «Ленгольдъ») и очень тенденціозный романъ изъ бурнаго періода 1848-го года съ его романтикой политическихъ эмигрантовъ и социалистическихъ Робинзоновъ («Новая жизнь»). Характерна встрѣча А. съ гр. Л. Н. Толстымъ: однажды (въ 1860 г.) въ комнату А. въ Дрезденѣ зашелъ молодой иностранецъ—это былъ гр. Толстой—и представился ему: «Я—Евгеній Бауманъ» (герой рассказа «Новая жизнь»). Свое расположеніе къ гр. А. Толстой сохранилъ на всю жизнь.—Переселившись изъ Дрездена въ Берлинъ, А. сталъ принимать живое участіе какъ въ общей, такъ и въ еврейской жизни. Во дворцѣ онъ пользовался большими симпатіями, и одной изъ его покровительницъ была великая княгиня Елена, супруга великаго князя Михаила Павловича.—А., однако, не хотѣлъ остаться писателемъ-народникомъ. Онъ считалъ себя въ силахъ написать крупный социальный романъ, который захватилъ бы жизнь страны со всѣми ея тревоженіями, проблемами, со всѣмъ ея многообразіемъ. Первымъ такимъ опытомъ явился извѣстный трехтомный романъ «Auf der Höhe». Дворъ тоскующаго, загадочнаго королевича съ всѣми искусственными осложненіями жизни служитъ сценой разыгрывающейся драмы. На этой сценѣ сталкиваются всѣ классы, дворянство и крестьянство, всѣ міросозерцанія, религиозно-церковное и пантеистическое, всѣ конфликты и проблемы, волновавшие душу А. «На высотѣ» принадлежитъ къ числу наиболее замѣчательныхъ историко-культурныхъ романовъ 19 вѣка; въ яркихъ краскахъ авторъ

дасть правдивое изображеніе времени въ его крайнихъ противоположностяхъ; однако, и въ этомъ романѣ можно найти обычные недостатки ауэрбаховскаго таланта: въ немъ слишкомъ много философіи, разсудочности и сравнительно мало непосредственности и интуитивности. Наибольше интересныя фигуры романа — женскія: крестьянка Вальпургъ, молодая графиня Ирма и фантастическая, красиво задуманная «черная Эсфирь». — Слѣдующимъ произведеніемъ А. былъ большой романъ «Das Landhaus am Rhein» (русскій переводъ изданъ съ предисловіемъ И. С. Тургенева, съ которымъ А. подружился въ Баденъ-Баденѣ), въ которомъ авторъ хотѣлъ обнять всѣ проблемы германской жизни. Нѣмецкая критика отнеслась несочувственно къ этому широко задуманному претенціозному произведенію. Въ своемъ послѣднемъ романѣ «Вальдфридъ» (1873 г.) А. пытался изобразить Германію новой формациі, имперскую. Вальдфридъ, по выраженію А., — «соглядатай добра». Онъ ищетъ «доброе» въ людяхъ и часто находитъ его тамъ, гдѣ его нѣтъ. Вальдфридъ это — самъ Ауэрбахъ, хорошій, искренній человекъ съ доброй, широкой душой, но никакъ не борецъ и не творецъ какихъ-либо новыхъ цѣнностей, консерваторъ по существу, хотя и либералъ по своимъ убѣжденіямъ; а главное — «viel Geist, wenig Poesie». — Свои теоретическія взгляды, міросозерцаніе и задумываемыя мысли А. выразилъ въ книгѣ «Тысяча мыслей сотрудника» (Tausend Gedanken eines Kollaborators), написанной въ нѣсколько жанповской формѣ. Въ 1876 г. А. вернулся къ деревенскимъ рассказамъ, но сборникъ «Послѣ 30 лѣтъ», описывающій новое крестьянство, свидѣтельствовалъ о томъ, что поэтъ уже не обладалъ прежнимъ пониманіемъ крестьянской души, и что новое поколѣніе ему до известной степени было чуждо. Какъ разъ въ то время въ новой, имперской Германіи началась дикая оргія антисемитизма. Выдающіеся люди, вожаки политики и литературы, Трейчке и др., травили евреевъ и отрицали за ними право принадлежать къ нѣмецкой культурѣ. Это неожиданное для Ауэрбаха явленіе угнетало подѣствовало на него. Онъ какъ бы воочию увидѣлъ тѣху всѣхъ своихъ усилий, ибо онъ былъ не только художникъ, но больше всего «проповѣдникъ гуманизма», какъ характеризовалъ его Юліанъ Шмидтъ. Антисемитская агитация вызвала у него горькія слова: «Напрасно я жилъ, напрасно работалъ». — Послѣ его смерти появился сборникъ его писемъ къ любимому другу, Якову Ауэрбаху, имѣющій громадную биогрѣфическую и поэтическую цѣнность. Въ этихъ письмахъ на протяженіи пятидесяти лѣтъ Б. А. открываетъ предъ своимъ другомъ всю свою душу, всѣ закоулки своего сердца: «Hier ist dein eigenstes; hierin tut es keiner dir nach. Du bist der Schöpfer der lebenswahren Idylle geworden». — Эти слова, которыя знаменитый эстетикъ Ф. Т. Фишеръ провознесъ на могилѣ А., характеризуютъ основное настроеніе нашего поэта. Предъ смертью А. носился съ планомъ написать очерки изъ еврейской жизни. Одинъ изъ нихъ сохранился въ рукописномъ наброскѣ, — «Бень-Ціонъ» или «Шлуахъ-Мицва» — рассказъ о потерянномъ и расклевываемомъ еврейскомъ юношѣ. Интересны также его наброски автобіографіи, въ которыхъ съ художественной пластичностью рисуется еврейская жизнь начала 19 вѣка. — Еще много другихъ эскизовъ и неоконченныхъ работъ осталось

послѣ Ауэрбаха, но они лишены поэтической цѣнности. — Уступая великимъ романистамъ 19 вѣка въ пластичности и художественности, А. занимаетъ одно изъ первыхъ мѣстъ въ нѣмецкой и даже европейской литературѣ, какъ проповѣдникъ социальныхъ и гуманитарныхъ идеаловъ, какъ творецъ новой идилліи, повліявшей на всѣхъ писателей слѣдующаго поколѣнія. А. былъ, по крайней мѣрѣ въ Германіи, первый еврейскій романистъ большой руки, признанный общественнымъ мнѣніемъ, окончательно установившій нѣмецкую культуру и все-таки оставшійся вѣрнымъ сыномъ еврейства. Главныя сочиненія А. переведены почти на всѣ европейскіе языки и его имя пользуется и понынѣ широкой известностью; имѣются также еврейскіе переводы нѣкоторыхъ изъ нихъ, напр., «Поэтъ и купецъ», перев. Тавгева, Варшава, 1895; «Спиноза», перев. Т. Шаппро, Варшава, 1898. — Ср.: Allg. Zeit. d. Jud. XLVI, 126, 157; Friedrich Theodor Vischer, Berthold Auerbach, ein Nachruf, 1882; Wilhelm Goldbaum, въ Monatshefte Westermanns, № 305; Zabel, Berthold Auerbach, 1882; Ludwig Solomon, Berth. Auerbach, eine Biographie, 1882; Ludwig Stein, Berth. A. und das Judentum, 1882; Ed. Lasker, Berthold Auerbach, eine Gedenkrede, 1882; D. Frischmann, Berthold Auerbach, въ Ha-Jahudi, 1889; Rudolf Krauss, Schwäbische Literaturgeschichte, 1889, II; Anton Bettelheim, Berth. Auerbach, 1907. А. Корольчикъ. 6.

Ауэрбахъ, Вольфъ — польскій общественный дѣятель 16 в., членъ Громницкаго сѣзда, состоявшагося (1587—90) при участіи Меира изъ Люблина (מ"ר לוי), Самуила Эдельса (מ"ר זלמן) и Ишуня Фалька; на этомъ сѣздѣ было постановлено запрещеніе покупать раввинскія мѣста. А. подписывался «Вольфъ Ауэрбахъ изъ Познаня». — Ср.: Ig Tehillah, 160; Ha-Lebanon, III, 280. А. Д. 9.

Ауэрбахъ, Исаакъ (ר"ח) бенъ-Исаи (известный также подъ именемъ **Рейсъ**) — грамматикъ и толкователь Раши, жплъ въ началѣ 18 вѣка въ Фюртѣ, Амстердамѣ и Франкфуртѣ на М. Перечисленные ниже сочиненія А. представляють особый интересъ, такъ какъ исторія ихъ выхода можетъ служить любопытнымъ показателемъ тѣхъ условий, при которыхъ протекало образованіе нѣмецкихъ евреевъ въ 18 в. А. посвятилъ себя изученію исключительно Талмуда; онъ рассказываетъ, что комментарій Раши на Библию въ нѣкоторыхъ мѣстахъ своихъ былъ ему совершенно недоступенъ, такъ какъ онъ не обладалъ даже самыми элементарными свѣдѣніями въ области еврейской грамматики. Фюртскіе ученые, однако, не только не въ состояніи были объяснить трудныя мѣста Раши, но еще высмѣивали А. за его пристрастіе къ еврейской филологіи. Вслѣдствіе этого А. покинулъ Фюртъ и поселился въ Амстердамѣ, гдѣ вмѣстѣ съ Самуиломъ Позеномъ въ теченіи 10 лѣтъ изучалъ еврейскую грамматику. Результатомъ его занятій явилось сочиненіе «Girsh de-Janukah» (Занятіе ребенка), Вильмерсдорфъ, 1718, курсъ элементарной грамматики, съ примѣрами на еврейскомъ и еврейско-нѣмецкомъ языкахъ. Грамматика А. — одинъ изъ первыхъ элементарныхъ учебниковъ, составленныхъ евреями — имѣла большой успѣхъ, особенно въ Франкфуртѣ; это побудило А. вскорѣ издать вторую еврейско-нѣмецкую грамматику (Фюртъ, 1728) подъ названіемъ «Schutah de-Janukah», Разговоръ ребенка). А. никогда не забывалъ, что сочиненія Раши побудили его изучить еврейскую грамматику; это по-

оприло его приступитъ къ составленію суперкомментарія на толкованіе Раши къ Пятикнижію (Зульцбахъ, 1730; Фюртъ, 1762) подъ общимъ заглавіемъ «Бееръ Рехоботъ»; трудъ этотъ довелъ до конца уже послѣ смерти автора сынъ его Ааронъ. Книга имѣетъ право считаться лучшимъ суперкомментаріемъ на Раши. А. также перевелъ на еврейско-нѣмецкій языкъ соч. Иедаин б. Авраама Бедерси, «Bechinath Olam», которос, подъ заглавіемъ «Zaphnath раанеаш», было впервые издано въ Зульцбахъ въ 1743 г. и затѣмъ часто переиздавалось. Къ сочиненію приложенъ еврейско-нѣмецкій переводъ «Bakkaschath ha-Memin» (молитва, каждое слово которой начинается буквой мемъ) Бедерси.—Ср.: Fürst, Bibl. judaica, I, 72, 73; Фипль, Кенесетъ Израель, стр. 589; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 908; его-же, Bibliogr. Handbuch, № 143. [J. E. II, 302]. 9.

Ауэрбахъ, Исаакъ Левинъ—нѣмецкій проповѣдникъ, педагогъ и писатель, род. въ Иноврацлавѣ, (Пруссія) въ 1791, ум. въ Дессау въ 1853 г.; сынъ иноврацлавскаго раввина Левиана Исаака А. и братъ Баруха А., извѣстнаго основателя еврейскаго сиротскаго дома въ Берлинѣ. А. принадлежалъ къ той небольшой группѣ берлинскій еврейской молодежи, которая въ первой четверти 19 столѣтія прокладывала пути къ внутренней реформѣ еврейства. Изучивъ подъ руководствомъ отца и въ Лиссѣ Виблію и Талмудъ, А. уѣхалъ въ Берлинъ и посвятилъ себя изученію языковъ. Благодаря недюжиннымъ способностямъ, А. могъ вскорѣ занять мѣсто проповѣдника въ синагогѣ Якобсона, гдѣ произносили проповѣди на нѣмецкомъ языкѣ Клей, Гюнебургъ и Цуацъ. Вслѣдъ затѣмъ онъ получилъ мѣсто завѣдующаго берлинскимъ училищемъ для дѣвчонокъ и, наконецъ, былъ приглашенъ проповѣдникомъ въ лейпцигскую синагогу (въ этой должности онъ пробылъ болѣе 25 лѣтъ).—Дѣятельность А. была направлена, главнымъ образомъ, къ проведенію реформъ въ богослуженіи. Послѣднія, по его мнѣнію, вызывались условіями времени и должны были служить импულсомъ къ усовершенствованію всей религіозной и этической жизни евреевъ. А. ратовалъ также за открытіе школъ и проповѣдывалъ толерантность во всѣхъ религіозныхъ и политическихъ вопросахъ. Этими идеями проникнуты слѣдующія сочиненія и проповѣди А.: 1) Sind die Israeliten verpflichtet ihre Gebete durchaus in hebräischer Sprache zu verrichten? Берлинъ, 1818 (авторъ старается при помощи ссылокъ на раввинскіе источники оправдать возможность употребленія нѣмецкаго языка при богослуженіи); 2) Die wichtigsten Angelegenheiten Israels, Лейпцигъ, 1828, содержитъ 9 проповѣдей; 3) Die Aufnahme Israels in die grosse Gemeinschaft der Nationen, Лейпцигъ, 1833; 4) Israels jüngste Heimsuchung, Лейпцигъ, 1840, по поводу дамасскаго обвиненія въ употребленіи христіанской крови; 5) Das Verständniss der Zeit, Лейпцигъ, 1845, о реформационномъ направленіи въ еврействѣ.—Ср.: Kayserling, Bibl. jüd. Kanzelredner, I, 19—20. [J. E. II, 303]. 9.

Ауэрбахъ, Исаакъ бенъ-Хаимъ—польскій раввинъ, жилъ въ 19 в., сначала раввинъ въ Добрѣ, близъ Калиша, затѣмъ въ Плоцкѣ; впоследствии онъ заступилъ отца своего на раввинскомъ посту въ Ленчицѣ, Варшавской губ.; написалъ «Dibre Chajim», Бреславль, 1852, пидгулистическое изслѣдованіе Шулханъ Аруха и другихъ раввинскихъ кодексовъ; тамъ-же помѣщено и изслѣдованіе отца его, Хаима А., подъ заглавіемъ «Maim

Chajim», равно дополненія и замѣтки брата автора, Элеазара.—Ср.: Zedner, Catal. hebr. books Brit. mus., s. v.; предисловіе къ «Dibre Chajim» [J. E. II, 302]. 9.

Ауэрбахъ, Иосифъ Данцигеръ—авторъ «Darke Jescharim» (Пути праведниковъ), трактата по этикѣ, написаннаго на жаргонѣ и напечатаннаго въ Амстердамѣ, въ 1758 г.—Ср.: Zedner, Catal. hebr. books Brit. mus., стр. 63; Benjacob, Ozar ha-Sefarim, стр. 120. [J. E. II, 303]. 9.

Ауэрбахъ, (Иуда) Лебъ бенъ-Израиль—галиційскій талмудистъ, жилъ въ 18 в. Написалъ «Mechokek Jehudah», Лембергъ, 1792, комментарий на тѣ главы Шулханъ Аруха, въ которыхъ говорится о пасхальныхъ обрядахъ. Сочиненіе состоитъ изъ двухъ частей, озаглавленныхъ: 1) «Chukke Olam», краткія галахическія рѣшенія и 2) «Chukke Daath», гдѣ эти рѣшенія разбираются.—Ср.: Fürst, Bibl. jud., I, 73; Zedner, Catal. hebr. books Brit. mus., 337. [J. E. II, 304]. 9.

Ауэрбахъ, Леопольдъ—врачъ и биологъ, род. въ Бреславлѣ въ 1828 г., ум. тамъ-же въ 1897 г. Окончивъ медицинскій факультетъ въ Берлинѣ, Ауэрбахъ занялся изслѣдованіями по гистологии. Онъ былъ назначенъ приватъ-доцентомъ въ университетѣ, а въ 1872 г. экстраординарнымъ профессоромъ по кафедрѣ біологіи и гистологии, которую занималъ въ теченіе 25 лѣтъ. Лучшіе труды А. относятся къ области гистологии и целлюлярной біологіи; результаты его изслѣдованій, пролившіе свѣтъ на еще недостаточно въ ту пору изученную область, изложены въ «Organologische Studien» (1874). А. также выдвинулъ на очередь совершенно новые вопросы, касающіеся механическаго развитія зародыша и роли кѣтки въ наследственности. Въмѣстѣ съ братьями Гертвигами А. впервые съ надлежащей ясностью провелъ различіе между первичной и вторичной полостью тѣла и высказалъ предположеніе, что вторичная полость произошла изъ обособленія отъ гастральной, какъ ея выступы, впоследствии получившіе самостоятельность; предположеніе это, какъ извѣстно, опиралось на фагоцитарную способность нѣкоторыхъ участковъ целотелія, какъ бы удержавшихъ первоначально свойственную всѣмъ кѣткамъ гастральной полости способность къ внутрикѣточному пищеваренію. Одновременно съ Оскаромъ Гертвигомъ А. утверждалъ, что кѣтки не только зародыша, но и взрослога организма, совершенно тождественны между собою, что онѣ становятся тѣми, а не другими только въ силу условій, въ которыхы онѣ попадаютъ; онъ доказалъ также, что во время дѣленія кѣточки ядро ея не дробится, а видоизмѣняется; большой интересъ представляли его соображенія по поводу положенія ядра яйца при конъюгаціи. Изъ многочисленныхъ, очень оригинальныхъ и богатыхъ содержаніемъ работъ А. упомянемъ: 1) De irritamentis nervorum, studia critica (1849); 2) Ueber psychische Thätigkeiten des Rückenmarks (Zeitsch. für Med. Гинсберга, 1853); 3) Ueber die Erscheinung bei örtlicher Muskelreizung (Abhand. d. Schlesischen Gesellschafts. für vaterländische Kultur, 1861); 4) De ventriculo carnosio avium (1863); 5) Wahre Muskelhypertrophie (Archiv Вирхова, 1871); 6) Lymphgefäße des Darmes (ib., 1865); много работъ А. помѣщено также въ «Zeitschr. für wissenschaft. Zoologie», «Verhandl. der Preussischen Akademie d. Wissenschaften zu Berlin», «Beiträge zur Biologie der Pflanzen» и «Archiv» Рейхера-Дюбуа.—Ср.: Anton Bettelheim, Biogr. Jahrb. und deutsch. Ne-

krolog, 1898; J. Pagel, Biogr. Lexicon der hervor. Aerzte des 19 Jahrh., p. 59; Wernich und Hirsch, Biogr. Lexicon hervor. Aerzte aller Zeiten und Völker, I и VI; Jos. Tyson, The cell doctrine, 1876; Ed. Wilson, The cell in development and inheritance, 1900, 2 изд.; Quarterly Journ., Microscopical Science, 1876, XVI; Hertwig-Campbell, The cell, pp. 199, 218, 219. [J. E. II, 303—304]. 6.

Ауэрбахъ, Людвигъ—род. въ Пфорцигеймѣ (Баденъ) въ 1840 г., ум. въ Зеельбахѣ на Ларѣ въ 1882 г. По профессіи фабрикантъ, онъ посвящалъ свои досуги поэзіи и въ юности получалъ даже литературную стипендію отъ великаго герцога Баденскаго за свои стихи, печатавшіеся въ различныхъ периодическихъ изданіяхъ. Имъ была написана романтическая легенда «Belrem von Weissenstein».—Ср.: Brünn, Dicht.-Lex.; Когутъ, Знаменитые евреи, II, 51. М. С. 6.

Ауэрбахъ, Меиръ бенъ-Исаакъ—талмудистъ и главный раввинъ ашкеназской общины въ Иерусалимѣ, род. въ 1815 г. въ мѣстечкѣ Добрѣ (близъ Калиша), умеръ въ 1878 г. въ Иерусалимѣ; первоначальное образованіе А. получилъ у отца и довершилъ образованіе въ Ленчицѣ, Варшавск. губ., подъ руководствомъ дѣда своего, Хаима А. Занимая постъ раввина въ Калишѣ, онъ въ 1860 г., движимый любовью къ Святой Землѣ, уѣхалъ въ Иерусалимъ, гдѣ организовалъ общину и иешивотъ «Огелъ-Якобъ», а затѣмъ сталъ главнымъ раввиномъ у ашкеназовъ. А. также учредилъ особую «комиссію шехиты» (по надзору надъ рѣзкой скота) для ашкеназовъ. Противъ этого протестовали «хахамъ-баши», Давидъ Хаванъ, и вся сефардская община, которой принадлежалъ контроль надъ шехитой. Они встрѣтили поддержку у мусульманъ, покровительствовавшихъ еврейскому способу убоя скота, какъ соответствовавшему мусульманскимъ религиознымъ обычаямъ. Это сильно мѣшало осуществленію намѣренныхъ ашкеназовъ, такъ какъ никто, кромѣ христіанъ, не покупалъ тѣхъ частей зарѣзаннаго животнаго, которыхъ евреямъ нельзя употреблять въ пищу; не имѣя же возможности продавать мясо мусульманамъ, не пожелавшимъ употреблять мяса скота убоя ашкеназовъ, которыхъ они не признавали сыновьями Авраама, ашкеназы находили особую шехиту для себя слишкомъ убыточной. А. апеллировалъ къ хахаму-баши съ просьбой ходатайствовать отъ имени ашкеназовъ предъ турецкимъ правительствомъ о признаніи ихъ также сынами Авраама. Хахамъ-баши колебался, но А. пригрозилъ отлученіемъ за отказъ въ исполненіи его прямой обязанности. Въ концѣ концовъ въ 1864 году хахамъ-баши принужденъ былъ изложить обстоятельства дѣла оттоманскимъ властямъ, заявивъ, что съ точки зрѣнія еврейской религіи нѣтъ никакой разницы между сефардами и ашкеназами.—А. и р. Самуилъ Салаитъ образовали въ 1866 г. въ Иерусалимѣ Центральный комитетъ, извѣстный подъ именемъ «Ваадъ га-Кедали», на обязанности котораго лежить распредѣленіе суммъ, собранныхъ повсемѣстно изъ кружекъ для сбора пожертвованій въ пользу ашкеназскихъ бѣдныхъ въ Палестинѣ, причемъ въ однихъ лишь Соединенныхъ Штатахъ общая сумма пожертвованій достигаетъ 20000 долларовъ ежегодно. Въ 1875 г. во время прѣзда въ Палестину сэра М. Монтефиоре, А. въ открытомъ письмѣ, адресованномъ Монтефиоре (на еврейскомъ и на англійскомъ языкахъ, Лондонъ, 1875), протестовалъ противъ обвиненій

въ несправедливомъ распредѣленіи суммъ, посылаемыхъ для палестинскихъ бѣдныхъ. А. написалъ новеллы къ первымъ 2 частямъ Шульханъ Аруха Иосифа Каро («Orach Chajim» и «Jore Dea») подъ заглавіемъ «Imre Binah», Иерусалимъ, 1871—76; въ концѣ книги помѣщены респонсы по вопросамъ раввинско-юридическаго характера, затрагиваемымъ въ Choschen Mischpath. А. также составилъ замѣтки къ книгѣ отца своего «Dibre Chajim» и къ сочиненію «Ture Eben» Лейбы Гинцбурга, и издалъ подъ заглавіемъ «Maim Chajim» новеллы своего дѣда, Хаима А., къ первымъ двумъ частямъ кодекса Иосифа Каро, и новеллы дяди своего, Эліезера А., къ остальнымъ двумъ частямъ означеннаго кодекса. Все это напечатано при книгѣ «Dibre Chajim». Кромѣ того, А.—авторъ нѣкоторыхъ до сихъ поръ неизданныхъ рукописей на талмудическія темы; между ними имѣется и 2-я часть «Imre Binah», новеллы къ послѣднимъ двумъ частямъ кодекса Иосифа Каро. А. пользуется извѣстностью, какъ глубокой и тонкой пилпулистъ. Въ Иерусалимѣ для убѣжденія памяти Ауэрбаха былъ построенъ бетъ-гамидрашъ его имени.—Ср.: I. Schwarz, Tebuoth ha-Arez, изд. Лунца, стр. 500, 501; A. Amschwitz, Moscheh we-Jeruschalaim, 81—96, Варшава, 1879; M. N. Auerbach, Zechuth Aboth, Иерусал., 1895, введение; Allg. Zeitung d. Jud., 1878, стр. 363. А. Дробицка. 9.

Ауэрбахъ, Менахемъ Менделъ бенъ-Мешуламъ Соломонъ—австрійскій раввинъ, банкиръ и комментаторъ, род. въ Вѣнѣ, умеръ въ Кротошинѣ (Познань), въ 1689 г. А. происходилъ изъ извѣстной семьи Ауэрбахъ-Фингофъ; его отецъ и дѣдъ со стороны матери, рабби Йегуда Лебъ Гофе, были членами вѣнскаго гетто.—А. получилъ талмудическое образованіе подъ руководствомъ Іоуля Сиркеса (ר"ז), Іошуи бенъ-Иосифа изъ Кракова, автора «Magine Schlomo» и Менахема Менделя Крохмала изъ Никольсбурга, автора «Zemach Zedek». Онъ женился на дочери Йегуды Леба Кона изъ Кракова (ум. въ 1645 г.) и затѣмъ переселился туда съ братомъ своимъ, Хаимомъ. Въ теченіи ряда лѣтъ А. занималъ должность дайна въ Краковѣ; одновременно онъ велъ сомнѣнно съ своимъ братомъ банкирское дѣло. Позднѣе оба вернулись въ Вѣну, гдѣ Менахемъ оставался до изгнанія евреевъ (1670). Венъяминъ Лебъ (Вольфъ) Фингофъ, по всей вѣроятности, самый младшій братъ, былъ также изгнанъ въ 1670 г.; онъ занялъ постъ раввина въ Никольсбургѣ. А. былъ затѣмъ раввиномъ въ Раусплицѣ (Моравія), а въ 1673 г. въ Кротошинѣ въ этой должности онъ и умеръ. Въ Кротошинѣ; А. основалъ иешивотъ, вскорѣ получившій громкую извѣстность во всей Польшѣ; на устройство этого учрежденія А. положилъ много времени и энергии (Элиакимъ бенъ-Меиръ, Респонсы, § 61). Сынъ А., Моисей, былъ парне-сомъ Познанскаго округа, однимъ изъ главныхъ дѣятелей на «Синодѣ 4 странъ» и президентомъ съѣзда въ Кобылинѣ въ 1733 г. А. написалъ «Atereth Zekenim», комментарий на Орахъ-Хаимъ; напечатанъ въ Дигерпфуртѣ въ 1720 г. и помѣщенъ во многихъ изданіяхъ Шульханъ Аруха. Сохранилось въ рукописи и другое его сочиненіе «Akereth ha-Baith»—комментарій на второй отдѣлъ Шульханъ Аруха, Хошенъ-Мишпатъ.—Ср.: Кауфманъ, Die letzte Vertreibung der Juden aus Wien, стр. 172 и сл., Вѣна, 1889; H. N. Dembitzer, Kelilath Jofe, passim, Краковъ, 1888; I. Эйзенштадтъ и С. Винеръ, Daath Kedoshim, passim, 1897—98. [J. E. II, 304]. 9.

Ауэрбахъ, Менахемъ бенъ-Ханнь—талмудистъ середины 19 в., раввинъ въ Островѣ; издалъ произведение отна своего «Dibre Mischat» съ дополнительными замѣтками.—См. Ауэрбахъ, Хаимъ бенъ-Исаакъ. А. Д. 9.

Ауэрбахъ, Перець бенъ-Менахемъ-Нахумъ—польскій талмудистъ, жилъ въ первой половинѣ 18 в.; написалъ «Peer Halachah», Жолкиевъ, 1738, новеллы къ Талмуду и Маймониду. Особенно подробно авторъ останавливается на томъ трудномъ мѣстѣ тракт. Песахимъ (14а, 21а), которое посвящено ритуальной чистотѣ.—Ср.: Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 455; Zedner, Catal. hebr. books Brit. mus., 94. [J. E. II, 305]. 9.

Ауэрбахъ, Пинхасъ бенъ-Симонъ Вольфъ—раввинъ и талмудистъ, жилъ въ концѣ 17 и началъ 18 вв., былъ старшиною «бетъ-дина» въ Краковѣ, но вслѣдствіе преслѣдованій евреевъ въ Польшѣ принужденъ былъ покинуть родину (1714); онъ переселился въ Франкфуртъ на М., гдѣ женился на дочери раввина, Лосифа Самуила. Онъ написалъ «Halachah Begurah», комментарий къ первой части Шулханъ Аруха (Вильмерсдорфъ, 1717). Предметъ сочиненія составляютъ, главнымъ образомъ, тѣ рѣшенія и вопросы, относительно которыхъ «ахаронимъ» (т.-е. авторитеты послѣднихъ столѣтій) держались различныхъ и противоположныхъ мнѣній, а также нѣкоторые разясненія кажущихся противорѣчій, встрѣчающихся у одного и того-же автора въ разныхъ мѣстахъ. Заслуга А. въ томъ, что онъ при каждомъ вопросѣ сопоставляетъ различные мнѣнія, разбросанныя во многихъ мѣстахъ, и путемъ изслѣдованія вопроса по древнѣйшимъ и позднѣйшимъ источникамъ даетъ заключеніе о томъ, какому мнѣнію слѣдуетъ давать преимущество на практикѣ.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., №№ 6750, 7196; Wolf, Bibliotheca hebraica, III, 1843 в.; Azulai, Schem ha-Gedolim, s. v.; Pinchas Auerbach, Gesch. der Israel. Gemeinde, Halberstadt, стр. 53; предисловіе и введеніе къ Halachah Begurah. [J. E. II, 305, съ дополнен. А. Д.]. 9.

Ауэрбахъ, Самуиль бенъ-Давидъ Тебеле—кабалистъ и комментаторъ Библии, жилъ въ 17 в. Отецъ его, Давидъ, принялъ мученическую смерть во время гоненія въ Польшѣ, и самъ А. дважды едва не подвергся той-же участи. А. написалъ книгу «Chessed Schemuel», изданную въ Амстердамѣ въ 1699 г., заключающую въ себѣ малочисленныя объясненія Библии; разясненія въ его трудѣ подробныя данныя о гоненіяхъ на евреевъ въ Польшѣ въ 1648 и 1655 гг., очевидцемъ которыхъ былъ А., представляютъ нѣкоторый интересъ. Имъ также составлена брошюра на еврейско-нѣмецкомъ языкѣ подъ заглавіемъ Zichronoth ha-Niftarim, гдѣ перечисляются всѣ убитые въ указанной рѣвнѣ.—Ср.: Gurland, Lekoroth ha-Gezeroth, V, 75; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 2409; Zunz, Literaturgesch., 439. [J. E. II, 305 съ дополнен. А. Д.]. 9.

Ауэрбахъ, Симонъ (Зеобъ) Вольфъ бенъ-Давидъ Тебеле—раввинъ многихъ крупныхъ общинъ, род. въ Познани около 1550 г., умеръ въ 1631 году въ Прагѣ. Тестемъ его былъ люблинскій раввинъ Соломонъ б. Гехиель Лурія (של"ה לוריא), и послѣ кончины его этотъ постъ унаслѣдовалъ А. (1578—84). Въ Люблинѣ у А. былъ споръ съ извѣстнымъ р. Мепромъ б. Гедалія (Магарамъ). Послѣдній въ то время, повидимому, не занималъ никакой должности въ люблинской общинѣ, но стоялъ во главѣ одного изъ самыхъ большихъ іешиботовъ и считался главнѣйшимъ талмуди-

ческимъ авторитетомъ, конечно, не могъ быть особенно пріятель раввину. До вступленія А. въ должность между нимъ и Магарамомъ существовали дружескія отношенія. Затѣмъ А. покинулъ Люблинъ и занялъ раввинскій постъ въ Пржемышлѣ, откуда черезъ нѣсколько лѣтъ, какъ только у него явились нѣкоторыя средства, уѣхалъ въ Познань. Въ 1621 г. онъ занялъ мѣсто раввина въ родномъ городѣ.—Что А. пользовался большимъ уваженіемъ, видно изъ того, что въ честь его познанская община отменила древній статутъ, не допускаящій уроженца Познани къ занятію должности главнаго раввина. Однако, и въ Познани положеніе А. было затруднительно; въ то время «рошъ-іешибой» былъ Вениаминъ изъ Моравшика; съ нимъ А. зачастую приходилось имѣть столкновенія. Поэтому А., отказавшійся въ 1628 г. отъ мѣста раввина въ Вѣнѣ, въ слѣдующемъ году согласился занять его. Но и на этомъ посту пребываніе его было кратковременнымъ, такъ какъ вскорѣ онъ получилъ мѣсто главнаго «окружного» раввина въ Прагѣ и всей Богеміи. Тутъ онъ вступилъ въ споръ съ своимъ предшественникомъ, Липманомъ Геллеромъ. Это разногласіе, равно и пререканія А. съ Магарамомъ, изложены Соломономъ Исаакомъ Гальперинъвилемъ въ брошюрѣ, которая находится въ рукописи.—А. написалъ равныя сочиненія, изъ которыхъ, однако, ни одно не сохранилось; нѣкоторыя правоучительныя замѣтки и сентенціи А. встрѣчаются въ книгѣ Кайдановера «Kab ha-Jaschar». По свидѣтельству современниковъ, А. былъ не только крупнымъ талмудистомъ, но и человѣкомъ непреклонной силы воли, доказательствомъ чему служатъ его диспуты и споры со многими коллегами.—Ср.: Bloch, Simon Wolf Auerbach, Oberrabbiner von Grosspolen, въ Gedenkbuch zur Erinnerung an David Kafmann, Breslauer, 1900; Левинштейнъ, въ Ha-Goren, I, 41—43 (многія изъ его замѣчаній не точны); Либенъ, Gal-Ed., стр. 75, 76 (эпитафія), нѣмецкая часть, стр. 62; Ниссенбаумъ, Le-Koroth he-Jehudim be-Ljublin, стр. 23, 24, Люблинъ, 1899 (см. также примѣчанія Гаркави, Бубера и Левинштейна); сомнительно, правильно ли указанъ у Ниссенбаума періодъ дѣятельности А. въ Люблинѣ. [J. E. II, 305 съ дополнен. А. Д.]. 9.

Ауэрбахъ, Соломонъ Гейманъ—комментаторъ; род. въ Познани въ концѣ 18 в., ум. въ 1836 г., перевелъ на нѣмецкій языкъ съ обширными комментаріями пророка Хабакука (1821) и участвовалъ въ переводѣ Библии, предпринятомъ Цунцомъ; его комментарий къ Экклезиасту цѣнятся очень высоко.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., col. 163; Winter und Wünsche, Jud. Literatur, III, 745. [J. E. II, 306]. 6.

Ауэрбахъ, Феликсъ—физикъ, род. въ Берлинѣ въ 1856 г. Получивъ докторскую степень за напечатанную въ «Annalen der Physik und Chemie» (1876) Паггендорфа работу «Untersuchungen über die Natur des Vokalklanges», А. сдѣлался въ 1879 г. ассистентомъ въ бреславльскомъ физическомъ институтѣ при университетѣ. Въ 1890 г. онъ былъ назначенъ экстраординарнымъ профессоромъ іенскаго университета по кафедрѣ физики, гдѣ онъ читаетъ и въ настоящее время (1909) термодинамику и кинетическую теорію газовъ. Наибольше извѣстной работой А. считается «Die theoretische Hydrodynamik nach dem Gange der Entwicklungen in der neuesten Zeit in Kürze dargestellt» (Брауншвейгъ, 1881); за эту книгу, переведенную на итальянскій языкъ, онъ полу-

чилъ премію «Reale instituto veneto di scienze, lettere e arti». А. написалъ цѣлый рядъ статей въ «Archiv für Physiologie», «Annalen der Physik und Chemie» Паллендорфа, «Nachrichten der Königlichen Gesellschaft der Wissenschaft. und der Georg-August Universität zu Göttingen». Подробный перечень работъ Ауэрбахъ въ ежегодникѣ «Die Fortschritte der Physik», G. Reimer. — Ср.: Paggendorff, Biogr.-Liter. Handwörterbuch, 1898; Deutsch. Univer.-Kalend. [J. E., II, 302]. 6.

Ауэрбахъ, Хаимъ бенъ-Исаакъ—раввинъ и писатель 19 в., род. въ Лиссъ; по материнской линіи происходилъ отъ Іосифа Каро. А. былъ раввиномъ въ городѣ Ленчицѣ (Россія), жителей котораго восхваляетъ за ученость и благотворительность. А. большею частью занимался вопросами раввинско-юридическаго характера и написалъ «Dibre Mischpat» (Кротошвицъ, 1835), изслѣдованія по вопросамъ, изложеннымъ въ отдѣлѣ «Choschen Mischpat» Іосифа Каро. Сочиненіе отличается ясностью и легкостью изложенія, но порою страдаетъ многорѣчивостью; оно издано сыномъ А., Менахемомъ, раввиномъ въ Островѣ, съ добавленіями. По словамъ предисловія, А., кромѣ того, составилъ новеллы къ нѣкоторымъ талмудическимъ трактатамъ и ко всѣмъ четыремъ частямъ кодекса І. Каро:—Ср.: Предисловіе къ означенной книгѣ и Schem ha-Gedolim, I, s. v.

А. Д. 9.

Ауэрбахъ, Яковъ—писатель и законоучитель, род. въ 1810 г. въ Эммендингенѣ (Баденъ), ум. въ 1887 г. Въ гимназій гор. Карлсруэ А. близко сошелся съ своимъ кузеномъ Бертольдомъ Ауэрбахомъ (см.), ставшимъ впоследствии его шуриномъ; благодаря материальной поддержкѣ его онъ окончилъ гейдельбергскій университетъ. Во время своей учительской дѣятельности въ Висбаденѣ А. сдѣлался горячимъ приверженцемъ А. Гейгера, съ которымъ вскорѣ тѣсно сдружился. Занявъ въ 1842 году скромное мѣсто учителя религіи въ еврейскомъ училищѣ во Франкфуртѣ на Майнѣ, А. оставался на немъ въ теченіе почти 40 лѣтъ; А. преподавалъ этотъ же предметъ въ гимназій, а также произносилъ по различнымъ торжественнымъ случаямъ проповѣди въ «Andachtssaal». Съ 1879 г. онъ получалъ государственную пенсію. Изъ сочиненій А., имѣющихъ отношеніе къ еврейской исторіи и литературѣ, упоминаемъ «Lessing und Mendelssohn» (1867) и «Geschichte der jüdischen Gemeinde in Wien vom Jahre 1784». Гораздо больше значенія имѣетъ опубликованный имъ въ 1884 г. двухтомный трудъ «Berthold Auerbach; Briefe an seinen Freund Jacob Auerbach»; въ этомъ сочиненіи собраны письма Бертольда Ауэрбаха за 50 лѣтъ; обмѣниваясь мыслями со своимъ родственникомъ по каждому случаю и сообщая ему самыя затаенныя думы свои, Бертольдъ А. безсознательно написалъ автобіографію, тѣмъ болѣе цѣнную, что она не предназначалась для печати. Перу А. принадлежатъ такъ большое количество учебниковъ и краткихъ руководствъ для дѣтей школьнаго возраста; его «Schul-und Hausbibel» (1858) получила очень широкое распространеніе въ Германіи и долго считалась лучшимъ пособіемъ въ этой области. [J. E., II, 303]. 6.

Ауэргоймеръ, Рауль—драматургъ и новеллистъ, род. въ Вѣнѣ въ 1876 г.; кончилъ въ 1900 г. юридическій факультетъ вѣнскаго университета. Въ своихъ новеллахъ А. является увлекательнымъ и остроумнымъ рассказчикомъ, тонко пе-

ренявшимъ легкость и изящество французско-«causerie». Тѣ-же свойства отличаютъ и его драматическія произведенія, приправленные легкой сатирой на общественныя типы. Онъ написалъ: «Talente» (комедія, 1900); «Rosen, die wir nicht erreichen» (новеллы, 1900); «Renée» (повѣсть, 1902); «Lebemann» (драма, 1903); «Der Verliebte» (1903); «Die grosse Leidenschaft» (комедія, 1904); «Die Dame und die Maske» (1905); «Die ängstliche Dodo» (нов. 1906); «Der gute König» (ком., 1906); «Die man nicht heiratet» (нов., 1908).—Ср.: Brümmer, Dicht.-Lexic.; Engel, Deutsche Lit.; Kürchner, Deutscher Literatur-Kalender, 1908. М. С. 6.

Ауэръ, Леопольдъ Семеновичъ—выдающійся скрипачъ, род. въ Вешпремѣ (Венгрія) въ 1845 г. Сынъ бѣднаго ремесленника, онъ поступилъ, благодаря поддержкѣ вліятельныхъ лицъ, въ будапештскую консерваторію, гдѣ былъ ученикомъ Р. Колэна. Въ 1857 г. А. перешелъ въ вѣнскую консерваторію; здѣсь большое вліяніе на развитіе таланта Ауэра оказалъ проф. Яковъ Донтъ. Окончивъ въ 1858 году курсъ консерваторіи съ первой наградой, А. отправился въ Ганноверъ къ Іосифу Іоакиму, подъ руководствомъ котораго и завершилъ свое музыкальное образованіе. Съ 1859 по 1863 гг. онъ совершилъ рядъ концертныхъ турнѣ по западной Европѣ и приобрѣлъ имя первокласснаго скрипача. Въ 1863 г. А. занялъ мѣсто концертмейстера въ Дюссельдорфѣ, гдѣ и оставался до 1865 г., а съ 1866 по 1868 г. былъ концертмейстеромъ въ Гамбургѣ. Въ 1868 г. А. вступилъ, въ качествѣ перваго скрипача, въ извѣстный квартетъ братьевъ Мюллеръ, съ которыми совершилъ артистическое путешествіе по главнымъ городамъ Западной Европы. Векортъ, однако, А. покинулъ квартетъ и въ томъ-же 1868 году, по приглашенію императорскаго русскаго музыкальнаго общества, занялъ мѣсто профессора скрипичной игры въ с.-петербургской консерваторіи, вмѣсто ушедшаго Г. Венявскаго. Въ 1873 г. А. получилъ званіе солиста Его Императорскаго Величества и императорскихъ театровъ. Въ 1880—81 гг. онъ управлялъ концертами придворной пѣвческой капеллы, а съ 1887 по 1892 годъ дирижировалъ концертами русскаго музыкальнаго общества. Въ этотъ періодъ были впервые разучены подъ его руководствомъ и исполнены цѣлкомъ «Реквиемъ» Берлиоза (1889 г.) и «Манфредъ» Шумана (1890 г.). По порученію Антона Рубинштейна, тогда директора консерваторіи, А. сформировалъ новый оркестръ русскаго музыкальнаго общества, который впервые появился на концертной эстрадѣ въ 1889 г. (до тѣхъ поръ въ концертахъ музыкальнаго общества подвизался исключительно оркестръ императорской русской оперы).—Съ 1881 г. по 1888 г. А. совершилъ рядъ концертныхъ поѣздокъ по Россіи и Западной Европѣ въ качествѣ дирижера и скрипача-виртуоза; онъ принялъ участіе въ музыкальныхъ торжествахъ въ Карлсруэ (1885 г.) и Дюссельдорфѣ (1885 г.) и посѣтилъ Англію, Бельгію, Голландію и другія страны, всюду пользуясь громаднымъ успѣхомъ. Съ 1888 г. А. стоитъ во главѣ квартета русскаго музыкальнаго общества, который пользуется извѣстностью не только въ Россіи, но и за границей. Составъ квартета нѣсколько разъ мѣнялся и въ послѣдніе годы состоялъ изъ слѣдующихъ лицъ: Ауэръ (1-я скрипка), Крюгеръ (2-я скрипка), Коргуевъ (альтъ) и Вержбиловичъ (виолончель). Въ 1902 г. А. снова съ прежнимъ успѣхомъ дирижировалъ оркестромъ въ симфоническихъ концер-

тахъ русскаго музыкальнаго общества.—Среди современныхъ скрипачей А. занимаетъ одно изъ первыхъ мѣстъ; игра его отличается чрезвычайнымъ изяществомъ и благородствомъ, фразировка очень тонка и художественна, тонъ, хотя и не особенно великъ, очень красивъ. Педагогическая дѣятельность А. въ качествѣ профессора с.-петербургской консерваторіи дала превосходные результаты: многие изъ его учениковъ сдѣлались извѣстными скрипачами; таковы, напримеръ, Галкинъ, бывший профессоръ с.-петербургской консерваторіи; Колаковский, сперва солистъ императорскихъ московскихъ театровъ, а затѣмъ профессоръ с.-петербургской консерваторіи; Вальтеръ и Вольфъ-Израэль, занимающіе мѣста перваго и втораго концертмейстеровъ въ оркестрѣ императорской русской оперы; Крюгеръ, Коргуевъ, Млынарскій—солисты оркестра императорскаго русскаго музыкальнаго общества; затѣмъ изъ числа учениковъ А. большою популярностью пользуются: Мецъ, Цимбалистъ, Эльманъ, миссъ Парло, Фидельманъ, Сиборъ и др. Въ 1908 г. Петербургская консерваторія чествовала А. по случаю 40-лѣтія его дѣятельности и учредила стипендію его имени. Изъ произведеній А. упомянемъ: Rhapsodie hongroise; Tarantelle de concert; 2 каденціи къ концерту Бетховена; каденція къ концерту Брамса; 2 Rêveries; Romance, а также нѣсколько переложеній для скрипки.—Ср.: Энциклопед. Словарь Брокгауза-Ефрона; Римагъ, Музыкальный словарь; Ehrlich-Legge, Celebrated violinists; Baker, Biograph. dict. of musicians; J. E., II, 297. А. Т. 8.

Афганистанъ—страна въ Ази, къ сѣверо-западу отъ Индіи. Афганцы хранятъ преданіе, что они—потомки десяти исчезнувшихъ колѣнъ Израиля; они были уведены Буктунасаромъ (Небукаднезаромъ) въ Газару (Babylon), которую афганцы отождествляютъ съ библейскимъ Арсаретомъ (Arbareth; см.). Въ «Tabakati Nasiri», туземномъ литературномъ памятникѣ, утверждается, что при Шансабійской династіи въ области Горъ (Ghor) къ юго-востоку отъ Герата жилъ народъ Bani-Jisrael, ведшій торговлю съ соседними странами; около 622 г. народъ Bani-Jisrael былъ обращенъ въ исламъ пѣккимъ Калеомъ или Кншомъ. Это сообщеніе, однако, не объясняетъ происхожденія современныхъ афганскихъ евреевъ, насчитываемыхъ въ числѣ около 40.000 душъ и составляющихъ приблизительно 60 общинъ, изъ которыхъ самыя многочисленныя находятся въ Кабулѣ (2000 душъ), Гератѣ, Кандагарѣ, Газни и Балхѣ. Развалины синагоги въ Кабулѣ восходятъ, по преданію, къ временамъ Небукаднецара. Современные афганскіе евреи говорятъ по-персидски; наставники и религиозныя книги идутъ къ нимъ изъ Тегерана или Муската. Въ каждомъ изъ упомянутыхъ пяти городовъ евреи имѣютъ свой кварталъ (Mahall-i-jehudiyeh), запираемый послѣ заката солнца и отпираемый на разсвѣтѣ. Евреи носятъ такую-же одежду, какъ остальное населеніе; ихъ отличаетъ лишь цвѣтъ тюрбана—черный; говорятъ, что это — знакъ траура по Иерусалиму, но, вѣроятно, это — знакъ отличительный. Евреи освобождены отъ натуральной воинской повинности; они уплачиваютъ т. наз. военную подать, harbiah; многие изъ нихъ—врачи. Въ 1880 г. Аюбъ-ханъ потребовалъ отъ евреевъ Герата «harbiah»: 300 землекоповъ и 2000 томановъ (10.000 австрійскихъ флориновъ) и это асаствовало многихъ бѣжать въ Персію.—Ср.: Bellew, Races of Afghanistan, 1880, стр. 15; Allg. Zeit. d. Jud., 1878, стр. 810, 1880, стр. 271; Jew. Chron.

окт. 4 и 11, 1878, авг. 13, 1886. [Статья Jacobs'a, въ J. E. II, 223—224].

Афена, **рѣмъ**—названіе города, находившагося въ предѣлахъ колѣна Юдина (Юш., 15, 53); упоминается въ числѣ тѣхъ городовъ, которые были подарены колѣну еще при Юшуѣ. До настоящаго времени его положеніе неизвѣстно, и ученые затрудняются хотя-бы приблизительно опредѣлить его.—Ср.: Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. Т. Кр. 1.

Афенъ, **рѣмъ** (собственно,—«укрѣпленное мѣсто», крѣпость)—названіе нѣсколькихъ городовъ, весьма часто встрѣчающееся въ Библии. Въ эпоху филистейскихъ войнъ два разныхъ города носили названіе А. Одинъ изъ нихъ лежалъ недалеко отъ Мицпы (Nebi Samwil), къ сѣверо-западу отъ Иеру-



Афена близъ Сидона (въ древности Афекъ), на истокахъ рѣки Адониса (нынѣ Наръ-Ибрагимъ). (Изъ J. E. I, 664).

салима. Здѣсь расположились лагеремъ филистимляне наканунѣ той битвы, въ которой погибли сыновья первосвященника Эли (I Сам., 4, 1; ср. 7, 12). Возможно, что этотъ А. тождественъ съ одноименной ханаанейской столицей, которая вмѣстѣ съ другими городами была захвачена Юшуйей (Юш., 12, 18). Другой А. долженъ былъ находиться недалеко отъ Иезрееля (Zebin; I кн. Сам., 29, 1). Вблизи этого города между филистимлянами и евреями произошло сраженіе, въ которомъ погубилъ Саулъ. Если принять во вниманіе, что израильскій станъ былъ разбитъ у «источника Иезреель», а филистейскій лагерь—въ Сунемѣ, то городъ А. нужно искать восточнѣ Сунема; согласно Conder'у, это el-Fuku'a, лежащій на горѣ Гильбоа (I Сам., 28, 4).

Въ этомъ мѣстѣ въ послѣдствіи потерпѣлъ пораженіе отъ руки Ахаба сирійскій царь Бенъ-Гадалъ II (I Цар., 20, 26 и сл.). За годъ до этого послѣдній былъ разбитъ тѣмъ же царемъ въ горахъ Самаріи и теперь надѣялся одержать надъ нимъ побѣду на равнинѣ, но надежды его не оправдались.—Третій городъ А., вѣроятно, лежалъ на плоскогорьѣ, къ востоку отъ Генисаретскаго озера; его считаютъ тождественнымъ съ нынѣшнимъ Fik, расположеннымъ въ верхней части Wadi Fik (Zeitschr. d. Pal. Ver., IX, 319 и сл.). Но это пи въ коемъ случаѣ тотъ А., о которомъ идетъ рѣчь въ кн. Царей, 20.—Наконецъ, отъ всѣхъ упомянутыхъ выше городовъ съ общимъ названіемъ А. отличается городъ А. (Иос., 13, 4; 19, 30) или Афикъ, рѣкъ (Суд., 1, 31), который входилъ въ составъ владѣній Ассирова колѣна, но не былъ окончателно завоеванъ евреями. Его отождествляютъ съ нынѣшнимъ городомъ Афка, лежащимъ у истока рѣки Адонисъ (Nahr Ibrahîm), на одномъ изъ верхнихъ склоновъ Ливана и въ замѣчательно красивой мѣстности, которая славилась великолѣпнымъ храмомъ Венеры, разрушеннымъ по повелѣнію императора Константина Великаго. [Riehm, Handwört. d. bibl. Alt., s. v.].

Афендополо (или **Эфендопуло**), **Калѣбъ бенъ-Эліагу бенъ-Іегуда** (сокращенно מ"סן א"ב) — выдающийся караимскій ученый, жившій въ Византіи въ концѣ XV и началѣ XVI вв. Относительно года рожденія его имѣются въ петербургской рукописи его сочиненія «Аби Неръ бенъ-Неръ» (см. ниже) двѣ противорѣчивыя другъ другу приписки. По одной, сочиненіе было окончено 14 Кислева 249 г., т. е. 1488 г., на 34 году жизни автора, который, слѣдовательно, род. въ 1454 г.; по другой, оно было окончено въ лятницу, 23 Сивана 284 г., т. е. въ 1524 г., на 60 году автора; такимъ образомъ, А. родился въ 1464 г. Повидимому, первая приписка принадлежитъ автору, вторая же переписчику, такъ что первую надо признавать болѣе достоверной. Годъ смерти А. въ точности неизвѣстенъ, но самымъ позднимъ годомъ, когда мы его еще застаемъ въ живыхъ, является 1509 годъ (время окончанія сочиненія «Ганъ га-Мелехъ»); весьма вѣроятно, что А. умеръ скоро послѣ этого года. Родился онъ, по всей вѣроятности, въ Адрианополѣ (отсюда его прозвище «Адрианополецъ»), но въ послѣдствіи переселился въ село Крамарю близъ Константинополя, гдѣ написалъ большинство своихъ сочиненій. Послѣдніе годы жизни А. провелъ въ Бѣлградѣ, въ Сербіи. Его жена Хризоида была сестрой Эліагу Башіячи и родила ему четырехъ сыновей: Соломона Іедидью, Моисея, Менахема и Эліагу. Его братья—Самуилъ га-Рамати и Іуда Бали (см.). Онъ былъ ученикомъ шуріна своего, Башіячи, и извѣстнаго раббанитскаго ученаго Мордехая Комтино (см.). А. не только занимался богословскою наукою и основательно изучалъ караимскую иравинскую письменности, но былъ свѣдущъ и въ свѣтскихъ наукахъ, въ особенности, въ астрономіи и геометріи, такъ что можетъ быть названъ «политисгоромъ». Своими познаніями А. былъ обязанъ какъ наставникамъ, такъ и изученію сочиненій греческихъ и арабскихъ мыслителей, еврейскіе переводы которыхъ получили большое распространеніе на его родинѣ, въ особенности послѣ переселенія туда испанскихъ изгнаниковъ (см. Monatsschrift, XL, 93), причемъ А. не только приобрѣталъ подобныя сочиненія, но и самъ переписывалъ ихъ (см. ниже). Онъ также

владѣлъ многими языками, какъ видно изъ его дополненія къ книгѣ «Аддеретъ Эліагу», гдѣ онъ въ главѣ о разнородныхъ посѣвахъ приводитъ названія растений на языкахъ еврейскомъ, новорарскомъ, итальянскомъ и новогреческомъ (см. Löw, Aram. Pflanzennamen, 5 и Jew. Encycl., X, 85). А. окружалъ себя многочисленными учениками, которымъ не только объяснялъ Священное Писаніе, но, какъ явствуетъ изъ его сочиненій, преподавалъ также математику, астрономію и другія науки (см. также рукописное извѣстіе, приведенное Кармоли въ Annalen Jost'a, 1839, стр. 397). Въ своихъ взглядахъ и разсужденіяхъ А. во многихъ отношеніяхъ находился подъ вліяніемъ Маймонида, названнаго имъ «божественнымъ мудрецомъ», и своего единовѣрца Аарона Младшаго, т. е. Аарона б. Иліи (см.). Вліяніе перваго особенно сказывается въ воззрѣніяхъ А. на мессіанское время, совпадающихъ съ мнѣніемъ Маймонида, изложенномъ въ его кодексѣ «Hilch. Melachim». Подобно послѣднему, А. также доискивается мотивовъ заповѣдей (напр., рыжей телицы, года отпущенія, юбилейнаго года и др.), подчеркивая, однако, при этомъ (дополненіе къ «Аддеретъ Эліагу», въ началѣ гл. о годахъ отпущенія и юбилейномъ), что даже тѣ заповѣди, которыя подсылаются разумомъ, должно принимать и исполнять прежде всего на томъ основаніи, что онѣ открыты Богомъ, а потомъ уже необходимо, по мѣрѣ силъ, стараться уяснить ихъ цѣль, пользуясь, такимъ образомъ, двумя свѣтильниками—Торы и знанія. Точно также А. возстаеъ противъ разныхъ чуждыхъ духу еврейства обычаевъ, вкоренившихся среди его единовѣрцевъ, называя ихъ языческими (см., напр., упомянутое дополненіе о клятвѣ, гл. 14). Его отношеніе къ раббанитамъ видно изъ того, что онъ былъ ученикомъ Комтино, состоялъ въ перепискѣ съ Моисеемъ Каупцато га-Іевани, руководствовался сочиненіями Маймонида и часто приводилъ талмудическія изреченія и сентенціи. Но при всемъ томъ А. не могъ совершенно освободиться отъ воззрѣній своей секты и, излагая исторію происхожденія и развитія караимизма, идетъ по стопамъ писателей-единовѣрцевъ и, подобно имъ, говоритъ (въ введеніи къ сочиненію «Асара Маамаротъ»), что не караимы, а раббаниты отдѣлились отъ народа Израіля. Равнымъ образомъ онъ повторяетъ ихъ слова, что весь Псаломъ 119 указываетъ на то, что есть только одна Тора (письменный законъ) и, кромѣ нея, нѣтъ другой (устный законъ), и что стихъ 69 и 70 этого Псалма имѣютъ въ виду послѣдователей устнаго закона. Онъ, далѣе, усматриваетъ высокомѣріе въ изреченіи: «кто нарушаетъ предписанія Торы, заслуживаетъ тѣлеснаго наказанія; кто же преступаетъ слова законоучителей, достоинъ смертной казни» (упомян. дополненіе о годахъ отпущенія и юбилейномъ, гл. 6) и пр.—А. написалъ много сочиненій по всѣмъ отраслямъ знанія. Въ нихъ онъ, по собственному признанію, преимущественно воспроизводитъ сказанное уже его предшественниками, но во все влаетъ свой духъ и всему даетъ самостоятельное освѣщеніе, такъ что его сочиненія могутъ считаться какъ бы оригинальными. Удивительна его манера соединять въ одномъ сочиненіи сюжеты, не имѣющіе, по видимому, никакой между собою связи, а также одинаково заглавливать сочиненія разнаго содержания. Въ своихъ произведеніяхъ А., по большей части, отмѣчаетъ день ихъ окончанія. Работалъ же онъ надъ ними, какъ кажется, съ переры-

вами—начиналъ одно и, не заканчивая его, переходилъ къ другому, чтобы впоследствии возвратиться къ первому. Этимъ объясняется, что въ его сочиненіяхъ, по собственному признанію, въ болѣе раннее время встрѣчаются ссылки на сочиненія позднѣйшія. Вотъ перечень трудовъ А.:

I. *Ритуальные*: 1) «Патшегенъ Кетабъ га-Датъ», *התורה והמצוה*—о чтеніяхъ Св. Писанія въ субботніе и праздничные дни и относящихся къ нимъ постановленіяхъ (прив. въ допол. къ «Ад. Эл.», о разнор. пос., гл. 1), окончено въ селѣ Крамаріи 3 Тебета 257, т. е. 1496 г. Рукописи въ Британскомъ музеѣ (Cat. Margoliouth, № 732), импер. Публичной бібліотекѣ, № 819 и Азиатскомъ музеѣ въ Петербургѣ (въ послѣдней рук. сочиненіе названо «Патшегенъ Иггеретъ га-Датъ»; см. Kokowzow, *Notitia cod. hebr.*, стр. 6, и *Z. N. V.*, X, 26) и у Э. Н. Адлера (въ книгѣ *About hebrew manuscripts*, стр. 26 № 255 и стр. 28 № 267); выдержки у Гурлянда. Новые матеріалы для исторіи еврейской литературы; приложеніе, стр. 21—22.—2) «Иггеретъ га-Маспекетъ», *התורה והמצוה*—законы объ убоѣ скота, пищѣ, разнородныхъ посѣвахъ и скрещиваніи животныхъ; состоитъ изъ четырехъ отдѣловъ и изложено въ формѣ вопросовъ и отвѣтовъ (упом. въ сочиненіи «Орахъ Цадикимъ» и самимъ авторомъ въ дополненіи къ «Ад. Эл.», въ началѣ отд. о разнородныхъ посѣвахъ), оконч. 21 перваго Адара 257, т. е. 1497 г. и написано для зятя автора Якова б. Іегуда б. Яковъ га-Рофе изъ Адрианополя. Рукописи въ Петербургѣ, № 649 (переп. для брата автора Самуила га-Рамати и законч. въ воскресенье, 20 Сивана 257, т. е. 1497 г.) и въ Оксфордѣ, № 2369; выдержки у Гурлянда 18—20 (см. ниже № 14).—3) «Иггеретъ Кецара», *התורה והמצוה*, или «Иггеретъ аль га-Шехита», *התורה והמצוה*—краткій трактатъ объ убоѣ скота, составленный по просьбѣ многихъ, находившихъ предыдущее сочиненіе о томъ-же предметѣ слишкомъ обстоятельнымъ, оконч. въ названномъ селѣ 4 Таммуза 257, т. е. 1497 г. Рукописи въ Лейденѣ, № 528, и въ Оксфордѣ, № 2369.—4) «Маамаръ Седеръ Иньянъ га-Шехита», *התורה והמצוה*—о томъ же предметѣ, въ стихахъ. Рукоп. въ Петербургѣ, № 569 и Страсбургѣ, № 48; выдержки у Гурлянда, 20—21.—5) Трактатъ о мусульманскомъ винѣ, называемомъ «каракъ», по поводу обращеннаго къ А. изъ г. Каффы запроса относительно дозволенности его. Авторъ рѣшаетъ вопросъ въ отягчающемъ смыслѣ. Рукоп. въ Лейденѣ, № 529 (см. Каталог Штейншнейдера, стр. 233, толкованіе его къ Второзак. 32, 38 противъ мусульманъ и христіанъ) и въ вѣнскомъ Бетъ га-Мидрашѣ № 395.—6) «Сеферъ Кима», *התורה והמצוה*, о кровосмѣсительныхъ бракахъ, упоминается въ сочиненіи «Орахъ Цадикимъ» и въ аппробации каранна Моисея Баги (см.) къ книгѣ Іегуды Пуки, «Шааръ Іегуда», л. 81а. Рукописи неизвѣстны.

II. *Дополненія къ индексамъ книгъ авторовъ*: 7) Дополненіе къ религиозному кодексу его шурпина и наставника Эліагу Вашияч, «Аддеретъ Эліагу», обнимаетъ послѣдніе отдѣлы о чистомъ и нечистомъ, о годахъ отпущенія и юбилейномъ, разнородныхъ посѣвахъ и клятвѣ. А. предполагаетъ прибавить еще отдѣлы объ обѣтахъ и назорействѣ, но скончался, не успѣвъ привести свое намѣреніе въ исполненіе. Упоминаемый неоднократно въ отдѣлѣ о годахъ отпущенія и юбилейномъ 1497 г. означаетъ такимъ образомъ не годъ окончанія дополненія, а время составленія даннаго отдѣла. Дополненіе напеча-

тано вмѣстѣ съ кодексомъ Вашиячи (см.).—8) «Нахаль Эшколь», *התורה והמצוה*—подробное изложеніе содержанія книги Іегуды Гадасси «Эшколь га-Коферъ», окончено въ названномъ селѣ 4 Адара 257, т. е. 1497 г., и напечатано въ началѣ «Эшколь га-Коферъ» въ Козловѣ, 1837. Экземпляръ, которымъ пользовался А., былъ не полонъ: въ немъ недоставало начала до буквы «Іодъ» 19-го алфавита.—9) «Дерехъ Эцъ га-Хаимъ», *התורה והמצוה*, индексъ къ книгѣ «Эцъ Хаимъ» Аарона Младшаго (см. Ааронъ бенъ-Илия), заключаетъ въ себѣ изложеніе содержанія по главамъ и указатель библейскихъ стиховъ, оконч. 25 Адара 257, т. е. 1497 г., и напечатано сперва въ «Эцъ Хаимъ» издан. Делича (Лейпцигъ, 1841) по лейпцигской рукописи, въ которой, однако, недостаетъ указателя библейскихъ стиховъ (см. *Z. f. N. V.*, XI, 84), а затѣмъ полностью въ концѣ «Эцъ Хаимъ», Козловъ, 1847.—10) Возраженія противъ критическихъ замѣчаній Моисея бенъ-Якова Ашкенази изъ Кіева на сочиненіе «Ганъ-Эденъ» Аарона Младшаго. Рукопись въ Оксфордѣ, № 2369. Предисловіе (изъ этой ли рукописи?) издано Штейншнейдеромъ въ *Hebr. Bibl.*, XX, 123 (см. Гаркави, «Хадашимъ гамъ Гешанпимъ», II, 13—14).

III. *Философіе*: 11) «Асара Маамаротъ», *התורה והמצוה*—десять статей, изъ которыхъ семь трактуютъ о Псалмѣ 119-мъ, читаемому караимами въ семь субботнихъ дней между Пасхой и Пятидесятницей. Въ началѣ рукописи помѣщены еще двѣ статьи: одна, основывающаяся на Исх., 12, 14, для перваго дня Пасхи, и другая, имѣющая своимъ предметомъ «Шѣснь Пѣсней», для седьмого дня Пасхи («Шѣснь Пѣсней» А. толкуетъ въ смыслѣ сочетанія мыслящей души съ активнымъ разумомъ), или какъ діалогъ между Богомъ и Израилемъ). Послѣдняя же статья построена на Исх., 19, 1 и предназначена для праздника Пятидесятницы. Каждая статья сопровождается общимъ введеніемъ и заканчивается разсужденіемъ о догматахъ еврейства и основныхъ вопросахъ религіи. Всему сочиненію предшествуетъ обширное предисловіе, трактующее о причинахъ и времени распри караимовъ и раббанитовъ. Рукоп. въ Петербургѣ, № 743, Оксфордѣ № № 2386¹ и 2392² и Варшавѣ, синагогальная бібліотека (новѣйшая копія), № 71; часть сочиненія также въ Лейденѣ, № № 30³ и 52⁴. Значительная часть предисловія о причинахъ расхожденія караимовъ и раббанитовъ и часть четвертой статьи о саддукеяхъ и безгусеяхъ приведены въ сочиненіи «Додъ Мордехай», гл. 3 и 8 (см. также Jost, *Geschichte des Judenthums*, II, 298), затѣмъ часть предисловія издана Гурляндомъ, 16—18, отрывокъ о Христѣ напечатанъ Штейншнейдеромъ въ каталогѣ лейденской бібліотеки, стр. 393.—12) О сокровенномъ смыслѣ «талита» и нитей видѣнія на четырехъ концахъ его упоминается въ сочиненіи «Орахъ Цадикимъ»; рукопись неизвѣстна.—

IV. *Астрономія и геометрія*: 13) «Михлолъ Іофи», *התורה והמצוה*, астрономически-хронологическаго содержанія, содержитъ комментарий на отдѣлѣ о «поволуніи» въ сочиненіи «Ганъ Эденъ» Аарона Младшаго. Рукоп. въ Оксфордѣ, № 2054 и въ вѣнскомъ Бетъ га-Мидрашѣ (остался послѣ С. Пинскера) № 2¹ (см. также *Monatsschrift*, L, 729).—14) «Иггеретъ Маспекетъ», *התורה והמצוה*, объясненіе астрономической терминологіи; имѣется только одна неполная рукопись въ Парижѣ, № 1090⁴. Странно, что авторъ одинаково озаглавилъ два сочиненія, трактующихъ о совер-

шенно различных предметах (см. выше № 2).—15) «Галъ Энай», חג ל, также астрономическаго содержания, цитируется А. въ предыдущемъ сочиненіи. Большею немъ ничего неизвѣстно.—16) «Тикунъ Кели Роба га-Шаотъ», לטז חג ל, חג ל, חג ל—объ устройствѣ квадратныхъ часовъ; раздѣляется на двѣ части, трактующія о ровныхъ часахъ. Въ концѣ прибавлена особая статья, въ которой говорится о неровныхъ часахъ, о которыхъ уже раньше писалъ учитель А., Мордехай Комитино. Сочиненіе окончено было 15 Шебета 247 т. е. 1487 г. Рукопись, окснченна 22 Элула того же года, находится въ Петербургѣ, № 714; выдержки у Гурлянда, стр. 14—16. Повидимому, астрономическая таблица въ оксфордской рукописи, № 2349; взята изъ этого сочиненія (см. Гурляндъ, стр. 15).—17) Комментарій на арифметику Никомаха въ переводѣ Калонимоса бенъ-Калонимоса, окончена 2 Элула 259, т. е. 1499 г., и переписана въ томъ-же году для брата автора Йегуды Бали. Рукопись въ Берлиѣ (каталогъ Штейншнейдера, II, № 226), выдержки напечатаны Штейнши. въ Monatsschrift, XXXVIII, 76 сл. Это сочиненіе очень цѣнно, такъ какъ, между прочимъ, затрагиваетъ и вопросы, имѣющие отношеніе къ философіи и другимъ отраслямъ знанія, и заключаетъ въ себѣ обширную диссертацию о раздѣленіи наукъ и методы ихъ изученія. Эта часть вкратцѣ передана Штейншнейдеромъ въ нѣмецкомъ изложеніи Monatsschrift, XI, 90 сл.—18). Комментарій на «Средній Алмагестъ» Джабира бенъ-Афлаха, цитуется авторомъ въ его предисловіи къ предыдущему сочиненію. Рукопись этого сочиненія неизвѣстна, но парижскій манускриптъ, № 1025, содержитъ сочиненіе Джабира бенъ-Афлаха въ переводѣ Якова б. Махира, скопированное Калебомъ 2 Свана 242 г., т. е. 1482 г., изъ рукописи, писанной рукой Самуила б. Йегуда изъ Марсели, исправившаго переводъ Якова б. Махира.

У. *Произведенія извѣстной литературы*: 19) «Ганъ га-Мелехъ» (Царскій садъ, חג ל), родъ антологіи, содержащей стихотворенія, гимны, параболы, загадки, а также научныя и философскія разсужденія (по словамъ автора «Орахъ Цаддикимъ»), оконч. въ Вѣлградѣ въ 269, т. е. 1509 г. Рукоп. въ Оксфордѣ, № 2751; у Э. Н. Адлера (вышеназв. сочиненіе, стр. 27, № 256; изложеніе, однако, не точно) и въ Петербургѣ, № 823 (неполная, только гл. 11 и 12), выдержки у Гурлянда, 22—25, среди нихъ двѣ элегии, написанныя въ 1495 году «по поводу изгнанія евреевъ изъ странъ Западной Европы и изъ Россіи и Литвы, откуда они были изгнаны въ 1425 г. послѣ разрушенія второго храма» (см. Гаркави, «Хадашимъ гамъ Иешанимъ», I, 10). Слѣдуетъ замѣтить, что въ дополненіи къ «Ад. Эл.» и въ «Иггеретъ Маспекетъ» авторъ ссылается на «Ганъ га-Мелехъ», называя его сочиненіемъ по астрономіи, и что въ своемъ комментаріи къ Никомаховой арифметикѣ А. замѣчаетъ, что послѣдняя часть «Ганъ га-Мелехъ» заключаетъ въ себѣ указанія относительно устройства астрономическихъ инструментовъ (см. Monatsschrift, XI, 93). Надо, поэтому, допустить, что А. либо написалъ два сочиненія съ одинаковымъ заглавіемъ «Ганъ га-Мелехъ», либо что его поэтическая антологія трактовала также объ астрономическихъ вопросахъ (м. б., въ стихахъ подобно тому, какъ онъ обработалъ трактатъ объ убоѣ скота въ стихахъ), что, впрочемъ, и вытекаетъ изъ словъ автора «Орахъ Цаддикимъ» (см. также «Додъ Мордехай, гл. 8).—20) «Аби Неръ бенъ-

Неръ», חג ל חג ל חג ל—макамы въ прозѣ и стихахъ, названныя такъ по имени одного изъ своихъ главныхъ героевъ, носящаго имя извѣстнаго полководца царя Саула, окончены 14 Кислева 1249, т. е. 1488/9 г. Рукопись въ Петербургѣ, № 818, выдержки у Гурлянда, 25—28. По словамъ автора «Орахъ Цаддикимъ», сочиненіе «Аби Неръ бенъ-Неръ» представляетъ комментарий къ «Пѣсни Пѣсней», что подтверждается самимъ Афендополомъ, который въ сочиненіи «Асара. Мамаротъ», гл. 2, замѣчаетъ, что считаетъ лучшимъ подробно останавливаться на объясненіи этой библейской книги, такъ какъ онъ о томъ уже распространялся въ сочиненіи «Аби Неръ бенъ-Неръ». И здѣсь приходится допустить, что авторъ или далъ двумъ различнымъ сочиненіямъ одинаковое заглавіе, или что сочиненіе, о которомъ плетъ рѣчь, заключало въ себѣ также толкованіе «Пѣсни Пѣсней» въ поэтической формѣ.—21) Синагогальная поэзія—покаянныя молитвы, гимны, элегии и пр. (взятыя, можетъ быть, всѣ или большей частью изъ книги «Ганъ га-Мелехъ») включены въ караимскій молитвенникъ въ видѣ 29 псень (см., напр., молитвенникъ, виденское изданіе, II, 223, 247; III, 243 сл. 270 сл. 305 сл.; IV, 152, 241; въ спискѣ Луццога въ «Опаръ Тобъ», 1884 стр. 3, пропущены пять псень). Кромѣ того, извѣстны одна просительная молитва (баккаша) въ рукописи Британскаго музея (Cat. Margoliouth, II, № 731²⁴) и элегія на Иерусалимъ на греческомъ языкѣ и еврейскимъ шрифтомъ въ оксфордской рукописи (каталогъ Нейбауэра, № 2369²⁵).—А. приписывается еще 22) Возраженіе противъ Маймонида по вопросу о толкованіи выраженія חג ל חג ל חג ל (Лев., 23, 11, 15, 16). Рукопись въ Петербургѣ, № 738, начало у Гурлянда, 28. Но, повидимому, это лишь списано изъ какого-нибудь сочиненія, въ которомъ приведены слова Афендополо (ср. Hebr. Bibl., VII, 11). Сверхъ того какъ видно изъ предисловія къ комментарий къ Никомаховой арифметикѣ, А. предполагалъ написать еще слѣдующія два сочиненія: 23) Комментарій къ «Элементарамъ» Евклида и 24) Комментарій къ «Алмагесту» Птолемея, но онъ, повидимому, не успѣлъ осуществить это намѣреніе.—Ср.: Додъ Мордехай, гл. 8; Готтлоберъ, Бикоретъ ле-Толдогъ га-Караимъ, 186 (ошибочно 196); Гурляндъ, Новые материалы для исторіи еврейской литературы, 69 78; приложение 14—28; Jost, Geschichte des Judenthums und seiner Secten, II, 367—8; Fürst, Geschichte des Karäenthums, II, 311—16; Neubauer, Aus der Petersburger Bibliothek, 61; Steinschneider, Ersch u. Gruber, II, 32, 118—21 (Gesammelte Schriften I, 184—194); idem, Polemische u. apologetische Literatur, index, s. v.; idem, Hebräische Uebersetzungen des Mittelalters, 508, 519, 524, 544; idem, Mathematik bei den Juden (1901), 70—71; idem, въ Monatsschrift, XXXVIII, 76; XL, 90—94; L, 729; Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, IV, 82; D. Kahana, Ozar ha-Sifrut, V, 94; Снани, Исторія возникновенія и развитія караимизма, II, 157; S. A. Rosanes, חג ל חג ל חג ל (Husiatyn, 1907), I, 47; Poznanski, חג ל חג ל חג ל s. v. (II, 172—74); idem, The Karaite literary opponents of Saadiah Gaon, № 43; Kohler in Gottheil, въ J. E. I, 222. С. II. 4.

Афикоменъ (חג ל חג ל חג ל)—ломтикъ мацы, обыкновенно средней изъ трехъ опрѣснковыхъ, которые складываются одинъ на другой въ началѣ пасхальнаго «седера». Ломтикъ этотъ кладется подъ подушку, на которую опирается глава семейства, первенствующаго за седеромъ, и създа-

ется по окончаніи праздничной трапезы. Слово А. греческаго происхожденія; по мнѣнію однихъ, оно то же, что 'Επίτιμιον—«послѣ пира», такъ какъ А-омъ заканчивается пасхальный трапеза; другіе производятъ его отъ 'Επίτιμιον (праздничная пѣснь). Въ Мишиѣ (Песах, X, 8) это слово встрѣчается въ еврейской формѣ; тамъ сказано: «Не слѣдуетъ послѣ вкушенія пасхальнаго агнца вкушать афикоментъ» (послѣобѣденный десертъ). Обычай дѣлить между сотрапезниками пасхальнаго агнца въ концѣ трапезы (см. мнѣнія Рава и Самуила въ Песах, 119б) въ послѣдствіи былъ перенесенъ на опрѣсноки, и ломтикъ, съѣдаемый въ концѣ трапезы, сталъ называться афикоментъ. Для возбужденія любопытства у дѣтей уже въ самомъ началѣ седера стали отламывать ломтицы для А. и прятать ее подъ подушку. Возникновеніе обычая объясняется, вѣроятно, неправильнымъ пониманіемъ текста Песах, 109а: «Слѣдуетъ торопиться (ѣдой) мацы въ пасхальные вечера, дабы дѣти не уснули», что нѣкоторые читаютъ «слѣдуетъ убирать (ישינו) мацу». Для поощренія того-же любопытства дѣтей къ пасхальному седеру стали позволять имъ тайкомъ таскать мацу изъ-подъ подушки главы дома и возвращать ее лишь въ обмѣнъ на извѣстный подарокъ. Въ послѣдствіи вошло въ поговорку: «кто ѣсть много А., тотъ будетъ долго жить», и когда человекъ умиралъ въ преклонномъ возрастѣ, обыкновенно говорили: «онъ ѣлъ много А.» Одины ломтики А. обыкновенно сохраняли до слѣдующаго года; въ Востокѣ существовало также поверье, что ломтикъ А., вшитый въ край арба-канфотъ (см.), предохраняетъ противъ дурного глаза.—Ср.: Jastrow, Dict., s. v.; L. Löw, Lebensalter, стр. 318; Samuel Krauss, Griechische und lateinische Lehnwörter, II, 107. [J. E. I, 224].

Афія, Ааронъ—врачъ, писатель и философъ, жившій въ Салоникахъ въ 16 в. Онъ былъ учителемъ Даниила бенъ-Перахія, которому помогъ перевести съ испанскаго на еврейскій языкъ «Альманахъ» Авраама Закуто; въ сотрудничествѣ съ проповѣдникомъ Моисеемъ Алмосино онъ перевелъ на еврейскій языкъ «El tratado de la esphera» Жуана Сакробоско. Перу А. принадлежатъ извѣстное сочиненіе «Oriniones sacadas de los mas auténticos y artiguos philosophos que sobre la Alma escribieron, y sus definiciones» (Венеція, 1568).—Ср.: Steinschneider, Hebr. Uebers., p. 645; Kayserling, Bibl. esp.-port, jud. pp. 8 и сл. [J. E. II, 224].

Афанимъ (פנאי אפנאי), **Иуда**—турецкій ученый 17 в., раввинъ въ Смирнѣ и Константинополѣ; составилъ новеллы къ Библии. Иосифъ Хазанъ цитируетъ его толкованія въ своемъ гомилетическомъ сборникѣ (En Joseph, Смирна, 1680).—Ср.: Neubauer, Mediaev. Jewish chronicles, 154; Героуди, Toldoth Gedole Israel, 168.

Афоризмъ—краткое, отрывистое изреченіе, въ сказкой и образной формѣ заключающее какую-нибудь законченную мысль, поученіе или обобщеніе, какъ результатъ долгихъ размышленій или наблюденія надъ явлениями жизни. Отъ родственной ему «пословицы» А. отличается главнымъ образомъ тѣмъ, что онъ всегда сохраняетъ печать индивидуальной творчества, даже въ случаѣ анонимности, между тѣмъ какъ пословица либо дѣйствительно представляетъ продуктъ коллективной народной мудрости, либо настолько вошла въ плоть и кровь народа, что стала неотъемлемой частью живой народной рѣчи. А. испоконъ

вѣковъ составлялъ у евреевъ любимую форму литературнаго творчества, для которой еврейскій языкъ оказался особенно пригоднымъ благодаря своей грамматической конструкціи, отличающейся естественнымъ лаконизмомъ. Еврейскіе мудрецы, поставивъ себѣ цѣлью внести въ сознаніе народа и какъ можно глубже заставить укорениться результаты своихъ размышленій надъ вопросами религіи, права, нравственности, старались придавать имъ сказкую, удобозапоминаемую форму, благодаря которой она, подобно чеканной монетѣ, получила бы въ массѣ широкое обращеніе, переходя изъ устъ въ уста, изъ рукъ въ руки.—Кромѣ афористическихъ выраженій, разсѣянныхъ въ разныхъ произведеніяхъ пророческой литературы и въ особенности въ книгѣ Иова, въ составъ Св. Писанія входятъ двѣ книги, состоящія исключительно изъ афоризмовъ; таковы «Притчи Соломона» и «Эклезіастъ»; сюда можно причислить также 37-й псаломъ Давида. Афористическая форма была, повидимому, особенно популярна въ послѣ-авилонскій періодъ. Изъ апокрифовъ два произведенія: «Премудрость Соломона» и «Книга сына Сираха» сплошь состоятъ изъ афоризмовъ. Особенно богата ими, равно какъ древними народными пословицами, обширная талмудическая литература, въ составъ которой входятъ Мишна съ родственными ей древними сборниками (Тосефта, Мехилта, Сифра и Сифри), обѣ Гемары, иерусалимская и вавилонская, и многочисленные Мидрашимъ. Въ Мишну входятъ спеціальныя трактаты «Аботъ», въ которомъ собраны А-мы наиболѣе выдающихся законоучителей, начиная съ древнѣйшихъ временъ (см. Аботъ и Аботъ р. Натанъ, Евр. Энцикл., т. I, стр. 125—131), но гораздо болѣе А. разсѣяно по разнымъ фоліантамъ этой литературы, составляющей результатъ 8-ми-вѣковой культурной работы.—По содержанию своему А-мы распадаются на: 1) религиозныя, 2) правовыя, 3) этические и 4) житейской мудрости. Приводимъ здѣсь нѣсколько примѣровъ:

1) *А. религиозныя*.—а) «Человѣкъ, владѣющій знаніемъ Торы, но лишенный богобоязненности, подобенъ кассиру, которому предоставили ключъ отъ кассы, но не дали ключа отъ наружныхъ дверей» (Шаб., 31б).—б) «О человѣкѣ надменномъ Богъ говоритъ: Я и онъ не можемъ вмѣстѣ жить въ одномъ мѣрѣ» (Сота, 5а).—с) «Если человѣкъ кается и продолжаетъ грѣшить, то это не покаяніе; человекъ, совершающій омовеніе, держа въ рукахъ нечистое, чистымъ не станетъ. Брось нечистое изъ рукъ твоихъ и ты станешь чистымъ» (Pesikta rab., 44).—д) «Человѣкъ совершаетъ преступленіе не иначе, какъ ставъ жертвой безумія» (אין אדם עובר עוולה אלא אם כן נכנס בו רוח שטות).

2) *Этические А.*—а) «Обижаемые, но не обижающие, слушающие свое поношеніе, но не отвѣчающіе, творящіе добро изъ любви и сохраняющіе радостное настроеніе въ страданіяхъ—вотъ истинные друзья Бога, о которыхъ говоритъ Писаніе» הנעלבים ואינם עולבים, שומעין תרפלה ואינם משיבין, עושין מהרהב ושמהם ביטחון עליהם הכתוב אימר (Шабб., 88б);

б) «Адамъ первый созданъ въ единственномъ числѣ, чтобы показать, что тому, кто губитъ одну человѣческую жизнь, засчитывается это, какъ будто бы онъ погубилъ весь мѣръ, а кто сохраняетъ одну человѣческую жизнь, какъ будто онъ сохранилъ весь мѣръ» (Санг., IV, 5). с) «Что тебѣ неприятно, не дѣлай ближнему—въ томъ вся Тора; все остальное комментарий» (Шабб., 31а).

3) *А-мы о приобретении знания.*—а) «Знание приобрѣлъ ты;—чего недостаетъ тебѣ? Знанія недостаетъ тебѣ;—что-же приобрѣлъ ты?» (Koheleth габ., VII); б) «Если кто скажетъ тебѣ: я трудился и не достигъ, не вѣрь; я не трудился и достигъ—не вѣрь; я трудился и достигъ—вѣрь!» (Мегила., 6б).—с) «Многому я научился отъ своихъ учителей, больше—отъ своихъ товарищей, а всего больше—отъ своихъ учениковъ» (Таан., 7а).—d) «Обыкновенно пустой сосудъ вмѣщаетъ, полный не вмѣщаетъ; въ наукѣ обратно: чѣмъ полнѣе сосудъ, тѣмъ больше онъ вмѣщаетъ» (Вер., 40а).

4) *А-мы о достоинствѣ труда.*—а) «Сдирай шкуру съ падали на площади и получай за трудъ; но не говори: я человѣкъ важный и мнѣ это не пристойно» (Песах., 113а).—б) «Голубь, выпущенный Ноемъ изъ ковчега, говорилъ Богу: Владыка всѣхъ міровъ! пусть питание мое будетъ горше оливы, лишь бы отъ Твоей руки; но не желаю я пищи слаще меда отъ руки человѣка» (Зруб., 18б).

5) *Правовые А.*—а) «Если я обязанъ былъ что-либо сторожить, то я (недостаточнымъ присмотромъ) самъ подготовилъ причиненный убытокъ», כולו אה נזקו בשרתו, כל שחתי (Баба Кама, 9б).—б) «Кто взыскиваетъ съ ближняго, на томъ лежатъ приведеніе доказательствъ», כולו הדין כהגורו עליו הדין (тамъ-же, 35а).—с) «Человѣкъ считается предостереженнымъ (въ смыслѣ отвѣтственности за причиненный имъ другому имущественный убытокъ) во всѣхъ случаяхъ: сдѣлалъ ли онъ это умышленно или безъ умысла, въ состояніи-ли бодрствованія, или сна» כולו דתו בן ישר (тамъ-же, 26а); d) «Человѣкъ не можетъ передавать въ собственность другому вещь, которая еще не существуетъ», אין אדם מקנה דבר שלא בא לעולם (Баб. Мец., 33б).—е) «Нѣтъ довѣренности на совершение преступления», שילו לזר עבירה (Баба Кам., 51а).

Первый сборникъ талмудическихъ афоризмовъ и пословицъ былъ составленъ въ 1876 г. нѣкимъ р. Израилемъ изъ Берлина, подъ названіемъ «מילין דרבנן»; онъ содержитъ 1400 изреченій съ комментаріями. Вторая попытка въ этомъ родѣ была сдѣлана учителемъ и литераторомъ И. А. Вейссенбергомъ подъ названіемъ «משלי הכהנים». Болѣе полными являются сборники (К. А. Перло, подъ заглавіемъ «משלי שני דתנאים» (Варшава, 1900), содержащій 6424 номеровъ, и трудъ А. М. Геймана, подъ названіемъ «בית ועד להכמים» (Лондонъ, 1902), содержащій около 14000 номеровъ. Въ обоихъ послѣднихъ трудахъ приведено также много поговорокъ и притчей, но оба автора упустили изъ виду разсѣянные въ Талмудѣ юридическіе афоризмы, представляющіе глубокий научный интересъ. На нѣмецкомъ языкѣ имѣется небольшой сборникъ талмудическихъ А-овъ М. Stern'a, «Lichtstrahlen aus dem Talmud» (Leipzig, 1879). На русскомъ же языкѣ значительное число талмудическихъ А. вошло въ составъ извѣстнаго сборника гр. Л. Н. Толстого «Кругъ чтенія».

Изъ средневѣковыхъ афористовъ упомянемъ здѣсь: р. Самуила га-Нагидъ ибн-Нагдила, жившаго въ XI в. Онъ, какъ бы въ подражаніи Пritchамъ Соломона, составилъ цѣлую книгу рифмованныхъ А-мовъ, подъ названіемъ «Ben Mischle». Изъ этой книги сохранилось только 145 номеровъ,—они были собраны д-ромъ А. Гаркави

Еврейская энциклопедія, т. III.

(Zichron la-Rischonim, ч. I, 1879). Въ новѣйшее время особенно отличился въ этой области творчества извѣстный еврейскій грамматикъ и лексикографъ I. Штейнбергъ. Его *ושלח* (Вильна, 1885) представляетъ прекрасное собраніе мѣткихъ изреченій, выдержанныхъ въ строго библейскомъ стилѣ и затрагивающихъ всѣ стороны человѣческой жизни и психологии.—Ср. Энцикл. Слов. Брокгаузъ-Ефрона, s. v.; Hamburger, Realencycl., II, s. v. Spruch. Л. Каценелсонъ. 3.

Афраатъ—извѣстный сирийскій проповѣдникъ 4 в., составитель ряда гомилий. Тѣ изъ гомилий А., которыя были написаны между 337 и 345 гг., имѣютъ большое значеніе въ исторіи евреевъ: можно смѣло утверждать, что ни одинъ изъ отцевъ церкви не находился подъ такимъ сильнымъ влияніемъ раввинскаго іудаизма, какъ А., несмотря на то, что онъ выступаетъ какъ апологетъ христіанства и защитникъ его отъ нападокъ евреевъ. Аравійскій епископъ Георгій (ок. 780 г.) уже отмѣчаетъ зависимость А. отъ ученія евреевъ (см. письмо Георгія объ А. у Wright'a, въ The homilies of Aphraates, V, 36). Вельгаузенъ установилъ, насколько «прочное ученіе сирийской церкви еще въ IV столѣтіи», основывалось на еврейской традиціи, причемъ сослался на гомилии А. (Bleck, Einleitung in das Alte Testament, 4 ed., 1878). Функъ и Гинцбергъ приводятъ рядъ выдержекъ изъ памятниковъ раввинской литературы, дословно совпадающихъ съ толкованіями Св. Писанія у А. (Die Haggada bei den Kirchenvätern, I, 1, 76, и въ Monatschrift, pp. 64, 119, 153, 155, 158, 221, 228). Въ нѣкоторыхъ кардинальныхъ богословскихъ вопросахъ (напр., о сущности души, о Богѣ, о воляніи и т. п.) А. обнаруживаетъ явную зависимость отъ евреевъ, ученикомъ которыхъ онъ, поэтому, можетъ быть признанъ. Его ученіе о двухъ атрибутахъ Божества, справедливости и милосердіи, несомнѣнно носитъ чисто-еврейскій отпечатокъ (ср. Homil., VI, 6, 114 и др.). Это ученіе извѣстно въ раввинской литературѣ подъ именемъ «Middath ha-Din», דין דת, и «Middath ha-Rachamim», רחמי דת; старѣйшимъ его раввинскимъ источникомъ является Сифре къ Второзаконію (изд. Фридмана, § 27, стр. 71). Въ согласіи съ талмудистами А. утверждаетъ, что Божіе милосердіе распространяется на живыхъ, тогда какъ правосудіе Его примѣняется къ людямъ лишь послѣ ихъ смерти. Онъ учитъ также, что правосудіе Божіе, проявленіе דין דת, находитъ выраженіе не непосредственно послѣ смерти человѣка, а лишь въ день Страшнаго суда. Вся эсхатологія А., до сихъ поръ распространенная среди несторіанъ, основывается на ученіи, что душа человѣческая состоитъ изъ двухъ элементовъ: 1) души «естественной», которая безсмертна, но которая предается землѣ вмѣстѣ съ тѣломъ покойника и остается тамъ въ безсознательномъ состояніи вплоть до момента воскресенія, и 2) души «небесной», въ минуту смерти человѣка возвращающейся на небо, въ первоначальное свое состояніе (Homil., VI, 13). Подобное своеобразное представленіе о «снѣ души» (ψυλοπαύουσα), какъ установлено (Monatschrift, 1899, p. 64), было общераспространеннымъ среди евреевъ, современниковъ А. Талмудъ (Шабб., 152б) утверждаетъ, что душа остается въ трупѣ въ продолженіе цѣлаго года послѣ смерти человѣка. А такъ какъ ни награда, ни наказаніе не могутъ быть примѣнены къ душѣ спящей, то, чтобы быть послѣдовательнымъ, А. приужд

день признать, что возмездіе Божіе скажется въ день Страшнаго суда (Homil., VIII, 7, въ концѣ).—Состояніе, въ которомъ находитесь спящая душа праведника, различно отъ состоянія спящей души грѣшника: въ то время, какъ послѣднюю терзаютъ разныя тяжелыя сновидѣнія, первая спитъ спокойно, причѣмъ не ощущаетъ никакихъ волненій (Homil., VIII, 8). Впрочемъ, въ сочиненіяхъ Афраата рѣшительно нѣтъ данныхъ въ пользу того, чтобы онъ слѣдовалъ талмудическому ученію, по которому воскресеніе наступитъ лишь тогда, когда всѣ души войдутъ въ свои тѣла (Тебам., 62a).—Что касается самого характера Страшнаго суда, то, по мнѣнію А., послѣдній предназначенъ не для безусловныхъ праведниковъ, которые тотчасъ-же по воскресеніи удостоятся вѣчной жизни, а также не для отъявленныхъ злодѣевъ, которымъ безъ всякаго суда предназначены муки ада, но «судъ назначается остальнымъ людямъ, обычно называемымъ грѣшниками...» (Homil., XXI, 433, стр. 434). Это представленіе А. совершенно тождественно съ извѣстнымъ ученіемъ школы Шаммая (Рошъ Гашана, 16b) о характерѣ Страшнаго суда. Въ то время, какъ будущность людей зависитъ отъ милосердія Божія, существованіе земли зависитъ отъ людей, именно, людей благочестивыхъ. Такъ и А. полагаетъ, что «во всѣ времена, съ самаго начала и во вѣки вѣковъ, люди на землѣ должны быть благочестивы и честны» (Homil., XXIII, 455). Это его мнѣніе, какъ видно, также раввинскаго происхожденія: Талмудъ учитъ, что самое существованіе земли зависитъ отъ наличности на ней праведниковъ; единственная разница здѣсь только въ числѣ подобныхъ «столповъ вселенной» (см. Сукк., 45б, гдѣ оно опредѣлено въ 36; въ Йом., 38б, достаточнымъ считается даже одинъ праведникъ; ср. Monatsschrift, 1899, р. 546, и выдержки изъ Диогена и Иустина Мученика). У А. установленъ даже извѣстный срокъ существованія міра, а именно: «Міръ будетъ существовать 6.000 лѣтъ въ память шести дней творенія Господа; затѣмъ наступитъ суббота Божія» (Homil., II, 13, р. 36, строка 5). Это ученіе А. о тысячелѣтнихъ не можетъ быть, впрочемъ, приписано вліянію на него талмудизма, такъ какъ оно присуще древнѣйшему христіанству, хотя и перешло туда изъ иудаизма. И дѣйствительно, А. часто ссылается на «преданіе мудрецовъ нашихъ», что также указываетъ на сходство его традицій съ традиціями талмудистовъ (ср. Санг., 97a).—Свѣдѣнія о личныхъ отношеніяхъ Афраата къ евреямъ скудны и сводятся исключительно къ тому, что можно вывести изъ его сочиненій. Такъ, напр., онъ утверждаетъ, что гомилія ХХІ «О преслѣдованіи» обязана своимъ возникновеніемъ тѣмъ возраженіямъ противъ христіанства, которыя выставилъ А-ту нѣкій еврейскій «мудрецъ». Частые и энергичные выпады А. противъ еврейскихъ ученыхъ показываютъ довольно наглядно, что А., несмотря на огромное вліяніе, которое оказало на него раввинское ученіе, весьма часто выступалъ противникомъ раввинистовъ. Добрая половина гомилій А. представляетъ открытую защиту христіанства противъ иудаизма, причѣмъ характернымъ признакомъ его апологетики является убѣжденіе, что лучше нападать, чѣмъ обороняться. Поэтому А. отвергаетъ обрѣзаніе (Homil., XI, XII, XIII, XV), возстаётъ противъ Пасхи, субботы, пищевыхъ законовъ, большей части ритуальныхъ предписаній и доходитъ до

того, что отрицаетъ ученіе о роли Израиля, какъ «народа избраннаго» (Homil., XVI). Въ своей апологіи христіанства, А., кромѣ отстаиванія термина «Сынъ Божій» (Homil., XVII), особенно противится заключенію браковъ съ евреями и язычниками (Homil., XVIII). Въ слѣдующей (XIX) гомиліи онъ разбиваетъ всѣ мессіанскія надежды евреевъ. Впрочемъ, не въ примѣръ другимъ древнимъ христіанскимъ апологетамъ, напр., Оригену и Иерониму, также не мало обязаннымъ еврейскимъ учителямъ своимъ, А. въ своихъ сочиненіяхъ не проявляетъ ни малѣйшей озлобленности противъ евреевъ, какъ таковыхъ. Его мягкій, безстрастный тонъ показываетъ, что Афраатъ, убѣжденный христіанинъ, полемизируетъ съ иудаизмомъ исключительно, какъ съ ученіемъ. То обстоятельство, что въ первыхъ гомиліяхъ А. нѣтъ подобныхъ нападокъ, объясняется весьма просто—самыя темы, тамъ разработанныя, напр., вопросы о постахъ, любви къ ближнему, упованіи на Бога, молитвѣ и т. п., не давали материала для полемики съ евреями.—Ср.: Opera S. Jacobi, episcopi Nisibeni, на армянск. и латинск. яз., изд. Н. Антонелли, Римъ, 1756, Венеція, 1765; на латинск. яз. у Галланды, Bibl. vet. patr., 1769, V, и на армянскомъ яз., Константинополь, 1824; G. Bert, Aphraates, des persischen Weisen, Homilien, aus dem Syrischen übers., Leipzig, 1888, у Gebhardt u. Harnack, Texte und Untersuchungen, III, 3, 4; J. Twynn, The Nicene and Post-Nicene Fathers, втор. сер., XIII, 345—412. S. Funk, Die haggadischen Elemente in den Homilien des Aphraates, Wien, 1891; L. Ginzberg, Die Haggada bei den Kirchenvätern u. in der apocryphischen Literatur, въ Monatsschrift, 1899; Herzog, Realencyclop. f. protestant. Theologie, 3 изд., 1896, s. v.; Forget, De vita et scriptis Aphraatis, Louvain, 1882; Duval, La literature syriaque, p. 255, Paris, 1899. [Изъ статьи Л. Гинзберга, въ J. E. I, 663—665]. 4.

Афрашъ, Рахмаеловичъ (Рахмойловичъ)—крупный купецъ и арендаторъ мытъ и корчемъ, жилъ въ концѣ 16 вѣка. Въ Брестской мытной книгѣ 1583 года имѣется слѣдующая записъ, дающая представленіе о торговой дѣятельности А.: «Афрашъ Рахмаеловичъ, еврей изъ Могилева, съ товаромъ изъ Люблина: сукно велегорское, сукно кгерлица, лунское, муравское, лупанское, сукно караез, влосское, шифтухъ, ганское и угерфинъ, перецъ, имбирь, сливы, кожи угорскія. Вовозъ 19». А. торговалъ также въ Ригѣ золою и другими лѣсными продуктами. А. упоминается въ актахъ г. Риги 1595 и 1597 гг., какъ одинъ изъ первыхъ евреевъ, проживавшихъ по торговымъ дѣламъ въ этомъ городѣ. По поводу его, какъ весьма крупнаго купца, рижскими властями была послана особая инструкция представителю Риги при польскомъ дворѣ.—А. ревниво охранялъ свои арендаторскія права. Отъ его имени маршалокъ и секретарь королевскій, Янъ Ловейка, требовалъ (3 іюня 1582 г.) въ могилевскомъ магистратѣ наложенія штрафа въ 40 копъ на Лукьяна Пилка за незаконное держаніе горѣлки, найденной у него при обыскѣ слугой А., Мошкой Юевичемъ, и городскими слугами; Лукьянъ заявилъ, что курилъ водку съ разрѣшенія арендатора къ свадьбѣ своего сына, что это дозволено закономъ, вслѣдствіе чего магистратъ ограничился требованіемъ, чтобы сынъ Лукьяна принесли присягу, но Афрашъ подалъ апелляцію войту. Такихъ жалобъ на незаконное держаніе или продажу водки А. вносить еще нѣ-

сколько въ томъ-же году.—Ср.: Регесты и надписи, т. I, №№ 642, 672, 676, 677 и 678; A. Buchholtz, Geschichte der Juden in Riga, 1899, стр. 12. М. В. 5.

Африка.—I. Библия не знаетъ спеціального названія для Африки, также какъ не знаетъ его для Европы или Азіи. Слово «Самъ» (отъ еврейскаго корня שפ—«быть жаркимъ»), которое въ нѣкоторыхъ Псалмахъ, несомнѣнно, служитъ обозначеніемъ Египта (Пс., 78, 51; 105, 23, 27; 106, 22), въ сущности, не что иное, какъ общее выраженіе, всегда примѣнявшееся для обозначенія южныхъ жаркихъ странъ (кн. Юбилеевъ, VIII). Однако, кромѣ указаннаго слова «Самъ», для обозначенія А. пользовались еще названіемъ «Сусхъ», соответствующимъ греческому выраженію ἔθνος Κουσαίων, «кушитское племя», и встрѣчающимся въ одной изъ біографій Плутарха (Alexander, LXII); это-же племя часто упоминается и въ сочиненіяхъ другихъ греческихъ писателей подъ именемъ Κουσαίον (Knobel, Völkertafel der Genesis, 250, Giessen, 1850). Κουσαίον, или, какъ ихъ называли древніе, Κισία χώρα, въ глубокой древности несомнѣнно жили въ Азіи, но, повидимому, уже рано выслелись оттуда и остановились въ Сѣверной Африкѣ, чему имѣется множество доказательствъ какъ филологическаго, такъ и историческаго и этнологическаго характера! Тщательное изученіе упоминаемыхъ въ Библии въ качествѣ потомковъ Хама (Быт., 10, 6)—Мицраимъ и Канаанъ, показало, что при перечисленіи народовъ Библия восходила съ юга на сѣверъ; благодаря этому, удалось установить, что Кушъ занималъ самое южное мѣсто изъ всѣхъ хамитскихъ племенъ. Древніе греки и римляне этии народамъ дали общее названіе—ἠθίοποι (Knobel, ibid.); это служитъ доказательствомъ, что термины «Сусхъ» и «Aethiopia» были тождественны. Къ нимъ первоначально прибѣгали для обозначенія различныхъ народовъ, жившихъ въ Африкѣ и Азіи, но впоследствии они стали примѣняться только въ отношеніи того племени, которое жило на югѣ Египта. Однако, еврейскій терминъ Кушъ, שפ (Быт., 10), даже въ тѣсномъ его примѣненіи, включаетъ также народы, жившіе внѣ предѣловъ Африки; по крайней мѣрѣ, одинъ изъ потомковъ Хама, Шеба (Быт., 10, 7), долженъ быть отождествленъ съ народомъ, жившимъ въ юго-западной части Аравіи (Dillmann, Genesis, 5 Aufl., стр. 181). Что же касается остальной А., то она, конечно, не могла быть известна библейскимъ авторамъ и потому никакихъ свѣдѣній объ этомъ въ Библии нѣтъ. Только небольшая полоса земли, примыкающая къ восточнымъ и западнымъ берегамъ Краснаго моря, была предметомъ изученія древнихъ евреевъ; населеніе этой полосы разсматривалось имп, какъ этническая единица, рѣзко отличающаяся отъ народовъ и племенъ остальной А.—Послѣ Эіопія (см.) наиболее выдающимися странами А. въ Библии иялтяются Египетъ и Ливія. По-еврейски Египетъ назывался «Мицраимъ», מצרים (ср. финикійское «Muzra», древне-персидское «Mudraja» въ Септуагинтѣ «Mestrem», южно-арабское «Miz» вообще арабское «Magr» и вавилонское — «Muzri», «Mizir»; ср. Schrader, Die Keilschriften und d. Alte Testament, 2 Aufl., 89). Хотя еврейское названіе Египта до настоящаго времени не вполне разяснено, однако несомнѣнно, что форма двойственнаго числа, въ которой оно употребляется на еврейскомъ языкѣ, служила обозна-

ченіемъ Верхняго и Нижняго Египта. Впрочемъ, съ филологической точки зрѣнія, эта форма допускаетъ и другія толкованія и можетъ имѣть значеніе мѣстнаго окончанія (Barth, Nominalbildung in den semitischen Sprachen, 319). Нѣкоторыя страны, прилегающія къ Египту, упоминаются также въ таблицѣ народовъ (Быт., 10). Такъ, наравнѣ съ Египтомъ упоминается «Put», שפ (Быт., 10, 6; ср. также Нахумъ, 3, 9; Иерем., 46, 9; Иезек., 27, 10; 30, 5; 38, 5). Септуагинта, авторитетъ которой въ области знакомства съ Египтомъ признанъ уже давно, Иосифъ Флавій, св. Геронимъ—все толкуютъ слово «Put», какъ Ливія (Dillmann, Die Genesis, 178), пзъ чего слѣдуетъ, что авторъ библейской таблицы включилъ въ свою перспективу и ту громадную территорию къ западу отъ Египта, которая называлась Ливіей (совр. Ливійская пустыня) и именемъ которой древніе писатели часто называли всю А. Такіе, напр., писатели, какъ Геродотъ, не были знакомы ни съ одной страной, лежащей къ западу отъ Ливіи. Тѣмъ не менѣе, нѣкоторые пытались найти страну «Хавила», о которой упоминается въ кн. Бытій, гдѣ-нибудь въ Африкѣ, а Иосифъ Флавій отождествляетъ ее даже съ страной гетуловъ (Gaeuli); этого взгляда придерживаются и средневѣковый хронистъ Иерахмеель (Иосифъ Флавій, Древн., I, 6, § 1; Jew. Quart. Rev., XI, стр. 675; Gaster, Chronicles of Jerahmeel, 1899, стр. 68). Страна гетуловъ помѣщалась древними на окраинахъ Сахары (Sallustius, Bellum Jugurthinum, XIX, 11); однако, трудно допустить, чтобы писатели, которые, очевидно, не знали даже западнаго берега Сѣверной Африки, были знакомы съ внутренними странами ея, лежащими южнѣе древней Нумидіи (нынѣ Алжиръ). Библия ничего не сообщаетъ о негрской расѣ, хотя нѣкоторые ученые и усматриваютъ указаніе на нее въ одномъ мѣстѣ Иереміи (13, 23). Всѣ прочія попытки приложить нѣкоторыя библейско-географическія имена къ тѣмъ или другимъ странамъ А. должны быть признаны тщетными. Названіе «Sofala», которое уже въ глубокой древности укрѣпилось за восточнымъ берегомъ А., того-же происхожденія, что и еврейское שפ (sche-felah)—долина или прибрежная страна (Wiener, Bibl. Realw., 3 изд., s. v. Orhir); однако утвержденіе, будто библейскій Офиръ и есть именно эта страна, ни на чемъ не основано. Эта полусказочная и богатая золотомъ страна весьма правдоподобно можетъ быть отождествляема съ Мозамбикомъ и Замбези. Ошибочно также мнѣніе, будто Тунисъ и библейскій Таршишъ тождественны; противъ этого особенно сильно боролся Авраамъ Закуто (Juchasin, стр. 2316, London, 1857). вмѣстѣ съ тѣмъ, самъ-же Закуто серьезно утверждаетъ, что названіе свое Африка получила отъ одного изъ потомковъ Авраама и его жены Кeturы, Эфера, עפר (Быт., 25, 4), который поселился здѣсь (Juchasin, стр. 2336); таково, впрочемъ, мнѣніе и арабскаго ученаго Ибнъ-Идриси (Rapport, Erek Millin, стр. 184). Веньяминъ Тудельскій считалъ Тунисъ тождественнымъ съ «Ханесомъ», חנא, חנא (30, 4), а Дамлетту принималъ за библейскій Кафторъ. Согласно преданію, городъ Сабта (מטב) въ А. былъ построенъ Симомъ, сыномъ Ноя; до этого города, рассказываетъ преданіе, ходилъ Иоабъ, главный военачальникъ Давида (Juchasin, стр. 226а). Путешественникъ позднѣйшаго времени, Израиль бенъ-Иосифъ Веньяминъ, въ сочиненіи, озаглавленномъ «Maase Jisrael» («Путешествія Израилія»; стр. 109, Lueck, 1859),

передает эту же легенду, не упоминая, что подобное же предание имется и в *Juchasin*'а. В географическом сочинении Авраама Фариссола «*Iggeret Orchoth Olam*» проводится, между прочим, мысль, будто рай находился гдѣ-то в Нумидійских горахъ.—Несомнѣнно, Египетъ въ историческомъ отношеніи является самой выдающейся страной Африки. Древніе, однако, усматривали въ Египтѣ скорѣе часть Азіи, чѣмъ А-и; вмѣстѣ съ Палестиной, онъ уже съ древнѣйшихъ временъ считался классической страной еврейской исторіи. Впродолженіе многихъ столѣтій существовала значительная историческая связь между страной израильтянъ и царствомъ фараоновъ; на основаніи таблицъ, найденныхъ въ 1887 г. въ Телль-Амарнѣ, связь эта въ настоящее время не можетъ вызывать сомнѣній. Когда національная жизнь евреевъ, послѣ разрушенія перваго храма, прекратилась въ Палестинѣ, значительная часть народа, съ пророкомъ Іереміей во главѣ, переселилась въ Египетъ. Такимъ образомъ, Египетъ вторично сталъ родиной евреевъ и не малая часть еврейской исторіи разыгралась на его почвѣ. Какого значенія достигли здѣсь евреи, лучше всего видно изъ преданій, избравшихъ евреевъ героями и даже не возникшихъ въ самомъ Египтѣ. Такъ, въ одной апокрифической эоіопской легендѣ рассказывается о томъ, какъ, по молитвѣ Іереміи, исчезли всѣ пресмыкающіяся на сушѣ и крокодилы въ рѣкахъ (R. Basset, *Les arocyphes aethiopiens*, I, стр. 25, Paris, 1893; также *Chron. Paschale*, изд. Dindorf'a, I, стр. 293; *Suidas*, подъ словомъ "Αγολαι). Согласно еврейскому преданію, подобныя благословенія снизошли на Египетъ съ прибытіемъ патриарха Якова (Мидрашъ Тайхума къ Быт., 47, 7, цитированный Раши). Мѣстная же легенда повѣствуетъ, что до появленія въ Египтѣ Іосифа вся нынѣшняя провинція Файюмъ была занята большимъ озеромъ, въ которое вливались воды Нила. Іосифъ осушилъ его и превратилъ въ плодородную долину (*Bachr Jusuf*; *Ritter, Erdkunde*, I, 804).

Въ древности евреи нерѣдко оказывали военныя услуги египтянамъ; согласно «Аристееву посланію» (см.), царь Псамметихъ пользовался еврейскими наемниками въ борьбѣ съ эоіопами; тамъ же отмѣчена храбрость евреевъ. Еще замѣчательнѣе преданіе, приведенное Іосифомъ Флавіемъ (Древн., II, 10, § 2), согласно которому самъ Моисей совершилъ удачное нападеніе, во главѣ египетскихъ войскъ, на Эоіопію (Мерое?). Еврейское подражаніе Іосифу Флавію—*Jossippon* (I, гл. 2), въ свою очередь, повѣствуетъ, что Цефо, сынъ Элпфаза и внукъ Исава, доставленный въ Египетъ въ качествѣ плѣнника, бѣжалъ въ Карагенъ, гдѣ сталъ военачальникомъ. Источникъ легенды неизвѣстенъ, но она напоминаетъ талмудическое преданіе (Іеруш. Шебиътъ, VI, 36в), по которому гиргашиты пришли въ А. изъ Азіи, что, вѣроятно, является намекомъ на колонизацію Карагена финкійцами, вышедшими изъ Ханаана. Св. Геронимъ также говоритъ о герсейяхъ (*Gergesaei*), какъ объ основателяхъ колоній. Это живо напоминаетъ ту надпись, которая, согласно Прокопю, была найдена въ А. и въ которой Іошуа, завоеватель Ханаана, названъ разбойникомъ (см. *Jew. Quart. Rev.*, III, стр. 354). Всѣ подобныя, широко распространенныя легенды вполне убѣдительно доказываютъ, что А. занимала значительное мѣсто въ преданіяхъ евреевъ.—Слѣдующей по своему значенію, съ точки зрѣнія

еврейской исторіи, страной А. является Кушъ (Эоіопія); вліяніе кушитскаго царя Тиргака на исторію Израиля въ дни царя Іезекиа неоспоримо. Согласно II кн. Хрон. (14, 8 и сл.), эоіопскій царь Зерахъ вторгнулся въ Іудею и быстро дошелъ до Мареша; впрочемъ, соответственный текстъ представляетъ множество трудностей. О войнѣ эоіопскаго царя Кикноса съ сирійцами и «дѣтми Востока», стр. 22, рассказывается въ *Ялкупѣ* (Исх., § 168, 52а) и въ «*Sefer ha-Jaschar* (къ Исх. II), но источникъ преданія остается неизвѣстнымъ. Іезекииль называется Эоіопію страной пограничною съ Египтомъ и считаетъ крѣпость Свене, гдѣ (Іезек., 29, 10; 30, 6), нынѣшній Ассуанъ, самымъ южнымъ ея городомъ. Вышеупомянутыми библейскими источниками и легендами, выросшими на библейской почвѣ, исчерпывается все, что имется въ древне-еврейской литературѣ объ А.—Около того времени, когда греческая и римская культуры начинаютъ распространять свое вліяніе на сѣверную часть А., тамъ возникаютъ первыя еврейскія поселенія. По свидѣтельству Филона, Египетъ, Ливія и Эоіопія были густо населены евреями, число которыхъ доходило до милліона. Александрія была торговымъ и интеллектуальнымъ центромъ жизни евреевъ. Александръ Великій даровалъ евреямъ всѣ права гражданства. Въ Киренѣ евреи также пользовались большимъ вліяніемъ, что можетъ быть прослѣжено по надписямъ вплоть до *Volubilis*, на крайнемъ западѣ Мавританіи (*Schürer, Gesch.*, 3 Aufl., III, стр. 19—26). Живя въ греческихъ странахъ, евреи составляли отдѣльныя политическія общины (*поліτευρα*), а въ странахъ съ римскимъ вліяніемъ они строили даже синагоги, т.-е. группировались по исловѣданію. Согласно сообщенію Іеронима, евреи образовали непрерывную цѣпь поселеній отъ Мавританіи черезъ всю сѣверную часть Африки и Палестины до Индіи (*Epistola 129 ad Dardanum*, изд. Vallarsi, I, стр. 966). «Если—говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ—спроситъ ихъ что-нибудь о Библии, они ничего не отвѣчаютъ, потому что они ничего по-еврейски не знаютъ» (*Epistola 112 ad Augustinum*, I, стр. 744). Когда «Вульгата» Іеронима стала распространяться среди африканскихъ христіанъ, евреи пустили слухъ о томъ, что переводъ не точенъ и полонъ ошибокъ, чѣмъ вызвали большое разногласіе среди мѣстныхъ христіанскихъ общинъ (*Hieronimus, ibid.*; S. Krauss, въ *Magyar Zsidó Szemle*, VII, стр. 530, Budapest, 1890). Самъ по себѣ іудаизмъ въ этихъ областяхъ ни ослабѣлъ, ни растворился въ христіанствѣ; напротивъ, онъ продолжалъ существовать самостоятельно. Только въ Египтѣ, и въ частности въ Александріи, гдѣ путь къ христіанству былъ проложенъ еврейскимъ эллинизмомъ, большое количество евреевъ, несомнѣнно, приняло христіанство; но даже здѣсь евреи, оставшіеся вѣрными религіи предковъ продолжали жить до начала 5 в., когда епископъ Кириллъ изгналъ ихъ изъ города. Однако, при первомъ удобномъ случаѣ они опять вернулись туда (въ 640 г. халифъ Омаръ, завоеватель Египта, нашелъ въ Александріи около 40.000 евреевъ).

II. *Раввинскіе источники* обнаруживаютъ близкое знакомство съ Африкою и проявляютъ большой къ ней интересъ. Библейскія названія народовъ, происходящихъ отъ Хама, разъясняются Талмудомъ и Мидрашами съ точки зрѣнія греко-римской географіи. Согласно научнымъ изслѣдованіямъ Эпштейна въ агадической литера-

турѣ упоминаются слѣдующіе африканскіе народы: сіенійцы, индійцы (африканскіе), сембриты (на югѣ отъ Мерое), ливійцы, зингійцы (на восточномъ побережьи А.), мазакийцы (въ Мавританіи; упоминаются въ Сифре къ Второзаконію, 320, и въ Иебам., 636; въ Schemoth rab., III, 4, рѣчь идетъ объ одной мавританской дѣвушкѣ). Коллективнымъ терминомъ всѣхъ африканцевъ служитъ слово «кушиты», которое часто встрѣчается въ агадической литературѣ. Названія «barbar» и «Barbaria», неоднократно употребляемые въ связи съ именемъ «кушиты», обозначаютъ не берберовъ и не варварскія страны А., а скиетскіе народы, жившіе въ степяхъ нынѣшней Россіи, къ сѣверу отъ Чернаго и Азовскаго морей. Слово «Barbaria», встрѣчающееся у Птолемея въ томъ-же смыслѣ, какъ и современное понятіе «варваръ», «варварскій», начинаетъ примѣняться только въ позднѣйшей еврейской литературѣ и относится къ жителямъ страны Сомали (см. Tomaschek, в Realencyklopädie für classische Alterthumswissenschaft, s. v. Barbaria). Съ другой стороны, агадическое названіе «р'уэм», которое ошибочно толковалось одно время, какъ Фригія, или Иберія кавказская, означаетъ, въ дѣйствительности, нынѣшнюю А. (Monatsschrift, ibidem) или въ цѣломъ видѣ, или только сѣверную часть ея, т.-наз. римскую А. Такимъ образомъ, когда «сыновья Африки» являются къ Александру Великому съ жалобой на то, что евреи вторично отобрали отъ нихъ Палестину (Сангедр., 91а), а египтяне тогда-же выступаютъ противъ нихъ съ другими обвиненіями, то, несомнѣнно, упоминаемые здѣсь «сыновья Африки» означаютъ только жителей А., именно, тѣхъ гирашитовъ, которые должны были выселиться въ А. и теперь просили Александра вернуть имъ Ханаанъ (Иеруш. Шебитъ, VI, 36в). Но такъ какъ легенда объ гирашитскомъ переселеніи тѣсно связана съ преданіемъ объ основаніи Кароагена, то въ послѣдствіи и А. стала отождествляться съ Кароагеномъ (Тамидъ, 326; ср. Wajikra rab., XXVII, гдѣ «р'уэм гм'т» — «Африканская страна», очевидно, то-же, что Кароагенъ). Септуагинта (Исаія, 23, 1), Иеронимъ (къ Іезек., 27), который учился у евреевъ, а иногда и арамейскій Таргумъ къ пророкамъ отождествляютъ библейскій Таршишъ съ Кароагеномъ, родиной многихъ еврейскихъ ученыхъ, упоминаемыхъ въ Талмудѣ (ср. выше отождествленіе съ Тунисомъ). Въ болѣе широкомъ смыслѣ А. упоминается тамъ, гдѣ рѣчь идетъ о десяти колѣнахъ, изгнанныхъ изъ Палестины ассирійцами и переселившихся въ А. (Мех., Бо, 17; Тосефта, Шаббатъ, VII, 25; Debarim rab., V, 14 и особенно Сангедр., 94а). Въ связи съ этимъ талмудическимъ указаніемъ, вѣроятно, стоитъ и знаменитая легенда о рѣкѣ Самбатіонѣ (см.), находящейся будто-бы въ А. Арабы, у которыхъ пользовалось болѣе широкимъ распространеніемъ аналогичное преданіе о «Вані Муса» (Сыновья Моисея), подобно евреямъ помѣщали послѣднихъ въ А. Основаніе легенды должно быть усмотрѣно въ существованіи въ Африкѣ еврейскаго племени «фалаша» (см.). Рабби Акиба, путешествовавшій по Африкѣ, однажды употребилъ даже африканское слово (Kaparot, Bikkure ha-Itim, IV, стр. 70, 1823).—Кромѣ сѣверной части А., немаловажный интересъ для иудаизма представляетъ также большая область, лежащая къ западу отъ Краснаго моря, т. е. Эіопія или Абиссинія (Габешъ) вмѣстѣ съ прилегающими къ ней странами, въ которыхъ съ незапамят-

ныхъ временъ жило племя «фалаша», исповѣдававшее еврейство. Туземное преданіе рассказываетъ, что царя Савская (I кн. Цар., 10) родила отъ Соломона сына, названнаго Менеликомъ, который воспитывался въ Иерусалимѣ и въ слѣдствіи ввелъ въ своей странѣ Моисеевъ законъ; вѣроятно, легендѣ этой было обязано христіанство своимъ быстрымъ распространеніемъ въ Эіопія, такъ какъ туземному населенію было трудно отличить двѣ родственныя религіи—иудаизмъ и христіанство; этимъ-же объясняется христіанство евуха царицы эіопской, Кандакии, о которомъ рассказывается въ Дѣян. Апост., VIII, 27. Согласно абиссинскимъ царскимъ лѣтописямъ, большая часть страны была заселена евреями еще задолго до христіанской эры; но эти свѣдѣнія, вѣроятно, относятся къ племени «фалаша» (Ritter, Erdkunde, ч. I, стр. 218.). Безспорное родство и сходство эіопскаго языка съ другими семитическими діалектами показываетъ, что эіопцы—племя семитическое; это подтверждается и ихъ физическимъ строеніемъ. Кочевые заны, не присоединившіеся къ господствующей церкви, также считаютъ себя племенемъ израильскимъ.—Ср.: Flad, Die abyssinischen Juden, Basel, 1869; монографія Metz'a, въ Monatsschrift 1879, XXVIII, и Epstein, Eldad ha-Dani, Presburg, 1891; его-же, Les chamites de la table ethnographique въ Revue ét. juives, XXIV, стр. 8 и сл.; S. Krauss, Die biblische Völkertafel im Talmud, Midrasch und Targum, въ Monatsschrift, XXIX, стр. 56 и сл.; Bacher, Agada der Tannaiten, I, стр. 298.

III. Средніе вѣка и новое время.—Плѣтущее положеніе, котораго достигла Сѣверная Африка подъ властью Рима, продолжалось не долѣе 4 в. Покорившіе африканскую провинцію вандалы, какъ ариане, хорошо относились къ евреямъ. Когда страной овладѣли византійцы, Юстиніанъ принудилъ небольшую общину, Боріонъ, претендовавшую на происхожденіе отъ Соломона, принять крещеніе (Grätz, Gesch. d. Juden, V, 30). Но византійскому правительству приходилось отстаивать свое господство во вновь завоеванномъ краѣ противъ наступавшихъ съ юга берберскихъ племенъ, и эта продолжительная борьба мѣшала ему успѣшно проводить враждебныя евреямъ постановленія Юстиніана. Въ странѣ наступила полная анархія. Города были разрушены, поля опустошены и торговля совершенно прекратилась. Берберы все болѣе и болѣе распространяли свое господство. Они были вѣрогетерными, и подъ ихъ властью положеніе евреевъ значительно улучшилось. Нѣкоторыя берберскія племена приняли даже иудейство. И если въ эпоху нашествія арабовъ еврейскія общины снова возвращались въ плѣтущее состояніе, то эта благоприятная перемена, по всей вѣроятности, началась уже въ первой половинѣ 6 вѣка вслѣдствіе вышеописанныхъ событий (см. M. Rasmuth, Die Juden in Nordafrika, bis zur Invasion der Araber, Mon. f. Gesch. u. Wiss. d. Jud., 1906, стр. 47—48). Византійское владычество вскорѣ смѣнилось властью сарациновъ, и евреямъ дана была возможность мирнаго развитія. Подъ живительнымъ вліяніемъ арабской культуры евреи пробудились къ новой жизни. Священный городъ Кайруанъ, съ которымъ связаны имена столь многихъ еврейскихъ ученыхъ, находится въ Тунисѣ и не тождественъ съ древней Киреной, какъ утверждаетъ Рапопортъ, біографъ сѣверно-африканскихъ раввиновъ (Ibn Chaukal, Orient. Geog.,

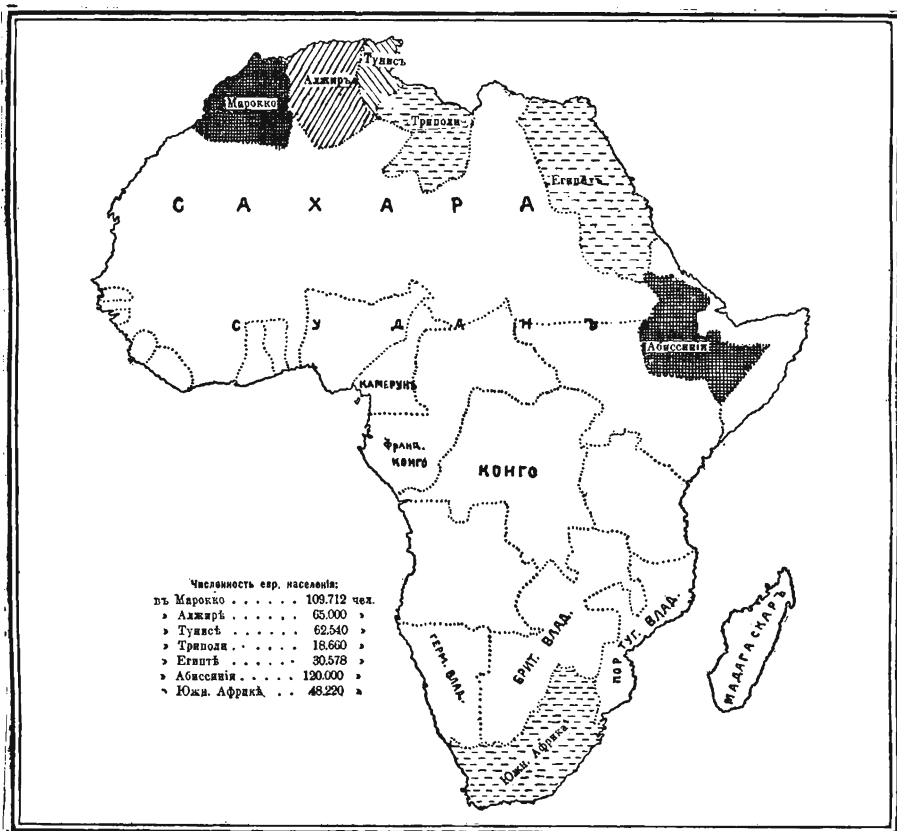
стр. 19, 20, цитируется Ritter'омъ, I. с., стр. 913; Bikkure ha-Iltim, изд. 1826, стр. 68; idem, изд. 1831, стр. 16). Городъ Кайруанъ, по словамъ испанца Авраама ибнъ-Дауда, былъ самой сильной крѣпостью во всемъ «Ма'агабъ» («Западъ»), какъ называли евреи, слѣдуя арабскому выраженію «Maghreb», Сѣверную А. за исключеніемъ Египта. Натроной б. Хабиба, бывший кандидатомъ на постъ вавилонскаго эксиларха, былъ вынужденъ отправиться сюда въ изгнаніе въ 773 г. (F. Lazarus, в Brüll's Jahrbücher, X, 176). Тѣмъ не менѣе, нѣкоторые полагали, что подъ терминомъ «Ма'агабъ» слѣдуетъ понимать Палестину. Община Кайруана подчинена была юрисдикціи такъ называемаго гош'а (главы). Другія общины Магреба имѣли, вѣроятно, такую-же организацію. Въ Кайруанѣ пышно расцвѣла еврейская наука. «Мудрецы Кайруана» упоминаются въ «Pardes» Раши; къ нимъ обращены респонсы гаоновъ р. Цемаха (о приключеніяхъ путешественника Элдада-га-Дани), р. Шериры (относительно преемственности амораевъ и гаоновъ) и р. Гая. Въ 10 в. въ Кайруанѣ жилъ естествоиспытатель и философъ Исаакъ Израили. Подобно р. Саадіи Гаону, онъ былъ египетскаго происхожденія, родился на равнинахъ Фаюма, недалеко отъ Ливійской пустыни, гдѣ евреи жили, спокойно слѣдуя своимъ религиознымъ обычаямъ. Съ 8 по 10 в. Магребъ былъ послѣ Вавилона самой важной страной для евреевъ. Великая равнинская школа, прославленная гаонами р. Яковомъ б. Ниссимъ, р. Хушіелемъ и сыновьями обоихъ этихъ ученыхъ, Хананелемъ бенъ-Хушіель и Ниссимомъ бенъ-Яковъ, также находилась въ Кайруанѣ. Р. Хананель обнаруживаетъ нѣкоторое знаніе греческаго языка; это тѣмъ болѣе удивительно, что арабскій языкъ и арабская культура преобладали въ этихъ странахъ. Авраамъ Закуто, жившій въ Тунисѣ въ 16 вѣкѣ, какъ и хроникеръ Іосифъ бенъ-Цаддикъ Аревало свидѣтельствуютъ, что резиденція раввинской администраціи находилась въ Кайруанѣ (Juchasin, стр. 212, изд. въ Лондонѣ; Neubauer, Med. Jew. Chron., I, 92, Оксфордъ, 1887).—Слѣдующимъ по значенію городомъ былъ Фецъ, въ Марокко, отъ котораго получили свое имя караимъ Моисей Альфаси и тамудистъ Исаакъ Альфаси. Въ средніе вѣка существовали оживленныя торговыя сношенія между Испаніей и противоположнымъ сѣвернымъ берегомъ Африки, каковыя велись, главнымъ образомъ, евреями. Leo Africanus (Africae descriptio, Цюрихъ, 1559), еврей по происхожденію, утверждаетъ, что въ Сѣверной Африкѣ евреи были единственными каменщиками, слесарями, золотыхъ дѣлъ мастерами, литейщиками, гончарами, шелководями, живописцами и монетчиками (Kauyserling, Zur Gesch. der Juden in Marocco aus alter und neuer Zeit, Monatsschrift, 1861, X, 401). Въ 12 в., когда Алмогады, пришедшіе изъ Сѣверной Африки, опустошили Испанію, тысячи испанскихъ евреевъ вынуждены были искать убѣжища въ Сѣверной Африкѣ. Рассказывая объ этомъ преслѣдованіи, Авраамъ ибнъ-Даудъ (изд. Neubauer'a, стр. 77) говоритъ, что Ибнъ-Тумартъ истребилъ всѣхъ евреевъ отъ Залы, «конца свѣта», до Альмеріи въ Испаніи. Тотъ-же авторъ (стр. 80) упоминаетъ о Танжерѣ (плмъ? Tangah), какъ наиболѣе отдаленномъ поселеніи евреевъ: «Общины Израйля разсѣяны отъ г. Залы на краю Магреба (вѣроятно, Зала въ Триполи, у Большого Сырта) до Танжера (Tanja, называемаго также плмъ, Tandut,

гдѣ слѣдуетъ читать плмъ, Tanga) въ началѣ Магреба; также въ отдаленнѣйшемъ концѣ Африки и по всей Африкѣ (послѣднія слова находятя лишь въ лондонскомъ изданіи, стр. 2146) и въ Египтѣ». Затѣмъ слѣдуютъ страны Азіи и Европы. Ибнъ-Даудъ называетъ Магребъ также страной филистимлянъ (ibidem, стр. 60). Преслѣдованія Алмогаловъ заставили Моисея Маймониду покинуть Испанію и, послѣ кратковременнаго пребыванія въ Фецѣ, онъ избралъ для постояннаго жительства Фостатъ, близъ Каира, въ Египтѣ. Такимъ образомъ, благодаря этому великому философу, центръ африканскаго еврейства былъ на время перенесенъ въ Египетъ. Санъ *наида* (по-арабски—*gais*), обладатель котораго становился духовнымъ главой значительной части евреевъ, долгое время оставался за родомъ Маймониды. Достаточно прочитать хронику Іосифа Самбари (изд. Neubauer), чтобы убѣдиться, что Египетъ снова сталъ, какъ нѣкогда, второй обѣтованной землей. Около 1170 г. Венъяминъ изъ Туделы, совершивъ путешествие по Африкѣ, точно установилъ нѣкоторыя данныя; касающіяся Египта (ср. изданіе Ascher, a также Lelewel, Géographie du moyen age, IV, 1852), между прочимъ, Венъяминъ зналъ о воинственныхъ евреяхъ Ливіи. Еврейское населеніе Каира состояло изъ двухъ элементовъ—палестинскихъ (сирійскихъ) и вавилонскихъ (иракскихъ) евреевъ, имѣвшихъ отдѣльныя синагоги, о которыхъ существовало много легендъ. Особенно славилась синагога Старога Каира (Фостата): согласно надписи на ея стѣнахъ, она была сооружена за 38 лѣтъ до разрушенія второго храма. По свидѣтельству Обадіи Бартеноро, видѣвшаго надписи, ее можно было разобрать еще въ 16 в. (Jahrbuch für Gesch. d. Juden, III, 246, Лейпцигъ, 1863). Арабскіе писатели Абдаллатифъ и Макризи также упоминаютъ о ней (см. примѣчаніе Munk'a къ «Венъямину изъ Туделы» изд. Ascher'a, II, 200). Іегуда Алхаризи (Tachkemoni, гл. 46) профѣзалъ черезъ большую общину магребовъ въ Каирѣ. Караимы жили также въ большомъ числѣ въ Египтѣ и временами пользовались большимъ уваженіемъ правительства, чѣмъ раввинисты (относительно египетскихъ самарянъ см. данныя Heidenheim'a, въ Vierteljahrschrift für deutsche und englische theologische Forschung u. Kritik, III, 354—356, 1867, и N. Brüll, въ Jahrbücher, VII, 43—45, 1885). Списокъ названій городовъ Марокко и Алжира, составленный для религиозныхъ цѣлей (Rev. ét. juives, V, 249), имѣетъ большую географическую цѣнность.—Въ средніе вѣка лишь сѣверная часть А. имѣетъ значеніе какъ для всеобщей, такъ и для еврейской исторіи, но путешественникъ Элдада-га-Дани (9 в.) своими фантастическими рассказами привлекъ всеобщее вниманіе и возбудилъ интересъ къ евреямъ пелѣдомыхъ странъ Африки. Спасаясь отъ истребленія въ Испаніи въ 1391 г. ища убѣжища въ А., евреи увеличили численность населенія варварійскихъ (берберскихъ) странъ. Города Алжиръ, Бужл, Константина, Мимана, Оранъ, Тлемсенъ и др. были заселены изгнанными изъ Испаніи евреями и маэрамами и превратились, благодаря испанскимъ евреямъ, въ значительныя общины. Въ Алжирѣ жили такіе авторитетные раввины, какъ Исаакъ бенъ-Шешетъ и Симеонъ б. Цемахъ Дуранъ. Сто лѣтъ спустя, во время великаго изгнанія евреевъ изъ Испаніи и Португаліи, повторилось то-же самое, но въ большемъ масштабѣ и при гораздо болѣе печальныхъ

условіяхъ. Именно, на сѣверномъ берегу А. происходили потрясающія событія, такъ живо описанныя въ «Schebet Jehudah» и другихъ хроникахъ. Несчастные бѣглецы сотнями гибли отъ голода, чумы и меча; тѣхъ, кому удавалось избѣжать смерти, продавали въ рабство или заставляли отречься отъ своей вѣры; съ тѣхъ поръ потомки этихъ бѣглецовъ терпѣли въ берберскихъ государствахъ, особенно въ Марокко, неслыханныя бѣдствія. Въ одномъ только Египтѣ евреи сохранили нѣкоторое значеніе. Въ 1517 г. Египетъ перешелъ во власть турокъ, и, какъ въ остальной Турціи, здѣсь получили извѣстность многіе евреи, главнымъ образомъ, испанскіе ученые и дипломаты. При вице-королѣ Ах-

скій паломникъ отмѣчаетъ, что въ Иерусалимѣ можно найти всякаго рода евреевъ, что между ними есть и «мостарбино» или мориски и maghrebim изъ варварійскихъ странъ (Schibche Jerusalem, стр. 21). Евреи принимали выдающееся участіе въ португальскихъ завоеваніяхъ и открытіяхъ въ Африкѣ; евреи Сафѣ и Арциллы отличались храбростью (Kaysersling, Teilnahme der Juden an den portugiesischen Entdeckungen, Jahrb. für Gesch. d. Juden, III; см. также Kaysersling, Gesch. der Juden in Portugal, 157—166). Численность евреевъ въ Египтѣ часто колебалась. Мешулламъ Вольтерра, около 1490 г., нашелъ въ Александріи лишь шестьдесятъ еврейскихъ семействъ (Luncz, Jerusalem-Jahrbuch, 1881, I,

А Ф Р И К А



Карта распределенія еврейскаго населенія по странамъ.

медѣ-Шайтанѣ евреи подверглись жестокому преслѣдованію и уцѣлѣли только чудомъ (см. медѣ-паша).

Въ шестнадцатомъ вѣкѣ Давидъ Реубени создалъ фантастическую легенду о еврейскомъ царствѣ, подъ которымъ онъ подразумѣвалъ, вѣроятно, страну фалашей. Евреи Магриба были склонны вѣрить фантастическимъ мессіанскимъ слухамъ не меньше своихъ братьевъ въ другихъ странахъ; они такъ-же мечтали поселиться въ Иерусалимѣ (подъ 1521 годомъ анонимный итальян-

176), между тѣмъ было время, когда въ городѣ жило 4.000 семействъ. Мешулламъ не нашелъ тамъ ни самарянъ, ни караимовъ. Яковъ Сафиръ (Eben Saphir, Lusk, 1866) не нашелъ евреевъ въ Верхнемъ Египтѣ или Файюмѣ, но говоритъ о 30.000 евреевъ въ Сіенѣ (Ассуанѣ). Число евреевъ въ Египтѣ сильно уменьшилось въ новое время, но недавнія событія снова привлекли ихъ въ страну, которая была свидѣтельницей возникновенія еврейской націи. Перепись 1897 г. насчитываетъ въ Египтѣ 25200 евреевъ, изъ которыхъ

не менѣе половины—чужеземцы. Въ одномъ Файюмѣ ихъ 9.000. Къ югу отъ Египта, въ Абиссиніи живутъ фалаша въ числѣ, опредѣляемомъ различно, отъ 80000 до 200000 чел.—Еврейское население *Марокко* опредѣляется приблизительно въ 100.000, согласно Nossig'y (*Materialien zur Statistik des jüdischen Stammes*, стр. 105, Вѣна, 1887), выводящему эти цифры изъ статистическихъ отчетовъ Alliance Israélite Universelle и на основаніи данныхъ Гергарда Рольфса. Венъяминъ Гордонъ насчитываетъ ихъ, однако, 200000. Еврейская печать представляетъ выгодный источникъ дохода для правительства. Евреи подчинены здѣсь крайне унижительнымъ законамъ, подвергаются притѣсненіямъ и оскорбленіямъ со стороны администраціи и народа и даже могутъ быть убиваемы безнаказанно. Alliance въ Парижѣ и Anglo-jewish Association въ Лондонѣ дѣлаютъ все возможное, чтобы защитить ихъ, но безъ большого успѣха (эти учрежденія содержатъ школы на всемъ сѣверѣ Африки). Евреи Марокко и Алжира (см.)—чистаго восточно-еврейскаго типа. Среди нихъ нѣтъ ни свѣтловолосыхъ, ни голубоглазыхъ. Въ *Алжирѣ* и *Марокко* евреи отличаются особеннымъ произношеніемъ еврейскаго языка (J. J. Barges, Tlemcen, Парижъ, 1859). Всѣ путешественники стараго и новаго времени отмѣчаютъ ихъ особенный ритуалъ (см. Zunz, Ritus).—*Тунисъ*, находящійся подъ протекторатомъ Франціи, насчитываетъ около 45.000 евреевъ; итальянскіе и испанскіе евреи, гораздо менѣе многочисленные, чѣмъ туземные евреи, пользуются значительнымъ вліяніемъ, большимъ даже, чѣмъ въ Египтѣ или Марокко. Въ окрестностяхъ Zagwan'a, въ Testur'ѣ и Beni-zit'ѣ евреи живутъ въ горахъ, какъ кочевники. Въ *Триполи* (включая Фецъ и Барку), находящемся во власти турокъ, ихъ насчитываютъ около 6.000, изъ которыхъ три тысячи живутъ собственно въ Триполи. Въ *Сахарѣ* около 8.000 евреевъ и поселенія ихъ доходятъ до Тимбукту. Мордехай Абу-Сереръ, совершившій путешествіе по Марокко, упоминаетъ о воинственномъ племени въ Сахарѣ, дагатунахъ, претендующемъ на еврейское происхожденіе (Les Dagatoums, tribu d'origine juive demeurant dans le désert de Sahara—книга, переведенная съ еврейскаго на французскій языкъ I. Loeb'омъ, Парижъ, 1881). Согласно «Juchasin», 215а, еврей Уарлги (оазиса въ Гаммадѣ) были караимами. Евреи живутъ также среди кабилъ. См. статьи Алжиръ, Египетъ, Марокко, Тунисъ, Триполи, Фалаша и другія страны. [Статья S. Krauss'a, въ J. E. I, 227—228 съ дополненіями М. В.] 5.

Африка Южная.—Подъ этимъ названіемъ разумѣютъ обыкновенно Капскую землю, Наталь, Трансвааль и бывшую Оранжевую республику (нынѣ Колонія Оранж. рѣки). Особенное значеніе для евреевъ Ю. А. приобрѣла въ послѣднія два десятилѣтія, когда евреи изъ Россіи стали иммигрировать въ нее въ большомъ количествѣ. Однако, съ 1906 г. замѣтно сильное паденіе иммиграціонной волны, и въ настоящее время Ю. А. почти совершенно потеряла свое прежнее значеніе, какъ страна еврейской иммиграціи. По послѣднимъ статистическимъ даннымъ (*Der Jüdischer Emigrant*, 1908, № 20) еврейское населеніе Ю. А. достигаетъ 50.000 человекъ (Трансвааль—25.000, Капская земля—20.000, Наталь—1.700, Колонія Оранжевой рѣки—1.500, Родезія—600, португальскія владѣнія—300). Почти третья часть еврейскаго населенія живетъ въ Иоганес-

бургъ—15 тысячъ евреевъ при общемъ количествѣ 85 тыс. жит.; въ Капштадтѣ 8 тыс. евреевъ при 80.000 жит.; въ Преторіи—на 22.000 жителей 1200 евреевъ. Около 1000 евр. живетъ въ главномъ городѣ колоніи Оранжевой рѣки, Блумфонтейнѣ. Въ Дурбанѣ (главн. городъ Натала)—1250 евреевъ, при населеніи въ 60 тысячъ.

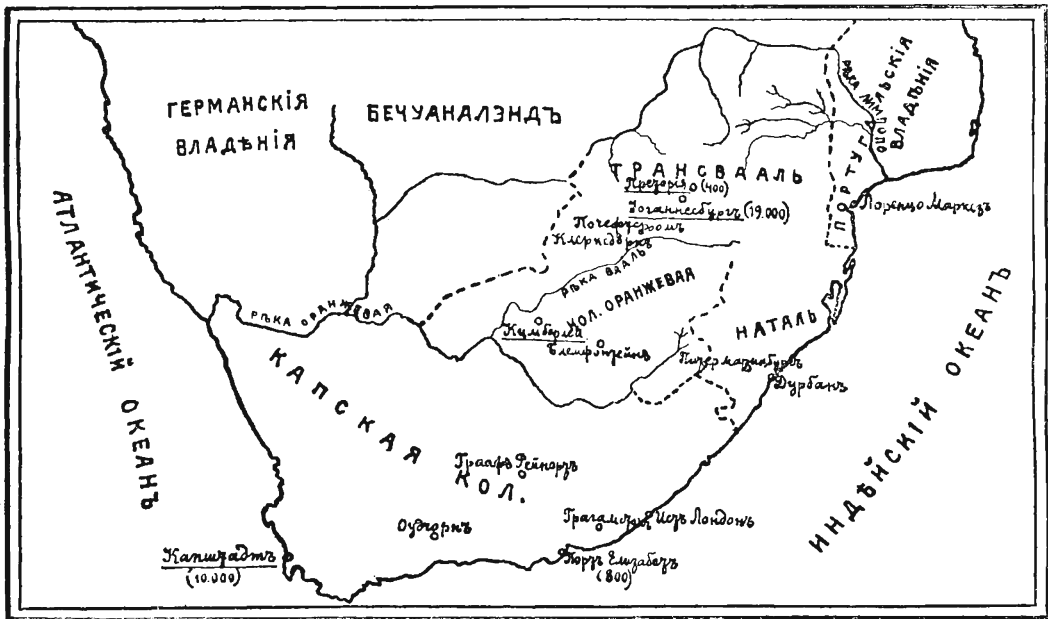
Въ Иоганнесбургѣ шесть синагогъ, общество поддержки иммигрантовъ, женскій комитетъ покровительства бѣдныхъ сиротъ, нѣсколько школъ, среди нихъ школа для дѣтей иммигрантовъ, талмудъ-тора, еврейская бібліотека и т. д. Въ Капштадтѣ—три школы, общество пособія бѣднымъ, женское общество «*קרן לילד*», домъ для сиротъ, общественные клубы и т. д. Еврейскія общины существуютъ также въ Преторіи, Кимберлеѣ, Портъ-Елизабетъ, Истъ-Лондонѣ, Блумфонтейнѣ, Кронштадтѣ, Марицбургѣ и Дурбанѣ. Евреи принимаютъ участіе почти во всѣхъ отрасляхъ экономической жизни страны. Въ Трансваалѣ существуетъ еврейская компанія для эксплуатаціи копей. Евреи владѣютъ многими мелкими заводами для приготовленія минеральной воды. Небольшое участіе принимаютъ евреи въ рыбномъ промыслѣ (евреями была организована первая рыболовная компанія въ Капской землѣ). Однако, все это относится къ тѣмъ евреямъ, которые уже давно поселились въ странѣ; главная же масса еврейскаго населенія, эмигрантская лишь въ концѣ 19 в. и не пользующаяся благосостояніемъ, занимается мелкою торговлею и ремеслами. До послѣднихъ лѣтъ эти занятія давали хорошій заработокъ еврейскому населенію. Въ настоящее время мелкая торговля и подерство сильно упали. Мелкая торговля евреевъ была расчитана, главнымъ образомъ, на невзыскательные вкусы кафровъ и цютому въ небольшихъ еврейскихъ лавченокъ находились самыя простые и дешевые товары. Зажиточное населеніе всегда покупало у англичанъ. Въ послѣднее время развились вкусы и у кафровъ, которые предпочитаютъ теперь англійскіе магазины еврейскимъ. Паденіе мелкой торговли вызвало большую конкуренцію среди лавочниковъ и торговцевъ и окончательно полорвало ихъ экономическое благосостояніе. Сравнительно хорошо устраиваются тѣ немногіе, которымъ удается получить разрѣшеніе на торговлю у копей. Еще хуже положеніе ремесленниковъ. Большое количество портныхъ, сапожниковъ, столяровъ, часовщиковъ, мясниковъ, маляровъ и красильщиковъ совершенно не соотвѣтствуетъ имѣющейся работѣ, и всѣ они живутъ въ большой нуждѣ. Промышленность мало развита, и фабрики ввозятся преимущественно изъ Англій, Америки и Германіи, такъ что разоряющіеся ремесленники не могутъ найти тамъ никакой работы. Правда, въ Трансваалѣ существуютъ цементные и кожевенные заводы, но туда евреевъ не принимаютъ въ виду незнанія англійскаго языка. Въ рудникахъ для евреевъ совершенно исключена возможность получить работу, такъ какъ конкурировать съ получающими очень небольшую плату кафрами и китайскими кули, весьма трудно; не владея языкомъ и не обладая спеціальнымъ образованіемъ, евреи не могутъ работать и въ качестве квалифицированныхъ рабочихъ. Евреи до англо-бурской войны занимались водочнымъ промысломъ, и доходы торговцевъ достигали немовѣрныхъ размѣровъ; за короткое время нѣкоторые изъ такихъ заводчиковъ приобрѣли состояніе въ нѣсколько сотъ ты-

сячь рублей. Владѣльцы рудниковъ пытались принимать мѣры противъ спаиванія населенія, но безуспѣшно. Когда власть перешла къ англичанамъ, борьба со спаиваніемъ кафровъ скоро приняла болѣе суровый характеръ. Еврей-водоочники вынуждены были взяться за новую работу, но отыскать ее не всегда было легко, и теперь заводчики даже нерѣдко покидаютъ страну, въ которой они за нѣсколько лѣтъ успѣли приобрести крупные капиталы.

А. Ю. привлекала къ себѣ иммигрантовъ, главнымъ образомъ людей труда, которые не имѣя никакихъ средствъ разсчитывали на большіе заработки. Въ теченіе первыхъ пяти лѣтъ текущаго столѣтія въ Ю. А. прибыло не менѣе 300.000 иммигрантовъ. Это огромное количество вызвало большое переполненіе рабочей силы и паденіе цѣны за работу. А. между тѣмъ страна

1900 (Jew. Chronicle); его-же, The inaugural public meeting of the jewish board of deputies for the Transvaal and Natal, 1903. В. Гр. 6.

Африканъ, Секстъ Юлій—византийскій хронографъ, замѣчательный своимъ удивительно яснымъ толкованіемъ нѣкоторыхъ библейскихъ вопросовъ; жилъ въ первой половинѣ 3 вѣка по Р. Хр. Свидѣ (см. сл. 'Αφρικανός) говоритъ, что Африканъ былъ ливійскимъ философомъ. А. былъ, повидимому, сыномъ христіанскихъ родителей и потомкомъ знатнаго рода. Онъ пользовался дружбою царя эдесскаго Абгара VIII и нашелъ много матеріаловъ для своихъ трудовъ въ архивахъ этого города. Возможно также, что онъ лично ознакомился съ положеніемъ евреевъ въ Вавилонѣ, такъ какъ въ посланіи Сусанны онъ говоритъ, что евреи въ плѣну пользовались самоуправленіемъ. Его труды по критикѣ Библии



Карта Южной Африки съ указаніемъ главнѣйшихъ еврейскихъ поселеній.

еще не оправилась отъ кризиса, вызваннаго англо-бурской войной, и иммигранты страшно бѣдствуютъ. Этимъ объясняется, почему въ настоящее время иммиграція почти совершенно прекратилась. Переполненіе достигло такихъ размѣровъ, что въ послѣдніе годы въездъ въ страну ограниченъ законодательнымъ путемъ. Требуется быть грамотнымъ (знающіе жаргонъ считаются грамотными) и имѣть известную сумму денегъ. Не допускаются въ страну: 1) осужденные гдѣ-нибудь за разбой, кражу или мошенничество; 2) страдающіе трахомой и накожными болѣзнями или душевно-больные. Эмигранты, которымъ удалось противозаконно проникнуть въ страну, подвергаются тюремному заключенію, а затѣмъ высылкѣ за предѣлы южно-африканскихъ владѣній. — Ср.: Klüssel, Die südafrikanischen Republiken, 1890; Bryce, Impressions of South Africa, 1900; Hertz, The Jews and the vitlander, Amer. Harb., 1899; его-же, The boers and religions toleration,

указываютъ, что онъ зналъ также еврейскій языкъ. Въ концѣ жизни онъ былъ пресвитеромъ въ Эммаусѣ (Палестина). Онъ былъ современникомъ и другомъ Оригена и жилъ при императорахъ Элиогабалѣ и Александрѣ Северѣ.—Всѣ труды Африкана, особенно важные для христіанства, интересны также для иудаизма. Эти труды слѣдующіе: 1) хронографія въ пяти книгахъ, благодаря которой А. является образцомъ для византийскихъ хронографовъ, которые часто эксперпировали его трудъ, благодаря чему сохранилось много фрагментовъ его. Онъ раздѣлил всемірную исторію на семь эпохъ, подобно еврейской книгѣ Heptogenesis (Юбилей), разрабатывая, такимъ образомъ, сначала древнѣйшую исторію человечества, потомъ еврейскую исторію и, наконецъ, послѣднюю синхронистически со всеобщей исторіей. Онъ помѣстилъ Моисея за 1020 лѣтъ до первой олимпиады. Эту дату онъ заимствовалъ, вѣроятно, изъ уграченной исторіи Юста

изъ Тиверіады. Къ этому-же источнику надо отнести также много фактовъ, передаваемыхъ исторіей А-на и параллельныхъ разсказу Іосифа. Наряду съ разсказами Библии, А. передаетъ много легендъ, происхождение которыхъ частью относится къ Апокалипсисамъ и Мидрашамъ.—2) *Κεστοί* («вышивки») — метафорическое названіе, данное обширному труду, который состоялъ изъ 24 книгъ и былъ посвященъ Александру Северу. Сохранившіяся двѣ книги касаются, главнымъ образомъ, военнаго дѣла, но въ нихъ имѣются нѣкоторыя сообщенія и по еврейской исторіи, напримѣръ, что фарисей, т.-е. еврей, во время войны съ Титомъ уничтожили часть римскаго войска, отравивъ вино, которое пили солдаты (*Κεστοί*, § 3)—3) Посланіе къ Оригену, касающееся Сусанны; въ Септуагинтѣ оно присоединено къ книгѣ Даниила. Проницательность, обнаруженная А-омъ въ его доказательствѣ подлинности посланія, доставила ему репутацію хорошаго критика Библии.—4) Посланіе къ Аристиду, касающееся противорѣчій въ генеалогіи Іисуса. Въ этомъ посланіи А. также обнаруживаетъ близкое знакомство съ еврейской исторіей.—5) Возможно, что онъ написалъ также комментарий на седмицы Даниила.—Ср.: Фрагменты А. собраны у Galland, *Bibliotheca veterum patrum*, II, Венеція, 1781; Routh, *Reliquiae sacrae*, 2 изд., II; Migne, *Patrologia graeca*, X сл.; *Veterum mathematicorum opera*, ed. M. Thevenot, Парижъ, 1693; Fabricius-Harles, *Bibliotheca graeca*, IV, 240—245; H. Gelzer, *S. Julius Africanus*, Лейпцигъ, 1880—85; Harnack, *Gesch. d. altchristl. Litteratur*, I, 507; II, 70 сл. [J. E., XI, 211]. 2.

Афродита—греческое имя богини любви; среди восточныхъ народовъ, особенно преданныхъ культу чувственности, А. пользовалась почитаніемъ въ различныхъ видахъ и образахъ. Имя *Ἀφροδίτη* (*Aphrotheth, Aphrotheth*), недостаточно объяснимое изъ греческаго языка, ясно указываетъ на семитическое происхождение богини; при детальномъ разсмотрѣніи оно оказалось тождественнымъ съ именемъ «Ашторетъ», *אשתרת* (F. Hommel, *Neue Jahrbücher*, CXXV, 176; H. Lewy, *Die semitischen Fremdwörter im Griechischen* Berlin, 1895, p. 250). А. пользовалась такимъ почитаніемъ въ Сиріи, что обычно носила въ древности имя *Ἀφροδίτη Συρία*, А. сирійской (см. Pauly-Wissowa, *Realencyclopädie der klassischen Alterthumswissenschaft*, I, 2774). Въ Палестинѣ культъ А. несомнѣнно процвѣталъ въ слѣдующихъ пунктахъ: 1) въ Яффѣ (Plinius, *Hist. natur.*, V, 129); 2) въ Акрѣ (древн. Акко), гдѣ находились термы, украшенные изображеніемъ богини; интересно, однако, отмѣтить, что патриархъ Гамлилъ разрешалъ евреямъ мыться тамъ и самъ купался въ этихъ термахъ; на вопросъ философа Прокла, почему онъ это позволяетъ себѣ, онъ отвѣтилъ, что изображеніе А. никѣмъ не считается божествомъ и баня не мѣсто культа. «Вѣдъ не баня устроена для А., а, напротивъ, А. поставлена здѣсь, какъ украшеніе для бани; не я вошелъ въ ея владѣніе, а она вошла въ мое владѣніе» (Мишна, Абода Зара, III, 4).—3) въ Басрѣ во времена р. Симеона бенъ-Лакишъ (Іерусалимъ Шебгитъ, VIII, 386). указанными городами жили преимущественно язычники. Когда, при императорѣ Адрианѣ, даже Іерусалимъ сталъ языческимъ городомъ и получилъ названіе *Aelia Capitolina*, языческой характеръ населенія сказался въ сооруженіи храма Венерѣ на горѣ Голгоѣ насупротивъ города (So-

zomen, *Hist. eccles.*, II, 1; Hieronymus, *Epistolae*, XIII). — Вѣроятно, съ культомъ А. тѣсно связано было также поклоненіе голубямъ. Птицѣ поклонялись самаряне, какъ между прочимъ утверждали евреи. — Ср.: Graetz, *Gesch.*, 3 ed., IV, 155; Schürer, *Gesch.*, I, 565 и 584. [J. E. I, 665]. 2.

Афтаранъ-Мюджи—аулъ Бакинскій губ. Въ 1886 г. еврейское населеніе составляли 692 души обоого пола (88 податныхъ единицъ, «дымовъ»), изъ коихъ грамотныхъ всего 20; въ еврейской школѣ обучались 30 учениковъ; въ 1900 г. было зарегистрировано 680 евреевъ.—Ср.: Анисимовъ, *Сборн. матер. по этн.*, изд. при Данковскомъ муз., вып. III; Будущность, 1900, № 52. 8.

Аха или **Ахай** (אחי—אחי)—имя почти 80 законоучителей, упоминаемыхъ въ Талмудѣ и агадической литературѣ. О жизни и дѣятельности нѣкоторыхъ изъ нихъ сохранились точныя свѣдѣнія; относительно же другихъ, вслѣдствіи ошибокъ переписчиковъ, перепутавшихъ имена ихъ отцовъ или ихъ прозвища, свѣдѣнія сомнительны; третьи, наконецъ, встрѣаясь очень рѣдко, разъ или два на протяжении всей талмудической письменности, вообще мало известны и значительной роли среди современниковъ, по видимому, не играли. Ниже исчислены болѣе или менѣе выдающіеся ученые А. и въ первую очередь тѣ изъ нихъ, имя которыхъ не сопровождается ни отчествомъ, ни прозвищемъ.

1) *Aza*—таннай 2 в., современникъ р. Симона бенъ-Јохан, часто вступавшій съ нимъ и его товарищами въ галахическія пренія. Будучи извѣстенъ преимущественно, какъ галахистъ, А., однако, отъ времени до времени выступалъ и на поприщѣ агады. Между прочимъ изъ Второз., 6, 7, «И говори о нихъ (о заповѣдяхъ) сидя въ домѣ твоемъ, и идя дорогою, и ложась, и вставая»: онъ выводилъ обязательность установленія опредѣленныхъ часовъ для изученія Торы, а не допускаетъ случайныхъ лишь занятій ею (Јома 19б; Тосеф. Бер., II, 2; Тосеф. Шаб., XV, 17; Шаб., 127а; Тосеф. Јеб., XIV, 4; Тос. Гит., III 1; Тосеф. Нидда, VI, 13; Нидда, 21б).

2) *Aza*—палестинскій аморай 3 в., прозванный Берабби, га-Гадоль, или Роба («Великій»). Онъ систематизировалъ Барайты въ академіи р. Хин Великаго и былъ учителемъ Самуила га-Закена (Бер., 14а; Јер. Бер., II, 5а; Јер. Санг., II, 20б, IV, 22б, V, 22б; Бек., 24б). Въ Мидрашѣ сохранилось слѣдующее его поученіе на Числ., 13, 2: «Пошли людей, чтобы они обозрѣли землю Ханаанскую, которую Я даю сынамъ Израилевымъ». Послѣдняя фраза могла бы казаться лишней, но предпосылая поученію цитату изъ Исая, 40, 8: «Трава засыхаетъ, цвѣтокъ увядаетъ; но слово Бога нашего пребываетъ во вѣки», А. поясняетъ свою мысль слѣдующей притчей: «Нѣкій царь имѣлъ друга, которому онъ однажды сказалъ: «Слѣдуй за мной, и я одарю тебя». Другъ повиновался, но вскорѣ умеръ. Тогда царь обратился къ его сыну: «Хотя твой отецъ и умеръ, я не хочу нарушить моего обѣщанія ему; приди и получи обѣщаннй ему даръ». Царь—Пресвятой,—да будетъ благословенъ Онъ!—а его другъ—Авраамъ. Ему-то Пресвятой сказалъ: «Слѣдуй за Мною». Ему-же Онъ обѣщаль даровать Ханаанъ. Авраамъ умеръ, но Господь сказалъ Моисею: «Хотя Я обѣщаль даровать землю патриархамъ Израиля, которые теперь умерли, Я не нарушу Моего обѣщанія, но исполню его по отношенію къ ихъ дѣтямъ». Такимъ образомъ слѣдуетъ понимать текстъ: «Слово Бога

нашего пребываетъ во вѣки» (Тан. Шелах., 3; Bamidb. rab., XVI).

3) *Аха*—палестинскій аморай 4 в., имя котораго неразрывно связано съ наиболѣе выдающимися учителями, р. Ионою и р. Иосе II. А. родился въ южной Палестинѣ, въ Лиддѣ, но его постояннымъ мѣстопребываніемъ была Тивериада, гдѣ, вѣроятно, вмѣстѣ съ нимъ р. Гуна II и Юда баръ-Пази учредили бетъ-динъ (Иер. Тер., II, 41д; Иер. Шаб., VI, 8а; Иер. Баба Батра, VIII, 16а; Иер. Санг., I, 18б, конецъ). Подобно прочимъ А., онъ былъ авторитетомъ въ галахѣ; въ агадѣ же онъ превосходилъ ихъ. А. весьма часто упоминался какъ современными ему агадистами, такъ и агадистами послѣдующихъ поколѣній. Комментируя рассказъ о желаніи Авраама принести въ жертву Исаака, А. старается доказать, что патриархъ невѣрно понялъ приказаніе Бога. Онъ приводитъ стихъ псалмопѣвца (Пс., 89, 35): «Не нарушу завета Моего и того, что вышло изъ устъ Моихъ, не измѣню Я», и толкуетъ его слѣдующимъ образомъ: «Не нарушу завета Моего—именно завета, которымъ Господь заветилъ Аврааму: «Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя» (Быт., 21, 12); а выраженіе «того, что вышло изъ устъ Моихъ не измѣню Я», относится къ словамъ Бога: «Возьми сына твоего» (Быт., 22, 2). Этотъ случай можно примѣнить къ царю, который выразилъ другу желаніе видѣть его любимое дитя лежащимъ на столѣ. Другъ тотчасъ же ушелъ и вернулся съ ребенкомъ, котораго и положилъ на столъ примѣнить къ царю. Затѣмъ онъ снова ушелъ и вернулся съ мечемъ, чтобы умертвить дитя. Тогда царь воскликнулъ: «Что ты дѣлаешь?»—«Царь», отвѣчалъ угодливыи другъ, «развѣ ты не выразилъ желанія имѣть моего ребенка на своемъ столѣ?». На это царь сказалъ: «Развѣ я требовалъ мертваго ребенка? я желалъ лишь живого». Такъ и Пресвятой—благословенъ Онъ!—сказалъ Аврааму: «Возьми сына своего и принеси его вмѣсто жертвы всесоженія, во исполненіе чего Авраамъ воздвигъ алтарь и положилъ на него своего сына. Когда же онъ протянулъ руку за ножомъ, ангелъ крикнулъ ему: «Не простирай руки твоей на отрока». Тогда Авраамъ спросилъ: «Развѣ не ты сказалъ мнѣ, чтобы я принесъ въ жертву сына моего?» Ангелъ возразилъ: «Развѣ я сказалъ тебѣ, чтобы ты умертвилъ его?» (Тан. Вайера, изд. Бубера, 40; Beresch. rab., 56).—Одно изъ изреченій А. гласитъ: «Еврею необходимы лишенія, чтобы привести его обратно къ Богу» (Schir ha-Schir. rab., I, 4; Wajikra rab., 13). Благодарное отношеніе къ защитникамъ своего народа А. выражаетъ въ слѣдующихъ словахъ: «Тому, кто говорить доброе слово въ пользу Израиля, Богъ опредѣлитъ высокое положеніе въ свѣтѣ, какъ написано (Ис., 30, 18): «Онъ возвыситъ того, кто милосердъ къ вѣмъ» (Pesik. rab., 32, 196а). Относительно другихъ гомилегическихъ замѣчаній см. Pesik. rab., IV, 396; XIII, 1116; XVII, 131а, 133б; XXI, 145а; XXX, 191б; Танх., изд. Вубер, указатель авторовъ; см. также подробное сообщеніе Бахера, въ Ag. palest. Amor., III, 106—163.

4) *Аха*—братъ Аббы, отца Иереміи б. Аббы, современникъ Абба-Арики (3 в.). Последній говорилъ, что во всемирной исторіи не было чловѣка болѣе склоннаго къ покаянію, какъ царь Іосія, а за нимъ идетъ А., братъ Аббы (Шаб., 56б).

5) *Аха бенъ-Адда*—аморай 4 в., родившійся и получившій воспитаніе въ Палестинѣ. Онъ эми-

грировалъ въ Вавилонію, гдѣ сталъ ученикомъ Раба Іуды бенъ-Иезекила и Раба Гамнуны II. А. часто приводитъ рѣшенія своихъ палестинскихъ учителей. Онъ пережилъ всѣхъ своихъ товарищей изъ 3-го поколѣнія амораевъ. Объ его возвышенномъ образѣ мыслей свидѣлствуетъ слѣдующее его изреченіе: «Существуетъ различіе между служащимъ Богу ради самого Бога и тѣмъ, кто служить ради постороннихъ цѣлей; таковъ, напр., рассчитывающій пользоваться познаніями, какъ вѣнцомъ» (Мидр. Тегил. къ Пс. 31, изд. Бубера; ср. Аботъ, IV, 5).

6) *Аха Арика*—см. Аха (Ахай) бенъ-Папа.

7) *Аха баръ р. Авія* (אחיה)—вавилонскій галахистъ третьяго поколѣнія амораевъ. Онъ посѣтилъ однажды Палестину, гдѣ слушалъ ученія собесѣдованія рабби Асси (Аса I) и, повидимому, встрѣтился тамъ съ р. Иохананомъ. Онъ былъ ученикомъ р. Хисды изъ Вавилоніи и часто упоминается, какъ диспутантъ р. Аши I (Пес., 33б; Иеб., 117а; Баба Батра, 3а, 46б, 56а; Хул., 31а, 50б).

8) *А. Бардала*—вавилонскій аморай перваго поколѣнія, современникъ Абба Арики (Сук., 26а; Беца, 14а; Гит., 14а).

9) *А. изъ Дифти*, *млытъ*—вавилонскій аморай шестого поколѣнія (5 в.), часто вступавшій въ диспуты съ Рабиной II. Въ теченіе нѣкотораго времени онъ былъ ближайшимъ совѣтникомъ (хахамъ) при эксилархѣ Маръ Зутрѣ I (441—450). Послѣ смерти Нахмана б. Гуны онъ былъ бы избранъ на постъ ректора академіи въ Сурѣ, еслибы этому не воспрепятствовали интриги его друга Мара б. Аши (Табіоми), считавшаго себя самого достойнымъ занять постъ, когда-то принадлежавшій его отцу. Пока лица, рѣшившіе избрать А., находились въ помѣщеніи академіи въ ожиданіи назначеннаго для голосованія часа, Маръ устроилъ свое избраніе въ академіи (Баба Батра, 12б; Иеб., 8а; Нед., 23а; Наз., 42а; Санг., 42а; Мен., 5б; Grätz, Gesch., IV, 465, прим. 68).

10) *А. б. Ханина*—палестинскій аморай 3 и 4 вв. Онъ собиралъ рѣдкія Барайты среди вліятельныхъ ученыхъ южной Іудеи и передавалъ ихъ своимъ коллегамъ и ученымъ вавилонскихъ академій. Часто онъ приводитъ галахи отъ имени Ишшул б. Леви (Бер., 8б; Сук., 54а; Иеб., 57а; Сота, 24б; Хул., 132б); ему же принадлежитъ нѣкоторое число агадъ (см. Bacher, Ag. pal. Amor., III, 540—546). Одинъ изъ палестинскихъ амораевъ передаетъ отъ имени А. р. Леви весьма удачное объясненіе, почему въ молитвѣ «Шемоне Эсре» девятое и десятое благословенія стоятъ рядомъ (Иер. Бер., II, 5а).—А. рекомендуетъ, какъ доброе дѣло, посѣщеніе больныхъ, утверждая, что всякій, навѣщающій больного, снимаетъ съ него шестидесятую долю болѣзни (Нед., 39б).

11) *А. баръ-Гуна*—вавилонскій аморай четвертаго поколѣнія, ученикъ Рабба б. Нахманъ и р. Шешета. Другой учитель А., р. Хисда, пользовался его услугами въ своей галахической корреспонденціи съ Рабой баръ-Иосифъ, считавшаго его мужемъ великимъ и мудрымъ (Пес., 47а; Иеб., 89б; Нед., 90а; Баб. Батра, 70а; Санг., 43а; Шебуотъ, 36б). Мать персидскаго царя Сапора II, Ифра-ормуздъ, однажды послала Рава животному Богу съ соблюденіемъ древне-еврейскаго ритуала; но такъ какъ съ разрушеніемъ Іерусалима жертвоприношенія прекратились, Рабба возложилъ на Аху совместно съ р. Сафрой порученіе съечь въ присутствіи двухъ

молодых язычников на отмени рѣки животное на кострѣ изъ только что срубленныхъ деревьевъ (Зеб., 116б).

12) *А. баръ-Ика*—вавилонскій аморай 4 в., младшій современникъ Рава и племянникъ Ахи б. Якова. Какъ современные ему, такъ и слѣдовавшіе за нимъ ученые часто цитируютъ его въ галахическихкихъ диспутахъ; часть своего дяди Ахи, съ которымъ онъ вступалъ въ галахические споры, А. получилъ титулъ Баръ бе-Равъ (слушатель академіи—Эр., 63а; Кет., 74а; Санг., 42а; Наз., 42а).

13) *А. изъ Прака*—см. ниже.

14) *А. баръ-Исаакъ*—палестинскій аморай третьяго поколѣнія (4 в.), младшій современникъ Зеиры I, Ами I и Аббы (Ба) б. Мамеля (Иер., Шаб., III, 6а; VI, 8а). Описывая великолѣпные Соломонова храма, А. рассказываетъ, что, когда Соломонъ выступалъ эту святыню, онъ помѣстилъ въ ней золотыя изображенія деревьевъ всѣхъ родовъ, и когда въ природѣ расцвѣтали деревья, расцвѣтало и находившееся въ храмѣ изображеніе ихъ. Въ доказательство этого А. цитируетъ библейскій стихъ (Ис., 35, 2): «Обильно расцвѣтетъ и будетъ веселиться, и да будетъ радость и ликование; и слава Ливана дастся ей». Ливанъ всегда служилъ у агадистовъ символомъ іерусалимскаго храма (Иер. Јома, V, 41).

15) *А. баръ-Иосифъ*—вавилонскій аморай 4 и 5 вв., ученикъ р. Хисды (30б). А. достигъ необычайной старости; въ преклонныхъ годахъ, онъ вступалъ въ галахические диспуты съ Аши (ум. въ 427 г.). Известно, что Аха страдалъ астмой. Во время одного тяжелаго припадка болѣзни его пользовалъ Кагана (Шаб., 110б, 140а; Баба Мецъ, 87а, 109б; Мен., 35б; Эр., 29б; Иеб., 31б; Хул., 105а).

16) *А. баръ-Миниоми*—вавилонскій аморай (4 в.), ученикъ равъ Нахмана б. Якова и современникъ Аббаи, вѣроятно, братъ Адды б. Миниоми (Иеб., 94а; Кид., 66 а; Баба Кама, 106а; Баба Батр., 148б, 159б; Аб. Зара, 7б).

17) *А. баръ-Пани* или *Пани*—палестинскій аморай 4 в., современникъ Аббагу (Bacher, Ag. pal. Amor., III, 54б), Зеиры I и Аббы II; носилъ прозвище Арика, значеніе котораго весьма спорно (ср. Ястровъ, словарь, мѣчъ и Абба Арика; Шабб., III, 11а, 113а; Иер. Рош. Гаш., IV, 59б; Иер. Иеб., VIII, 9б). Рассказываютъ, что А., говоря о покаяніи, выразился такъ: «Велика сила покаянія! Она проставляетъ небесныя рѣшенія и даже отмѣняетъ проклятіе неба!» Это-же изрѣченіе, между прочимъ, приписывалось и Аббѣ б. Папѣ (Песик., XXV, 163а, примѣч. Бубера; см. Bacher, Ag. pal. Amor., III, 651). Что раскаяніе человѣка можетъ помѣнить небесное рѣшеніе, А. доказываетъ на примѣрѣ Іехонія, про котораго Богъ сказалъ (Иерем., 22, 30): «Отмѣйте человѣка сего бездѣльнымъ»; однако, мы видимъ (I Хрон., 3, 17), что Іехонія имѣлъ не менѣе восьми сыновей, однимъ изъ которыхъ былъ Шеалтіель. Что именно раскаяніе отмѣнило рѣшеніе неба, явствуетъ, по мнѣнію А., изъ стиха Іереміи (22, 24): «Живъ Я, говоритъ Господь; хотя бы ты, Хонія, сынъ Іоакима, царя іудейскаго, былъ печатью на правой рукѣ Моей, и отсюда Я сорву тебя»; этотъ стихъ Аха сопоставляетъ со слѣдующимъ мѣстомъ изъ пророка Хаггаи: (2, 23) «Въ тотъ день, изрекъ Господь Саваоѣ, Я возьму тебя, Зерубабель, сынъ Шеалтіеля, рабъ мой и буду хранить тебя, какъ перстень» (Schir ha-Schirim rab., VIII, 6).

18) *А. баръ-Равъ*—вавилонскій аморай 4 в., современникъ Рабины I и старшій товарищъ Ахи б. Якова. Его мнѣнія по различнымъ вопросамъ сохранены его внукомъ р. Мешаршемъ (Санг., 76б, 77а; Хул., 33а).—Ср.: Гальперинъ, Седеръ га-Доротъ, s. v.

19) *Аха (Ахай) баръ-Равъ*—вавилонскій аморай, сынъ Рабы б. Иосифъ и современникъ Амара II и р. Аши; ум. въ 419 г. Въ теченіе послѣднихъ пяти лѣтъ жизни онъ занималъ постъ главы академіи въ Пумбадитѣ (Шаб., 93б; Иеб., 46а; Баба Батр., 124б; Мен., 3б; «Посланіе Шерпиръ»; Grätz, Gesch., 2-е изд., IV, 379).—Ср. I. Леви, Dorothea-Rishonim, III.

20) *А. саръ га-Бира* («градоправитель») —палестинскій аморай 4 в., современникъ Танхума б. Хи изъ Кефаръ-Акко. Онъ не отличался творчествомъ въ области законодательной и рѣшенія его по вопросамъ галахическаго права не носилъ печати оригинальности; но онъ оставилъ много галахъ изъ области законодательной практики отъ имени другихъ ученыхъ, въ чемъ и заключается главная его заслуга. Если его произвѣщеніе не досталось ему по наслѣдству (ср. Ионатанъ саръ га-Бира), то общественное положеніе, на которое оно указываетъ, давало ему возможность помогать несчастнымъ единовѣрцамъ. Такъ, однажды онъ, при содѣйствіи Танхума, выкупилъ нѣсколько еврейскихъ плѣнниковъ, привезенныхъ въ Тивериаду (Иеб., 45а). Изъ того факта, что А., какъ говорятъ, дважды предлагалъ на разсмотрѣніе мудрецовъ Уши нѣкоторыя галахи, можно съ вѣроятностью заключить, что этотъ городъ, еще въ дни А., оставался умственнымъ центромъ еврейскаго ученяго міра (Кет., 22а, 88а; Баба Батр., 146а; Арак., 22б). Впрочемъ, болѣе правдоподобно, что докладчикомъ галахъ, приводимыхъ въ Кет., 22а и Баба Батр., I с., былъ таинный, носившій то-же имя, что и А.

21) *А. баръ-Тахлифа*—вавилонскій аморай 4 и 5 вв., ученикъ Рава, другъ Ахи б. Ика и старшій товарищъ Рабины I (Санг., 24а; Эр., 63а; Гит., 73а).

22) *А. баръ-Улла*—вавилонскій аморай 4 вѣка, ученикъ р. Хисды (Шаб., 54б, 66а). А. переселился въ Палестину, гдѣ р. Іона удѣлялъ ему десятую часть своихъ достатковъ, мотивируя свой поступокъ II кн. Хрон., 31, 4, и замѣчая при этомъ: «Я это дѣлаю не потому, что А. священническаго происхожденія, а потому, что онъ прилеженъ въ изученіи закона». А. описываетъ царя Давида свято соблюдающимъ положенія о десятинахъ, и цитируетъ при этомъ Пс., 40, 9, указывающій, по его мнѣнію, что Давидъ всегда избѣгалъ пользоваться въ жизни ничѣмъ, съ чего не взята была десятина. Для этой именно цѣли Давидъ, по мнѣнію А., и поставилъ Ионатана бенъ-Уззиагу «надъ запасами въ полѣ, въ городахъ, и въ селахъ, и въ башняхъ» (I Хрон., 27, 25; Песик., § 9, 98б; Танхум. Рее, 14).—Относительно другого Ахи б. Улла см. Bacher, Ag. pal. Amor., III, 654 и сл.

23) *А. бенъ-Шила изъ Кефаръ Темарты*, כפרתמר—агадистъ втораго поколѣнія амораевъ (3 в.); комментировалъ стихъ (Эсѣ., 2, 23): «И было вписано это въ книгу дневныхъ записей у царя» и пользовался имъ, какъ поводомъ къ напоминанію о божественной справедливости: «Если лѣтописныя данныя смертныхъ царей обезпечиваютъ награду за добрыя дѣла, то тѣмъ паче слѣдуетъ быть увѣренными, что благочестивые получаютъ справедливое воздаяніе, когда Пресвя-

той—благословенъ Онъ!—обратится къ своей книгѣ, относительно которой сказано (Мал., 3, 16): «Внимаетъ Господь и слышитъ это, и предъ лицомъ Его пишется памятная книга о боящихся Господа и чтущихъ имя Его» (Esther rab., II, 23; ср. Мег., 16a).

24) *А. баръ-Яковъ*—вавилонскій аморай, старшій современникъ Аббаи и Равы (Баба Кама, 40a) и ученикъ равъ Гуны, главы сурской академіи. Его научное рвеніе было такъ велико, что онъ часто забывалъ о естественныхъ потребностяхъ, а это дѣйствовало разрушительно на его здоровье и вызвало серьезную болѣзнь. Наблюдая прежнихъ товарищей по школѣ, страдавшихъ подобною болѣзью, перешедшей у нихъ въ хроническое страданіе, А., который нашелъ средство противъ этого, примѣнялъ къ себѣ стихъ Писанія (Экклес. 7, 12): «Мудрость даетъ жизнь владыющему ею» (Леб., 64b). А. посвящалъ все время изученію закона, и когда мірскія дѣла заставляли его отрываться отъ него, онъ стремился восполнить это, занимаясь наукою ночью (Эр., 65a). Послѣ посвященія въ учителя онъ обосновался въ Пафуніи (Эпифанія, мѣстность на Евфратѣ), гдѣ сталъ авторитетомъ по ритуальнымъ вопросамъ, равно какъ замѣчательнымъ агадистомъ. Понемногу А. приобрѣлъ репутацію одного изъ наиболѣе выдающихся мужей своего поколѣнія (Эр., 63a). О немъ разсказывается, что онъ былъ весьма умѣлымъ писцомъ свитковъ Торы (Баба Батра, 14a; Кид., 35a; Баба Кама, 54b; Нидда, 67b; Санг., 46b). Отрывки его гомилетическихъ поученій сохранились въ Шабб., 85a; Эр., 54a; Пес., 3a; Гома, 19b, 75b; Хаг., 13a; Кид., 40a. Въ галактическихъ дискусіяхъ А. упоминается въ Гер. Шеб., VI, 36b; Пес., 116b, 117b; Гома, 76a; Кид., 35a; Санг., 36b; Гор., 5b, 6b; Кер., 5b. А. повидимому глубоко интересовался философій и мистицизмомъ (Бер., 59a; Шаб., 66b; Баба Батра, 75a), и преданіе рисуетъ его адептомъ оккультическихъ знаній. Однажды, разсказываетъ легенда, по содѣйству съ академіей Аббаи поселился демонъ, сильно мучившій посѣтителей академіи, даже днемъ. Никто, казалось, не былъ въ силахъ изгнать его. Когда Аббаи узналъ, что А. на своемъ пути въ Пумбдиту пройдетъ мимо рокового мѣста, онъ условился съ жителями города, чтобы они не пріютили у себя А., такъ чтобы онъ принужденъ былъ переночевать въ академіи. А. не успѣлъ еще по прибытіи устроиться, чтобы провести остатокъ ночи, какъ къ нему явился демонъ въ образѣ семиголовой гидры. А. тотчасъ-же прибѣгъ къ молитвѣ и каждый разъ, когда онъ молитвенно склонялъ колѣна, исчезала одна изъ головъ гидры. На утро А. упрекнулъ Аббаи: «Если-бы Небу не было угодно сотворить чудо, оя жизнь была бы въ опасности» (Кид., 29b; ср. Vacher, Ag. bab. Amor., стр. 137—139). [J. E. I, 273—78]. 3.

Аха баръ-Габир—см. выше (№ 20) Аха саръ га-бира.

Аха изъ Ирана—вавилонянинъ, которому приписывается изобрѣтеніе ассирійской или вавилонской системы (надстроичныхъ) знаковъ вокализаціи и акцентуаціи (תּוּר). А. пзвѣстенъ лишь изъ караимскихъ источниковъ, нерѣдко весьма мало надежныхъ. Пинскеръ (Likkute Kadmonoth) отождествляетъ Аху съ современникомъ Анана бенъ-Давида, Нисси бенъ-Поахомъ, съ чѣмъ отчасти соглашается Грець. Позднѣйшіе изслѣдователи, однако, относятъ время жизни этого Нисси (если онъ вообще

не вымышленное лицо) къ 13 вѣку, что окончательно дѣлаетъ невозможнымъ его идентичность съ А. Фюрстъ относитъ А. къ первой половинѣ 6 в. и готовъ признать его тождество съ сборедемъ Ахою баръ-Аббугу, умершимъ въ 511 году.—Ср.: Fürst, Gesch. d. Karäert., I, 15, 133; Gottlob, חקר תורת התורה; Frankl, Ha-schachar, VIII; Harkavy, примѣч. къ еврейскому переводу Греча, III т.; Jew. Quart. Rev., I, 243. [J. E. I, 277]. 4.

Аха (Ахай) изъ Шавхи—выдающійся вавилонскій талмудистъ 8 в., первый писатель-раввинистъ, извѣстный въ исторіи еврейской литературы послѣ заключенія Талмуда. Послѣ смерти пумбадитскаго гаона А. былъ признанъ наиболѣе подходящимъ преемникомъ покойнаго. Однако, личные счеты съ А. побудили эксиларха Соломона баръ-Хасдаи отвергнуть его кандидатуру и назначить гаономъ секретаря А., Натроная, челоуѣка значительно менѣе ученаго. Эта обида побудила А. покинуть Вавилонію и переселиться около 752—753 г. въ Палестину, гдѣ онъ и оставался до самой кончины. Хотя Штейншнейдеръ (Cat. Bodl., s. v.) и опредѣляетъ годомъ его смерти 761, однако, это утверженіе несомнѣнно ошибочно и точная дата смерти А. остается неизвѣстною. Уже въ Палестинѣ А. написалъ свое пзвѣстное сочиненіе «Scheiloth» שְׁעִילוֹת («Quaestiones» въ значеніи «изслѣдованія»). Терминомъ scheiloth въ смыслѣ изслѣдованія пользовались исключительно палестинскіе ученые (Шаб., 30a). Кромѣ того, слово «scheilta» палестинскаго происхожденія, какъ видно изъ сопровождающихъ его терминовъ «buzina» и «beischa» (ср. правильное объясненіе Мендельсона въ Rev. ét. juiv., XXXII, 56). Что «Scheiloth» написаны именно въ Палестинѣ, доказываетъ рядомъ другихъ соображеній: кромѣ вавилонскаго Талмуда, авторъ постоянно цитируетъ Иерушалми, палестинскіе Мидраши, Танхуму и др. источники, которые въ то время были еще совершенно неизвѣстны въ Вавилоніи (такъ, напр., жившій на 200 лѣтъ позже А. р. Саадія Гаонъ мало знакомъ съ ними; ср. Иерушалми).—Наконецъ, по всему своему характеру «Scheiloth» — произведеніе палестинское; какъ таковое, оно рѣзко отличается отъ современныхъ ему трудовъ Иегуды Гаона и Симона Кагиры: послѣдніе ограничиваются приведеніемъ главнѣйшихъ талмудическихъ рѣшеній, опуская при этомъ все дискуссіи и прибавляя лишь иногда толкованіе отдѣльныхъ словъ. Методъ А. совершенно иной, чѣмъ методы вавилонскихъ раввиновъ, которые, мало заботясь о народной массѣ, писали темнымъ, ученымъ языкомъ. «Scheiloth», наоборотъ, весьма просты и расчитаны на болѣе широкій кругъ читателей. Разсужденія А. относительно библейскихъ и раввинскихъ предписаній, числомъ 190 или 191 (см. Mendelsohn, l. c., 59), съ дополненіями изъ разныхъ писателей, написаны съ специальною цѣлью служить руководствомъ въ повседневной жизни (въ нихъ говорится о такихъ, напр., обязанностяхъ, какъ милосердіе, любовь къ ближнему, уваженіе къ родителямъ, честность и т. п.). Расположены они по порядку такъ наз. paraschoth, еженедѣльныхъ чтеній изъ Пятикнижія.—Начало четвертой «шеилты», пріуроченной къ библейскому разсказу о Ноѣ, можетъ служить характернымъ образчикомъ стиля и манеры всего сочиненія А. Воровство и грабежъ особенно строго запрещены израильтянамъ, и повсюду Божіе за эти преступленія гораздо тяжелѣе, чѣмъ за другіе проступки. Въ разсказѣ о Ноѣ дѣйствительно, сказано, по

поводу постигшей допотопное поколѣніе тяжкой кары, слѣдующее: «Конецъ всякой плоти пришелъ предъ лице Мое, ибо земля наполнилась ихъ злодѣяніями, и вотъ, Я истреблю ихъ съ лица земли» (Быт., 6, 13). А. пользуется этимъ библейскимъ текстомъ, чтобы извлечь изъ Талмуда и Мидрашей цѣлый рядъ доказательствъ нивости и важности преступлений и проступковъ рода человѣческаго; однако, тутъ-же онъ вводитъ обычную формулу «*Be'am zarich*» («Однако, является вопросъ») для того, чтобы перейти къ казуистической интерпретаціи вопроса, какіе проступки слѣдуетъ подвести подъ понятіе воровства, за которое законъ устанавливаетъ двойное возмѣщеніе стоимости украденнаго, и какъ быть въ случаѣ, когда присвоеніе чужой собственности совершено въ интересахъ самой жертвы преступления. Приведенный примѣръ наглядно доказываетъ, что трудъ А. предназначался не только для ученыхъ, но и для широкихъ круговъ читателей. Однако, утверждение, столь часто повторявшееся со временъ Меири, будто «*Scheiltoth*» имѣютъ въ виду исключительно юношество, ни на чемъ не основано. Гораздо правдоподобнѣе предположеніе, что «*Scheiltoth*»—собраніе агадически-галахическихъ проповѣдей, произнесенныхъ авторомъ въ Палестинѣ, гдѣ онъ пользовался глубокимъ уваженіемъ. При томъ упадкѣ равнинскаго знанія, который характеризуетъ Палестину VIII в., А. находилъ, конечно, мало послѣдователей въ области чистой галахи; это побудило его ввести въ свои лекціи нѣкоторые агадические элементы, которые были тѣмъ болѣе умѣстны, что палестинцы особенно культивировали агаду. Этимъ объясняется и терминъ «*derascha*», встрѣчающійся около 30 разъ въ «*Scheiltoth*» въ связи съ извлечениями изъ Талмуда. Если допустить, что «*Scheiltoth*»—результатъ проповѣдей, то точнѣе ихъ будетъ опредѣлять, въ той формѣ, въ какой онѣ дошли до насъ, какъ извлечения и резюме подобныхъ проповѣдей, дающія вступленіе и заключеніе основной «*derascha*». Сообразно съ этимъ становятся понятными и постоянныя повторенія, замѣчаемая у А. Во всякомъ случаѣ сказать что-нибудь опредѣленное относительно составленія «*Scheiltoth*» невозможно до подробнаго изслѣдованія соответствующаго рукописнаго матеріала. Изданный текстъ, обнимающій много матеріала позднѣйшаго происхожденія, лишенъ цѣлаго ряда мѣстъ, первоначально, согласно древнимъ источникамъ, входившихъ въ составъ труда Ахая. Точное изданіе послѣдняго имѣло бы огромную цѣнность какъ для критики текста вавилонскаго Талмуда, такъ и для изученія арамейскаго языка, потому что А. писалъ на арамейскомъ нарѣчій.—О большой популярности книги А. свидѣтельствуетъ не только то обстоятельство, что одинъ изъ древнѣйшихъ памятниковъ раввинской письменности гаонскаго періода, «*Nalachoth gedoloth*», заключаетъ въ себѣ не менѣе 150 выписокъ изъ «*Scheiltoth*», но и гаоны Шерри и его сынъ Гай цитируютъ заглавіе даннаго труда, и Раши и авторъ «*Аруха*» нерѣдко ссылаются на трудъ А.—Первое изданіе «*Scheiltoth*» вышло въ 1546 г. въ Венеціи; второе съ краткимъ комментариемъ Исаи Берлина—въ Дигернфуртѣ (1786); третье, съ комментариемъ Исаака Пардо, озаглавленное *ספר למואל*, вышло въ Салоникахъ, въ 1800—01 г.; наконецъ, вышелъ рядъ изданій съ подробнымъ комментариемъ Нафтали Цеби Іегуды Берлина (Вильна, 1861, 1864,

1867); изъ нихъ послѣднее заключаетъ въ себѣ не только толкованіе Исаи Берлина, но и рядъ вариантовъ, заимствованныхъ изъ рукописи 1460 г., а также краткій комментарий Саула бенъ-Іосифа (жившаго, вѣроятно, въ первой половинѣ 14 в.). Рукописи «*Scheiltoth*», впрочемъ, съ существенными отступленіями отъ печатныхъ версій, имѣются въ національной бібліотекѣ въ Парижѣ (№№ 308, 309) и въ Бодлеянѣ (№№ 539, 540, 1317). Въ Бодлеянѣ же находятся и до сихъ поръ не появившіяся въ печати комментарии Соломона б. Шаббата (541) и Іоханана б. Реубена (542).—Ср.: Reifmann, въ *Beth Talmud*, III, 26—29, 52—59, 71—79, 108—117; Buber, *ibid.*, 209—215; Weiss, *Dor*, IV, 23—26; Harkavy, *Studien u. Mittheilungen*, IV, XXVI, p. 373; Isaac Halevy, *Doroth ha-Rishonim*, pp. 193, 211—214; Rapoport, *Bikkure ha-Ittim*, X, 20 sqq.; Fürst, *Literaturbl. d. Orients*, XII, 313; Steinschneider, *Cat. Bodl.*, № 4330; Jelinek, *Kuntres ha-Maggid*, p. 20, Вѣна, 1898; Mendelsohn, *Rev. ét. juiv.*, XXXII, 56—62. [Статья Л. Гинзбергъ, въ *J. E. I.*, 278—280]. 4.

Ахабъ, *אחאב*, въ *Библии*, (собственно—братъ отца, кровный родственникъ; ср. Амосъ, 6, 10), по гречески—*Ἀχαάβ*, на ассирійскихъ памятникахъ—*Achaabbu Sir'lai*, т. е. А. израильскій—сынъ Омри, воцарился на 38 году правленія Ассы, царя Іудейскаго, и царствовалъ въ Израилѣ 22 года (918—897; I Цар., 16, 29). Его эпоха знаменуетъ поворотный пунктъ въ исторіи Сѣвернаго царства. Женившись на Изебели, дочери тирскаго царя Этбаала, бывшаго жреца Астарты и убійцы своего брата Феллеса, съ единственною цѣлью захватить престолъ (Флавій со словъ Менандра, Древности, VIII, 13, § 2; Противъ Апіона, I, 18), А. страстно предался служенію Баала и превзошелъ въ этомъ отношеніи всѣхъ израильскихъ и іудейскихъ царей, бывшихъ до и послѣ него (I Цар., 16, 31; 21, 20, 25). Слѣдуя примѣру царя, на сторону новаго культа склонился и народъ, исповѣдая одновременно и религію Іагве (I Цар., 18, 21). Изъ любви къ Изебели и невинности къ представителямъ старой религіи А. разрѣшилъ женѣ уничтожить пророковъ Іагве, которые, послѣ отпаденія сѣверныхъ израильтянъ отъ іерусалимскаго храма, одни оставались благочестивыми культа Іагве (I Цар., 18, 4). Самъ А. воздвигъ въ новой столицѣ царства, Самаріи, основанной его отцомъ, храмъ и алтарь въ честь Баала и приставилъ къ нему 450 жрецовъ; жена же его, Изебель, имѣла свой храмъ, посвященный Ашерѣ (см.), въ которомъ служили 400 жрецовъ (I Цар., 16, 31—33; 18, 19; II Цар., 3, 2; 10, 18—27). Народу, преданному своей національной религіи, суждено было при Ахабѣ пережить большой и тяжелый кризисъ, изъ котораго онъ, однако, вышелъ побѣдителемъ. Выступленіе пророка Іліи знаменовало подъемъ народныхъ силъ, возставшихъ противъ распадающаго вліянія чувственныхъ культовъ Баала и Астарты. Правда, согласно хронисту, во всемъ народѣ осталось только 7000 человекъ, которые отказались поклоняться богамъ, но они, повидному, сыграли роль того здороваго ядра, вокругъ котораго сконцентрировались преданные культу Іагве (I Цар., 19, 18). На смѣну пророкамъ, убитымъ жестокой Изебелью, появились новые; старые пророки, укрытые богобоязненнымъ начальникомъ дворца Ахаба, Обадіей, въ пещерѣ, по минованіи жестокостей Изебели, получили возможность снова распространять въ народѣ ученіе Іагве. Но борьба между царской

властью и пророческимъ элементомъ осложнилась тѣмъ болѣе, что народная масса, за небольшими исключениями, склонна была скорѣе слѣдовать за религиозной политикой царей, чѣмъ за проповѣдью пророковъ. — Политическая и государственная дѣятельность А. можетъ быть названа блестящей. Ему удалось уничтожить тѣ тренія, которые существовали между израильскимъ и іудейскимъ царствами еще со времени ихъ раздѣленія, и между ними установились мирныя отношенія. Въ войнѣ съ сирійцами А. даже заключилъ союзъ съ Иосафатомъ, царемъ іудейскимъ (I Цар., 22, 2 и сл. 45); вмѣстѣ съ этимъ царемъ сынъ А.—Ахазія—велъ торговлю съ Таршишемъ (I Цар., 22, 49 и сл.; II Хрон., 20, 35 и сл.). Второй сынъ А.—Иоарамъ заключилъ съ Иосафатомъ союзъ противъ моавитянъ (II Цар., 3, 7 и сл.); дочь А.—Аталія (см.)—вышла замужъ за сына Иосафата, Иорама іудейскаго (II Цар., 8, 18). Помимо этого А. содѣйствовалъ особому процвѣтанію Сѣвернаго царства. Благодаря ему была основана цѣлая сѣть новыхъ городовъ, между прочимъ, вторая столица—Изреель (I Цар., 22, 39; 18, 45; 21, 1) и воздвигнутъ дворецъ изъ слоновой кости (I Цар., 22, 39). Его войны съ сирійцами были весьма удачны; онъ снова присоединилъ къ израильскому царству тѣ города, которые раньше были отторгнуты сирійцами, и получилъ разрѣшеніе царя Венъ-Гадада завести въ Дамаскъ торговныя улицы специально для еврейскихъ купцовъ (I Цар., 20, 33). Тѣмъ не менѣе вѣншіе успѣхи и блескъ его царствованія не могли ни ослабить, ни даже прикрыть внутреннее разложение, которое въ его время охватило все Сѣверное государство. Лишенный энергии, безвольный, А. легко поддавался минутнымъ впечатлѣніямъ и могъ переходить отъ глубокаго раскаянія къ слѣпой жестокости (I Цар., 21, 1 и сл. до конца). Понимая, что въ обличительныхъ рѣчахъ пророковъ Іліи и Михи, призывавшихъ къ чистому культу и требовавшихъ справедливости въ отношеніяхъ царя къ подданнымъ, кроется глубокая правда, онъ, однако, ничего не сдѣлалъ для своего исправленія отчасти потому, что не могъ освободиться отъ дурнаго вліянія жены, отчасти же и потому, что въ немъ самомъ не было достаточно силъ для подобаго возрожденія. Не прибѣгая лично ни къ какимъ насильственнымъ мѣрамъ, чтобы отнять у Набота наслѣдственный виноградникъ для дворцоваго сада, онъ, однако, впоследствии былъ весьма доволенъ, когда Изебель коварнымъ убійствомъ Набота и его семьи удовлетворила его капризъ. Не будучи настолько невѣрующимъ, чтобы не преисполниться ужаса отъ предсказанія пророка Іліи (I Цар., 21, 19 и сл.), А., тѣмъ не менѣе, весьма скоро утѣшился и совсѣмъ забылъ о грядущемъ возмездіи. Подъ конецъ царствованія ему начала измѣнять и политическая дальновидность. Несмотря на то, что благомыслящіе элементы, напр., пророкъ Миха, настоятельно совѣтовали царю не предпринимать войны съ сирійцами, онъ, ослѣпленный блестящими предсказаніями лже-пророковъ, не только самъ предпринялъ эту войну, но вовлекъ въ нее и іудейскаго правителя Иосафата. Въ этой войнѣ союзники потерпѣли поражение и самъ А. былъ убитъ (II Цар., 22).—Ср. Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Aufl., 348 и сл.

Г. Кр. 1.

— *Въ арабической литературѣ*—А. является

однимъ изъ тѣхъ нечестивыхъ царей израильскихъ, которымъ преданіе отказываетъ въ загробномъ блаженствѣ (Мишна Санг., X, 2; Тосефта Санг., XII, 11). Одинъ Мидрашъ помѣщаетъ А. въ пятое отдѣленіе ада, какъ покровителя язычества. Но хотя А. и былъ грѣшникомъ, онъ, однако, временами проявлялъ и благородныя черты характера (Санг., 102б; Іеруш Санг., X, 29б). Талмудическая литература выставляетъ А. фанатическимъ идолопоклонникомъ; онъ не оставилъ въ Палестинѣ ни одного холма, гдѣ не были-бы воздвигнуты идолы, которымъ онъ и его жена приносили обильныя и богатыя жертвы. Онъ былъ такъ дерзокъ, что на всѣхъ воротахъ Самаріи начерталъ: «Ахабъ отрезае отъ живаго Бога Израилева». Тѣмъ не менѣе А. питалъ большое уваженіе къ представителямъ «ученія»,—поэтому ему было позволено царствовать 22 года. За то, что онъ изъ своей собственной казны оказывалъ поддержку изучающимъ «законъ», Господь простилъ ему половину его грѣховъ. Крезь своего времени, А., согласно древнему преданію (Мег., 11а), былъ властителемъ всего міра. Каждый изъ семидесяти сыновей А. имѣлъ собственный дворецъ, выстроенный изъ слоновой кости. Такъ какъ главной виновницей преступленій А. была язычница Изебель, то нѣкоторые талмудисты отводятъ ему въ загробномъ мірѣ мѣсто, какъ раскаявшемуся грѣшнику (Баба Мецја, 59а; Санг., 104б; Bamidbar rabba, 14). Подобно царю Манассе, Ахабъ былъ полонъ раскаянія (I Цар., 21, 27); онъ часто добровольно постился. Поэтому въ спискѣ нечестивыхъ царей имя А. было замѣнено именемъ Ахаза (Іеруш. Санг., X, 28б и 29б; Таанна дебе-Элиагу рабба, 9; Зутта, 4). [J. E. I, 280]. 3.

Ахабъ венъ-Колая, חֲבַל בֶּן-חֲבַל—лже-пророкъ, современникъ Іереми, жилъ во время Педекіи, царя іудейскаго. Въ одномъ пророчествѣ Іереми (Іер., 29, 21 и сл.) А. изображается развратителемъ еврейскаго населенія въ Вавилонѣ, и Іереми угрожаетъ ему смертью отъ руки Навуходносора, царя вавилонскаго. Г. Кр. 1.

— *Въ арабической литературѣ*.—Согласно преданію (Санг., 93а; Тап. Lev., изд. Бубера, стр. 7; Pirke r. Eliezer, XXXIII; Pesikta, 25)—тотъ лже-пророкъ, который совмѣстно съ Цедекіей, сыномъ Маасеи, хотѣлъ склонить Семипирамиду, жену (или дочь) царя Навуходносора къ предубодѣнію, предсказывая ей, что она станетъ родоначальницей великихъ царей и пророковъ, враждебныхъ евреямъ. Узнавъ объ этомъ, царь велѣлъ обоимъ бросить въ пылающую печь.—Ср. Jahrbücher Brüllau, III, стр. 9, подъ словомъ «Susanna». [J. E. I, 281]. 3.

Ахава (Achawa)—1) еврейскій ежегодникъ, выходившій въ Лейпцигѣ съ 1865 по 1868 годъ и издававшійся «Обществомъ вспомоствованія бѣднымъ еврейскимъ учителямъ, ихъ вдовамъ и сиротамъ»; журналъ отводилъ больше всего мѣста вопросамъ педагогики; лишь изрѣдка печатались беллетристическія и историческія работы.—2) Ежемѣсячный педагогическій журналъ, выходившій въ Амстердамѣ съ 1888 г.; издавалъ его союзъ учителей, также носившій имя «Ахава». [J. E. I, 165]. 6.

Ахава баръ-Зера, חֲבַל בֶּן-חֲבַל, или Ахая баръ-Зейра, חֲבַל בֶּן-חֲבַל—палестинскій аморай 4 в. учившійся въ Кесареѣ (Іер. Хул., I, 57а; Іер. Пес., II, 29б), сынъ р. Зейры (Зеры) I. Его слава, какъ галахиста, достигла также Вавилоніи, и вавилонскіе мудрецы совѣщались съ нимъ

по ритуальнымъ вопросамъ. Исследовавъ рѣшенія своего отца (Иер. Бер., 3г), онъ еще при жизни послѣдняго передавалъ его галахи своимъ товарищамъ (Эр., 96б; Рошъ Гашана, 30б). А. пользуется известностью и въ мишрашской литературѣ. Комментируя Пс., 28, 3, онъ подчеркиваетъ характерную разницу между братьями Иосифа и Авессаломомъ. Хорошія качества сыновей Израиля могутъ только выиграть отъ упоминанія объ ихъ недостаткахъ. Такъ, про нихъ сказано (Быт., 37, 4): «И возненавидѣли его (Иосифа), и не могли говорить съ нимъ дружелюбно»; это указываетъ на то, что все, что у нихъ было на сердцѣ, было и на устахъ. Относительно же Авессалома сказано (II Сам. 13, 22): «Авессаломъ не говорилъ съ Амномомъ ни худого, ни хорошаго»; слѣдовательно, онъ скрывалъ свои чувства въ сердцѣ своемъ (Мидр. Тегил., 28; Beresch. rabb., 84; Ялк. Быт., 141). По поводу Соломонова сравненія возлюбленнаго (т. е. Израиля) съ яблоней (Пѣснь Пѣсней, 2, 3) А. замѣчаетъ: «Какъ яблоня распускаетъ почки еще до появленія листьевъ, такъ и Израиль клялся въ вѣрности Богу, даже не выслушавъ содержания божественной вѣсти; ибо на Синаѣ (Исх., 24, 7) израильтяне сначала обѣщали сдѣлать все, что Господь прикажетъ, а затѣмъ уже выслушать голосъ Его—*שמעו קול ה' אלהינו* (Schir ha-Schir. rabb., II, 3). Другія гомилетическія замѣтки А. сохранились въ Иер. Бер., V, 8г, 89; Beresch. r. 84; Kohelet rabb., 3, 11; 9, 11. — Ср.: Frankel, Mebo, 63a; Vacher, Ag. palest. Amor., III, 656 — 9. [J. E. I, 281—2]. 3.

Ахадбой, אהדבוי—авилонскій аморай шестого и седьмого поколѣній. Въ преклонныхъ годахъ онъ сдѣлался президентомъ академіи въ Сурѣ, но занималъ этотъ постъ лишь шесть мѣсяцевъ. На его смерть, несомнѣнно, повлияло землетрясеніе, которое произошло въ Судный день 511 или, по селевкидскому лѣтоисчисленію, 822 года. Его имя представляетъ сокращеніе имени Аха де-Абба или де-Аббей («братъ отца») и соответствуетъ библейскому Ахабу.—Ср.: Посланіе Шериръ, изд. Нейбауэра, въ Mediaeval jew. chron., I; Brill, Jahrb., II, 38; Jastrow, Diction., s. v. [J. E. I, 282]. 3.

Ахадбой баръ-Аминъ—авилонскій аморай четвертаго поколѣнія, ученикъ р. Хисды и р. Шешета (Пес., 75a; Баба Мец., 91a; Сангед., 55a; Бек., 39a; Нидда, 37б). Когда послѣдній въ присутствіи учениковъ однажды разбиралъ какой-то запутанный ритуальный вопросъ, А. остроумными замѣчаниями поставилъ въ тупикъ своего учителя. Тотъ почувствовалъ себя обиженнымъ, и ученикъ внезапно потерялъ даръ рѣчи. Тогда всѣ присутствующіе рѣшили, что Господь наказалъ А. за то, что онъ поставилъ своего учителя въ неловкое положеніе. Мать А., вскормившая и р. Шешета, обратилась къ своему бывшему пріемышу съ мольбою простить ея сына и помолиться за его исцѣленіе. Р. Шешетъ сперва отказалъ въ ея просьбѣ; когда же она указала ему на свою грудь, которая его нѣкогда вскормила, онъ уступилъ, и къ А. вскорѣ снова вернулся даръ рѣчи. Товарищи А. дали ему злую кличку «ребенка, котораго заставлятъ свою мать смущаться за него» (Баба Батра, 9б; см. Тосефт. ad Ios; по мнѣнію Раши, то была мать р. Шешета, которая заступилась передъ нимъ за А.). А. передаетъ отъ имени р. Элезара поученіе о важности благоворенія бѣднымъ. Приводя метафору пророка (Исаія, 59, 17): «Онъ возложилъ

на себя правду («щедака» — *תרה*— въ позднѣйшемъ еврейскомъ языкѣ значитъ «милосердіе»), какъ броню», А. продолжаетъ: «Естественно, что броня не состоитъ изъ одного куска; щитокъ примыкаетъ къ щитку, такъ что понемногу составляется цѣлый панцирь; то-же и съ «щедака»: одна мелкая монета присоединяется къ другой, пока на небѣ не образуется большой счетъ въ пользу щедрого даателя» (Баба Батра, 9б). [J. E. I, 282]. 3.

Ахадбой бенъ-Матна—авилонскій аморай четвертаго поколѣнія, современникъ Раба б. Иосифа (Шаб., 24a, 60б). Его сестра, будучи больна, завѣщала все свое имущество неученому брату Тоби, несмотря на распространенный обычай отдавать ученому наслѣднику предпочтеніе передъ неученымъ. Когда А. указалъ сестрѣ, что она идетъ противъ общественного мнѣнія, которое относится отрицательно къ неученому, она изменила свое рѣшеніе въ пользу А. Дѣло было передано на разсмотрѣніе суда, и фигурировавшей на немъ въ качествѣ судьи р. Нахманъ рѣшилъ, что, если завѣщательница, по выздоровленіи, имѣетъ право отменить рѣшеніе, принятое ею до болѣзни, то она имѣетъ право изменить это рѣшеніе и въ теченіе своей болѣзни; поэтому А. былъ признанъ законнымъ наслѣдникомъ (Баба Батра, 151a). [J. E. I, 282]. 3.

Ахадъ Гаамъ (Гинцбергъ, Ушеръ Исаевичъ)— выдающійся еврейскій публицистъ-мыслитель; род. въ 1856 г. въ Сквирѣ (Кіевск. губ.) въ зажиточной ортодоксально-хасидской семьѣ. Получивъ традиціонно-религіозное образованіе, А.-Г. уже въ 16 лѣтъ обращалъ на себя вниманіе обширными знаніями въ области Талмуда и раввинской письменности; болѣе всего онъ увлекался философскими трудами испанско-арабскаго періода. Родители А.-Г. поженили своего единственнаго сына на 17-мъ году, но и послѣ свадьбы А.-Г. продолжалъ жить въ родительскомъ домѣ, занимаясь самообразованіемъ. Въ 1878 г. А.-Г. поѣхалъ въ Одессу, гдѣ сталъ готовиться къ экзамену на аттестатъ зрѣлости; тамъ онъ впервые ознакомился съ произведеніями Писарева, пользовавшагося среди еврейскихъ интеллигентовъ того времени огромною популярностью. Гимназическіе предметы не удовлетворили А.-Г. и, рѣшивъ слушать лекціи въ заграничномъ университетѣ, онъ поѣхалъ въ 1882 г. въ Вѣну, но, по настоянію родителей, вскорѣ вернулся домой. Тѣмъ не менѣе за 1882—84 онъ успѣлъ побывать въ Берлинѣ, Бреславлѣ, Вѣнѣ, а въ 1884 г. перѣхалъ въ Одессу, гдѣ сталъ принимать участіе въ кружкѣ палестинфиловъ. Литературную дѣятельность А.-Г. началъ лишь въ 1889 г., выступивъ въ газетѣ «Гамелицъ» подъ псевдонимомъ «Ахадъ-Гаамъ» (Одинъ изъ народа) статьёй «Lo se ha-derech», въ которой подвергъ рѣзкой критикѣ основы практическаго палестинфильства, указывая, что прежде, чѣмъ направить свои усилія къ «возрожденію на землѣ», надо позаботиться о «возрожденіи сердецъ», объ умственномъ и нравственномъ усовершенствованіи народа, къ возрожденію котораго стремятся палестинфилы; безъ надлежащей духовной подготовки никакое «реальное» возрожденіе неммыслима. Статья А.-Г. въ которой сразу проявилась вся недюжинная сила его публицистическаго дарованія, произвела большую сенсацію въ еврейской печати; статья вызвала со стороны палестинфиловъ многочисленныя возраженія и А.-Г., который сначала, по собственному признанію, «думалъ

было выступить на литературную арену лишь на самое короткое время, имея в виду высказать свое мнѣніе не въ качествѣ писателя, а «человѣка изъ народа» — былъ вынужденъ выступить съ дополнительной статьёй, подъ тѣмъ-же заглавіемъ, за которыми послѣдовали многія другія. Въ это-же время А.-Г. для объединенія людей, преданныхъ идеѣ пробужденія національнаго чувства въ народѣ, организовалъ лигу «Vnei Mosche» (см.), цѣль и задачи которой онъ изложилъ въ статьѣ «Derech ha-Chajim» (впервые опубликована лишь въ 1906 г. въ юбилейномъ выпускѣ варшавской газеты «Најомъ» къ пятидесятилѣтію А.-Г.). Въ 1890 г. А.-Г. былъ избранъ въ члены комитета организовавшагося въ томъ-же году Одесскаго



Ушеръ Исаевичъ Гинцбергъ (Ахадъ-Гаамъ).

палестинскаго общества. Опасаясь, какъ бы богатые члены благотворители, преслѣдующіе цѣли лишь филантропическія, не отгѣснили идейныя приверженцевъ возрожденія. А. указалъ въ статьѣ «Nakohanim We-haam» (Жрецы и народъ), что претворить идею въ дѣло и обезпечить успѣхъ движенію могутъ только «люди духа» («ansche ha-guash»). Въ пору крайняго увлеченія палестинфильствомъ (1891) А.-Г. совершилъ поѣздку въ Палестину, послѣ чего появилась его статья «Emeth me ezez Israel» (Правда о Палестинѣ), въ которой онъ далъ смѣлое отрицательное изображение палестинской колонизаціи, изблотивъ ея системность и безполезность. Одновременно появилась и его напумѣвшая статья «Awduth betoch sheguth» (Рабство въ свободѣ), въ которой онъ съ большимъ мастерствомъ подвергъ критикѣ ассимиляціонныя тенденціи западнаго еврейства. Въ 1893 году А.-Г., послѣ вторичной поѣздки въ Палестину, написалъ новую статью «Emeth me ezez Israel». Въ это-же время А.-Г. помѣстилъ въ ежегодникъ «Pardes» (см.) рядъ статей, пытаясь дать окончательную формулировку своему взгляду на палестинскую идею, которая, по его мнѣнію, «не составляетъ ни части іудаизма, ни прибавленія къ нему, а іудаизмъ въ цѣломъ во

всей его совокупности, только съ *перемещеніемъ центра*... Цѣль этой идеи установить въ центрѣ еврейства живое духовное стремленіе къ объединенію націи, ея возбужденію и свободному развитію въ духѣ національномъ, но на основахъ общечеловѣческихъ». Этотъ циклъ статей, въ особенности историко-философскіе «Regumim» (отрывки), въ которыхъ Ахадъ-Гаамъ проявилъ огромную эрудицію и большую силу философскаго анализа, создали ему громкую известность и вызвали среди русско-еврейской интеллигенціи особое идейное теченіе, известное подъ названіемъ «духовный сіонизмъ». Отставшая мысль, что еврейская интеллигенція и литература должны направлять свое вниманіе преимущественно на развитіе національнаго самосознанія въ широкомъ смыслѣ слова, А.-Г. въ 1894 г. выступилъ съ разработаннымъ проектомъ изданія «Ozar ha-Jadus», энциклопедія іудаизма, которая должна была, по мнѣнію А.-Г., преслѣдовать не однѣ научныя, а главнымъ образомъ *воспитательныя* цѣли: ея прямое назначеніе быть руководствомъ для еврейскаго юношества, которое могло бы найти въ ней все, что относится къ разумнѣю и выясненію іудаизма. Въ виду неблагоприятно сложившихся внѣшнихъ обстоятельствъ, проектъ не осуществился и А.-Г. приступилъ (1896) къ изданію ежемѣсячника «Haschi-loach» (см.), редакторомъ котораго онъ состоялъ до 1902 г.; А.-Г. велъ здѣсь упорную борьбу съ усилившимся тогда политическимъ сіонизмомъ, къ которому примкнули большинство старыхъ палестинфиловъ. А.-Г. находилъ химерической надежду политическаго сіонизма основать еврейское автономное государство въ *ближайшемъ будущемъ*; онъ считалъ все это движеніе чрезвычайно вреднымъ для дѣла духовнаго возрожденія націи, т. к. по его мнѣнію вожди политическаго сіонизма думаютъ лишь объ облегченіи участи страждущаго еврейства, но совершенно не заботятся о спасеніи гибнущаго іудаизма, т. е. не заботятся о духовно национальныхъ и культурно историческихъ пріобрѣтеніяхъ, стремятся не къ *возрожденію* древняго народа, а къ *сотворенію* новаго изъ разсыянныхъ частицъ древней матеріи. Борьба А.-Г. съ политическимъ сіонизмомъ приняла особенно острыя формы, когда А.-Г. подвергъ романъ Герцля «Altneuland» суровой критикѣ, вызвавшей чрезвычайно рѣзкій отвѣтъ Макса Нордау. Борясь съ политическимъ сіонизмомъ, А.-Г. не переставалъ выступать противъ старой колонизаціонной системы въ Палестинѣ. Въ 1900 г. А.-Г. обследовалъ, по порученію Палестинскаго комитета, еврейскія колоніи въ Палестинѣ и написалъ статьи «Bate-sefer be'Jaffa» (Яффскія училища) и «Ha'jischuw we aritropsow (Колонизація и ея оекуны). Въ послѣдней статьѣ, детально описавъ положеніе отдѣльныхъ колоній, онъ указалъ, какъ на общую причину ненормальнаго развитія колонизаціоннаго дѣла въ Палестинѣ — на систему *оеки*, приносящей огромный вредъ, независимо отъ того, кто является оекуномъ. И эта статья А.-Г., подобно его «Правдѣ о Палестинѣ», вызвала въ еврейской печати страстные споры между приверженцами и противниками А.-Г. Это противоположное отношеніе къ воззрѣніямъ А.-Г. проявилось съ особой силой на мишскомъ съѣздѣ русскихъ сіонистовъ (1902), гдѣ А.-Г. прочелъ докладъ «Духовное возрожденіе», посвященный вопросу о практическихъ мѣрахъ для подъема уровня еврейской національной культуры. Въ революціонныя 1905-6 годы А.-Г., принимая участіе въ

свѣздъ Союза полноправія, отстаивалъ мысль, что «русскому еврейству надо сплотиться вокругъ собственного знамени и концентрировать всѣ свои силы исключительно на одной только борьбѣ за скорѣйшее признаніе государствомъ равноправности еврея, какъ человѣка, и еврейства, какъ націи, пользуясь для достиженія этой цѣли всѣми доступными средствами, внѣ всякой зависимости отъ демократическихъ принциповъ»; ср. Хр. Восх., 1906, № 11). Въ послѣдніе годы А.-Г. рѣдко выступаетъ въ литературѣ. Въ 1905 г. появился въ «Haschiloach» (IV—VI) его этюдъ о Маймонидѣ—«Schilton Hasechel» (Владычество разума) и въ 1907 г. въ палестинскомъ «Haomer» напечатана его статья «Higiah haschaah» (Настала пора), въ которой подчеркивается исключительная для возрожденія еврейскаго народа роль духовнаго центра въ Палестинѣ. Въ 1908 г. А. переселился въ Лондонъ.

Ахадъ-Гаамъ—убѣжденный эволюціонистъ и, какъ таковой, находить, «что когда мы слышимъ, какъ люди распространяются о «внутреннемъ сознаниі» своей души, которыми они будто руководствуются при своихъ сужденіяхъ объ истинѣ и жи, о добрѣ и злѣ, о красотѣ и уродствѣ—мы имѣемъ тогда право заключить, что, еслибы мы могли проанализировать это «сознаніе» и изслѣдовать тѣ элементы, изъ которыхъ оно сложилось, мы бы въ большинствѣ случаевъ ничего не нашли, кромѣ внутреннихъ извиѣвъ взглядовъ и воззрѣній, сплетающихся въ душѣ этихъ людей въслѣдствіе разныхъ условий социальной жизни и образующихъ ихъ «я» (Соч., I, 163). Однако, А.-Г. въ то-же время истинный идеалистъ, и стадія зарожденія общественнаго движенія принимаетъ у него характеръ чистого психологическій: сначала создается идея (причемъ идея носитъ абстрактный, «абсолютный» характеръ), затѣмъ она превращается въ чувство, которое въ концѣ концовъ претворяется въ дѣло. Эти разнородные элементы легли въ основу ахадъ-гаамовской доктрины. Въ своей первой статьѣ, направленной противъ политическаго сionизма, А.-Г. высказываетъ проходящую красной нитью черезъ всю его систему мысль, что нравственное чувство не можетъ мириться съ тѣмъ, чтобы финаломъ вѣковой безпримѣрной въ исторіи трагедіи еврейскаго народа явилось какое-то мелкое, слабое государство. «Допустимъ, что мы въ концѣ концовъ достигнемъ нашей цѣли... намъ удастся основать Judenstaat. Неужели это насъ можетъ удовлетворить? Неужели мы столько выстрадали, переносили всевозможныя муки и униженія въ продолженіи цѣлыхъ тысячелѣтій только затѣмъ, чтобы въ концѣ концовъ основать крохотное государство, которое будетъ игрушечнымъ мячёмъ въ рукахъ великихъ державъ, и довольствоваться ролью ничтожнаго презираемаго народа?» (На расл., III, 53). Въ безпримѣрныхъ народныхъ страданіяхъ долженъ быть какой-нибудь смыслъ, и А.-Г. находитъ его въ томъ, что, по его мнѣнію, у еврейскаго народа есть своя выработанная его длинной исторіей миссія: онъ является самоотверженнымъ носителемъ великаго, искупляющаго міръ «національнаго идеала», который, по мнѣнію А.-Г., ничто иное, какъ «центральная идея» древнихъ пророковъ—торжество абсолютной справедливости во всей вселенной. Чтобы идея справедливости могла устоять и «для полнаго торжества ея—необходимъ цѣлый народъ, который добровольно отдавался бы ей на вѣки вѣчныхъ и былъ бы ея неизмѣннымъ носителемъ»; этотъ великій подвижъ пророки возложили на плечи своего малень-

каго, но любимаго народа и, такимъ образомъ, идеаль «абсолютной справедливости», который все еще является идеаломъ будущаго, сталъ «національнымъ идеаломъ» еврейскаго народа (ibid., I, 182—3). Для торжества этого «національнаго идеала» необходимы сильное національное чувство и воля, необходимо, чтобы личность поглощалась въ *народъ*, существовала и дѣйствовала въ немъ не сама по себѣ, а какъ атомъ народнаго организма, и подчинила свое «временное личное я»—«національному вѣчному я» еврейскаго народа. Полное подчиненіе интересовъ личности благу народнаго цѣлаго, было, по мнѣнію А.-Г., сильно развито у древнихъ евреевъ эпохи Моисея законодательства, всѣ заповѣди и постановленія котораго «преслѣдуютъ одну единственную цѣль—счастье всей націи. Ни счастье же *индивидуума* не обращено никакого вниманія. Ибо одинъ народъ въ ряду всѣхъ поколѣній и индивидуумы каждаго поколѣнія являются тѣми мелкими частицами живаго организма, которая возобновляются ежедневно, ничѣмъ не измѣняя притомъ общаго единства цѣлага организма» (ibid., I, 4—5); это здоровое и желанное національное чувство сохранилось въ извѣстной степени и въ дальнѣйшія эпохи. Если, говоритъ А.-Г. (ibid., I, предисловіе къ второму изданію), наши предки обладали удивительной способностью переносить ненависть и униженіе извиѣвъ, не доходя при этомъ до внутренняго нравственнаго паденія, то лишь благодаря тому, что они прекрасно знали, за что именно они страдаютъ: они твердо вѣрили, что въ ихъ рукахъ хранится великая непризнанная другими «истина», что они «избранный народъ», существующій для великой духовной цѣли. Трагедія же современнаго поколѣнія заключается въ томъ, что оно, сохранивъ еще національный инстинктъ, не имѣетъ національнаго идеала, во имя котораго оно могло бы также спокойно, какъ предыдущія поколѣнія, переносить гоненія. «Жить полной страданій и лишений жизнью и не возненавидѣть жизнь—это возможно лишь тогда, когда страдающій знаетъ, что онъ живетъ и страдаетъ не только потому, что не *можетъ умереть*, но и потому, что *долженъ жить*». «Возрожденіе національнаго духовнаго идеала стало, поэтому, для насъ вопросомъ жизни... Но живая идея, великій національный идеаль не можетъ возродиться на чужбинѣ, гдѣ силы народныхъ, оторванныхъ отъ мѣста ихъ нормальнаго роста, чахнутъ, не имѣя возможности пробиться наружу и развиваться свободно, безпрепятственно». А.-Г. не опасается, что евреи растворятся и сольются съ окружающими народами; но, не вѣря въ ассимиляцію, онъ боится другого; признавая однимъ изъ главныхъ двигателей человѣческой культуры двойаго рода подражаніе, «уничжительное» и «соревновательное» («Chikkui schel hithbatluth» и «Chikkui schel hithcharuth»), онъ видитъ залогъ національнаго сохранения еврейства въ его склонности къ подражанію послѣдняго рода, т.-е. въ стремленіи перенять отъ другихъ націй не ихъ народный типъ, а только тѣ силы и способы, которыми эти націи сохраняютъ свою національность; при такомъ условіи еврейству нечего опасаться *слиянія* съ другими націями, но зато ему грозитъ *раздробленіе національнаго типа* на много разновидностей. Части разсѣяннаго въ разныхъ странахъ еврейства должны въ силу «соревновательноаго подражанія» перенимать отъ культурныхъ народовъ, среди которыхъ они живутъ,

ихъ привычки, способы мышленія и дѣйствія, а это неизбежно отразится на національномъ характерѣ каждой данной группы евреевъ; такимъ образомъ, вмѣсто одного національнаго типа еврея, получится много частныхъ типовъ (ibid., I, 174—7). Противъ такого распадація націи есть, по мнѣнію А.-Г., лишь одно единственное средство: образовать одинъ общій культурный «центръ подражанія», который былъ бы одинаково дорогъ и авторитетенъ для евреевъ всѣхъ странъ. «Необходима свобода духу нашего народа, необходимо свободное развитіе на исторической почвѣ въ странѣ предковъ, дабы духъ этотъ воспрянулъ послѣ долгаго сна и былъ въ силахъ возродить національный идеалъ и придать послѣднему соответствующую нашимъ потребностямъ форму, дабы идеалъ этотъ могъ стать оплотомъ разсѣяннаго народа, охранялъ его отъ нравственнаго паденія, укрѣплялъ его силы, чтобы народъ могъ спокойно и сознательно переносить страданія до конца, чтобы онъ зналъ, за что и за чѣмъ онъ страдаетъ». Словомъ, необходимо создать въ Сіонѣ духовный центръ, который объединилъ бы духовными узами разсѣянный народъ. Для этого достаточно, если въ Палестину переселится лишь незначительная часть еврейскаго народа, хотя бы только одинъ его процентъ. «Этотъ одинъ изъ ста и станетъ духовнымъ центромъ разсѣяннаго Израіля; въ немъ (въ одномъ изъ ста) мы видимъ разрѣшеніе вопроса о существованіи цѣлаго, а не въ тѣхъ 99 частяхъ евреевъ, словомъ, въ той массѣ единицъ, остающихся здѣсь. Периферія круга состоитъ изъ множества точекъ, но лишь одна единственная точка, находящаяся въ центрѣ, является «душой», оживляющей все» (ibid., I, 24). Исходя изъ этой точки зрѣнія, А.-Г. находитъ, что «учрежденіе въ Палестинѣ одной высшей школы или академіи для изученія науки, литературы или искусства, явилось бы болѣе значительнымъ національнымъ дѣломъ и содѣйствовало бы достиженію нашей цѣли въ большей степени, чѣмъ основаніе ста земледѣльческихъ колоній» (ibid., II, 130). Въ статьѣ «Переоцѣнка цѣнностей», посвященной учению Ницше о сверхъ-человѣкѣ, А.-Г. въ чисто кантовскомъ духѣ комментируетъ идею «абсолютной справедливости», во имя торжества которой народъ долженъ добровольно обречь себя на безконечныя страданія и «одинъ изъ ста» получаетъ большую цѣнность, чѣмъ остальные 99; миссія еврейскаго народа заключается въ томъ, чтобы стать «сверхъ-народомъ», «народомъ пророковъ», «воплощаемымъ въ себѣ изъ рода въ родъ наивысшій типъ нравственности, быть неизмѣннымъ носителемъ наиболѣе трудныхъ нравственныхъ обязанностей безъ всякой мысли о томъ, приносятъ ли онѣ этимъ вредъ или пользу людямъ, а исключительно во имя существованія этого высшаго типа», такъ какъ «абсолютная справедливость, какъ самодовлѣющая цѣль и какъ высшая степень совершенства человѣческаго типа, вовсе не обусловлена благомъ большинства. Справедливость это—истина, превращенная въ дѣло (תורה לעמל), т.-е. возвышеніе человѣка надъ всѣми склонностями своего сердца и надъ всѣми утилитарными помыслами какъ по отношенію къ себѣ лично, такъ и по отношенію къ другимъ, дабы онъ могъ судить объективно и безпристрастно о всякой вещи и выникнуть въ ея чистую сущность... Мы можемъ разсматривать абсолютную справедливость, какъ душевное свойство сверхъ-человѣка, не терпя-

щее никакихъ ограниченій во имя блага большинства. Эта высшая справедливость прорывается наружу и прокладываетъ себѣ дорогу, вовсе не считаясь съ ея практическими послѣдствіями, горюхи-ли они или дурны по отношенію къ внѣшнему міру» (ibid., II, 72 и 77).—А.-Г., какъ писатель и какъ личность, сыгралъ крупную роль въ умственныхъ и культурныхъ теченіяхъ русскаго еврейства послѣдняго десятилѣтія 19 вѣка. Нѣкоторые элементы его національно-исторической доктрины стали общими достояніемъ, ихъ усвоили даже многие изъ его идейныхъ противниковъ, отвергающихъ его систему въ цѣломъ, но признающихъ его большой моральный и умственный авторитетъ, какъ неутомимаго и безупречнаго борца идеи духовнаго національнаго возрожденія. Особенно значительное вліяніе А.-Г. оказалъ на еврейскую литературу, гдѣ онъ, какъ публицистъ, по богатству эрудиціи, силѣ философскаго анализа и классической яркости стиля, не имѣетъ себѣ равнаго. А.-Г. является самой центральной, самой цѣльной фигурой въ еврейской литературѣ послѣднихъ двухъ десятилѣтій; его личность составляетъ одно гармоничное, неразрывное цѣлое съ его литературной дѣятельностью, во всѣхъ своихъ взглядахъ, отъ первой до послѣдней написанной имъ строчки, онъ «былъ и есть самъ, считающійся только съ собственной совѣстью». Первое собраніе статей Ахадъ Гаама вышло въ одномъ томѣ подъ заглавіемъ «Al roschath dorochim» (На распутьи) въ 1895 г.; второе—въ трехъ томахъ, въ 1902-4 г.; нѣкоторые изъ лучшихъ работъ А.-Г. переведены на главные европейскіе языки.—Ср.: Критикусъ, Восх., 1894, XI; С. Бернфельдъ «Daath Elohim» (1897); М. Бердичевскій, «Dor wedor schaw» Achiassaf (1898—9) и «Achad Ha'am we'deotow» (Heatid, I, 1908); I. Клаузнеръ, Духовный сіонизмъ (1900); еро-же, «Uscher Ginzberg» (Achiassaf, 1903); Тонъ «Hasozologie schel Achad Ha'am» (Achiassaf, 1900); Г. Цейтлинъ «Mikitwei achad hazeirim» (Hador, 1901); М. Рабиновичъ, «Hajahduth we'haadam hoelion» (Haschiloach, 1902, IV); М. Ачеръ, «Achad Ha'am» (Berlin, 1903); III. Я. Теплицкій, На распутьи (Евр. Жизнь, 1905, III, V); X. Телемъ, «Achad Ha'am» (Hasman, 1905, I—III); Д. В., Обоснованіе сіонизма въ трудахъ Ахадъ Гаама (Евр. Жизнь, 1907, I—II). С. Цимбергъ, 7.

Ахазія, אַחַזְיָה, אַחַזְיָה, Ὀυζίας, Ochozias.—I) Сынъ и преемникъ Ахаба на израильскомъ престолѣ (I Цар., 22, 52 и сл.; II Цар., 1, 1—18). Объ его кратковременномъ (897—96 до Р. X.) правленіи до насъ дошло очень мало свѣдѣній. Со смертью Ахаба вліяніе Изебели на государственныя дѣла и религиозный культъ не прекратилось (II Цар., 9, 22). А. шелъ по стопамъ родителей, отдавая предпочтеніе чужеземнымъ богамъ передъ культомъ Іеговы. Въ самомъ началѣ его правленія находившіеся дотолѣ подъ властью израильскаго царства моавитяне провозгласили себя свободными (II кн. Цар., 1, 1). Въ его время у израильскаго царства появился торговый флотъ, доходившій до Таршиша (Испанія; см.) и вывозившій отсюда драгоцѣнные металлы (I Цар., 22, 50); съ его кораблями, повидимому, плыли и корабли Иосафата, царя іудейскаго, за что послѣдній навлекъ на себя гнѣвъ пророка Эліезера изъ Мареша, (II Хрон., 20, 26—37; согласно-же I Цар., 22, 50, Иосафатъ отказался отъ совмѣстной морской торговли). За это, прибавляетъ библейское преданіе, корабли Иосафата потерпѣли крушеніе по пути и не дошли до Таршиша (ibidem). Вскорѣ послѣ

восшествіи на престолъ Ахазія заболѣлъ неизлѣчимою болѣзнию и умеръ, не оставивъ потомства.—2) Сынъ и преемникъ Иорама на іудейскомъ престолѣ, внукъ Іосафата и Ахаба, который выдалъ за Иорама свою дочь Аталію (II кн. Цар., 8, 18, 26); только одинъ годъ (885—884), царствовалъ онъ надъ Іудеей (II Цар., 8, 25—29; II Хрон., 22, 1—9). Его имя въ Библии въ двухъ мѣстахъ подверглось измѣненію; такъ, въ одномъ случаѣ онъ названъ Іоахазъ, יואחז (II кн. Хрон., 21, 17), а въ другомъ—Азарія, אצריה (II кн. Хрон., 22, 6). Вѣроятно, ошибка произошла отъ близкаго родства этихъ именъ съ именемъ «Ахазія». 42-хъ лѣтъ А. вступилъ на престолъ (II Хрон., 22, 2), послѣ того какъ всѣ его старшіе братья были убиты во время нашествія кочевыхъ племенъ на Палестину (II Хрон., 21, 16—17; 22, 1). При немъ продолжалась въ Іудеѣ религиозная политика дома Ахаба, такъ какъ всѣми дѣлами государства управляла мать А., Аталія. вмѣстѣ съ Иорамомъ, царемъ израильскимъ, А. выступилъ войною противъ сирійскаго царя Хазаея, но этотъ походъ былъ неудаченъ для союзниковъ. Въ одномъ изъ сраженій Иорамъ былъ раненъ и отправленъ на излѣченіе въ Изреель. Сюда явился къ нему и А., чтобы провѣдать его. Въ это время Іегу убилъ его вмѣстѣ съ святой, бывшей при немъ (II Цар., 9, 14 и сл.; II Хрон., 22, 5 и сл.).—Ср.: Rosenberg, Ozar ha-Schemoth; Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Test., 3 Aufl., 251 и сл., 254 и сл. Г. Кр. I.

Ахазъ, אחז, 'Aחז, въ ассирійскихъ надписяхъ Jaubazi—сынъ и преемникъ Іоама; царствовалъ 16 лѣтъ (741—725 до Р. Хр.). Для своего труднаго времени А. не былъ подходящимъ царемъ и, послѣ цѣлаго ряда выдающихся предшественниковъ на іудейскомъ престолѣ, явился наиболѣе неудачнымъ и слабымъ ихъ преемникомъ. За блестящей эпохой Уззів, Амаціи и Іоама, когда царству Іудейскому удалось подчинить идумеевъ и филистимлянъ (II Цар., 14, 7 и 10. II Хрон., 26, 6, 7), захватить портъ Элатъ, עֵלָת, на Красномъ морѣ (II Цар., 14, 21 и сл.) и вступить, такимъ образомъ, въ торговыя сношенія съ арабами и индійцами, воздвигнуть цѣлый рядъ пограничныхъ укрѣпленій внутри страны (II Хрон., 26, 9—10) и, наконецъ, развитіе земледѣлія и скотоводство (ibid.),—наступившее царствованіе А. не только не укрѣпило всѣхъ этихъ завоеваній, но, наоборотъ, уратило многое изъ своихъ исконныхъ владѣній. Израильскій царь Пекахъ въ союзѣ съ сирійскимъ царемъ Рециномъ напалъ на Іудейское царство съ намѣреніемъ уничтожить династію дома Давида и воцарить нѣкоего Бентъ-Тавелла (II кн. Цар., 16, 5; Исаія, 7, 1, 6). Но осада Іерусалима имъ не удалась, съ одной стороны, вслѣдствіе неприступности города, а съ другой, вслѣдствіе недостатка въ водѣ (II Цар., 16, 5). Зато соперникамъ посчастливилось снова отторгнуть отъ владѣній А. восточную Іорданскую область, которая, въ царствованіе Іоама, перешла къ Іудеѣ (II Хрон., 27, 5 и сл.), и вернуть портъ Элатъ, который былъ присоединенъ къ арамейскимъ владѣніямъ (II Цар., 16, 6) и заселенъ сирійцами. Согласно II Хрон., 28, 6, Пекахъ нанесъ Ахазу сильное пораженіе и увелъ въ Самарію огромное количество плѣнныхъ іудеевъ, которые, однако, вскорѣ, по настоянію пророка Оеда, были отпущены на свободу (II Хрон., 28, 7 и сл.). Эти пораженія іудейскаго войска послужили сигналомъ для нѣкоторыхъ

подчиненныхъ Іудеѣ народовъ, чтобы объявить себя свободными и, въ свою очередь, напасть на Іудею. Первыми поднялись идумеи, совершившіе нападеніе на Іудею и захватившіе много плѣнниковъ (II Хрон., 28, 17); за ними послѣдовали филистимляне, взявшіе цѣлый рядъ іудейскихъ городовъ и заселившіе ихъ своими колонистами (II Хрон., 28, 18; ср. Ис., 14, 28 и сл.). Іудея, разбитая и ослабленная, очутилась въ опасномъ положеніи. Тогда А. обратился за помощью къ ассирійскому царю Тиглатъ-Пилесеру и вручилъ ему черезъ пословъ все золото и серебро, какое онъ только могъ найти въ храмѣ и въ государственной казнѣ (II Цар., 16, 7 и сл.). Тиглатъ-Пилесеръ, воевавшій тогда въ сѣверной части Сиріи, склонился на просьбы А. и, напавъ сначала на Дамаскъ, разрушилъ его, а затѣмъ вторгся въ Израильское царство и завоевалъ цѣлый рядъ городовъ въ сѣверной его части, населеніе же ихъ увелъ въ Ассирію (II кн. Цар., 16, 9; 15, 29). Эти библейскія свѣдѣнія находятъ полное подтвержденіе и въ ассирійскихъ надписяхъ (см. Keilinschriftliche Bibliothek, II, стр. 21 и сл.). Изъ Палестины Тиглатъ-Пилесеръ предпринялъ походъ противъ филистимлянъ, о чемъ онъ сообщаетъ надписью на одной изъ своихъ стѣлъ и что служитъ важнымъ разъясненіемъ одного весьма темнаго мѣста Библии (II Хрон., 28, 20 и сл.). Благодаря услугѣ, оказанной А. Тиглатъ-Пилесеромъ, Іудея освободилась отъ враговъ и оставалась спокойной до самой смерти А. Отдавая себя въ полное рабство ассирійцамъ («Я—Ахазъ—рабъ твой и сынъ твой» велѣлъ онъ послать сказать ассирійскому царю, когда просилъ его зацѣпить—II Цар., 16, 7), Ахазъ, конечно, и не помышлялъ свергнуть съ себя это иго и не понималъ той опасности, какую представляли для Палестины ассирійцы. Пророкъ Исаія, жившій и пророчествовавшій именно въ это время, раньше другихъ современниковъ догадался о гблельномъ значеніи союза съ ассирійцами (Исаія, 7, 16 и сл.; 8, 7 и сл.). Ахазъ первый призвалъ ихъ, и съ того времени Палестина могла считать себя ассирійской провинціей, такъ какъ ассирійцы пользовались теперь всякимъ удобнымъ случаемъ, чтобы вмѣшиваться въ дѣла народовъ, населявшихъ Палестину.—Скептикъ въ религіи Іеговы, Ахазъ, однако, былъ рабомъ суетѣрій, которыхъ накопилось такъ много благодаря сношеніямъ съ ассирійцами и другими народами Передней Азіи; заклинаніе мертвыхъ (Ис., 8, 19), а также культъ Молоха съ человѣческими жертвоприношеніями широко развились здѣсь (Исаія, 2, 6). А. воздвигъ множество Бааловыхъ изображеній въ долинѣ Гилнонъ, приносилъ жертвы и воскурялъ имъ ениамъ (II Хрон., 28, 1—4); онъ принесъ въ жертву Молоху своего собственнаго сына (II Цар., 16, 3), на крышѣ храма воздвигъ особое зданіе, названное по его имени Aljath Achaz, אֶחָז לְבָנוֹ, въ которомъ совершались религиозныя таинства въ честь «небснаго воинства»—звѣздъ и планетъ (II Цар., 23, 12); вѣроятно, имъ былъ введенъ культъ посвященныхъ солнцу лошадей и колесницъ, которыя находились на паперти храма и служили оракулами (II Цар., 23, 11); наконецъ, имъ были воздвигнуты въ Іерусалимѣ гривезенные, вѣроятно, изъ Вавилона огромные солнечные часы (Исаія, 38, 8). Даже лучшие люди принуждены были подчиняться въ этомъ отношеніи царю (II Цар.,

16, 10; ср. Ис., 8, 2), а чтобы уничтожить всякую попытку къ реставраціи культа Іеговы, А. даже совсѣмъ заперъ двери храма и запретилъ всякій доступъ къ нему (II Хрон., 28, 24). Неудобно вѣдь А. свой народъ къ моральной и политической гибели; только его смерть и воцареніе сына его Хизкіа на нѣкоторое время задержали паденіе Іудей.—Ср. E. Schrader, Die Keilinschriften und das Alte Testament, 3 Auflage, 266 и сл.

Г. Кр. I.

— *Въ агадической литературѣ.*—Согласно Талмуду (къ II Хрон., 28, 19—25), царь А. упорствовалъ въ своихъ беззаконіяхъ и нечестіи; несмотря на всѣ испытанія, которыя послалъ ему Богъ, онъ не хотѣлъ раскаяться (Санг., 103а; Мегил., 11а). Больше того, онъ грозилъ нанести израильской религіи такой ударъ, отъ котораго она уже никогда не оправилась бы. А. наглухо заперъ всѣ школы и молитвенные дома и запретилъ изучать Тору, вслѣдствіе чего Шехина (Слава Господня) вынуждена была оставить страну. Въ силу той-же причины пророкъ Исаія долженъ былъ изучать Тору втайнѣ (Іеруш. Санг., X, 28б; Beresch. rab., XLIII), хотя А. всегда смиренно выслушивалъ его упреки. Последнее являясь единственной положительной чертой въ характерѣ этого царя. [J. E. I, 285]. 3.

Ахай—прозвище многихъ талмудистовъ, обычно носившихъ имя Ахи; но были и такіе, которые извѣстны исключительно подъ именемъ אַחַי (или אַחַי). Сюда относятся: 1. Палестинскій аморай третьяго столѣтія, современникъ р. Амми и р. Асси. Онъ былъ судьей спеціально по бракоразводнымъ дѣламъ (Гит., 5б).—2. Выдающійся вавилонскій ученый конца періода амораевъ и начала саборейской эпохи. При немъ начатое р. Аши составленіе и обнародованіе вавилонскаго Талмуда было доведено до конца. Слава А. распространилась далеко за предѣлы его родины—Бе-Хатимъ; и даже въ Палестинѣ онъ признавался великимъ авторитетомъ. Однажды возникъ между нимъ и р. Самуиломъ бенъ-Аббагу по одному ритуальному вопросу споръ, который былъ переданъ на разсмотрѣніе палестинской академіи; представители послѣдней высказались въ пользу мнѣнія р. Самуила; свое рѣшеніе, однако, они снабдили слѣдующимъ замѣчаніемъ: «Обратить вниманіе и на мнѣніе р. Ахая, потому что онъ свѣточъ діаспоры» (Хул., 59б). Поэтому, несмотря на то, что въ Талмудѣ имѣется весьма мало преченій и поученій современниковъ А. и его товарищей, его мнѣнія и взгляды по различнымъ вопросамъ приводятся въ довольно большомъ числѣ (Іеб., 24а, 46а; Кет., 26, 10а, 47а; Кид., 13а; Шебуотъ, 41б; Зеб., 102б; Хул., 65б; Бек., 5а, 6а; Нидда, 33а). А. умеръ въ 506 г. (Послание Шериръ; Grätz, Gesch., IV, 473). Brüll, Jahrb., II, 25 и сл., отождествляетъ его съ р. Ахаемъ б. Ханилаи; значительное большинство древнихъ и новѣйшихъ раввинскихъ исторіографовъ, впрочемъ, отождествляютъ его съ р. Ахаемъ б. Гуна.—Ср. Halevy, Doroth ha-Rishonim, III.

3.

Ахай бенъ-Іосія—таннай четвертаго и пятаго поколѣній. Предполагаютъ, что его отецъ и знаменитый таннай р. Іосія—ученикъ р. Исмаила. Слѣдующая легенда, стремящаяся доказать, что мертвые обладаютъ полнымъ сознаниемъ, передаетъ діалогъ между амораемъ 4 в. и духомъ А.; при этомъ попутно указывается и мѣсто погребенія А. «Однажды, рассказываетъ преданіе, могильщики, рывшие могилы на землѣ р. Нахмана,

внезапно услышали выходившіе изъ-подъ земли стоны. Они поспѣшили сообщить объ этомъ р. Нахману баръ-Исаакъ, который тотчасъ же явился къ мѣсту чуда, гдѣ производилъ слѣдующій діалогъ: Равъ Нахманъ: Кто ты, господинъ?—Духъ: Я—Ахай бенъ-Іосія.—Р. Н. Равъ р. Мари ошибался, когда говорилъ, что тѣла благочестивыхъ обращаются въ прахъ?—Д. Кто этотъ Мари? Я не знаю его.—Р. Н. Хорошо, но вѣдь въ Писаніи сказано (Эккл., 12, 7): «И обратится прахъ въ землю, которую онъ былъ».—Д. Очевидно, преподававшій тебѣ Экклезиастъ не училъ тебя Притчамъ Соломона, ибо тамъ сказано (14, 30): «Зависть—это истлѣніе костей. Кто питаетъ зависть въ груди, кости того истлѣютъ; кто же не питаетъ зависти въ сердцѣ своемъ, кости того не истлѣютъ».—Тутъ р. Нахманъ прикоснулся къ духу и, ощутивъ его тѣлесность, обратился къ нему со словами: Возстань, мой учитель, и гряди въ домъ мой.—Д. Вотъ ты опять доказываешь свое незнаніе пророческихъ книгъ; вѣдь сказано (Іезек., 37, 13): «И узнаете, что Я—Господь, когда Я открою гробы ваши и выведу васъ изъ гробовъ вашихъ, народъ Мой». До того-же времени мертвецъ не могутъ востать.—Р. Н. А развѣ не сказано (Быт., 3, 19): «Прахъ ты, и къ праху возвратишься?»—Д. Но это произойдетъ незадолго до воскресенія мертвыхъ (Шабб., 152б).—Отсюда можно заключить, что А. былъ погребенъ въ Вавилоніи. Кромѣ того, имѣется еще одно доказательство того, что А. жилъ, или, по крайней мѣрѣ, большую часть своей жизни провелъ тамъ-же. Р. Іегуда I сообщаетъ, что тогда нѣсколько рыбаковъ нарушили святость субботы, занимаясь въ этотъ день своимъ промысломъ. Ахай, замѣтивъ это, отлучилъ ихъ отъ общины. Все это произошло въ Бирта де-Сага въ Вавилоніи (Киддуш., 72а). Далѣе извѣстно, что А. имѣлъ имущество въ Вавилоніи, несмотря на то, что самъ жилъ въ Палестинѣ; такъ, въ Талмудѣ встрѣчаются слѣдующія свѣдѣнія: Р. Ахай б. Іосія обладалъ серебрянымъ сосудомъ, который находился въ Негардеѣ; онъ уполномочилъ Досителя бенъ-Янная и Іосе бенъ-Калпара вытребовать его обратно и при ихъ возвращеніи въ Палестину привезти съ собою (Гит., 14а-б). Такимъ образомъ видно, что А. былъ погребенъ въ Вавилоніи, гдѣ провелъ и послѣдніе дни своей жизни, что онъ жилъ тамъ раньше, до кончины р. Іегуды I, и что онъ обладалъ имуществомъ, находившимся въ Вавилоніи, между тѣмъ какъ самъ онъ пребывалъ въ Палестинѣ. Однако, всетаки остается подъ сомнѣніемъ, провелъ ли А. свои преклонные годы въ Вавилоніи въ общеніи съ вавилонскими учеными.—Приведенный выше рассказъ имѣется въ палестинскомъ Талмудѣ и палестинскихъ Мидрашахъ, тогда какъ самъ А. принималъ участіе въ законодательныхъ преніяхъ, легшихъ въ основу вавилонскаго Талмуда, и галахическихъ Мидрашей, составленныхъ учениками Раба (Бераба) въ Вавилоніи (Эр., 13а, Гит., 45а, Мех. Бо, 3—два раза; тамъ-же, асходеш, § 7; ср. ibid., Кл-Тисса; Сифре, Числ., 10б, 12б).—Какъ моралистъ, А. стремился внушить народу особенно строгія правила жизни. «Кто смотритъ на женщину, тотъ впадетъ въ грѣхъ; кто подстерегаетъ шаги ея, будетъ имѣть недостойныхъ дѣтей» (Нед., 20а). Относительно веденія домашняго хозяйства А. говорить: «Кто покупаетъ хлѣбъ на рынкѣ, подобенъ ребенку, мать котораго умерла и котораго носятъ отъ

одной двери къ другой, дабы онъ пытался молокомъ чужихъ женщинъ; но онъ нигдѣ не получаетъ достаточно молока. Покупающій хлѣбъ на рынкѣ подобенъ погребенному. Но пользующійся своимъ собственнымъ запасомъ подобенъ ребенку, вскормленному грудью собственной матери». А. также замѣчаетъ: «Пока человекъ поддерживаетъ существованіе собственнымъ трудомъ, онъ пользуется спокойствіемъ духа; когда же онъ зависитъ отъ другихъ, будь то отъ своихъ-же родителей или отъ собственныхъ дѣтей, онъ не покоенъ духомъ. Тѣмъ болѣе, если онъ находится въ зависимости отъ чужихъ» (Аботъ р. Нат., 31, изд. Шехтера, 30; ср. Мен., 103б).—Ср. *Bacher, Agada der Tannaiten*, II, 393, 394. [J. E. I, 282—3].

Ахали-Гауратъ («народъ Торы»).—Такъ называются персидскіе евреи, живущіе въ Гамаданѣ, близъ Демавнда, въ Тегеранѣ и другихъ областяхъ страны, въ противоположность т. н. «Израэли», персидскимъ евреямъ индійскаго происхожденія. Несмотря на громкое имя, А.-Т. отнюдь не являются знатоками Торы.—Ср. *Бар. фонъ-дербъ-Ховенъ*, въ сборн. Будущности, 1900, 221. [J. E. II, 283].

Ахалалани—уѣздный городъ Тифлисскаго губ.; присоединенъ къ Россіи въ 1839 г.; въ 1887 г. евреевъ 53; въ 1897 г. жителей 3500, изъ нихъ евреевъ 193; въ уѣздѣ жителей ок. 60.000, евр.—22.—Ср. *Словарь Ефрона; Перепись 1897 г. 8.*

Ахалцихъ—уѣздный городъ Тифлисскаго губ.; присоединенъ къ Россіи въ 1829 г., сдѣланъ въ 1840 г. уѣзднымъ городомъ; съ 1846 г. находился въ составѣ Кутаисскаго губ., а съ 1867 г. въ Тифлисскаго. Въ 1835 г. насчитывалось 623 евр., имѣвшихъ одинъ молитвенный домъ и одно училище. Въ 1859 г. еврейскую общину составляли 1364 душъ, при общемъ населеніи въ 14 тысячъ; въ 1897 г. жителей около 15 тысячъ, изъ коихъ евреевъ 1533. Въ Ахалцихскомъ уѣздѣ жителей 53 тыс., евреевъ 219. Кавказскіе евреи, проживавшіе въ Тифлисѣ, не подчинялись мѣстному раввину изъ русскихъ евреевъ, а обращались по дѣламъ метрикаціи къ ахалцихскому раввину, который совершалъ у нихъ порою и релігіозныя обряды; въ началѣ 90-хъ гг. эта связь прекратилась, однако въ 1896 г. тифлисскіе евреи вновь возбудили ходатайство о подчиненіи ихъ ахалцихскому раввину, но власти не отнеслись къ этому сочувственно.—Ср.: *Геогр.-стат. словарь Семенова; Перепись 1897 г.; архивныя матеріалы.*

Аханъ, אַחַן (въ I Хрон., 2, 7—**Ахаръ**, אַחָר) въ *Библии*—сынъ Карми, изъ колѣна Іегудова, совершилъ святотатство во время взятія, подъ предводительствомъ Іошуа, города Герихона, скрывъ часть добычи, посвященной Богу. Такъ какъ это была священная война, то поступокъ А. навлекъ на весь народъ несчастье, выразившееся въ томъ, что, при взятіи города Ая, евреи потерпѣли поражение и 36 израэльтянъ было убито. Чтобы умилостивить гнѣвъ Бога, были собраны всѣ двѣнадцать колѣбъ по кланамъ и семьямъ и былъ брошенъ жребій для опредѣленія виновнаго. Таковымъ оказался А., сознавшійся въ томъ, что имъ были похищены пѣзъ добычи золото, серебро и вавилонскій плащъ, которые спрятаны въ его шатрѣ. Всѣ эти вещи были немедленно уничтожены всенародно; самъ же Аханъ, его семья, скотъ и шатеръ были заброшены камнями, а затѣмъ сожжены въ долинѣ Ахоръ, אַחֹר; надъ этимъ пепломъ былъ воздвигнутъ

холмъ изъ камней (Іош., 7, 1, до конца). Выраженіе «и всѣ израэльтяне забросили его камнями, сожгли *изъ* огнемъ и забросили *изъ* камнями» (Іош., 7, 25) служить объясненіемъ тому, что этой казни подверглись не только А. и его имущество, но и «его сыновья и дочери», о чемъ упоминается въ предшествующемъ стихѣ (Robertson Smith, *Religion of the semites*, 2 изд., стр. 162).

—*Въ агадической литературѣ.*—Еврейскіе экзегеты, Раши, Герсонидъ и др., полагаютъ, что наказанію посредствомъ забрасыванія камнями подвергся только скотъ А., сыновья-же и дочери его были приведены къ мѣсту казни лишь въ качествѣ свидѣтелей для предостереженія и назиданія. Повидимому, такой-же точки зрѣнія придерживались и талмудисты (см. Раши къ Сангедр., 44а), хотя они и говорятъ, что жена и дѣти были также причастны къ этому преступленію, такъ какъ они знали о немъ. Согласно другому, очевидно болѣе старому раввинскому преданію, преступленіе А. носило болѣе тяжкій характеръ: въ Герихонѣ А. увидѣлъ идола, одареннаго магической силой, съ золотымъ языкомъ, на котораго былъ накинута драгоценная плащъ; передъ нимъ лежало очень много серебра. Похищеніемъ и сокрытіемъ этого идола А. причинилъ смерть передъ городомъ Ай, אַי, 36 праведнымъ мужамъ израэльскимъ, служителямъ при ковчегѣ завіта. Когда Іошуа узналъ посредствомъ 12 драгоценныхъ камней, вставленныхъ въ нагрудникъ первосвященника, кто виновникъ преступления, то рѣшилъ примѣнить къ нему наиболѣе строгое наказаніе, для чего прибѣгъ къ камнямъ и огню, въ соотвѣтствіи съ повелѣніемъ Второзак., 13, 16—18 (Pirke r. Eliez., XXXVIII; Тан. Ваеишебъ, изд. 1863, стр. 43). Нѣкоторые представляли себѣ А., какъ образецъ кающагося грѣшника; его публичное признаніе, по ихъ мнѣнію, и послѣдующее наказаніе спасли его отъ вѣчныхъ мукъ въ гееннѣ. «Всякій преступникъ—говорится въ Мишна Сангедр., VI, 2—прежде, чѣмъ подвергнуться смертной казни, долженъ публично сознаться въ своемъ преступленіи, чтобы такимъ путемъ спастись отъ мученій въ аду». Такъ, именно, признался въ своемъ преступленіи А., когда сказалъ: «Вопстину, я согрѣшилъ передъ Господомъ, Богомъ израэльскимъ, то и то я совершилъ» (Іош., 7, 20). То, что признаніе спасло его отъ адскихъ мукъ, можно вывести изъ словъ Іошуа, сказанныхъ имъ передъ казнью А.: «Зачѣмъ ты огорчилъ насъ? Такъ да огорчитъ тебя Господь въ сей день» (Іош., 7, 25). «Въ сей день—толкуетъ Талмудъ—значитъ въ эту жизнь; въ загробной же жизни онъ будетъ освобожденъ какихъ-бы то ни было наказаній» (Санг., 43б—44а; см. также Кимхи къ Іош., 5, 25). [J. E. I, 164—165].

3. —*Критическая точка зрѣнія.*—Библейскіе критики склонны приписать исторію А. двумъ различнымъ лѣтописцамъ, такъ какъ слова первой части стиха 25, гл. 7: «и всѣ израэльтяне забросили его камнями», וְכָל־יִשְׂרָאֵלִים, рѣзко отличаются по стилю и характеру отъ послѣднихъ словъ той-же части стиха: «И они *изъ* забросали камнями, וְהָרָגוּ אֹתוֹ».—Ср.: комментарий Дильмана къ этому мѣсту; Bennet о кн. Іошуа въ *Sacred books of Old Testament*, стр. 66. [J. E. I, 164—165].

Ахара—см. Ахрамъ.

Ахасимъ или **Анасимъ**, אַחַסִּים —металлическія ножны заплатья и цѣпочки, употреблявшіяся, какъ украшенія, древне-еврейскими женщинами. О нихъ упоминаетъ Ісаія въ одной пѣснѣ своихъ

рѣчей (3, 18). Они состояли, повидимому, изъ колецъ, прикрѣплявшихся къ лодыжкамъ обѣихъ ногъ и соединявшихся цѣпочкой. Такого рода украшения употреблялись съ цѣлью придать походкѣ красивую медлительность. Это иллюстрируетъ Исаія въ 16 стихѣ той-же главы, когда говоритъ: «Онѣ (еврейскія женщины) выступаютъ медленными шагами и производятъ шумъ отъ ножныхъ запястьей». Обычай носить на ногахъ звучащія запястья съ цѣпочками, весьма распространенный въ древности на Востоку, сохранился въ этихъ странахъ до послѣдняго времени. D'Arvioux рассказываетъ, что арабскія женщины еще въ XVIII в. носили на лодыжкахъ кольца съ цѣпочками, которыя при движеніи производили бряданіе; а женщины въ Сенегалѣ и Гвиней привѣшивали къ кольцамъ серебряные и мѣдные колокольчики, своими мелодичными звуками сопровождавшіе шаги кокетокъ. Впрочемъ, указанный обычай былъ распространенъ и у грековъ и римлянъ (Гораций, I Epist., XVII, 55 и сл.). Коранъ также не запрещаетъ женщинамъ носить подобныя украшенія (Сура XXIV, 32). Талмудисты предполагали, что ножныя кольца снабжались цѣпочками съ специальною цѣлью охранять цѣломудріе женщинъ.—Ср.: Nowack, Lehrbuch der hebräischen Archeologie, т. I, стр. 129 130; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., I, стр. 467; D'Arvioux, Merkwürdige Nachrichten von einer Reise in Asien, Paläst., Aegypt., III, 251 и сл. Г. Кр. I.

Ахашверошъ, 𐎠𐎡𐎴𐎠𐎴—въ Библии: 1) Персидскій царь, обыкновенно именуемый Ксерксомъ (486—465 до Р. Хр.). Книга Эсэри изображаетъ только одинъ эпизодъ изъ царствованія А.; общія же свѣдѣнія о немъ исчерпываются лишь фразой, что онъ властвовалъ надъ областями, «отъ Индіи до Эѳіопіи» (Эсэ, 1, 1). На 3-мъ году своего царствованія А. устроилъ пиръ «для всѣхъ слугъ и вельможъ, для войскъ персидскаго и мидйскаго и для сатраповъ» (Эсэ, 1, 3), чтобы блеснуть передъ ними богатствомъ и роскошью. Послѣ этого пиршества, длившагося 180 дней, А. устроилъ еще семидневный пиръ для народа. На седьмой день А., желая похвастать передъ присутствующими красотой своей жены, потребовалъ, чтобы она предстала предъ пирующими, но Вашти отказалась исполнить это (Эсэ, 1, 12). Тогда разгнѣванный царь, по совѣту приближенныхъ и вельможъ, удалил ее отъ себя навсегда и издалъ эдиктъ, по которому только мужъ является господиномъ въ домѣ. Тоскующему царю придворные стали подыскивать вторую супругу и на десятомъ мѣсяцѣ седьмого года его правленія еврейка Эсэиръ стала царицей (Эсэ, 2, 16). Въ то-же, приблизительно, время, какъ рассказываетъ Библия, произошло одно весьма важное событіе, обычное, впрочемъ, при дворахъ восточныхъ владыкъ: два царскихъ внука—Бигтанъ и Терешъ (по-персидски—Багатана и Тирисъ) составили противъ А. заговоръ, который увѣчался бы успѣхомъ, еслибы Мордехай, узнавшій объ этомъ, не раскрылъ его Эсэири, которая, въ свою очередь, сообщила о немъ царю. Заговорщики были повѣшены, а исторія заговора была записана въ дворцовую хроніку. Впослѣдствіи царь вознаградилъ Мордехая за его верность (Эсэ, 6, 2—12; Иосифъ Флавій, Древн., XI, 6, § 4). Когда Гаманъ, могущественнѣйшій царедворецъ, извѣ ненависти къ Мордехаю, задумалъ уничтожить все еврейское населеніе персидскаго государства, царь сначала далъ на это свое согла-

сіе (Эсэ, 3, 11), но затѣмъ, благодаря заступничеству Эсэири, взялъ его обратно, приговорилъ Гамана къ смерти и возвелъ Мордехая въ санъ, принадлежавшій раньше Гаману. По государству были разосланы новые приказы, въ отмѣну тѣхъ, которые были изданы Гаманомъ, призывавшіе евреевъ къ самозащитѣ и мести врагамъ (Эсэ, 8, 13). Болѣе свѣдѣній объ А. въ Библии нѣтъ; еще одинъ только разъ А. упоминается въ кн. Эзры (4, 6), гдѣ рѣчь идетъ о томъ, что въ самомъ началѣ его царствованія ему былъ посланъ доносъ на жителей Іудеи и Іерусалима по поводу реставраціи города и храма на Ціонѣ.—См. Эсэиръ, Гаманъ, Мордехай, Пуримъ.—Ср. Jules Oppert, Commentaire historique et philologique du livre d'Esther. 1.

2) Отецъ Дарія, царя мидйскаго (Дан., 9 1). [J. E. I, 284]. 1.

— А. въ вавилонской литературѣ.—Персидскій царь книги Эсэири, отождествляемый талмудическими учеными съ цитируемымъ у Дан., 9, 1, въ качествѣ отца Дарія, царемъ мидйскимъ, а также съ царемъ, упоминаемымъ Эзрою (4, 6). Онъ считался однимъ изъ трехъ царей библейскаго повѣствованія, которые властвовали надъ всѣмъ міромъ; двое другихъ были Ахавъ и Навуходосоръ (Mer., IIa; Targ. Шени на Эсэ, 1, 2 насчитываетъ четырехъ такихъ монарховъ, включая въ ихъ число также Соломона; см. Мегил., 116). А. былъ несчастливъ отъ начала до конца своего царствованія. По доносу самарянъ, онъ проістановилъ начатое Киромъ дѣло реставраціи храма (Эзра, 4, 6; Эсэ. раб., введеніе). По выраженію Абба Горіона, А. былъ царь-проstackъ, שׂוֹמֵם לֵב, и настолько неустойчивъ, что то жертвовалъ женою ради друга, то, обратно, жертвовалъ другомъ ради жены (Мид. Абба Горіонъ, I, 1); весьма вѣроятно, что этъ выраженіе имѣетъ въ виду императора Домиціана, относительно котораго подобное утвержденіе обосновано (ср. Bacher, Ag. pal. Tan., I, 96 и сл.). Въ своемъ высочомъѳри А. пожелалъ возсѣсть на чудный тронъ царя Соломона, описанный въ Мидрашѣ и Таргумѣ на кн. Эсэиръ, но ему не удалось выполнить это. То, что онъ «показывалъ великое богатство царства своего и отличный блескъ величія своего» подвластнымъ князьямъ (Эсэ, 1, 4), было особенно грѣховно потому, что А. взялъ на пиршество изъ своей царской сокровищницы всѣ священные сосуды іерусалимскаго храма, исключительно съ тѣмъ, чтобы похвастать ими; этимъ онъ оскорбилъ Бога и евреевъ. Ахашверошъ накопилъ много богатствъ и жадно пряталъ ихъ. Его преемникъ, Киръ, нашелъ и предоставилъ ихъ евреямъ, чтобы они могли снова выстроить храмъ. Это были «хранямыя въ темнотѣ сокровища» обѣщанныя Киру у Исаи, 45, 3 (Esth. rab., I, 4). Безсонница А. въ ту ночь, когда рѣшалась судьба евреевъ, была ниспослана ему архангеломъ Михаиломъ (Гаврииломъ), который постучалъ 366 разъ о полъ царскаго покоя, а затѣмъ провелъ передъ царемъ толпу мясниковъ, виночерпиевъ, пекарей, къ которымъ А. въ гнѣвѣ обратился со словами: «Вы отравили меня!»—«Посмотри»—возражали они—«отравлены ли Эсэиръ или Гаманъ, которые ѣли и пили вмѣстѣ съ тобою». Когда А. узналъ, что Эсэиръ и Гаманъ здоровы, онъ велѣлъ принести памятную книгу своего царствованія, откуда и узналъ о томъ, что Мардохей остался неизнаградленнымъ (Мидр. Абба Горіонъ). Сказано также, что А. былъ болѣе богатымъ царемъ Персіи и Мидіи и что онъ упо-

минается у Данила (II, 2), гдѣ читаемъ: «потомъ четвертый превзойдетъ всѣхъ великимъ богатствомъ своимъ». [J. E. I, 284]. 3.

— *Критическая точка зрѣнія*.—Несмотря на то, что, какъ Иосифъ Флавій (Древности, XI, 6), такъ и Септуагинта отождествляютъ А. съ Артаксерксомъ, новѣйшіе ученые, напр., Keil (Commentary to Esther), Bertheau и Ryssel (Commentary to Esther), Hildeboer (Kurzer Handkommentar, 1898), Sayce (Higher criticism and the monuments, p. 469) и наконецъ Schrader (Keilinschriften und das Alte Testament, p. 375) приходятъ къ единогласному заключенію, что подъ А. нельзя понимать никого другого, какъ Ксеркса. Въ подтвержденіе этого мнѣнія ими приводятся слѣдующія соображенія: 1) А.—еврейская попытка передать персидское слово Кшарша; алефъ здѣсь—привставная буква, какъ въ словѣ Ахандаренимъ (Эср., 3, 12), которому соответствуетъ персидское Кшатрапаванъ (Hildeboer). На греческомъ языкѣ ему соответствуетъ Ξέρξης; 2) данная Геродотомъ характеристика Ксеркса совпадаетъ съ библейскими описаніями. А.—человѣкъ тщеславный, недалекий, нерѣшительный и всыльчивый; 3) библейскій рассказъ обходитъ молчаніемъ періодъ отъ третьяго до седьмого года царствованія А., ибо это было какъ разъ время похода Ксеркса на Грецію. Несомнѣнно, поэтому, что извѣстный среди евреевъ подъ именемъ А. монархъ тождественъ съ Кшаршою персидскихъ надписей и съ Ксерксомъ грековъ. На вавилонскихъ памятникахъ это имя встрѣчается въ формѣ Кишаршу, Аркишаршу и т. д. Одна арамейская надпись (Corpus inscriptionum semiticarum, II, 1, 122) транскрибируетъ А. черезъ כְּשָׁרְשָׁרִים. Имѣютъ ли историческую подкладку другія свѣдѣнія объ А., въ Библии далеко не выяснено: А. книги Дан., 9, 1—отецъ Дарія «изъ рода мидійскаго» такъ же неизвѣстенъ исторіи, какъ и его сынъ. Вѣроятно, упоминаніе о нихъ—результатъ спутанныхъ представленій о персидскихъ царяхъ какого-либо плохо освѣдомленнаго въ этомъ отношеніи лѣтописца (см. Journal of Bibl. Lit., 17, 71). Подобнымъ образомъ въ книгѣ Ээры, 4, 6, имѣются свѣдѣнія объ А. тамъ, гдѣ бы, по ходу историческихъ событій, можно было ожидать Камбиза или Дарія. Относительно исторической цѣнности сообщаемыхъ объ А. въ книгѣ Ээири данныхъ существуютъ различныя мнѣнія; окончательное сужденіе зависитъ, конечно, отъ оцѣнки самой книги. См. Ээирь. [J. E. I, 235]. 1.

Ахборъ, אַחְבוֹר (смысль): 1) Отецъ Бааль-Ханона (ср. Х(г)анибалъ), царя эдомскаго (Быт., 36, 38, 39 и въ соответствующемъ мѣстѣ I Хрон., 1, 49). Существовало предположеніе, что А. означало нѣчто вродѣ тотема (W. R. Smith, Kinship and marriage in early Arabia, стр. 302); дѣйствительно, оно впоследствии оправдалось благодаря открытіямъ, сдѣланнымъ Palestine Exploration Fund (Quart. Statement, 1893, стр. 297). Имя Бааль Хананъ бенъ-Ахборъ встрѣчается на старинной печати, но въ нѣсколько измѣненномъ видѣ—Хананиагу баръ-Ахборъ.—2) Имя одного изъ лицъ, которыхъ царь Юшія послалъ къ пророциѣ Хулдѣ узнать ея мнѣніе о найденной «Книгѣ законовъ» (II кн. Пар., 22, 12, 14). 3) Сынъ Михаи. Во II Хрон., 34, 20, это имя ошибочно пишется Абдонъ, אֲבֹדָן. Ахборъ встрѣчается еще дважды въ пророчествахъ Іереміи (Іер., 26, 22; 36, 12), какъ имя отца Эльватана. [J. E. I, 165]. 1.

Ахеронъ или **Ахерузское озеро**—огненная подземная рѣка, упоминаемая у Платона (Phaedon, 113a), играющая роль въ греческой мѣтеорологіи и встрѣчающаяся также въ еврейской всхатологіи. Въ Сивиллинахъ (также у Эноха, XVII, 6) души умершихъ переправляются чрезъ А. при вступленіи въ обиталище блаженныхъ. Въ апокрифической книгѣ Адама и Евы (Апокалипсисъ Моисея, изд. Тишендорфа, стр. 37) одинъ изъ шестикрылыхъ серафимовъ принимаетъ тѣло умершаго Адама, погружаетъ его въ Ахерузское озеро и омываетъ его въ присутствіи Бога, который, спустя три часа, извлекаетъ его оттуда и передаетъ архангелу Михаилу для вознесенія его на третье небо. — Въ христіанскомъ апокалипсисѣ апост. Павла (составленномъ на основаніи еврейскаго образца) рассказано, что апостолъ видитъ рѣку, воды которой бѣлы, какъ молоко, и усматриваетъ въ ней Ахерузское озеро (въ сирійской версіи оно называется «озеромъ эвхаристіи»), внутри котораго расположенъ градъ Господень. Въ это озеро архангеломъ Михаиломъ погружаются тѣла усопшихъ, раскаявшихся въ своихъ прегрѣшеніяхъ, послѣ чего они доставляются въ градъ Господень, мѣстопробываніе праведныхъ (Апокал. Павла, изд. Тишендорфа, III, 22). Ахерузское озеро, повидимому, идентично съ Nebardun, огненною рѣкою (Энохъ, XVII, 5), въ которой, согласно Beth Hamidrasch Иеллинека, III, 31 и 139, V, 183, души умершихъ раньше вступленія въ рай должны подвергнуться очищенію; временами, впрочемъ, души купаются и въ потокахъ бальзама (Beth Hamidrasch, II, 29).—Ср.: Roscher, Reallexikon der vergl. Mythologie, s. v.; Dieterich, Nekyia, pp. 218 sqq.; S. Beer, s. v. Enoch и Fuchs, s. v.; Apoc. Mosis, XXXVII, у Kautzsch'a, Die Apokryphen u. Pseudepigraphen des Alt. Testam., pp. 248, 525. [J. E. I, 165]. 2.

Ахеръ, אַחֵר—имя мудреца, прослывшаго еретикомъ и отступникомъ. А. жилъ, по талмудическому преданію, въ эпоху таннаевъ второго и третьяго поколѣнія. (Ср. Латитш, Шаар-Ціонъ и Меири, введеніе къ Аботъ). А.—интересная личность, издавна служившая и теперь еще служащая предметомъ разногласій многихъ комментаторовъ и историковъ; въ глазахъ однихъ онъ опасный еретикъ, другіе же, свободомыслящие, прославляютъ его, какъ глашатая свободы.—Первымъ источникомъ, упоминающимъ имя А., является Тосефта (Хагига, II, 3). Тамъ, однако, не сообщается, кто подразумѣвается подъ этимъ именемъ; рассказывается лишь, что А. вмѣстѣ съ Бенъ-Азой, Бенъ-Зомою и р. Акибою вошли въ «Пардесъ» («Садъ познанія»), причемъ А. проникъ гораздо далѣе, чѣмъ было позволено, и сталъ разрушать насажденія, אֲשֶׁר בְּרִצְוֹתַי וְעֵצֵי חַיִּים וְעֵצֵי שֶׁנֶּחֱמָה. Къ нему примѣнимъ стихъ Экклезиаста: «Не дозволяй устамъ своимъ искушать плоть свою». Примѣненіе этого стиха къ А., впрочемъ, не совсемъ ясно. Предъ приведеннымъ рассказомъ въ указанномъ мѣстѣ Тосефты помѣщено сообщеніе танная 5-го поколѣнія, р. Йоси б. Йегуда; возможно поэтому, что онъ-же авторъ рассказа объ А. «Пардесъ» въ этомъ рассказѣ означаетъ, повидимому, нѣчто иное, чѣмъ «Ученіе о колесницѣ», אֲשֶׁר בְּרִצְוֹתַי וְעֵצֵי חַיִּים וְעֵצֵי שֶׁנֶּחֱמָה, занятиемъ которымъ никогда не приводило къ другимъ результатамъ. Лишь въ позднѣйшихъ источникахъ выражается мнѣніе, что личность А. тождественна съ личностью Элиши бенъ-Абуя. Въ вавилонскомъ Талмудѣ (Хагига, 15a) это тожество какъ бы предполагается общезвѣстнымъ, но въ болѣе ран-

немъ іерусалимскомъ Талмудѣ (Хаг., II, 776) ставится вопросъ: «кто такое Ахеръ?» חֶרֶם אֶחָד, изъ чего видно, что указанное тожество было не общеизвестно. Нѣкоторые полагаютъ, что «Ахеръ» означаетъ то-же, что и «Peloni», חֶרֶם אֶחָד—нѣкій, какой-то — мѣстоименіе, употребляемое въ тѣхъ случаяхъ, когда не хотятъ называть по имени того человѣка, о которомъ идетъ рѣчь (ср. Тос. Хала, I, 10; Мишна, Іебам., IV, 13). Болѣе вѣроятно, однако, что имя А. (буквально—«другой») присвоено было ему послѣ того, какъ онъ измѣнилъ свое мировоззрѣніе и поведение и сталъ другимъ, новымъ человѣкомъ.— Элиша бенъ-Абуя извѣстенъ, какъ авторъ афоризма въ трактатѣ Аботъ (IV, 20): «Кто изучаетъ науку въ юности, подобенъ пишущему чернилами на новой бумагѣ, а кто начинаетъ ученіе въ старости, подобенъ пишущему чернилами на стертой бумагѣ». Въ Аботъ де р. Натанъ (версія А., 23; см. Евр. Энци., I) эта притча приписывается другимъ, а отъ имени Элиши б. Абуя приводится цѣлый рядъ другихъ притчъ, изъ нихъ четыре на тему о важности соответствія между приобретениемъ познаній и добродѣтельной жизнью; напр., «Человѣкъ, много учившійся и вмѣстѣ съ тѣмъ ведущій добродѣтельную жизнь, подобенъ человѣку, который строитъ кирпичныя стѣны на каменномъ фундаментѣ; сколько воды не скопилось бы у основанія стѣны, она не тронется съ мѣста; человѣкъ же, много учившійся но не творящій добра, подобенъ тому, кто выводитъ каменную стѣну на кирпичномъ фундаментѣ: самый незначительный ручей въ состояніи снести ее». Кромѣ того, А. говоритъ о тѣхъ трудностяхъ, съ какими сопряжено приобретение знанія и какъ легко утратить его. «Приобрѣтается знаніе столь же трудно, какъ золотая посуда, а утрачивается такъ же легко, какъ стеклянная». Впрочемъ, одинъ афоризмъ А. въ Аботъ де р. Натанъ напоминаетъ по своему содержанию его афоризмъ въ Мишнѣ. Онъ гласитъ: «Кто изучаетъ Тору въ юности своей, у того она всасывается въ кровь и передается другимъ съ полной ясностью; но этого не бываетъ у человѣка, изучающаго Тору на старости лѣтъ» (Верс. А., 24). Многие находятъ, что въ притчахъ Элиши б. Абуя содержится намекъ на р. Акибу, который принялся за ученіе уже въ зрѣломъ возрастѣ. Это мнѣніе, однако, маловероятно, такъ какъ Элиша относится съ большимъ уваженіемъ къ р. Акибѣ. Во всякомъ случаѣ, въ упомянутыхъ притчахъ и сказаніяхъ нѣтъ ни малѣйшаго намека на отступничество А. Согласно одной вавилонской Барайтѣ, Элиша б. Абуя стоялъ даже во главѣ группы старѣйшинъ, занимавшихся разслѣдованіемъ законовъ (Моэдъ Катагъ, 20а). По другому варианту, однако, это былъ не Элиша б. Абуя, а Іошуа б. Элиша; трактатъ же Семахотъ приводитъ указанную галаху анонимно Ср.: Brüll, Meho, I, 275; Keneseth Israel, III, 364; A. Krochmal, Peruschim we Haoroth 294; Seder ha-Doroth, s. v. r. Zadok; Smolenskin, Sämtliche Werke, II, 271; Weiss, Dor-Dor, II, 126).

Іерусалимскій Талмудъ рассказываетъ про А., что онъ погубилъ многихъ ревнителей закона, что онъ прогонялъ изъ школъ учениковъ, совѣтуя имъ лучше учиться разнымъ ремесламъ: столярному, портняжному и т. д. (Іер. Хаг., I. с.). Рассказываютъ, что во времена римскихъ преслѣдованій (по мнѣнію Греца и Юста, ихъ слѣдуетъ отнести къ царствованію Адриана) А. претивствовалъ соблюденію субботняго покоя и по-

кровительствовавъ нарушителямъ закона (Midrasch Zutta, Koheleth, VII, 8).—О причинахъ отступничества А. мнѣнія повѣствователей расходятся. По словамъ однихъ, мать его, нося его подъ сердцемъ, проходила однажды мимо языческаго храма и восприняла въ себя духъ нечистый. Другіе рассказываютъ, что виновникомъ всего былъ отецъ А., посвятившій его ученію не изъ любви къ Торѣ, а изъ тщеславія. На обрѣзаніе сына онъ созвалъ всѣхъ знаменитыхъ ученыхъ Іерусалима, между прочимъ, рабби Элиезера и р. Іошуу; слава и почести, которыми пользовались эти ученые, возбудили его зависть и онъ рѣшилъ, что и сынъ его будетъ ученымъ (Ruth rabba, VIII; Koheleth rabba, VII, 18; Midrasch Zutta Koheleth, VII, 8). Болѣе вѣроятно, однако, предположенія, основанныя на событіяхъ изъ жизни А. Однажды во время пребыванія въ Генисаретѣ онъ былъ свидѣтелемъ несчастнаго случая, постигнаго человѣка, соблюдавшаго законъ, за исполненіе котораго Тора обѣщаетъ долгодѣіе, въ то время, какъ другой, нарушившій этотъ-же законъ, остался цѣль и невредимъ. Тогда въ А. впервые возникли сомнѣнія въ ученіи іудазма о мировой правдѣ и возмездіи. А., повидимому, не успокоила мысль, высказанная раньше его р. Яковомъ (или, по вавилонской версіи, внукомъ его), что долгодѣіе, о которомъ говоритъ Тора, означаетъ вѣчную жизнь въ загробномъ мірѣ (Тос. Хулинъ, XIV; Бабли Хулинъ, 142а; ср. Кидуш., 39б, гдѣ сообщается, что р. Яковъ самъ былъ свидѣтелемъ подобнаго факта, приведшаго Элишу къ отричанію божественной справедливости.

Въ другой разъ А. увидѣлъ собаку, державшую въ зубахъ языкъ мученика Іегуды бенъ-Ганахтумъ, погибшаго отъ руки римлянъ (по версіи Бабли языкъ принадлежалъ р. Хуцпиту). Онъ произнесъ тогда: «Нѣтъ правды въ мірѣ, нѣтъ возмездія послѣ смерти», וְאֵין שָׁלוֹם בְּעוֹלָם אֶחָד. —Рассказы эти знакомятъ насъ съ духомъ тогдашняго времени и доказываютъ, что, хотя сомнѣнія А. были основаны на метафизическихъ началахъ, современники его доискивались реальныхъ причинъ для нихъ и приписывали отступничество А. противорѣчіямъ жизни.—Вавилонскіе источники придаютъ отступничеству А. болѣе умозрительный характеръ. Они сообщаютъ, что А. при входѣ въ «Шардесъ» до того былъ пораженъ величественнымъ видомъ ангела Метатрона, что принялъ его за Бога и сталъ утверждать съ тѣхъ поръ, что не одинъ, а два Бога управляютъ міромъ הַשָּׁמַיִם וְהָאָרֶץ (Хагига, 14б). Р. Гай Гаонъ (Teschuboth ha-Gaonim, § 99), толкуя это мѣсто, говорить, что А. полагалъ, что въ мірѣ господствуютъ двѣ силы, подобно тому, какъ парсы признаютъ Ормузда и Аримана. Когда грѣховность А. достигла такихъ размѣровъ, раздался голосъ свыше (בַּת קוֹל) и произнесъ: «Кайтесь, вернитесь на путь истины всѣ, кромѣ Ахера» (см. Батъ-коль). А. понялъ, что нѣтъ для него спасенія и, отчаявшись найти истину, предался всецѣло наслажденіямъ міра сего. Имя «А.» впервые дала ему одна женщина. Талмудъ передаетъ, что въ домѣ Ахера постоянно слышались греческія пѣсни וְיָמֵינוּ לֹא עָבַד (שׁוֹרֵה; שׁוֹרֵה; שׁוֹרֵה). Онъ всегда носилъ при собѣ еретическія книги и нерѣдко случалось, что во время лекцій онъ выпадалъ у него изъ-за пазухи, קוֹמֵד אֵינִי הַמְדַּרְשׁ הַרְבֵּה מִכֵּי כִּינֵי וְשׁוֹרֵה לֹא מִחֻקֵּי. Многие считаютъ Элишу бенъ-Абуя учителемъ

р. Меира; и дѣйствительно, оба любили прибѣгать къ причамъ и аллегоріямъ; затѣмъ р. Меиръ, также какъ и А., изучалъ греческій языкъ и былъ другомъ философа Авнимоса Гагарди (см.). Рассказывается, что однажды р. Меиръ сидѣлъ въ синагогѣ въ Тиверіадѣ и читалъ свою субботнюю лекцію, какъ вдругъ онъ замѣтилъ изъ окна Элишу, ѣхавшаго верхомъ на лошади; тогда р. Меиръ прервалъ свою лекцію и пошелъ за нимъ. Элиша обратился къ нему съ вопросомъ: «Лучше ли учиться въ юности, или въ старости?» Отвѣты р. Меира, повидимому, не удовлетворили А., и онъ изложилъ ему мнѣніе р. Акибы объ этомъ предметѣ: «Твой учитель Акиба не такъ говорилъ; горе намъ, что мы потеряли его» (Beresch. rabba, 65; Kohelet rab., I, 25). Отсюда слѣдуетъ, что рабби Акибы тогда уже не было въ живыхъ. Когда р. Меиръ прошелъ за городомъ разстояніе, дозволенное въ субботу, לַשׁ שַׁבָּת, Элиша напомнилъ ему, что пора ему вернуться обратно (это сообщеніе находится въ противорѣчій съ упомянутымъ выше преданіемъ, по которому Элиша подстрекалъ народъ къ оскверненію субботы). Меиръ отвѣтилъ: «Вернись и ты, Элиша!», на что Элиша съ грустью наполнилъ ему о голосѣ свыше, навсегда отнявшемъ у него надежду на спасеніе. (Откуда послышался этотъ голосъ, объ этомъ мнѣнія источниковъ расходятся; въ одномъ изъ нихъ (Kohelet rab.) сказано: изъ святаго святыхъ Иерусалимскаго храма; согласно другому источнику, голосъ раздавался позади синагоги). Спустя нѣкоторое время Элиша опасно заболѣлъ. Р. Меиръ навѣстилъ друга, лежавшаго на смертномъ одрѣ, и опять напомнилъ ему о необходимости раскаянія. Элиша возразилъ ему: «Что стоить раскаяніе умирающаго?» Р. Меиръ отвѣтилъ на это стихомъ изъ Пс., 90,3: לֹשֶׁן מוֹתָ עַד כִּנּוּן, и сказалъ, что никогда не поздно раскаяться и вернуться къ Богу. Элиша залился слезами. — Рассказъ мастерски передаетъ трагизмъ момента: человѣкъ съ такимъ независимымъ характеромъ плачетъ у преддверья вѣчности... Рабби Меиръ перенесъ съ смиреніемъ и твердостью смерть Элиши, такъ какъ онъ вѣрилъ, что послѣднія минуты его посвящены были примиренію съ Богомъ. Но Бога, какъ видно, не умиротворила и смерть Элиши, ибо по смерти его сошелъ съ неба огонь и охватилъ могилу его. Р. Меиръ распростеръ свой плащъ и охранилъ ее отъ пламени. «Успокойся, сказалъ онъ, здѣсь въ этомъ мірѣ; тамъ, если Всевластй не проститъ тебя, я искуплю тебя, клянусь Богомъ!» Тогда огонь потухъ. Окружающіе обратились къ р. Меиру съ вопросомъ: «Если тебя спросятъ на томъ свѣтѣ, съ кѣмъ ты хочешь быть вмѣстѣ: съ отцомъ своимъ или учителемъ, что отвѣтишь?» «Учитель мнѣ дороже отца» (Ср. Тосеф. Гориотъ, 11, 5). — «А послушаютъ ли тебя?» — «О да! Есть галлаха: Въ субботу спасаютъ отъ пожара футляръ Торы ради самой Торы. Точно также спасенъ будетъ Элиша-Ахеръ ради Торы, которую онъ изучалъ». Замѣтимъ, что легенда о пламени на могилѣ покойниковъ въ видѣ наказанія за грѣхи могла возникнуть лишь послѣ того, какъ упраздненъ былъ древне-еврейскій обычай зажиганія огня на могилѣ въ честь покойника (Гос. Шаббатъ, VII, 18).

Въ вавилонскомъ Талмудѣ отношенія Элиши б. Абуя къ р. Меиру переданы въ двухъ вариантахъ. Первая версія рассказываетъ, что Элиша б. Абуя спросилъ р. Меира о значеніи стиха Экклезиаста (7, 14), но, неудовлетворенный отвѣтомъ, самъ разъяснилъ ему смыслъ стиха отъ имени

р. Акибы. Послѣ этого Элиша спросилъ р. Меира о значеніи ст. «Не сравнится съ мудростью золота и стекло» (Иовъ, 28, 17). Р. Меиръ отвѣтилъ словами Ахера-же (Абогъ де р. Натанъ), что знаніе приравнивается къ этимъ двумъ предметамъ потому, что оно трудно достается, какъ первое, и легко растрачивается, какъ второе. «Но твой учитель Акиба, говорить А., иначе это объяснилъ: знаніе приравнивается золоту и стеклу въ томъ смыслѣ, что, подобно тому какъ сосудъ изъ золота и стекла никогда не пропадаетъ: если онъ будетъ разбитъ, то обломки могутъ быть переплавлены въ новый сосудъ, также точно, если человѣкъ со знаніемъ сойдеть съ прямого пути, онъ легко можетъ исправиться». — «Исправься и ты!» взываетъ къ нему р. Меиръ». «Нѣтъ, отвѣчаетъ А., я давно уже слышалъ голосъ изъ-за завѣсы, וְיָשָׁב וְיָחַי: «вернитесь всѣ, кромѣ Ахера» (Хагига, 15а). По мнѣнію Смоленскна, «паргодъ» означаетъ раввинскую академію. Въ другомъ вариантѣ прибавляется, что Элиша бенъ-Абуя высказалъ р. Меиру сомнѣніе въ томъ, возможно-ли для него возвратъ на путь истины. Р. Меиръ предложилъ ему ходить изъ одной школы въ другую и гадать о своей будущности по словамъ учениковъ. И они переходили изъ школы въ школу и заставляли учениковъ говорить наудачу какіе-нибудь стихи изъ Св. Писанія. Стихи всюду оказались неблагоприятными для Элиши б. Абуя. Въ послѣдней, тринадцатой школѣ они наткнулись на косноязычнаго мальчика. На предложеніе р. Меира произнести какой-нибудь стихъ изъ Св. Писанія, онъ произнесъ 50-тый стихъ изъ Псалмовъ: וְיִרְשַׁע אִמּוֹ אֱלֹהִים מִה לֵךְ לִפְנֵי הוֹרֵן, т.-е. нечестивому Богъ сказалъ: для чего тебѣ толковать о моихъ законахъ). И въ устахъ мальчика слово וְיִרְשַׁע звучало וְיִלְחִישׁ. Тутъ Элиша воспламенился гнѣвомъ и пронзилъ мальчика ножомъ; онъ разрѣзалъ его на тринадцать частей и разослалъ ихъ по всѣмъ синагогамъ, поправшимъ ранѣе честь его (Ср. Суд., 19, 29). По другому сообщенію онъ не зарѣзалъ мальчика, а «чуть было не убилъ его». На этомъ сказаніи должно быть и основано укоролившееся мнѣніе объ Ахерѣ. Преданія о гласѣ Божіемъ, будто бы услышанномъ Ахеромъ, являются, вѣроятно, отголосками словъ мальчиковъ, въ простотѣ своей приговорившихъ его къ вѣчному страданію и навсегда отрѣзавшихъ ему путь къ исправленію (подобный жестокой взглядъ на грѣшниковъ существовать въ еврейской религіи лишь по отношенію къ человѣку, который не только самъ грѣшилъ, но соблазнялъ и другихъ; Аб., V, 87; Јома, 87а).

Рассказъ о смерти Элиши б. Абуя въ Бабли уступаетъ по красотѣ своей версіи въ Иерушальми. Согласно первому, р. Меиръ самъ уже послѣ своей смерти окружилъ огнемъ могилу Элиши, дабы искупить грѣхи его, и лишь р. Йохананъ замѣтилъ, что такое поведеніе недостаточно по отношенію къ наставнику (Смоленскій потому и былъ противникомъ р. Меира, что опирался главнымъ образомъ на рассказы «Бабли»). Согласно вавилонскому Талмуду, и р. Меиръ не пользовался особой благосклонностью неба. Его часто не называютъ по имени, такъ какъ онъ былъ ученикомъ Ахера. Въ оправданіе его отношенія къ А. приводятъ слѣдующее изреченіе: רַמְיָן רַמְיָן בְּעַמּוּתָא לְרַמְיָן רַמְיָן (р. Меиръ нашелъ гранатовое яблоко, внутренностью воспользовался онъ, а шелуху выбросилъ). Какъ видно изъ Талмуда, редакторъ Мишны часто цитируетъ р. Меира не по имени, а подѣ

названіемъ «Ахеримъ»—другіе (Горіотъ, 136). Но, съ другой стороны, въ Мишнахъ часто наблюдается разногласіе между р. Меиромъ и Ахеримъ (Сота, 12а). Тосафисты поэтому полагаютъ, что подъ названіемъ «Ахеримъ» р. Меиръ цитируется лишь въ тѣхъ случаяхъ, когда онъ приводитъ не свое мнѣніе, а взгляды Элиши.

Въ Мидрашѣ Мише (VI, 20) находится отрывокъ, въ которомъ Элиша б. Абуя называетъ Бенъ-Азая своимъ товарищемъ. Отрывокъ этотъ передаетъ разговоръ А. съ р. Меиромъ; р. Меиръ задаетъ А. вопросъ: «Чѣмъ наказывается прелюбодѣяніе?». Ахеръ, отвѣчая на вопросъ, рассказываетъ, что онъ уже говорилъ объ этомъ предметѣ съ другимъ своимъ Бенъ-Азаемъ. Иерусалимскій Талмудъ сообщаетъ, что по смерти А. дочери его обратились однажды къ р. Йегудѣ I съ просьбой о помощи. Но р. Йегуда и слушать ихъ не хотѣлъ и рѣзко приказалъ имъ покинуть его. Тогда дочери А. сказали: «Помни знанія отца нашего, а не дѣла его».—Слова эти тронули р. Йегуду до слезъ и онъ исполнилъ ихъ просьбу. По словамъ Бабли, онъ отнесся къ нимъ еще гораздо строже; увидѣвъ ихъ, онъ произнесъ: «Неужели у этого человѣка есть еще потомство на свѣтѣ?» (אבוי דאבוי דאבוי). Тогда съ неба сошелъ огонь и окружилъ его кресло. Патриархъ заплакалъ и сказалъ: «Если небо заступается такъ за тѣхъ, которые изучали Тору, но пренебрегли ею, то какъ оно должно заступиться за тѣхъ, которые дорожатъ ею».

Сопоставляя разнорѣчивыя сказанія объ Элишѣ-Ахерѣ въ талмудическихъ источникахъ и принимая во вниманіе господствовавшее въ талмудическую эпоху стремленіе къ противодѣйствию еретикамъ (Минимъ; см.) и явившуюся вслѣдствіи этого потребность создать типъ религіознаго отступника въ современномъ талмудистамъ стилѣ, который соотвѣтствовалъ бы типу библейскихъ апостатовъ, какими агалсты выставляли обыкновенно Иеробеама, Доега и Ахитофея—можно прийти къ слѣдующему выводу. Носитель страннаго прозвища Ахеръ, о которомъ достоверно извѣстно лишь, что онъ вступилъ въ «Пардесъ», представляетъ, повидимому, типъ еретика-отрицателя; и то обстоятельство, что упоминаніе о немъ нашло мѣсто не въ трактатѣ Сангедринъ, среди лицъ, лишенныхъ удѣла въ будущей жизни, а въ тракт. Хагига, гдѣ исчисляются предметы, изученіе которыхъ обставлено разными ограниченіями,—указываетъ на то, что рѣчь идетъ объ отступникѣ теоретическомъ. Изъ четырехъ, вступившихъ въ «Садъ познанія», только одинъ р. Акиба вышелъ отсюда невредимымъ. Рассказъ приводится отъ имени р. Йоси б. р. Йегуда, одного изъ послѣднихъ таннаевъ; современникъ его, редакторъ Мишны, также относился отрицательно къ занимающимся изученіемъ «Меркабы» (Иер. Хагига, II, 77а). Въмѣсто политической автономіи, давно утраченной евреями, палестинскіе патриархи стремились къ утверженію своего религіознаго авторитета и къ установленію единообразной ортодоксіи. Всякое разномысліе осуждалось и жестоко преслѣдовалось (см. р. Гамалиилъ II). Въ то время и зародилась легенда объ Элишѣ-Ахерѣ, въ лицѣ котораго хотѣли представить теоретическаго и практическаго противника ортодоксіи, вышедшаго изъ нѣдръ талмудическихъ же школъ. Но свѣдѣнія объ этомъ противникѣ оказались крайне отрывочными: полная и живого образа его не получается. Болѣе яркіе контуры этой личности

обрисованы въ палестинскомъ Талмудѣ, лучше вавилонскаго сохранившемъ слѣды той борьбы за единовластіе, которую веда ортодоксіи противъ иномыслящихъ. Элиша видѣлъ несправедливость въ жизни и задался вопросомъ: Существуетъ ли мировое правосудіе?—вопросомъ, который, можетъ быть, терзалъ не одну только его душу. Видя языкъ ученаго оратора въ пасти собаки, онъ не могъ не воскликнуть съ горькимъ упрекомъ: «Вотъ Тора и вотъ награда за нее!»—восклицаніе, приписываемое легендой ангеламъ при видѣ мученической смерти р. Акибы (Бер., 61б). Въ вавилонскомъ Талмудѣ, не знающемъ о такой острой борьбѣ за ортодоксію, рѣзче отмѣчается созерцательная сторона Элиши: путемъ размышленія онъ доходитъ до дуалистическаго міровозрѣнія, объясняющаго существованіе зла въ мірѣ.—Другая черта Элиши та, что онъ гналъ учащихъ изъ школъ, совѣтуя имъ лучше заниматься практическимъ дѣломъ. Но эту черту, въ сущности, раздѣляли и многіе другіе законоучители, настаивавшіе на изученіе ремесла (Аботъ, I, 10; II, 2; Иер. Пеа, I, 15в). Затѣмъ сообщается, что А. парусалъ субботній покой, читалъ еретическія книги, *ש"ס*, и всячески вредилъ еврейскому закону. Однако, онъ никогда не пытался совращать р. Меира съ пути истины, и въ бесѣдахъ его съ послѣднимъ нѣтъ ни малѣйшаго намека на его свободомысліе и вообще ничего такого, что отличало бы его отъ всѣхъ прочихъ законоучителей того времени. Рассказы о желаніи А. вернуться къ Богу и его собственномъ убѣжденіи, что для него нѣтъ возврата, при всѣхъ ихъ загадочности, рисуютъ въ сущности чело-вѣка, уже вернувшагося къ Богу; грѣховный же мыслитель тутъ сокрытъ отъ насъ. Талмудистамъ трудно было проникнуть въ сущность ахеронскаго міросозерцанія; имъ вообще трудно было стать на точку зрѣнія людей, иначе, чѣмъ они, мыслящихъ; зато они знали многое, что рассказывать о внѣшнихъ событіяхъ его жизни, начиная съ его рожденія у богатаго иерусалимца, причемъ на обрядѣ его обрѣзанія присутствовали самыя выдающіеся ученые того времени съ р. Йохананомъ б. Заккаи во главѣ, и кончая печальной судьбою его дочерей, дошедшихъ до нищеты и голода. Но все это не представляетъ ключа къ пониманію теченія мыслей А., а даетъ лишь представленіе о той трудности, которую испытываетъ грѣшникъ, желающій вернуться на путь истины. Такъ переходилъ этотъ трагическій образъ изъ поколѣнія въ поколѣніе. И лишь позднѣйшій Мидрашъ Gan eden we-gehinnam (Beth Hamidrash Jellinek'a, V, 44), помѣтивъ А. въ седьмомъ удѣлѣ ада, среди грѣшниковъ, терзаемыхъ ангеломъ Далкиилемъ, прибавляетъ: «но Элиша спасается; рука, оттолкнувшая его, принимаетъ его обратно».—Ср.: Йегуда Галеви, Кузари, III, 65; Маймонидъ, Введеніе къ Зераимъ: «мы не считали Элишу-Ахера въ числѣ таннаевъ вслѣдствіе извѣстнаго обстоятельства»; его-же, Moreh Nebuchim, I, 32; Zacuto, Juchasin completum, 22б; 23а; 58а; Rabad, въ Emunah ramah (по поводу А. говорятъ: «Когда зажигается свѣточъ мудрости, гаснетъ свѣтъ пелегии»); Halperin, Seder ha-Doroth, s. v.; Parchi, Caftor wa Pherach, 70б; изъ новѣйшихъ авторовъ, писавшихъ объ А. ср. М. Дубачъ, Nechaluz, V, 62; А. Крохмаль *נ"ח* *ה"ח*, § XXI, 167, Halevy, בקרת הללמי, Wien, 1863, 112; Brull, Mebo ha-Mischnah, I, 213 (авторъ считаетъ А. склонникомъ къ христіанству); D-r Rubin, *ש"ס* *ל"ח*, стр. 17 и сл.; его-же, *ש"ס*

השח, журналъ השכּוּל, V, 22; его-же בשתי רשויות, Гашилоахъ, IV, 447; П. Смоленский, עוּלַם, Собр. сочинений, II, 271 (за Ахера); Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, II, 126; календарь לוח, р. 113—Еврейскій переводъ Фауста носитъ заглавіе מתיאס בן מתיאס, Вѣна, 1865 (въ предисловіи, стр. X, авторъ сравниваетъ А. съ нѣмецкимъ чернокижникомъ; см. מתיאס בן מתיאס Гофмана, Вѣна, 1880); Финъ, האור, 71; Еврейск. Энцикл., מתיאס, II, 35—36; Grätz, Gnosticismus u. Judenth., Krotoschin, 1846, 62—67 (причисляетъ Ахера къ гностикамъ); его-же, Gesch., IV, 4 Aufl., 93 и сл.; Siegfried, Philo, 1875, 285—287 (считаетъ А. представителемъ филоновскихъ идей); Jost, Gesch. d. Jud., II, 102—104; Ehrenteil, Jüd. Familienbuch, Budapest, 390—393; Braunschweiger, Lehrer der Mischna, 1890, 6—10; Hamburger, Encycl., II, 168—171; Bacher, Agad. d. Tan., I, 2 Aufl., 430—434; Baeck, Elischa ben Abuja Achar, Frankfurt a/M., 1897; Weinstein, Genesis der Agada, Göttingen, 1901, II, 181—182; Friedländer, Vorchristlicher Gnosticismus, 1889, 100—102; Jewish Encyclopedia, V, 138, 9; B. Kaplan, Open Court., Aug., 1902; ср. IV актъ трагедіи «Уриель Акоста» Гущкова и критику Иеллинека подъ заглавіемъ Elischa ben Abuja. На жаргонномъ языкѣ существуетъ драма Гордина מתיאס בן מתיאס. Въ собраніи стихотвореній Закса, Stimmen vom Jordan u. Euphrat, Berlin, 1862, помѣщенъ циклъ стихотвореній, посвященныхъ Ахеру (стр. 145—156). Недавно появились въ нѣмецкомъ сборникѣ стихотворенія М. Бубера, также посвященные Ахеру. Вѣнскій публицистъ Натанъ Бирнбаумъ пишетъ подъ псевдонимомъ Mathias Acher. М. Б. 3.

Ахеръ, Матіасъ—см. Бирнбаумъ, Натанъ. 7.

Ахзибъ или **Кезибъ**, אַחְזִיב.—1) Название города Иудеи въ южной части Шефелы или береговой низменности (Иошуа, 15, 44). Пророкъ Миха (I, 14), сознательно играя словами, говоритъ, что Ахзибъ превратится въ «achsob» (т.-е. измѣну) для царей израильскихъ. Въ Быт., 38, 5 А. называется Хезибъ, חֶזִיב, а въ I Хрон., 4, 22—Хозеба, חוּזֵבָה, и принадлежитъ клану Шела изъ колѣна Иудинова. Сравненія этого названія съ нынѣшними именами нѣкоторыхъ мѣстъ въ Палестинѣ, напр., Ain Kus(s)abe (Robinson, Socin-Bädeler), лежащаго въ 6 миляхъ къ юго-востоку отъ Tellel-Hesy или Ain el-Kezbeh, находящагося недалеко отъ Beth Netfif (G. A. Smith), не представляются, однако, достаточно обоснованными.—2) Название финикійскаго города, отнятаго Ассиroyмъ колѣбномъ у филистимлянъ (Иош., 19, 29), но окончательно не завоеваннаго (Суд., 1, 31). Греки называли его Εσδιρρον (ср. Флавій, Иудейск. Война, I, 13, § 4). Городъ Akzibi упоминается также на клинописной таблицѣ, относящейся къ эпохѣ Сеннахериба. Это — небольшая деревня, нынѣ Ez-Zib, въ девяти миляхъ сѣвернѣе Акко, на морскомъ берегу. О значеніи этого мѣста въ Талмудѣ, какъ конечнаго пункта сѣверной палестинской границы, съ точки зрѣнія извѣстныхъ обрядовъ (Гитт., 76) ср. Neubauer, La géographie du Talmud, s. v. «Kezib», стр. 233. [J. E. I, 166]. 1.

Ахинамъ, אַחִינָם—сынъ Шафана, писца при дворѣ Іосіа; въ числѣ другихъ онъ былъ посланъ царемъ къ пророчицѣ Хульдѣ спросить ея мнѣнія относительно найденной въ храмѣ священникомъ Хилкией «Книги законовъ». Онъ былъ отцомъ Гедалии, назначеннаго при Навуходоносорѣ намѣстникомъ Палестины и начальникомъ надъ

оставшимися тамъ евреями. Въ царствованіе Іоакима, когда Іереміи угрожала смерть отъ руки разъяренной черни за его обличительныя рѣчи, А. сталъ на сторону пророка и спасъ его отъ неминуемой смерти.—Ср.: J. E. I, 287; Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. Г. Кр. 1.

Ахикаръ—главное дѣйствующее лицо весьма распространенныхъ сказаній и предполагаемый составитель цѣлаго ряда притчъ и пословицъ. Имя его искажалось на разные лады; первоначальною, однако, его формою было אַחִיקָר (אִיקָר или אִיקָר-לֵם, Ἀχίκαρος.—Впервые объ А. упоминается въ апокрифической книгѣ Тобита (Codex sinaiticus, 21 и сл.; II, 10; XI, 18—«Achiacharus»), гдѣ говорится, что А. былъ родственникомъ или другомъ (тексты здѣсь расходятся) Тобита и занималъ постъ канцлера ассирійской державы при Сеннахерибѣ. Тутъ упоминается также нѣкій Надабъ, который былъ усвоенъ А.-омъ и который, въ благодарность за это, задумалъ похоронить своего благодѣтеля заживо; «но Богъ въ милости Своей отвратилъ это нечестіе и А. вернулся къ свѣту, Надабъ же былъ ввергнутъ въ тьму вѣчную» (кн. Тоб., XIV, 10, 11, согласно Codex Sinaiticus).—Фигура А. не чужда и греческой литературы. Филментъ Александрійскій (Stromata, I, 15; ed. Migne, p. 772) утверждаетъ—вѣрно ли или ошибочно, тутъ это не играетъ роли—что Демокритъ получилъ свою мудрость частью отъ вавилонянина Ахикара. По всей вѣроятности, съ послѣднимъ тождественъ тотъ Ахикаръ, которому, по словамъ Страбона (Geograph., XVI, 2, § 39, p. 762), воздавались жителями Бориспы божескія почести. Теофрастъ (Diogenes Laertius, V, 50) упоминаетъ имя Ахикара, по всей вѣроятности, также имѣющее отношеніе къ вавилонскому мудрецу. Между тѣмъ, ни одно изъ указаній на А. въ вышеприведенныхъ греческихъ источникахъ не заключаетъ въ себѣ даже намека на объясненіе тѣхъ обстоятельствъ, о которыхъ говорится въ книгѣ Тобита. Лишь повѣйшимъ изслѣдователямъ было суждено установить, что литературы арабская, армянская, румынская, славянская и сирійская сохранили указанія на нѣкого Ахикара, причемъ эти данныя являются цѣнными не только какъ проливающая свѣтъ на текстъ кн. Тобита, но и имѣющими огромное значеніе для всей еврейской апокрифической письменности и еврейскаго фольклора. Честь установленія тѣсной связи между Ахикаромъ книги Тобита и одноименнымъ героемъ восточныхъ преданій принадлежитъ Г. Гофману (Auszüge aus syrischen Acten persischer Märtyrer, pp. 182 sqq.), за которымъ съ дальѣйшими открытіями послѣдовали Мейснеръ и Лицбарскій. Благодаря изданію и переводу соответственныхъ восточныхъ текстовъ объ А., сдѣланнымъ Коппингомъ, Рендель-Гаррисомъ и г-жею А. С. Льюисъ (The story of Ahikar, London, 1898), равно какъ критическому вступленію къ только-что поименованной книгѣ, въ настоящее время стало возможнымъ опредѣленнѣе говорить на тему объ А. Преданіе о послѣднемъ, какъ оно распространено на указанныхъ языкахъ, сводится примѣрно къ слѣдующему: А. былъ мудрымъ и всемогущимъ канцлеромъ ассирійскаго царя Сеннахериба, сына Асархаддона (въ II кн. Цар., 19, 37—Асархаддонъ сынъ, а не отецъ Сеннахериба; впрочемъ относительно подобнаго-же анахронизма см. Сангедр., 94а; вообще позднѣйшія еврейскія преданія отнюдь не всегда придерживаются библейскихъ текстовъ). Ему было 60 лѣтъ и онъ имѣлъ 60 женъ (ср.

Пѣснь Пѣсн., 6, 8; въ арамейскомъ талмудическомъ фольклорѣ число 60 является излюбленнымъ и обыкновенно служитъ для обозначенія значительнаго количества; ср., напр., Баба Кама, 92б дважды; Баба Батра, 91а; Сангедр., 7а; Хул., 58б). Дѣтей у него не было. Боги, которымъ А. принесли обильныя жертвы, въ концѣ концовъ объявили ему, что у него не будетъ потомства. Тогда А. усыновилъ своего племянника, сына своей сестры, юнаго Надана (подобно имени «Натанъ» означаетъ—«даръ»; возможно, впрочемъ, что оно имѣетъ здѣсь также презрительное значеніе, согласно Іезек., 16, 33). Любя мальчика нѣжно, А. тщательно воспиталъ его и самъ занялся его обученіемъ. Наданъ общалъ съ прекраснымъ въ физическомъ и умственномъ отношеніяхъ юношею и А. радовался, видя такой результатъ всѣхъ его заботъ о мальчикѣ; но въ дружественномъ отношеніи ребенокъ былъ очень испорченъ и рѣшительно не обращалъ никакого вниманія на мудрые совѣты и наставленія своего дяди; онъ не только оказался грубымъ и заносчивымъ въ семьѣ А. настолько, что послѣднему пришлось запретить ему посѣщеніе дома, но и нагло держалъ себя при дворѣ, гдѣ А. представилъ его какъ своего будущаго преемника по должности; онъ даже пустилъ здѣсь въ ходъ всевозможныя интриги, чтобы погубить своего благодѣтеля. Рядомъ подложныхъ писемъ и мелкихъ козней Наданъ добился, наконецъ, обвиненія А. въ государственной изменѣ и приговора его къ смертной казни. Лишь благодаря дружбѣ съ палачемъ Набусамакомъ (ср. еврейское имя «Элисамакъ») Ахикару удалось избѣгнуть смерти. Набусамакъ спряталъ его въ подземелье и выдалъ трупъ обезглавленнаго раба за тѣло Ахикара. Однако, торжество Надана было недолговременнымъ. Неоднократно царь жалѣлъ о томъ, что онъ лишился мудрыхъ совѣтовъ прежняго канцлера. Выждавъ однажды удобнаго случая, Набусамакъ выступилъ предъ царемъ и заявилъ, что въ состояніи привести къ нему погибшаго мудреца. Царь съ радостью согласился на это предложеніе и съ раскрытыми объятіями и большими почестями принялъ своего утраченнаго друга. Однако А. не представилась тогда-же возможность наказатъ племянника-негодая: ему пришлось приняться за постройку замка между небомъ и землею для царя египетскаго, а также дать послѣднему еще рядъ другихъ доказательствъ ассирійской мудрости. По видимому, фараонъ попросилъ Сеннахериба выслать ему архитектора, который былъ бы въ состояніи соорудить подобный дворецъ, причемъ общалъ, въ случаѣ удовлетворенія этого желанія, въ теченіи ряда лѣтъ выплачивать ежегодно крупную сумму; если же Сеннахерибу не удалось бы сдѣлать это, то въ свою очередь долженъ былъ платить дань фараону. А. не только успѣшно исполнилъ это порученіе въ Египтѣ, но въ то же самое время далъ фараону столько доказательствъ своихъ необычайныхъ знаній, что фараонъ отказался составлять съ нимъ и отпустилъ его домой, богато наградивъ его лично и пославъ цѣнные дары его государю. По возвращеніи А. изъ Египта царь предоставилъ въ его распоряженіе Надана для наказанія. А. заковалъ его въ цѣпи и ввергъ въ темницу, гдѣ, въ противоположность скудной отпускаящейся ему пищѣ, Наданъ имѣлъ возможность вдоволь насладиться обильными изреченіями и наставленіями своего мудраго дяди, тѣми са-

мыми, которыми онъ раньше пренебрегалъ и для примѣненія которыхъ на практикѣ ему теперь уже не представлялось возможности. Наданъ умеръ затѣмъ жалкою смертью въ темницѣ, какъ сказано: «Ибо тотъ, кто роетъ яму другому, самъ попадаетъ въ нее; тотъ же, кто ставитъ западню, самъ попадаетъ въ нее» (арабскій текстъ, въ концѣ; ср. Псалм., 7, 16; Экклез., 10, 8).

Вышеприведенное краткое извлеченіе изъ содержанія преданія объ А. почти аналогично во всѣхъ версіяхъ послѣдняго. Впрочемъ, значительное отступленіе замѣчается въ притчахъ, которыми начинается и кончается легенда; такимъ образомъ вполне умѣстно удѣлить здѣсь нѣкоторое вниманіе различію преданія объ А. отъ нравственныхъ правилъ, связанныхъ съ этимъ именемъ.—На первомъ планѣ очевидно, что арабскій вариантъ легенды основанъ непосредственно на сирійской версіи, на что указываетъ рядъ сохранившихся въ ней сирійскихъ выраженій. Армянскій текстъ легенды также ведетъ происхожденіе изъ сирійскаго источника, въ то время какъ славянская редакція, переводомъ которой является вариантъ румынскій, основывается на средневѣковой греческой версіи. Значительно сложнѣе вопросъ о связи преданія объ А. съ т. наз. «Жизнью Эзопа» Максима Плануда (изд. Eberhard, *Fabulae gomanenses*, I, 225 и сл.), гдѣ много подробностей имѣютъ сходство съ преданіемъ объ А. Въ виду этого, Мейснеръ считаетъ легенду объ А. въ современномъ ей видѣ простою обработкою «Жизни Эзопа» Плануда и утверждаетъ, что ему удалось открыть слѣды греческаго происхожденія въ семитическомъ ея вариантѣ. Впрочемъ, образчикомъ этой связи съ семитизмомъ можетъ служить слѣдующее: въ загадкѣ о годахъ, упоминаемой какъ въ преданіи объ А., такъ и въ «Жизни Эзопа», говорится о двухъ тесьмахъ, бѣлой и черной, символизирующихъ день и ночь. Мейснеръ усматриваетъ здѣсь доказательство индогерманскаго происхожденія легенды, такъ какъ семиты, начиная счетъ сутокъ не съ начала дня, а съ вечера, сказали бы, что тесьмы были «одна черною, другая бѣлою». Однако, это гипотеза не оправдывается Св. Писаніемъ—въ семитическомъ характерѣ ветхозавѣтнаго канона никто, конечно, не вздумаетъ сомнѣваться—выраженіе «день и ночь» встрѣчается около 50 разъ, тогда какъ обратный порядокъ частей сутокъ замѣчается лишь 14 разъ. Если судить только по такимъ внѣшнимъ признакамъ, то и сирійскую версію придется признать несомнѣнно прямымъ переводомъ съ еврейскаго оригинала; зато во всей сирійской литературѣ нѣтъ ни одного произведенія, которое отличалось бы столь ярко выраженнымъ строго еврейскимъ характеромъ, какъ легенда объ А. Это можетъ быть пояснено слѣдующими примѣрами: по-сирійски выраженіе «Bath-kol» (стр. 38, строка 4) является точнымъ воспроизведеніемъ ново-еврейскаго *בַּת קוֹל* («гласъ съ неба»), тогда какъ на сирійскомъ языкѣ оно означаетъ просто «слово»; на стран. 38, строка 10, слова «если ты и т. д.» являются подражаніемъ сказанному въ Быт., 15, 3, причемъ еврейское *וְאֵל* не точно передано сирійскимъ *𐤕*; на стр. 38, строка 16, слова «плотно и пурпуръ» напоминаютъ кн. Эсѣ., 8, 15; на стр. 39, строка 1, находимъ слѣды вліянія кн. Дан., 2, 4, а на стр. 56, строка 9, кн. Дан., 2, 11. Эти примѣры, число которыхъ не трудно значительно умножить, наглядно показываютъ,

насколько близка сирийская версия къ библейскому стилю. Принимая во вниманіе, что сюжетъ легенды самъ по себѣ не имѣетъ точекъ соприкосновенія съ библейскою письменностью, подобное сходство можетъ быть объяснено лишь предположеніемъ, что авторъ сирийской версии пользовался какимъ-нибудь (неизвѣстнымъ) еврейскимъ оригиналомъ. Это тѣмъ болѣе вѣроятно въ виду существенныхъ характерныхъ чертъ преданія, чертъ чисто-еврейскихъ, хотя, всетаки, пока никто еще съ увѣренностью не скажетъ, что легенда А. безусловно еврейскаго происхожденія.—Въ деталяхъ своихъ соревнованіе въ остроуміи между А. и египетскими мудрецами чрезвычайно напоминаетъ упоминаемое въ Талмудѣ (Бек., 85) состязаніе между р. Иошуа б. Хананья и аонскими мудрецами; это сходство касается не только индивидуальности спорящихъ, оно сказывается и въ общемъ приемѣ преній—отвѣчать на неразрѣшимый вопросъ вопросомъ же, но только большей трудности. Такъ, напр., аонскіе мудрецы спрашиваютъ Иошуу, какъ сшить куски сломаннаго жернова, и получаютъ въ отвѣтъ требованіе дать ему для этого каменные нитки, извлеченныя изъ жилъ жернова (см. также Lam. ч., I, 1); буквально тотъ-же вопросъ и тотъ-же отвѣтъ приписываются А. какъ въ сирийской версии (стр. 65), такъ и въ арабской (стр. 24). Случай съ песочными канатами, разсказанный во всѣхъ вариантахъ преданія объ А., встрѣчается въ своемъ простѣйшемъ видѣ въ Талмудѣ, гдѣ Иошуа готовъ перенести въ городъ отдаленный колодезь, если предложившіе эту задачу помогутъ ему, снабдивъ его канатами изъ мякны. Форма отвѣта А. представляется тутъ нѣсколько искусственною. Сходство между разсказомъ объ обязательствѣ фараона по отношенію къ Сеннахерибу и подобнымъ же забавнымъ случаемъ съ Иошуею было отмѣчено уже Мейснеромъ, который также показалъ, что величайшее торжество А.—постройка замка между небомъ и землею—связывается и съ именемъ Иошуи, но уже въ строго іуданзированной формѣ. Сооруженіе подобнаго замка на воздухѣ занимаетъ большое мѣсто въ легендѣ о Хирамѣ (Ялк. къ Іезек., XXVIII, 2, § 367; Beth Hamidr., V, III и сл.). Вообще преданіе объ А. во многихъ отношеніяхъ схоже съ легендою о Хирамѣ: такъ, напр., самобожественіе Хирама (см. Ginzberg, въ Monatsschrift, XI, III, 542 и сл.) находитъ параллель въ разговорѣ А. съ фараономъ, гдѣ первый обнаруживаетъ всю слабость и ничтожество правителя Египта при сравненіи съ его всемогущимъ, божественнымъ новелителемъ Ассирии, Сеннахерибомъ. Сарказмъ этого сравненія выступаетъ съ тѣмъ болѣею силою, если вспомнить, что, согласно еврейскому преданію, именованнаго египетскій фараонъ, подобно Хираму, требовалъ себѣ божескихъ почестей (Mesh., Schirah, § 8; Tanchum, ed. Buber, II, 31).—Опредѣлить источникъ притчъ и басенъ въ легендѣ А. довольно затруднительно, такъ какъ ихъ отдѣльныя версии не только весьма многочисленны, но нерѣдко существенно разнятся другъ отъ друга, что обуславливается самымъ характеромъ преданія, подверженнаго разнообразнымъ вліяніямъ. Во всякомъ случаѣ сирийскій текстъ указываетъ на цѣлый рядъ параллелей въ Библии и Талмудѣ.—Увѣщеванія, которыми заканчивается преданіе объ А., замѣствуютъ свои параллели изъ раввинской литературы, особенно часто останавливаясь на образѣхъ изъ животнаго міра.

Такъ, напр., А. имѣетъ въ виду свои отношенія къ племяннику, когда заявляетъ: «Я видѣлъ жеребятъ, убійцъ своихъ родителей» (сирийскій текстъ, стр. 70). Конечно, повидимому, требовалъ бы соответствующей параллели, а именно, что жеребята иногда и умираютъ раньше своихъ родителей, что, дѣйствительно, имѣется въ Саггедр., 52а и Левит. раб., XX, 10. Сравненіе съ послѣднею изъ указанныхъ цитатъ показываетъ, что сирийскій переводчикъ ошибочно принялъ слово רָחַם за חָלַם (убійцы), почему и получился новый, обратный смыслъ. Интересно отмѣтить почти полное тождество легенды объ А. (сирийскій текстъ, стр. 19) съ Beresch. rab., XXVI, 5. Басня о человѣкѣ и львѣ, извѣстная грекамъ и индусамъ (ср. Басни Эзопа), также вошла въ составъ всѣхъ версій указаннаго преданія и встрѣчается также въ Beresch. rab., V, 10. Здѣсь слѣдуетъ упомянуть, что нѣкоторыя подробности, опущенныя въ сирийскомъ вариантѣ, но имѣющіяся въ прочихъ версияхъ, находятъ параллели въ раввинскихъ сказаніяхъ (ср., напр., славянскую версию, № 27, съ Санг., 112б и армянскую, № 100, съ Пес., 89б).—Изъ всего изложеннаго представляется возможнымъ заключить, что афоризмы А. представляютъ собраніе еврейскихъ народныхъ пословицъ, въ позднѣйшее время связанныхъ съ преданіемъ о вавилонскихъ мудрецахъ. Въ тѣ времена преданія и поговорки странствовали по Европѣ и Азии. Вдобавокъ, подобно большинству европейскихъ народовъ, и индусы знаютъ легенду объ А., какъ доказалъ Бенфей, который, однако, въ невѣдѣніи истиннаго положенія вещей, считаетъ Индію ея родиною. Любопытно, что индусская версия обнаруживаетъ не мало точекъ соприкосновенія съ талмудическимъ матеріаломъ, который, однако, не находитъ примѣненія въ прочихъ вариантахъ. Такъ, напр., одною изъ задачъ Висаки было опредѣленіе пола двухъ змѣй, не обнаруживавшихъ соответствующихъ вѣншихъ признаковъ его; какъ постановка, такъ и разрѣшеніе задачи нашли, по Мидрашу къ Притчамъ (I, 1), отвѣтъ въ лицѣ Соломона.

Въ индусской версии легенды и въ родственныхъ вариантахъ наибольшимъ торжествомъ мудреца считается умѣніе разрѣшить вопросъ, какимъ концомъ, верхнимъ или нижнимъ, слѣдуетъ посадить лозу, чтобы она стала деревомъ. Въ еврейскомъ преданіи о Соломонѣ разсказывается, что тотъ-же вопросъ былъ предложенъ этому правителю царицею Савскою, причемъ отвѣтъ на него получился совершенно тождественный съ тѣмъ, о которомъ сообщается въ индусской легендѣ (см. Іеменскій Мидрашъ, описанный Шехтеромъ въ «Folk-Lore», 1890, стр. 349—358).—Хотя все вышеприведенное и заставляеть признать, что легенда объ А. и вся масса преданій и пословицъ съ нею связанныхъ, основывается на іудейскомъ матеріалѣ, однако, до сихъ поръ едва ли можно съ увѣренностью признать въ послѣднемъ органическое родство съ еврейскимъ фольклоромъ. Для чисто-еврейскаго произведенія тамъ слышкомъ мало религіозныхъ данныхъ; для повилонскаго періода (это наиболѣе ранняя дата возникновенія преданія) послѣднее обстоятельство особенно поразительно *).

* При всей многочисленности точекъ соприкосновенія Ахикаровой легенды съ еврейскимъ фольклоромъ остается, однако, весьма вѣсскія основанія, чтобы сомнѣваться въ ея еврейскомъ

А. легенды, правда, имѣютъ нѣкоторое сходство другъ съ другомъ; но отсюда еще не слѣдуетъ, чтобы можно было назвать эти двѣ фигуры тождественными.—Относительно того, что легенда объ А. нашла отраженіе въ Новомъ завѣтѣ, можно сказать, что это правильно лишь постольку, поскольку нѣкоторыя изреченія (характера посланицы), появляются тамъ, притомъ въ весьма измѣненномъ видѣ; этимъ доказывается исключительно фактъ большой распространенности легенды, но никакъ не внутренняя связь ея съ новозавѣтною письменностью. Отъ легенды, какъ таковой, въ новозавѣтныхъ книгахъ не сохранилось рѣшительно никакихъ слѣдовъ, хотя Галеви и Рендель Гарриетъ и утверждаютъ обратное.—Ср.: Benfey, Die kluge Dirne, въ Ausland, 1859, pp. 457 sqq. и особенно 511 sqq.; Conybeare, Rendel Harris и A. Smith Lewis, The story of Ahikar, London, 1898 (съ арабскимъ, сирійскимъ, армянскимъ и греческимъ текстами, съ переводомъ первыхъ трехъ на англійскій языкъ и славянскимъ вариантомъ, а также съ обширнымъ введеніемъ); Иосифъ Мазаль, רבי יוסף מאל, еврейскій переводъ разсказа А. съ небольшимъ введеніемъ, Haschiloach IV, ноябрь 1898 г.—М. Фридманъ, שלש שנים, о книгѣ А., тамъ-же, т. V, февраль 1899; Cosquin, въ Revue Biblique, VII, 50 sqq., 510 sqq.; Gaster, въ Journal of the Royal Asiatic Society, 1900, pp. 301 sqq. (румынскій вариантъ съ англійскимъ переводомъ); Halévy, въ Rev. Sémitique, VIII, 23 sqq.; Jagic, въ Byzantin. Zeitsch., I, 107 sqq.; Kuhn, ibid., pp. 127 sqq.; Lidzbarski, въ Zeitsch. d. Deutsch. Morgenl. Gesellschaft, XLVIII, 671 sqq.; Die neugaramäischen Handschriften, I, 11; Meissner, въ Zeitsch. Deutsch. Morgenl. Gesel., pp. 171 sqq.; Reinach, въ Rev. ét. juiv., XXXVIII, 1 sqq. [Изъ статьи L. Ginzberg'a, въ J. E. I, 287—290]. 4.

Ахимаацъ, רמיה.—1) Отецъ Ахивоамъ, жены Саула (I Сам., 14, 50).—2) Одинъ изъ двѣнадцати начальниковъ, поставленныхъ Соломономъ въдѣлать помѣсячно доставку разныхъ продуктовъ для царскаго дворца. Районъ дѣятельности А. находился въ удѣлѣ колѣна Нафталина. А. былъ

происхожденіи. Уже Фридманъ (см. библиографію) указалъ на мѣсто, гдѣ Надалъ, умоляя А. о прощеніи, общается ему: «Я буду стеречь свиней въ домѣ твоемъ».—Въ еврейскомъ домѣ свиней не бычаеъ. Затѣмъ одинъ изъ афоризмовъ А. гласитъ: «Если тебѣ попадется находка въ храмѣ идола, то удѣли и идолу его долю»; это совсѣмъ не въ еврейскомъ духѣ. Отмѣтимъ еще слѣдующее мѣсто. Когда фараонъ спрашиваетъ А.: Съ чѣмъ ты сравнишь меня и моихъ вельможъ? А. отвѣчаетъ: «Ты подобенъ Беду, а твои вельможи сго жрецамъ». Опытный царедворецъ-еврей могъ бы сравнить его съ ангеломъ Божіимъ, ни никакъ не съ языческимъ божествомъ. Возбуждаетъ сомнѣнія также и то, что объ А. упоминается въ книгѣ Тобита только въ Синаитской версіи; другія версіи не знаютъ Ахикара. Если вѣрно остроумное предположеніе автора, что афоризмъ «Я видѣлъ много ослѣтъ, которые погубили своихъ матерей» представляетъ искаженіе талмудическаго афоризма: «Много ослѣтъ погубило, ихъ же шкуры пошли на попоны (רמיה) для ихъ матерей», то это доказывало бы только весьма позднее составленіе разсказа А., когда еврейскія пословицы облеклись въ письменную форму.

Прим. Ред.

женать на дочери Соломона, Басмать (I Цар., 4, 15).—3) Сынъ священника Цадока; ему вмѣстѣ съ Ионатаномъ, сыномъ Абіатара, Давидъ, оставляя Иерусалимъ во время возстанія Авессалома, поручилъ доносить ему туда, гдѣ онъ будетъ скрываться, о положеніи дѣлъ въ столицѣ. А. первый принесъ Давиду извѣстіе о томъ, что его тронъ снова укрѣпился, но, какъ человекъ добрый, не хотѣлъ ему сообщить о смерти Авессалома. Эту тяжелую обязанность выполнилъ за него скороходъ—эоіопъ, находившійся при арміи Іоаба (II Сам., 15, 36; 17, 17—20; 18, 19 и сл.; I Хрон., 5, 34 и сл.; А. упоминается также въ спискѣ первосвященниковъ). {J. E. I, 290]. 1.

Ахимаацъ бень-Палтиель—литургическій поэтъ и авторъ семейной хроники, род. въ Капуѣ, въ 1017 году, умеръ около 1060 года въ Оріи. Онъ происходилъ изъ семьи, нѣкоторые представители которой извѣстны въ еврейской литературѣ, какъ ученые и поэты; напр., Хананель и его племянникъ Амитаи бень-Шефатія. А. имѣлъ двухъ сыновей, Палтиеля и Самуила. Веньяминъ изъ Туделы упоминаетъ объ А. въ Амальфи, въ южной Италиі, подъ 1162 годомъ (Путешествія, изд. Ascher'a, I, 13, 14). Въ спискѣ 22 селихъ элегическихъ поэтовъ (Италія, 15 в.) А. упоминается, какъ авторъ двухъ поэмъ, а махзоръ римскаго ритуала приписываетъ ему селиху на постъ Эсэри.—А. особенно извѣстенъ, какъ составитель «Хроники»; хотя онъ стремится въ ней только къ прославленію своихъ собственныхъ предковъ, она все же даетъ очень важныя свѣдѣнія по исторіи древнихъ еврейскихъ поселеній въ такихъ городахъ, какъ Орія, Бари, Отранто, Гаета, Беневенте, Капуя, Амальфи и Павія въ Южной Италиі. Написанная приблизительно за сто лѣтъ до Авраама ибнъ-Дауда, она обнимаетъ періодъ (850—1054), о которомъ у насъ имѣются крайне скудныя свѣдѣнія, очерпнутыя изъ немногихъ надписей и изъ примѣчаній въ сочиненіяхъ Саббатая Доноло, который также былъ уроженцемъ Оріи. Извѣстна лишь одна рукопись «Хроники» (находится въ библиотекѣ собора въ Толедо; каталогъ №№ 86, 25), носящая заглавіе «Sefer Juchasin» (Книга генеалогій; ср. изд. Neubauer'a, стр. 111—113, 132, 133); она написана своеобразной рѣчовой прозой, которую арабъ Аль-Хамдани ввелъ за пять лѣтъ до А. въ Макаматъ и которую нѣсколько лѣтъ спустя усовершенствовалъ Харизи; это тотъ-же стиль, который и въ еврейской литературѣ старались усвоить Іуда аль-Харизи и Иммануилъ Римскій.—Упомянутая рукопись подписана именемъ Менахема б. Веньямина; послѣсловіе составлено также въ рѣчовой прозѣ. Совершенно незамѣтно, чтобы А. пользовался литературными источниками: онъ собралъ одни лишь семейныя преданія. Описывая дѣятельность своего предка, египетскаго визира Палтиеля, А. упоминаетъ о «Хроникахъ Египта», какъ содержащихъ дальнѣйшія соотвѣтствующія данныя. Даже въ этомъ случаѣ невѣроятно, чтобы онъ имѣлъ въ виду какое-нибудь индивидуальное произведеніе. Текстъ «Хроники» не содержитъ никакихъ датъ: многія данныя можно найти лишь въ послѣднихъ двухъ отдѣлахъ. «Хроника» А. интересна, однако, съ другой точки зрѣнія. Наполненная разсказами о чудесахъ и сверхъ-человѣческихъ дѣяніяхъ, она даетъ интересную картину народныхъ вѣрованій и суевѣрій въ эпоху ав-

тора: А. рассказывает о подвигах Аарона Вавилонского (см. Апулия), который заперъ въ ящикъ на ключъ злого демона съ помощью Schem'a (неизрѣченный имя Бога); повѣствуютъ, какъ ученики Аарона, Шефатія, чудеснымъ образомъ прошли большое разстояніе въ очень короткій срокъ и такимъ образомъ избѣжали нарушенія святости субботы; какъ онъ воскресилъ двоюроднаго брата; какъ само небо помогало во всемъ Хананелю, такъ что луна скрывалась всю ночь, чтобы ошибка, сдѣланная въ астрономическомъ вычисленіи, осталась незамѣченной. Есть здѣсь и преданіе о «Sefer ha-Merkabah», чудесной книгѣ, изъ которой Шефатія почерпнулъ знаніе тайнъ неба: передъ этой книгой въ субботу вспыхивалъ свѣтъ; для того, чтобы книга не могла попасть въ руки недостойныхъ она была положена въ свинцовый ящикъ и опущена въ волны, которая разступилась и унесла таинственный даръ. Въ этомъ повѣствованіи сказывается могущество Палтиеля, какъ астролога, въ извѣстной мѣрѣ обезпечившее ему дружбу завоевателя Египта. Въ хроникѣ А. замѣтны также слѣды исторіи о «Вѣчномъ жидѣ». Характеръ этихъ разсказовъ побуждалъ нѣкоторыхъ изслѣдователей пренебрегать хроникой, какъ историческимъ источникомъ; но наивность, съ которой ведется повѣствованіе, показываетъ, что «Хроника» не претендовала на исторіографическія значеніе, и можно быть увѣренными, что въ основаніе сочиненія А. положено семейное преданіе. Языкъ, которымъ написана «Хроника», оправдываетъ тотъ взглядъ. Въ образованіи новыхъ именъ и глаголовъ, въ двойныхъ корняхъ, въ своеобразныхъ окончаніяхъ множественнаго числа, въ употребленіи сложныхъ предложеній языкъ «Хроники» напоминаетъ стиль Доноо и литургическихъ поэтовъ школы Каліра. Нѣтъ недостатка въ очевидныхъ доказательствахъ вліянія арабскаго и романскаго языковъ. По приемамъ, между прочимъ, можно изучитъ произношеніе еврейскаго языка въ ту эпоху. «Хроника» содержитъ поэтическую элегію о Палтиелѣ, содержащую двойной алфавитный акrostихъ, а также акrostихъ полного имени автора.—Ср. объ А., какъ литургическомъ поэтѣ, Zunz, Litteraturgeschichte, стр. 264, 626. Первые свѣдѣнія о рукописи «Хроники» принадлежатъ Neubauer'у (Rev. ét. juives, XXIII, 236; Jew. Quart. Rev., IV, 614 и сл.), издавшему ея полный текстъ въ Med. jew. chron., II, 111—132 съ факсимиле и фотографіей оригинала. Полное изложеніе содержанія дано Kaufmann'омъ (Monatsschrift, 1896 г., стр. 462—473, 496—509, 529—554). Кромѣ того, исправленія текста можно найти въ рецензіяхъ Brody (Zeit. f. hebr. Bibl. III, 159 и сл.) и Bacher'a (Rev. ét. juives, XXXII, 144—151). О подлинности Палтиеля см. Kaufmann, Beiträge zur Gesch. Agyptens aus jüd. Quellen, Z.D.M.G., II, 436—442; De Goeje, Paltiel-Djaubar, ib., LII, 75—80; объ общемъ значеніи хроники см. замѣтку Steinschneider'a, въ Monatsschrift, XXIV, 239. [Изъ статьи R. Gottheil'a, въ J. E. II, 290—291]. 5.

Ахиманъ, אַחִימָן—одинъ изъ тѣхъ гигантовъ, которыхъ еврейскіе соглядатаи видѣли въ Хебронѣ (Числ., 13, 22). По взытіи евреями этого города, предводитель Калебъ изгналъ отсюда А. вмѣстѣ съ двумя его братьями, Шешаемъ и Талмаемъ (Иош., 15, 14; Суд., 1, 10). 1.

Ахимелехъ, אַחִימֶלֶךְ, въ Библии.—А. былъ, повидному, сыномъ Ахій (см.), занимавшаго въ началѣ царствованія Саула постъ первосвященника

при силоскомъ храмѣ, и внукомъ Ахитуба (I кн. Сам., 14, 3), хотя онъ часто называется «сыномъ Ахитуба (I Сам., 22, 9, 20); потомокъ священника Эли, Ааронидъ изъ рода Итамара. Когда Давидъ бѣжалъ отъ преслѣдовавшаго Саула, А. былъ первосвященникомъ храма въ Нобѣ, лежащемъ къ сѣверу-востоку отъ Иерусалима (I Сам., 21, 2 и сл.). Полагая, что Давидъ посланъ Сауломъ съ важнымъ государственнымъ порученіемъ, онъ радушно принялъ его у себя, снабдилъ его священными хлѣбцами для дружины и вручилъ ему мечъ Гоіаава, хранившійся въ нобскомъ храмѣ. Объ этомъ донесъ Саулу одинъ изъ его слугъ, Доегъ эдомитянинъ, случайно находившійся въ храмѣ во время пребыванія тамъ Давида. Разгнѣванный царь приказалъ привести къ нему А. съ его семейю и всѣми священниками и обвинилъ ихъ въ измѣнѣ (I Сам., 22, 12 и сл.). Несмотря на утвержденіе А., что онъ помогъ Давиду по ошибкѣ, Саулъ ему не повѣрилъ и велѣлъ казнить его съ семейю, а также 85 священниковъ, будто бы помогавшихъ А. въ этомъ дѣлѣ. Г. Кр. 1.

— Въ апокрифической литературѣ.—По поводу нерѣшительности А., колебавшагося дать ли Давиду хлѣбъ или отказать ему, преданіе рассказываетъ, что Давидъ пожаловался А. на мучительный голодъ, переживаемый имъ и его дружинниками, и А., помня законъ, что въ крайнихъ случаяхъ, для спасенія человѣческой жизни, можно даже завѣдомо совершить грѣхъ, позволилъ ему взять священный хлѣбъ, который по закону (Лев., 24, 9) можетъ быть употребляемъ въ пищу только Ааронидомъ (Менах., 95б).—Точно также и разговоръ А. съ Сауломъ вращался вокругъ одного гаалахическаго пункта. Саулъ полагалъ, что право вопрошать уримъ и туммимъ (см.) принадлежитъ исключительно царю, такъ что самъ А. обрекъ себя на смерть тѣмъ, что вопрошалъ ихъ, во-первыхъ, не по приказанію царя, а, вторыхъ, по просьбѣ его завѣдомаго врага. А., напротивъ, стоялъ на той точкѣ зрѣнія, что вопрошать уримъ и туммимъ можетъ всякій, лишь бы это оправдывалось тѣми обстоятельствами, во имя которыхъ производится вопрошаніе, и что Давидъ, какъ начальникъ еврейской арміи, несомнѣнно имѣлъ на то право. По данному вопросу, прибавляетъ легенда, мнѣнія ученыхъ, находившихся при дворѣ Саула, раздѣлились: Аонерь и Амасъ приняли сторону священника, Доегъ эдомитянинъ же высказался противъ него. Поэтому Доегу и было поручено выполнить казнь надъ А. (Ялкупъ Самуил., § 131). [J. E. II, 291—292]. 3.

Ахиноамъ, אַחִינוֹאֵם.—1) Дочь Ахимааца (см.) и жена царя Саула (I Сам., 14, 50).—2) Имя одной изреельтянки, взятой Давидомъ себѣ въ жены (I Сам., 25, 43). А., вмѣстѣ съ другой женой Давида, Абигаилъ, была уведена амалекитянами изъ города Циклага, но Давидъ догналъ похитителей и освободилъ своихъ женъ (I Сам., 27, 3, 6; 30, 2, 18). Въ Хебронѣ А. родила Амнона (II Сам., 3, 2). [J. E. I, 292]. 1.

Ахинъ, **Бенедиктъ** (Ahin, Bendich, בִּנְיָם)—математикъ и врачъ, жившій въ Арлѣ во второй половинѣ 14 в. По словамъ Нострадамуса, А. былъ прекраснымъ математикомъ и выдающимся знатокомъ арабскаго, греческаго и латинскаго языковъ. Благодаря широкимъ медицинскимъ познаніямъ и замѣчательному искусству, съ которымъ онъ совершалъ самыя сложныя операціи, Ахинъ былъ назначенъ лейбъ-медикомъ

королевы Иоанны Анжуйской; ему отвели квартиру въ королевскомъ дворцѣ и онъ съ потомствомъ былъ освобожденъ отъ особаго еврейскаго налога. А., повидимому, много занимался астрологіей и, говорятъ, предсказалъ трагическую судьбу королевы Иоанны. По мнѣнію Кайзерлинга, Ахинъ Бенедиктъ и maestro Bendit (בִּנְדִּיט בֶּנְדִּיקְט), которому Калонимось бенъ-Калонимось посвятилъ свое извѣстное сочиненіе «Eben Bochen», одно и то-же лицо; мнѣніе это, однако, раздѣляется лишь немногими учеными.—Ср.: Nostradamus, L'Histoire et chronique de Provence, p. 427; Kayserling, Eben Bochen, Budapest, 1877; Depping, Les juifs dans le moyen age, p. 334; Carmoly, Histoire des medecins juifs, 108; Landau, Gesch. der jüdisch. Aerzte, p. 45; Nübling, Judengemeinden des Mittelalters, p. 86. (Въ послѣднемъ сочиненіи его имя неправильно передано Abin; см. Gross, Gallia judaica, p. 85). [J. E. I, 292]. 6.

Ахира, אַחִירָא—сынъ Энана, (Числ., 1, 15) глава колѣна Нафтали, участвовавшій въ всенародной переписи, которая была предпринята Моисеемъ на второмъ году по выходѣ евреевъ изъ Египта. Провведена она была въ пустынь Синайской. 1.

Ахирамъ, אַחִירָא—сынъ Венъямина (Числ., 26, 38; въ Быт., 46, 21 онъ называется Эхи, אֶחִי). Въ соотвѣтствующемъ спискѣ, приведенномъ въ I Хрон., 8, 1, А. значится уже подъ именемъ Ахерахъ, אַחִירָא; потомки его носили названіе Ахиритовъ. [J. E. I, 292]. 1.

Ахшаръ, אַחֲשָׁרָא—начальникъ Соломонова дворца (I Цар., 4, 6). Этотъ постъ считался въ Израильскомъ царствѣ, какъ и вообще на Востоку, весьма почетнымъ и отвѣственнымъ. [J. E. I, 292]. 1.

Ахитофель, אַחִיטוֹפֶל (въ Септуагинтѣ 'Αχιτοφελ) — въ Библии.—А. по мѣсту своего рожденія—Гило, лежащему въ юго-западной части Иудейскаго плоскогорья, обыкновенно называется въ Библии «А.—гилонянинъ» (Иош., 15, 51; II Сам., 15, 12). Отличаясь острымъ умомъ и талантами политика, онъ занималъ при дворѣ Давида постъ совѣтника и, въ качествѣ такового, успѣлъ настолько войти въ довѣріе царя, что послѣдній, а затѣмъ и Авессаломъ, всегда предпочитали обращаться къ нему, чѣмъ къ Богу (II Сам., 16, 23). Собственно, дѣятельность А. обнаружилась лишь во время возстанія Авессалома. Ослѣпленный первыми его успѣхами и полагающа, что при повомъ царѣ ему удастся еще болѣе упрочить свое положеніе, А. перешелъ на сторону новаго претендента и сталъ руководитъ событіями того смутнаго времени. Чтобы окончательно подорвать авторитетъ Давида въ глазахъ народа, А. совѣтовалъ Авессалому перевести наложницъ Давида въ собственный гаремъ и тѣмъ показать всему Израилю, что онъ устраняетъ стараго Давида не только отъ царской власти, но даже отъ его семейныхъ правъ. Этотъ совѣтъ А. (II Сам., 16, 21 и сл.), повидимому, привелъ къ желаннымъ результатамъ. Второй совѣтъ Ахитофеля, данный Авессалому, могъ бы окончательно предать его въ руки Давида, если бы Авессаломъ проявилъ больше рѣшительности и точнѣе исполнялъ волю А. Когда Давидъ, во главѣ небольшой арміи, покинулъ Иерусалимъ, А. предложилъ Авессалому дать ему 12.000 человекъ, чтобы немедленно напасть на царя ночью, привести въ смятеніе его дружину, разогнать ее, а самого царя захватить и умертвить (II Сам., 17, 1 и сл.). Это, по мнѣнію А., можно было сдѣлать тѣмъ легче, что морально Давидъ и его армія были подавлены, и малѣйшій неуспѣхъ ихъ долженъ

былъ отторгнуть отъ него послѣдніе остатки вѣрныхъ ему приверженцевъ. Но Авессаломъ, принявъ совѣтъ А., рѣшилъ спросить еще мнѣнія Хушай (см.), тайнаго приверженца Давида, оставшагося въ Иерусалимѣ съ спеціальною цѣлью разстраивать планы А. Хушай, напротивъ, убѣдилъ Авессалома повременнѣ нападеніемъ, пока на его сторону не станеть весь народъ «отъ Дана до Бесръ-Шебы»; тогда онъ легко сумѣетъ одолѣть Давида; въ дѣйствительности же онъ хотѣлъ выгадать время, чтобы дать Давиду возможность переправиться черезъ Иорданъ. Совѣтъ Хушай былъ принятъ. А. же, понимая, что этимъ шагомъ проиграно возстаніе, вернулся въ свой родной городъ Гило и тамъ удавился (II Сам., 17, 7—23). Г. Кр. 1.

— *Въ агадической литературѣ.*—Мидрашъ говоритъ объ А., что онъ принадлежалъ къ тѣмъ людямъ, «которые, бросая завистливые взоры на вещи, имъ не принадлежащія, теряютъ и то, чѣмъ владѣли» (Тос. Сота, IV, 19). А. былъ посвященъ въ тайны святаго Имени, посредствомъ котораго сумѣлъ поставить на мѣсто краугольный камень вселенной, אֶבֶן יִסְדָּא, закрывшій великую пропасть, надъ которой надлежало строить храмъ. Хотя А. былъ столь вдохновенъ Святымъ Духомъ, что съ нимъ совѣтовались, какъ съ пророчателемъ (II кн. Сам., 16, 23; Iер. Санг., X, 29а; Сук., 53б и сл.), однако онъ замкнулъ уста свои, скрывъ тайныя познанія отъ царя Давида въ часъ опасности; поэтому ему было предопредѣлено умереть отъ удущенія (Танна дебе-Элигу, р. XXXI; Мид. Тег., III, 7; Schem. rab., IV; Мак., 11а). А., израильянинъ, и Вилеамъ, язычникъ, были двумя великими мудрецами вселенной, но они не питали благодарности къ Богу за даръ мудрости за что они и погибли. Къ нимъ примѣнно слово пророка (Iер., 9, 22): «Да не хвалится мудрый мудростью своей» (Bamidb. rab., XXI). Агада передаетъ, что А., дѣдъ Бать-Шебы (Санг., 69 б), былъ введенъ въ заблужденіе своими астрологическими наблюденіями: онъ зналъ, что одному изъ его потомковъ суждено стать царемъ Израила. Поэтому онъ внушилъ Авессалому совершить то преступленіе (II кн. Сам., 16, 21), которое раньше или позже, согласно законамъ Господа, привело бы его къ смертной казни, а это открыло бы ему дорогу къ трону. Указанія астрологіи, однако, были невѣрно поняты имъ. Въ дѣйствительности, онъ только гласилъ, что его внучка Бать-Шеба станеть царицей (Санг., 101а; Ялк. Сам., 150). Давидъ имѣлъ нѣсколько неприятныхъ столкновеній съ А. Вскорѣ послѣ вступленія на престолъ царь какъ-будто обомшелъ А. при назначеніи судей и прочихъ должностныхъ лицъ. Вслѣдствіе этого, когда Давидъ пришелъ изъ отчаяніе послѣ гибели Уззы при допыткѣ перевезти ковчегъ (II кн. Сам., 6, 6; см. Узза) и просилъ совѣта у А., послѣдній насмѣшливо предложилъ ему лучше обратиться къ собственнымъ мудрецамъ. Только послѣ произнесенія Давидомъ проклятій, въ силу котораго всякій, знающій нужное средство и скрывающій его кончить самоубійствомъ, А. далъ нѣсколько темныхъ совѣтъ, утаивъ, однако, вѣрное рѣшеніе, по которому ковчегъ слѣдовало перенести на плечахъ, а не перевезти (Bamidb. rab., IV, 20; Iер. Санг., X, 29а). А. оказалъ Давиду услугу и въ другомъ случаѣ, однако, опять-таки только тогда, когда ему пригрозили проклятіемъ. Давидъ вырылъ землю подъ фундаментъ для храма слишкомъ глубоко, такъ что сокровеннѣйшіе

подземные потоки (צלה) выступили наружу и затопили кругомъ почву. Никто не могъ помочь, кромѣ А., который скрывалъ свои предположенія въ надеждѣ, что самъ Давидъ будетъ увлеченъ потокомъ. Когда царь снова напомнилъ ему о проклятій, А. совѣтовалъ ему бросить въ впадину черепицу съ написаннымъ на ней неизреченнымъ именемъ Господнимъ; послѣ этого вода стала убывать. Повторное проклятіе Давида осуществилось, въ концѣ концовъ, такъ какъ А. повѣсялся.—Смерть А. была большою потерей для царя, потому что мудрость А. была такъ велика, что само Св. Писаніе (II кн. Сам., 16, 23) избѣгаетъ называть его человекомъ (въ цитированномъ текстѣ пропущено слово «человекъ», שׂוֹן, которое вставлено лишь масоретамъ). Въ самомъ дѣлѣ, мудрость А. граничила съ мудростью ангеловъ (Санг., X, 2; Ялк., I Сам., § 142). Его знанія закона были до того обширны, что Давидъ называлъ его своимъ «учителемъ» (Абогъ, VI, 3; двѣ вещи, которымъ Давидъ научился у А. болѣе подробно описаны въ тр. Калла, VIII, конецъ). Ахитофель былъ чрезвычайно заискивающимъ и постоянно стремился уязвить, царя намѣшлывимы замѣчаниями (Песпк., II 106; Мидр. Тер., III, 3), и его ревностное изученіе закона вызывалось отнюдь не благородными мотивами. А. было только 33 года, когда онъ умеръ (Санг., 106б). Въ своемъ завѣщаніи онъ оставилъ наказъ дѣтямъ никогда не возставать противъ царствующаго дома и не участвовать въ его распряхъ (Гер., I с.; Баба Ватра, 147а). А. считался однимъ изъ тѣхъ, которые лишены блаженства въ загробной жизни (Санг., X, 2). [J. E. I, 292—293]. 3.

Ахитофеля книга жребіевъ.—Названіе книги, служащей для гаданій и предсказанія будущаго. Въ еврейскихъ средневѣковыхъ легендахъ Ахитофель часто выступаетъ въ роли, похожей на роль Мефистофеля (см. Steinschneider, Pseud-epigraphische Litteratur, стр. 80, прим. 2). Касель переводитъ имя «Ахитофель» чрезъ «братъ злого духа»; въ «Гофель» онъ усматриваетъ древнюю форму слова «diabolus», въ подтвержденіе чего приводитъ нѣмецкія tiuval и tievel—Teufel (ср. «Mischle Sindbar», стр. 330, Берлинъ, 1888). Р. Моисей Иссерлесъ, между прочимъ, «вычиталъ изъ одной очень старой книги», въ которой сохранились философскія идеи и были помѣщены портреты разныхъ мыслителей, что Сократъ получилъ свое знаніе отъ Асафа изъ колѣна Ко-раха и Ахитофеля (Torath ha-Olah, I, XI).—Въ связи съ распространеннымъ взглядомъ на А., какъ на существо дьявольское и всевидущее, ему стали приписывать авторство «Sefer Gorloth» (Книга жребіевъ). Книга эта, согласно предисловію, открываетъ «великій секретъ полученія отвѣта (о судьбѣ) безъ необходимости тянуть жребій и производить вычисленія, при помощи простого наложенія руки на дощечку, содержащую числа отъ одного до девяноста или восьмидесяти девяти». Далѣе имѣются свѣдѣнія, что книга, подобно прочимъ произведениямъ псевдоэпиграфической литературы, тайно хранилась въ Александріи; ею также пользовались въ Тиверіадѣ и другихъ мѣстахъ.—Ср. Steinschneider, Hebr. Uebersdes Mittelalters, стр. 870. [J. E. I, 293]. 9.

Ахитубъ, אֲחִיתוּב.—1) Отецъ (вѣрнѣе дѣдъ) Ахимелеха, священника изъ Ноба (I Сам., 22, 9—19). Имя А. означаетъ «дорогой другъ», «дорогой братъ»; нѣкоторыми комментаторами оно приво-

дится въ связь съ тѣмъ обстоятельствомъ, что домъ Ахитуба былъ дружественно расположенъ къ Давиду, когда послѣдній подвергался разнымъ опасностямъ и долженъ былъ скрываться отъ гнѣва Саула (I Сам., 22, 10). А. былъ сыномъ Пинхаса и старшимъ братомъ Икабада, происходилъ изъ рода священника Эли и былъ прямымъ потомкомъ Аарона (I кн. Сам., 14, 3). Нигдѣ не упоминается, чтобы А. занималъ когда-нибудь постъ первосвященника, но онъ, повидимому, пользовался такимъ большимъ влияніемъ, что, съ одной стороны, самъ царь Саул долженъ былъ считаться съ нимъ, а съ другой, онъ былъ въ состояніи помочь Давиду занять царскій престолъ.—2) Возможно, что второй А. тождественъ съ предыдущимъ. Во II кн. Сам., 8, 17, А. упоминается въ качествѣ отца первосвященника Цадока, занимавшаго этотъ постъ въ царствованіе Давида. А. цитируется въ многочисленныхъ генеалогическихъ таблицахъ, какъ сынъ Амаріи и отецъ Цадока (I Хрон., 5, 33, 34; 18, 16; Эзра, 7, 2).—3) Имя священника, потомка (въ седьмомъ колѣнѣ) предыдущаго А. Онъ также имѣлъ сына Цадока (I кн. Хрон., 5, 38, 39).—4) Священникъ, отецъ Меровіатъ. При Нехеміи онъ занималъ постъ «правителя дома Господня» (I Хрон., 9, 11; Нехем., 11, 11).—5) Преподъ Юдиен (Юдиенъ, 8, 1). [J. E. I, 293]. 1.

Ахитубъ (אֲחִיתוּב)—пока еще малоизвѣстный ученый и врачъ 13 вѣка въ Палермо (Сицилія), предки котораго жили издавна тамъ-же (Леллинекъ, קונטרס תר"ג, р. 41: אֲחִיתוּב הַרוֹמָא וְלִחְבֵי צְלוֹמִ'ו ר' אֲחִיתוּב הַרוֹמָא וְלִחְבֵי צְלוֹמִ'ו ר' אֲחִיתוּב הַרוֹמָא וְלִחְבֵי צְלוֹמִ'ו). А. былъ современникомъ Соломона бенъ-Адрета. Изъ сочиненій его извѣстенъ лишь рукописный еврейскій переводъ «Логики» Маймонида—מֵאמֶר הַעֲתָקָה מֵאמֶר הַתַּיִן לְחַבֵּר כְּבוֹד מִרוֹמָא וּרְבִנָא מִשֶׁה הַסְפָּרַדִי וְלִי כְּבוֹד מִרוֹמָא וּרְבִנָא מִיְמֵן וְאֵל הַעֲתָקָה הַלֵּב הַמְשָׁבֵל כְּבוֹד מוֹרֵינוּ וְרַבֵּינוּ הַרוֹמָא נִרְאָה בִּי כְּבוֹד מוֹרֵינוּ וְרַבֵּינוּ אֲחִיתוּב הַרוֹמָא וְלִחְבֵי צְלוֹמִ'ו, который, по словамъ Chamiz'er'a (Zeitschr. für hebr. Bibliographie, X, pp. 171—73), заключаетъ нѣсколько существенныхъ отклоненій отъ версіи Гиббона и отличается яснымъ раввинскимъ языкомъ. Кромѣ философій, А. занимался также поэзіей. Его поэтическое сочиненіе «מְבֹרְתֵי הַשָּׁמַיִם» упоминается у Güdemann'a, Gesch. d. Erziehungswesens in Italien, pp. 180 и 202 и Zeitschr. f. hebr. Bibl., Xр., 172.—Ср. Zunz, Zur Geschichte u. Literatur, 515. В. Цейт. шрифт. 4.

Ахишъ, אֲחִישׁ—сынъ Маоха, царь филистейскаго, къ которому Давидъ, по рассказамъ Библии, дважды бѣжалъ: въ первый разъ онъ пришелъ къ нему отъ Саула, но тотчасъ же долженъ былъ удалиться, потому что былъ узананъ, какъ побѣдителя исполнила Голиафа, и спасся только благодаря симуляціи сумасшествія; во второй разъ онъ явился во главѣ 600 человекъ и, какъ дезертиръ, былъ хорошо принятъ А.-мъ и получилъ отъ него городъ Циклагъ. Въ качествѣ вассала А., Давидъ прожилъ тамъ годъ и 4 мѣсяца. Въ благодарность за гостеприимство Давидъ, повидимому, готовъ былъ вмѣстѣ съ А. воевать противъ Саула, но вслѣдствіе недобрыя со стороны другихъ филистейскихъ князей, принявшихъ участіе въ походѣ, Давидъ былъ освобожденъ отъ тяжелой необходимости поднять оружіе противъ своихъ братьевъ. Царствованіе Ахиша совпадаетъ съ первыми годами правленія Соломона (I Сам., 21, 11 и сл., 27—28, 2; 29, 1 и сл.; I Пар., 2, 39 и сл.; Пс., 34, 1 и сл.). [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.]. 1.

Ахиа́мъ, אַחִיָּאם—сынъ арарита Шарара, одинъ изъ 37 витязей Давидовыхъ, поименно перечисленныхъ во II кн. Сам., 23, 24 и сл.; въ I Хрон., 11, 35 онъ названъ сыномъ арарита Сакара. [J. E. I, 286]. 1.

Ахиса́фъ—еврейское книгоиздательство, возникшее въ Варшавѣ въ 1893 году. Небывалый успѣхъ на еврейскомъ книжномъ рынкѣ, выпавшій на долю 24 «книжекъ по пятаку» на древнееврейскомъ языкѣ (Sifrei agora), выпущенныхъ съ цѣлью распространения национальных идей въ народной массѣ союзомъ «Вней Моше» (см.) въ 1891—2 г. подъ фирмой «Издание Венъ-Авигдоръ», побудилъ инициаторовъ дѣла, съ Ахадъ Гаамомъ во главѣ, выработать слѣдующую программу изданій въ национальномъ духѣ, учредивъ для ея осуществленія издательство «Ахисафъ» (значить—«товарищество»): 1) Ozar Isroel, изданіе еврейскихъ классиковъ, начиная съ арабско-испанскаго періода; 2) Isroel boamim, исторія евреевъ въ діаспорѣ; 3) Hoodom we'hoodom, —книги по общей культурѣ человечества; 4) Eked sipurim, изящная литература; 5) Libnei haenutim, книги для дѣтскаго чтенія въ строго национальномъ духѣ. Въ 1896 г. издательство было значительно расширено на акціонерныхъ началахъ (200 рублей акція) и переименовано въ фирмово-командитное товарищество (фирмовые товарищи Ахадъ Гаамъ, Л. Капланъ, В. Глускинъ, В. Ставский и М. Коганъ). До настоящаго времени (1909) А., располагающее весьма незначительными средствами, издало около 2 тысячъ печатныхъ листовъ на древнееврейскомъ языкѣ, около 300 листовъ на жаргонѣ и 40 листовъ на русскомъ и польскомъ языкахъ. Наиболее крупными изданіями являются: 12 томовъ ежегодника «Ахисафъ» (см.), журналъ «Nadog» (въ теченіе 4 лѣтъ), журналъ «Надоръ» (въ теченіе года), полное собраніе сочиненій Ахадъ Гаама, «Naosog» С. Фина, «Письма» Л. Гордона, «Daath Elohim» С. Бернфельда, собраніе стихотвореній средневѣковыхъ классиковъ: Иегуды Галеви (разошлось въ количествѣ 4 — 5 тысячъ экземпляровъ) Авр. ибнъ-Эзры и Алхаризи; переводы трудовъ Липперта, Спенсера, Гидеманна, Штейншнейдера, Рекендорфа и мн. др. Предпринятая издательствомъ попытка осуществить проектъ Ахадъ Гаама (см.) объ изданіи «Энциклопедіи иудаизма», не увѣнчалась успѣхомъ: былъ напечатанъ лишь пробный выпускъ. Преслѣдуя исключительно идейныя цѣли—развитіе еврейской литературы и укрѣпленіе національнаго самосознанія, издательство сыграло крупную культурную роль.—Ср.: Naschkofo, I — V (отчеты издательства); El mokire safutenu, 1896 (циркул. письмо). С. Цинбергъ. 7.

Ахиса́фъ—альманахъ-ежегодникъ, выразитель идейнаго палестинифильства; выходилъ въ Варшавѣ съ 1893 по 1904 г.; первые три сборника редактировались Венъ-Авигдоромъ и Л. Капланомъ, 4-й Ахадъ Гаамомъ, 5-й Липленблумомъ, 6—8-й Капланомъ и Фридбергомъ, 9-й Капланомъ и Бернфельдомъ, 10-й (юбилейный) Брайнымъ, 11-й Г. Клаузнеромъ, 12-й Людвиголемъ. Въ ежегодникѣ принимали участіе наиболее выдающіяся литературныя силы и онъ пользовался большимъ успѣхомъ. Ц. 7.

Ахисель—[А]—хисель; см.—Хисель. 1.

Ахисе́ръ, אַחִישֶׁרַם («мой братъ или родственникъ помощь»).—1) Сынъ Амшадда, глава Данова колѣна, вмѣстѣ съ Моисеемъ, Аарономъ и прочими народными представителями прозвѣдшій всенародную перепись на второй годъ по выходѣ

евреевъ изъ Египта (Числ., 1, 12); онъ-же былъ десятымъ по числу, принесшимъ жертву передъ ковчегомъ завѣта (Числ., 7, 66 и сл.).—2) Имя одного вениамитянина изъ Гивы, стояшаго во главѣ тѣхъ витязей, которые явились къ Давиду на помощь въ Циклагъ, гдѣ онъ скрывался отъ преслѣдованій Саула (I Хрон., 12, 3). Г. Кр. 1.

Ахія, אַחִיָּא («мой братъ—Богъ») въ Библии.—1) Имя младшаго сына Иерахмееля, хотя возможно, что это имя его первой жены, такъ какъ тутъ-же разсказывается, что Иерахмеель взялъ вторую жену Атару (см.; I Хрон., 2, 25, 26).—2) Глава клана вениамитовъ (I Хрон., 8, 7); предполагаютъ, что имена Аховаъ, אַחִיָּא, въ той-же главѣ (I Хрон., 8, 4), и Ахія—два разныхъ имени одного и того-же человѣка (Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v.).—3) А., сынъ Ахитуба, первосвященникъ въ силоскомъ храмѣ, внукъ Эли, жилъ въ царствованіе Саула. Вмѣстѣ съ нимъ и его сыномъ Ионатаномъ онъ участвовалъ въ войнѣ съ филистимлянами, которая происходила у Гивы Вениамитской (I Сам., 14, 3, 18). А. былъ приставленъ къ ковчегу завѣта, который сопровождалъ войско Саула въ этомъ походѣ (ibidem).—4) Имя одного изъ 37 витязей Давидовыхъ (I Хрон., 11, 36), происходившій изъ Пелони, אַחִיָּא. Въ II кн. Сам., 23, гдѣ дается перечень всѣхъ витязей Давида, онъ не упоминается. Нѣкоторые полагаютъ, что здѣсь, вмѣсто Пелони (собственно означающее «пѣкото»), слѣдуетъ читать Палти, אַחִיָּא. Такъ (אַחִיָּא) называлось одно мѣсто въ Иудиномъ уѣздѣ и, такимъ образомъ, витязь, повидимому, принадлежалъ къ указанному колѣну (Иош., 15, 27).—5) Левитъ, назначенный Давидомъ завѣдывать «сокровищами дома Божія и сокровищами посвященныхъ Богу вещей» (I Хрон., 26, 20). Текстъ здѣсь, повидимому, испорченъ и чтеніе Септуагинты «а левиты, ихъ братья» должно считаться болѣе правильнымъ.—6) Имя отца Бааши, который составилъ заговоръ противъ израильскаго царя Надаба, убилъ его и занялъ престолъ (I Цар., 15, 27, 33; 21, 22). Онъ происходилъ изъ колѣна Иссахарова.—7) Одинъ изъ народныхъ главарей, который вмѣстѣ съ Нехеміей и другими народными представителями подписалъ знаменитый договоръ о неуклонномъ исполненіи законовъ, изложенныхъ въ Библии (Нехем., 10, 27).—8) Сынъ Шинны, писецъ при дворѣ Соломона. Его братъ Элихорефъ занималъ подобный-же постъ (I Цар., 4, 3).

— Въ вавилонской литературѣ.—Относительно смерти А. (№ 8) и его брата Элихорефа, двухъ писцовъ Соломоновыхъ, агада разсказываетъ: однажды Соломонъ встрѣтилъ весьма опечаленнаго ангела Смерти. На вопросъ, почему онъ такъ грустенъ, ангелъ отвѣтилъ, что ему поручено прервать жизнь обоихъ писцовъ царя. Услыжавъ это, Соломонъ распорядился отправить ихъ въ Лузъ (см.), гдѣ, какъ вѣрили, ангелъ не властенъ надъ жизнью людей. Однако, Ахія и его братъ были застигнуты смертью какъ разъ въ тотъ моментъ, когда собирались вступить въ ворота города. Впослѣдствіи ангелъ Смерти признался Соломону, что все это было съ его стороны хитростью и что грусть его была притворною: обоимъ братьямъ суждено было умереть у воротъ Луза. Сами они, бытъ можетъ, еще не скоро очутились бы у рожка для нихъ мѣста, и ему надолго пришлось бы отложить выполненіе своей задачи относительно нихъ, если бы не встрѣча съ царемъ. 17*

Тогда Соломонъ воскликнулъ: «Ноги человѣка—рокъ человѣка; куда онъ прикажетъ, туда онъ его и несуть» (Сукка, 53а). [J. E. I, 287]. 3.

Ахія Силомлянннъ, אֲחִיָּהוּ מִלִּמְלָכִים или אֲחִיָּהוּ מִלִּמְלָכִים, въ Библии—имя пророка конца царствованія Соломона. Отъ него сохранилось два пророчества, а именно: что Иеробеамъ, сынъ Небота, сдѣлается царемъ надъ десятью израильскими колѣнами, которыя отпадутъ отъ династіи Давидовой; послѣдней останутся вѣрными только два колѣна (I Цар., 11, 29 и сл.). Второе пророчество, произнесенное А. передъ женой Иеробеама, явившейся съ просьбой вымолить у Бога исцѣленіе для ея больного сына, касалось судьбы династіи этого царя, которая, согласно пророчеству А., должна была прекратиться за то, что Иеробеамъ не стоялъ на стражѣ культа Ягевы. Тогда-же А. предсказалъ паденіе и сѣвернаго, Израильскаго, царства, какъ бы предвидя всѣ неурядицы, какъ внѣшне-политическія, такъ и внутреннія, которыя окончательно сокрушатъ этого сударство. Повидимому, А. велъ записъ событий послѣднихъ лѣтъ царствованія Соломона, лѣтопись его до насъ не дошла (II Хрон., 9, 29). См. Пророки и Цари.

Г. Кр. 1.

— Въ агадической литературѣ. — Мидрашъ, основываясь на томъ, что А. изображается преклоннымъ старцемъ въ эпоху Иеробеама (I Цар., 14, 4) и не указывается его родословная, отождествляетъ его съ А., сыномъ Ахитуба, священникомъ-прорицателемъ въ Силомѣ, при Саулѣ (см. выше Ахія, № 3). Агадическая легенда отмѣчаетъ А., какъ одного изъ тѣхъ семи долговѣчныхъ людей, которые жили впродолженіе всей исторіи человѣчества. Каждый изъ нихъ передавалъ святое ученіе отъ предшественника своему преемнику и своимъ благочестіемъ охранялъ современныя ему поколѣнія. Вотъ эти святыя: 1) Адамъ; 2) Маусайль; 3) Шемъ (Танна дебе Элиагу, XXIV); 4) Яковъ (Быт. р., XCIV); 5) Серахъ, дочь Ашера или, по мнѣнію другихъ, Амрамъ, отецъ Моисея 6) Ахія изъ Силома; 7) Илія-пророкъ, который будетъ жить до пришествія Мессіи (Аботъ р. Натанъ, версія В., XXXVII; Седеръ-Оламъ р. I, и Ваба Ватра, 121б). Объ деѣ, лежащей въ основаніи легенды, см. Хагга, 12б, и Йома, 38б съ ссылкой на Притчи, I, 9: «Семь столбовъ высѣкла мудрость». Согласно одному преданію, А. жила свыше 600 лѣтъ, передавъ свою мудрость либо отъ Амрама, отца Моисея, либо отъ Серахъ, дочери Ашера (Илк., къ Сам., 152). Указаніе на долготѣи А. нѣкоторые выдѣли въ томъ, что имъ, согласно II кн. Хрон., 9, 29, написана исторія царствованія Соломона и его отождествляли также съ левитомъ Ахией, на попеченіе котораго царь Давидъ возложилъ сокровища дома Божьяго (см. выше Ахія, № 5). Симонъ бенъ-Юханъ сказалъ: «Міръ долженъ имѣть тридцать праведниковъ, которые служили бы ему опорой. Я и мой сынъ находимся въ ихъ числѣ. . . и если Авраамъ могъ защищать минувшія поколѣнія своими заслугами, то я буду поддерживать послѣдующія поколѣнія до пришествія Мессіи. Еслибы Авраамъ не могъ этого, я бы причислялъ къ себѣ Ахію изъ Силома, и мы вмѣстѣ поддерживали бы міръ своими заслугами» (Beresch. rab., XXXV; ср. Сук., 45б). — То обстоятельство, что Ахія могъ явиться къ Иеробеаму съ божественнымъ порученіемъ побудить его основать идолопоклонническое царство, талмудисты объясняютъ тѣмъ, что онъ былъ введенъ въ за-

блужденіе хитростью друзей Иеробеама, идолопоклонниковъ, которымъ послѣдній тайно обѣщалъ, въ случаѣ своего избранія въ цари, воздвигнуть золотыхъ тельцовъ въ Данѣ и Ветэлѣ. Ахія былъ твердо увѣренъ, что Иеробеамъ оправдаетъ тѣ надежды, какія онъ на него возлагалъ. Однако, онъ ошибся въ своемъ ученикѣ. Иеробеамъ сначала выказывалъ много мудрости и знаній и казался А. «столь-же чистымъ, какъ новое платье», которое онъ носилъ, когда А. видѣлъ его возвращающимся изъ Иерусалима (I Цар., 11, 29). Кромѣ того, Ахія посвятилъ его, какъ превосходнѣйшаго изъ всѣхъ своихъ учениковъ, въ самыя сокровенныя тайны закона (Санг., 102а и сл.). Подобно тому, какъ сказанное относительно Исаака: «Его глаза стали тусклыми, такъ что онъ не могъ видѣть» (Быт., 27, 1), толковали въ смыслѣ духовной слѣпоты, вслѣдствіе которой онъ отдавалъ предпочтеніе злему сыну Исаву, такъ и въ словахъ «Ахія не могъ видѣть, такъ какъ его глаза стали неподвижны отъ старости» (I Цар., 14, 4) подразумѣвали духовную слѣпоту А., который покровительствовалъ нечестивому ученику и сдѣлалъ его совѣтникомъ (Beresch., rab., XV). [J. E. I, 286—287]. 3.

Ахлабъ, אַחְלָבъ—название города, входившаго въ составъ Ассирова удѣла; согласно книгѣ Судей, мѣсто это не удалось завоевать Ассирову колѣну, Суд., 1, 31. Въ спискѣ городовъ, приведенномъ у Йошуа, А. не упоминается; нѣкоторые, однако, полагаютъ, что А. тождественъ съ пограничнымъ ассировымъ городомъ Хали, אַחְלָב (Йош., 19, 25).—Ср. Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v.. Г. Кр. 1.

Ахмедъ-паша—турецкій визирь и вице-король Египта при Солиманѣ II Великолѣпномъ. Получивъ эти званія въ награду за мужество при завоеваніи Родоса (1523), А. задумалъ отдѣлать Египетъ отъ Турціи и сдѣлать независимымъ правителемъ. А. пытался добиться отъ монетнаго откупщика еврея Авраама де-Кастро, чтобы на монетахъ было выбито его имя; де-Кастро притворился, будто готовъ уступить и получилъ письменное распоряженіе за подписью А.; съ этимъ документомъ онъ тайно покинулъ Египетъ и, прибывъ въ Константинополь, сообщилъ Солману объ измѣнѣ А. Потерпѣвъ неудачу въ своихъ планахъ, А. выместилъ свою злобу на евреяхъ Каира; онъ бросилъ въ темницу нѣкоторыхъ изъ нихъ и разрѣшилъ мамелюкамъ разграбить еврейскій кварталъ; впрочемъ, онъ послѣднѣе отмѣнилъ это разрѣшеніе, когда его совѣтники Мани напомнили ему, что имущество евреевъ по праву должно принадлежать ему, а не грабителямъ. Послѣ этого А. пригласилъ къ себѣ во дворецъ двѣнадцать именитыхъ евреевъ и объявилъ имъ, что они должны въ короткій срокъ уплатить огромную сумму—200 серебряныхъ талантовъ, въ противномъ случаѣ онъ предастъ смерти всѣхъ евреевъ города; при этомъ онъ оставилъ у себя заложниковъ. Охваченные ужасомъ, евреи установили всеобщій постъ съ молитвами и покаяніемъ. Самуилъ Сидильо созвалъ въ синагогу для молитвъ дѣтей моложе двѣнадцати лѣтъ. Евреямъ съ трудомъ удалось собрать около одной десятой части требуемой суммы, и эти деньги были переданы А., какъ первый частичный взносъ. Въ отвѣтъ на это, личный секретарь А., Зада, приказалъ законать въ дѣпи сборщиковъ и объявилъ, что они и всѣ остальные евреи будутъ преданы смерти, какъ только вице-король выйдетъ изъ бани. Но въ самый моментъ произнесенія этой угрозы А.

подвергся нападенію въ банѣ и былъ тяжело раненъ шайкой заговорщиковъ съ однимъ изъ его визирей, Мохаммедъ-беемъ въ главѣ; А. спасся отъ убійцы, но былъ вскорѣ схваченъ и обезглавленъ (въ Ребуль-Ахирѣ). Египетскіе евреи долго вспоминали эти событія (мартъ 1524 г.; Адара 27 и 28) подъ именемъ каирскаго пурима (Пуримъ аль-мидринъ); была сочинена «мегилла», подробно описывавшая ихъ. — Ср.: Solomon Ibn Verga, Schebeth Jehudah; Joseph ha-Kohen, 'Emek ha-Bacha, нѣм. перев. Wiener'a, стр. 76; Лейницъ, 1858; Conforte, Kore ha-Doroth, ст. 326 и сл.; Grätz, Gesch. d. Juden, 3 изд., IX, 20 и сл.; Joseph von Hammer-Purgstall, Gesch. des Osmanischen Reiches, III, 35 и сл.; Пештъ, 1828. [Статья Н. Rosenthal'a, въ J. E. I, 294]. 5.

Ахмета, **אַחַמֶּתָא**—библейское имя персидскаго города (Эзра, 6, 2), называвшагося у грековъ Экбатана или Агбатана. Древніе персы называли его Пагматава, вавилоняне—Агаматану; у арабскихъ историковъ А. именуется Хамаданъ; это имя осталось за нимъ по сей день. Когда въ VII вѣкѣ до Р. Хр. возродилось царство мидійское, Экбатана (или А.) стала его столицей; въ позднѣйшія времена этотъ городъ былъ лѣтней резиденцей персидскихъ царей. По Геродоту (I, 98), А. была окружена высокими и толстыми стѣнами, надъ которыми высились разноцвѣтныя башенки. Внутренняя стѣна окружала дворецъ и сокровищницу. Царскій архивъ, у котораго упоминается въ кн. Эзры (6, 2), находился, вѣроятно, также за стѣной. Сообщение объ этихъ стѣнахъ находится также въ книгѣ Юдичи (1, 2), согласно которой основателемъ города былъ Арпахадъ (см. Быт., 10, 22—24; 11, 13). А. также упоминается въ Талмудѣ (Кид., 72а; Лебам., 17а). Ср.: Neubauer, Geogr. du Talm., 376. [J. E. I, 166]. 1.

Ахоръ, **אַחֹר**,—название долины, находившейся недалеко отъ Иерихона и Гилгала, у сѣверной границы удыа Иудина (Иош., 15, 7). Въ настоящее время еще не удалось установить точное мѣстоположеніе этой долины. Евсевій (Onomasticon, изд. Лагарда, стр. 105) и Иеронимъ (Liber de situ et nominibus locorum hebraeorum, XXIII, 868) указываютъ на долину къ сѣверу отъ Иерихона, какъ на А., тогда какъ современные писатели отождествляютъ ее съ Wadi el-Kelt—глубокою оврагомъ южиѣ Иерихона. Въ долину А., согласно Иош., 7, 24—26, былъ заброшенъ камнями и сожженъ Аханъ (см.) за несчастіе, которое онъ навлекъ на евреевъ; въ связи съ этимъ и сама долина получила название А., что означаетъ «мутная, печальная». Мрачный характеръ мѣста, согласно предсказаніямъ пророковъ (Исаія, 65, 10; Гошеа, 2, 17), исчезнетъ лишь съ пришествіемъ Мессіи. [J. E. I, 166]. 1.

Ахотъ Иетанна, **אַחֹת יִתְנָנָה** («маленькая сестра»; см. Пѣсьнъ Пѣсней, VIII, 8)—пизмонъ (литургическая поэма), состоящій изъ 8 строфъ, начальныя буквы которыхъ образуютъ акrostихъ «Авраамъ Хазанъ». Поэма исполняется въ сепардскихъ общинахъ предъ началомъ вечерняго богослуженія на Новый годъ и сопровождается въ первыхъ 7 строфахъ припѣвомъ: «Да закончатся годъ съ его проклятіями» (לְכֹל שָׁנָה לְכֹל שָׁנָה), который въ 8-й строфѣ измѣняется въ «Да начнется годъ съ его благословеніями» (לְכֹל שָׁנָה לְכֹל שָׁנָה). Авторъ А.-И.—канторъ, жившій въ Салоникахъ въ 1533 г., является, вѣроятно, и композиторомъ прекрасной мелодіи, построенной въ тонѣ гиодорійскаго лада (минорная скала безъ главной ноты) и съ теченіемъ времени сильно разработанной.

Мелодія имѣетъ поразительное сходство съ пѣснями, распѣваемыми на островахъ греческаго Архипелага; по словамъ ихъ изслѣдователя Vougaull-Discoudray, пѣсни эти не чужды итальянскаго колорита. У современныхъ итальянскихъ евреевъ мелодія А.-И. нѣсколько видоизмѣнилась, принявъ болѣе опредѣленный характеръ, между тѣмъ какъ голландскіе, англійскіе и вестъ-индскіе евреи удержали ея восточныя особенности и тѣмъ самымъ сохранили въ большей степени, чѣмъ итальянцы, ея настоящую традиціонную форму. [J. E. I, 294]. 9.

Ахронъ, Іосифъ Юльевичъ—скрипачъ; род. въ 1886 г. въ маленькомъ городкѣ Ловдзее (Сувалск. губ.), гдѣ его отецъ занимался торговлей. Двухъ лѣтъ отъ роду А. уже упражнялся на скрипкѣ, которую ему смастерилъ отецъ, и уже въ этомъ возрастѣ умѣлъ различать правильный строй ея. Когда А. наступило пять лѣтъ, онъ сталъ брать уроки скрипичной игры у Михайловича (въ Варшавѣ) и черезъ три года дебютировалъ въ большомъ благотворительномъ концертѣ. Затѣмъ онъ сдѣлался ученикомъ извѣстнаго профессора И. Лотто и въ 1895 году предпринялъ концертное турнѣ по Россіи, пользуясь большимъ успѣхомъ въ цѣломъ рядѣ городовъ (Одесса, Кіевъ, Ригъ, Вильнѣ, Гроднѣ и др.). Въ 1897 г. онъ выступалъ въ концертахъ въ Петербургѣ и за игру при дворѣ былъ награжденъ золотыми часами. Въ 1899 г. А. поступилъ въ петербургскую консерваторію къ профессору Ауэру, у котораго и окончилъ курсъ скрипичной игры въ 1904 г., получивъ при выпускѣ премію Михайловскаго дворца (1200 руб.) и золотую медаль. Съ тѣхъ поръ А. много и успѣшно концертировалъ за границей, главнымъ образомъ въ Германіи. А. написалъ около 30 произведеній, среди которыхъ имѣются: струнный квартетъ, пьесы для скрипки и роляя, романсы для пѣнія, а также каденціи къ скрипичнымъ концертамъ Моцарта, Бетховена, Брамса и Паганини. А. Т. 8.

Ахса или **Акса**, **אַחְסָא** («плодыжная») — имя дочери Калеба (I кн. Хрон., 2, 49), которая была имъ обѣщана въ жены тому, кто первый возьметъ крѣпость Кирьятъ-Сеферъ. Этотъ подвигъ совершилъ Отниель, сынъ Кеназа и племянникъ самого Калеба, женившійся на Аясѣ согласно обѣщанію ея отца (Иош., 15, 16, 17). Тотъ-же рассказъ повторяется и въ кн. Судей (1, 12, 13), но съ краткимъ добавленіемъ о томъ, какъ А. выпросила у своего отца источникъ воды для орошенія того участка, который былъ подаренъ ей и на которомъ воды совсѣмъ не было. [J. E. I, 166]. 1.

Ахшафъ или **Аншафъ**, **אַחְשָׁף**—название города, упоминаемаго у Иошуи (11, 1 и 12, 20), какъ резиденція одного ханаанейскаго царя. Робинсонъ (Biblical researches, III, стр. 55), отождествляетъ его съ развалинами Kesaf или Iksaf—деревни къ сѣверо-западу отъ Хунина и къ югу отъ притока Nahr el Kasimije (Guerin, Galilee, II, стр. 269). Эти указанія не вполне совпадаютъ съ данными, приводимыми въ кн. Иошуи (11, 1), и не соответствуютъ указаніямъ 25 стиха 19 гл. той-же книги, такъ какъ въ послѣднемъ случаѣ А. слѣдовало-бы искать вблизи побережья Средиземнаго моря. Отождествленіе же его съ египетскимъ городомъ Аксапомъ, упоминаемымъ на одной подписи Тутмеса, совершенно неправдоподобно — Ср.: W. Max Müller; Asien und Europa, стр. 154. [J. E. I, 166]. 1.

Ацаль, **אַצַּל**—мѣстность вблизи Иерусалима, положеніе ея, однако, до сихъ поръ не уста-

новлено (Захар., 14, 5). Нѣкоторые полагаютъ, что Бетедель, упоминаемый пророкомъ Михою (Мих., 1, 11—*בְּתַדְדֵּל*), не что иное, какъ А. Путешественникъ Clermont-Ganneau отождествляетъ А. съ теперешнимъ Wadi Jasul. [J. E. II, 361]. 1

Ачади, Игнацъ—см. Acsády, Ign. (т. 1, стр. 658). 6

Ацомъ, цзу (иногда читается Эдемъ)—название города, находившагося въ южной части Гудина колѣна, на границѣ съ царствомъ эдомскимъ (идузейскимъ). А. позднѣе перешелъ къ Симеонову колѣну (Иош., 15, 29; 19, 3; I Хрон., 4, 29). [Riehm, Handwörterb. d. bibl. Alt., s. v.]. 1

Ацилотъ, אֲצִילוֹת—каббалистическій терминъ, «эманация» или «лучеиспускание». Философскіе писатели предпочитаютъ употреблять для обозначенія этого понятія слово «schera» или «hascheron». Каббала заимствовала терминъ А. изъ сочиненія Соломона ибнъ-Гебиры «Mekor Chajim» (Источникъ жизни). Гебиры, какъ и каббалисты, употребляютъ слово А. въ томъ смыслѣ, какой имѣетъ глаголъ azal въ Библии (Числ., 11, 17), означая перенесеніе чего-то духовнаго съ одного предмета на другой. Эманационная теорія, которая понимается, какъ свободный актъ Божественной воли, старается устранить затрудненія, связанныя съ идеей творенія. Эти трудности троякаго рода: во-первыхъ, актъ творенія предполагается перемежу въ неизмѣнной природѣ Бога; во-вторыхъ, непонятно, какимъ образомъ абсолютно безконечное и совершенное существо могло создать существа конечныя и несовершенныя; въ третьихъ, трудно представить себѣ creatio ex nihilo. Для уясненія сущности эманации каббалисты пользуются либо образами насыщенной водою губки, которая самостоятельно испускаетъ поглощенную ею воду, либо выступающаго изъ береговъ ключа или солнечнаго свѣта, который всюду разсылаетъ лучи—часть своей сущности—не теряя, однако, при этомъ ни малѣйшей частицы этой своей сущности. Такъ какъ послѣдній образъ занимаетъ главное мѣсто въ произведеніяхъ каббалистическихъ авторовъ и оказываетъ наибольшее влияние на представленіе послѣднихъ объ эманации, то приходится переводить слово «Ацилотъ» чрезъ «излученіе» (см. Зогаръ Исх. Игро, 86б). Позже оно, подъ несомнѣннымъ влияніемъ небольшого сочиненія «Masechet Aziloth», получило особое значеніе. Въ этой книгѣ впервые различаются четыре міра: Ацила, Берія, Тецира, Асія (см.), причемъ ссылаются на выраженія «Я сотворилъ», «Я образовалъ» и «Я совершилъ» въ Ис., 43, 7 (*וַיַּבְרָא, וַיְבָרַךְ, וַיַּבְרֵךְ*). Эти четыре міра населены различными духами и ангелами: міромъ А. управляетъ псклнчнтельнн Шехина; въ мірѣ Берія, подъ управленіемъ Акариеля, находятся тронъ Господа и души праведныхъ; мірѣ Тецира населяютъ «святія твари» (Chajoth), которыя упоминаются] въ видннн Іезакіила, и десять разрядовъ ангеловъ; этотъ міръ находится подъ управленіемъ Метатрона; въ мірѣ Асія находятся офаннимъ и ангелы, сражающіеся со зломъ; этимъ міромъ правитъ Сандальфонъ.—Зогаръ, повиднмому, ничего не знаетъ объ этихъ четырехъ мірахъ, и терминомъ Ацилотъ въ немъ обозначается непосредственная эманация Бога въ противоположность эманациямъ сефиротъ.—Моисей Кордоверо и Исаакъ Лурія (16 вѣкъ) впервые ввели въ каббалистическія спекуляціи, въ качествѣ важнаго начала, эти четыре міра. Согласно ихъ ученію, міръ А. представляетъ десять сефиротъ; міръ Берія (міръ творенія)—тронъ Господа, являющійся эманацией

свѣта сефиротъ; міръ Тецира (міръ образованія)—десять разрядовъ ангеловъ; міръ Асія (міръ совершенія, т. е. міръ видимый)—различныя небеса и матеріальный міръ. Въ противоположность Ацилотъ, составляющихъ область сефиротъ, три другихъ міра носятъ общее названіе «Пирудъ» (*עֲרֻדֹת*)—міръ раздѣленія. Позднѣйшіе каббалисты объясняютъ А. словомъ «превосходство» (ср. Исх., 24, 11 и Ис., 41, 9), такъ что, по ихъ мнѣнію, А. означаетъ наиболѣе совершенный или высшій міръ. [Статья Р. Bloch'a, въ J. E. II, 372]. 5.

Ацмонъ, цзу—городъ въ южной части Хаанаана (Числ., 34, 4 и сл.), впоследствии вошедшій въ составъ Гудова удѣла (Иош., 15, 4). Полагаютъ, что А. находился недалеко отъ нынѣшняго Wadi el-Arisch (Потокъ египетскій). [Riehm, Handwörterb. d. bibl., Alt. s. v.]. 1.

Ачинскъ—окружный городъ Енисейской губ.; въ 1862 г. насчитывалось около 130 евреевъ; почти столько-же проживало и въ Ачинскомъ округѣ (кромѣ города А.); въ 1897 г.: всего жителей въ А. около 7 тыс., изъ коихъ евреевъ 477; въ Ачинскомъ округѣ (кромѣ гор. А.) жителей 100 тыс., евреевъ 698.—Въ 1867 г. въ А. существовалъ, съ вѣдома мѣстныхъ властей, молитвенный домъ; въ 1895 г. возникъ молитвенный домъ съ разрѣшенія министра внутреннихъ дѣлъ (въ это время было зарегистрировано 34 евр. семьи, въ составѣ 122 человекъ).—Ср.: Перепись 1897 г.; архивные матеріалы. 8.

Ашамну (*אֲשָׁמְנוּ*, «мы провинились»)—старая краткая форма исповѣди «Widdui», упоминаемая въ Талмудѣ и въ *Абаху* (постановленія апостоловъ; первый вѣкъ христіанства) и изложенная по алфавиту (признаніе каждаго грѣха въ отдѣльности начинается съ буквы еврейскаго алфавита въ послѣдовательномъ порядкѣ), причемъ круглое число 24 словъ, изъ которыхъ состоитъ молитва, достигается путемъ троекратнаго повторенія послѣдней буквы, г. Первоначально молитву А. пѣлъ канторъ вмѣстѣ съ общиной однообразнымъ или простымъ напѣвомъ широкаго размѣра съ отгнкомъ торжественности; впоследствии же въ польскихъ общинахъ мотивъ этотъ, вслѣдствіе частаго повторенія молитвы въ Іомъ-Кипуръ, подвергся переработкѣ, и изъ торжественнаго пѣнія всей общиной стала сольнымъ речитативомъ кантора. Сначала молящіеся повторяли за канторомъ каждое слово молитвы; затѣмъ послѣдній сталъ лишь подавать тонъ молящимся и выжидать окончанія ими каждой изъ четырехъ строфъ, состоящихъ изъ опредѣленнаго числа среднихъ глаголовъ, послѣдній изъ которыхъ, за исключеніемъ конечной строфы, является переходнымъ съ прямымъ дополненіемъ; послѣ этого канторъ уже приступалъ къ соло. [J. E. II, 176]. 9.

Ашанскій (Ошанскій), Абель-Ааронъ Ицковичъ—фельдфебель кавалергардскаго Ея Величества полка; род. въ 1825, ум. въ 1899 г. По продолжительности службы и по занимаемой должности въ гвардейской части А. представляетъ исключительное явленіе въ русской арміи, такъ какъ внѣшнія условія мѣшали евреямъ, не принявшимъ христіанства, оставаться въ строю сверхъ обязательнаго срока. Печникъ по ремеслу, А. началъ службу въ 1846 г. въ военно-рабочей ротѣ; въ 1863 г. переведенъ въ Кавалергардскій (кавалерійскій) полкъ; отказываясь отъ безсрочнаго отпуска, а затѣмъ отъ отставки, онъ достигъ въ 1874 г. высшаго для солдата чина фельдфе-

ля нестроевой команды; въ 1881 г. онъ былъ перечисленъ въ строевые; въ 1890 г., въ виду преклоннаго возраста, назначенъ надзирателемъ большихъ». А. имѣлъ всѣ награды, какія могъ получить въ своемъ званіи. Пятидесятилѣтній юбилей службы А. (1896) былъ отпразднованъ всѣмъ полкомъ, причемъ въ приказѣ была отмѣчена преданность А. интересамъ своей части. Три года спустя отпѣваніе и погребеніе А. на еврейскомъ Преображенскомъ кладбищѣ въ Петербургѣ состоялось при особо торжественной обстановкѣ.—Ср.: Нед. Хрон. Восх., 1896, № 4; Новости, 1899, 4 февр.; матеріалы изъ канцеляріи Кавалергардск. полка. Ю. Г. 8.

Ашанъ, אֲשָׁן—городъ въ области Иудинова колѣна (Иош., 15, 42), фактически принадлежавшій симеонитамъ (Иош., 19, 7; I Хрон., 4, 32). Въ этомъ городѣ жили преимущественно священники-аарониды (I Хрон., 6, 44). Въмѣсто названія А. въ соответствующемъ мѣстѣ кн. Иоишу (21, 16) употребляется слово Аинъ, אֵינַן (можетъ быть, испорченная форма отъ «Ашанъ», אֲשָׁן). Корь-Ашанъ (или, вѣрнѣе, Гарь-Ашанъ въ I Сам., 30, 30), повидимому, не что иное, какъ Ашанъ. [J. E. II, 177]. 1.

Ашарела, אֲשָׁרֵלָא—имя одного изъ Асафитовъ (см. Асафъ), входившихъ въ составъ пѣвческой капеллы, учрежденной Давидомъ при скинии и находившейся подъ управленіемъ Асафа (I Хрон., 25, 2). Въ стихѣ 14 той-же главы имя А. уже встрѣчается въ нѣсколько измѣненномъ видѣ—Асарела, אֲשָׁרֵלָא. Изъ двухъ чтеній имени—Ашарела и Асарела (Асарела), библейскіе критики предпочитаютъ послѣднее. Измѣненіе начального слога въ имени находить отраженіе въ аналогичномъ явленіи со словомъ Ишай, אִישַׁי, которое встрѣчается въ двойной формѣ, אִישַׁי и אִישַׁי (I Хрон., 2, 13). Само по себѣ имя А. представляетъ собою, повидимому, искаженную форму слова אֲשָׁרֵלָא, Израель, полученную путемъ удлинненія окончанія.—Ср. примѣчанія Kittel'я къ I Хрон., 4, 16, въ Sacred books of the Old Testament. [J. E. II, 163]. 1.

Ашариты—мусульманская секта, основанная въ началѣ 10 вѣка Абулгасаномъ - ал-Ашари и стремившаяся, съ одной стороны, подавить ученіе рационалистовъ (т. наз. мотазилитовъ), а, съ другой, смягчить крайній ригоризмъ ортодоксальныхъ ученыхъ. Главными пунктами разномыслія между ортодоксами и мотазилитами были: 1) предвѣчность Корана; 2) предопредѣленность человѣческихъ дѣяній и 3) атрибуты Божества. Въ то время, какъ мотазилиты утверждали, что Коранъ былъ сотворенъ, приверженцы ортодоксіи признавали его существованіе еще до начала міросотворенія (ср. аналогичный взглядъ раввиновъ на Тору; Сифре, Экеб., 37; Пес., 54а; Нед., 39б; Beresch. rab., I; Тап., Naso, 19; Tanna debe Eliahu, I, 31 и Pirke r. Eliezer, III). Ашариты, занимая позицію среднюю, утверждали, что, хотя Коранъ въ той формѣ, въ которой онъ теперь существуетъ, и былъ сотворенъ, однако, главнѣйшіе его принципы существовали еще до начала міра. Далѣе, въ то время, какъ ортодоксы, основываясь на буквальномъ смыслѣ Корана, учили, что дѣянія человѣка предопредѣляются волею Бога, мотазилиты отвергали это ученіе, какъ противорѣчащее божественной справедливости, и, настаивая на абсолютной свободѣ человѣческой воли, утверждали, что свободный выборъ добра и зла всецѣло согласуется съ представленіемъ о будущей на-

градѣ и загробной карѣ. Ашариты приписывали божественную авторитетность словамъ Корана; однако, желая сохранить ученіе о нѣкоторомъ подобіи свободѣ воли, они представляли человѣку, во имя справедливости Бога, полную свободу въ выборѣ добраго и злаго дѣянія, причемъ учили, что Богу заранѣе извѣстно, въ какую сторону склонится въ томъ или другомъ случаѣ каждая данная личность; ученіе это было признано караймомъ Аарономъ бенъ-Илия (въ Ez Chajim) непостижимымъ. Въ противоположность мотазилитамъ, А. признавали отдѣльное отъ естества Бога существованіе Его атрибутовъ; вмѣстѣ съ тѣмъ они расходились съ правыми по вопросу объ антропоморфизмѣ въ Коранѣ: А. отвергали ихъ пониманіе въ буквальномъ смыслѣ.—Разбирая ученіе о божественныхъ атрибутахъ, нѣкоторые еврейскіе философы были подъ влияніемъ А. (ср. Хасдаи Крескаса, Or Adonai, стр. 22 и сл.), впрочемъ, не столько по вопросу о свободѣ или несвободѣ человѣческой воли, сколько по страстному стремленію согласовать ученіе о всевѣднѣи Бога съ доктринами объ абсолютной свободѣ воли человѣка.—Глава секты А., Абу-Бекръ ал-Бакиллани, систематизировавъ ученіе ея, тѣмъ самымъ явился родоначальникомъ новаго «калама» или схоластическаго богословія. Бакиллани выставилъ ученіе объ атомахъ и о пустомъ пространствѣ, теорію, подвергнушуюся страстнымъ нападкамъ со стороны Маймонида (Moreh Nebuchim, I, 72; II, 17). Вмѣстѣ съ тѣмъ А. провозгласили доктрину о реальности отрицательныхъ атрибутовъ; такъ, напр., слабость не есть простое отрицаніе силы, а качество положительное (ср. Toroth ha-Nefesch, II, гдѣ Бахья вбнъ-Пакува высказываетъ ту-же мысль, основываясь на словахъ Исаи 45, 7: «Я произвожу свѣтъ и творю мракъ, дѣлаю миръ и устражаю бѣдствія»).—Ср.: Schahrastani, pp. 98 sqq.; Ibn-Khallikan, ed. Slone, I, 673; Abu el-Festia, Tarik, изд. константинопольское, II, 95; Munk, Mélanges, pp. 324 sqq.; Spitta, Zur Geschichte Abu el-Hasan al-Ashari, pp. 26 sqq.; Franz Delitzsch, Ez Chajim, pp. 302—307; C. Brockelmann, Gesch. der arabisch. Philosophie, I. [J. E. II, 177]. 4.

Ашаффенбургъ—городъ на правомъ берегу Майна въ Баваріи. Первое упоминаніе о евреяхъ А. встрѣчается въ 13 в.; оно относится къ р. Аврааму изъ А. Въ документахъ 1344—45 гг. говорится о синагогѣ А. Въ извѣстіяхъ о преслѣдованіяхъ, обруившихся на евреевъ въ 1349 г. во время «черной смерти», упоминаются А. и селѣніе города. Сохранились свѣдѣнія о прожизненіи евреевъ въ нѣсколькихъ городахъ майнцаго діоцеза, позже получившаго названіе княжества Ашаффенбургскаго. Ученый, р. Меиръ, изъ А. цитируется въ 15 вѣкѣ Иосифомъ Колономъ (Responsa, № 1). Въ 16 в. встрѣчается упоминаніе о р. Симонѣ б. Исаакъ га-Леви изъ А., авторѣ «Debet Tob» и «Massoret ha-Mikra», а въ 17 в. о р. Меирѣ Гротволѣ. Въ теченіе 17 в., какъ свидѣтельствуютъ различные документы, здѣсь существовала значительная еврейская община; въ 1698 г., съ согласія курфюрста, была выстроена новая синагога. Однако, въ началѣ 18 вѣка число членовъ общины сократилось до двадцати. Въ 1719 г. общины Гольдбахъ-Гессбахъ, Гросостгеймъ и др., имѣвшія право пользоваться кладбищемъ А., основали благотворительное и погребальное общество. Въ протоколахъ послѣдняго приведены нѣкоторые распоряженія Исаака

Зеккеля Этгаузена, автора *עטגאוזענ'ס* (Og pe'elam), бывшего до 1723 г. раввиномъ ашаффенбургскаго округа. Въ 1769 г., подъ предѣлательствомъ главнаго раввина, Д. М. Шейера, происходилъ съѣздъ, посвященный почти исключительно вопросамъ религознаго воспитанія. Въ 1887 г., на мѣстѣ старой, была выстроена новая синагога. Община содержитъ духовную школу и имѣетъ свое кладбище, рядомъ съ тѣмъ, которымъ пользуются менѣе крупныя общины округа, много еврейскихъ благотворительныхъ обществъ, обществѣнный клубъ. Община насчитываетъ 130 семействъ (преимущественно купцы). По переписи 1905 г. въ А. было 648 евреевъ, при общемъ количествѣ населенія 25891 ($2\frac{1}{2}\%$).—Ср.: Salomon Bamberger, *Histor. Ber. über d. Juden der Stadt und des ehemaligen Fürstentums Aschaffenburg, Strassburg, 1900; Zeitschrift f. Demographie u. Statistik der Juden, 1906, X, 154.* (Статя Bamberger'a, въ *J. E. II, 169* съ дополненіями). 5.

Ашбеа, אשבעа—сынъ Шелы изъ колѣна Іудова, глава семьи, которая особенно славилась выдѣлкою виссона. אשבעא (I Хрон., 4, 21).—Ср. Rosenberg, *Ozar ha-Schemoth, s. v.* 1.

Ашбелъ, אשבל—сынъ Венямина и внукъ Якова (Быт., 46, 21, и въ генеалогическомъ спискѣ I Хрон., 8, 1). Его потомки впоследствии назывались родовымъ именемъ «Ашбелиты», которое упоминается въ Числ., 26, 38. [J. E. II, 177]. 1.

Ашдода, אשדוד (по-ассирійски Asdudu, по-гречески Ἀζωτος)—одинъ изъ пяти главныхъ филистейскихъ городовъ, на крайнемъ сѣверѣ страны, въ двухъ или трехъ миляхъ отъ Средиземнаго моря и на половинѣ пути между Газой и Яффою. Въ I кн. Сам., 6, 17, А. обыкновенно упоминается первымъ въ числѣ прочихъ главныхъ филистейскихъ городовъ (Ашдода, Аза или Газа, Ашкелонъ или Аскалонъ, Гатъ, Экронъ); здѣсь былъ помѣщенъ ковчегъ завета, захваченный филистимлянами въ войнѣ при Афекѣ (см.; I кн. Сам., 5, 1). Пророкъ Амось описываетъ А., какъ представителя всѣхъ остальныхъ филистимскихъ городовъ (Амось, 3, 9), хотя у него-же (Амось, 1, 8), при перечисленіи, А. занимаетъ второе мѣсто. Сомнительно чтобы на А. хоть когда-нибудь простиралась власть Іудина колѣна (Иош., 15, 46), ибо тому противорѣчитъ указаніе той-же книги (Иош., 13, 3), что въ числѣ независимыхъ городовъ былъ и А. Разсказъ о томъ, что этотъ городъ былъ завоеванъ іудейскимъ царемъ Уззіей (II Хрон., 26, 6), библейская критика считаетъ позднѣйшимъ преданіемъ. Ассирійскія данныя объ А. сводятся къ слѣдующему. Въ спискѣ филистимскихъ царей Тиглатъ-Пилесера III, царь А., правда, не упоминается, но въ виду того, что часть таблицы, относящейся къ 733 году, утеряна, предполагаютъ, что именно на этой утерянной части онъ, вѣроятно, и значился. Можетъ быть, это даже былъ Азури, котораго впоследствии свергъ съ престола Саргонъ. Последнее обстоятельство нашло свою исторію въ надписи царя Саргона. Царь Ашдода, Азури (Azuri), рѣшилъ отложиться отъ ассирійцевъ и вступилъ въ переговоры съ израильскимъ царемъ Гошеей, сыномъ Элы, и нѣкоторыми другими филистейскими правителями. Тогда (711 г. до Р. Хр.) Саргонъ свергнулъ Азури и возвелъ на его мѣсто брата его Ахимити (Achimiti). Однако, нѣкій Ямани, человекъ, повидому, не знатнаго рода, при помощи воиновъ царства Мусри (см.) изгналъ Ахимити и занялъ престолъ въ А. По словамъ Саргона, къ этому новому возстанію, центръ котораго нахо-

дился въ А., присоединились, помимо цѣлаго ряда филистейскихъ городовъ, еще государства іудейское, идумейское и моабитское. Тогда онъ выступилъ противъ А. войско, при приближеніи котораго Ямани бѣжалъ. А. былъ взятъ и присоединенъ къ Ассиріи (Гоммель). Среди городовъ той области, во главѣ которой стоялъ А., Саргонъ въ надписи упоминаетъ еще Гимту (Gimtu) и Ашдудимъ (Asdudimtu). По мнѣнію Г. Винклера, Гимту — Гатъ, גת (Гава) филистимскій; другіе полагаютъ, что это городъ Гиббетонъ, גבטון—одинъ изъ крайнихъ сѣверныхъ филистейскихъ пунктовъ (Иош., 19, 44; I Цар., 15, 27), который у Флавія и въ Талмудѣ именуется Гебатъ или Гебата (גבת; ср. Steinberg, *עירי פלשתינה, s. v.*). По взятіи его войсками Саргона, А., однако, не прекратилъ своего самостоятельнаго существованія, хотя Саргонъ утверждаетъ о полномъ подавленіи его. Въ 701 г., согласно надписи Сеннахериба, въ А. царствовалъ Митинти, сохранившій вѣрность этому царю при возстаніи Хизкиа, за что тотъ наградилъ его нѣкоторыми изъ завоеванныхъ іудейскихъ городовъ. Отсюда слѣдуетъ, что Саргонъ, повидому, вернулъ А. самостоятельность, назначивъ царемъ его того-же Митинти (Schrader, *op. cit.*, 71). Въ надписяхъ Асархаддона и Асурбанипала упоминается имя царя «Ахимелеха ашдодскаго», который, вѣроятно, занялъ престолъ послѣ Митинти (Ахимелехъ по ассирійски—Akimilki). По Геродоту (II, 157), фараонъ Псамметихъ владѣлъ А. въ теченіе 29 лѣтъ. Нѣкоторые усматриваютъ въ словахъ Іереміи объ «остаткахъ Ашдода» (Іерем., 25, 20; ср. Цефанья, 2, 4) намекъ на эту именно эпоху. Въ библейской литературѣ упоминается однажды о жителяхъ А. въ такомъ смыслѣ, какъ если-бы это имя служило коллективнымъ обозначеніемъ всѣхъ филистимлянъ (Нехемія, 4, 1); точно также и диалекту ашдодскому, на которомъ предпочитало изъясняться молодое поколѣніе эпохи Нехеміи, въ ущербъ еврейскому языку, котораго оно не желало знать, послѣдній (13, 23—24) приписываетъ значеніе общефилистейскаго языка. Винклеръ объясняетъ это тѣмъ, что А. былъ изъ всѣхъ главныхъ филистейскихъ городовъ, которыхъ въ то время было уже не пять, а три, и ближайшимъ къ Іерусалиму; но болѣе правдоподобно мнѣніе, что А., въ эпоху греческаго владычества, игралъ роль метрополиі филистейскихъ городовъ, и потому налагалъ свое имя на всѣ явленія тогдашней филистейской жизни.—Повидому, не Іуда Маккавей завоевалъ Азотъ, т. е. А. (I кн. Мак., 4, 15; 5, 68), а Ионатанъ (I Мак., 10, 84; 11, 4), который разрушилъ и сжегъ его древній храмъ Дагона (I Сам., 5, 2; Суд., 16, 23). По Іосифу Флавію, городомъ владѣлъ Александръ Яннай (Древн., XIII, 15, § 4), но этому противорѣчитъ его-же сообщеніе въ Іуд. Войн., I, 7, § 7. Помпей вернулъ А. независимость и разрѣшилъ реставрировать городскія стѣны (Флавій, Іуд. Война, I, 6, § 4); такимъ А. оставался при Иродѣ и Саломеѣ (Древн., XVII, 18, § 9). Веспасіану пришлось силой взять А. (Іудейская Война, IV, 130), вѣроятно, потому что большинство его населенія состояло изъ евреевъ. Въ Новомъ заветѣ А. подъ именемъ Азота упоминается только одинъ разъ, какъ мѣстопрѣбываніе апост. Филиппа (Дѣян., VIII, 40); впоследствии городъ А. сталъ резиденціей христіанскаго епископа. Въ настоящее время названіемъ Esdud обозначается небольшая мусульманская деревня, находящаяся въ двухъ миляхъ къ

югу отъ Ямни и въ четырехъ—отъ моря, на лѣистой возвышенности и среди садовъ. Въ одномъ часѣ пути къ сѣверо-западу отъ Esdud'a лежатъ у берега моря развалины стариннаго портового города, который въ настоящее время носятъ название Minet Esdud или Minet el-Kal'a. О городѣ имѣются свѣдѣнія у Птолемея, называющаго его «Авотомъ Приморскимъ». Нѣкоторые сравниваютъ этотъ городъ съ Asdudimmu, упоминаемымъ въ надписи Саргона, но это едва ли правильно.—Ср. Schürer, Geschich., II, стр. 67 и сл.; Schrader, Die Keilinschriften, 69 и сл., index и passim; J. E. II, 177—178; Winckler, Geschichte Israel's, стр. 223 и сл.; Гоммель, Исторія древняго Востока, русск. пер. Г. Генкеля, стр. 117 и сл.

Г. Красный. 1.

Ашдотъ-Писга, אשדוד פיסגא—название склоновъ горнаго хряжа «Писга» по лѣвому (восточному) берегу Иордана. Во время раздѣла Заиорданской области между двумя съ половиною колѣнъ А.-П. вошла въ составъ удыа Реубенова (Втор., 3, 17; 4, 49; Иос., 13, 30). См. Писга. [J. E. II, 178]. 1.

Аше или Ашъ, Герсонъ бень-Тобій (извѣстный также подъ именемъ Герсона изъ Шолохова)—раввинъ въ Пренцлау въ 19 вѣкѣ. Онъ написалъ: 1) Введение къ сочиненію отца своего «Et Barzel», въ формѣ надгробнаго слова, подъ заглавіемъ «Potach Zur» (Берлинъ, 1832); 2) дополненія къ означенному сочиненію, озаглавленныя «Benikrat ha-Zur» (ib.); 3) наконецъ имъ составлено «Libnu we-Schimi», оставшееся неизданнымъ.—Ср.: Steinschneider, Catal. Bodl, col. 748; Fürst. Bibl. jud., III, 276; L. Levin, въ Zeitschrift d. histor. Gesellschaft für die Provinz Posen, 1900, XV, 94.

А. Д. 9.

Аше, Тобій бень-Иезекииль—нѣмецкій талмудистъ начала 19 в., ум. въ Кротонинѣ въ 1828 г.; предки его были родомъ изъ Макова (Малая Польша); отецъ его, Иезекииль, переселился въ Пруссію и привезъ съ собою родословную, въ которой насчитывается до 300 раввиновъ. Онъ сперва поселился въ Шолоховѣ, гдѣ и родился Тобій, который поэтому извѣстенъ также подъ именемъ Тобія изъ Шолохова; затѣмъ онъ перѣхалъ въ Берендъ, близъ Данцига, гдѣ никогда не было евреевъ; получивъ тамъ право гражданства, онъ устроилъ молельню и пригласилъ раввина, который и обучалъ его 12 сыновей. Съ 8-лѣтняго возраста А. учился у Элхалана бена-Самуила Ашканази, раввина въ Шотландѣ (около Данцига), автора הלכות אשכנזי, а также у другихъ выдающихся учителей и, наконецъ, въ Прагѣ у р. Иезекиила Ланде. Тобій сталъ получать отъ выдающихся общинъ приглашеніе занять мѣсто раввина, но онъ отклонялъ предложенія, считая себя недостаточно подготовленнымъ для занятія такого поста въ крупныхъ общинахъ; онъ принялъ раввинскую должность въ Цемпельбергѣ. Въ концѣ жизни онъ переселился въ Кротонинъ, гдѣ занялся подготовкою къ печати своихъ изслѣдованій; часть его рукописей была уничтожена пожаромъ въ Кротонинѣ. Одно изъ произведеній А. издано сыномъ его Герсономъ, послѣ его смерти, подъ заглавіемъ דורותינו (Берлинъ, 1832), и заключаетъ разъясненіе ряда религіозно-правовыхъ вопросовъ. Авторъ защищаетъ Саббатаг Когена (т"ש) противъ возраженій Ионатана Эйбеншютца въ его דעותיו ופניותיו. Какъ видно изъ конца книги, къ изданію предполагалась еще вторая часть.

А. Д. 9.

Ашенбургъ, Симонъ бень-Исаакъ га-Леви—талмудистъ въ Франкфуртѣ на М., а затѣмъ въ Ие-

русалимѣ, гдѣ скончался около 1598 г., авторъ суперкомментарія къ толкованію Раши на Пятикнижіе, подъ заглавіемъ «Debek Tob». Въ предисловіи А. приводитъ источники, которыми онъ пользовался, указывая, между прочимъ, на суперкомментарій воресскаго раввина, Илии Белина или Блина, жившаго въ 15 в., и на Хаима, главу школы въ Фридбергѣ. Сочиненіе А., выдержавшее цѣлый рядъ изданій, было впервые выпущено въ свѣтъ самимъ авторомъ (Венеція, 1588). Въ началѣ своего труда Ашенбургъ помѣщаетъ нѣкоторыя общія замѣтки къ грамматическимъ и лингвистическимъ правиламъ, встречающимся въ комментаріи Раши (см. Раши, Бытіе, XXIX, 6); напр., онъ весьма логично объясняетъ встречающееся у Раши отъ имени Мидраша правило (Бытіе, 15, 1), что הלכה כדבריהם ולא כדבריהם, какъ форма множественнаго числа, значить «въ послѣдствіе», т. е. послѣ предшествующаго и нѣкоторыхъ другихъ событій (л. 56). Образчикомъ толкованія самого текста комментарія Раши можетъ служить слѣдующее: къ ст. 14 главы VIII книги Исх., гдѣ разсказывается, что египетскіе чародѣи не въ состояніи были вызвать къ жизни насѣкомыхъ (צב) изъ земныхъ пылинковъ, Раши замѣчаетъ: «изъ другого мѣста», такъ какъ, объясняетъ нашъ авторъ, чародѣи фараона не могли производить свой опытъ надъ песчинками египетской столицы, которая уже Моисеемъ была превращена въ насѣкомыхъ. Что же касается причины неудачи этого опыта, которую Талмудъ (Сангедринъ, 106) объясняетъ тѣмъ, что нечестая сила не властна надъ тварью, размѣрами своими не достигающей величины ячменнаго зерна (Раши, ib.), то А. весьма остроумно указываетъ на извѣстное талмудическое постановленіе משה קבל מן ה' פתילי פתילי, т. е. «миніатюрные предметы, уступающіе по размѣрамъ ячменному зерну, не воспринималотъ нечисти» (Debek Tob, Венеція, 1588, л. 52).—Ср.: Rossi, Dizionario storico, переводъ Гамбургера, 2 изд., стр. 47; Conforte, Kor ha-Doroth, 446; Steinschneider, Catal. Bodl, col. 2599; Фрумкинъ, Эбенъ Шмуель, стр. 65, 66, Вильна, 1874.

А. Дабкинъ. 9.

Ашенгеймъ, Лум—врачъ, род. въ 1817 году въ Эдинбургѣ, ум. въ 1858 г. на островѣ Ямайкѣ. Кончивъ эдинбургскій медико-хирургическій колледжъ, А. специализировался въ Берлинѣ и Парижѣ. Занимаясь затѣмъ практикой въ Лондонѣ, А. часто помѣщалъ въ англо-еврейской печати статьи по гигиенѣ и другимъ связаннымъ съ медициной вопросамъ. Въ 1843 г. онъ эмигрировалъ въ Кингстонъ (столица о. Ямайки), а въ 1850 г. открылъ лѣчебницу въ Фальмоутѣ (портовый городъ въ сѣверной части Ямайки); здѣсь онъ вскорѣ снискалъ большую популярность не только въ качествѣ врача, но и писателя по медицинѣ. Благодаря частымъ выступленіямъ на публичныхъ собраніяхъ и въ прессѣ, А. удалось поднять на островѣ движеніе въ пользу различныхъ санитарныхъ реформъ; ему-же островъ обязанъ введеніемъ оспопрививанія. Особенная услуга оказалъ А. острову во время холеры.—Ср.: Falmouth Advertiser, oct. 1858; Falmouth Post, oct., 1858; Jew. Chron., dec., 3, 10, 1858. [J. E. II, 178]. 6.

Ашера, אשירה—название ханаанской богини. Значеніе слова до сихъ поръ не выяснено. Одно время полагали, что А. (собственно: «воздвигнутая», отъ אשיר-אשר, «быть прямымъ»)—святпище

какого-либо женского божества, а не само божество. Но такъ какъ, въ связи съ А., лѣтописи упоминаютъ и ея изображенія (I Цар., 15, 13; II Цар., 21, 7; II Хрон., 15, 16), посвященные ей сосуды и другіе предметы (II Цар., 23, 4), ея капища (II кн. Цар., 23, 7) и, наконецъ, особыхъ пророковъ въ этихъ храмахъ (I Цар., 18, 19), то А. несомнѣнно названіе богини. Это имя могло означать и «счастливая», и «награждающая счастьемъ». Въ рядѣ библейскихъ мѣстъ имя А., соединяясь съ לֵבָנָה , לֵבַלֵּל и т. п. словами, или сопровождаясь выраженіями «воздвигнуть», «разрушить», «сжечь» и т. п., обозначаетъ статуи богини (Исх., 34, 13; Второз., 7, 5; 12, 3; Суд., 6, 25 и сл.; I Цар., 14, 15, 23; 16, 33; II Цар., 13, 6; 17, 10, 16; 18, 4; 21, 3; 23, 6, 14 и сл.; Исаія, 17, 8; 27, 9; Иер., 17, 2; Миха, 5, 13; II Хрон., 14, 3; 17, 6; 19, 3; 31, 1; 33, 3; 19, 34 и сл.). Въ Суд., 3, 7, и II Хрон., 24, 18, гдѣ рѣчь идетъ о поклоненіи А., значеніе слова неопредѣленно; въ связи же со словомъ לֵבָנָה , А., несомнѣнно, означаетъ статую. Слѣдуя переводу Септуагинты ($\alpha\lambda\sigma\sigma\omicron\varsigma$) и Вулгаты (Iucus), Лютеръ приписываетъ слову А. значеніе «дубрава» (Hain). Что это однако неправильно, видно изъ I кн. Царей (14, 23), гдѣ сказано, что іудеи, въ царствованіе Рехабеама, сооружали какъ каменные изваянія (Баала?, בַּלְבָּל), такъ и Ашеры «подъ каждымъ зеленымъ деревомъ». Кромѣ того, лѣтописцы или пророки употребляютъ такіе, напр., глаголы, какъ לִבְיָה (воздвигъ), לִבְיָהוּ (возстановилъ), בָּנָה (построилъ), הָשִׁיב (сдѣлалъ), которые ни въ коемъ случаѣ не могутъ относиться къ слову «роща» или «дубрава». Изъ Второзак., 16, 21 и Суд., 6, 25—30, явствуетъ, что А. сооружались изъ дерева, $\text{עֲשֵׂה לָךְ אֲשֵׁרָה מֵעֵץ}$, и для ихъ уничтоженія обыкновенно употреблялись выраженія, какъ שָׂרַף אֲשֵׁרָה , כָּרַף אֲשֵׁרָה и т. п.; въ II кн. Царей (23, 6) указывается, что А. порою сжигались.—Культъ А. начинаеться прививаться у израильтянъ съ эпохи Судей (Суд. 3, 7; 6, 25 и сл.); со временъ Авіяма (I Цар., 15, 13) и позже (II Цар., 18, 4; 21, 3; Исаія, 17, 8; Миха, 5, 13) до царя Іошиа (II Цар., 23, 4) онъ особенно широко распространенъ въ Іудеѣ. Статуи А. даже были помѣщены въ іерусалимскомъ храмѣ Іеговы (II Цар., 21, 7; 23, 6). Въ Израильскомъ царствѣ культъ А. былъ введенъ Іеробоемомъ (I Цар., 14, 15; II Цар., 13, 6; 23, 15); блестящаго расцвѣта достигъ онъ здѣсь при Ахабѣ (см. I Цар., 16, 33; II Цар., 21, 3) подъ влияніемъ жены его Ізебелы (I Цар., 18, 19). Служеніе А. производилось обыкновенно подъ зелеными деревьями (II Цар., 17, 10; Иер., 17, 2; о священной рошѣ Афродиты Афекской на Ливанѣ, упоминаеть Евсевій въ Vita Constantini, III, стр. 55) и на высокихъ холмахъ ($\text{עַל כּוֹלֵי הָאָרֶץ}$), и напоминало служеніе Астартѣ на «Вамотѣ», בְּמֹתַי . Въ Библии А. почти всегда упоминаеться рядомъ съ Вааломъ. Въ формѣ дерева или древеснаго ствола, $\text{עֲשֵׂה לָךְ אֲשֵׁרָה מֵעֵץ}$, она символизировала вселенную или природу рядомъ съ владыкой міра—Вааломъ; поэтому и ея изображеніе ставилось на жертвенникѣ бога или рядомъ (Суд., 6, 28). Въ связи съ культомъ А. упоминаеться въ Библии институтъ мужскихъ «кедешимъ», קִדְשֵׁי מִזְכָּר (проституты), при ея храмѣ (II Цар., 23, 7; ср. Второзак., 23, 18; I Цар., 14, 24; 15, 12; 22, 47; Іовъ, 36, 14), подобно тому какъ это практиковалось при храмѣ сирійской Атаргатисъ (см.) въ Геранолисѣ. Изъ этого слѣдуетъ, что въ А. народъ видѣлъ носительницу чувственнаго начала въ природѣ. Моверсъ

въ своихъ изысканіяхъ о религіи финиціанъ считаетъ А. жестокой богиней цѣломудрія, Атаргатисъ же—богиней сладострастія.

Именемъ А. называлась также сирійская богиня. Въ телль-амарнскихъ таблицахъ XV в. до Р. Хр. встрѣчается имя Arad Aschirta (или Ebed Ascherah, אֲשֵׁרַת אֲרָד , т.-е. раба А.), которое во второй своей части указываетъ на то, что рѣчь идетъ о богинѣ Ашерѣ. Имя ея встрѣчается и въ сумерійскомъ гимнѣ, опубликованномъ Рейснеромъ (Reisner, Sumerisch-babylonische Hymnen, стр. 92), на гематитовомъ цилиндрѣ (Zeitschrift für Assyriologie, VI; стр. 161) и въ астрономическомъ текстѣ эпохи Арсакидовъ (ibidem., VI, стр. 241). Она, очевидно, была супругой бога Амурру, Баала Ливанской области (ср. Jensen, Zeitschrift für Assyriologie, X, стр. 302—305). Arad-Aschirta амарнскихъ таблицъ обозначаетъ не только главу клана, но и самый кланъ; возможно, что это имя библейскаго Аспрова колѣна. Слѣды богини встрѣчаются также въ одной надписи кипрскаго города Цигли (ср. Schröder, Zeitschrift d. Deutsch. Morgenländ. Gesellschaft, XXXV, стр. 24); однако, не всѣ одинаково толкуютъ мѣсто въ этой надписи, гдѣ рѣчь идетъ объ А. (ср. Moore, Encyclopædia biblica). Благодаря Гоммелю была открыта минейская надпись, въ которой значится имя богини Атиратъ, фонетически равнозначущее съ Ашерой (Expository Times, XI, стр. 190); изъ этого выводится, что слово А. служило обозначеніемъ древне-семитической богини еще задолго до того времени, къ которому относятся амарнскія таблицы. Выясненіе отношеній этой богини къ библейской А. представляетъ трудности. Это имя въ Библии преимущественно обозначаетъ формой мужского рода; такъ, 16 разъ встрѣчается оно въ видѣ «Ашеримъ», אֲשֵׁרִים , и только 3 раза «Ашеротъ», אֲשֵׁרֹת . Очевидно, послѣдняя форма ошибочна. А. изображалась нѣрѣдко въ видѣ столба; G. Hoffmann (Ueber einige phönizische Inschriften, стр. 26 п сл.) доказалъ, что столбамъ первоначально отгѣчались пограничные пункты священной области и что въ Масубской надписи подобный столбъ равносильно «священной оградѣ». Moore пыгается объяснить слово А. черезъ «святылище», образуя его отъ ассирійскаго aschirtu, aschroti или eschirtu, eschrati. Гоммель же усматриваетъ въ первоначальной формѣ идеограммы Иштаръ столбъ, на которомъ развѣшывалась шкура (принесеннаго въ жертву?) животнаго (ср. Thureau-Daugin, L'écriture cuneiforme, № 294). Изъ исторіи религіозныхъ вѣрованій не только древнихъ финиціанъ и ассирійцевъ, но и позднѣйшихъ арабовъ и сирійцевъ, видно, что терминомъ А. они первоначально обозначали святилища древне-семитическихъ матерей-богинь и что впоследствии названія святилищъ перешли на самихъ богинь. Евреи заимствовали этотъ культъ, повидимому, въ позднѣйшей его стадіи и потому сразу стали изображать А. въ видѣ богини. См. Ашторетъ, Идолопоклонство, Финиція.—Ср.: Nowack, Lehrbuch der hebräischen Archäologie, т. II, стр. 19 и сл.; Herzog, Realencyclopädie für protestantische Theologie und Kirche; т. I, стр. 723 и сл.; Benzinger, Hebräische Archäologie, стр. 380 и сл.; J. E. II, 185; Movers, Die Phönizier, т. I, стр. 559—650, 1841 г.; Riehm, Handwörterbuch d. biblischen Alterthums, s. v. Astarte; De Vogüé, Mélanges d'archéologie orientale, стр. 41—76, 1868; Stade, Geschichte d. Volkes Israel, стр. 458 и сл.; G. Hoffmann, Ueber einige phöni-

zische Inschriften, стр. 26 и сл.; W. R. Smith, Religion of the semites, стр. 187 и сл.; Barton, в Journal of biblical literature, X, стр. 82 и сл.; idem, Hebraica, X, 40 и сл.; idem, Semitic origins, стр. 246 и сл.; Moore, Commentary on Judges, стр. 86 и сл., 191 и сл. Г. Красный. 1.

Ашерзонъ, Павелъ—ботаникъ, род. въ Берлинѣ въ 1834 г., гдѣ изучалъ (1850—1855) медицину и естественныя науки; нѣкоторое время практиковалъ въ качествѣ врача; въ 1860 году сдѣлался ассистентомъ ботаническаго сада въ Берлинѣ, а въ 1873 г. экстраординарнымъ профессоромъ ботаники при берлинскомъ университетѣ. Въ 1873—74 гг. А. сопровождалъ Рольфа въ экспедицію для изслѣдованія Ливийской пустыни, а въ 1876 г. самостоятельно изслѣдовалъ такъ называемый «Малый оазисъ». А. занимался преимущественно европейской и африканской флорой. Кромѣ множества статей въ периодическихъ журналахъ, онъ написалъ: 1) Flora der Provinz Brandenburg (3 т., 1859—64); 2) Synopsis d. Mitteleurop. Flora (1896); 3) Flora des nordostd. Flachlandes (1898); цѣны также его статьи въ швейнфуртскомъ Beitrag zur Flora Aethiopiens и въ сочиненіи Рольфа Reise von Tripolis nach der Oase Kufra (1881)—о растенияхъ средней части Сѣверной Африки. Въ 1902 г. въ сотрудничествѣ съ Гребнеромъ и Бейеромъ имъ написано «Nordostd. Schulflora».—Ср.: Брокгаузъ-Ефронъ, Энцикл. сл., II, s. v.; De Gubernatis, Dict. internat. d. écriv. du jour, s. v.; Когутъ, Знамен. еврей, II, 195; Kürschner, Deut. Lit. Kalender, 1908; Vapereau, Dict. d. contemp. 6.

Ашерзонъ, Фердинандъ—профессоръ и старшій библіотекаръ берлинской королевской библіотеки, род. въ 1832 г., ум. въ 1904 году. Поступивъ по окончаніи университета въ библіотеку, А. въ 80 годахъ сдѣлался старшимъ библіотекаремъ; въ 1895 г. онъ вышелъ въ отставку. А. издалъ: 1) August Boeckh, Kleine Schriften; 2) Berliner Studien zur klassischen Philologie und Archäologie (вышло всего нѣсколько томовъ). Съ 1872 г. до смерти А. издавалъ ежегодникъ «Deutscher Universitätskalender»; послѣ смерти А. календарь сталъ выходить подъ редакціей проф. Циглера, издателемъ является проф. Шефферъ. Опубликованные А. 64 выпуска «Universitätskalender» служатъ прекраснымъ матеріаломъ для исторіи нѣмецкихъ университетовъ, и берлинскій университетъ избралъ А. еще въ 80 годахъ своимъ почетнымъ членомъ за услуги, оказанныя дѣлу высшаго образованія въ Германіи.—Ср. Deutscher Universitätskalender, 1904/5. 6.

Ашери (אשרי) — аббревиатура имени Ашера б. Гехіеля, часто встречающаяся въ раввинской литературѣ, особенно въ галахическихъ изслѣдованіяхъ. Современные историки называютъ сыновей и потомковъ Ашера бенъ-Гехіеля «Ашеридами». [J. E. II, 185]. 9.

Ашеръ (въ Библии) — см. Ассирь. 1.

Ашеръ, Адольфъ—см. Асгеръ, Адольфъ. 6.

Ашеръ, Антонъ—актеръ, род. въ Дрезденѣ въ 1820, ум. въ Вѣнѣ въ 1881 году. Первоначальное драматическое образованіе А. получилъ подъ руководствомъ Людвигъ Тика въ Дрезденѣ. А. долго игралъ въ различныхъ театрахъ Саксоніи; въ 1839 г., пробывъ нѣкоторое время въ Висбаденѣ, онъ поступилъ въ дрезденскій придворный театръ. Въ 1848 г. А. сдѣлался главнымъ режиссеромъ въ берлинскомъ «Friedrich-Wilhelm Theater», а въ 1860 г. сталъ главнымъ директоромъ вѣскаго «Karl-Theater». Въ короткое время онъ придавалъ обоимъ театрамъ первенствующее зна-

ченіе и поставилъ ихъ рядомъ съ парижскими и лондонскими сценами. А. великолѣпно исполнялъ роли бонвивановъ. «На сценѣ онъ больше всего выделялся юморомъ; прекрасное впечатлѣніе производила его искрящаяся веселость; самый обыкновенный діалогъ онъ превращалъ въ остроумную импровизацію, оставаясь всегда очень далекимъ отъ шаржа. Особенно интересенъ бывалъ онъ въ тѣхъ роляхъ, которыя давали ему возможность обнаруживать свою поразительную находчивость и мѣткость языка; стоило ему появиться на сценѣ, какъ отъ него медленно становился ея центромъ».—Ср. Когутъ, Знаменитые еврей, I, 226—229. 6.

Ашеръ, Аншель бенъ-Вольфъ—см. Вольфъ, Ашеръ бенъ-Аншель. 9.

Ашеръ, Ашеръ—общественный дѣятель и писатель, род. въ 1837 году въ Глазго, ум. въ Лондонѣ въ 1889 г. А. былъ первымъ евреемъ, окончившимъ въ 1862 году медицинскій факультетъ шотландскаго университета. Состоя съ 1866 года секретаремъ большой лондонской синагоги, онъ много способствовалъ объединенію всѣхъ лондонскихъ общинъ (А. былъ однимъ изъ авторовъ устава объединенныхъ синагогъ) и въ 1871 году сталъ главнымъ ихъ секретаремъ; эту должность онъ занималъ до самой смерти. Въмѣстѣ съ Самуэлемъ Монтегю (см.) А. предпринялъ для изученія еврейскаго быта путешествіе по Америкѣ, Россіи и Палестинѣ и представилъ очень обстоятельный докладъ о положеніи іерусалимскихъ евреевъ. Подъ псевдонимомъ «Aliquis» А. часто помѣщалъ статьи въ англо-еврейскихъ журналахъ и газетахъ. Въ 1873 г. имъ была выпущена книга «The jewish rite of circumcision».—Ср.: Jew. Chronicle, jan. 11, 1889; E. Lynn Linton, Christopher Kirkland, vol. III, ch. 4. [J. E. II, 181]. 6.

Ашеръ, Аншель бенъ-Исаакъ—проповѣдникъ въ Пренцлау (Пруссія). Отецъ его, Исаакъ, встроилъ на свои средства бѣгъ-гамидрашъ, гдѣ А. впоследствии преподавалъ; братъ его, Натанъ, на свой счетъ содержалъ слушателей этого учрежденія и передъ своею смертью (1700) пожертвовалъ капиталъ на это. Въ 1701 году (Дессау) А. выпустилъ въ свѣтъ собраніе своихъ проповѣдей, подъ заглавіемъ «Шемена Лахмо», ~~של משה למר~~ (см. кн. Быт., 49, 20), состоящее изъ двухъ частей: въ первой помѣщены поученія на субботнѣ и праздничные дни, включая Хапуку и Пуримъ, а во второй—проповѣди на шесть важныхъ моментовъ въ жизни еврея: обрѣзаніе, выкупъ первороднаго сына, бартмицва, свадьбу, вступленіе въ должность, похороны; седьмая проповѣдь посвящена воскрешенію мертвыхъ. Каждый изъ этихъ пространныхъ гомилетическихъ этюдовъ носитъ особое названіе и разделяется на главы. Отличительная особенность проповѣдей А. въ томъ, что здѣсь отводится мѣсто и разъясненію галахическихъ вопросовъ, рядомъ съ этическими темами талмудической агады. Ашеромъ составленъ былъ большой трудъ гомилетическаго содержанія, но за отсутствіемъ средствъ онъ издалъ только часть его. Въ концѣ книги помѣщено поученіе сына автора Израїля бенъ-Ашеръ, извлеченіе изъ его проповѣди въ большой синагогѣ въ Пренцлау.—Ср.: Michael, Or ha-Chajim, № 545; предисловіе къ названному сочиненію. А. Дробицкы. 9.

Ашеръ, Аншель бенъ-Иосифъ—см. Аншель. 9.

Ашеръ, Аншель бенъ-Моисей Беръ—талмудистъ второй половины 18 вѣка, авторъ сочиненій «Ben Emmuin», Фюртъ, 1785, и «Chiddath Schimschon».

Фюртъ, 1785. Первое—комментетическій комментарий къ Библии, второе—этическій трактатъ, состоящій изъ двухъ частей. А. составилъ также книгу по галахическимъ вопросамъ—«Chemdath Ascher», которая не издана (см. предисловіе къ «Chiddath Schimschon»).—Ср. Steinschneider, Cat. Bodl., col. 752. [J. E. II, 180]. 9.

Ашеръ, Аншель бенъ-Симонъ га-Когнъ—талмудистъ 16 в. въ Франкфуртѣ н/М., авторъ циркулярнаго сообщенія, разосланнаго въ 1583 году, съ одобренія франкфуртскаго раввина, Авраама Нафтали Герца га-Леви, по всѣмъ германскимъ общинамъ, по которому всякое распоряженіе, постановленіе и анаѳема иигороднихъ раввиновъ по отношенію къ членамъ франкфуртской общины признаются не имѣющими силы и должны, по предложенію раввина и двухъ представителей, быть предаваемы огню на синагогальномъ дворѣ.—Ср. Horowitz, Frankfurter Rabbinen, I, 35. А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Арье Лебъ—сынъ автора «Schaagath Arje», принадлежить къ ученѣйшимъ раввинамъ своего времени; жилъ въ концѣ 18 вѣка. Очень много познаній А. приобрѣлъ отъ своего знаменитаго отца. По отзывамъ послѣдняго, сынъ далеко превосходилъ его способностями. Еще въ молодости А. велъ ученую переписку съ величайшими авторитетами, напр., Иезекилемъ Ланде, Пинхосомъ Гурвичемъ и т. п. А. былъ раввиномъ сперва въ Валлерштейнѣ, а затѣмъ въ Карлсруэ, гдѣ и умеръ въ 1837 году. Составленное имъ «Kol Schaschal», заключающее новеллы и респонсы на талмудическія и галахическія темы, онъ передалъ вмѣстѣ съ рукописями отца своему Гершону Амстердаму изъ Вильны для напечатанія; однако, оно осталось неизданнымъ.—Ср. Филъ, Keneseth Israel. А. Д. 9.

Ашеръ, Воньяминъ Анри—ученый и писатель, род. въ 1812 г. въ Пейзернѣ (великое герцогство Познанское), ум. въ 1893 г. въ Лондонѣ. Отецъ его, занимавшійся хлѣбной торговлей, далъ сыну религиозное и свѣтское образованіе. Въ 1840 году А. прибылъ въ Англію, гдѣ въ 1843 г. былъ избранъ на должность проповѣдника при погребеніяхъ въ большой лондонской синагогѣ. Въ 1847 г. онъ выпустилъ новое изданіе извѣстной книги «Sefer Chajim» (Книга жизни) съ англійскимъ переводомъ. Въ 1859 году А. издалъ «Mibchona ha-Peninin» (Избранныя жемчужины, Соломона ибнъ-Гебироля), съ переводомъ на англійскій языкъ и объяснительными замѣтками. Меньшую цѣнность имѣютъ его «Initiation of youth» (1850), краткія катехизисы и ритуалъ при «освященіи дома». Въ 1884 г. А. отказался отъ должности, которую занималъ въ теченіи 40 лѣтъ.—Ср.: Jew. Chron., 1893, стр. 8; Н. А. Löwy, Catalogue of Heb. and Jud. in the Guildhall-library, стр. 93, 147, 1891. [J. E. II, 170]. 9.

Ашеръ, Давидъ—писатель и переводчикъ, род. въ Дрезденѣ въ 1818 г., ум. въ Лейпцигѣ въ 1890 году. А. былъ однимъ изъ первыхъ евреевъ, обучавшихся въ гимназіи въ Дрезденѣ, которую онъ, впрочемъ, по недостатку средствъ не окончилъ. Скитаясь, въ качествѣ мастерового, по Германіи и Австріи, А., благодаря случайной встрѣчѣ съ какимъ-то благотворителемъ, попалъ въ Лондонъ, гдѣ пробывъ нѣсколько лѣтъ. Въ Лондонѣ А. занималъ различныя должности въ еврейской общинѣ, а въ свободные часы усердно изучалъ филологію и философію. Вернувшись въ Германію, онъ получилъ въ берлинскомъ университетѣ степень доктора философіи. По-

селившись въ Лейпцигъ, А. былъ назначенъ экзаменаторомъ при лейпцигскомъ университетѣ по выдачѣ учительскихъ дипломовъ и официальныхъ переводчикомъ при королевской судебной палатѣ. Изъ многочисленныхъ работъ А. слѣдуетъ упомянуть: 1) Outlines on the Jewish religion; 2) England's Dichter und Prosaiker; 3) A manual on the study of modern languages in general and of the English language in particular; 4) Arthur Schopenhauer als Interpret des Goetheschen Faust; 5) Arthur Schopenhauer, Neues von ihm und über ihn; 6) Das Ergebniss der Schopenhauerschen Philosophie (эти работы о Шопенгауэрѣ иѣнятся нѣмецкими философами очень высоко); 7) Der religiöse Glaube, eine psychologische Studie; 8) Die Grundzüge der Verfassung Englands. Изъ переводныхъ работъ А. упомянемъ: 1) Essays Бокля (на нѣмецкій яз. съ англійскаго); 2) Way of faith Бюдингера (съ нѣмецкаго); 3) Contributions to the history of the development of the human race Ланаруса Гейгера (съ нѣмецкаго); 4) Das Naturgesetz in der Geisterwelt Генри Друммонда (съ англійскаго); 5) Address on the history of the Jews of Europe Деллингера. Кроме того, А. помѣстилъ цѣлый рядъ публицистическихъ статей въ различныхъ нѣмецкихъ и англійскихъ журналахъ, въ особенности въ «Times», «Academy», «Jewish Chronicle» и «Athenaeum»; ему принадлежить нѣсколько статей, осуждающихъ антисемитизмъ въ Германіи. [Изъ J. E. II, 181]. 6.

Ашеръ бенъ-Давидъ—внукъ Авраама бенъ-Давида изъ Поккера, жилъ въ срединѣ 13 вѣка, былъ ученикомъ своего дяди, Исаака Слѣпного, одного изъ первыхъ каббалистовъ. Онъ написалъ $\text{יְהוָה וְיִשְׂרָאֵל וְיִתְרוֹ הַיְהוּדִי}$ (объясненія 13 атрибутовъ Бога, Исходъ, 34, 6, 7) и $\text{יְהוָה וְיִתְרוֹ הַיְהוּדִי}$ (объясненія Тетраграматона и Сефиротъ). Взаимотношеніе этихъ двухъ сочиненій не можетъ быть установлено съ точностью, такъ какъ лишь небольшіе ихъ отрывки были напечатаны въ Ozar Neshmad, IV, 37 (ср. Hebraische Bibliographie, XII, 80, 113). А., по всей вѣроятности, пытался оправдать число 10 сефиротъ, не гармонировавшее съ числомъ 13 атрибутовъ Бога, о которыхъ идетъ рѣчь въ Талмудѣ. Онъ, съ одной стороны, отождествляетъ 10 сефиротъ съ 10 сферами философовъ, а, съ другой, считаетъ 13 свойствъ Бога выводомъ изъ 3 среднихъ сефиротъ: $\text{אֱמוּנָה, רַחֲמִים, דִּינָה}$ или $\text{אֱמוּנָה, רַחֲמִים, דִּינָה}$ (Любовь, Справедливость, Милосердіе), которыя онъ называетъ אֱמוּנָה , основными принципами. По мнѣнію Моисея Суави, А. также авторъ комментарія на книгу יְהוָה יְהוָה (Jezirah), обыкновенно приписываемаго רַבְרַבִּי , причемъ аббревиатура רַבְרַבִּי принимается не за имя Авраама бенъ-Давида, а за Ашера бенъ-Давида. А. получилъ образованіе подъ руководствомъ отца, котораго онъ называетъ очень ученымъ мужемъ; онъ велъ полемику съ Яковомъ бенъ-Самуэлемъ изъ Андузе, съ ученымъ Меиромъ бенъ-Симонъ и съ Авраамомъ бенъ-Исаакъ изъ Каркассона.—Ср.: Steinschneider, Hebr. Bibl., XII, 80 и сл.; Gross, Gallia judaica, стр. 450; Bloch, Entwicklung der Kabbala, стр. 42. [J. E. II, 181]. 9.

Ашеръ, Зебулонъ—талмудистъ 17 в., изъ Блѣграда, ученикъ Давида Конфорте I и Авраама Моталы, жилъ сперва въ Салоникахъ, затѣмъ въ Сараѣ (Боснія), гдѣ, совместно съ Мацліахомъ Могономъ и братомъ его Иліей, распространялъ талмудическую и раввинскую науку. Хаймъ Сабатай (שׁוֹמְרֵי תּוֹרָה) цитируетъ его въ своихъ респонсахъ (№ 18).—Ср. Conforte, Kore ha-Doroth, I, 14a, 23, 25, 26; Fin, Kneseth Israel. А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Иммануиль Салемъ — см. Салемъ, Ашеръ бенъ-Иммануиль. 9.

Ашеръ, Зелихъ бенъ-Иуда Марголютъ — см. Марголютъ, Ашеръ Зелихъ бенъ-Иуда. 9.

Ашеръ бенъ-Техиель, אֲשֶׁר בֶּן-תְּחִיֵּל или сокращенно אֲשֶׁר, у современных историков **Ашери** — выдающийся раввинский авторитет; род. в Германіи ок. 1250 г., ум. в Толедо (Испанія) в 1327 г. Предки его жили в Кельнѣ. Отецъ А. (род. 1210, ум. 1264) былъ ученымъ талмудистомъ, а однимъ изъ его предковъ былъ Элизеръ бенъ-Натанъ (יְעִזֶּרֶן), современникъ Якова Тама (ג'ר). Рабену Ашеръ бенъ-Техиель былъ самымъ выдающимся ученикомъ р. Меира б. Баруха изъ Ротенбурга и, подобно учителю своему, сталъ, по всей вѣроятности, жертвою алчнаго правительства, которое желало отнять у него все его состояние. Германію А. покинулъ наврядъ ли добровольно, такъ какъ, по собственнымъ словамъ его, будучи в Германіи, онъ обладалъ большими средствами, а впоследствии настолько обдѣлалъ, что даже не былъ в состояніи оказать денежную помощь сыну своему р. Якову (составителю кодекса «Туримъ»), который, по бѣдности, не имѣлъ возможности по субботамъ мѣнять свою будничную одежду на праздничную и ѣсть лучше, чѣмъ в прочіе дни (Tur, Orach Chajim, § 242). Другой сынъ А., р. Йегуда, сообщаетъ, что отецъ его умеръ бѣднякомъ (Beth Talmud, 372—375). По рассказамъ нѣкоторыхъ хронистовъ, король при выдачѣ тѣла умершаго въ темницѣ р. Меира изъ Ротенбурга потребовалъ, чтобы А. поручился за уплату общаннаго общиной выкупа. Сумма эта, вѣроятно, не была внесена своевременно, и Ашеру пришлось эмигрировать, чтобы не подвергнуться наказанію (ср. Neubauer, Mediaev. chronicles, 143). Покинувъ родину, А. поселился в Савойѣ. Но герцогъ Савойскій былъ подчиненъ германскому императору, поэтому А. считалъ свое пребываніе вь его странѣ небезопаснымъ и переселился вь Провансъ, вь Монпелье. Хотя онъ среди мѣстныхъ евреевъ встрѣчалъ и не мало людей ученыхъ, вѣрныхъ традиціямъ и ученію предковъ, но большинство изъ нихъ были приверженцами философіи (ср. его письмо къ Исааку бенъ-Моисей «Minchath Kenaoth»; письмо № 52). Тамъ Абба Мари б. Иосифъ обратился къ А. съ письмомъ по вопросу о значеніи традиціи, на что А. предложилъ созвать съѣздъ изъ приверженцевъ философскаго направленія и его противниковъ, по выбору Соломона бенъ-Адрета (אֲדֵרֵת).—Изъ Монпелье А. переселился вь Толедо, гдѣ, по рекомендаціи Адрета, занялъ раввинскій постъ. Вскорѣ онъ стяжалъ громкую славу и предъ его авторитетомъ стали преклоняться не только толедская, но и другія общины, какъ можно заключить изъ того, что раввины прочіихъ общинъ охотно принимали къ руководству рѣшенія А. по религиознымъ вопросамъ (ср. респонсы, вь различныхъ мѣстахъ). Вь талмудическую школу Ашера стекались слушатели изъ различныхъ странъ, даже изъ нѣкоторыхъ общинъ Богеміи и Руси (ib., § LI, 2). А. пользовался всюду славою умнаго, правдиваго, нелицемернаго судьи, такъ что даже правительственный судъ неоднократно направлялъ къ нему тяжущихся. По религиознымъ воззрѣніямъ А. вполне сходился съ учителемъ своимъ, р. Меиромъ изъ Ротенбурга, являясь представителемъ школы, возставшей противъ облегчительныхъ рѣшеній ритуальныхъ вопросовъ даже вь такихъ случаяхъ, когда эти

облегченія имѣли нѣкоторое теоретическое обоснованіе (Респонсы, XI, VI, с. 2).—Ашеръ б. Техиель не одобрялъ занятій свѣтскими науками, особенно философіей, и благодарилъ Бога за то, что Онъ избавилъ его отъ искушенія заниматься ею, съ гордостью подчеркивая, что никакой другой науки, кромѣ Торы, онъ не признаетъ. Между философіей и религіей нѣтъ, по мнѣнію А., ни малѣйшей гармоніи, такъ какъ первая зиждется на критическихъ изысканіяхъ, религія же всецѣло основана на традиціи. Къ философіи, говоритъ онъ, примѣнимы слова царя Соломона: «Никто изъ входящихъ къ ней не возвращается» (Притч., 2, 19; ср. Респонсы, LV, 9). При всемъ томъ, А. считался съ потребностями времени, не придерживаясь буквы; во время засухи, напр., вь 1313 г. онъ предложилъ читать молитву о дождѣ не до Пасхи, а до Пятидесятницы, что вызвало нѣкоторый протестъ. Онъ также не стѣснялся высказать слѣдующее смѣлое для своего времени положеніе: «При составленіи резолюціи мы не должны преклоняться предъ авторитетомъ великихъ людей, если наши доводы и соображенія являются вѣскими и одобрены современными учеными; вообще, мы не обязаны акцентировать законы, о которыхъ вь Талмудѣ не упоминается, хотя бы они и основывались на твореніяхъ гаоновъ» (Weiss, Dor Dor, V, 63). Подъ этимъ мнимымъ либерализмомъ Ашера пороку, однако, скрывается непримиримая ортодоксальность; отступая отъ мнѣнія гаоновъ, онъ опирается на болѣе древній авторитетъ, на Талмудъ. Приверженцемъ строгой ортодоксіи заявляетъ онъ себя и тогда, когда постановляетъ, что молиться не слѣдуетъ болѣе трехъ разъ вь день (Респонсы, IV, 13). Замѣчаніе А., что слова אֲשֶׁר לִפְנֵי ה' (устный законъ, данный на Синаѣ) не всегда слѣдуетъ понимать буквально, но вь смыслѣ общепринятаго обычая—не можетъ служить доказательствомъ его либеральныхъ взглядовъ на теорію устной традиціи (Z. Frankel, вь Darke ha-Mischnah, 20), а является лишь апологетической попыткой поддержать авторитетъ раввинскихъ постановленій, которыя также обязательны, какъ законы, данные на Синаѣ (Hilchoth Mizwoth, I, прибавленіе къ тр. Нидда). А. также стремился поддерживать авторитетъ общины (Респонсы, § 4).—А. отличался особымъ умѣньемъ ясно и изящно резюмировать пространныя талмудическія разсужденія. Нелюбовь его къ свѣтскимъ наукамъ, однако, умаляла степень его вліянія на испанскихъ евреевъ. Какъ реакціонеръ, онъ примыкалъ къ анти-маймонистамъ—даже былъ ихъ вожакомъ—и подписалъ изданное собраніемъ раввиновъ постановленіе, запрещающее молодымъ людямъ ранѣ достижения 25-лѣтняго возраста заниматься изученіемъ философіи. Вотъ, что онъ пишетъ по этому поводу Абба Мари б. Иосифъ: «Мнѣ крайне непріятно было дать мою подпись на это постановленіе, ибо изъ него можно сдѣлать выводъ, что лицамъ, перешагнувшимъ означенный возрастъ, разрѣшается изученіе философіи, между тѣмъ, какъ вь настоящемъ поколѣніи я бы это абсолютно запретилъ, независимо отъ возраста». А. такимъ образомъ объясняетъ свой ретроградный шагъ духомъ времени и непомѣрнымъ развитіемъ философскаго мышленія, угрожавшаго снести зданіе традиціонной религіи; но онъ отнюдь не былъ абсолютнымъ противникомъ свѣтскихъ наукъ и философіи; это видно изъ того, что вь числѣ его учени-

ковъ встрѣчаются ученые вродѣ Исаака б. Иосифъ Израэли, автора «Jessod Olam» (математическаго и астрономическаго содержанія), которое было составлено по просьбѣ Ашера и посвящено ему.

Сохранилось много сочиненій Ашера-бенъ-Техиеля; списокъ, ихъ приведенъ ниже. Однако не этими трудами онъ снискалъ себѣ популярность, а своимъ «Piske Halachoth», компендиумомъ Талмуда. Это своего рода сжатый Талмудъ, экстрактъ галахи примѣнительно къ дѣйствующему законодательству. Слава А. зиждется на этомъ трудѣ, являющемся однимъ изъ трехъ столповъ, на которыхъ держится вся ритуальная и раввинско-юридическая практика, изложенная въ кодексахъ Иосифа Каро. Онъ составленъ по плану сочиненія Альфаси. Опуская агадическую часть Талмуда и всѣ законы, которые не могутъ имѣть примѣненія въ Палестинѣ, какъ то: предписанія о жертвахъ и т. п., отбрасывая всѣ длинныя разсужденія, Ашеръ дѣлаетъ извлеченія лишь изъ практической части галахи, и даетъ только сжатое резюме самой сущности ихъ. Несмотря на сходство съ трудомъ Альфаси въ главныхъ своихъ основаніяхъ, сочиненіе А. отличается отъ перваго тѣмъ, что въ немъ имѣются ссылки и на позднѣйшіе авторитеты: самого Альфаси, Маймонида и тосафистовъ. Сочиненіе А. въ теченіе короткаго времени совершенно замѣнило трудъ Альфаси. Популярность его ясно сказывается въ томъ, что оно сдѣлалось предметомъ школьнаго обученія и стало печататься почти во всѣхъ изданіяхъ Талмуда. Сыиъ А., р. Яковъ, составилъ перечень рѣшеній, помѣщенныхъ въ сочиненіи его отца, напечатанный во всѣхъ изданіяхъ Талмуда подъ заглавіемъ «Писке га-Рошъ». Такой же перечень составленъ имъ къ Halachoth Ketanoth. Цѣлый рядъ талмудистовъ выработали комментаріи на эти «Halachoth» Ашера: Иомъ-Тобъ Липманъ Геллеръ писалъ комментаріи подъ разными названіями: «Maadane Melech», «Maadane Jom-Tob», «Lechem Chamudoth» и «Pilpela-Chariphtha»; Натаніель Вейль, авторъ коммент. Korban Natanel, и Пинхасъ Зелихъ изъ Ласка, авторъ коммент. Ateret Paz; Иуда Лебъ бенъ-Симха изъ Тиктина, авторъ «Schalme Simchah», Вильна, 1806; «Schaar Ascher и Gebul Ascher», комментарій Якова-Леба Ашкенази къ «Halachoth» Ашера на трактатъ *יבמות* (Брюннъ 1786); такой-же комментарій того-же автора къ «Halachoth» на первыя четыре главы тракт. Pesachim.—Рѣшенія Ашера служатъ главнымъ директивомъ для ашкеназскихъ общинъ. Въ то время, какъ сефардскіе евреи въ своей религіозной практикѣ руководствуются постановленіями Иосифа Каро, который въ спорныхъ вопросахъ придерживается мнѣнія Маймонида, ашкеназскіе евреи въ большинствѣ случаевъ отдають предпочтеніе взглядамъ Моисея Иссерлеса, изложеннымъ въ его примѣчаніяхъ къ кодексу Иосифа Каро, въ которыхъ приводятся рѣшенія А. Отъ Ашера также сохранился цѣлый томъ респонсовъ. Въ нихъ онъ часто отступаетъ отъ рѣшеній компендиума. Въ то время, какъ тамъ онъ имѣетъ въ виду абсолютный законъ, независимый отъ времени, мѣста и условій жизни, онъ въ своихъ респонсахъ считается съ установившимся обычаемъ, стараясь оправдать его, несмотря на то, что идетъ въ разрѣзъ съ закономъ (Респонсы, XXVI, 1; LXIV, 4 и др.). Большой интересъ представляетъ взглядъ А. на извѣстный талмудическій принципъ, по кото-

рому упраздненіе талмудическаго закона можетъ состояться лишь въ такомъ собраніи авторитетныхъ раввиновъ, которое количественно и качественно превосходитъ синодъ, издавший законъ (см. Авторитетъ раввинскій; Евр. Энцикл., т. I, стр. 378—380). Ашера старается доказать, что этотъ принципъ примѣняется исключительно къ постановленіямъ (*הורא*), вызваннымъ извѣстной причиной, которая остается въ силѣ даже, когда причина уже перестала существовать; постановленія же, вызванныя къ жизни, какъ мѣры предупрежденія нарушенія закона (*הורא*), само собою упраздняются, какъ только это опасеніе перестало имѣть мѣсто (ib., II, 8). Несмотря на свое ашкеназское происхожденіе, А. былъ чуждъ французско-германской системы изученія Талмуда, которая строитъ выводы на слабыхъ доводахъ и отдаленныхъ предположеніяхъ; онъ проложилъ собственную дорогу; такимъ образомъ А. является связующимъ звеномъ между французско-германской и испанской школами, соединяя въ себѣ глубину и диалектическую тонкость первой съ ясностью и логичностью второй, обширную эрудицію первой съ систематичностью второй. Въ дѣлѣ распространенія талмудизма А. принадлежить выдающаяся роль; при помощи сыновей ему удалось пересадить строгій талмудическій духъ съ германской почвы на испанскую, гдѣ онъ пустилъ корни, отвлекая испанскихъ евреевъ отъ свѣтскихъ наукъ и поощряя ихъ къ изученію Талмуда. Кромѣ его главнаго произведенія («Piske Halachoth»), которое, какъ выше было замѣчено, печатается почти при всѣхъ изданіяхъ Талмуда, вышли еще слѣдующія его сочиненія: А. Комментаріи на отдѣлы и трактаты Мишны: 1) на тракт. Tamid, изданный по рукописи изъ библиотеки Бецалеля Ашкенази, сохранившейся у Иоселя Дубно (Прага, 1725); тамъ-же помѣщены и его комментаріи на трактаты. 2) Kinin и 3) Midoth. 4) Глоссы къ отдѣламъ Zeraim и Toharoth, помѣщены во многихъ изданіяхъ Талмуда; на отдѣлъ Zeraim, сверхъ того, напечатаны въ «Sugjoth ha-Schass» Иесселя изъ Лиссы (Берлинъ, 1736). 5) Пространный комментарій на отдѣлъ Zeraim, напечатанный въ книгѣ «Pi Schebaim», изданной Элишио бенъ-Авраамъ, авторомъ комментарія «Kab we-Naki» (Альтона, 1735). 6) Комментарій на математическую часть (главы 3 и 5) тракт. Kilaim, напечатанъ въ Sugjoth ha-Schass (Берлинъ, 1736).—В. Глоссы (тоссафотъ) къ талмудическимъ трактатамъ: 7) Комментарій на тракт. Nedarim, напечатанный въ изданіяхъ Талмуда и Альфаси. 8) Глоссы къ трактатамъ Megillah и Schebuoth, изданы подъ заглавіемъ «Schem Olam» (Ливорно, 1764), также въ сборникѣ «Migdonoth Natan» Иліи Бургилы (Ливорно, 1785). 9) Глоссы къ тракт. Tebanoth и «Ketuboth» (Ливорно, 1776). 10) Глоссы къ тракт. Kiduschin, изданы въ сборникѣ «Masse Rokem» (Пиза, 1806). 11) Глоссы къ тракт. Sotah, помѣщены въ книгѣ «Mare ha-Ofanim» Якова бенъ-Авраама Шетози (Ливорно, 1815) и въ сборникѣ его комментаріевъкъ Мишнѣ (Прага, 1725). 12) Глоссы къ тракт. Horajoth, другіе изданія; 13) *הלכות קטנות* (Halachoth Ketanah) напечатаны въ упомянутомъ сборникѣ и въ noth), сводки постановленій, относящихся къ извѣстнымъ галахическимъ вопросамъ, составлены на основаніи Талмуда и предшествовавшихъ А. комментаторовъ. Всѣ эти Halachoth, въ количествѣ 8, помѣщены въ означенномъ

выше сборникъ «Sugjoth ha-Schass» и въ изданияхъ Талмуда. 14) שאלות ותשובות הרא"ש, респонсы (Константинополь, 1522, и въ другихъ мѣстахъ). 15) ח"ת מלך המלך или ח"ת המלך, нравоучительная книга въ формѣ завѣщанія сыновьямъ (Венеція, 1579), издана вмѣстѣ съ книгой שלח המלך Рафаила Нарци; въ ней заключаются 131 сентенція, и она раздѣлена на 6 частей для чтенія въ каждый изъ 6 рабочихъ дней недѣли; она между прочимъ переведена на еврейско-нѣмецкій диалектъ Іомъ-Тоубъ Липманомъ Геллеромъ (Прага, 1626) и издана съ переводомъ на еврейско-нѣмецкій и русскій языки (Одесса, 1898). Нѣкоторыми приписывается А. и авторство הלכות ארבע, рѣшеній и заключеній, извлеченныхъ изъ glosses тоссафистовъ по всемъ галахическимъ вопросамъ и напечатанныхъ въ изданияхъ Талмуда и отдѣльно. Въ рукописи сохранились: glosses А. на тракт. Nidda, библиотека Монтефиоре въ Ремсгейтѣ, код. № 68; — на тракт. Baba Batra, код. № 74, b. и d., fol. 5; — на Sanhedrin, c. fol. II; — на Baba Mezia, код. № 85 (ср. Neubauer, Catal. Bodl., 446¹). — הלכות ארבע ושלח המלך, постановленія о запрещенномъ салѣ и о хлѣбѣ новаго урожая, код. 129, 9 b., fol. 149; краткое извлечение изъ его респонсовъ и рѣшеній, составленное Моисеемъ изъ Брюсселя (?) подъ заглавіемъ חזקת חזק (Chaze ha-Tenufah), код. № 103, c., fol. 221; гомилія противъ нарушителей закона, код. № 14, 5. (см. Catalog. Hirschfeld).— Ср.: Azulai, Schem ha-Gedolim, s. v; Michael, Or ha-Chajim, № 543; Steinschneider, Cat. Bodl.; col. 748; Grätz, Gesch., 3 изд., VII, 233 и сл.; Hirschfeld, Catal. of the Montefiore Bibl.; Weiss. Dor-Dor, V, 61—70; Monatschrift für d. Gesch. u. Wissens. des Judent., 1885. А. Дробицкія. 9.

Ашеръ, Іосифъ—композиторъ и пианистъ—сынъ Симона Ашера (см.), род. въ Гронингенѣ (Голландія) въ 1829 г., ум. въ Лондонѣ въ 1869 г. А. учился музыкѣ у Мошелеса, за которымъ послѣдовалъ изъ Лондона въ лейпцигскую консерваторію, а затѣмъ сталъ ученикомъ Мендельсона. Въ 1849 г. онъ отправился въ Парижъ, гдѣ черезъ нѣсколько лѣтъ получилъ званіе придворнаго пианиста императрицы Евгеніи. Такого-же отличія А. удостоился отъ австрійскаго императора и эксъ-королевы Изабеллы. Послѣдніе два съ половиною года А. страдалъ неизлѣчимою нервною болѣзнію, явившеяся слѣдствіемъ неправильнаго образа жизни и чрезмѣрныхъ музыкальных занятій.—Множество написанныхъ имъ небольшихъ пьесъ ясно доказываетъ оригинальность его таланта. Наиболее извѣстны слѣдующіе его произведенія: двѣ мазурки—«La perle du nord» и «Dosia» и этюдъ—«Les gouttes d'eau». Кромѣ того, А. написалъ болѣе ста галоповъ, похотурновъ, мазурокъ, этюдовъ и значительное число салонныхъ пьесъ. Его романы—«Alice» и «Where art thou?»—очень ходкія концертныя пьесы.—Ср.: Jewish Record, June, 1869; Brown, Dict. of musicians; Champlin, Encycl. of music; Grove, Dict. of music. [J. E. II, 170]. 6.

Ашеръ бенъ-Іосифъ—см. Аншель (Евр. Энцикл., т. II, стр. 828).

Ашеръ бенъ-Іуда Лебъ Ландау—см. Ландау, Ашеръ.

Ашеръ, Номацъ—талмудистъ и каббалнстъ второй половины 18 в. А. долго занималъ раввинскій постъ въ Тиггинѣ; въ концѣ жизни онъ былъ раввиномъ въ Вышеградѣ, гдѣ и скончался. Про него рассказываютъ, что онъ скрывалъ свои познанія; въ молодости онъ былъ въ услуженіи.

у тиктинскаго раввина Шалома, и никто не подозрѣвалъ въ немъ такого глубокаго знатока Талмуда и раввинской письменности; только случайно узнали объ его обширной учености. Предъ смертью р. Шаломъ указалъ тиктинской общинѣ на своего служителя, какъ на достойнѣйшаго преемника, несмотря на то, что Ашеръ имѣлъ очень ученыхъ и авторитетныхъ сыновей. Тиктинскіе евреи исполнили послѣднюю волю своего духовнаго главы.—Ср. Финъ, Keneseth Israel, 159. А. Д. 9.

Ашеръ, Кубо—ср. Кубо, Ашеръ.

Ашеръ бенъ-Леви (извѣстенъ также подъ именемъ **Абд-ал-Масихъ**).—Согласно легендѣ, мальчикъ, обращенный въ христіанство и умершій вслѣдствіе этого мученическою смертью; жилъ въ концѣ 4 в. въ Синбарѣ, между Низибисомъ и Моссуломъ (Месопотамія). Родители его были евреями. Въ дѣтствѣ ребенокъ былъ совершенно одинокъ, такъ какъ его товарищи, христіане и послѣдователи религіи Зороастра избѣгали его. Однажды онъ просилъ позволенія у христіанскихъ мальчиковъ поиграть съ ними, но тѣ не допустили его къ себѣ, пока онъ не станетъ христіаниномъ. Такъ какъ деревенская церковь находилась довольно далеко, то мальчики сами окрестили его, исполнивъ всѣ необходимые обряды и давъ ему при этомъ имя «Абд-ал-Масихъ» (Слуга Мессіи). Легенда дальше разсказываетъ, что у мальчика были затѣмъ видѣнія Іисуса, ада и собственной смерти и что, когда отецъ узналъ объ обращеніи сына, онъ его убилъ у того самаго источника, гдѣ его окрестили, а также что былъ свѣтъ надъ его могилой и благоуханіе исходило изъ надгробнаго камня и т. д. История эта, вѣроятно, не имѣетъ историческаго основанія, такъ какъ арабская форма имени Абд-ал-Масихъ показываетъ, что оно должно быть гораздо болѣе поздняго происхожденія, чѣмъ хочетъ вѣрить авторъ текста. Въ сирійскомъ языкѣ Абд-ал-Масихъ не встрѣчается, какъ собственное имя. Сирійскій текстъ легенды былъ впервые опубликованъ съ латинскимъ переводомъ Grigny въ Analecta Bollandiana, 1886, V, 5—52; одинъ текстъ былъ затѣмъ снова опубликованъ у Bedjan, Acta martyrum et sanctorum, I, 173 сл., Парижъ, 1890; также Steinschneider, Polem. und apologet. Litteratur, стр. 115. Въ арабск. рукоп. (№ 145) Ватиканской бібліотеки находится Tractatus de animo rationali, auctori Abdelmessia Israelita, а также того-же автора Articuli breves de trinitate et unitate Dei, напис. въ 1241 г. въ Капрѣ. Штейншнейдеръ смѣшиваетъ двухъ Абд-ал-Масиховъ. [Изъ J. E. II, 183]. 2.

Ашеръ, Левъ—съ 1803 г. практикующій врачъ въ Россіи; въ 1804 году служилъ въ Рыльскомъ мушкетерскомъ полку; умеръ въ 1816 году (арх. матер.). Ю. Г. 8.

Ашеръ, Лемель га-Леви—польскій талмудистъ, жилъ въ концѣ 18 в. Въ сотрудничествѣ со своими сыновьями, Іехіелемъ Михелемъ га-Леви и Моисеемъ га-Леви изъ Глогау, А. оставилъ поученія на темы изъ Пятикнижія, изданныя въ 1820 г. подъ названіемъ «Chut ha-Meschulach».—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sefarim, стр. 171. [J. E. II, 183]. 9.

Ашеръ, Лемлейнъ—см. Лемлейнъ.

Ашеръ, Леонъ—физиологъ, сынъ Давида Ашера (см.), род. въ Лейпцигѣ въ 1865 г. По окончаніи университета А. работалъ въ Гейдельбергѣ подъ руководствомъ Кюне и Квинке и написалъ выдающееся изслѣдованіе по физиологіи, обратившее

на себя вниманіе ученаго міра. Въ 1894 г. А. получилъ мѣсто перваго ассистента въ берлинскомъ физиологическомъ институтѣ, а въ 1901 г. былъ назначенъ экстраординарнымъ профессоромъ. Работа въ вакаціонное время въ Германіи, А., по рекомендаціи извѣстнаго физиолога Геринга, получалъ отъ королевской берлинской академіи наукъ спеціальныя суммы для своихъ изслѣдованій. Особенно много сдѣлано имъ по физиологіи нервовъ и мышцъ, а также по изслѣдованію лимфы. А. вмѣстѣ съ К. Спиро издаетъ ежегодникъ «Ergebnisse der Physiologie» [J. E. II, 183]. 6.

Ашеръ бенъ-Мешулламъ—талмудистъ, жилъ въ Люневлѣ во второй половинѣ 12 в. Сынь ученаго Мешуллама бенъ-Яковъ и ученикъ Иосифа ибнъ-Платъ и Авраама б. Давидъ изъ Поксьера, аскетическія наклонности котораго онъ вопіи въ раздѣлялъ. Венъяминъ изъ Туделы рассказываетъ, что А. жилъ въ полномъ уединеніи, посвятивъ себя всецѣло изученію Торы; онъ никогда не ѣлъ ничего мясного. Это, вѣроятно, тотъ Ашеръ, который имѣлъ сношенія съ тосафистами. А. не былъ чуждъ и философіи и вмѣстѣ съ своимъ отцомъ, Мешулламомъ, побудилъ Іегуду бенъ-Саула ибнъ-Тиббонъ изготовить переводъ труда Вахьи ибнъ-Шакуда. Іегуда ибнъ-Тиббонъ въ письмѣ къ А. превозноситъ его страсть къ наукѣ и въ завѣщаніи своемъ убѣждаетъ сына приобрести и поддерживать дружбу съ А. Указаніе Грета на склонность А. къ каббалѣ ничѣмъ не доказано; то обстоятельство, что по его инициативѣ было переведено сочиненіе Гебириля «Tik-kun Middoth ha-Nefesch», не даетъ повода къ такому выводу. Ашеръ написалъ рядъ сочиненій по талмудическимъ вопросамъ, среди которыхъ имѣются «Hilchoth Jom-Tob»—правила на праздники и «Sefer ha-Matanoth»—сочиненіе, вѣроятно, касающееся десятины и другихъ приношеній, которыя полагались священникамъ. Книга цитируется Исаакомъ де Латтесъ въ предисловіи къ «Kiriath Sefer». Кажется, ни одно изъ этихъ сочиненій не сохранилось. Въ рукописи «Midrasch Assereth ha-Dibroth» имѣется замѣтка о томъ, что А. былъ ея авторъ, но утвержденіе это невѣрно.—См. статью Мидрашъ.—Ср.: Azulai, Schem ha-Gedolim, Вильна, стр. 34; Grätz, Geschichte, 3-е изд., VI, 203; Renan и Neubauer, Les écrivains juifs français, стр. 468—469; Рейфманъ, Толедотъ р. Зерахья, стр. 48; Literaturblatt des Orients, 1849, стр. 481; [J. E. II, 184 съ дополненіями]. А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Моисей—талмудистъ и ученый галахистъ второй половины 13 в., племянникъ Исаака Вѣнскаго, автора «Or Zarua». Изъ его переписки съ р. Меиромъ изъ Ротенбурга сохранился только одинъ респонсъ (תשובה), помещенный въ сборникѣ респонсовъ р. Меира (Кремона, 1557, № 7). А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Саулъ (га-Когенъ) изъ Люневлѣ—жилъ въ 14 в. Его «Sefer ha-Minhagot» посвященъ различнымъ еврейскимъ обрядамъ, и сохранился въ рукописяхъ, находящихся въ кэмбриджской университетской библиотекѣ и у Монтефиоре въ Ремсгейтѣ. Ашеръ упоминается у Соломона бенъ-Симона Дурана (Респонсы, № 195, въ «Kol-bo», гдѣ приводятся нѣкоторыя замѣтки А. о бенедикціяхъ—§ 24—и въ рукописи «Sefer Asuroth», № 48).—Ср.: Gross, Gallia jud., стр. 281; Michael, Or ha-Chajim, стр. 552 (смѣшиваетъ А. съ Ашеромъ б. Мешулламъ). [J. E. II, 184]. 9.

Ашеръ, Симонъ—канторъ; род. въ Голландіи

въ 1789 ум. въ Лондонѣ въ 1872 г. А. въ теченіе 37 лѣтъ былъ чтецомъ и канторомъ въ большой лондонской синагогѣ. При содѣйствіи извѣстнаго композитора Момбахъ А. систематизировалъ англійское синагогальное пѣніе.—Ср. Jewish Chronicle, dec. 6 и 13, 1872. [J. E. II, 170]. 6.

Ашеръ бенъ-Симеонъ—нѣмецкій религиозный поэтъ, жилъ не позже 1546 г.; написалъ селиху (покаянную пѣснь) подъ названіемъ שֵׁלִיחַ הַמֵּתִים לְיָמֵינוּ, которую не слѣдуетъ смѣшивать съ селихою Калонимоса бенъ-Иуда того-же названія. Въ этой селихѣ, состоящей изъ тринадцати пятистрочныхъ строфъ, авторъ возноситъ молитву за властелина своей страны. Пунцъ думаетъ, что существуетъ нѣкоторая связь между этимъ А. и Ашеромъ изъ Франкфурга, упоминаемымъ Иосифомъ бенъ-Финеасъ Ганомъ въ его «Joseph Omez», § 483.—Ср. Zunz, Literaturgeschichte, стр. 390. [J. E. II, 184]. 9.

Ашеръ бенъ-Синаи—жилъ въ 14 в., слушатель Ашера бенъ-Іехіель въ Толедо; интересно его прозвище אֲשֶׁרֵינוּ—«изъ Россіи», если это чтеніе правильно. А. умеръ въ Майоркѣ.—Ср. Респонсы Ашера бенъ-Іехіель, § 51. А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Соломонъ—выдающийся ученый 14 в., внукъ Ашера бенъ-Іехіель (ש"מ), состоялъ членомъ раввина въ одномъ изъ испанскихъ городовъ недалеко отъ Толедо. Онъ переписывался съ дядей своимъ, Іегудой бенъ-Ашеромъ, по галахическимъ вопросамъ и всѣ его отвѣты и рѣшенія собралъ въ одинъ трактатъ, въ томъ числѣ и мнѣнія другихъ по вопросамъ той-же категоріи. Трактатъ изданъ Іудой Розенбергомъ подъ заглавіемъ אֲשֶׁרֵינוּ וְאֲשֶׁרֵינוּ (Берлинъ, 1846).—Ср.: предисловіе Давида Касселя; Вейс, אורח חיים, V, 126. А. Д. 9.

Ашеръ бенъ-Ханъ изъ Монсона—испанскій литургическій писатель 14 вѣка, составилъ крупное сочиненіе «Ha - Pardes» о бенедикціяхъ; въ отдѣльномъ извлеченіи подъ названіемъ «Tegimoth ha-Pardes» изложены конечные выводы изъ главнаго его труда. Азулаи видѣлъ рукопись этого сочиненія въ Италіи, сдѣлалъ изъ нея нѣкоторыя извлеченія и впоследствии напечаталъ ихъ въ своемъ «Schivre Berakah», комментаріи къ отдѣлу Орахъ-Хаймъ Шулханъ Аруха. Рукопись, вѣроятно, была тоже жественна съ хранящейся нынѣ въ Бодлеянской библиотекѣ. Изъ упоминаемыхъ въ ней авторитетовъ позднѣйшимъ по времени является Іомъ-Тобъ б. Авраамъ изъ Севильи.—Ср.: Azulai, Schem ha-Gedolim, изд. Вильна, II, 61; Michael, Or ha-Chajim, стр. 540; Neubauer, Cat. Bodl., № 799; Zunz, Ritus, стр. 30. [J. E. II, 182]. 9.

Ашеръ Цеби бенъ-Давидъ—хасидскій раввинъ въ Корецѣ, Волынской губ., а затѣмъ «магидъ» (проповѣдникъ) въ Островѣ, Ломжинской губ., жилъ въ началѣ 19 в. и былъ ученикомъ Бера изъ Межирѣчья; написалъ «Majjan ha-Choshtah» (Источникъ мудрости), Корецъ, 1817, кабалистическія проповѣди на темы изъ Библии. Цвейфель въ своемъ сочиненіи въ защиту хасидизма «Schalom al-Israel», стр. 81, 82, приводитъ афоризмы изъ книги Ашера. Въ нихъ, между прочимъ, А. высказываетъ порицаніе лицамъ, занимающимся свѣтскими науками и изученіемъ законовъ природы.—Ср. Sefer Seder ha-Doroth mi-talmide ha-Bescht, стр. 306. [J. E. II, 184]. 9.

Ашеръ, Энзель бенъ-Иуда Лебъ—глава бетъ-дина въ Слонимѣ (Литва), жилъ въ началѣ 18 вѣка. Его сочиненія: 1) «Othoth le-Maadim»

(Знаки для праздниковъ) и 2) «*Baruch mi-Banim Ascher*» (намекъ на бездѣтность автора; ср. Второзакон., 33, 24). Первое сочиненіе содержитъ новеллы къ Песахимъ, IX, и законы о праздникахъ и полупраздникахъ; второе заключаетъ въ себѣ новеллы на талмудическія темы, расположенныя по еженедѣльнымъ отдѣламъ Пятикнижія. Тамъ-же помѣщены новеллы отца автора Гуды Леба, раввина въ Пинскѣ. Оба сочиненія изданы въ Жолкѣвѣ, первое въ 1749, второе въ 1752 г. Ср.: Walden, *Schem ha-Gedolim he-Chadasch*; Benjacob, *Ozar ha-Sepharim*, стр. 31—33. [J. E. II, 182, съ дополнен.] 9.

Ашеръ, Энсхенъ бенъ-Исай—ученый второй половины 15 вѣка, былъ раввиномъ въ Ульмѣ (Баварія). Иуда Минцъ, давая заключеніе по спорному вопросу, присовокупляетъ, что его рѣшеніе не имѣетъ силы, если на то не послѣдуетъ согласіе гаона Энсхена (Респонсы, № 32); А. приводится также у Иосифа Колена (Респонсы, V, 36). — Ср. Fin, *Keneseth Israel*, s. v. **А. Д. 9.**

Ашеръ бенъ-Яковъ га-Леви—талмудистъ-лексикографъ въ Оснабрюкѣ (Пруссія) въ концѣ 13 в. А. былъ ученикомъ Самуила бенъ-Баруха изъ Вамберга. Онъ написалъ объясненія къ различнымъ частямъ Махзора, причемъ пользовался каббалистическимъ комментариемъ Иегуды Хасида; трудъ его хранится рукописно въ Мюнхенѣ, № 423 и Бодл., № 1102; по словамъ Давида Кауфмана, объясненія А. къ молитвамъ на Новый годъ списаны съ манускрипта Иегуды Хасида (*Monatsschrift*, XXI, 146). Съ отгѣнкомъ суровости отзывался онъ о «мужахъ Франціи и морскихъ острововъ», скорбя объ ихъ желаніи вмѣшиваться въ литургію, иногда опускаая слова, иногда же добавляя таковыя къ принятому тексту. А. также извѣстенъ, какъ авторъ сокращеннаго Аруха (не смѣшивать съ многократно издававшимся «*Aguch Nakazet*», хранящимся рукописно въ Бернѣ, № 200). Трудъ этотъ состоитъ изъ 142 страницъ, являясь подражаніемъ регенсбургской рукописи того же сочиненія. Ашеръ, между прочимъ, помѣстилъ въ своемъ произведеніи рядъ выраженій, имѣющихъ отношеніе къ литургіи и которыхъ нѣтъ въ большомъ изданіи Аруха. Рукопись эта послужила основаніемъ Буксторфу для составленія его еврейско-халдейскаго словаря. Не слѣдуетъ смѣшивать А. съ его тезкой, жившимъ въ 12 в.; послѣдній состоялъ въ перепискѣ съ р. Элизеромъ бенъ-Натанъ (*י"למ"ר*) и жилъ въ Вормсѣ. Перлессъ полагаетъ, что Элеазаръ бенъ-А. га-Леви, составившій дѣнное «*Sefer Zikronoth*» былъ сыномъ А. (*Neubauer, Medieval jewish chronicles*, I, XX). — См. *Zunz, Literaturgeschichte*, стр. 156; ср. также *Salfeld, Nürnberger Memorbuch*, стр. 104, 361. — Ср.: *Zunz, Ritus*, 195; Перлессъ, въ *Monatsschrift*, XXV, 372, и въ *Jubelschrift zum 70-sten Geburtstag des Prof. Dr. H. Grätz*, стр. 1 и сл.; Кауфманъ, въ *Monatsschrift*, XXXIV, 185 и сл.; Вейссъ, въ *Monatsschrift*, XII, 146. [J. E. II, 182]. 9.

Аши, אַשִּׁי, Равъ—редакторъ Талмуда, вавилонскій аморай IV в. и глава академіи; род. около 332 г. (или нѣсколько позже); умеръ въ 427 году. Ареной его долгой и плодотворной дѣятельности былъ городъ Махасья, гдѣ онъ, повидимому, и родился. Отецъ его, равъ Шими, извѣстенъ, какъ ученый талмудистъ. Городъ Махасья находился вблизи Нараша и Суры, которые издавна служили центромъ академической жизни вави-

лонскаго еврейства. Академія, основанная впервые Равомъ (Абба Арика) въ Сурѣ, переносилась то въ предметъ Суры, то въ Нарашъ, и наконецъ надолго утвердилась въ Махасѣ, благодаря дѣятельности Аши. Учителей у А. было много. Важнѣйшими изъ нихъ были: Равъ, равъ Нахманъ баръ-Ицхакъ, р. Амармаръ и р. Улла. Изъ того, что А. нашель нужнымъ посѣщать школы столь многихъ ученыхъ, можно заключить, что онъ еще съ молодости готовился къ своему великому труду по редактированію Талмуда, для чего требовалась прежде всего освѣдомленность во всѣхъ отрасляхъ «устнаго ученія». Выполненію этой задачи благоприятствовали не только его обширныя познанія и личная матеріальная обеспеченность, но также общее политическое положеніе вавилонскаго еврейства въ его время. Дѣятельность А. совпадаетъ съ эпохою царствованія въ Персіи Евдигерда II, который благосклонно относился къ евреямъ и особенно уважалъ представителей ихъ школъ. Въ числѣ ученыхъ, приглашавшихся въ торжественные дни ко двору, былъ и А.—О немъ Талмудъ выражается такъ: «Со временъ Рабби (патріархъ Иегуда I) до Аши не случилось, чтобы ученость и высокое положеніе совмѣщались въ одномъ лицѣ» (*Гиттинъ*, 59a; Сангед., 36a; ср. Недар., 62b). Своимъ богатствомъ А. употреблялъ исключительно въ интересахъ науки и для поддержки ученыхъ. Онъ на собственные средства выстроилъ новое зданіе для академіи, причемъ лично слѣдилъ за постройкой (Баба Батра, 36 и Шабб., 11a). Главою академіи Аши сдѣлался приблизительно въ 371 году, послѣ смерти Равъ Папы, школа котораго въ Нарашѣ и перешла въ его вѣдѣніе въ Махасью (*Halevy, Dorothea-Rischonim*). Скоро его академія стала центральной или «великой» (*מלך מלכות*). О ней говорили, что лучше для учениковъ жить бѣдно и стѣснительно въ Махасѣ, чѣмъ роскошничать въ Пумбадитѣ (*Горіотъ*, 12a). Издревле существовалъ обычай у эксиларховъ ежегодно въ опредѣленную «субботу» посѣщать главную академію, гдѣ имъ представлялись депутации еврейскихъ общинъ для выраженія чувствъ покорности и уваженія (*Сукка*, 26a, 10b). Въ послѣдніе годы такимъ центральнымъ мѣстомъ считались Пумбадита и Нарашъ. Со времени же А. всѣ народныя собранія и торжественные выходы эксиларховъ стали происходить только въ Махасѣ. Кромѣ постоянныхъ учениковъ академіи, былъ еще разрядъ слушателей, которые присутствовали на занятіяхъ только два раза въ году (*Кегуб.*, 106a; ср. *Галеви*, III, 223). Эти послѣдніе являлись при А. въ особенно большомъ количествѣ, и мѣсяцы Элуль и Адаръ, время ихъ пребыванія въ Махасѣ, считались торжественными. А. даже выражалъ удивленіе, что изъ языческаго населенія города, дважды въ году, выдающаго «почетъ и величіе Торы», никто не становится прозелитомъ, и потому онъ называлъ махасьцевъ «жестокосердыми» (*Берах.*, 17b). Въ эти «мѣсяцы Кала» (*Кад.*, 49b; *Бер.*, 6b) А. проходилъ съ своими учениками каждый разъ по одному трактату Мишны, такъ что за свое почти шестидесятилѣтнее ректорство онъ успѣлъ 2 раза пройти весь Талмудъ (*Баба Батра*, 157b). Послѣ 20-лѣтняго управленія А. академіей, когда онъ былъ призванъ первымъ ученымъ и религіознымъ главою всего еврейства

онъ приступилъ къ редактированию Талмуда, книги, скоро ставшей для евреевъ второй Библией. Эту работу онъ выполнилъ при помощи цѣлой коллегии сотрудниковъ, изъ коихъ особенно достойны быть отмѣченными Равъ, Аха баръ-Равы и Абина или, какъ его чаще называютъ, Равина. Послѣдній, хотя и былъ старше А., именуется въ Талмудѣ «ученикомъ-товарищемъ» его, רבא דרבי, (Эрубинъ, 63а). Изъ другихъ сотрудниковъ наиболее известны: Равъ Аси, Равъ Йеимаръ, Равъ Мордехай, Равъ Ахи баръ-Авыи. Кромѣ того, въ этой работѣ участвовала цѣлая плеяда палестинскихъ ученыхъ, какъ, напр., р. Абба, р. Ханина и др., которые переселились въ Вавилонію въ виду гонимъ, воздвигнутыхъ въ то время противъ евреевъ римскими наместниками въ Палестинѣ.—Еще по составленіи Мишны оставался обширный галахическій матеріалъ, состоявшій изъ разныхъ объясненій и школьныхъ дебатовъ и не использованный редакторомъ Мишны, цѣль котораго была представить галаху въ ея чистомъ, законченномъ видѣ, оставивъ въ ней по возможности меньше слѣдовъ процесса, результатомъ котораго былъ этотъ кодексъ. Всѣ указанныя дополненія къ галахѣ преподавались ученикамъ отдѣльно, въ видѣ комментаріевъ и добавленій къ Мишнѣ. Изъ этихъ матеріаловъ, получившихъ названіе «Барайтъ» (см.), впоследствии составлены были Тосефта и др. сборники. Но и эти сборники не исчерпали всего вѣ-мишнайтскаго матеріала: оставалось еще многое изъ трудовъ первыхъ амораевъ и даже нѣкоторыхъ танаевъ, что не нашло себѣ въ нихъ мѣста. Обширный вѣ-мишнайтскій матеріалъ, названный Гемарой, естественнымъ образомъ долженъ былъ съ теченіемъ времени все болѣе и болѣе увеличиваться. Каждый новый случай въ религіозной и гражданской жизни евреевъ, не находившій прямого разрѣшенія въ словахъ канонизированной Мишны, долженъ былъ быть поведенъ на основаніи аналогій къ какому-нибудь изъ приводимыхъ въ Мишнѣ случаевъ. Кромѣ того, тщательное, чисто теоретическое изученіе текста послѣдней и внимательное сравненіе различныхъ параграфовъ ея также должно было неминуемо вести къ прогрессивному росту Гемары. Наконецъ, слѣдуетъ принять во вниманіе, что амораи очень скоро стали смотрѣть на Мишну почти какъ на Священное Писаніе, а потому толковали текстъ ея не только въ буквальномъ смыслѣ, но примѣняли къ нему также и методъ «дерашъ» (ср. отъ им. Илн Гаона מדרש גמרא). Вотъ почему въ теченіе нѣсколькихъ вѣковъ вѣ-мишнайтскій матеріалъ возросъ до громадныхъ размѣровъ и, распределенный по трактатамъ и главамъ Мишны, изучался въ связи съ нею. Во всѣхъ вавилонскихъ академіяхъ преподавалась Гемара еще со времени Рава и Самуила, но особенно расцвѣла она при Аббаи и Равѣ. Послѣдніе своей остроумной диалектикой («пиплулъ», לילול) значительно раздвинули ея предѣлы.—Всѣ матеріалы, входившіе въ составъ Гемары, сохранялись въ видѣ краткихъ формулъ, бесѣдъ и изреченій съ точнымъ обозначеніемъ имени автора каждой изъ нихъ. Въ связи и рядомъ съ матеріаломъ, касающимся самого текста Мишны, передавались рассказы и факты изъ жизни людей того времени. Попутно отдаленному, поводу толкованія разныхъ библейскихъ стиховъ, религіозно-философскія раз-

сужденія, моральныя сентенціи, анекдоты и, вообще, безконечное множество разнообразнѣйшихъ свѣдѣній. Отъ всей массы нагроможденныхъ дургъ на друга матеріаловъ въ концѣ концовъ Гемара превратилась въ настоящую энциклопедію, такъ какъ не было почти ни одного уголка чело-вѣческой жизни, который не былъ бы здѣсь въ большей или меньшей степени, прямо или косвенно, затронутъ.—Гемара, создававшаяся трудами сотенъ ученыхъ, въ различныя эпохи, не могла отличаться строгимъ порядкомъ въ распределеніи матеріала и единствомъ общаго плана. Оттого изученіе ея сильно затруднялось. Она еще могла усваиваться людьми, посвятившими себя исключительно наукѣ и привыкшими къ ея трудностямъ, но въ такомъ первобытномъ видѣ—не могла, конечно, стать достояніемъ всего народа. А между тѣмъ всѣ ясно сознавали, что только тогда Талмудъ будетъ дѣйствительнымъ факторомъ въ жизни народа, когда онъ выйдетъ изъ замкнутаго круга ученыхъ и сдѣлается доступнымъ всей массѣ. Необходимость редактированія Талмуда чувствовалась и внутри самой академіи: этого требовали интересы учащихся и учащихся. Уже давно было замѣчено неудобство параллельнаго существованія нѣсколькихъ Гемаръ. Каждый ученый въ своей академіи, хотя и преподавалъ приблизительно одно и то же, но все же въ разныхъ вариантахъ, такъ что ученикъ, принужденный иногда переходить отъ одного учителя къ другому, испытывалъ большія затрудненія (срав. Абода Зара, 19а-б). Затѣмъ самъ Аши жалуется на то, что его память постепенно ослабѣваетъ и ему трудно становится запоминать накопленный вѣками матеріалъ «устнаго ученія» (Эрубинъ, 53а). Мужень былъ человекъ, который пересоздалъ бы всю Гемару, установилъ въ ней единство и примѣнилъ ее къ новымъ требованіямъ жизни. Человекъкомъ, имѣвшимъ право и возможность взять на себя въ то время эту миссію, былъ только Аши. Чрезвычайно богатый запасъ личныхъ свѣдѣній и все, что могли ему дать его многочисленныя сотрудники, тщательно изучившіе результаты изслѣдованій ученыхъ Палестины или Вавилоніи, онъ внесъ въ систематическомъ порядкѣ въ свою Гемару, сдѣлавъ ее такимъ образомъ наиболее полной и вмѣстѣ съ тѣмъ наиболее доступной изученію. Существовавшая до него Гемара трудно запоминалась потому, что сужденія разныхъ ученыхъ не были вполне связаны между собой и съ текстомъ Мишны: недоставало промежуточныхъ фразъ и оборотовъ рѣчи, которые обратили бы разнообразный матеріалъ, относящійся къ данной галахѣ въ Мишнѣ, въ одну неразрывную цѣпь сужденій. А. внесъ эту необходимую связь между разрозненными толковательными фразами и формулами, довелъ до логическаго конца всѣ начатыя, но не оконченныя разсужденія или пренія и, наконецъ, разрѣшилъ не рѣшенныя до него теоретическія споры и юридическія вопросы (ולית הלכותא כוללתא וולית הלכותא כוללתא). Онъ создалъ всѣ техническія слова и обороты, обычныя въ Талмудѣ вавилонскомъ и отсутствующія въ іерусалимскомъ; онъ также ввелъ необходимыя объясненія къ текстамъ цитируемыхъ Барайтъ и амораевъ. Это объясняетъ, почему многія барайты, приводимыя въ вавилонскомъ Талмудѣ, не всегда тождественны по тексту съ тѣми-же барайтами въ другихъ источникахъ въ Тосефтѣ и въ особенности въ Іерушалми. Редак-

ционная работа в вавилонских академиях началась собственно еще задолго до Аши, и многие мѣста в Талмудѣ, проредактированные прежними учеными, остались совершенно нетронутыми А., который ихъ разъясняетъ такъ же, какъ трактовались древнія барайты (Halevy, Dogoth). Всю же важнѣйшую часть работы исполнилъ А., который былъ не только редакторомъ Талмуда, но и завершителемъ его, ибо слѣдовавшіе за нимъ ученые не позволяли себѣ многое прибавлять къ его тексту или измѣнять въ немъ. Вставки позднѣйшаго происхожденія, встрѣчающіяся въ разныхъ мѣстахъ Талмуда, настолько незначительны по объему и содержанию, что существенныхъ измѣненій никакихъ не внесли въ него. (Объ измѣненіяхъ и дополненіяхъ, которые Гемара р. Аши претерпѣлъ послѣ него, см. Саборей и Гаоны). А. составилъ Гемару только къ 35 трактатамъ Мишны (Маймон., введ.) главнымъ образомъ къ тѣмъ, которые касаются современной религиозной и гражданской жизни евреевъ. Поэтому нѣтъ Гемары ко всему отдѣлу Тогаротъ, исключая трактата Нидда, къ отдѣлу Зераимъ, исключая тракт. Берахотъ. Впрочемъ, большинство трактатовъ въ отдѣлѣ Кодашимъ имѣютъ Гемару, хотя большинство галахъ относятся къ вопросамъ храмовой службы и не должно было бы входить въ кругъ интересовъ коллегіи А. То же самое относится и къ законамъ ритуальной чистоты, которыми Гемара посвящаетъ много вниманія въ разныхъ отдѣлахъ Талмуда, хотя эти законы давно уже были упразднены въ религиозной практикѣ народа. Но Гемара вовсе не преслѣдовала однѣхъ только практическихъ цѣлей; она смотритъ на изученіе Торы, какъ на нѣчто самоцѣльное, нѣчто важное само по себѣ (наука для науки, תורה לשמה). Въ вавилонскомъ Талмудѣ есть цѣлый отдѣлъ, не принадлежащій Аши: это такъ называемые «Малые трактаты» (см.), משנה קטנה. Они были составлены позже, въ эпоху сабореевъ. — Вопросъ о томъ, была ли А. и его коллегіей написана Гемара или она была только редактирована имъ и въ такомъ законченномъ и отдѣланномъ видѣ преподаана ученикамъ устно,—этотъ чрезвычайно важный вопросъ вѣроятно никогда не будетъ разрѣшенъ, ибо никакихъ историческихъ данныхъ для этого не имѣется. Судя по тѣмъ обстоятельствамъ, которые послужили побудительной причиной къ дѣятельности А., именно: стремленіе къ популяризаціи Талмуда, къ установленію единой общепризнанной Гемары и къ облегченію запоминанія ея учащимися, нужно полагать, что А. былъ составленъ письменный экземпляръ своего труда. Хотя и существовало положеніе, что «устное ученіе» нельзя записывать, דברים שבע"פ" א"י אהרן רשאי לאמרם בכתב (Гиттинъ 60б; Тамура 14б), но это правило было уже раньше упразднено редакторомъ Мишны. Затѣмъ «тайные свитки», ספרים סתומים (Шаб., 96б) и «агадическія книги», ספרי אגדה, циркулировали среди ученыхъ и никто не видѣлъ въ этомъ ничего дурного (Эруб., 62б; Берах., 23а—б; ср. также Лебам., 10а; Баба Меція, 47б) и на этомъ основаніи можно полагать, что А. также записала свою Гемару. Недолго спустя Талмудъ въ редакціи р. Аши сдѣлался вполне народною книгою всюду въ странахъ еврейской диаспоры. Онъ легъ въ основаніе религиозной и гражданской жизни всего народа. Даже въ самой Палестинѣ, колыбели іерусалимскаго Талмуда,

Гемара А. получила первенство и въ концѣ эпохи сабореевъ изучалась въ академіяхъ. Іерусалимскій Талмудъ не могъ конкурировать съ вавилонскимъ, ибо всѣ знали, что А., при составленіи своей Гемары, имѣлъ предъ собою іерусалимскій Талмудъ и съ помощью палестинскихъ ученыхъ въ достаточной степени использовалъ его для своего труда (Альфаси, конецъ Эруб., Гаашколь, II, 49, отъ имени Гаа Гаона). Большая часть сужденій А., какъ редактора, вошла въ вавилонскій Талмудъ анонимно. Но въ Талмудѣ тѣмъ не менѣе есть много замѣчаній отмѣченныхъ его именемъ. Изъ нихъ можно заключить, что А. не былъ агадистомъ. Одно замѣчаніе агадическаго свойства приведено отъ имени А. (Лебам., 21а), и то Талмудъ отрицаетъ здѣсь авторство А.—Его замѣчанія и сужденія, касающіяся галахи, раздѣляются на три категоріи. Одни изъ нихъ были имъ высказаны еще въ періодъ его ученничества, когда онъ занимался въ академіи Равы. Подобныя его замѣчанія начинаются обыкновенно словами: ש"ס רב ר'א, т. е. «И возразилъ Равъ Аши». Ему отвѣчаетъ въ подобныхъ случаяхъ его учитель Рава, а его товарищи вступаютъ съ нимъ въ пренія. Такихъ мѣстъ не особенно много въ Талмудѣ (напр., Нидда, 51а). Наибольше многочисленны тѣ мѣста, гдѣ А., въ качествѣ главы редакціонной коллегіи, заключаетъ своимъ авторитетнымъ словомъ дебаты, въ которомъ участвовалъ цѣлый рядъ ученыхъ предшествовавшихъ поколѣній. А. предлагаетъ свое рѣшеніе, вводя его формулою: «Поди, послушай» — ע"ש נ"ל, послѣ которой Гемара резюмируетъ пренія словами: מ"ל ע"ש, т. е. «отсюда явствуетъ» и т. д. (напр., Бер., 9б; Бехор., 26, 6б). Эту роль председателя коллегіи, дающаго свое рѣшеніе, исполняли иногда—повидимому, въ отсутствіи А.—его ближайшіе сотрудники, Равина и Равъ Аха баръ-Рава (ср., напр., Баба Батра, 124б).—Кромѣ того, есть еще въ Талмудѣ замѣчанія отъ имени А., внесенныя туда сотрудниками А. послѣ его смерти (Нидда, 63а). Иногда отъ его имени передавали мнѣнія, которые при ближайшемъ разсмотрѣніи оказывались несостоятельными. Въ подобныхъ случаяхъ позднѣйшіе аморай объявляли эти сужденія вымышленными, מ"ל ר'א ר'א (Пес., 11а; Лебам., 21а; Зебах., 100б). Въ отношеніяхъ къ своимъ товарищамъ А. стремился быть безусловно самостоятельнымъ и удерживать за собою всю полноту авторитета. Онъ не допускалъ, чтобы кто-нибудь, даже изъ самыхъ видныхъ ученыхъ среди его сотрудниковъ, разрѣшалъ ритуальный вопросъ помимо его (Эрубинъ, 63а). Аши любилъ останавливаться на значеніи отдѣльнаго слова и вкладывать въ него особый смыслъ (ср. Керитуть, 11а; Нидда, 63а). Эта склонность дошла у него до того, что и простымъ слова частнаго лица онъ обыкновенно толковалъ своеобразно (Аб. Зара, 11б). А. вообще придавалъ живому слову большое значеніе, въ особенности на собраніяхъ и на свадьбахъ (Бер., 6б). По А., нѣкоторыя главы Пятикнижія находятъ не на своемъ мѣстѣ и должны быть переставлены (Шаб., 116а). Несмотря на грезный умъ, А. не былъ чуждъ нѣкоторыхъ предрасудковъ: напр., вѣрилъ въ сны (Бер., 57а) и значеніе звѣзды (Баб. Батр., 12б). Ему приснился однажды царь Ахавъ, который оказался большимъ знатокомъ галахи, и на вопросъ А., почему онъ все-таки оставался язычникомъ, тотъ ему отвѣтилъ: «Еслибы ты жилъ въ мое время, ты также поднялъ бы полы своего платья и побѣждалъ бы

за идолами» (Сангед., 1026). Въ то-же время Аши былъ далеко отъ господствовавшихъ въ его время мессіанскихъ увлеченій. Вполнѣ признавая значеніе мессіанской идеи для еврейскаго народа и поддерживая ее всѣми силами, онъ въ то-же время возставалъ противъ крайнихъ мессіанцевъ, которые полагали, что можно вычислить время пришествія Мессіи и тѣмъ приводили народъ въ волненіе и замѣшательство (Сангед., 976). Прекрасная и столь плодотворная жизнь Аши не могла не создать вокругъ него массы легендъ. Большинство изъ нихъ касается А., какъ ученаго представителя своей эпохи. По одной версіи, имя А. записано въ «Книгѣ Адама», гдѣ о немъ сказано, что онъ будетъ «последнимъ толкователемъ», *למחור פה* (Баба Меція, 86а). По другой—предъ смертью А. къ нему пришелъ ангелъ и заявилъ, что пора умереть; А. просилъ дать ему срокъ въ тридцать дней для повторенія Талмуда, ибо на небѣ говорятъ: «Блаженъ тотъ, кто является сюда съ Талмудомъ въ рукахъ». Ангелъ смерти согласился; когда онъ черезъ тридцать дней возвратился къ А., тотъ долженъ былъ последовать за нимъ, такъ какъ уже пришло время другому ученому занять его мѣсто (Моэдъ Катанъ, 28а). Ученые товарищи смотрѣли на А. какъ на свѣтило еврейства и, согласно стиху Экклезиаста (1, 5), говорили: «Не успѣваетъ закатиться одно свѣтило мира, какъ восходитъ другое; не умеръ еще Эли, какъ появился Самуилъ изъ Рамы...; не закатилось еще солнце Равы, какъ взошло на еврейскомъ горизонтѣ солнце Равъ Аши» (Кед.: 726).—Ср.: Iggereth r. Scherire Gaon; Halperin, Seder ha-Doroth, s. v.; Weiss, Dor Dor, III, 208; Halevy, Doroth ha-Rischnonim, II, III.

3. Крутицкій.

Ашима, אַשִּׁימָה, въ Библии—одинъ изъ боговъ Хамата (см.), изображеніе котораго было перенесено жителями въ Самарію, когда Саргонъ переселилъ ихъ туда (въ 722 году до Р. Хр.) на мѣсто изгнанныхъ израильтянъ (II Цар., 17, 30). Еврейское преданіе поясняетъ имя А. выраженіемъ «коротковолосый козелъ». Отсюда мнѣніе, что А. игралъ роль восточнаго Пана, бога лѣсовъ и пастуховъ, но это совершенно неприемлемо.

Нѣкоторые усматриваютъ въ А. измѣненное имя финикійскаго бога Ашмуна (или Ешмуна), а другіе связываютъ его названіе съ именемъ вавилонской богини Ташмиту, супруги Набу, бога науки. Kittel (Bücher der Könige, 1900), вполнѣ присоединяясь къ мнѣнію Baudissin'a, считаетъ А. арамейскимъ божествомъ, связывая его съ именемъ рѣки Ашмаи, недалеко отъ Тигра. Это предположеніе наиболѣе правдоподобно, хотя ничего положительнаго объ А., кромѣ приведеннаго библейскаго указанія, найти не удалось. [J. E., II, 187].

— Въ *агадической литературѣ*.—По мнѣнію талмудистовъ, А. имѣлъ видъ оленя (Геруш., Абода Зара, III, 42а; Санг., 636). Позднѣйшими комментаторами—въ томъ числѣ и Авраамомъ ибнъ-Эзра—въ толкованіи имени А. допущена нѣкоторая путаница, будто А. есть названіе самарянскаго бога и означаетъ «Имя» въ томъ смыслѣ, какой вкладываютъ евреи въ слово «ha-Schem», когда говорятъ о Богѣ и не желаютъ называть его Адонаемъ или Іагве.—Ср. Reifmann, въ «Ginze Israel» Гурлянда, стр. 74. [J. E., II, 188].

Ашира (אֲשִׁירָה—«буду пѣть»)—первое слово пѣсни Моисея (Исх., 15), извѣстной подъ именемъ «Schirath ha-Jam» (Пѣснь на морѣ) и читаемой въ синагогахъ на 7-ой день Пасхи (годовщина перехода чрезъ Чермное море) и въ субботу Вешаллахъ (въ тѣхъ общинахъ, гдѣ чтеніе всего Пятикнижія завершается въ одинъ годъ). Гимнъ этотъ входитъ и въ число молитвъ *шриш* *лешет* при ежедневномъ утреннемъ богослуженіи; онъ тѣсно связанъ съ традиционнымъ древнимъ напѣвомъ, которымъ, по преданію, пѣла его сама Миріамъ вмѣстѣ съ другими женщинами и на которомъ, весьма вѣроятно, сохранился отпечатокъ храмовой музыки. Боевое содержаніе гимна уже само по себѣ заставляло древнихъ пѣвцовъ издавать звуки, напоминавшіе трубный гласъ. Трубные сигналы вѣками были невѣстны, подвергаясь лишь модуляциямъ лицъ, подававшихъ ихъ. Неизмѣняемость этихъ сигналовъ получила характеръ речитатива, и древній начетчикъ, начиная пѣснь Моисея, долженъ былъ по

Con Spirito, ad lib.

ASHIRAH (A)

А - - shi - - rah la - do - noi ki ga - oh..... ga -

ah:..... sus wě - ro - - - kě - bo.... ra - mah ba - yam.

ASHIRAH (B)

Sostenuto.

Az.... ya - shir Mo - sheh u - bě - ne..... Yi - ra - el et ha - shi

rah ha - zot la - do - nai..... way - yo - mē - ru..... le - mor.

ASHIRAH (C)

Allegretto moderato.

A 1.



1. Az ya - shir Mo - sheh u - bë - ne.... Yis - ra - el et ha - shi



'rah ha - zot la - do - nai, ... wa - yo - më - ru le - mor: A - shi - rah la - do -



nai, ki ga - oh ga - ah; sus... we - ro - kö - bo.... ra - mah... ba - Yam.

B.



2. 'Oz - zi wë - zim - rat Yah wa - yä - hi li li - shu - 'ah; Zeh e -



li.... wë - a - në - wë - hu, ä - le - he a - bi wa - ä - ro - më - men - hu.

B.



3. A - do - nai ish mil - ha - mah, a - do - nai.... shë - mo.

A.



4. Mar - kë - bot Par - 'oh wë - he - lo Ya - rah ba - Yam, u - mib -



har - - sha - li - shaw... tub - bë - 'u..... bë - Yam Suf.

аналогии лишь модулировать свой речитатив; при этом он прибегал к трубным звукам, как это практикуется и поныне, когда в свитках завета прочитываются следующие стихи: «И фараонъ приблизился» (Исх., 14, 10) с «его колесницами и всадниками» (тамъ-же, 18) и т. д. в целом рядъ стиховъ, гдѣ описывается движение войскъ. Такого рода модуляции при чтеніи Св. Писанія известны подъ именемъ «недаримъ». Когда речитативъ для чтенія Торы, наконецъ, выкристаллизовался въ различныя формы согласно библейскимъ акцентамъ (см. Музыка синагогальная), чтеніе «Пѣсни Моисея» попрежнему сопровождалось трубными звуками. — Что касается А., какъ молитвы при утреннемъ богослуженіи, то въ будни, когда приходится нѣсколько торопиться съ молитвой, ей поневолѣ не удѣляется особенно много вниманія; зато въ субботу и праздники принято слѣдовать раввинскому наставленію и пѣть А. «стоя, съ мелодіею и веселіемъ». — У ашкеназовъ «мелодія» эта постепенно свелась къ сольному напѣву хазана, который прежнія ноты, похожія на военный кличъ, замѣнилъ торжественной колоратурой, далеко превосходящей во-

кальные способности обыкновеннаго «посланца общины» (хазанъ или שליח צבור какъ аббревиатура). Колоратурою, которая часто чередовалась съ обыкновеннымъ речитативомъ, хазанъ пользовался для особаго подчеркиванія нѣкоторыхъ важнѣйшихъ мѣстъ молитвы. Такого рода колоратура большею частью расплывчата и, завися отъ качества и силы голоса пѣвца, не можетъ выкристаллизоваться въ определенное для всѣхъ количество нотъ. Такимъ образомъ, 1-ый стихъ А. пѣли по образцу мелодіи А.

У сефардовъ развитіе синагогальной музыки свелось къ замѣнѣ громкаго чтенія одного человѣка пѣніемъ молитвъ общиною. Вся община принимала участіе въ пѣніи А. при утреннемъ богослуженіи. Прежняя мелодія, похожая на трубные сигналы, подверглась измѣненіямъ: она стала больше походить на обрядовую мелодію, чѣмъ на драматическую импровизацію, приобрѣла ритмичность, и, въ противоположность речитативу, приняла большую определенность. Въ Италіи въ будни Ашира поется необыкновенно просто, по субботамъ же и праздникамъ очень торжественно (мелодія В).

Мелодія А. въ томъ видѣ, какъ она записана Ф. Консоло въ его «Libro dei canti d'Israele», является, повидимому, простѣйшей ея версіей у сефардовъ; сюда-же, какъ схожій съ ней, относятся и нѣкѣ турецкихъ евреевъ. Искуснѣе отдѣлана версія, помѣченная буквою С, принятая въ португальскихъ общинахъ. Французскій вариантъ мелодіи (ср. Naumburg, Agudath Schirim, № 60) обнаруживаетъ большое сходство съ итальянскою и голландскою версіями, причемъ послѣдняя послужила образцомъ для англійской и американской версій. Наибольше существенныя мѣста въ этихъ мелодіяхъ, несмотря на нѣкоторыя присущія имъ особенности, свойственныя сефардскому «хаззануту», отзываются древнимъ «трубнымъ гласомъ». Ритмическая ясность и стройная опредѣленность португальскаго варианта вытекаетъ изъ развитого строя мелодіи (подобно многимъ другимъ сефардскимъ мелодіямъ, какъ, напр., пѣнію Псалм., 19 и 92) въ двухголосной формѣ. Двѣ симметричныя, хотя и различныхъ музыкальных композиціи, помѣченныя А и В, въ записи первыхъ четырехъ стиховъ вполне допускаютъ удлинненіе отдѣльныхъ музыкальных фразъ и даже изображаютъ подобное удлинненіе въ самомъ музыкальномъ текстѣ.—Мелодія А. была впервые записана около 1836 г. Иммануиломъ Агиларъ для сочиненія Д. А. de Sola, «Старыя литургическія мелодіи испанскихъ и португальскихъ евреевъ». Сефарды пользовались этой же мелодіей для другихъ молитвъ, въ особенности для «галлея», соединивъ ее съ «Пѣсню Міриамъ» Томаса Мора. Францискъ Л. Когенъ сочинилъ особый гимнъ А. Асгеръ Гамерикъ, норвежскій композиторъ, ранѣе занимавшій постъ директора консерваторіи Пибоди въ Балтиморѣ, воспользовался мелодіей А. для одной изъ трехъ темъ своей еврейской трилогіи «Sinfonia trionfale». [J. E. II, 188]. 9.

Ашанъ — имя нѣсколькихъ палестинскихъ амораевъ и одного, вѣроятно, вавилонскаго.— 1) Ашанъ—«плотникъ» (Наггара), жившій въ 3 в., сообщаетъ нѣкоторыя изреченія р. Иоханана (Иер. Аб. Зара, III, 42б; Ber. rab., LXXXII, 5; въ послѣднемъ случаѣ имя искажено).—2) Аморай 4 в., членъ академіи Ахи; передаетъ изреченія Ионы (Иер. Тер., I, 41а; Иер. Йома, VIII, 45б).—3) Ашанъ баръ-Якимъ, жившій въ концѣ 3 в., членъ академіи Аси (Иер. Иер., XI, 12а) и тоже-ственъ, можетъ быть, съ тѣмъ Ашаномъ, который упоминается въ Бер., 14а, какъ отецъ рабби Исаака.—4) Ашанъ б. Нидбакъ, вѣроятно, вавилонскаго происхожденія; тестъ его Леба сообщаетъ толкованія Раба (Баба Батра, 22а; Мен., 29а, согласно лучшему толкованію, Рабиновича, Dikduke Soferim, ad. loc., прим. 60); его имя приводитъ р. Зеира (Иер. Мег., I, 7в, гдѣ вмѣсто «Нидбакъ» стоитъ «Нибда»). [J. E. II, 208]. 3.

Ашкаръ—см. Ахикарь.

Ашкенази, Ааронъ—раввинъ въ Флоренціи въ 18 в.; его переписка съ современными авторитетами по разнымъ вопросамъ, преимущественно ритуальнаго характера, помѣщена въ сборникахъ респонсовъ Рафаила Мельоды (Maim Rabbim, I, 32, II, 5), Иосифа Иргаса (Dibre Joseph, 27), Самсона Марпурго (Schemesch Zedakah, 17), Debar Schemuel, §§ 281, 282 и др. А. Д. 9.

Ашкенази, Авраамъ—главный палестинскій раввинъ (ראש רבנים), род. въ Янишарѣ близъ Салоникъ въ 1813 г., ум. въ Иерусалимѣ 22 января

1880 г. На 15-мъ году А. переселился съ отцомъ въ Иерусалимъ и сталъ въ разныхъ школахъ изучать раввинскую литературу. Въ 1850 г. онъ получилъ должность дайна иерусалимской общины, въ 1869 году его избрали на мѣсто умершаго въ томъ-же году Давида Хазана. Султанъ, утвердивъ избраніе А., пожаловалъ ему титулъ «шахамъ-баши». А. занималъ этотъ постъ около 12 лѣтъ, пользуясь популярностью также среди христіанъ и магометанъ.—Ср.: Габацельтъ, 1880, № 16; Гацефира, 1880, № 7. [J. E. II, 193]. 9.

Ашкенази, Авраамъ Мошуламъ Залманъ бенъ-Цеви—писатель 18 в., сынъ известнаго гамбургскаго раввина Хахама Цеви, въ теченіи 40 лѣтъ былъ раввиномъ въ Острогѣ; изъ его произведеній издано «Dibre rab Meschullam» (Корецъ, 1789). Оно состоитъ изъ двухъ частей: респонсовъ, и рѣчей, произнесенныхъ авторомъ въ память усопшихъ авторитетовъ, и новеллъ къ Талмуду и его комментаріямъ, Мидрашамъ, Сифра и «Книгѣ о заповѣдяхъ» (משנת ערב) Нахманида. Тамъ-же помѣщены нѣкоторыя новеллы отца автора. Книга издана сыномъ автора, Цеви Гиршемъ А., раввиномъ въ Бердичевѣ. А. Д. 9.

Ашкенази, Азриѣль бенъ-Иосифъ (онъ-же Gunzenhäuser)—типографъ въ Неаполѣ (1491—1492). Изъ его типографіи вышли первыя изданія «Canon'a» Авиценны и «Choboth ha-Lebaboth» Бахи.—Ср. De Rossi, Annales hebraeo-typographici et т. д., стр. 177а. [J. E. II, 193]. 5.

Ашкенази, Азриѣль бенъ-Моисей Леви—проповѣдникъ въ Тарноградѣ, Люблинской губ., жилъ въ 17 в. Авторъ «Nachlath Asriel», Франкфуртъ н. О., 1691, содержащаго поученія и комментаріи къ Библии.—Ср. Steinschneider, Cat. Bodl., col. 74. [J. E. II, 194]. 9.

Ашкенази или д'Альмейда, Бегоръ (известенъ также подъ именемъ **Бегоръ-Эфонди**)—турецкій государственный дѣятель, род. въ 1840 г. Поступивъ рано на государственную службу, А. въ 1869 г. былъ назначенъ султаномъ Абдуль-Азисомъ членомъ Chouqat-Devlet'a, гдѣ на 40 человекъ было всего два еврея. Въ 1877 г. А. былъ избранъ представителемъ еврейскихъ интересовъ въ первый турецкій парламентъ; когда, черезъ нѣсколько дней, парламентъ былъ распущенъ султаномъ Абдуль-Гамидомъ, А. получилъ постъ константинопольскаго вице-префекта, каковымъ оставался свыше 20 лѣтъ, пользуясь репутаціей энергичнаго и безкорыстнаго человѣка; въ 1899 году А. вышелъ въ отставку.—А. не разъ былъ членомъ центральной еврейской константинопольской имперіи и, въ качествѣ вице-префекта, оказывалъ большія услуги еврейской общинѣ, въ особенности въ дѣлѣ собранія денежныхъ средствъ для нея.—Ср. Franco, Histoire d. Isr. de l'Emp. Ottoman. [J. E. II, 194]. 6.

Ашкенази, Берушъ Добъ бенъ-Моисей—раввинъ въ Поморнѣ, род. около 1801 года, ум. 6 марта 1852 г.; былъ также раввиномъ въ Слонимѣ и въ Люблинѣ. Изъ сочиненій его известны: 1) פירוש ודו, респонсы по бракоразводнымъ вопросамъ, новеллы къ трактату Гиттинъ, и הלכות פרי, правила, касающіяся примѣненія, «большинства» и «пресумпціи» въ правовыхъ талмудическихъ и религиозныхъ вопросахъ. Въ концѣ книги помѣщены поученія на библейскія темы въ порядкѣ субботнихъ отдѣловъ. Книжка издана братомъ автора, Авраамомъ Арье, въ Варшавѣ (1849).—2) «Schaare Jeruschalmi, комментарий на тракт. Зераимъ въ иерусалимскомъ

Талмудъ съ примѣчаніями Иліи Виленакаго къ трактатамъ *מסכת* и *לבוש*, которые напечатаны съ текстомъ и краткимъ комментариемъ неизвестнаго автора (взято издательемъ изъ стариннаго краковскаго изданія), замѣтки и новеллы къ другимъ трактатамъ іерусалимскаго Талмуда и такіе же замѣтки и новеллы къ Halachoth Исаака Альфаси. А. старается сгладить противорѣчія между вавилонскимъ Талмудомъ и іерусалимскимъ. Книга была издана также братомъ автора (Варшава, 1866).—Ср.: Предисловія къ сочиненіямъ А.; Fin, Keneseth Israel, стр. 178; Nissenbaum, *Nahehudin be-Lublin*, 126, 127.

А. Д. 9.

Ашкенази, Берманъ или **Беръ** (собственно **Иссахаръ бенъ-Нафтали га-Когенъ**) — польскій ученый 16 и 17 вв. О частной жизни А. извѣстно лишь, что онъ жилъ въ Щебржешицѣ, гдѣ и умеръ (послѣ 1608 г.), а не въ Хебронѣ, какъ думаютъ многие, начиная отъ Конфорте до Цунца.—А. написалъ: 1) «*Mare Kohen*» (Краковъ, 1589; Амстердамъ, 1673), въ двухъ частяхъ, 17 темъ по еврейскому богословію, главнымъ образомъ, этического и эзегетического характера; вторая часть—указатель всѣхъ приводимыхъ въ Зогарѣ мѣстъ Св. Писанія, кромѣ заимствованныхъ изъ Пятикнижія; 2) «*Matanoh Kehunah*» (Краковъ, 1586; пересмотрѣнное изданіе, Краковъ 1608); сочиненіе это помѣщено въ большинствѣ изданій Мидрашъ Рабба, комментариемъ къ которому оно является. На могильной плитѣ упоминается о вѣроятно утерянномъ библейскомъ комментарий А. Важная заслуга А. то, что онъ—первый и почти единственный комментаторъ Мидраша Рабба (на Пятикнижіе и Мегиллотъ), соединяющій всестороннее знаніе предмета съ большимъ критическимъ дарованіемъ. А. пользовался не только уже имѣвшимся въ печати текстомъ Мидраша, но и дѣлалъ рядомъ совершенно разныхъ версій іерусалимскаго Талмуда, изъ коихъ одна была вокализирована; кромѣ того, у него имѣлись рукописи Мидрашъ Тегилимъ, т. е. Мидрашъ къ Псалтыри, а также комментарий Рани. А. приводитъ также Мидраши на Исаяю, Иова и на Малыхъ пророковъ. Сверхъ того, А. пользовался версією Аруха, существенно разнищающею отъ обычнаго текста; точно также и находившійся въ его распоряженіи экземпляръ Бенъ-Сиръ содержалъ цитаты, которыя отсутствуютъ въ обычныхъ изданіяхъ. Рядомъ съ правильнымъ изложеніемъ текста А. снабдилъ его и простымъ объясненіемъ предмета и значенія словъ. Нельзя сказать о лингвистическихъ толкованіяхъ А., чтобы они всегда были правильны: онъ часто заблуждается, особенно, когда пытается на основаніи арабскаго языка освѣтить нѣкоторыя темныя мѣста Мидраша; впрочемъ, въ этомъ отношеніи его нерѣдко вводили въ заблужденіе тѣ, кого онъ самъ считалъ знатоками арабскаго языка. Нѣкоторые считаютъ А. ученикомъ Моисея Иссерлеса (רמב"ם); но это происходитъ отъ невѣрнаго пониманія аббревиатуры, которая, вѣроятно, означаетъ не р. Моисей Иссерлесь, а р. Мендель Авидерсь, главу иешивота; А. приводитъ его въ комментарий. А., повидимому, занимался также медициной и физикой. Онъ—братъ Исаака Когена изъ Острога, автора «*Kizzur Misrachi*» и прадѣда Авраама б. Элиезера га-Когена.—Ср.: Brüll, *Ozhar ha-Sifrut*, I, 18—20; Buber, *ibid.*, 87—90; Reifmann, *ib.*, 2—18. [J. E. II, 194].

Ашкенази, Бедалель—выдающійся талмудистъ

и раввинъ, родился въ концѣ 16 вѣка, вѣроятно, въ Палестинѣ. Большую часть жизни онъ провѣлъ въ Египтѣ, гдѣ учился у Давида б. Соломона ибнъ-Аби Замры и Израіиля де-Куріала. Еще при жизни послѣднихъ А. считался на Востокѣ авторитетомъ; учениками его были Исаакъ Лурія и Соломонъ Адени. Обаяніе его имени въ Египтѣ было столь велико, что онъ одинъ былъ въ состояніи настоять на уничтоженіи старинной должности нагида, превратившейся въ аристократическую синеккуру. Однажды нагидъ совершилъ торжественный въѣздъ въ столицу, и все населеніе, съ Бедалелемъ во главѣ, вышло ему навстрѣчу. А. обидѣлся за общину, что нагидъ отвернулся отъ народа, несмотря на оказанное ему вниманіе. А. выразилъ ему свое негодованіе, притомъ въ столь рѣзкой формѣ, что тотъ пожаловался на него султану. А. раскрылъ султану кн. Самуила и обратился къ нему со словами: «Слушай, султанъ, слово Божіе: съ тѣхъ поръ, какъ мы оторваны отъ нашей страны и признали надъ собою твою власть, постановлено, чтобы никто изъ насъ не носилъ царскаго титула, принадлежащаго тебѣ одному; этотъ же мужъ присвоилъ себѣ сей титулъ, и его величаютъ «нагидомъ», что означаетъ «царь», согласно халдейскому переводчику (Сам., II, 6, 21). Я пытался его урезонить, но попытки остались безуспѣшны, и онъ продолжалъ упорствовать; тогда я произнесъ надъ нимъ отлученіе». Султанъ разгнѣвался и изгналъ нагида изъ страны, упразднивъ вмѣстѣ съ тѣмъ и самое званіе его.—Когда въ Іерусалимѣ въ 1587 году возникъ споръ, должны ли ученые, не занимающіеся торговымъ или какимъ-либо инымъ дѣломъ, уплачивать налоги, взимаемые съ еврейской общины въ пользу паши, и если должны, то въ какомъ размѣрѣ, А. высказалъ мнѣніе, что ученые, переселяющіеся въ Палестину лишь изъ-за любви къ св. землѣ и едва поддерживающіе существованіе, подлежатъ освобожденію отъ какихъ бы то ни было налоговъ.—Въ томъ-же году (1587) самъ А. переселился въ Іерусалимъ и былъ признанъ тамъ главою какъ ашкеназовъ, такъ и сефардовъ. Внутреннее положеніе еврейскихъ общинъ въ Іерусалимѣ въ то время было критическимъ, и лишь благодаря стараніямъ и вліянію А. удалось предохранить ихъ отъ полнаго распада; своимъ личнымъ вліяніемъ онъ много содѣйствовалъ улаженію натянутыхъ отношеній между ашкеназами и сефарадами; непосредственно же послѣ его смерти между ними произошли раздоры (Респонсы Іомъ-Тобъ Цагалона, № 160).—А. извѣстенъ, какъ авторъ «*Schittah mekubezeth*» (Собранныя толкованія), къ большей части Талмуда, по образцу Тосафотъ «*Schittah*» содержитъ массу извлеченій изъ разныхъ талмудическихъ комментарий, которые только благодаря этому и сохранились. Матеріалъ заимствованъ у испанцевъ: Нахманида, Бенъ-Адрета, Іомъ-Тоба изъ Севильи, и у французовъ: Авраама бенъ-Давида, Баруха б. Самуила Исаака изъ Шпюна и др. А. имѣлъ въ виду составить «*Schittah*» на весь Талмудъ; истолкованы были, однако, лишь трактаты Беца, З Баботъ, Кетуботъ, Недаримъ, Назиръ, Сота, Сангедринъ и отдѣлъ Колашимъ (за исключеніемъ Хулинъ). Изъ нихъ изданы: 1) «*Schittah*» или глоссы къ трактату Беца въ видѣ приложенія къ сочиненіямъ и «*Nachla l'Jehoschua*», 1731; «*Abodath ha-Kodesch*» и «*Porath Joseph*» (Мецпѣ, 1764); также и отдѣльно (Офенъ, 1820); 2) глоссы къ Кетуботъ (Константинополь,

1738), извѣстны и подъ заглавіемъ «Assifoth Zekein»; 3)—на тракт. Nedarim (Берлинъ, 1860 съ примѣчаніями Добъ-Бера Цомбера), извлеченія помѣщены въ «Schaag ha-Melek» Исаака Хунеса Бельмонта (Салоники, 1771); 4)—на тракт. Nazir (Ливорно, 1774), частями были напечатаны въ «Schaag ha-Melek»; 5)—на тракт. Sota, напечатаны въ сборникѣ Якова Плетози (קט"ו ב"ב, 1800) съ примѣчаніями послѣдняго и легуды Нагары; 6)—на тракт. Baba Kama (Амстердамъ, 1752); 7)—на тракт. Baba Mezia (Амстердамъ, 1721); 8)—на трактатъ Baba Batra (Ливорно, 1774; онъ неполны; Львовъ, 1809, полныя); 9)—на тракт. Sanhedrin (выдержки напечатаны въ «Schaag ha-Melek»); 10)—на тракт. Zebachim, Bekoroth и часть Menachoth, помѣщены въ «Mizbaah Karaa» Якова Плетози (Ливорно, 1810). Х. I. Д. Азулай видѣлъ трудъ Ашкенази въ рукописи на трактаты Gittin, Schebuoth и Chulin. Самуилъ Фрумкинъ, авторъ «Eben Samuel», видѣлъ его «Schittah» на отдѣлы Kodaschim и Toharoth. Конфорте, авторъ «Kore ha-Doroth», утверждаетъ, что въ Иерусалимѣ ему попался экземпляръ Талмуда, весь покрытый собственноручными замѣтками А., преимущественно отдѣлы Kodaschim и Toharoth. Schittah на трактатъ Berakoth, помѣщенный въ книгѣ «Beracha meschulescheth» Абiezры изъ Тиктина, ошибочно приписаны А. (ср. письмо Гальберштама въ прибавленіи къ «Kontros ha-Mephoresch Iedlineka, Вѣна, 1876 и въ концѣ «Kontros ha-Mazkir» того же автора, Вѣна, 1877). А., кроме того, написалъ: 1) респонсы, напечатанные въ Венеціи, въ 1595 г. съ пропускомъ двухъ пунктовъ, касающихся вопроса о вступленіи въ бракъ съ караимами; 2) методологію Талмуда въ алфавитномъ порядкѣ; напечатана въ книгѣ ח"מ ח"ו (первая часть ח"מ ח"ו) Азулай, Ливорно, 1793). Сверхъ того, сохранились рукописно замѣтки А. на іерусалимскій Талмудъ.—Ср.: Magazin für Gesch. u. Wissensch. d. Judenthums, XVII, 56; Azulai, Schem ha-Gedolim, изд. Венякова, I; 36; Conforte, Kore ha-Doroth, index, (изд. Касселя); Frumkin, Eben Samuel, стр. 67 и сл., 125 и сл., Вильна, 1874; Michael, Or ha-Chajim, s. v.; Luncz, Jerusalem, II, 23—27; Fin, Keneseth, Israel, s. v.

Ашкенази, Гершонъ—польскій талмудистъ, род. въ началѣ 17 в., ум. въ Метцѣ въ 1693 г. Настоящая фамилія его была ח"מ ח"ו, «Улифъ» (olive—маслина). Имя А. въ Польшѣ давалось всѣмъ выходцамъ изъ Германіи. У него было прозвище «Поссъ» (не «Фассъ»), по его тестю, богатому Лебу Поссу изъ Кракова. А. былъ данымъ въ Краковѣ (возможно, что онъ и родился тамъ). Въ 1648 г., во время казацкаго возстанія, онъ бѣжалъ въ Моравію, гдѣ съ 1649 по 1664 г. былъ раввиномъ въ Просницѣ, въ Ганау и въ Никольсбургѣ, наслѣдовавъ Менахему Крохмалу. Послѣднимъ мѣстомъ А. очень дорожилъ: никольсбургская община была тогда богата учеными; тамъ существовала большой іешиботъ, такъ что А. называетъ этотъ городъ «матерью еврейскихъ городовъ»; см. ח"מ ח"ו, § 27. Но пребываніе А. тамъ было кратковременнымъ; спустя 3 года, А. былъ назначенъ раввиномъ Вѣны и всей Австріи. Въ вѣнской общинѣ, по словамъ А. (ib., II, стр. 119—120), жило тогда не мало талмудистовъ, каббалистовъ и общественныхъ дѣятелей. Въ то время саббатіанское движеніе проникло въ Австрію; оно нашло поклонниковъ и въ вѣнской общинѣ, и въ числѣ послѣдователей Саббатага былъ каббалистъ Самуилъ Фе-

бусъ Кацъ. Когда движеніе стало принимать большіе размѣры, взоры всѣхъ обратились на А., который былъ извѣстенъ познаніями въ каббалѣ, основѣ саббатіанства. Извѣстный Яковъ Саспортасъ, раввинъ въ Гамбургѣ и Амстердамѣ, одинъ изъ самыхъ выдающихся противниковъ саббатіанства, написалъ А. письмо, изъ котораго видно, какое значеніе онъ придавалъ мнѣнію послѣдняго въ этомъ вопросѣ. Письмо еще не издано и имѣется въ собственноручномъ манускриптѣ ח"מ ח"ו, у Авраама Эпштейна въ Вѣнѣ. Только благодаря энергичному протесту А., вѣнская община удержалась отъ увлеченія саббатіанствомъ. Онъ всячески старался противодействовать распространенію жевѣрія въ Австріи. Для этого онъ вступилъ въ оживленную переписку съ Яковомъ Саспортасомъ и Аарономъ Шапиро изъ Праги.—При изгнаніи евреевъ изъ Австріи (1699) и А. пришлось взяться за страннический посохъ; но онъ не долго былъ въ изгнаніи, вскорѣ занявъ раввинскій постъ въ Метцѣ; въ 1690 году А. былъ утвержденъ въ должности Людовикомъ XIV, а въ слѣдующемъ году парламентъ далъ ему право пребыванія въ Метцѣ. Вліяніе его тамъ было огромно. Рядъ ритуальныхъ вопросовъ, съ которыми обращались къ нему изъ Западной Германіи и Эльзасъ-Лотарингіи, показываетъ, что А. въ дѣятельности сталъ авторитетомъ для евреевъ того времени. Мѣстномъ іешиботу А. посвящалъ всѣ физическія и нравственныя силы; онъ не щадилъ трудовъ, чтобы удовлетворить слушателей «глубокомысленнымъ» преподаваніемъ, какъ онъ самъ выражается (ח"מ ח"ו, § 51); онъ не довольствовался тѣмъ, что прочитывалъ лекціи на талмудическую тему, но принималъ участіе въ ея разработкѣ слушателями. Не удивительно, что въ школу стекались учащіеся въ такомъ количествѣ, что не хватало мѣста. Несмотря на сложныя обязанности по раввинству и іешиботу, А. велъ обширную переписку почти со всѣми авторитетами, въ особенности съ своимъ тестемъ, Менахемъ Крохмаломъ, предъ авторитетомъ котораго онъ преклонялся. Онъ также велъ переписку съ Тевелемъ Рофе, врачомъ въ Трирѣ; одно изъ его писемъ помѣщено въ началѣ книги ח"מ ח"ו (а не ח"מ ח"ו, какъ ошибочно указываетъ Городецкій, Hagoren, III, 147).—А. занимался и литературой. Изъ его произведеній отмѣтимъ: 1) ח"מ ח"ו, оно заключаетъ въ себѣ 124 респонса; въ нихъ содержится много свѣдѣній о положеніи евреевъ въ Польшѣ въ эпоху, слѣдовавшую за казацкимъ нашествіемъ. Респонсы А. раздѣляются на двѣ категории: въ однихъ содержатся рѣшенія для практики, въ другихъ приводятся лишь теоретическія рѣшенія—2) ח"מ ח"ו, гомилии на библейскія темы; это—настоящія пилпулистическія проповѣди, нагромождающія вопросы на вопросы, отвѣты на отвѣты и, разрушающія все построенное, чтобы снова строить. Въ началѣ книги помѣщено стихотвореніе изъ 13 стиховъ о суетности человеческой жизни. Каждая строка состоитъ изъ 8 словъ, начальныя буквы 7-го слова въ каждой строкѣ составляютъ акростихъ: ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו ח"מ ח"ו. Кончается каждый стихъ слогомъ, означающимъ «довольствованіе малымъ», свойство, которымъ, по собственному признанію, отличался авторъ; стихи снабжены комментариемъ.—3) ח"מ ח"ו ח"ו, новеллы къ кодексу Иосифа Каро; сюда же вошли респонсы и проповѣди. Первые два сочиненія изданы въ Франкфуртѣ н/М. въ 1699 г.,

сыномъ автора, Натаномъ, а послѣднее тамъ-же въ 1710 г. внукомъ автора, Эдизеромъ Лаузи, который въ своемъ предисловіи утверждаетъ, что это только десятая часть новеллы А. Кромѣ того, 10 респонсовъ А. помѣщены въ собраніи Яира Хайма Бахраха (Chawath Jair, Франкфуртъ и/М., 1699) и въ *ספר תשובות* (сборникъ респонсовъ Эфраима Когена, Зульцбахъ, 1698). Въ рукописи сохранились: новеллы на тракт. Иебамотъ, комментарии на Альфаси, новеллы къ Талмуду и его комментаріямъ, проповѣди и пр.; значительная часть рукописей А. затерялась во время изгнанія евреевъ изъ Вѣны.—Ср.: Cahen, въ Rev. ét. juiv., VIII, 255—257; Dembitzer, Kelilath Jofi, II, 92a—107b, 111a—112b; Kaufmann, Letzete Vertreibung der Juden aus Wien, pp. 224—228; Michael, Or ha-Chajim, № 674; J. E. II, 197.

А. Д. 9.

Ашкенази, Давидъ бенъ-Мордехай—выдающийся польскій талмудистъ 17 в. Онъ сперва былъ раввиномъ въ Молистрицѣ, затѣмъ главою школы въ Львовѣ. А. перенисывался по галахическимъ вопросамъ со свѣтлыми 17 в., между прочимъ, съ р. Авраамомъ Тренцелемъ и р. Меиромъ Люблинскимъ (Респонсы, §§ 28, 29, 230). А. умеръ въ 1645 г. въ Львовѣ.—Ср. Fin, Keneseth Israel, 226.

А. Д. 9.

Ашкенази, Давидъ Тевле бенъ-Яковъ—раввинъ въ Моравіи (годъ рожденія неизвѣстенъ), умеръ въ 1734 г., занималъ должность раввина въ Аузее. Богатство тестя его (Израиля Аузее) было причиною возникшихъ въ общинѣ враждебныхъ отношеній къ А. Слѣдующее можетъ служить показателемъ положенія вещей во многихъ небольшихъ общинахъ Моравіи. А. такъ мало пользовался уваженіемъ своей паствы, что долженъ былъ обратиться къ властямъ съ просьбою утвержденія за нимъ его правъ. Онъ заручился приказомъ, грозившимъ общинѣ громаднымъ штрафомъ, если раввину не будутъ оказываться подобающія его сану почести. На слѣдующій же день, когда раввинъ явился въ синагогу, онъ замѣтилъ, что мѣсто для него было составлено изъ черепковъ глиняной посуды. На еврейско-нѣмецкомъ языкѣ слово «Ehre» (честь, почетъ) созвучно съ словомъ «Oehre» (черепокъ); вотъ почему ему были оказаны такіа «почести». Не имѣется свѣдѣній, оставилъ ли А. свой постъ непосредственно послѣ этого. Умеръ А. въ Восковицѣ.—А. написалъ любопытную книжку подъ названіемъ «Beth David (Вильгельмсдорфъ, 1734). Первая ея часть заключаетъ казуистическія объясненія нѣкоторыхъ мѣстъ Талмуда и служитъ нагляднымъ показателемъ вырожденія казуистики, а вторая—собраніе лечебныхъ средствъ и заговоровъ; она представляетъ цѣнную при изученіи еврейскаго фольклора.—Ср. Брода, Авраамъ б. Мордехай, Мегиллатъ Сетаримъ, 1895, стр. 28, 29. [J. E. II, 195].

9.

Ашкенази, Евгений—ботаникъ, род. въ Одессѣ въ 1845, ум. въ 1903 г.; занималъ кафедру по ботаникѣ въ Гейдельбергскомъ университетѣ; въ 1871 г. написалъ Beiträge zur Kritik der Darwinischen Theorie; много статей А. помѣстилъ въ «Botanische Zeitung», «Botanischer Jahresbericht» и «Bibliothèque de l'université de Genève». [J. E. II, 191].

8.

Ашкенази, Захарія бенъ-Соломонъ Зебеель (Сабатай)—ученый талмудистъ 16 в., тесть Иосифа Каро, который величаетъ его «извѣстнымъ авторитетнымъ раввиномъ», родомъ изъ Германіи, переселился въ Иерусалимъ, гдѣ былъ раввиномъ

въ ашкеназской общинѣ; состоялъ въ перепискѣ по галахическимъ вопросамъ съ корифеями, между прочимъ съ р. Давидомъ б. Зимри (*ד"ר*). Его подписью скрѣплены и нѣкоторыя резолюціи (Abkath Rakel, § 115).—Ср. Fin, Keneseth Israel, 314.

А. Д. 9.

Ашкенази, Израиль бенъ-Иехиель—одинъ изъ лучшихъ учениковъ Иегуды Мицца (начало 16 в.). Сначала онъ работалъ въ Италиі, гдѣ сперва былъ раввиномъ въ Падуѣ, потомъ стоялъ во главѣ раввината въ Римѣ, гдѣ вмѣстѣ съ другими подписалъ аппробацію къ Sefer ha-Nakaba Или Левиты въ 1518 г. Это была первая аппробація (Haskama) еврейской книги. Послѣдніе годы своей жизни онъ провелъ въ Иерусалимѣ, гдѣ въ 1522 г. стоялъ во главѣ школы совместно съ р. Перецомъ. Яковъ Берабъ, критически относившійся къ достоинствамъ современныхъ ученыхъ, съ похвалою отзывается о немъ (Zekan Aharon, § 3).—Ср.: Eben Samuel, 58; Fin, Keneseth Israel, 681.

А. Д. 9.

Ашкенази, Исаакъ Лурія—см. Арп.

Ашкенази, Исаакъ бенъ-Цези—проповѣдникъ и писатель, род. въ Россіи ок. половины 18 вѣка, былъ главою школы въ Ходоровѣ 26 лѣтъ, затѣмъ занималъ должность проповѣдника во Львовѣ, гдѣ и скончался въ 1807 г. Преподаваніе А. отличалось нѣкоторыми особенностями: онъ старался пройти текстъ Талмуда безъ помощи комментариевъ, съ которыми справлялся лишь по окончаніи разъясненія талмудической темы. Кромѣ того, онъ возстановлялъ основную текстъ Талмуда противъ исправленій, введенныхъ позднѣйшими авторами.—Изъ произведеній А. извѣстны: 1) Or ha-Or, комментарий къ пасхальной гагадѣ (Львовъ, 1788); 2) Taharoth ha-Kodesch, комментарий на талмудическій трактатъ Zebachim (Львовъ, 1792). По словамъ А., имъ составлены новеллы и на другіе талмудическіе трактаты.—Ср.: предисловіе къ Taharoth ha-Kodesch; Walden, Schem ha-Gedolim, № 224 (годомъ смерти А. ошибочно показанъ 1811); Buber, Anshe Schem, стр. 122.

А. Д. 9.

Ашкенази, Исаакъ бенъ-Яковъ—раввинъ въ Бѣльцахъ, Бессарабской губ., въ срединѣ 18 в., братъ Моисея Ивнера; происходилъ отъ потомковъ Раши. Въ оставшихся послѣ него бумагахъ найдено рукописное сочиненіе «Berith Olam». Весьма вѣроятно, что оно принадлежитъ перу А., который по скромности скрывалъ собственное авторство. Книга каббалистическаго содержания и объясняетъ значеніе еврейскихъ буквъ. Вотъ образчикъ толкованія А.: буква *א*—по своему цифровому значенію—указываетъ на единство Божіе; по формѣ она состоитъ изъ 2-хъ іотовъ, верхняго и нижняго, и диагонали между ними. Іотъ означаетъ *י*, единый, диагональ же соединяетъ противоположныя точки—отсюда Богъ—единый для высшихъ и низшихъ существъ и господствуетъ отъ одного конца вселенной до другого (*י* *י* *י*, Вильно, 1820, 1а). Нѣсколько послѣднихъ главъ посвящено этикѣ. Книга издана внукомъ А.—Ср.: предисловіе издателя; Walden, Schem ha-Gedolim he-Chadasch, I, 35, II, 15.

А. Д. 9.

Ашкенази, Исай бенъ-Иуда Лебъ Галеви—писатель, род. въ 1772 г.; въ 1810 г. ослѣпъ; ум. въ 1848 г. Его новеллы были уничтожены во время обвала дома въ 1848 г. Самъ Ашкенази спасся только чудомъ. Уцѣлѣвшія рукописи составляютъ значительную книгу, обнимающую разныя отрасли еврейскаго знанія. Ученость и

благочестіе Ашкенази побудили Моисея Монтефиоре посѣтить его.—Ср. Fin, Kirjath Neemah, 281.

Ашкенази, Іехиель—салоникскій ученый среды 16 в. въ Иерусалимѣ, вѣроятно, сынъ Израиля бенъ-Іехиель А.; неоднократно цитируется такими свѣтилми, какъ Моисей изъ Трани (ש"י"ת, Респонсы, II, 134), Іосифъ бенъ-Лебъ (Респонсы, I, § 12), Самуиль де Модена (ש"י"ת, Респонсы, II, § 138). Онъ былъ приверженцемъ каббалы, какъ видно изъ его книги «Некал Adonai» (Венеція), сборника статей корифеевъ некаббалистики.—Ср.: Конфорте, 37а, 39а; Eben Samuel, 10; Fin, Keneseth Israel, 520. А. Д. 9.

Ашкенази, Іосифъ—см. Іосифъ Ашкенази.

Ашкенази, Іосифъ Эдельсъ—палестинскій ученый и каббалистъ, жилъ въ началѣ 19 столѣтія въ Иерусалимѣ и Падуѣ, умеръ въ Сафедѣ. Онъ былъ посланъ въ Европу въ качествѣ «мешуллаха» для сбора пожертвованій въ пользу палестинскихъ бѣдняковъ. Въ Падуѣ онъ сталъ учителемъ Мордехая Самуила Геронди. По свидѣтельству послѣдняго, А. комментировалъ Библию и Талмудъ, но ничего не издалъ за исключеніемъ небольшого комментарія къ «Сеферъ Тецира» подъ заглавіемъ «Birkat Joseph», въ приложеніи къ которому помѣстилъ свои замѣтки къ Библии и Талмуду.—Ср. Neri-Ghirondi, Toldoth Gedole Israel, стр. 212. [J. E. II, 198].

Ашкенази, Іосифъ бенъ-Исаакъ га-Леви—раввинъ, род. въ Германіи ок. 1550 г., ум. въ Франкфуртѣ н.М. въ 1628 г. Первымъ учителемъ его былъ франкфуртскій раввинъ Элеазеръ Тревесъ, послѣ смерти котораго (около 1567) А. продолжалъ свои занятія подъ руководствомъ знаменитыхъ раввиновъ того времени. Въ ритуальныхъ вопросахъ А. проявлялъ крайній ригоризмъ—черту, которой отличались всѣ современные ему германскіе раввины. Это впоследствии привело его къ конфликту какъ съ однимъ изъ тогдашнихъ талмудическихъ корифеевъ, такъ и съ общиной. А. сначала былъ раввиномъ въ Боннѣ, а затѣмъ (около 1595 г.) въ Метцѣ, гдѣ вновь организовалась еврейская община изъ 120 членовъ. Ростомъ своимъ община въ значительной степени обязана энергіи перваго своего раввина, Іосифа Ашкенази. Къ 1618 году она увеличилась втрое и обзавелась синагогой. Много труда было положено А. на устройство кладбища и на учрежденіе «Хебра кадиша». А. приобрѣлъ извѣстность благодаря полемикѣ съ р. Меиромъ б. Гедалия (ש"י"ת) изъ Люблина. Однажды онъ призналъ трепнымъ мясо гусей, внутренности которыхъ не были изслѣдованы послѣ ихъ рѣзки, въ виду того, что такого рода изслѣдованіе, хотя и неизвѣстное Талмуду, практиковалось въ Германіи и Польшѣ. Рѣшеніе было оспорено воромскимъ раввиномъ, Моисеемъ б. Гадъ Реубенъ и представлено на возвращеніе р. Меира изъ Люблина. Польскіе раввины не согласились съ А., и р. Меиръ изъ Люблина настаивалъ на томъ, чтобы А. открыто призналъ свою ошибку. Но А. не могъ побороть себя и поступить вопреки обычаю своихъ учителей. Тогда р. Меиръ обратился къ р. Мордехая Іофе въ Познани, автору ש"י"ת (Lebusch), а также къ краковскому, брестъ-литовскому, и лембергскому раввинамъ. Всѣ присоединились къ мнѣнію Меира. Такое единодушіе польскихъ, литовскихъ и русскихъ (галиційскихъ) раввиновъ придало р. Меиру больше вѣса. Но А. продолжалъ упорствовать и

неумышленно содѣйствовалъ распространенію въ широкихъ массахъ слуховъ объ уступкѣ со стороны раввиновъ; тогда р. Меиръ отправилъ вормской общинѣ рѣзкое письмо, въ которомъ называлъ А. наглецомъ, гордецомъ и невѣждой и требовалъ удаленія его, присовокупляя, что онъ могъ бы удалить его при содѣйствіи «Синода четырехъ странъ», еслибы не считалъ униженіемъ для себя имѣть дѣло съ такимъ человекомъ, какъ А. Но А. былъ слишкомъ извѣстенъ, чтобы письмо могло имѣть для него послѣдствія. Скромный и миролюбивый, онъ готовъ былъ бы отвѣтить молчаніемъ на всѣ нападки, еслибы самое дѣло не заставило его вступить въ споръ: ритуальный обычай, которымъ была вызвана контроверса, требовалъ защиты; онъ былъ въ опасности, благодаря рѣшенію польскихъ раввиновъ. Въ послѣдовавшемъ на письмо р. Меира отвѣтѣ А. обнаруживается все свое великодушіе. Нисколько не негодуя за тяжелое личное оскорбленіе оно ограничивается лишь защитой своей точки зрѣнія. Въ самыхъ почтительныхъ, но энергичныхъ выраженіяхъ возражаетъ онъ противъ упрековъ и заявляетъ, что не намѣренъ пускаться въ дальнѣйшую полемику. Въ то время, какъ оскорбительное письмо р. Меира было дѣлкомъ напечатано въ собраніи его респонсовъ (Венеція, 1618), возраженія А. стали извѣстны лишь въ тѣсномъ кругу посвященныхъ и были бы совершенно забыты, еслибы его внукъ, Іосифъ бенъ-Самсонъ, не напомнилъ о существованіи этого документа (въ своемъ ש"י"ת, Амстердамъ, 1705); онъ однако не обнародовалъ его, желая избѣгнуть полемики. Недавно документъ этотъ былъ напечатанъ. Полемика А. съ Меиромъ (1610—1618 г.) закончилась лишь со смертію послѣдняго. Нѣкоторымъ удовлетвореніемъ для А. было рѣшеніе Исая Горовица, автора ש"י"ת יש ג"י"ת (въ сокращеніи Schelah), ученика Меира; онъ велѣлъ выпустить изъ собранія респонсовъ Меира мѣста, оскорбительныя для А. Венеціанское изданіе (1618) респонсовъ съ замаранными мѣстами служить любопытнымъ образцомъ еврейской цензуры.—А. имѣлъ конфликтъ и съ общиной: горькій опытъ не былъ въ состояніи ослабить его привязанность къ традиціямъ.—32 года онъ стоялъ во главѣ метцкой общины, много лѣтъ за сѣдалъ въ трибуналѣ съ Элеазаромъ Старшимъ, и вотъ 9-го ноября 1627 г., послѣ смерти Соломона бенъ-Герсона Зей, сынъ его, Мордехай (Магарамъ) Зей, былъ избранъ его преемникомъ. Такъ какъ послѣдній находился въ родствѣ съ большей частью членовъ общины, то А. считалъ его неподходящимъ для занятія судебной должности. Еще до этого инцидента, когда члены судилища порою оказывались родственниками тяжущихся, А. настаивалъ на необходимости приглашенія иногороднихъ судей. Коллеги же А. считали себя единственными авторитетными судьями. Но совѣтъ А. не позволяла ему поступать противъ постановленій раввинскаго закона, по которому родство судей съ сторонами не допускается. Дѣло дошло до того, что комитетъ сталъ во враждебныя отношенія къ А., избралъ другого раввина, Моисея Когена изъ Праги, и обратился къ властямъ съ ходатайствомъ объ его утвержденіи. А., въ письмѣ адресованномъ метцскому губернатору, князю De la Valette, просилъ санкціонировать его проектъ о судьяхъ. Губернаторъ представилъ все дѣло на усмотрѣніе давяноу, которые и постановили изгнать изъ города А. и его послѣдователей, если они не откажутся отъ

своего мнѣнія. 24 января 1628 г. губернаторъ привелъ рѣшеніе въ исполненіе, и А. уѣхалъ въ Франкфуртъ на М., гдѣ въ томъ-же году скончался.—О выдающейся учености А. свидѣтельствуетъ стихъ нѣмецкой пѣсни, возникшей, безъ сомнѣнія, въ гетто. Въ этомъ стихѣ выражено желаніе быть такимъ богачемъ, какъ Мордехай Майзелъ въ Прагѣ, и такимъ ученымъ, какъ Иосифъ А. (Ich michte wol lernen als Rabbi Joseph Aschenas).—Ср.: Cahen, въ Rev. ét. juives, VII, 108—116, 204—216; XXII, 94 и сл.; Carmoly, въ Annales Jost'a, 1840, стр. 62; J. E. II, 198. *А. Дробины.* 9.

Ашкенази, Иосуа Гешель бенъ-Мешулламъ—русскій раввинъ 19 в.; ум. 10 февраля 1867 года. Съ 1852 года по день смерти онъ былъ раввиномъ въ Люблинѣ. Община многимъ обязана Иосуѣ А., неустанно трудившемуся на пользу ея духовнаго и матеріальнаго благосостоянія. Домъ его постоянно былъ открытъ для всѣхъ нуждающихся. Благодаря филантропической дѣятельности А. пользовался большимъ уваженіемъ и у своихъ христіанскихъ согражданъ. А. былъ удостоенъ званія почетнаго гражданина. Онъ оставилъ 10 сочиненій по вопросамъ галахи и агады, которыя сдѣлались жертвою пожара въ Гроднѣ. Нѣкоторые его респонсы помѣщены у Беруша А. въ его «Noda ba-Schearim».—Ср. Ниссенбаумъ, Le-Koroth ha-Jehudim be-Lublin 1899, стр. 127, 128. [J. E. II, 199]. 9.

Ашкенази, Иуда Галеви бенъ-Яковъ—польскій раввинъ изъ потомковъ Бецалеля Ашкенази, род. въ 1732 году, умеръ въ 1792 г.; въ молодости былъ ученикомъ вилenskaго гаона Илии, затѣмъ однимъ изъ главныхъ членовъ вилenskaго безъ-дина. Особенно силенъ былъ Ашкенази въ интерпретаціи Маймонида; «More Nebuchim» онъ толковалъ самостоятельно и оригинально. Когда нѣкоторые виленскіе ученые усмотрѣли въ этомъ вольюподумство и обратились къ гаону, тотъ отвѣтилъ, что произведеніе Маймонида—общее достояніе.—Ср. Fin, Kirjath Neemanah, 280. *А. Д.* 9.

Ашкенази, Иуда бенъ-Иосифъ—турецкій талмудистъ; род. въ Смирнѣ, гдѣ былъ въ послѣдствіи главнымъ раввиномъ, умеръ тамъ-же около 1812 г. Написалъ: 1) «Machne Jehudah» (Салоники, 1793)—научный разборъ «Tur» и «Beth Josef, Choschen Mischpat»; 2) «Jad Jehudah» (Салоники, 1816)—замѣтки къ тракт. Шебуотъ и нѣкоторымъ частямъ тракт. Мегилла, Гома, Песахимъ и Баба Батра; 3) «Gebul Jehudah», замѣтки къ тракт. Гиттинъ, Баба Кама и комментарію Рабену Ниссимъ (י"ו) на Кегуботъ; книга издана сыномъ автора, Рафаиломъ (Салоники, 1821); въ концѣ книги помѣщены замѣтки Рафаила къ Талмуду, пропущенныя въ его סוּף פְּתוּחִים; 4) «Kehal Jehudah» (Салоники, 1825), новеллы къ Шулханъ Аруху, Горе Деа (§§ 87—146) и талмудическимъ трактатамъ; см. также Ашкенази, Рафаилъ бенъ-Иуда.—Ср. Walden, Schem ha-Gedolim. [J. E. II, 199, съ дополненіями]. 9.

Ашкенази, Иуда-Лебъ—итальянскій ученый 17 в., раввинъ въ Веронѣ. Его изслѣдованіе помѣщено въ сборникъ респонсовъ Аарона Лапшы (Bene Aharon, III); онъ также переписывался съ Самуиломъ Абоабомъ.—Ср. Dibre Samuel, 234. *А. Д.* 9.

Ашкенази, Иуда бенъ-Натанъ—ученикъ Мордехая Аффе, жилъ въ 17 в. Кроме талмудической и раввинской литературы, онъ обладалъ познаніями и въ другихъ отрасляхъ еврейскіи науки; авторъ объясненій къ календарнымъ изслѣдованіямъ

Маймонида (Kiddusch ha-Chodasch) и комментарія къ «Zurath ha-Arez» Авраама ибнъ-Яхья.—Ср. Fin, Kirjath Neemanah, 56. *А. Д.* 9.

Ашкенази, Иуда Самуиль бенъ-Яковъ—писатель по обрядовымъ вопросамъ; род. въ 18 вѣкѣ, жилъ въ Тиверіадѣ (Палестина), откуда былъ посланъ въ Европу въ качествѣ «мешуллаха» для сбора пожертвованій. Въ послѣдствіи А. поселился въ Ливорно, гдѣ были изданы слѣдующія его сочиненія: «Yussa Beracha» комментарій на книгу Ieruxama б. Мешулламъ; «Sefer Mescharin» (1822); «Gezah Jischai», сборникъ обрядовъ и законовъ, изложенныхъ въ алфавитномъ порядкѣ; напечатанъ только первый томъ (отъ буквы מ до ך) въ 1842 г. Затѣмъ А. издалъ молитвенникъ сефардскаго ритуала «Tefilloth le kol ha-Schanah», раздѣленный на 5 частей. А., кроме того, написалъ новеллы къ Талмуду—«Gebul Jehudah».—Ср.: Zedner, Cat. hebr. books Brit. mus., стр. 58; Nepi Ghironi, Toledoth Gedole Israel, стр. 214. [J. E. II, 199]. 9.

Ашкенази (Тиктинъ), Иуда бенъ-Симонъ Соферъ Франкфуртъ—польскій комментаторъ Шулханъ Аруха, даянъ въ Тикоцинѣ въ первой половинѣ 18 вѣка, авторъ סוּף זָמַר, краткаго комментарія на первые три части Шулханъ Аруха. Подобный комментарий на 4-ую часть былъ составленъ Моисеемъ Франкфуртеръ, амстердамскимъ даяномъ. Сочиненіе А. было помѣщено въ видѣ приложенія въ амстердамскихъ изданіяхъ Шулханъ Аруха 1753 и 1760 гг. и выдержало много изданій.—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 586. [J. E. II, 199]. 9.

Ашкенази, Малкель—ученый въ Хебронѣ конца 16 и начала 17 вв., авторъ многихъ рѣшеній ритуальнаго и раввинско-юридическаго характера. Онъ цитируется, между прочимъ, Исаею Горовицемъ (стр. 227).—Ср. Conforte, Kore ha-Doroth, 436. *А. Д.* 9.

Ашкенази, Меиръ, изъ Каффы (Крымъ)—посолъ татарскаго хана въ 16 в., убитъ киратами на пути изъ Гавы (близъ Генуи) въ Дакель (въ одномъ изъ западныхъ оазисовъ Верхняго Египта) въ 1567 году. Изъ свидѣтельскаго показанія Илии б. Нехеміи, даннаго передъ собраніемъ раввиновъ въ Сафедъ по дѣлу о вдовѣ и сиротѣхъ убитаго, выяснилось слѣдующее: А. былъ жителемъ Каффы, гдѣ жили и его родители; у него былъ братъ, ученикъ раввинской коллегіи («іешивы») въ Брестъ-Литовскѣ; онъ привезъ съ собою въ Гаву военноплѣнныхъ изъ Египта и былъ назначенъ посломъ татарскаго хана при королѣ Польши.—Ср. Моисей изъ Трани, Респонсы, ч. 2, § 78. [J. E. II, 199]. 5.

Ашкенази, Меиръ бенъ-Моисей (Когенъ), называемый также Кацъ, по начальнымъ буквамъ словъ «Когенъ Педекъ»—польскій талмудистъ, род. ок. 1590 г. въ Франкфуртѣ на М., ум. около 1645 г. въ Могилевѣ на Днѣпрѣ. Отецъ его былъ даяномъ въ Франкфуртѣ и въ послѣдствіи раввиномъ въ Дангаузенѣ (Баварія). А. былъ ученикомъ р. Меира Люблинскаго. Въ Польшѣ р. М. считали талмудическимъ авторитетомъ, но слѣдующимъ поколѣніямъ онъ, главнымъ образомъ, извѣстенъ, какъ отецъ Шаббетая-Когена, автора י"ו (аббревиатура словъ «Сифте Когенъ», заглавія его произведенія). 9 респонсовъ Меира были напечатаны Исаакомъ, правнукомъ его, въ видѣ приложенія къ сочиненію того-же Шаббетая-Когена «Geburath Anaschim». Большинство респонсовъ по брачному праву. А. основывается на положеніяхъ новѣйшихъ ав-

торитетовъ («Ахаронимъ»); лишь по вопросу объ агунѣ (см.) онъ придерживается либеральныхъ взглядовъ (I. с., 32а, 33а). А. пробовалъ писать и стихи (введеніе къ «Sifte Kohen») въ честь своего знаменитаго сына Шаббата. Всюду онъ хорошій стилистъ, мастерски владѣющій библейскимъ языкомъ. Талантъ его унаслѣдовалъ сынъ его Шаббатай. Меиръ Ашкенази—старѣйшій еврейскій писатель въ Бѣлоруссіи.—Ср.: Friedberg, Keter Kehulah, стр. 4—6, Дорогобужъ, 1898; Fin, Kirjath Neemanah, стр. 74; Dembitzer, Kelilath Jofi, II, 116; Harkavy, Najehudim u Sefath ha-Slawim, стр. 33. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Мешулламъ Залманъ—польскій раввинъ, род. во второй половинѣ 18 в., ум. въ Люблинѣ 1 мая 1843 г., сынъ рабби Мешуллама Залмана Оренштейна изъ Помарина. А. занималъ должности раввина въ Казимирѣ и Назельскѣ, а съ 1826 г. по день смерти въ Люблинѣ. Онъ написалъ глоссы къ Мишнаѣ, напечатанныя въ виленскомъ изданіи, 1869. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Моисей Давидъ—талмудистъ, род. въ Галиціи ок. 1778, скончался въ Сафедѣ (Палестина) въ 1857 г., раввинъ въ Толкевѣ (Венгрія) съ 1803 г. по 1843, послѣ чего переселился въ Сафедъ. Въ 1844 г. А. подалъ въ Иерусалимъ свое главное сочиненіе «Toledoth Adam», новеллы къ разнымъ трактатамъ вавилонскаго Талмуда и два рѣшенія сложныхъ правовыхъ вопросовъ. Въ предисловіи къ «Toledoth Adam» помѣщены одобрительные отзывы о сочиненіи Якова изъ Лиссы и Якова Оренштейна. Вторымъ сочиненіемъ А. было «Beer Scheba»—гомилетическій комментарий на Библию (Иерусалимъ, 1852). Въ предисловіи А. говорить о пребываніи своемъ въ святой землѣ въ теченіи 9 лѣтъ, такъ что цифра, приводимая Беньяковомъ (Ozar ha-Sepharim, стр. 65), невѣрна. Одобрительный отзывъ о сочиненіи далъ Абулафия, іерусалимскій хахамъ-баши.—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 618. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Мордехай бенъ-Иуда-Лебъ—см. Мордехай бенъ-Иуда-Лебъ Ашкенази.

Ашкенази, Нафтали бенъ-Иосифъ—проповѣдникъ въ Сафедѣ; умеръ въ Венеціи въ 1602 г., авторъ книги «Imre Schefer», ряда гомилетическихъ и эзегетическихъ разсужденій на библейскія темы (Венеція, 1601). Книга заключаетъ также нѣсколько проповѣдей.—Ср. Conforte, Kore ha-Doroth, Кассель, стр. 436. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Ниссимъ Авраамъ бенъ-Рафанлъ—писатель первой половины 19 вѣка въ Смирнѣ. Авторъ «Neshmad le Maareh»—методологическихъ правилъ къ тракт. Берахотъ и Седеръ Зеираимъ въ іерусалимскомъ Талмудѣ, по образцу לרבנן חאימא Бенвенисте къ вавилонскому Талмуду, и разныхъ галахическихъ рѣшеній въ связи съ текстомъ указанныхъ трактатовъ (Салоники, 1832—46).—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 397. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Рафанлъ бенъ-Иуда (извѣстенъ также подъ именемъ Рафаила Нафтали Ашкенази)—смирнскій раввинъ, ум. въ 1830 г. Его сочиненія: 1) «Maareh Elnajim» (Салоники, 1816), указатель къ Талмуду, Раши и Тосафотъ, составленъ по образцу «Sefer Kenesseth ha-Gedola» Бенвенисте; 2) «Maareh ha-Gadol» (Салоники, 1829), поученія на библейскія темы; 3) «Doresch Tob», продолженіе предыдущаго (Салоники, 1831); къ нему приложено сочиненіе Иуды Ашкенази «Scribe Jehudah»; 4) «Maare ha-Nogah»—замѣтки къ сочиненіямъ Маймонида (Салоники, 1840). Онъ

также написалъ предисловіе къ сочиненіямъ отца своего, גדול יהודה, גדול יהודה.—Ср.: Benjacob, Ozar ha-Sepharim, 370; Nepi-Ghirondi, Toledoth Gedole Israel, 314. [J. E. II, 200]. 9.

Ашкенази, Рувимъ Зелигъ бенъ-Израилъ Эліезеръ—раввинъ и писатель, около 1780 г., первоначально въ Замостьѣ, затѣмъ въ Берлинѣ. Авторъ «Machane Reuben», комментарія къ Талмуду, Ливорно, 1777. Въ предисловіи къ этой книгѣ А. порицаетъ господствовавшій въ его время методъ изученія Талмуда, видѣвшій въ талмудическихкихъ темахъ матеріалъ для изощренія ума, а не предметы изслѣдованій, которые должны привести къ извѣстнымъ выводамъ для руководства въ ритуальной и правовой практикѣ.—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 321. [J. E. II, 201, съ дополн.]. 9.

Ашкенази, Самуилъ бенъ-Эліезеръ—раввинъ въ Олатовѣ (Польша) второй половины 16 столѣтія, ученикъ Меира б. Гедалии (Магарам) изъ Люблана и авторъ «Chidduschim»—новеллы къ трактатамъ Кетуботъ и Киддушинъ. Новеллы А. были извлечены изъ литературы респонсовъ (Просницъ, 1602).—Ср.: Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 183. [J. E. II, 201]. 9.

Ашкенази, Саулъ-Когонъ—религіозный философъ, родители котораго, какъ показываетъ его имя, были выходцы изъ Германіи; род. въ Кандіи въ 1470 г.; умеръ въ Константинополѣ 28 мая 1523 г. А. былъ ученикомъ Илии Дельмедига, который и побудилъ его посвятить себя изученію философіи. Его главнѣйшія сочиненія: 1) «Scheeloth» трактатъ въ формѣ вопросовъ, обращенныхъ къ Исааку Абрабанелю, изданныхъ вмѣстѣ съ отвѣтами послѣдняго и философскими опытами разныхъ другихъ авторовъ (Венеція, 1574), и 2) Послѣдствіе къ важнѣйшему произведенію его учителя, «Bechinath ha-Dath», Базель, 1629.—Ср. Geiger, Melo Chofnajim, XXII, 64, 66, 72, Берлинъ, 1840. [J. E. II, 201]. 5.

Ашкенази, Симонъ изъ Галиціи—раввинъ въ Добромылѣ и Ярославѣ въ концѣ 18 и началѣ 19 вв., велъ ученую переписку съ Яковомъ Мешулламомъ Оренштейномъ, дембергскимъ раввиномъ. А. написалъ «Nachalath Schimon», разсужденія кабалистическаго характера на темы въ Пятикнижьи (1815, 2 изд., Дембергъ, 1848).—Ср.: Benjacob, Ozar ha-Sepharim, стр. 397; Walden, Schem ha-Gedolim, I, 128. [J. E. II, 201]. 9.

Ашкенази, Соломонъ бенъ-Натанъ—придворный врачъ польскаго короля Сигизмунда II, и турецкій дипломатъ, род. около 1520 г., ум. въ 1602 г. Потомокъ нѣмецкой семьи, осѣвшей въ Удине, онъ въ ранней юности прибылъ въ Краковъ, какъ кажется, въ свитѣ жены Сигизмунда, и благодаря своимъ знаніямъ занялъ мѣсто главного королевскаго врача. Позже онъ вернулся въ Константинополь, гдѣ, находясь въ штабѣ великаго визиря Магомета Соколли, дававшего ему важныя порученія, выдвинулся въ качествѣ дипломата. Во время войны Турціи съ Венеціей изъ-за Кипра (1570) А. принималъ участіе въ предварительныхъ переговорахъ о мирѣ. Турція имѣла очень сильное влияние на избраніе польскаго короля въ 1572 г. А., фактически завѣдывавшій въ то время виѣншней политикой Турціи, рѣшилъ вопросъ въ пользу Генриха Авжуйскаго и склонилъ на его сторону великаго визиря. Когда Генрихъ сѣлся на королемъ Польши, А. написалъ ему: «Я оказалъ Вашему Величеству очень важную услугу, содѣйствовавъ»

Вашему избранію. Все, что было сдѣлано для этого, было выполнено мною». Отчасти благодаря вліянію А. былъ отмѣненъ декретъ 19 іюля 1573 г. объ изгнаніи евреевъ изъ Венеціи. Въ 1576 г. А. былъ назначенъ чрезвычайнымъ посломъ въ Венецію съ полномочіемъ заключить миръ. Но республика не хотѣла принять еврей, и только въ виду настояній великаго визиря А. былъ, наконецъ, признанъ Венеціей и принятъ въ торжественной аудіенціи; онъ подписалъ выгодный для Турціи мирный договоръ.—А. оставилъ трехъ сыновей: Натана, Самуила и Обадію. Жена А. обладала нѣкоторыми свѣдѣніями по медицинѣ; послѣ смерти мужа она была призвана къ султану Мохаммеду III, заболѣвшему оспой. Сынъ А., Натанъ, пріѣхалъ изъ Константинополя въ Венецію въ 1605 г. и былъ съ почетомъ встреченъ дожемъ Гримани.—Ср.: Charrière, *Négociations de la France dans le Levant*, vol. III, passim, изд. автора; Alberi, *Relazioni degli ambasciatori veneti*, vol. XVI, Флоренція, 1863; Joseph ha-Kohen, *Emek ha-Bachah*, изд. Letteris'a, Краковъ, 1895, стр. 167; Zunz, *Ir ha-Zedek* (смѣшиваетъ А. съ Соломономъ изъ Калагарры, стр. 68 и сл.); Grätz, *Gesch. der Juden*, IX, passim; M. Levy, *Don Joseph Nasi etc.*, Бреславль, 1859, 8. [Статья Н. Rosenthal'я, въ *J. E.* II, 201]. 5.

Ашкенази, Соломонъ-Зальманъ бенъ-Хизкія Гешель изъ Мерцбаха—жилъ въ 18 в. въ Познани и составилъ толкованіе на комментарий *רשב"ם* (р. Самуэль б. Меиръ) на Пятикнижіе подъ заглавіемъ *מלמד לך* (Франкф. на О., 1727) преимущественно грамматическаго содержанія. Познанскій раввинъ Яковъ б. Исаакъ въ своемъ отзывѣ (*תשובה*) объ этомъ трудѣ называетъ А. своимъ ученикомъ. Согласно припискѣ на одномъ изъ экземпляровъ, хранящемся въ Петербургѣ въ библиотекѣ общ. для распростран. проsv. между евр. въ Россіи, А. былъ внукъ р. Якова Рипшера, составителя *שו"ת ר"ק* («Уставъ Якова»).—Ср. Fürst, *Bibl. jud.*, III, 239; Benjacob, s. v. А. Д. 9.

Ашкенази, Цеви-Гиршъ (Хахамъ Цеви) бенъ-Яковъ—раввинъ, род. въ 1658 г. въ Моравіи, ум. 2 мая 1718 г. въ Львовѣ. Образованіе А. получилъ подъ руководствомъ отца своего и дѣда, Эфраима га-Когена, занимавшаго раввинскій постъ въ Альтъ-Офенѣ; затѣмъ онъ уѣхалъ въ Салоники, гдѣ посѣщалъ школу Эліагу Кобо, посвятивъ себя преимущественно изслѣдованію сефардскихъ методовъ изученія Талмуда. Здѣсь онъ былъ очевидцемъ печальныхъ заблужденій и раскола, вызваннаго ученіемъ Саббатая Цеви. На обратномъ пути въ Альтъ-Офенъ А. остановился въ Константинополѣ, гдѣ его глубокая ученость произвела столь сильное впечатлѣніе, что, хотя онъ и былъ польскимъ ученымъ, его удостоили титула «хахама». Въ 1686 году, когда городъ былъ осажденъ, А., послѣ того какъ жена и дочь его были убиты, бѣжалъ; родители его попали въ плѣнъ къ пруссакамъ. Прибывъ въ Серасево, онъ получилъ мѣсто раввина и на этомъ посту оставался до 1689 г., когда, вѣроятно, вслѣдствіе столкновенія съ нѣкоторыми членами общины, покинулъ Серасево и уѣхалъ въ Германію. Въ Берлинѣ онъ женился на дочери главнаго раввина трехъ общинъ (*י"ת*) Альтоны, Гамбурга и Вандсбека, Мешулама Залмана Мирелса Неймарка. По совѣту тестя, онъ переселился въ 1690 году въ Альтону, гдѣ главныя члены общины основали школу («клаузъ») и назначили А. учителемъ. Школа стала пріобрѣтать извѣстность и къ А. ученики стека-

лись отовсюду, но вслѣдствіе скуднаго жалованья (60 талеровъ въ годъ) А. принужденъ былъ, для удовлетворенія жизненныхъ потребностей, искать различныхъ побочныхъ заработковъ (напр., онъ занимался ювелирнымъ дѣломъ). Послѣ смерти тестя А. въ общинѣ произошелъ расколъ: одна партія хотѣла, чтобы А. занялъ постъ раввина трехъ сосѣднихъ общинъ, другая же выдвигала на эту должность Моисей б. Александра Ротенбурга. Сошлись на томъ, чтобы оба кандидата заняли постъ, функционируя, однако, поочередно, каждый въ теченіи шести мѣ-



Цеви-Гиршъ Ашкенази. (Изъ *J. E.* II, 202).

сяцевъ. Постоянныя тренія и споры по религиознымъ вопросамъ привели, наконецъ, къ тому, что въ 1709 г. А. счелъ болѣе благоразумнымъ отказаться отъ должности и возобновить свои занятія въ «клаузѣ». Впрочемъ, А. вообще не долго оставался въ Альтонѣ: 10 января 1710 г. онъ получилъ приглашеніе занять постъ главнаго раввина въ амстердамской ашкеназской общинѣ съ жалованьемъ въ 2.500 голландскихъ гульденовъ въ годъ. А. согласился занять эту должность лишь подъ слѣдующимъ условіемъ: независимое положеніе и полная свобода дѣйствій. Съ самаго начала его дѣятельности въ Амстердамѣ противъ него возникла оппозиція. Дошло до того, что 26 мая 1712 года рѣшено было уволить главнаго раввина по истеченіи того трехлѣтія, на которое онъ былъ приглашенъ. А. заявилъ, что ни въ коемъ случаѣ не уступитъ мѣста. Возникли серьезныя затрудненія. Раввину перестали платить жалованье; въ лѣтописяхъ общины занесено, что въ субботу 4 Нисана 5472 г. (12 апрѣля 1712) парнасимъ послали къ А. секретаря въ сопровожденіи двухъ служителей, которые должны были заявить А., что слѣдующее жалованье будетъ ему уплачено лишь по возвращеніи имъ пригласительнаго письма (на постъ раввина). А. не вернулъ письма

копія котораго находилась въ архивѣ общины. Впереди предстояло еще худшее: 30 июня 1713 г. Нехемія Хайонъ пріѣхалъ въ Амстердамъ и получилъ отъ португезской общины разрѣшеніе на распространеніе своихъ, изданныхъ въ Берлинѣ, сочиненій (о послѣдующихъ тяжелыхъ для А. событіяхъ см. Айлонъ, Соломонъ бенъ-Яковъ; Евр. Энци., I, 587—589). Отказавшись отъ должности, А. бѣжалъ въ 1714 г. изъ Амстердама—возможно даже, что тайно—при помощи друга своего Соломона Леви Нарденъ де-Лима. Оставивъ жену и дѣтей въ Эмденѣ, онъ отправился въ Лондонъ по приглашенію тамошней сефардской общины. Въ 1705 г. его просили вынести судебное рѣшеніе по вопросу объ ортодоксальности взглядовъ раввина Давида Нието, который въ одной проповѣди сослался на Спинозу. Въ Лондонѣ А. встрѣтилъ много друзей. Онъ, однако, отклонилъ приглашеніе сефардской общины на раввинскій постъ. Слѣдующей весной онъ возвратился въ Эмденъ, а оттуда черезъ Ганноверъ, Гальберштадтъ, Берлинъ и Бреславль отправился въ Польшу. Побывавъ нѣкоторое время въ окрестностяхъ Опагова, А. получилъ приглашеніе въ Гамбургъ и занялъ мѣсто члена бетъ-дина, созданнаго для рѣшенія сложнаго религіозно-правового вопроса. Послѣ смерти Симхи Когенъ Рапопорта А. занялъ постъ раввина въ Лембергѣ (1717). Спустя 4 мѣсяца по вступленіи своемъ въ должность онъ скончался. — Человѣкъ твердый и безкорыстный, но очень страстный, А. всюду возбуждалъ недовольство лицъ богатыхъ и ученыхъ. Обширныя знанія, глубокой умъ и исключительныя лингвистическія способности сдѣлали изъ него выдающагося человѣка своего времени. Всѣ, знавшіе А., сходятся въ прославленіи его глубокихъ знаній, пронизательнаго ума, яснаго изложенія мыслей и полнѣйшаго безкорыстія. Онъ скорѣе готовъ было переносить лишения, чѣмъ прибѣгать къ денежной помощи; эта черта, которую богачи стремились объяснить упорствомъ и гордостью, была для А. источникомъ великихъ страданій. Изъ всѣхъ сочиненій его лишь часть респонсовъ имѣется въ печати, подъ названіемъ «Респонсы Хахамъ Цеви» (Амстердамъ, 1712, и позднѣйшія изданія). Они отличаются ясностью изложенія. — Ср.: Buber, *Ansche Schem*, стр. 187—192; Kaufmann, въ *Transactions of the Jewish Historical Society of England*, III, 102 и слѣд.; Grätz, *Geschichte der Juden*, X, 352 и сл. и прим. 6; Jacob Emden, *To'rath ha-Kenaoth*; его-же, *Megillath Sefer*; Н. А. Wagenaar, въ началѣ *Toledoth Jaabez*; G. Schütz, приложеніе къ *Mazebeth Kodesch*; Dembitzer, *Kelilath Jofi*, I, 91 и сл.; Fin, *Kirja Neemanah*, стр. 86 и сл.; Mulder, въ *Nederlandsch-Israëlietisch Jaarboekje*, 5620, стр. 42 и сл.; его-же, *Jets over de Begraafplaat*, № 18, стр. 17. [J. E. II, 201]. 9.

Ашкенази, Элизеръ—ученый, жившій не позже 14 вѣка, авторъ книги «*Arugath ha-Bosem*», собранія аллегорическихъ, гомилетическихъ, каббалистическихъ и мистическихъ толкованій Пятикнижія и Притчей Соломона агадическаго и правоучительнаго содержанія. Рукопись сочиненія (1384 г.) принадлежала Геронди.—Ср. *Nerighironi*, *Toldoth Gedole Israel*, 119. А. Д. 9.

Ашкенази, Элизеръ бенъ - Илия—талмудистъ, раввинъ, врачъ и ученый, род. въ 1512 г., умеръ въ Краковѣ въ 1585 г. По фамиліи—родомъ изъ Германіи (родственниковъ Иосифа Колонъ), образованіе получилъ у Иосифа Тайтака въ Салоникахъ. Сначала онъ занялъ мѣсто раввина, вѣроятно,

въ Фостатѣ (Египетъ), гдѣ благодаря учености и богатству, быстро получилъ извѣстность. Обстоятельства заставили его покинуть Египетъ и уѣхать на Кипръ, гдѣ 2 года былъ раввиномъ въ Фамагустѣ. Желаніе изучить чужеземныя страны побудило его отказаться отъ должности и отправиться въ путешествіе. Сначала А. поѣхалъ въ Венецію; однако, ссора съ раввинами Мейромъ Падуа и сыномъ его Иудой Каценеленбогеномъ заставила его переселиться въ Прагу (1561). Здѣсь, потому ли, что онъ былъ раввиномъ или же потому, что считался первымъ авторитетомъ—А. первый подписалъ постановленіе объ учрежденіи погребальнаго братства. Покинувъ Богемію и направляясь дальше на Востокъ вплоть до Крыма, А. вернулся въ Италію не ранѣе 1570 г. Въ Кремонѣ А. издалъ сочиненіе «*Josef Le-kach*», комментарий на Эсэвръ, посвященное Иосифу Наси, герцогу Наксосскому; сочиненіе выдержало много изданій. Спустя четыре года, А. очутился на раввинскомъ посту въ Познани. Въ 1584 г. онъ переселился въ Краковъ. Кромѣ 1) «*Josef Le-kach*» А. написалъ: 2) «*Maase ha-Schem*» (первое изд. Венеція, 1583), экзегетическій и гомилетическій комментарий къ историческимъ частямъ Пятикнижія и на пасхальную гагаду, выдержавшій нѣсколько изданій; 3) 8 «селихотъ», включенныхъ въ литургію богемскихъ евреевъ; 4) «То-каха» (увѣщаніе), изданное сыномъ автора. Его суперъ-комментарій къ Нахманиду и критическія замѣтки—до одной тысячи—къ сочиненію Иосифа Каро «*Beth Josef*» не сохранились. Въ комментарий А. всрѣчаются оригинальныя мысли: онъ, напр., утверждаетъ, что рассказы Талмуда и Мидрашей принадлежатъ къ области вымысла, написаны для нравственнаго назиданія и поученія; то-же самое можно сказать, продолжаетъ онъ, и про матеріалы пророческихъ книгъ, за исключеніемъ Пятикнижія и агиографовъ (ср. предисловіе). На вопросъ, почему небесныя свѣтила при міросотвореніи были созданы въ четвертый день, А. отвѣчаетъ, что до этого дня были вызваны къ жизни существа, не одаренныя зрѣніемъ (листъ 12а). А. порицаетъ приемы нѣкоторыхъ гомилетическихъ комментаторовъ, которые во вступленіи къ объясненіямъ библейскаго или агадическаго текста предварительно указываютъ на несообразности въ данномъ разказѣ и, награждая, такимъ образомъ, вопросы на вопросы, стараются толкованіемъ сгладить всѣ шероховатости. А. не одобряетъ этого метода, такъ какъ не всѣ возбужденные вопросы находятъ удовлетворительное разрѣшеніе въ предложенномъ авторомъ объясненіи, такъ что слушатель или читатель часто сожалѣетъ, что подобныя вопросы возникли у него (см. предисловіе). А. едва ли оказалъ какое-либо вліяніе на потомство, но самая личность его была необычайна для его эпохи. Его смѣло можно назвать послѣднимъ изъ могиканъ наиболѣе блестящаго періода въ исторіи сефардовъ. Въ то время, какъ въ Германіи и Польшѣ запутанная диалектика Якова Поллака пользовалась успѣхомъ, когда въ Египтѣ и Палестинѣ мистицизмъ Исаака Лури сталъ смущать людей, А. сохранилъ полную независимость мысли. Хотя восниганіе онъ получилъ у мечтателя каббалиста и былъ товарищемъ Моисея Алшеха, онъ, тѣмъ не менѣе, изучалъ, правда, не особенно усердно, философію и физику. Такіе ученые, какъ Иосифъ Каро, Моисей Иссерлесъ и Соломонъ Лури, ⁴⁷ считали его равнымъ себѣ; когда рѣшенія старыхъ раввиновъ находились въ противорѣчій

съ здравымъ смысломъ, А. никогда не прибѣгалъ къ софизмамъ для объясненія правильности ихъ взглядовъ, какъ практиковалось особенно въ Польшѣ. Цѣнный матеріалъ для характеристики личности А. находится въ разныхъ респонсахъ его. Такъ, будучи въ Венеци, А. вынесъ рѣшеніе, по которому можно понудить мужа дать разводъ, если онъ безнравственнымъ поведеніемъ возстановилъ противъ себя жену (Иссерлестъ, Респонсы, № 96). Это рѣшеніе, по всей вѣроятности, и было причиною вражды къ нему вышеупомянутыхъ венеціанскихъ раввиновъ. Съ точки зрѣнія буквального толкованія Талмуда воззрѣнія раввиновъ были, конечно, совершенно правильны; мнѣніе А. расхлосилось съ тосафистами, взгляды которыхъ для нѣмецко-итальянскихъ евреевъ были безапелляционными. Польскіе евреи еще менѣе итальянскихъ могли понять такую личность, какъ А. Яркимъ примѣромъ служить слѣдующій фактъ: «Роше-іешиботъ» (главы академіи) запретили ученикамъ учреждать новыя академіи въ близкомъ разстояніи отъ ихъ собственныхъ, но А. отказался подчиниться требованію; въ письмѣ къ Іосифу б. Гершонъ га-Когенъ, краковскому «рошъ-іешиботъ», онъ указываетъ, что, хотя постановленіе польскихъ раввиновъ и основано на авторитетѣ Маймонида, оно, однако, не соответствуетъ свободѣ ученія въ раввинской средѣ. Какъ плохо понималъ его польскіе коллеги, видно изъ слѣдовавшаго отвѣта краковского раввина; р. Іосифъ б. Мордехай Гершонъ («Scheerith Josef», № 19) подробно отстаиваетъ точку зрѣнія Маймонида. Іосифъ Соломонъ Дельмедико также отмѣчаетъ, что А. остался непонятымъ поляками; онъ довольно остроумно, хотя и нѣсколько смѣло, примѣняетъ къ А. слѣдующіе стихи: «Ты привезъ виноградную лозу изъ Египта, прогналъ язычниковъ и насадилъ ее» (Ис., 80, 9). Сынъ А. Илия издалъ сборникъ молитвъ «Zibche Schelamim» и написалъ элегію на смерть отца; элегія эта помѣщена на могильной плитѣ А.—Ср.: Mortara, Indice alfabetico, s. v. Carmoly, в Litteraturblatt des Orients, II, 444; его-же, в Revue Orientale, II, 144, 192, 193; его-же, в Ha-Karnel, VI, 94, 95; B. Friedberg, Luchoth Zikkaron, стр. 82; Landshut, Ammude ha-Abodah, I, 19; Michael, Or ha-Chajim, № 418; Perles, в Monatsschrift, XIII, 361, 371, 372; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 954; Zunz, Ir ha-Zedek, стр. 20—23, 175 и приложение, стр. 28, 29. [J. E. II, 196 съ дополнен.] 9.

Ашкенази, Элезеръ бенъ-Соломонъ — знатокъ раввинской письменности, жилъ въ Польшѣ въ 19 в., затѣмъ переселился въ Тунисъ. Издалъ въ 1845 г. въ Метцѣ сборникъ древнихъ рукописей, подъ заглавіемъ «Dibre Sleshamim». Рукописи эти: 1) мидрашъ «Wajoscha» на Пятикнижіе; 2) комментарий Іосифа Каро на Плачъ Іереміи 3) «Chochmath ha-Ibbur, о календарныхъ вычисленияхъ; 4) 7-я глава третьей части тракт. Авраама бенъ-Хийи о томъ-же, съ респонсомъ Гаа Гаона о лѣтосчисленіи съ сотворенія міра; 5) «Maamar ha-Beschirah», о свободѣ воли; 6) «Nusach Ketab», письмо Іошуа Лорія о религіи; 7) поэма въ прозѣ Исаака Ардугіа «Melizah al ha-Et»; 8) «Jesodoth ha-Maskil» Давида бенъ-Іомъ-Тоба, 13 членовъ вѣры просвѣщеннаго чловѣка (съ французскимъ переводомъ); 9) письмо Маймонида къ рабби Яфету-даяну; 10) письмо Илии изъ Италіи, писанное въ Палестинѣ къ его семейству въ Феррарѣ въ 1438 г.; 11) «Vubegar limud ha-Chochmah» о занятіи наукою,

С. Мункъ написалъ введеніе къ этому сборнику, къ которому, въ видѣ дополненія, приложенъ французскій переводъ «Jesodoth ha-Maskil», составленный Г. В.—Ашкенази подготовилъ къ печати «Таам Zekenim», изданное Р. Кирхгеймомъ, собраніе старыхъ рукописей и рѣдкихъ печатныхъ произведеній, имѣющихъ отношеніе къ средневѣковой еврейской литературѣ и исторіи (Франкфуртъ на М., 1854).—Ср. Zeitlin, Bibliotheca hebraica, стр. 7. [J. E. II, 196.] 9.

Ашкенази, Яковъ бенъ-Исаакъ—пражскій или яновскій ученый второй половины 16 вѣка; первый обратилъ вниманіе на необходимость знакомить еврейскихъ женщинъ съ содержаніемъ Св. Писанія по толкованіямъ Мидраша, агады и разныхъ комментаторовъ на доступномъ имъ языкѣ. Съ этою цѣлью А. были составлены руководства на еврейско-нѣмецкомъ языкѣ: 1) «Hamagid», комментарий на пророческія книги и агиографы, за исключеніемъ Хроникъ, съ объясненіемъ слѣдодательной связи стиховъ въ текстѣ (Прага, 1576); 2) «Zena Urena», комментарий на Пятикнижіе и толкованіе Плача Іереміи съ обстоятельнымъ повѣствованіемъ о разрушеніи іерусалимскаго храма и завоеваніи Іудей; этотъ комментарий сталъ настольной книгой для дочерей Израіля въ Германіи, Польшѣ, Литвѣ и Россіи и долго служилъ имъ единственной духовной пищей. Книга выдержала много изданій; первая часть ея переведена христіанскимъ ученымъ Шубертомъ на латинскій языкъ; 3) «Melitz Joscher», дополненія къ предъидущему комментарий, собранныя изъ трудовъ Исаака Арамы, Моисея Алшеха и др. (Люблинъ, 1622).—Ср.: Benjacob, Fin, Keneseth Israel, s. v. А. Д. 9.

Ашкенази, Яковъ бенъ-Веньяминъ Вольфъ (прозванный также Яковомъ Вильнеръ Іерушалми)—талмудистъ и выдающійся каббалистъ первой половины 18 вѣка; родился въ Вильнѣ, гдѣ отецъ его пользовался большимъ авторитетомъ; позже переселился въ Іерусалимъ. Изъ его литературныхъ произведеній извѣстны: 1) «Jair Netib», каббалистическое сочиненіе, составленное совместно съ Натаномъ Ногой бенъ-Іуда-Лебъ Мангеймомъ, раввиномъ въ Сегини, и представляетъ комментарий въ книгѣ «M'ore Or» Меира Поперса Каца (Франкф. на М., 1709); 2) примѣчанія къ «Tikune Zohar» (Ортокаіо, 1719). Его аппробація имѣется въ «Pachad Jizchak», Лампронти отъ 1725 г.—Ср. Fin, Kirjath Neemanah, 101, 106. А. Д. 9.

Ашкеназъ, אשכנז, въ Библии—название племени, происходившаго отъ Гомера, сына Яфета (Быт., 10, 3; I Хрон., 1, 6). У Іереміи (Іер., 51, 27, 28) А. упоминается въ связи съ царствами Араготъ и Минни и рядомъ съ Мидіею, какъ племя, враждебное вавилонянамъ. Таргумъ къ кн. Бытія и I кн. Хроникъ, Талмудъ (Іеруш. Мегил., I, 716) и Мидрашъ (Beresch. rab., XXXVII) отождествляютъ его съ Азіей, т.-е. римской провинціей (Asia propria или proconsularis), состоявшей только изъ областей—лидійской, фригійской и карійской. Таргумъ Іерушалми въ А. видитъ Адіабену (область Ассиріи), къ которой Талмудъ и Мидрашъ присоединяли и древній Рифатъ (въ I Хрон., 1, 6—Дифатъ, ошибка). Таргумъ, Талмудъ и Мидрашъ отождествляютъ Тугарму съ Германіей (отождествленіе, всего лишь въ трехъ случаяхъ, основывается на созвучіи названій), а въ средневѣковыхъ еврейскихъ сочиненіяхъ (напр., въ Іосифонѣ) тевтоны называются А. Последняго отождествленія держатся

Евсевій; Саадія подь А. разумѣтъ славянъ. Иосифъ Флавій называетъ такъ народъ «регинавъ», намъ, однако, неизвѣстный. Современные ученые, съ Boschart'омъ во главѣ, соединяютъ съ А. имя «Асканій» (Ascanius), фригійскій царь, и, по Гомеру, имя рѣки; Асканію (Ascania) называлась также фригійская область и озеро между Фригіей и Вионній. А. назывался поэтому народъ въ Мизіи и Фригіи, впоследствии поселившійся въ западной Арменіи (Ашкенъ—армянское собственное имя). [J. E. II, 191—192]. 1.

— Въ ассирійскихъ памятникахъ.—Имени А. въ библейской литературѣ соответствуетъ индогерманское племя, носившее въ ассирійскихъ надписяхъ названіе Askuzā (у Асархаддона—Asguzaai, въ другихъ случаяхъ—Iskuzaa) и жившее при Асархаддонѣ, къ юго-востоку отъ озера Урміи, восточнѣ киммерійцевъ. Царь аскузовъ Бартагуа породнился съ Асархаддономъ, женившись на его дочери. Сохранились оракульныя таблицы съ вопроса ми богу солнца, будетъ ли царь аскузовъ союзникомъ Ассири: ассирійскій царь использовалъ силы аскузовъ въ борьбѣ съ киммерійцами и мидійцами. Сынъ Бартагуи, Мадіесъ, помогъ Ницевиі тогда, когда она уже доживала послѣдніе дни. Въмѣстѣ съ ассирійцами потерпѣло тогда пораженіе и племя аскузовъ.—Ср.: Schrader, Keilinschriften und Alte Testam., 3 Aufl.; A. Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients, 2 Aufl., стр. 259—260; Neubauer, Géographie du Talmud, стр. 423; Friedr. Delitzsch, Wo lag das Paradies?, стр. 246; Jastrow, Dictionary, стр. 270; Dillmann, Handkommentar z. Genesis. Г. Кр. 1.

Ашкеназъ—названіе Германіи въ средневѣковой равнинской литературѣ. Происхождение названія А. не выяснено. Изъ приводимыхъ Цундомъ источниковъ (Ritus, стр. 66) наиболѣе древнимъ, быть можетъ, является ритуальн Амрама Гаона (около 850 г.). Однако, примѣненіе имени Ашкеназъ въ этомъ трудѣ доказываетъ только, что сочиненіе подвергло нѣкоторымъ позднѣйшимъ измѣненіямъ. Упомянуты А. въ Иосифонѣ и въ письмѣ Хасдаи къ хазарскому хану, а также въ комментаріи Саадіи-Гаона къ Дан., 7, 8, могло бы указать на возникновеніе этого названія въ 10 вѣкѣ. Однако, подлинность письма Хасдаи весьма сомнительна, комментарий же Саадіи, несомнѣнно, болѣе поздняго происхождения (см. Рапопортъ, въ Bikkure ha-Ittim, IX, 34, Вѣна 1828; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 2195). Въ одномъ подлинномъ сочиненіи Саадіи слово А. употреблено именно въ томъ-же значеніи Германіи (Harkavy, Measef Nidachim, стр. 190). Въ первой половинѣ 11 в. гаонъ Гай указываетъ на вопросы религіознаго характера, за разрѣшеніемъ которыхъ къ нему обратились ивъ А.; тутъ уже несомнѣнно разумѣется Германія (Schaare Zedek, № 99, Лейпцигъ, 1858). Въ слѣдующей половинѣ того-же столѣтія Раши уже говоритъ объ языкѣ А. (комментарій къ Второз., 3, 9, и къ Сукка, 17а) и о странѣ А. (Хулинъ, 93а). Въ 12 вѣкѣ названіе А. встрѣчается особенно часто. Въ «Machzor Vitru» (изд. S. Hurwitz, стр. 112, 392, Берлинъ, 1892) часто упоминается о царствѣ А. въ видѣ ссылокъ на мѣстный синагогальный ритуаль и по другому поводу (тамъ-же, стр. 129).—Эліезеръ бенъ-Натанъ въ своей исторіи гоненія на евреевъ въ эпоху крестовыхъ походовъ (Quellen zur Gesch. der Juden in Deutschland, II, 36, Берлинъ, 1892) говоритъ о народахъ Царфатимъ (франгузы) и

Ашкеназимъ (германцы). Тѣ-же термины примѣняетъ и Соломонъ б. Симсонъ (тамъ-же, стр. 1). На нѣмецкій языкъ, какъ на такой, на которомъ говорили въ странѣ А., имѣются частыя ссылки въ анонимномъ ритуальномъ сборникѣ «Асуфотъ» (Güdemann, Geschichte des Erziehungswesens und der Cultur in Frankreich und Deutschland, 1880, стр. 113, 131; см. также стр. 50, 276).—Въ литературѣ 13 вѣка часто встрѣчаются указанія на страну и языкъ А.; см. особенно у Соломона бенъ-Адрета въ его Респонсахъ (т. I, № 395); ср. также Респонсы Ашера бенъ-Іехіель (стр. 4, 6), его Halachoth Berachoth (I, 12, виленское изданіе, стр. 10), сочиненіи Якова бенъ-Ашеръ «Tur, Orach-Chajim» (LIX), респонсы Исаака бенъ-Шешетъ, ש"ש"ר, №№ 193, 268, 270). Однако, весьма странно, что Меиръ изъ Ротенбурга, выдающійся нѣмецкій раввинъ 13 в., совершенно не примѣняетъ этого названія, производя, напр., нѣмецкое слово Putz изъ языка Кенаана (Респонсъ № 30, стр. 8, изд. Bloch, 1891; см. также стр. 10) и въ отличіе отъ Англіи и Нормандіи называетъ его «нашимъ государствомъ» («бе-малхугену»). Современникъ его, Самуиль бенъ-Самуиль употребляетъ это названіе въ письмѣ къ самому р. Меиру, но въ такомъ оборотѣ рѣчи, что прямо невозможно сказать, что онъ разумѣетъ подъ этимъ названіемъ (Monatsschrift, XVIII, 209). Любопытно, что Меиръ бенъ-Соломонъ изъ Перпиньяна, младшій современникъ Меира изъ Ротенбурга, говоритъ о послѣднемъ, какъ о величайшемъ раввинѣ Царфата («Beth ha-Behirah», 1854, стр. 170); впрочемъ, употребленіе выраженія «Царфатъ» для обозначенія Германіи, вѣроятно, возникло въ эпоху Карла Великаго, когда Германія составляла часть Франкискаго королевства.—Въ Мидрашѣ находимъ объясненіе необычнаго еврейскаго названія Германіи, тождественнаго съ именемъ одного изъ потомковъ Яфета, Ашкеназа (Быт., 10, 3); тамъ р. Берехья говоритъ: «Ашкеназъ, Рифатъ и Тогарма суть מ"רש"ת» (Bereschith rabba, XXXVII, 1); тутъ, очевидно, разумѣются германскія племена или земля. Слово это соответствовало бы греческому Γερμανία, которое могло найти примѣненіе и въ греческомъ діалектѣ палестинскихъ евреевъ, или же это просто испорченное «Germanica». Взглядъ р. Берехьи основанъ на Талмудѣ (Тома, 10а; Jer. Meg., 71б), гдѣ имя Гомера, отца Ашкеназа, передано черезъ «Гермаміа», и по созвучію можетъ быть признано за Германію. Попытки объяснить מ"רש"ת, какъ названіе одной области Месопотаміи, представляются слишкомъ натянутыми (Neubauer, La géographie du Talmud, стр. 421, Парижъ, 1868; First, Glossarium graeco-hebraicum, стр. 92, Страсбургъ, 1891; Krauss, Lateinische und griechische Lehnwörter). Неудачной является и мысль р. Илии Левиты о происхожденіи названія А. отъ талмудическаго слова, רש"ת—прекрасный (см. Тишби, s. v. и Monatsschrift, XXXVIII, 260). Совершенно особое толкованіе имени А. находимъ въ словарѣ Самуила бенъ-Соломона изъ Ургени, гдѣ подъ словомъ А. разумѣются «кваризимъ» (см. Бихеръ, Ein hebräisch-persisches Wörterbuch, стр. 19, 31, Будапештъ, 1900).—Впоследствии подъ А. стали разумѣть Южную и Западную Германію, въ каковыхъ частяхъ богослужебный ритуаль нѣсколько отличенъ отъ ритуала Восточной Германіи и Польши. Молитвенникъ Исаи Горовица и другіе источники приводятъ ицуты по Minhag Ashkenas и Польши. Ново-еврейскіе писатели, преимущественно

щественно русские и польские, изобрели глаголь *szukaj* — «подражать современным правам». [J. E. II, 192]. 4.

Ашкинази, Михаил Осипович—переводчик и публицист; род. в Одессе в 1851 г.; учился в медико-хирургической академии и киевском университете. В 1878—9 г. А. поместил несколько статей по еврейскому вопросу в «Новоросск. телеграф», а в 80-х годах в журналы «Недѣля»; в 1881 г. в «Дѣль» напечатан его «Литературный вечер». А. завѣдывал в теченіе двухъ лѣтъ одесскимъ ремесленнымъ училищемъ «Трудъ» и устроилъ в Крыму ферму, на которой обучалъ евреевъ земледѣлю. В 1887 г. А. поселился в Парижѣ, гдѣ посвятилъ себя ознакомленію западно-европейскаго общества съ русскою литературой. В его передачѣ появились: Толстого — «Дѣтство и отрочество» (*Enfance et adolescence*), отрывки изъ «Войны и мира» (*Napoléon et la campagne de Russie*); Шедрина — «За рубежомъ» (*Berlin et Paris*), Гончарова «Обрывъ» (*La faute de la grand-mère*), Достоевскаго — «Подростокъ» (*Mon père naturel*), а также отдѣльныя произведенія Гаршина и Лажечникова. Кромѣ того, частью подъ собственнымъ именемъ, частью подъ псевдонимомъ *Michel Delnes*, А. напечаталъ въ *Siècle*, *Atheneum*, *Indépendance Belge* и др.) рядъ статей о выдающихся русскихъ писателяхъ; часть этихъ работъ, вошла в его книги (1887—88) «*La terre dans le roman russe*», «*La France jugée par la Russie*», «*Nos amis les russes*», «*Tourguéneff inconnu*». Изъ оригинальныхъ сочиненій А. слѣдуетъ отмѣтить: «*En Russie*» (*Bibliothèque universelle*, 1885; переведено на нѣмецкій языкъ), «*La chasse aux juifs*», «*Les victimes*», романъ. Нынѣ (1908 г.) А. живетъ в Римѣ, корреспондируя въ различные западно-европейскіе органы. — Ср.: Венгеровъ, Критико-биографическій словарь; Словарь Брокгауза—Ефрона; Систематическій указатель литературы о евреяхъ; Jew. Enc. Ю. Т. 8.

Ашмунъ или **Ешмунъ**, *ʾšm*—название финикійскаго бога, которому поклонялись в Сидонѣ и Карфагенѣ, на Кипрѣ и Сардиніи. Надпись, найденная на островѣ Сардиніи и составленная на трехъ языкахъ, отождествляетъ А. съ Эскулапомъ или Асклепиемъ, греческимъ богомъ врачеванія (*Corpus inscriptionum semiticarum*, стр. 143). Невдалекъ отъ Сидона, на холмѣ, царь финикійскій Ешмуназаръ воздвигъ А. храмъ и посвятить ему рощу и ключъ (*ibid.*, стр. 3). Это, именно, и былъ тотъ «ключъ Асклепія», о которомъ упоминаетъ Страбонъ (XVI, 2, 22). В Карфагенѣ, в храмѣ, посвященномъ А., поклонялись также Баалу и Тانيتъ (Астартъ; *ibidem*, стр. 252); надписи же, найденныя въ Сѣверной Африкѣ, также заключаютъ въ себѣ множество именъ, составленныхъ изъ названія А. въ соединеніи съ другими, что, въ свою очередь, служитъ доказательствомъ, что этотъ богъ пользовался гамъ большой популярностью. — Ср. Baethgen, *Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte*, стр. 44 и сл. [J. E. II, 204]. 1.

Ашмура—см. **Времяисчисленіе**. 3.

Ашна, *ʾšn*—название двухъ городовъ Іудеи. Изъ нихъ одинъ лежалъ въ Шефелѣ (низменная часть Іудеи), вблизи Царыи и Эштаола, Іош., 15, 33, другой—между Ифтахомъ и Нецибомъ (*ib.*, 43).—Ср. *Rosenberg, Ozar ha-Schemoth*, s. v. 1.

Ашноназъ—начальникъ евнуховъ при дворѣ Навуходносора, приказавшаго ему доставить изъ Палестины нѣсколько юношей, которые отлича-

лись бы красотой, умомъ и способностью къ наукамъ, для изученія халдейскаго языка и письма. Въ ихъ числѣ, между прочимъ, были: Даниилъ, Хананія, Мисаилъ и Азарія (Дан., 1, 3—6). 1.

Ашре Іошебе бетеха—вступительныя слова стиха 5 [4] Псалма 84: «Блаженны пребывающіе въ домѣ Твоемъ; они постоянно славятъ Тебя, Села. Стихъ этотъ, толкуемый Іошуею бенъ-Леви (Бер., 32б) въ томъ смыслѣ, что дѣйствительно «блаженны» лица, размышляющія о величїи Бога передъ чтеніемъ молитвъ въ домѣ Божїемъ, читается ежедневно три раза: утромъ дважды и одинъ разъ въ предвечерней молитвѣ, причемъ въ соединеніи съ заключительнымъ стихомъ Псалма 144-го, 15 «Ашре га-Амъ» (см.): «Блаженъ народъ, что такъ обстоитъ у него, блаженъ народъ, чей Богъ—Превѣчный», онъ всегда, какъ при утренней, такъ и при вечерней молитвѣ, предшествуетъ чтенію Псалма 145-го, по поводу котораго сказано: «Кто трижды въ день читаетъ 145-ый Псаломъ, тотъ можетъ быть увѣреннымъ, что получитъ удѣлъ въ будущей жизни» (Бер., 4б). Троекратное повтореніе слова «Ашре» («блаженство») въ двухъ вводныхъ стихахъ какъ бы выражаетъ мысль, что трижды благословенны будутъ приступающіе къ произнесенію молитвъ чтеніемъ Псалма 145, заключающаго хвалу Богу. Впрочемъ, нѣкоторые прибавляютъ еще рядъ другихъ стиховъ, начинающихся словомъ «Ашре», напр., стихъ 1 Псалма 119-го и стихъ 16 Псалма 89-го (см. Тосафотъ, Бер., 32б и Беръ, молитвенникъ «Абодатъ Исраель», стр. 68, примѣчаніе; Zunz, *Ritus*, 59). [J. E. II, 204]. 9.

Ашре га-Амъ (*אשרי אמ*)—стихъ 16 Пс. 89, читаемый въ Новый годъ послѣ перваго звука шофара, предшествуетъ молитвѣ «Ашре». Чтеніе стиха въ общинахъ ашкеназскаго ритуала сопровождается красивой мелодіей средневѣковаго происхожденія, построенной въ формѣ четвертаго (гипофригійскаго) грегорианскаго церковнаго лада, начинающейся нѣзкими нотами четвертаго и восходящей до половины пятаго лада. Мелодія является одной изъ «основныхъ темъ» всей литургіи въ «покаянныя дни» (см. Музыка синагогальная); она служитъ вступленіемъ къ «селихотъ» передъ Новымъ годомъ, а также при «Шема», которымъ заканчивается богослуженіе въ Иомъ-Кипуръ. Мелодія—характерный образецъ восточнаго каданса и нисходитъ интерваломъ до конечной ноты четвертаго лада, которымъ обыкновенно заканчиваются старыя средневѣковыя мелодіи нѣмецкаго и польскаго происхожденія. [J. E. II, 204]. 9.

Аштареть, *ʾštr*—библейское имя древней семитической богини-матери, называвшейся въ Финикіи—Аштаръ, въ Вавилоніи—Иштаръ, въ Аравіи—Аттаръ. (О ея культѣ среди евреевъ см. ст. Астарта). Слово А. происходитъ отъ Аштаръ черезъ прибавленіе особаго окончанія; Аштаръ считалась главной богиней сидонянъ, которые вѣдѣли въ ней двойника Баала и называли ее «Аштаръ имени Баала» (ср. *Corpus inscriptionum semiticarum*, I, стр. 3; *Hebraica*, X, стр. 33, 42). Согласно отрывку у Филона Виблосскаго, культъ А. пользовался широкимъ распространеніемъ среди жителей Тира (ср. Флавій, Древн., VIII, 5, § 3; Противъ Апіона, I, 18). Лукіанъ (*De Syria dea*, §§ 6—9) сообщаетъ подробности ея культа въ Гебалѣ (Виблосѣ), гдѣ плачь по Таммузѣ (см.) издавна сдѣлался обычнымъ религиознымъ прино-
домъ; при этомъ женщины обязаны были прино-

силь въ жертву либо волосы, либо цѣломудріе. Храмъ (алтарь), посвященный А., былъ найденъ и въ филистейскомъ городѣ Аскалонѣ (Геродотъ, I); тамъ было разбито оружіе царя Саула послѣ битвы его съ филистимлянами на горахъ Гильбоа (I Сам., 31, 10). Финикійскія колоніи распространили культъ А. по берегамъ Средиземнаго моря. Ей были воздвигнуты великолѣпные храмы на островѣ Кипрѣ, въ городахъ Кити и Пафосѣ. Ея вліяніе отразилось также на Сициліи и Мальтѣ. Съ Кипра ея культъ перешелъ въ Коринѣ и другія греческія области, гдѣ, благодаря этому, былъ нанесенъ ударъ нравственности древне-греческой семьи. Изъ Сициліи же культъ богини былъ перенесенъ въ Италію, гдѣ онъ также скоро привился.—Въ Сѣверной Африкѣ А. была извѣстна подъ именемъ Танитъ, часто сопровождавшимся эпитетомъ

поклонялись, какъ супругѣ Шамаша, а въ Вавилонѣ, какъ женѣ Мардука (Hebraica, X, 24—26). Въ вавилонскихъ храмахъ, гдѣ А. почиталась подъ именемъ Зарпанитъ, ее считали богиней плодородія, покровительницей животнаго и растительнаго царствъ. Согласно разсказу Геродота, каждая вавилонская женщина обязана была разъ въ жизни отдаться жрецамъ въ храмѣ Зарпанитъ (ср. Hebraica, X, 15—23).—Изъ Вавилоніи, какъ сообщаютъ различныя надписи, культъ А. былъ перенесенъ выселенцами въ Ассирію. Въ ассирійскихъ Асурѣ и Ниневіи въ ней видѣли супругу Асура и мать боговъ и людей. Вмѣстѣ съ богомъ Асуромъ она считалась богиней высшаго порядка. Храмъ весьма глубокой древности, посвященный Аштаретъ и Ассуру, находился въ Арбелѣ. Начиная съ царствованія Сеннахериба арбельская Иштаръ получила зна-

ASCHERE HAAM.

Старинная мелодія.

С. ГУРОВИЧЪ.

Pegit.

Asch . rei ho om jod' . .

ei s' - ru . oh a . do .

- noi b' - or - po - ne - cho je - hal - le . . . chun

Andante.

b'schim . cho je - gi . . lun kol ha

jo'm Uw . rid . kos . cho jo ru mu

«лицо Баала»; изъ этого видно, что А. находилась въ подчиненномъ Баалу положеніи. Она также называлась Дидоною (Любовь); культъ ея, по словамъ Августина, сопровождался безстыдными обрядами (Augustinus, De civitate Dei, II, 4; ср. Hebraica, X, 48—53).—Въ Вавилонѣ и Ассиріи А. поклонялись подъ именемъ Иштаръ въ многочисленныхъ храмахъ. Въ Эрехѣ (по ассирійски—Uruk или Arku) находился древнѣйшій храмъ богини, гдѣ она, между прочимъ, называлась Nalá и считалась покровительницей половой любви и плодородія.—Въ Агадѣ (Аккадѣ) ей

ченіе главной богини ассирійскаго пантеона. Не будучи ничьей супругой, она, однако, носила имя «матери» и считалась богиней войны (Hebraica, IX, 131—155). Въ Аравіи А. была извѣстна подъ именемъ Аттаръ; въ южной части полуострова она впослѣдствіи превратилась въ мужское божество. Аттаръ считалась въ Аравіи богиней-матерью и первоначально подверглась въ народномъ представленіи раздвоенію на мужское и женское божества, на мать и отца человечества (ср. Mordtmann, Himjaritische Inschriften). Аттаръ почиталась, какъ богиня плодородія.—Изъ

Южной Аравии культъ ея былъ перенесенъ въ Абиссинію, гдѣ она стала извѣстна подъ именемъ Астартъ; многія черты ея культа были въ послѣдствіи заимствованы абиссинской церковью и сохранились до настоящаго времени въ различныхъ церковныхъ обрядахъ этой страны (ср. Epigraphische Denkmäler aus Abyssinien). Въ Сѣверной Аравіи имя Астартъ не встрѣчается. Такимъ образомъ, культъ А. прошелъ черезъ весь семитическій міръ, подвергшись безчисленнымъ мѣстнымъ измѣненіямъ. Въ разныхъ странахъ ей посвящались различныя животныя, и сама она неоднократно изображалась въ формѣ одного изъ нихъ. Такъ, въ Эрикѣ она приняла форму голубя, а въ Меккѣ—голубя и газели. Въ Арбелѣ Ассурбанипаль изобразилъ ее въ видѣ воевательницы, вооруженной лукомъ и колчаномъ (Hebraica, IX, 162); на сидонскихъ монетахъ она стоитъ на носу корабля, стремительно поддавшись впередъ, какъ бы руководя движеніями судна. Вообще, подъ влияніемъ различныхъ мѣстныхъ условій, представленіе о ней подвергалось существеннымъ измѣненіямъ. Такъ, напр., у сабеевъ она отождествлялась съ солнцемъ утренней звѣзды, въ Меккѣ и Ассириі—съ звѣздой Венеры, въ Сидонѣ—съ луною. Schrader, Saucy и Driver придерживаются мнѣнія о не семитическомъ происхожденіи ея культа; напротивъ, Paul Haupt, Zimmer, Friedrich Delitzsch, Moore, G. Hoffmann и Barton стоятъ именно за то, что культъ А. возникъ и развился только въ семитической средѣ. И дѣйствительно, едва ли можно допустить, чтобы подобныя божества были несемитическаго происхожденія. Болѣе правдоподобнымъ слѣдуетъ, несомнѣнно, признать, что представленіе о такихъ богиняхъ могло зародиться только въ древнѣйшія времена на арабійской почвѣ въ связи съ культурой финиковой пальмы, а отсюда уже было перенесено въ различныя страны (ср. Barton, Semitic origins, гл. III—V); см. Астартъ.—Ср.: Movers, Die Phönizier, 1850, I, стр. 559—650; Baethgen, Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte, 1888; W. K. Smith, Religion of the semites, 2 изд. 1894, стр. 310, 355, 471 и сл.; Barton, Ashtoret and her influence in the Old Testament, въ Journal of Biblical Literature, X, стр. 73 и сл.; idem, The semitic Ishtar cult, въ Hebraica, IX, 133—163; X, 1—74; idem, Sketch of semitic origins, 1902. [J. E. II, 206—207].

1.

Аштароть, אשטרת — городъ къ востоку отъ Иордана, на Гилеадскомъ плоскогорьѣ, столица Ога, царя башанскаго (Иошуа, 9, 10); впрочемъ, имѣется указаніе, что честь эту дѣлили съ А. еще городъ Эдrei (Второзак., 1, 4; Иош., 12, 4; 13, 12 и 31). Видимому, оба составляли все царство Ога. Въ послѣдствіи А. сталъ однимъ изъ левитскихъ городовъ (I Хрон., 6, 56). Имя А. встрѣчается только во множественномъ числѣ, но первоначально оно употреблялось и въ единственномъ, въ формѣ «Аштареть» (см.), вѣроятно, по имени древнесемитической богини. Отношеніе Аштароть къ Аштеротъ-Карнаимъ (см.) неясно. Евсевій (Onomasticon, изд. Лагарда, CCIX, 61; CCXIII, 39) цитируетъ два мѣста въ Загорданской области, носившія названіе Аштаротъ. Buhl (Geographie, стр. 248 и сл.) также указываетъ на двѣ мѣстности, причѣмъ отождествляетъ нынѣшній Телль-Аштереть съ А., а Эль-Музерибъ съ Аштеротъ-Карнаимъ. Въ свою очередь и G. A. Smith (Historical geography, карта, 1895) отождествляетъ А. съ Телль-Аштереть, а Аштеротъ-Карнаимъ

съ Телль-Ашари, что въ послѣдствіи было отвергнуто. Въ библейскій періодъ существовалъ, по видимому, только одинъ городъ, извѣстный то подъ названіемъ «Аштароть», то «Аштеротъ-Карнаимъ», то просто «Карнаимъ»; утвержденіе же Евсевія могло возникнуть лишь подъ влияніемъ тѣхъ перемѣнъ, которымъ подверглись въ позднѣйшія времена многія названія этой области Палестины.—Ср.: Schuhmacher, Across the Jordan, стр. 121—147; Merrill, East of Jordan, стр. 329 и сл. и библиографію къ ст. Аштареть. [въ J. E. II, 205].

1.

Аштеротъ-Карнаимъ, אשטרת כרנאם — городъ, лежащій къ востоку отъ Иордана (Быт., 14, 5; Евсевій, Onomasticon, изд. Лагарда, стр. 209, 61; 203, 39); въ I кн. Мак., 5, 43 и II Мак., 12, 25, 32 онъ просто называется Карнаимъ. Первая часть имени А.-К. происходитъ отъ названія богини Аштарть, храмъ которой находился въ этомъ городѣ (I кн. Мак., 5, 44); послѣдняя же объясняется многоразлично. Такъ, Stade переводитъ Аштеротъ-Карнаимъ черезъ «рогатая Астартъ»; Бартоцъ разъясняетъ это имя въ томъ смыслѣ, будто Аштарть изображалась въ видѣ того или иного рогатаго животнаго, напр., быка, коровы или барана; наконецъ, Moore основываясь на названіи божества Бааль-Карнаимъ, храмъ котораго находился не вдалекѣ отъ Кароагена, на двухъ холмахъ съ узкимъ проходомъ, толкуетъ его, какъ «богиня двухъ-вершинной горы». Это толкованіе, по видимому, наиболее правильно. Возникновеніе А.-К. должно быть отнесено къ глубокой древности. О немъ упоминается въ надписи Тутмеса III (XIII ст. до Р. Хр.; ср. W. Max., Müller, Asien und Europa, стр. 162; см. Аштароть) и въ амарнскихъ таблицахъ (XIV ст. до Р. Хр.; ср. Schrader, Keilinschriftliche Bibliothek, V, №№ 142, 37; Saucy, Patriarchal Palestine, стр. 133, 153); онъ отождествляется Dillmann'омъ (коммент. къ Быт., 14, 5) съ валомъ Телль-Аштере, G. A. Smith'омъ (Historical geography, карта)—съ Телль-Ашари, а Buhl'емъ (Geographie, стр. 248 и сл.), которому, между прочимъ, слѣдуетъ и Gunkel въ комментаріи на Бытѣ (14, 5),—съ Эль-Музерибъ (см. также Buhl, Zur Topographie des Ostjordanlandes, стр. 13 и сл.; Zeitschrift Deutsch. Paläst. Ver., XIII, XV). Истинное-же мѣстонахожденіе города устанавливается лишь путемъ раскопокъ.—Ср.: Stade, Zeitschr., VI, 323; Barton, Hebraica, X, 40; Moore, Jour. Bibl. Lit., XVI, 155. [J. E. II, 205—206].

1.

Аштумкоръ, Рувимъ Донди—индійскій воинъ общины Бени Израиль, род. близъ Бомбея около 1820 г. Поступивъ въ 1839 г. въ качествѣ солдата на англійскую военную службу, А. постепенно повышался въ офицерскіе чины, принимая участіе въ многочисленныхъ военныхъ дѣйствіяхъ. За боевыя отличія А. получилъ орденъ Британской Индіи перваго класса и въ 1877 г. достигъ одного изъ высшихъ офицерскихъ чиновъ, Sirdar-bahadur.—Ср. Franco, Hist. des isr. de l'empire ottoman.

6.

Ашура («десятый» день)—мусульманскій день въ десятый день мѣсяца Мухаррама, происходитъ отъ еврейскаго Иомъ-Кипура, празднуемаго въ десятый день мѣсяца Тисри (Лев., 16, 29; 23, 27). «Ашура»—арамейская форма еврейскаго слова «шуръ» (десятый), которое встрѣчается въ лигургическихъ піютахъ на Иомъ-Кипуръ (напр., לשור לשור לשור). Мусульманское преданіе гласитъ, что Магометъ ничего не зналъ о днѣ покаянія до прихода своего въ Медину въ 622 г. Увидѣвъ

19*

тамъ евреевъ, постящихся въ день Ашура, онъ спросилъ, что это значитъ? Ему отвѣтили, что это «особо выдающийся день», день избавленія Богомъ Израиля отъ врага, почему Моисей и постился. Тогда Магометъ сказалъ: «Я имъю болѣе близкое отношеніе къ Моисею, чѣмъ вы». Послѣ этого пророкъ самъ постился и приказалъ другимъ сдѣлать то-же (Бохари, изд. Креля, I, 497). Затѣмъ Магометъ установилъ празднованіе А. въ десятый день мѣсяца Мухаррама. Подражаніе евреямъ, однако, не понравилось многимъ послѣдователямъ пророка. Они говорили: «О, пророкъ, день этотъ празднуется евреями и христианами» (послѣднія два слова являются позднѣйшей неумѣстной вставкой). Онъ отвѣтилъ имъ: «Будемъ тогда праздновать его девятая числа въ отличіе отъ евреевъ»; но на слѣдующій годъ, ко времени наступленія праздника, пророка уже не было въ живыхъ. Нѣкоторые говорятъ, что съ цѣлью отличія отъ евреевъ Магометъ сказалъ: «Поститесь 9-го и 10-го, а по мнѣнію другихъ: «Поститесь въ Ашура, но соблюдайте постъ и въ дни предшествующій и слѣдующій за нимъ». Существуетъ преданіе, что Магометъ былъ противъ радостнаго, веселаго празднованія этого дня, принятаго у евреевъ, у которыхъ женщины въ Йомъ-Кипуръ обыкновенно наряжались въ лучшія платья и надѣвали драгоценности.—Мусульманская легенда утверждаетъ что въ этотъ именно день Богъ сжалился надъ Адамомъ, былъ рожденъ Иисусъ, былъ спасенъ Моисей отъ руки фараона, Авраамъ избѣгъ гнѣва Немрода, къ Якову вернулось зрѣніе, Иосифъ былъ извлеченъ изъ рва, отмѣнено наказаніе населенія Ниневіи, предсказанное пророкомъ Іоною, Іовъ освобожденъ отъ страданій, была услышана молитва Захаріи и у него родился Іоаннъ Креститель (Вируни, Al-Athar al-Bakijah, изд. Захау, стр. 326).—Порвавъ въ свое время съ евреями, Магометъ установилъ постъ Рамаданъ по образцу христіанскаго поста, и тогда А. утратилъ свою обязательность. Вудучи соблюдаемъ и по сіе время въ мусульманскихъ странахъ, А. носитъ названіе «Малаго поста». Въ Египтѣ на улицахъ идетъ торговля «благословенной стираской», причемъ продавцы выкрикиваютъ «Новаго года и благословенной Ашуры». Въ этотъ день принято усиленно раздавать милостыню; существуетъ повѣрье, что «щедро награждающій домашнихъ въ день А. будетъ пользоваться богатыми дарами Господа въ теченіи всего наступающаго года».—См.: Бохари, Аль-Джали аль-Саги, изд. Krehl, I, 286, 472, 473, 497; Мусимъ, Matn al-Sahib, III, 98—103, Каиръ, 1867; Маликъ ибнъ-Анасъ, Аль-Муватта, стр. 91, Луснонъ, 1879; Аль-Касталани, Irschad al-Sari, III, 182, Булак, 1868; Al-Tirmidhi, Шамайль анъ-Наби, I, 145, Булак, 1875; Вируни, Al-Athar al-Bakijah, изд. Sachau, стр. 329 и сл., воспроизведено у Al-Kazwini, Athar al-Bilad, I, 67 и сл.—Ср. Geiger, Was hat Mohammed aus dem Judenthume aufgenommen, стр. 38; Hirschfeld, Beiträge zur Erklärung des Koran, стр. 77; Sprenger, Das Leben Mohammeds, III, 55; Grimme, Mohammed, I, 55; Peutz, Muhammeds Lehre von der Offenbarung, стр. 131; особенно Goldziher, въ Revue ét. juiv., XXVIII, 82. [J. E. II, 207].

Ашуримъ, אשורים—племя потомковъ Дедана, брата Шебы и правнука Авраама и его наложницы Кетуры (Быт., 25, 3). Мѣстомъ поселенія А. была область южнѣ Палестины, къ востоку отъ Египта. Имена въ Быт., 25, 1, указываютъ на

арабское происхожденіе племени А. Напротивъ, слово Ашури, אשורי, упоминаемое въ II Сам., 2, 9, означаетъ, по мнѣнію Köhler'a и др., ассири-товъ, точно также, какъ и Ашуръ, אשור, у Іезекила, 23, 5, относится къ Ассири. Съ послѣднимъ, впрочемъ, не согласенъ Fürst.—Ср.: Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. Г. Яр. 1.

Ашуръ—см. Ассирия.

Ашъ (ש"א)—фамилія, аббревиатура отъ «Alt-schul» или «Eisenstadt» (אשכנז י"א). Замѣна фамиліи «Eisenstadt» аббревиатурою «Ашъ» была примѣнена къ имени Меира А., айзенштадскаго раввина, умершаго въ 1744 году. Его потомокъ, Авраамъ Цеви Гиршъ, раввинъ въ Оттинѣ (ум. 21 августа 1868), подписывался «Eisenstadt». Та-же аббревиатура (ש"א) примѣнялась и къ другому Меиру А., официальная фамилія котораго была «Eisenstädter» (авторъ «Imre Esch», Унгваръ, 1864, гдѣ онъ былъ раввиномъ и ум. въ 1861 г.). Передача слова ש"א чрезъ «огонь» объясняетъ заглавія сочиненій перваго Меира Аша, напр., имя его книги «Panim Meiroth». [J. E. II, 176]. 4.

Ашъ, Авраамъ -- нѣмецкій писатель, род. въ Познани, былъ раввиномъ въ Целль въ концѣ 18 столѣтія. А. происходилъ изъ ученой семьи и написалъ «Mareh Esch» (Явленіе огня), изданное послѣ его смерти въ 1803 г. сыномъ его, Моисеемъ Яковомъ. Сочиненіе это заключаетъ критическія замѣтки къ тексту разныхъ талмудическихъ трактатовъ. Вѣроятно, Ашъ не тождественъ съ Авраамомъ Ашемъ, авторомъ «Torah Kullah» (Берлинъ, 1796), который протестовалъ противъ обычая быстрого (немедленно послѣ смерти) погребенія умершихъ.—Ср. Steinschneider, Cat. Bodl., col. 666. [J. E. II, 169]. 9.

Ашъ, Авраамъ Иосифъ—талмудистъ, род. въ Семятичахъ (Гродн. губ.) около 1813 г., ум. въ Нью-Йоркѣ 6 мая 1888 г. Переселившись въ 1852 г. въ Нью-Йоркъ, онъ много содѣйствовалъ образованію первой русско-американской еврейской общины (Бегъ га-Мидрашъ га-Гадоль) и спустя 8 лѣтъ былъ избранъ ея раввиномъ. Въ этой должности А. оставался до смерти, за исключеніемъ тѣхъ небольшихъ промежутковъ времени, когда онъ тщетно пытался заняться торговлей. Онъ возсталъ противъ попытокъ нѣкоторыхъ реформистскихъ раввиновъ (1886) читать лекціи въ ортодоксальныхъ общинахъ и написалъ по этому поводу протестъ, озаглавивъ его талмудической юридической формулой: ריבוי פירות מן השרץ לא יאכלו (какія права имѣетъ воля лица, причиняющаго вредъ въ владѣніяхъ потерпѣвшаго?).—Ср. J. D. Eisenstein, Russ.-Americ. Jew. Cong. Am. Jew. Hist. Publ., № 9, стр. 64—71. [J. E. II, 176]. 9.

Ашъ, Шаломъ—писатель; род. въ 1881 г. въ Кутнѣ (Варшавск. губ.) въ зажиточной семьѣ и получилъ обычное въ ортодоксальной средѣ религиозное воспитаніе. Въ 1900 г. А. дебютировалъ одновременно въ еврейской и жаргонной литературѣ рассказами «Moischele» (въ «Der Jud») и «Baderech» (въ «Nador»). Въ 1902 г. появился (въ изданіи «Тушія») сборникъ рассказовъ А. «Sippurim», а въ 1903 г. жаргонный сборникъ «In a schlechter Zeit», обратившій на себя общее вниманіе. Въ 1904 г. А. написалъ «A Stödtel», поэма изъ еврейской жизни въ Польшѣ, одно изъ лучшихъ произведеній новѣйшей еврейской литературы, завоевавшее автору известность; въ слѣдующемъ году появилось первая драма А. «Zurückgekumen», съ успѣхомъ поставленная въ

Варшавѣ на польской сценѣ (на древне-еврейскомъ языкѣ, подъ заглавіемъ «Jozo we'chosar»; драма напечатана въ «Naschiloach»). Еще большій сценической успѣхъ имѣли позднѣйшія драмы «Meschiachs Zeiten» (На пути въ Сионъ) и «Gott vun nekomo» (Богъ мести), поставленныя въ Петербургѣ, Берлинѣ и др. городахъ. Въ 1908 г. въ Варшавѣ стало выходить полное собраніе сочиненій А. (къ февралю 1909 г. вышло лишь три тома). Въ то-же время появились отдѣльнымъ изданіемъ «Momenten», гдѣ А. даетъ яркое описаніе нѣкоторыхъ драматическихъ эпизодовъ изъ революціоннаго движенія въ Россіи въ 1905 г. А. занялъ одно изъ виднѣйшихъ мѣстъ въ новѣйшей жаргонной литературѣ. Характерной особенностью дарованія А.—исключительная для еврейскаго писателя восприимчивость и родственная близость къ окружающей его природѣ. А. не разсматриваетъ природу, какъ посторонній зритель—онъ чувствуетъ себя неразрывной ея частью, и только въ рѣдкія минуты это гармоничное чувство тѣсной связи съ природой нарушается у него сознаніемъ, что онъ, какъ сынъ народа-скитальца, является чѣмъ-то чуждымъ, постороннимъ. Глазами впечатлительнаго ребенка А. смотритъ на окружающій его міръ, гдѣ и люди, и птицы, и лѣсъ, и облака, все одухотворено и живетъ одной общей жизнью. А такъ какъ авторъ смотритъ глазами *еврейскаго* ребенка, то всѣ образы принимаютъ у него національно-еврейскія формы; его картины природы, полныя экспрессіи, тѣсно связаны съ еврейскимъ бытомъ, и потому-то въ переводѣ на другіе языки онѣ теряютъ значительную долю своей прелести. Герои А. преимущественно жители маленькихъ мѣстечекъ, деревень, уединенныхъ мѣстностей, гдѣ человекъ ближе соприкасается съ природой; они странствуютъ по сельскимъ дорогамъ и тропинкамъ (A Broiges, Schaboth in Weg, Oif dem Weg kein Schemeniz, Ueber der Greinez, Frühling и др.). Оставаясь вѣрнымъ дѣйствительности, А. поэтически обрамляетъ въ своихъ произведеніяхъ патриархальную еврейскую жизнь красотою природы; старый укладъ принимаетъ поэтому у него своеобразныя формы, что особенно замѣтно въ поэмѣ «Stüdtel». Его бытовые картины дышатъ жизненной правдой, причемъ, однако, его реализмъ преломляется черезъ романтическую призму: грязное и жалкое еврейское мѣстечко гармонически сливается съ величаво-прекрасной природой и залито нѣжнымъ луннымъ свѣтомъ; въ старомъ, оживающемъ укладѣ еврейской жизни А. находитъ много идиллически-прекрасныхъ моментовъ и мастерски запечатлѣваетъ ихъ то съ эпическимъ спокойствіемъ, то съ трогательнымъ лиризмомъ, порою—очень рѣдко—переходящимъ даже въ сентиментальность. Талантъ А. содержитъ въ себѣ весьма мало драматическихъ элементовъ, а потому лучшей изъ его пьесъ является «На пути въ Сионъ», гдѣ много лирическихъ мѣстъ, но нѣтъ настоящей драмы; въ пьесѣ же «Богъ мести» лучшая сцена второго акта, цѣлкомъ взятая Ашемъ изъ своего-же разсказа «Die schöne Mari», не связаны съ общимъ ходомъ пьесы, основное же содержаніе драмы—обоборчество Шабшовича—весьма мало обособлено и изображено безъ надлежащей силы. Еще слабѣе въ этомъ отношеніи драма «Саббатай Цеви» (1908 г.), гдѣ Ашъ пытается изобразить борьбу двухъ міровъ—чувственныхъ царь земли (земная невѣста, Сарра) съ одухотворенной воз-

вышенной идеей (небесная невѣста, святая Тора).—А. пользуется значительной популярностью какъ въ Россіи, такъ и за границей. Почти всѣ его произведенія переведены на русскій и нѣмецкій языки. Русский переводъ разсказовъ въ двухъ томахъ—въ изданіи «Шиповника» (1908); «Саббатай Цеви»—въ пятомъ сборникѣ «Шиповникъ», нѣмецкій—въ изданіи С. Фишера.—Ср.: М. Файтельсонъ, Jam be'tipo (Naschiloach, 1908, I); Ш. Нигеръ, Der Nowi vun der Erd (Literar. Monatschrift, 1908, IV); Д. Пинскій, Шоломъ Ашъ (Zukunft 1907, I); Мечтаель, Литературныя замѣтки (Разсвѣтъ, 1908, 14—15, 25—26); С. Ц., Въ плохое время, Восходъ, 1903, III.

С. Цинбергъ. 7.

Аялонъ, יָלוֹן—1) палестинскій городъ, по которому была названа сосѣдняя съ нимъ «Долина Аялона» (Иош., 10, 12). Теперь тамъ небольшая деревня Jalo, расположенная у западнаго края Эфраимскихъ горъ. Долиной А. является либо плодородная равнина Мержъ ибнъ-Галаръ или долина Вади Сальманъ. Городъ А. упоминается въ амарнскихъ таблицахъ подъ именемъ Аялуна и Ялуна. Согласно кн. Суд. (1, 35), дангты не могли отнять А. у амореевъ, которымъ онъ принадлежалъ первоначально; сдѣлать это удалось только эфраимитамъ. Тѣмъ не менѣе, А. былъ включенъ въ составъ Давова колѣна (Иош., 19, 42; 21, 24; ср. I Хрон., 6, 54); позднѣйшіе источники помѣщаютъ А. среди городовъ Вениаминова колѣна (I Хрон., 8, 13). Подъ именемъ Aijurun А. упоминается египетскимъ царемъ Шишакомъ что относится къ эпохѣ Рехабеама. Согласно II Хрон., 11, 10, А. былъ укрѣпленъ Рехабеамомъ для защиты отъ филистимлянъ; во II Хрон., 28, 18, указывается уже на то, что А. вмѣстѣ со всей почти Шефелой (см.) былъ отнятъ у Ахаза филистимлянами. Сомнительно, чтобы А. упоминался въ первоначальномъ текстѣ I кн. Сам., 14, 31. По свидѣтельству св. Иеронима, А. находился въ двухъ римскихъ миляхъ отъ Никонописа, на іерусалимской дорогѣ. А. съ одноименной долиной прославились тѣмъ, что здѣсь Іошуа, въ войнѣ съ амореями, приказалъ дунѣ остановиться (Иош., 10, 12).—Ср.: Robinson, Researches, II, стр. 253; III, стр. 145; Guérin, La Judée, I, стр. 290; Paläst. Explorat. Fund. Memoirs, III, стр. 19; Winckler, в. Keilinschriftliche Bibliothek, V, №№ 173, 180; W. Max Müller, Asien und Europa, стр. 166. [J. E. I, 301-302 съ дополн.]

2) Городъ въ Зебулоновомъ колѣнѣ, гдѣ былъ похороненъ судья Элонъ (Суд., 12, 12). Въ кн. Іошуи среди городовъ, входившихъ въ составъ Зебулонова удѣла, А. совсѣмъ не упоминается; впрочемъ, нѣкоторые устанавливаютъ—и совершенно произвольно—тождество А. съ другимъ Зебулоновымъ городомъ Ханатономъ, илл.—Ср. Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. 1.

Аванасій—александрійскій епископъ, род. въ 293 г., вѣроятно, въ Александріи, умеръ тамъ-же 2 мая 373 г. Аванасій былъ величайшимъ борцемъ древней церкви. Большая часть его литературнаго творчества носитъ вполне опредѣленный полемическій характеръ. Самыя раннія его сочиненія, «Слово противъ язычниковъ» и «Слово о воплощеніи Логоса» посвящены нападкамъ на язычество и опроверженію иудаизма. Послѣ начала арианскихъ споровъ онъ сосредоточилъ свою литературную дѣятельность на одной области, на защитѣ ортодоксіи. Изъ его сочиненій заслуживаютъ здѣсь упоминанія «Опытъ толкованія Псалтыри», посвященные объясненію псалмовъ, «По-

сланіе къ Марцеллину» и «Содержаніе и объясненіе псалмовъ». — Историческое значеніе Аѳанасій приобрѣлъ не какъ писатель и не какъ теологъ; его сочиненія не безупречны съ литературной точки зрѣнія, и его догматика не можетъ считаться оригинальной. Тѣмъ не менѣе, А. доставилъ побѣду никейскому христіанству надъ аріанствомъ и родственными ересями и на тысячу лѣтъ впередъ опредѣлилъ путь христіанской церкви.—А., какъ главный представитель никейскаго христіанства, устранилъ изъ христіологій всѣ іудейскія черты и придалъ ей эллинскій отпечатокъ; такимъ образомъ, происходитъ любопытный процессъ: именно въ то время, когда эллинскій міръ принужденъ передать свѣтскую власть христіанству, эллинизмъ утверждается въ немъ духовно. Христіологія, начавшаяся съ Іоаннова ученія о Логосѣ и нашедшая логическое завершеніе въ никейскомъ символѣ, выдвинутая въ противовѣсъ монархіанско-сабелльянскому представленію о личности Іисуса, наиболѣе полно выраженному въ ученіи Арія, вполне отражаетъ идейную противоположность между чисто іудейскимъ понятіемъ Мессіи, какъ гуманнаго, нравственнаго идеала, и греческимъ, согласно которому Іисусъ является лишь метафизическимъ религиознымъ принципомъ. Въ сущности А. даже не сознавалъ, какъ далеко онъ былъ отъ ветхозавѣтнаго понятія о Богѣ. Въ своемъ спорѣ съ Аріемъ онъ не задумывался пользоваться Вѣтхимъ завѣтомъ самымъ широкимъ образомъ. Вотъ иллюстрація его объясненій и примѣній такихъ мѣстъ. Доказательство вѣчности и безграничности Логоса онъ находитъ у Ис., 40, 28 «Іегова Богъ вѣчный и у Іерем. 2, 13 «Меня, источникъ воды живой, оставили» (Oratıones contra arianos, 1, 19). Выраженіе неизмѣнності Логоса онъ находитъ въ Второз., 32, 39 «Видите нынѣ, что это Я» и Мал., 3, 6, «Я—Іегова, Я не измѣняюсь». Такимъ образомъ, попросту примѣняя къ Логосу—Христу всѣ мѣста Вѣбли, относящихся къ Іероувъ, ему не трудно было найти въ Вѣтхомъ завѣтѣ всю свою догматическую систему. Единство откровенія въ обоихъ завѣтахъ является для А. кореннымъ принципомъ, и онъ клеймитъ вводящихъ имена «манихеевъ» и «іудеевъ» (тамъ-же, 4, 23).—Такой странной методъ пониманія Вѣтхаго завѣта, бывший обычнымъ въ христіанской церкви и до Аѳанасія, примѣнялся имъ также въ отвѣтахъ іудеямъ, когда они нападали на христіанство, ссылаясь на ветхозавѣтныя ученія. Въ своемъ полемическомъ сочиненіи противъ евреевъ о воплощеніи Логоса (De incarnatione Dei Verbi) онъ старается опровергнуть аргументъ евреевъ противъ воплощенія, какъ чего-то недостойнаго Бога-Логоса, и въ особенності противъ смерти на крестѣ (гл. XXVIII), замѣчая, что нѣтъ ничего легче, какъ опровергнуть іудеевъ: «Вашимъ собственнымъ Священнымъ Писаніемъ, которое вы ежедневно читаете, можно васъ опровергнуть». Правда, онъ общается больше, чѣмъ выполняетъ, такъ какъ, если онъ находитъ ученіе о воплощеніи Логоса въ стихѣ: «Какъ прекрасны шатры твои, о Яковъ» (Числ., 24, 5 и Ис., 8, 3) или если онъ видитъ предсказаніе о зачатіи дѣвы у Ис., 7, 14, то легко понять, почему его еврейскіе противники были настолько «предубѣждены, что предпочитали собственное пониманіе этихъ мѣстъ» (тамъ-же, гл. 40). А. проводилъ, тѣмъ не менѣе, разумный герменевтический принципъ, что время и лицо, къ которому относятся данное мѣсто, а

также и условія его возникновенія, всегда должны приниматься въ соображеніе при его толкованіи (Oratıones contra arianos, I, 54b). Это правило было заимствовано имъ, повидимому, изъ еврейскихъ источниковъ, гдѣ оно давно нашло себѣ признаніе, такъ какъ часто замѣчается, что А. охотно обращается къ еврейскимъ авторитетамъ въ толкованіи Писанія, если только это позволяетъ его догматика. Его канонъ ветхозавѣтныхъ книгъ («Праздничныя посланія», II, 117b) исключаетъ «Премудрость Соломона», «Экклезиастъ» и «Товитъ», что является несомнѣннымъ приближеніемъ къ еврейскому канону. Онъ передаетъ еврейскій взглядъ на сборникъ Псалмовъ и ихъ надписанія, а именно, что вавилонскій пророкъ, жившій въ плѣну, собиралъ ихъ и составлялъ ихъ по мѣрѣ того, какъ онъ ихъ получалъ. Анонимные псалмы написаны этимъ пророкомъ. Хотя они называются «Псалмами Давида», многіе изъ нихъ не принадлежатъ еврейскому царю, но ихъ авторы избраны имъ и потому совокупность ихъ можетъ считаться его трудомъ.—Соприкосновеніе съ евреями познакомило А. со многими раввинскими легендами, напр., что Ісаія былъ распяенъ на части (De incarn. Dei Verbi, гл. XXIV), а также съ объясненіемъ многихъ собственныхъ именъ, напримѣръ, Давидъ—любимый. А. не зналъ еврейскаго языка, онъ лишь «слышалъ», что число буквъ въ еврейскомъ алфавитѣ равно 22 («Праздничныя посланія», указ. мѣсто).—Лучшее изданіе Migne, Patrologia graeco-latina, XXV—XXIX; нѣмецкій переводъ въ Sämtliche Werke der Kirchenväter, XIV—XVIII, Кемптенъ, 1836, частью также въ Bibliothek der Kirchenväter, 1872; J. A. Mahler, Athanasius der Grosse, 1827, 2 изд., 1844; H. Voigt, Lehre des Athanasius, Бременъ, 1861; E. Fiolon, St. Athanase, Парижъ, 1877; K. Hass, Studien über... Athanasius, 1899; ср. библиогр. въ Realencyclopädie für protestant. Theologie und Kirche, 3 изд., сл. Athanasius und Arianismus. [J. E. II, 261].

Аѳины, древнія—главный городъ Аттики, расположенный въ пяти миляхъ отъ морской гавани Пирея на Сароническомъ заливѣ. Когда вслѣдствіе греко-персидскихъ войнъ Аѳины достигли гегемоніи въ восточной части Средиземнаго моря, это было уже одинъ изъ наиболѣе важныхъ торговыхъ городовъ античнаго міра. Аѳины сохранили это торговое преобладаніе даже въ періодъ политическаго упадка, вплоть до начала эпохи римской имперіи. Многочисленные иностранные купцы вели тамъ дѣла и нѣкоторые изъ нихъ поселились въ Аѳинахъ, образуя замкнутыя корпораціи съ взаимной поддержкой и вмѣстѣ съ тѣмъ сохраняя каждый свою національную религію. Иноземные культы и постройка храмовъ въ Аѳинахъ не разрышались, но это допускалось въ Пиреѣ. Уже въ 333 г. до Р. Х. египтяне имѣли храмъ Изиды. Тамъ было разрѣшено также китійцамъ (торговцамъ изъ города Китія на Кипрѣ) построить храмъ Афродиты; а нѣсколько позже сидоняне построили здѣсь храмъ своему богу Бааль-Сидону (Schürer, Gesch., III, 58). Одновременно съ массой богатыхъ египетскихъ и финикійскихъ купцовъ въ Аѳинахъ поселилось съ торговыми цѣлями много евреевъ, которые образовали тамъ общину. Наличность евреевъ въ Аѳинѣ безусловно засвидѣтельствована Филономъ (Legatio ad Galium, стр. 36; изд. Mangey, II, 587). Изъ Дѣяній Апостоловъ видно, что въ Аѳинахъ существовала синагога (XVII, 17). Изъ греческихъ

надписей, найденныхъ въ Аеинахъ, нѣкоторыя еврейскаго происхожденія. «Corpus inscriptionum atticarum», III, 2, содержитъ три такія надписи подъ №№ 3545, 3546, 3547. Въ первыхъ двухъ изображенъ семисвѣчный свѣтильникъ. № 3545 гласитъ: «Это мѣсто покоя Евтихія, матери Аеиней и Θεоктиста»; № 3546: «Это мѣсто покоя Θεодулы и Мойсея»; № 3547: «[Яковъ и Леонгій, потомки Якова изъ Кесарей]». Этотъ Яковъ прибылъ вѣроятно изъ Палестины, подъ Кесарей надо понимать либо Кесарею Стратонову, либо Кесарею Филиппову. Евреи не только соблюдали свой культъ въ Аеинахъ, но, повидимому, приобрѣли даже прозелитовъ изъ языческаго населенія. Совершенно такъ же, какъ египтяне и финикійцы успѣшно вводили въ Аеинахъ свои культы, и евреи своей проповѣдью духовнаго почитанія единаго истиннаго Бога, безъ видимыхъ изображеній Его, приобрѣли себѣ много сторонниковъ въ главномъ центрѣ греческой культуры. Эти «чужіе Богу» (σεβόμενοι, Дѣян., XVII, 17) составляли первую ступень среди присоединившихся къ иудейской общинѣ. Они присутствовали при еврейскомъ богослуженіи, но не соблюдали закона во всей его полнотѣ, исполняя только нѣкоторыя, наиболѣе важныя заповѣди, какъ на примѣръ почитаніе субботняго дня, а также нѣкоторыя предписанія о чистотѣ. Уже въ I в. до Р. X. существовали официальные сношенія между аеинскимъ правительствомъ и нѣкоторыми иудейскими царями. Среди документовъ, сохраненныхъ Иосифомъ, имѣется интересный декретъ аеинскаго народа въ пользу еврейскаго первосвященника Гиркана (Иосифъ, Древн., XIV, 8, § 5). Опуская начало, читаемъ: «Въ виду того, что Гирканъ, сынъ Александра, первосвященникъ и этнархъ иудеевъ, продолжаетъ оказывать благоволеніе народу (аеинянамъ) вообще и каждому изъ гражданъ въ частности и относится къ нимъ съ большою предусмотрительностью и очень радушно принимаетъ тѣхъ изъ аеинянъ, которые являются къ нему либо въ качествѣ пословъ, либо ради своихъ частныхъ дѣлъ, и заботится о ихъ благополучномъ возвращеніи, въ виду всего этого, имѣя и раньше много свидѣтельствъ и по докладу Θεодосія (въ другихъ рукописяхъ «Діонисія»), сына Θεодора изъ Сунія, напомнившаго народу о добродѣтеляхъ этого человѣка и что онъ всегда стремился ко всему хорошему, насколько это въ его власти—да будетъ постановлено, чтобы этотъ человѣкъ былъ почтенъ согласно закону золотымъ вѣнкомъ, и чтобы бронзовая статуя его была поставлена на томъ мѣстѣ, гдѣ былъ храмъ Демоса и Харитъ; объ этомъ постановленіи должно быть объявлено на праздникъ Діонисія въ театрѣ во время представленія новыхъ трагедій, а также на панаеинейскихъ и элевсинскихъ играхъ» и т. д. — Изъ вводной формулы видно, что этотъ декретъ былъ изданъ при архонтѣ Агаооклѣ. Если онъ занималъ эту должность въ концѣ 2-го в. до Р. X. (именно въ 118 г.), какъ думаетъ большинство новѣйшихъ ученыхъ, то это постановленіе должно относиться къ Гиркану I. Но нельзя быть увѣреннымъ, что Агаооклъ правильно приуроченъ къ этому времени. О Гирканѣ, кромѣ того, сказано «сынъ Александра», сыномъ же Александра былъ только Гирканъ II, а такъ какъ нѣтъ основанія сомнѣваться въ правильности дошедшаго до насъ текста, то вѣроятнѣе, что постановленіе аеинянъ относится къ Гиркану II (см. въ особенности Th. Reinach, въ Revue ét. juives, 1899,

XXXIX, 16—27). Оно относится въ такомъ случаѣ приблизительно къ періоду между 47 и 40 г. до Р. X., т. е. ко времени, когда Гирканъ по назначенію Цезаря былъ «первосвященникомъ и этнархомъ иудеевъ». Слѣдовательно, послы аеинянъ и аеинскіе купцы, повидимому, часто бывали въ Иудеѣ и Гирканъ хорошо принималъ ихъ. За это аеиняне выражаютъ ему свою благодарность, присуждая ему золотой вѣнецъ и бронзовую статую.—Такія-же дружественныя отношенія существовали при Иродѣ и его преемникахъ. Иосифъ (Иуд. Война, I, 21, § 11) упоминаетъ Аеины среди городовъ, которые были «полны даровъ отъ Ирода». Аеиняне, повидимому, почтили послѣдняго приблизительно также какъ и Гиркана, такъ какъ, по всей вѣроятности, надпись, говорящая о постановкѣ статуи въ честь Ирода, относится къ Ироду Великому. Она гласитъ: «Народъ (аеиняне) почтилъ этимъ памятникомъ царя Ирода, друга римлянъ, за оказанныя имъ услуги и за дружественное расположеніе» (Corp. inscr. attic., III, 1, № 550). Другая надпись, заслуживающая упоминанія въ виду измѣненія въ титулѣ, должна относиться къ иному Ироду, вѣроятно къ Ироду Халкидскому, одному изъ внуковъ Ирода Великаго, правившему маленькимъ царствомъ Халкиды на Ливанѣ около 41—48 г. по Р. X. Она гласитъ: «Народъ постановилъ почтить Ирода Благочестиваго, друга Цезаря, за его добродѣтели и расположеніе» (№ 551).—Послѣдняя еврейская царевна Береника, имя которой связано съ Титомъ, удостоилась подобной-же почести: «Совѣтъ Ареонага и совѣтъ шестисотъ и аеинскій народъ почтили этой статуей Юлію Беренику, великую царицу, дочь царя Юлія Агриппы и потомка великихъ царей, бывшихъ благодѣтелями города. Воздвигнута подъ наблюденіемъ начальника города, Тиберія Клавдія Θεогена изъ Пэанія» (№ 556). Названіе Береники «потомкомъ великихъ царей, бывшихъ благодѣтелями города» согласуется съ тѣмъ, о чемъ свидѣлствуютъ Иосифъ и приведенныя надписи. [J. E. II, 266]. 2.

Аеиняне въ Талмудѣ и Мидрашахъ.—Фольклоръ палестинскихъ евреевъ любилъ противопоставлять другъ другу аеинское и іерусалимское населенія, еврейскихъ «раби» и аеинскихъ мудрецовъ. Греческая философія и эстетика не очень импонировали еврейскому народу, ставившему себя въ отношеніи остроумія и мудрости куда выше грековъ. Въ агадѣ встрѣчается нѣсколько рассказовъ о состязаніи въ остроуміи между евреями и аеинянами; эти рассказы являются образчиками остроумныхъ еврейскихъ репликъ и искусно поставленныхъ и рѣшенныхъ проблемъ. Вотъ нѣсколько такихъ рассказовъ. Аеинянинъ, только пріѣхавшій въ Іерусалимъ, встрѣтилъ на улицѣ еврейскаго мальчика; давъ ему межкую монету, онъ попросилъ его купить ему на эту монету чего-нибудь съѣстнаго въ такомъ количествѣ, чтобы хватало на обѣдъ, да еще осталось на все время путешествія. Мальчикъ принесъ ему соли. Другой аеинянинъ, пріѣхавъ въ Іерусалимъ, пошелъ въ школу; онъ попалъ въ школу во время прекращенія занятій; мальчики забавлялись рѣшеніемъ загадокъ. Онъ попросилъ ихъ задать ему загадку, и они предложили ему отгадать слѣдующее: «Девять проходятъ, восемь наступаютъ, двое изливаютъ, одинъ пьетъ, а двадцать четыре служатъ». Аеинянинъ сказалъ, что онъ не въ состояніи разрѣшить загадку, и тогда мальчики дали ему объясненіе: девять мѣ-

сяцевъ беременности проходить и наступаютъ восемь дней, предшествующихъ обрѣзанію, двѣ груди изливаютъ молоко и одинъ ротъ сосетъ ихъ; эти груди служатъ двадцать четыре мѣсяца для кормленія (Echa gabra, къ гл. I, 1, изд. Бубера, стр. 48). Два анекдота этого рода перешли въ литературу арабовъ, персовъ и нѣкоторыхъ европейскихъ народовъ. Одинъ—разсказъ объ одноглазомъ еврей, служившемъ конюхомъ у аѳинянина; этотъ еврей, несмотря на свой тѣлесный недостатокъ, могъ сообщать детальное описаніе проходившаго на разстояніи четырехъ миль отъ него верблюда и его ноши (Echa gab., I. c., 12); второй—разсказъ о мудрости четырехъ прибывшихъ въ Аѳины іерусалимцевъ и объ ихъ удивительномъ умѣніи разбираться въ окружающихъ лицахъ и предметахъ (I. c., 4). Оба анекдота, разукрашенные подробностями въ арабскомъ вкусѣ, повторяются въ нѣкоторыхъ персидскихъ произведеніяхъ; отъ арабовъ ихъ заимствовали итальянцы. Вольгеръ воспользовался ими для первой главы своего «Задига». Одинъ аѳинянинъ, желая подшутить надъ іерусалимскимъ портнымъ, попросилъ его сшить сломанную ступу. Портной въ отвѣтъ далъ ему горсть песка и попросилъ его насучить изъ этого песка нитокъ, чтобы имѣть чѣмъ сшить ступу (Echa rabbati, I. c., 8). Другой аѳинянинъ просилъ іерусалимскаго мальчика, принесшаго ему яицъ и нѣсколько сыровъ, разсказать, какой сыръ сдѣланъ изъ молока бѣлой козы, и какой — изъ молока черной козы. Мальчикъ сказалъ, что онъ отвѣтитъ на этотъ вопросъ, если аѳинянинъ, который старше его, отвѣтитъ сначала на вопросъ, какое яйцо клала бѣлая и какое—черная курица (Echa rabbati, I. c., 9). Эти послѣдніе два анекдота встрѣчаются также въ нѣсколько измѣненномъ видѣ въ Талмудѣ, въ разсказѣ о диспутѣ между Іошуею бенъ-Хананья и аѳинскими мудрецами или старѣйшинами, «Sabe de-be Atuna» (Бехор., 85). Можно считать вполне доказаннымъ, что «be Atuna» не относится, какъ предполагаютъ Дубшъ, Грець и Берлинеръ, къ римскому Аѳинею, а является только драматическою формою имени «Аѳинъ». Въ Талмудѣ (Бехор., I. c. и сл.) есть разсказъ о диспутѣ между аѳинскими мудрецами и Іошуею б. Хананья. Кесарь (Адрианъ) при обсужденіи съ Іошуею бенъ-Хананья одного биологическаго вопроса указалъ на то, что аѳинскіе мудрецы придерживаются по этому вопросу другого мнѣнія, чѣмъ еврейскіе. Рабби Іошуа на это отвѣтилъ, что еврейскіе раби мудреѣ грековъ и общалъ доказывать ему это. Іошуа поѣхалъ въ Аѳины. Прибывъ туда, онъ подошелъ къ рѣзнику, котораго засталъ за приготовленіемъ бараньей головы. «Сколько хочешь за твою голову?», спросилъ р. Іошуа. Рѣзникъ назначилъ цѣну, раби согласился, но сталъ затѣмъ настаивать, что купилъ у рѣзника не баранью, а его собственную голову. Р. Іошуа, впрочемъ, соглашался оставить рѣзнику его голову, если онъ укажетъ ему, гдѣ живутъ аѳинскіе мудрецы. Мясникъ сначала отказался, говоря, что аѳинскіе мудрецы окружили мѣсто своего собранія многочисленной стражей и запретили аѳинянамъ подѣ страхомъ смертной казни показывать его кому-либо изъ иностранцевъ. Но р. Іошуа научилъ его хитрости, посредствомъ которой онъ сможетъ указать мѣсто, не подвергаясь при этомъ никакой опасности. Послѣ того, какъ р. Іошуа затѣмъ благополучно миновалъ стражу и совершенно неожиданно пред-

сталъ передъ аѳинскими мудрецами, между ними началось состязаніе въ остроуміи съ условіемъ, что, если побѣжденнымъ окажется Іошуа, онъ сдается имъ на гибель или на милость, если же побѣдитъ онъ, они должны пообѣдать у него на кораблѣ. Сначала Іошуа долженъ былъ отвѣтить на разные предложенные ему философскіе вопросы. Онъ все ихъ разрѣшилъ. Тогда они попытались загнать его загадками. Первымъ ихъ вопросомъ было: «Чѣмъ посолить утратившую соленость соль?». Онъ отвѣтилъ: «Послѣднюю ублюдка» и далъ, такимъ образомъ, на невозможный вопросъ такой-же невозможный отвѣтъ (ср. Ахикарь). Іошуа остался побѣдителемъ и пригласилъ на мудрецовъ корабль, а затѣмъ увезъ ихъ къ Адриану. Императоръ отдалъ ихъ во власть Іошуи. Послѣдній налилъ въ посуду воду, взятую изъ водоворота и обладавшую свойствомъ «поглощать другую воду» (פֶּהֶם). Онъ велѣлъ мудрецамъ наполнить этотъ сосудъ водою, и они приступили къ работѣ, но затѣмъ послѣ безплодныхъ усилийъ выполнить задачу въ отчаяніи бросили свою работу (вѣроятно, отголосокъ мѣва о бочкахъ Данаядъ).—Въ позднѣйшую эпоху, когда стало казаться невозможнымъ, чтобы такая священная книга, какъ Талмудъ, содержала забавные анекдоты, толкователи Талмуда проявили много остроумія, чтобы показать, что въ этихъ шуткахъ заключается глубокой, сокровенный смыслъ.—Кромѣ комментаріевъ къ талмудической агадѣ (см. Яковъ бенъ-Хабибъ, «Enjakob», вилен. изд., ad locum) имѣется еще около дюжины сочиненій, посвященныхъ «Sabe de-be Atuna» (старѣйшинамъ Аѳинъ).—Ср.: Bacher, въ Monatschrift, XIX, 68—72; Perles, ibid., 62—67; Berliner, Gesch. der Juden in Rom, I, 31; Дубшъ въ Hechaluz, II, 160, 161; Grätz, въ Neuhebr. Wörterb.; Levy, III, 4636; Grätz, Die jüdischen Proselyten, стр. 28; Rapoport, Erech Milin, стр. 252, 253; Wünsche, Räthselweisheit bei den Hebräern, стр. 39 и сл., 42 и сл.; С. Бейлинъ, Странствующія повѣсти и сказанія, Иркутскъ, 1907. [J. E., II, 266—67]. 3.

Аѳины, современные. Павелъ Лукасъ, бывшій въ А. въ началѣ 17 вѣка, нашелъ здѣсь только 15—20 еврейскихъ домовъ (Rev. ét. juives, XVIII, 105). Нынѣшняя община насчитываетъ едва 30 лѣтъ существованія; наиболѣе старая семья—семья баварскаго еврея Макса Ротшильда, прибывшаго въ Грецію въ 1833 г. (вмѣстѣ съ королемъ Оттономъ). Большинство евреевъ леванто-испанскаго происхожденія; они живутъ замкнуто и занимаются преимущественно ремеслами или торговлей въ разностъ; болѣе важночине, главнымъ образомъ, нѣмецкаго происхожденія, хотя нѣкоторые изъ нихъ прибыли изъ Халкиды и Занте. Въ теченіе многихъ лѣтъ община не имѣла ни синагоги, ни раввина (богослуженіе отпиралъ турецкій хахамъ), ни даже своего кладбища—имъ былъ отвѣденъ уголокъ на общемъ кладбищѣ. Въ 1899 г., по инициативѣ Хаима Когена изъ Смирны, была образована для переработки общинной организаціи коммиссія, которая наняла помѣщеніе для богослуженія и получила отъ правительства участокъ земли для своего кладбища. Любопытно отмѣтить, что извѣстная герцогиня Плэзанъ, эта нѣсколько эксцентричная женщина, обнаруживавшая большой интересъ къ іудаизму, не будучи еврейскаго происхожденія, завѣщала аѳинской общинѣ въ 1855 г. большой участокъ земли для сооруженія «храма Богу Израиля»; но потому-ли, что участокъ былъ распо-

женъ далеко за городомъ, близъ Олимпійскихъ полей, или потому, что община въ то время не была еще организована, наслѣдство въ теченіе 30 лѣтъ не было истребовано и, согласно закону, было признано выморочнымъ. [J. E., II 267]. 5.

Африда — городъ птоломеевской эпохи, въ Нижнемъ Египтѣ, на Даміеттскомъ рукавѣ Нила, близъ теперешней Бенги (Benha al-Asi), къ югу отъ Загазига. На горѣ близъ Бенги сохранились слѣды древней Африды. Какъ доказываютъ двѣ греческія надписи, найденныя на горѣ въ 1876 г., тамъ должна была находиться еврейская колонія. Въ первой надписи читаемъ: «Въ честь царя Птолемея и царицы Клеопатры Птолемея, сынъ Эпиклада, начальникъ стражи, вмѣстѣ съ евреями, живущими въ Афридѣ [посвящаетъ] эту молельню Богу Всевышнему». Вторая надпись гласитъ: «Въ честь царя Птолемея и царицы Клеопатры и ихъ дѣтей, Гермій и его жена Филорера и ихъ дѣти [посвящаютъ] эту эседру и эту молельню». Представляется вѣро-

ятымъ, что всѣ упоминаемыя здѣсь лица были евреями. Выраженіе «Богъ Всевышній» соответствуетъ еврейскому Эль-Эліонъ (ср. Евсевій, Граер. evang., 10 Ἐλεῖον ὁψιτος). Слово, означающее «мѣсто молитвы» (προσευχή), встрѣчается въ томъ-же значеніи и въ другихъ еврейскихъ надписяхъ, въ Новомъ завѣтѣ, у Іосифа, Филона и др. Эседра, упоминаемая во второй надписи, была, вѣроятно, портикомъ или галлереей, служившей для религиозныхъ и философскихъ бесѣдъ (=גורן, LXX, къ Іезек. 42, 4; «дворъ школы», לשכה, Ваба-Батра, 116; Jastrow, Dict., s. v. מרתום). Невозможно установить точную датировку надписей, такъ какъ три Птолемея: V, VI и VIII, имѣли женъ, носившихъ имя Клеопатры. Рейнакъ считаетъ наиболее вѣроятнымъ, что тутъ имѣется въ виду Птолемей V, умершій въ 181 г. до Р. X. — Ср.: Bulletin de correspondance hellénique, 1889, XIII, 178 сл.; Solomon Reinach, Revue des études juives, XVII, 235 п сл. [J. E. II, 273]. 2

Б

Баала, בלז.—1) По Іош., 15, 9, 10 и I Хрон., 13, 6, имя пограничнаго іудейскаго города, называвшагося также Кирьятъ Іеаримъ (см.).—2) Гора между Экрономъ (Akir) и Ябне (Jamnia), примыкавшая къ сѣверо-западной границѣ Иудинова удѣла (Іош., 15, 11). Это—небольшая цѣпь низкихъ холмовъ, идущая параллельно морскому берегу, западнѣ Экрона, черезъ филистимскую равнину; по восточному склону пролегала дорога между Рамлою и Ашдодомъ.—3) Городъ въ юго-зап. части Іудеи (Іошуа, 15, 29), называется также Бала, בלז (Іош., 19, 3) и Билга, בלגז (I кн. Хрон., 4, 29). Мѣстоположеніе его неизвѣстно. Указаніе Кнобел'я на развалины и деревню Deir el-Belach, въ 2 часахъ юго-западнѣ Газы, какъ на мѣсто древней Б., не точно, такъ какъ онѣ скорѣе принадлежатъ филистимской области, чѣмъ Іудеѣ.—Ср. Guérin, Judée, II, стр. 223. [J. E. II, 387, съ дополн.]. 1.

Баалать, בלז — городъ въ Дановомъ удѣлѣ (Іош., 19, 44), укрѣпленный Соломономъ (I Цар., 9, 18); согласно Іосифу Флавію (Древн., VIII, 6, § 1), находился вблизи Газера и Бегъ-Хоропа. Б. упоминается рядомъ съ Тадморомъ (Пальмира; I Цар., 9, 18); нѣтъ основаній отождествлять его съ Баалбекомъ (Гелиополисъ). Conder (Memoirs II, 296) указываетъ на теперешній Bela'in, къ сѣверо-западу отъ Beit Ur'a, какъ на мѣстоположеніе Б. [Riehm, Handwört. bibl. Alt.]. 1.

Баалать-Бееръ, בלז בער (Іош., 19, 8) или Балъ, בלז (I Хрон., 4, 33)—городъ на крайнемъ югѣ Иудиной территории, доставшійся симеонитамъ; положеніе его неизвѣстно. По Іош., 19, 8, онъ назывался Раматъ Негебъ, רמת נגב (Рамъ южная), а въ I кн. Сам., 30, 27,—Рамоть Негебъ, רמת נגב (Высоты южная), что, вѣроятно, соотноствовалось его нагорному положенію. Упоминаемый въ кн. Іошуи, 15, 24, городъ Беалотъ, בלז, повидимому, тождественъ съ Б.-Б. [Riehm, Handwört. bibl. Alt., s. v.]. 1.

Баалбекъ, בלז — городъ у подножія западнаго склона Антиливана, въ плодородной мѣстности. У греческихъ и римскихъ писателей онъ именуется Гелиополисомъ и пользуется извѣстностью по грандіознымъ развалинамъ нѣкоторыхъ храмовъ, изъ которыхъ были особенно замѣчательны три: одинъ съ обширнымъ дворомъ и два меньшихъ; одно капище было посвящено богу солнца, другое посвященное вѣроятно Юпитеру отличалось особымъ изяществомъ стиля. Оба святилища, сооруженныя по грандіозному плану и выдающіяся деталями своей отдѣлки, относятся, повидимому, къ II в. Документы VII в. подтверждаютъ фактъ постройки болѣе обширнаго изъ храмовъ въ правленіе Антонина Пія.—Первое упоминаніе Гелиополиса въ классической литературѣ относится къ III в. по Р. Xp.; но найденныя въ городѣ монеты подтверждаютъ существованіе его еще въ I столѣтіи, когда Б. былъ римскою колоніею. Несомнѣнно, городъ возникъ значительно ранѣе, такъ какъ былъ главнымъ средоточіемъ сирійскаго культа бога солнца. На это указываетъ хотя бы то, что самое имя Б. было хорошо извѣстно сирійцамъ и арабамъ. Происхожденіе второй части имени Б. неясно; зато первая часть является несомнѣнно древнесемитическимъ «Baal». Вопросъ о томъ, знаетъ ли Библия городъ Б., также еще не рѣшенъ: нѣкоторые склонны отождествлять съ нимъ Бааль-Гадъ, который, однако, не могъ лежать настолько сѣвернѣ Палестины; другіе видятъ въ немъ Авенъ (Амосъ, 1, 5), такъ какъ Септуагинта передаетъ Авенъ чрезъ «Онъ», которое служить обычнымъ эквивалентомъ Гелиополиса. Однако, и названіе «Онъ» (египетск. происхожденія) наврядъ ли относилось къ сирійскому городу, между тѣмъ какъ пунктъ, цитируемый Амосомъ, несомнѣнно находился въ непосредственномъ соосѣдствѣ съ Дамаскомъ (ср. Neubauer, Géographie du

Talm., 236; см. Соломонъ въ агадической литературѣ). — Ср.: Robinson, Biblical researches, III, 505—527; Wood and Dawson, Ruins of Baalbec, 1757; Volney, Voyage en Syrie; Baedeker-Socin, Palestina, s. v. [J. E. II, 387]. 4.

— Въ талмудической литературѣ В. упоминается по поводу нѣкоторыхъ законоположеній, касающихся земледѣльческихъ продуктовъ, привозимыхъ въ Палестину изъ иностранныхъ земель. Иноземные продукты, особенно похожіе на туземные, подлежали десятиному сбору (שׁוּם); тѣ же, которые по вѣшному виду легко отличить отъ туземныхъ, этому сбору не подлежали; первое мѣсто между ними занимаетъ баалбекскій чеснокъ (М. Маасеротъ, V, 8). Болѣе интересна въ историческомъ отношеніи весьма древняя традиція, приведенная въ Тосефтѣ (Махширинъ III, 3). Халафта бенъ-Квана ска-

будутъ нечисты для нихъ и чисты для всего Израиля», не принявшаго этого рѣшенія. Отсюда вытекаетъ, что городъ Баалбекъ существовалъ уже въ 2-й половинѣ II в. дохристіанской эры. — Ср.: Л. Каценельсонъ, Hamelitz, 1896, № 235; его-же, Институтъ ритуальной чистоты, Восходъ, 1897. Л. К. 3.

Баале Иуда—см. Кирять-Геаримъ. 1.

Баале Тосафотъ— авторы глоссъ къ Талмуду, жившіе въ 11—14 вв., преимущественно во Франціи; глоссы ихъ печатаются почти во всѣхъ изданіяхъ Талмуда; см. Тосафисты. 9.

Баалимъ или **Балимъ**, בַּלְיִם — множ. число отъ имени семитическаго бога Бааль (см.), בַּל; встрѣчается въ Библии, главнымъ образомъ, въ поэтическихъ книгахъ, 15 разъ, всегда въ сопровожденіи опредѣлительнаго члена (п). Точное значеніе слова спорно. По распространенному толкованію, оно «*poen majesticum*» въ смыслѣ «великій богъ Бааль», аналогичное еврейскимъ выраженіямъ — «Элогимъ» и «Адонимъ». Противъ подобнаго толкованія говорить то обстоятельство, что упомянутыя еврейскія выраженія всегда играютъ роль собственныхъ именъ и, въ противоположность «Баалимъ», употребляются большей частью безъ опредѣлительнаго члена. Правдоподобнѣе, однако, тѣ толкованія, согласно которымъ словомъ Б. обозначались либо многочисленныя изображенія Баала, либо различныя формы его культа. Но такъ какъ нѣтъ данныхъ, чтобы въ Израилѣ существовалъ одинъ центръ для культа Баала, и извѣстно, что мѣстныя ханаанейскія божества, которымъ израильтяне открыто поклонялись, носили названіе Бааль, то, очевидно, выраженіе Б. относится къ тѣмъ божествамъ, культъ которыхъ былъ распространенъ въ разныхъ мѣстахъ Палестины (ср. Суд., 8, 33). [J. E. II, 388]. 1.

Баалисъ, בַּלְיָס — царь аммонитскій, устройшій убійство Гедалии, назначеннаго изъ Вавилоны намѣстникомъ Иудеи (Иерем., 40, 14). Умерщвленіе было, несомнѣнно, вызвано нежеланіемъ пограничныхъ племенъ — эдомитянъ, аммонитянъ и др. — имѣть снова по сосѣдству возрожденное еврейское государство, хотя-бы и несамостоятельное (ср. Иерем., 40, 11). Значеніе первой части имени Б., какъ тождественное со словомъ «Бааль»,—ясно; темна вторая часть его. Предложенныя объясненія имени не удовлетворительны. [J. E. II, 388]. 1.

Баалтисъ—см. Астарга. 1.

Бааль (בַּל, мн. число въ формѣ сопряженія—בַּלִּים)—еврейское обозначеніе владѣльца или собственника предмета. Въ связи съ различными другими терминами Б. выражаетъ всевозможныя отношенія человѣка къ предмету. Нѣкоторыя подобныя сочетанія встрѣчаются въ библейской фразеологіи и употребляются и понынѣ, преимущественно у польско-нѣмецкихъ евреевъ (ср., напр., «Baal ha-Baith», исказившееся въ «Baalboos»). Въ талмудической письменности слова, сложныя съ Б., служатъ, главнымъ образомъ, для обозначенія различныхъ разрядовъ ученыхъ, напр., «Baale Gemara» или «Baale Talmud»—талмудисты; «Baale Mikrah»—ученые изслѣдователи Библии; «Baale Mischnah»—специалисты по Мишнаѣ. До сихъ поръ еще употребительны нѣкоторыя другія сочетанія слова Б., заимствованныя изъ Талмуда. Сюда относятся, напр., «Baale Chajim»—животныя; «Baal Din»—тяжущаяся сторона; «Baal Teschubah»—кающійся; «Baal Jessurim»—страдалецъ; «Baal Mum»—калѣка; «Baal



Развалины малаго храма (Юпитера) въ Баалбекѣ.

(Съ фотографіи).

заль: «Баалбекскій чеснокъ ритуально нечистъ, ибо его обрызгиваютъ водою раньше чѣмъ называть на нитки». На это возражали мудрецы: «Если такъ, то пусть онъ будетъ нечистъ для Халафты бенъ-Квана и чистъ для всего Израиля». Такимъ-же необычнымъ выраженіемъ было отклонено утвержденіе главы синедріона при Гирканѣ I, Иошуи бенъ-Прахія, о нечистотѣ пшеницы, привозимой изъ Александріи египетской (тамъ-же—рядомъ). Эту странную, видѣ въ талмудической литературѣ болѣе не встрѣчающуюся форму возраженія, равно какъ и мотивъ нечистоты привозимыхъ продуктовъ старались объяснить различными образомъ Z. Frankel (Darke ha-Mischna, 34) и J. Weiss (Dor-Dor, I, 125); но ихъ толкованія оказались неудачными. Дѣло объясняется, однако, вполне удовлетворительно. Если вспомнить, что предшествовавшіе Иошуѣ б. Прахія дуумвиры Иосе бенъ-Иохананъ и Иосе бенъ-Иозертъ, жившіе во время Антиоховыхъ гоненій и усиленной эмиграціи евреевъ изъ Палестины, декретировали нечистоту иностранныхъ земель, כְּשֵׁרֵי אֲרָם וְכִשְׂמֵי יָוֶן; но народъ не подчинился этому декрету, וְלֹא כִבְּלוּ מִיָּדוֹ, т. е. впоследствии пришлось возобновить его (Шабб., 156 и ср. Tossaphoth, s. v. Atu). Иосуа бенъ-Прахія и Халафта, придерживаясь отбѣннаго декрета, объявляли иноземные продукты чистыми, разъ они были омочены водою (Левитъ, 11, 31—38). Поэтому мудрецы и возражали: «Пусть они

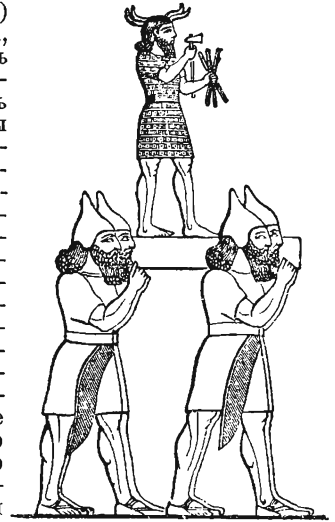
Ezah)—совѣтчикъ.—Странное примѣненіе нашло слово Б. въ раввинской, преимущественно галахической, средневѣковой письменности: тамъ нерѣдко авторъ называется не своимъ собственнымъ именемъ, а титуломъ своего сочиненія въ связи съ терминомъ Б.; напр., «Baal Halachoth»—Исаакъ Альфаси; «Baal Hassagoth»—Авраамъ бенъ-Давидъ; Яковъ бенъ-Ашеръ обыкновенно именуется «Baal ha-Turim», а кодификаторъ Мордехай б. Авраамъ Яфе—«Baal ha-Lebuschim». Согласно заглавию своего труда, критикъ Зерахья бенъ-Исаакъ именуется «Baal ha-Maor», а Моисей Иссерлесъ—«Baal ha-Marrah». Великій проповѣдникъ Исаакъ Арама очень рѣдко цитируется настоящимъ именемъ, тогда какъ подъ названіемъ «Baal Akedah» онъ общеизвестенъ; тоже самое можно сказать и о лексикографѣ Натанъ бенъ-Иехиель («Baal ha-Aruch»). Тосафисты, какъ школа, именуются «Baale ha-Tosafoth», подобно тому, какъ философы цитируются «Baale ha-Mechkar».—Ср.: Kohut, Aruch completum, II, 141—150; Levy, Neuhelbraüsch. Wörterb., I, 248—249; Jastrow, Dictionary, p. 182. [J. E. II, 378]. 4.

Бааль (городъ)—см. Баалатъ-Бееръ. 1.

Бааль, Бель, בַּל, בִּל—имя ханаанейскаго (финикійскаго, а можетъ быть филистейскаго или др.) бога, часто упоминаемое въ Библии. Оно же встрѣчается въ финикійскихъ надписяхъ, у греческихъ и римскихъ писателей (Baal, Vaal, Val), въ Септуагинтѣ и у Иосифа Флавія. Терминъ «Бааль», обычно переводимый черезъ «владыка» въ сущности означаетъ «владѣлецъ» или «собственникъ», въ этомъ смыслѣ онъ употребляется даже у нѣкоторыхъ евреевъ. Въ Библии Б. означаетъ только собственника или владѣльца животныхъ (Исаія, 1, 3; Исх., 21, 28 и сл.), или же въ смыслѣ мужа, супруга (Притч., 31, 11). Таковъ характеръ слова въ еврейскомъ языкѣ; въ ассирійскомъ же (и вавилонскомъ) Бель, напротивъ, означаетъ только владыку людей.—Вопросъ о возникновеніи культа Б. среди евреевъ разрѣшается лишь въ связи съ вопросомъ о его развитіи среди семитовъ вообще и вавилонянъ въ частности. У послѣднихъ имя Бель было однимъ изъ наиболѣе древнихъ названій національных божествъ. Бель считался спеціальнымъ богомъ Ниппура, древнѣйшаго изъ вавилонскихъ городовъ; престижъ его патрона—Бела—былъ до того великъ, что когда столицей государства сдѣлался Вавилонъ, къ имени покровителя города Меродаха было присоединено имя Бела. Ниппуръ, какъ и прочіе вавилонскіе города, вѣроятно, имѣлъ первоначально своихъ мѣстныхъ боговъ, подъ покровительствомъ которыхъ находились городъ, и эти боги, вѣроятно, получили названіе «Бель», т. е. «владычествующій», «господствующій» лишь послѣ того, какъ ихъ храмы стали широко извѣстны въ народѣ.—Бель занималъ особое мѣсто въ вавилонскомъ пантеонѣ, гдѣ онъ считался богомъ земли, въ отличіе отъ Ану—бога небесъ, и Эа—бога подземнаго міра. Изъ многочисленныхъ культовъ Бела, распространенныхъ по всей Вавилоніи, съ теченіемъ времени создался одинъ общій культъ, который нашелъ свое выраженіе въ Бель Вавилона. Это произошло, несомнѣнно, подъ вліяніемъ постепеннаго сліянія городовъ и небольшихъ государствъ. Но чтобы сдѣлать любимый культъ доминирующимъ, нужна была наличность и другихъ вліяній—религіознаго, жреческаго и административнаго. При такихъ только условіяхъ Б. могъ стать національнымъ богомъ. Въ Палестинѣ подобный синкретизмъ

въ культѣ Баала былъ совершенно неумѣстенъ; причина тому та, что трудно было добиться политическаго объединенія всѣхъ ханаанейскихъ областей, вслѣдствіе чего каждое ханаанейское городъ-государство сохранило свое спеціальное божество съ самостоятельнымъ храмомъ. Если же какой-нибудь центръ распространялъ свое вліяніе на другіе города и даже государства, какъ напр., городъ Тиръ, то и культъ его бога переносился въ подчиненныя области или же вибрировалъ въ независимыхъ государствахъ, благодаря политическимъ и брачнымъ союзамъ, заключавшимся правителями соответствующихъ областей. Таковы были и причины возникновенія новыхъ и чуждыхъ еврейскому духу культовъ во времена Соломона

(I Цар., 11, 1 и сл.) и Ахаба (I Цар., 16, 31 и сл.). Въ Библии разсказывается, что Эхабъ «възялъ въ жены Изебель, дочь Ат-баала, царя сидонскаго, и сталъ служить ему и поклоняться; и воздвигъ жертвенникъ Баалу въ домѣ Бааловомъ, который онъ построилъ въ Самаріи». Однако, едва ли допустимо, чтобы приведенное мѣсто заключало указаніе на такого Баала, культъ котораго носилъ бы общій хаѳахтеръ на всемъ протяженіи Палестины, ибо выраженіе בַּל, согласно контексту, могло означать и Мелькарта, т. е. того именно бога, который пользовался особымъ почетомъ у финикійянъ (сидонянъ); поэтому правильнѣе предположить, что въ Палестинѣ было много Бааловъ, изъ коихъ каждый занималъ независимое положеніе (ср. Бааль-Беритъ, Баалимъ и др.). Итакъ, можно съ достаточной увѣренностью сказать, что слово Б. у евреевъ носило характеръ общій, обнимающій всѣхъ боговъ древне-семитическаго пантеона.—Сверхъестественныя силы, доступныя воображенію первобытныхъ семитовъ, приобрѣтали у нихъ значеніе лишь постольку, поскольку онѣ удовлетворяли непосредственную нужду въ пищѣ и питъѣ. Скопленіе народа было возможно тамъ, гдѣ почва была для этого наиболѣе благоприятна, т. е. гдѣ могъ быть постоянный урожай. На подобныя мѣстности смотрѣли, какъ на оплодотворяемыя какой-то божественной силой, а такъ какъ каждая изъ нихъ имѣла свое собственное божество или демона, который играетъ роль ея «собственника», то эти божества и получили названіе Б., т. е. «собственникъ», «хозяинъ». Обычай этотъ, возникшій въ поселеніяхъ земледѣльцевъ, былъ впоследствии естественно перенесенъ и въ города, при основаніи которыхъ не малую роль играла религія—отсюда множественность Б., отсюда же тѣ имена мѣсть, первая часть которыхъ—Бааль,



Изображеніе Баала въ торжественной процессіи.

(По Layard'у).

напр., Б.-Хапорь, Б.-Хермонь, Б.-Меонь, Б.-Шерадимь, Б.-Шалиша, Б.-Тамарь и Б.-Цефонь. Слѣдующая стадія развитія въ идеѣ Баала начинается, когда мѣстному Б. придается болѣе абстрактный характеръ, какъ божеству, выполняющему уже обширныя функціи; такими богами являются, напр., Бааль-Берить и Б.-Зебубь. Дальнѣйшіе шаги въ этомъ направленіи были сдѣланы тогда, когда имя Б. стало употребляться абсолютно, безъ какихъ-либо ограниченій, въ смыслѣ ли антитезиса Яговы, или же какъ составная часть въ собственныхъ именахъ Ишбааль или Ганнибалъ.

Очевидно, евреи заимствовали культъ Б. у земледѣльческихъ ханаанейскихъ племенъ. Ихъ образъ жизни, до завоеванія Ханаана, по ту и другую сторону Иордана, былъ кочевой, поэтому



Бааль, богъ солнца.

(Съ финикійской стелы въ Луврѣ).

и религиозныя представленія ихъ были далеки отъ вѣрованій, обыкновенно связанныхъ съ земледѣльческимъ бытомъ. Когда же израильтяне осѣли въ Палестинѣ и, подобно прочимъ ханаанейскимъ племенамъ, занялись земледѣльствомъ, ихъ религиозныя представленія стали неотдѣлимыми отъ почвы, на которой они жили. Тогда, именно, культъ Баала вступаетъ, какъ составная часть, въ кругъ религиозныхъ вѣрованій евреевъ и наступаетъ опасность смѣшенія множества культовъ ложныхъ боговъ съ культомъ истиннаго Бога; слѣдствіемъ этого синкретизма было моральное и религиозное паденіе израильтянъ.—Отрицательными послѣдствіями Баалова культа были не только паденіе идеи Ягве, но и замѣна ея рядомъ разныхъ суевѣрій. Главная опасность заключалась въ томъ, что Баалы получили въ религиозномъ сознаніи народа значеніе символовъ производительныхъ силъ природы, а это повлекло за собою половую распущенность, которая впоследствии была узаконена и даже поощрялась. Далѣе, наряду съ культомъ Баала возникъ культъ соответствующаго женскаго божества, Аштареть (см.), отношенія между которыми должны были еще болѣе развить чувственность. Зло достигло своего апогея, когда въ глазахъ народа самъ Ягве сдѣлался только однимъ изъ Бааловъ и ихъ главою (Гошеа, 2, 18); особенную опасность представлялъ культъ Б. въ Сѣверномъ (Израильскомъ) царствѣ, гдѣ земледѣльемъ занимались болѣе, чѣмъ въ южной Палестинѣ. Яркими красками изображаетъ Гошеа религиозное и моральное состояніе израильтянъ незадолго до паденія ихъ государства. Благодаря Бааламъ, массовыя религиозныя церемоніи совершались на возвышенностяхъ мѣстахъ; болѣе того, культъ самого Яговы былъ обставленъ ритуалами Баала. Въ Иудейскомъ цар-

ствѣ это зло было значительно ослаблено тѣмъ, что главныя религиозныя дѣйствія были сконцентрированы въ Иерусалимѣ и его храмѣ. Болѣе опасный характеръ, чѣмъ народное поклоненіе Б., носилъ официальный культъ послѣдняго, введенный Ахабомъ и Изебелью и повлекшій за собою сначала гибель многихъ выдающихся людей въ Израильскомъ царствѣ, а затѣмъ и революцію противъ династіи (II Цар., 9—10). Такой же официальный характеръ принялъ культъ Б. въ Иудейскомъ царствѣ благодаря Аталіи, дочери Изебели. И тутъ его существованіе идетъ бокъ-обокъ съ внутренней смутой, поднятой противъ Б. (II кн. Цар., 11, 4 и сл.). Но всетаки здѣсь культъ Б. не достигъ такого развитія, какъ поклоненіе небеснымъ свѣтиламъ, которое было заимствовано Иудеей у Ассиріи и Вавилоніи.—Помимо жертвоприношеній, состоявшихъ изъ плодовъ земли и первенцовъ отъ стада, не дошло никакихъ свѣдѣній о другихъ обрядахъ, сопровождавшихъ культъ Б. Самопостязаніе и изувѣченіе, характерныя для финикійскихъ поклонниковъ Б. (I Цар., 18, 28), не остались, вѣроятно, чужды еврейскимъ приверженцамъ Б. (ср. Второз., 14, 1). Точно также совершенно неизвѣстно, совершались ли жертвоприношенія дѣтей, какъ того требовалъ культъ Молоха (ср. поправку Септуагинты къ Терем., 19, 5).—Храмы Б. были невелики, съ жертвенниками, возлѣ (на?) которыхъ, какъ символъ богини Аштареть стояло дерево, называвшееся по имени древней ханаанейской богини «анисра» (см.).—Слово «Бааль» играло выдающуюся роль въ образованіи ханаанейскихъ собственныхъ именъ. Интересную фазу въ исторіи Баалова культа среди израильтянъ представляетъ замѣна имени бога словомъ «Бошетъ», *לשׁ*, «позоръ» въ собственныхъ именахъ; такъ имена Ишбааль и Мефибааль были замѣнены именами Ишбошетъ и Мефибошетъ (II Сам., 2, 8; 4, 4; 21, 8). Въ I Хрон., 12, 6 встрѣчается еще имя Беалія, *בְּעַלְיָא*, которое означаетъ, «Ягова есть Бааль».—Ср.: Selden, De dis syris; Movers Phönizier, I, стр. 169 и сл.; Münter, Religion der Carthager; Gesenius, Thesaurus, s. v. и Comment. ad Jes. II, стр. 335 и сл.; Oort, Worship of Baalim in Israel (англ. перев. Colenso, 1865); Bähgen, Beiträge zur semitischen Religionsgeschichte; Baudissin, ст. «Бааль» въ Real-Encyclopädie Herzog's; Nowack, Hebräische Archäologie, II, 301 и сл.; Benzinger, Hebräische Archäologie, стр. 371 и сл.; Smend, Alttestament. Religionsgeschichte, стр. 51 и сл.; 131 и сл.; Dillmann, Alttestament, Theologie, стр. 135 и сл.; 140; W. R. Smith, Religion [of the semites, 2 изд., стр. 95—113. [Изъ статьи McCurdy, въ J. E. II, 378—381].

1. — Въ мусульманской литературѣ.—Болѣе чѣмъ сомнительно, чтобы «Бааль» имѣлъ въ Коранѣ значеніе имени собственнаго. Въ пяти случаяхъ это слово употреблено въ значеніи «мужъ, хозяинъ». Одинъ только разъ (сура XXXVII, 125) имъ обозначается какое-то божество. Согласно толкованію Ибнъ-Аббаса (ум. въ 687 г.), въ указанномъ мѣстѣ оно значить «Господь». Толкованіе Ибнъ-Аббаса, отождествляющаго «baal» съ «rabb» или «malik» (владѣлецъ), соответствуетъ взглядамъ Магомета и нѣсколько не противорѣчитъ духу арабскаго языка (Lisan al-Arab, у Lane, Lexicon, p. 228).—Въ позднѣйшей практикѣ ислама слово Б., за немногими исключеніями, приняло характеръ имени собственнаго. Для огромной массы мусульманъ именемъ Б. обозначался золотой идолъ, которому поклонялись жи-

тепи сирійскаго города Бекка, м. б., получившаго отъ этого культа имя Баалбека (Balbekk). Идолъ имѣлъ въ вышину 20 локтей и былъ снабженъ четырьмя лицами; «дьяволы» входили въ него и говорили изъ него, согласно общемуусульманскому повѣрью. Все это относилось къ временамъ Ахаба и Изебели, столицею которыхъ были городъ Беккъ. Другіе относили культъ идола ко временамъ Ионы; третьи, наконецъ, полагали, что Б.—имя женщины, которой поклонялось население Бекка. Относительно послѣдней версіи см. сочиненіе Al-Thalabi (ум. въ 1036 г.) «Kisas al-Anbijjah», ed. Cairo, p. 142; см. также Илія въ мусульманской литературѣ. [Статья Duncan-MacDonald'a, въ J. E. II, 381].

Бааль-Берить, בעל ברית, въ Библии—одинъ изъ многочисленныхъ видовъ культа Баала, распространенный среди израильтянъ и, особенно жителей Сихема (Суд., 8, 33; 9, 4). Значеніе названія до сихъ поръ не выяснено. Movers полагаетъ, что Б.—богъ Бааль, заключившій съ израильтянами такой союзъ, ברית, какой былъ заключенъ нѣкогда между ними и Леговой. Однако, это мнѣніе не находитъ поддержки въ семитическомъ язычествѣ, гдѣ нѣтъ указанія на подобныя союзы. Другіе (Schröder) думаютъ, что ברית—испорченное имя женскаго божества Βηροθ, о которомъ упоминаетъ Филонъ Библоскій (Fragmenta histor. graec., ed. C. Müller, III, fragm. 2, 12, pag. 567); тогда Б.-Б. получаетъ значеніе такого божества, въ которомъ сливаются оба начала—мужское и женское, т.-е. символа единства природы. Древне-семитическое религиозное міросозерцаніе, дѣйствительно, знало подобное сліяніе (Баала съ Астартой); однако, вмѣстѣ съ тѣмъ извѣстно, что Астарта никогда не называлась Βηροθ. Такимъ образомъ, теряется почва и это предположеніе. Неправдоподобно также толкованіе Б.-Б. черезъ «Бааль изъ Бейрута», основанное на этимологіи Стефана Византійскаго, по которой имя Βηροθ; (Бейрутъ) произошло отъ слова בריתъ—«колотцы». По мнѣнію Preller'a, Б.-Б.—имя бога, подъ защитой котораго находились какъ союзы отдѣльныхъ лицъ, такъ и союзы городовъ и государствъ (ср. Ζεύς; ברית, εφορία; въ роли верховнаго защитника кляты). Къ мнѣнію Preller'a присоединяется и McCurdy (J. E. II, 381), согласно которому союзъ, заключенный между жителями Сихема и израильтянами (Быт., 34), издавна былъ поставленъ подъ защиту главнаго ханаанейскаго бога—Баала. Это предположеніе находитъ себѣ нѣкоторое подтвержденіе въ томъ, что храмъ Б.-Б. былъ расположенъ именно въ Сихемѣ (Суд., 9, 4, 46). Впрочемъ, McCurdy предполагаетъ—безъ достаточныхъ, однако, оснований,—что культъ Б.-Б. былъ, помимо Сихема, широко распространенъ по всей остальной Палестинѣ.—Ср.: Movers, Die Phönizier, I, стр. 169—321; Preller, Griechische Mythologie, I, стр. 120, 3 Aufl., 1872; Baudissin, въ Realencyclopädie Herzog'a, s. v. Baal, Bel; McCurdy, въ J. E. II, 381.

— Въ агадической литературѣ.—По талмудическимъ преданіямъ, идолъ Б.-Б., которому стали поклоняться израильтяне послѣ смерти Гидеона, тождественъ съ Бааль-Зебубомъ, богомъ филистейскаго города Экрона (II Цар., 1, 2). Онъ изображался въ видѣ мухи, זבוב; израильтяне были такъ преданы этому культу, что послали при себѣ изображение бога и отъ времени до времени цѣловали его. Бааль-Зебубъ былъ названъ Б.-Б. потому, что свреи будто бы заключили съ нимъ

союзъ, ברית, общавъ никогда съ нимъ не разлучаться (Шаббатъ, 83б; ср. также Сангедр., 63б). По другой версіи, Б.-Б. былъ не что иное, какъ simulacrum Egipti, около котораго идолопоклонники создали особый культъ (Геруш. Шаб., IX, 11 г; Абода Зара, III, 43а). Очевидно, эта версія опиралась, главнымъ образомъ, на терминъ ברית (обрѣзаніе). [J. E. II, 381].

Бааль-Берить, בעל ברית—названіе отца младенца, котораго обрядъ обрѣзанія дѣлаетъ частнымъ къ завѣту Божию.

Бааль-Гадъ, בעל גדר—мѣсто, гдѣ Баала почитали, какъ Гада, бога счастья (ср. Исаія, 65, 11), крайній сѣверный пунктъ завоеваній Иошуи. Б.-Г. находился «въ долинѣ Ливанской, подъ горою Хермономъ» (Иош., 11, 17), почему онъ назывался и Бааль-Хермонъ (I Хрон., 5, 23; Суд., 3, 3), т. е. мѣсто, гдѣ хермонскій Бааль имѣлъ храмъ и культъ. Городъ находился на сѣверо-западной границѣ удыла Манассе (ср. Второзак., 3, 8), въ области Южнаго Ливана (Иош., 13, 5; Суд., 3, 3). Во всякомъ случаѣ, старинный Б.-Г. или Б.-Х. не слѣдуетъ смѣшивать съ Балбекомъ (см.), какъ дѣлали ученые до Кнобели. Въ виду того, что Б.-Г. помѣщается Библией въ долинѣ Ливанской, дѣлаются попытки отыскать его на западномъ склонѣ Хермона, т. е. въ Wadi et-Teim, представляющемъ въ сѣверной своей части обширный оврагъ между южными отрогами Ливана и Хермона. Здѣсь, въ одной изъ боковыхъ долинъ Wadi et-Teim'a, склоны которой образуютъ амфитеатръ, въ живописной и плодородной мѣстности расположился цвѣтущій городокъ Хасбеія (см. Robinson, Neue Forschungen, стр. 498 и сл.). Вахманъ и др. считаютъ его древнимъ Б.-Г., тогда какъ Van de Velde (Memoir, стр. 300) указываетъ на развалины Kal'at Bostra и Kal'at Aisafa, южнѣе Хасбеія, какъ на остатки Б.-Г. Цитата I книги Хроникъ, 5, 23, ясно указываетъ на южный склонъ Хермона. Б.-Х. лежалъ между горой Хермонъ и странною Башанъ; поэтому, несомнѣнно, правы Гезеніусъ, ф. Раумеръ, Робинсонъ и др., ища Б.-Г. въ мѣстѣ нынѣшняго Baniâs. На сѣверномъ краю этого селенія находится обширная пещера, откуда вытекаетъ одинъ изъ трехъ главныхъ источниковъ Иордана. Эта пещера, по уцѣлѣвшимъ надписямъ (см. Burckhardt, Reisen, I, стр. 89 и сл., 496 и сл.) на отвѣсныхъ стѣнахъ, была посвящена Пану и называлась Panium (Иос. Флавій, Древн., XV, 10, § 3; Иудейск. Война, I, 21, § 3). Мѣстность, прилегающая къ пещерѣ, также называлась Panium или Paneas, а позднѣе Caesarea Philippi. Культъ Пана, явился здѣсь, вѣроятно, на смѣну древняго культа Баала, который долго держался въ Хермонской области (Геронимъ). Гора надъ пещерой названа въ кн. Судей (3, 3) «горою Бааль-Хермона»; въ такомъ случаѣ и равнину, къ югу и юго-западу отъ селенія Baniâs, между возвышенностями Хермона и Djebel Heisch, можно отождествить съ «долиной Ливанской подъ горою Хермонъ» (Иош., 11, 17) [Riehm, Handw. d. bibl. Alt., s. v.].

Бааль-Гамонъ, בעל גמון—мѣсто, гдѣ Соломонъ развелъ виноградникъ (Пѣснь Пѣсней, 8, 11). Нѣкоторые, напр., Rosenmüller и др., полагали, что оно тождественно съ Бааль-Гадомъ, такъ какъ имена боговъ, Амонъ, Гадъ, Юпитеръ—одинаково означаютъ счастье, и Б.-Г., въ такомъ случаѣ, тождественъ съ Бааль-Гадомъ. Грець предлагалъ читать вмѣсто בעל גמון—בעל חמון. Септуагинта

принимаетъ Beelamon; Delitzsch и другіе отождествляютъ его съ Balamon'омъ, упоминаемымъ въ кн. Юдѣи (4, 5). Послѣдній, очевидно, то-же, что библейскій Иблеамъ или Билеамъ и вышѣшній Bel'ame, представляющій довольно плодородную долину къ югу отъ обширной равнины Израельской (Zeitschrift der Morgenländisch-Gesellschaft, III, стр. 49). Bickel и Cheyne совѣтъ исключаютъ это слово изъ текста, чтобы сохранить въ чистотѣ размѣръ соответствующаго стиха.—Ср.: J. E. II, 381; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.; Rosenberg, Ozar ha-Schemoth.

Г. Кр. 1.

Бааль га-Туримъ, בַּאֲלֵי תִּירִים—имя Якова-бенъ-Ашеръ, автора кодекса Arbaa Turim. 9.

Бааль Динъ (Baal Din)—тяжущаяся сторона; см. Судъ.

Бааль-Зебубъ, בַּאֲלֵי זְבוּבִים—богъ, почитавшійся въ Экронѣ (II Цар., 1, 2, 3, 16). Когда израильскій царь Ахазія тяжело заболѣлъ послѣ паденія съ балкона самарійскаго дворца, къ богу В.-З. были отправлены послы узнать, какимъ образомъ больной сможетъ исцѣлиться. По мнѣнію Баудиссина, слово В.-З. означаетъ «мушинный» (זְבוּבִים — муха) Баальъ, что явствуетъ изъ Септуагинты, (Βαλλ μωϊων θεος) и изъ Иосифа Флавія (Древн., IX, 2, § 1), просто называющаго бога Ἀχχαρῶν θεος μωϊα. Что мухи играли известную роль въ религиозныхъ культурахъ древнихъ народовъ, а въ частности грековъ и римлянъ, видно изъ сообщенія Плинія (Hist. naturalis, X, 28, 75), по которому элейцы, въ случаѣ занесенія мухами въ страну какой-либо эпидемической болѣзни, обращались съ жертвоприношеніями къ богу deus muscas; они вѣрили, что только онъ одинъ можетъ избавить ихъ отъ несчастія. У Плинія же (ibid., XXIX, 6, 166) имѣются свѣдѣнія и о другомъ богѣ, почитавшемся въ Олимпіи и, по видимому, тождественномъ съ первымъ (quem Musioden vocant; ibid.). Вѣроятно, нѣкоторую связь съ Deus Muscas имѣетъ и культъ героя Μωϊαδος въ Алиферѣ (Аркадія), о чемъ сообщаетъ Павсаній (VIII, 26, 7) Онъ-же рассказываетъ (V, 14, 1), что только учрежденіемъ храма въ честь Zeús 'απόμοιος, т. е. Зевса гонителя мухъ, Гераклу удалось уничтожить страшныхъ мухъ Олимпіи. Климентъ Александрійскій сообщаетъ также о культѣ Zeús 'απόμοιος въ Элидѣ. На празднествахъ въ честь Аполлона Левкадскаго, передаетъ Эліанъ (Aelian, Nat. anim., XI, 8), приносился въ жертву мухамъ цѣлый быкъ. По мнѣнію Баудиссина, имя В.-З. можетъ означать не только гонителя мухъ, но и ихъ покровителя; въ силу этого, В.-З., вѣроятно, изображался въ образѣ мухи, что видно изъ названія—θεός μωϊόβης (мухоподобный богъ) Плинія. По видимому, В.-З. былъ тождественъ съ богомъ солнца финикійцевъ. Возможно, что значеніе В.-З., какъ богаракула (соответственно Виблі), находилось въ связи съ его господствомъ надъ мухами, такъ какъ появленіе послѣднихъ обозначало перемѣну погоды, могущей, въ свою очередь, служить символомъ различныхъ случайностей въ жизни человѣка (Nowack и Baudissin). Слѣдуетъ замѣтить, что въ древности издавна существовалъ обычай называть божество именемъ тѣхъ животныхъ, защитникомъ или губителемъ которыхъ оно являлось. Такъ, греки называли Аполлона—Smithēus, т. е. «губитель мышей». — Существуетъ предположеніе, что второй частью имени бога первоначально было זְבוּבִים, Зебуль («высокій») или, вѣрнѣе, זְבוּבִים בַּיָּהּ—«Бетъ-Зебуль», такъ что все

имя означало «זְבוּבִים בַּיָּהּ זְבוּבִים»—«владыка высокаго дома» (ср. I Цар., 8, 13). Но если ничего нельзя возразить противъ опущенія въ этомъ имени слова בַּיָּהּ, какъ въ имени Бааль-Пеоръ (см.), то произвольное измѣненіе текста заставляетъ весьма осторожно отнестись ко всей гипотезѣ.—Ср.: Nowack, Lehrbuch der hebräischen Archäologie, т. II, стр. 304; J. E. II, 387; Selden, De dis syriis, II, стр. 6; Gesenius, ст. Belzebub въ Энциклопедіи Эрша и Грубера; Movers, Phönizier, I, стр. 260 и сл.; Baudissin, въ Realencycl. Herzog'a, стр. 209—210.

Г. Кр. 1.

Бааль Море (בַּאֲלֵי מוֹרֵה, буквально—«господинъ чिताющій»)—названіе лица, прочитывающаго съ синтагмального амвона еженедѣльный отдѣлъ изъ Пятикнижія, причемъ таковымъ чтецомъ чаще всего бываетъ хазанъ (капторъ), но можетъ быть и кто-либо другой. См. Хазанъ, Музыка синтагмальная. [J. E. II, 382]. 9.

Бааль-Махшовотъ (Эльясшевъ, Исидоръ)—еврейскій критикъ, род. въ 1873 г. въ Ковнѣ въ зажиточной семьѣ; изучивъ медицину въ гейдельбергскомъ и берлинскомъ университетахъ, сдалъ въ 1905 году государственный экзаменъ на право практики въ Россіи. Литературную дѣятельность В.-М. началъ (1895 г.) въ нѣмецкихъ и русскихъ органахъ, съ 1899 г. В. принимаетъ участіе исключительно въ жаргонныхъ и еврейскихъ изданіяхъ, помѣщая преимущественно критическіе этюды. Въ жаргонной литературѣ В.-М. первый по времени художественный критикъ; онъ чутко слѣдитъ за литературными явленіями и настроеніями, и его изысканія по формѣ характеристики обличаютъ тонкую наблюдательность и эстетически развитый вкусъ. В.-М. часто выступаетъ и подъ другими псевдонимами: Ger Zedek, Werido, Zwiling и др. С. Ц. 7.

Бааль-Меонъ, Бетъ-Бааль-Меонъ, Бетъ-Меонъ или **Беонъ**, בַּאֲלֵי מְעוֹן, בַּתְּ-בַּאֲלֵי מְעוֹן, בַּתְּ-מְעוֹן, — городъ въ восточной части Заіорданской области, который въ кн. Числ. (32, 3, 38), кн. Иошуа (13, 17) и I кн. Хроникъ (5, 8) считается принадлежащимъ колену Реубенову, а у Іереміи (48, 23) и Іезекіила (25, 9)—моабитянамъ. Согласно надписи на стѣлѣ моабитскаго царя Меші (строки 9 и 30), В.-М. первоначально принадлежалъ моабитянамъ, затѣмъ былъ отнятъ израильтянами, и лишь при царѣ Меші снова вошелъ въ составъ моабитскихъ владѣній. Благодаря указаніямъ Евсевія, что В.-М. лежалъ въ девяти римскихъ миляхъ отъ Хенбона, на этомъ мѣстѣ были найдены развалины Ma'in'a. Остатки строеній указываютъ на римскій архитектурный стиль. Нѣкоторые дома высѣчены въ скалѣ, по склонамъ которой разбросаны развалины. Такъ какъ Евсевій употребляетъ имя «Baian» (Onomastica sacra, изд. Лагарда, ССХХХІІ, стр. 40) вмѣсто «Beonъ», уз (Числ., 32, 3), то названіе города было позднѣе связано съ сыновьями Беана (I кн. Мак., 5, 4 и сл.), которые были наказаны Іудой Маккавеемъ за враждебное отношеніе къ евреямъ. Подобное-же названіе бедунскаго племени встрѣчается у арабскихъ писателей (Wellhausen, Israelitische und jüdische Geschichte, 3 Aufl., стр. 277). [J. E. II, 382]. 1.

Бааль-Пеоръ, בַּאֲלֵי פְּעוֹרִים (Числ., 25, 3, 5; Второзак., 4, 3; Голеа, 9, 10; Пс., 106, 28), или просто Пеоръ, פְּעוֹרִים (Числ., 25, 18; 31, 16; Иош., 22, 17; ср. также моабитскій городъ Бетъ-Пеоръ, בַּתְּ-פְּעוֹרִים—Второзак., 3, 29; 4, 46; 34, 6; Иош., 13, 20)—моабитскій или мидіанитскій богъ Ваальъ, почитавшій-

ся на горѣ Пеоръ (Числ., 23, 28). Его культъ былъ нѣкоторое время распространенъ среди израильтянъ, прежде чѣмъ они вступили въ Хаанаъ. Имя Пеоръ носило само божество, а не гора, на которой ему приносились жертвы и, вѣроятно, находился храмъ. Значеніе слова *פּוֹר* неясно. По мнѣнію древнихъ еврейскихъ ученыхъ, а также Иеронима и Оригена, оно означаетъ «обнажать», «раскрывать» и тѣсно связано съ характеромъ культа, выражавшагося въ открытомъ развратѣ. Числ., 25, 1 и сл., передаютъ, что евреи открыто предавались непотребству съ «дочерьми Моаба» въ Шиттимъ, гдѣ находилась ихъ временная стоянка. За это ихъ постигла эпидемическая болѣзнь *מַדַּע*, сущность которой не описана въ Библии. Только вмѣшательство Пинхаса, внука Аарона, положило конецъ эпидеміи. Виблейское выраженіе (Числ., 25, 5) *וַיִּשְׁחַטּוּן אֶת־בְּנֵי־יִשְׂרָאֵל אֶת־בְּנֵי־מֹאָב וְאֶת־בְּנֵי־מִדְיָן*—«предавшиеся Б.-П.»—также указываетъ, по мнѣнію Schlaffmann'a и др., на развратный культъ бога. Вѣрнѣе, что культъ Баала вообще отличался чувственнымъ характеромъ и только въ данномъ случаѣ чувственность приняла грандіозные размѣры (Mc Curdy). Иеронимъ отождествляетъ Б.-П. (коммент. къ Исая, 15, 2) съ моабитскимъ Кемомъ.—Ср.: Baudissin, въ *Realencyclopädie Herzog'a*, II, стр. 33; J. E. II, 382.

Г. Кр. 1.

— *Въ агадической литературѣ.*—Культъ идола Б.-П. заключался въ обнаженіи тѣхъ частей тѣла, которыя, обыкновенно, принято скрывать. Рассказываетъ преданіе, что однажды въ храмъ Б.-П. явился чужеземный властитель, чтобы принести жертву, но, увидавъ обряды, совершаемые поклонниками бога, до того разсердился, что приказалъ своимъ воинамъ перебить всѣхъ ихъ (Sifre Числ., 131; Санг., 106а). Эти-же источники упоминаютъ и про другіе факты, относящіеся къ культу Б.-П. и заставляющіе думать, что онъ существовалъ еще въ эпоху талмудизма. Что указанія, приводимыя талмудистами, не вымышлены и не заимствованы отъ языческихъ или гностическихъ сектъ, доказывается тѣмъ, что культъ Б.-П. имѣлъ обычно только осмѣивался, но не подвергался клеймленію, за его нравственную распущенность. [J. E. II, 382].

3.

Бааль-Перацимъ, *בְּאֵלֵי־פְרָצִים* *פְּרָצִים*—мѣсто, гдѣ Давидъ одержалъ побѣду надъ филистимлянами уже послѣ своего избранія въ цари (II Сам., 5, 20; ср. I Хрон., 14, 11). Узнавъ о томъ, что Давидъ избранъ царемъ, филистимляне расположились лагеремъ въ долину Рефаимъ, чтобы сразиться съ нимъ. Вызовъ ихъ былъ принятъ Давидомъ и сраженіе произошло при Б.-П. Существуетъ попытка связать Б.-П. съ горою Перацимъ, о которой упоминаетъ Исая (28, 21). Названіе Б.-П. наводитъ, между прочимъ, на мысль, что Бааль, какъ названіе мѣста, не всегда означалъ бога Баала, ибо, въ противномъ случаѣ пришлось бы допустить, что Давидъ назвалъ именемъ Баала то мѣсто, гдѣ Ягова даровалъ ему побѣду.—Ср.: J. E. II, 382; Rosenberg, *Ozar ha-Schemoth*, s. v.

Г. Кр. 1.

Бааль-Тамаръ, *בְּאֵלֵי־תָמָר* *תָּמָר*—мѣстность недалеко отъ Гибей, *תָּמָר*, упоминаемая въ связи съ битвой (Суд., 20, 33), вызванной дурнымъ поступкомъ венямиотовъ въ дѣлѣ съ наложницей изъ Гибей (ср. Суд., 19, 1—30). Еще Евсевій зналъ эту мѣстность, но подъ названіемъ Ветъ-Тамаръ (Опостаста sacra, 238, § 75). Въ настоящее время мѣстонахожденіе Б.-Т. не можетъ быть установлено. [J. E. II, 386—387].

1.

Бааль Тешуба—см. Покаяніе.

Бааль Тоноа (*בְּאֵלֵי־טוֹנוּא*, буквально—лицо трубящее)—названіе лица, исполняющаго обрядъ трубленія въ шофарѣ. [J. E. II, 387].

9.

Бааль-Хананъ, *בְּאֵלֵי־חֲנָנִי*—1) Имя едомитскаго царя (Быт., 36, 38); онъ названъ сыномъ Ахбора безъ указанія его родного города, какъ это отмѣчается у другихъ царей. — 2) Гедеритъ, *בְּאֵלֵי־חֲנָנִי* *לְמַד*, поставленный царемъ Давидомъ главнымъ смотрителемъ надъ оливковыми плантаціями и сикоморами (I кн. Хрон., 27, 28). [J. E. II, 381—382].

1.

Бааль-Хацоръ, *בְּאֵלֵי־חָצוֹר*—названіе помѣстья, принадлежавшаго Авессалому. Сюда пригласилъ онъ своихъ единокровныхъ братьевъ на праздники стрижки овецъ и здѣсь-же, по его приказанію, былъ убитъ Амнонъ за то, что опозорилъ его сестру—Тамаръ (II Сам., 13, 23 и сл.). Въ Библии сообщается, что Б.-Х. находился «у Ефраима», *בְּאֵלֵי־חָצוֹר*. Это выраженіе можетъ означать, что помѣстье находилось либо внутри Ефраимаго удыла, либо на его границѣ, примыкавшей къ Иудеѣ. Однако, оба толкованія считаются неудовлетворительными. Правильнѣе подъ «Ефраимъ» разумѣть городъ, упоминаемый подъ тѣмъ-же именемъ въ Евангеліи отъ Іоанна (II, 54) и у Іосифа Флавія (Иудейск. Война, IV, 9, § 9), а во II Хрон., 13, 19, названный Ефронъ и снабженный пунктуациею слова Ефраимъ; городъ, вѣроятно, тождественъ съ нынѣшнимъ Эт-Таййбе (по мнѣнію Robinson'a; противъ см. Van de Velde, *Memoir*, стр. 338), къ сѣверо-востоку отъ Бетэля. Въ частъ пути къ сѣверо-западу отъ Эт-Таййбе находится холмъ, усыпанный развалинами, Tell-Asur, который, безъ основанія, Robinson (Palästina, II, стр. 370, прим. 1) считаетъ вениамитскимъ городомъ Хацоромъ (Hex., II, 33), тождественнымъ съ Б.-Х.—Ср.: Riehm, *Handw. d. bibl. Alt.*, s. v.; Rosenberg, *Ozar ha-Schemoth*, s. v.; J. E. II, 382. Г. Кр. 1.

Бааль-Хермонъ—см. Бааль-Гадъ.

Бааль-Хобъ—см. Должникъ.

Бааль-Холимъ, *בְּאֵלֵי־חֹלִים* *חֹלִים*—ангелъ сна; см. Сновидѣніе.

Бааль-Цефанъ, *בְּאֵלֵי־צִפְתָּן* *צִפְתָּן*—египетскій городъ недалеко отъ Краснаго моря. Его положеніе до настоящаго времени, несмотря на всѣ попытки (Dillmann-Ryssel къ Исх., 14, 2), не удалось все же установить. Въ египетскихъ памятникахъ упоминается богъ Birati Daruna, который не что иное, какъ Ba'alath Zaphon (W. Max Müller, *Asien und Europa*, стр. 315). Въ финикійскихъ памятникахъ также встрѣчается назв. *בְּאֵלֵי־צִפְתָּן* *צִפְתָּן*, которымъ обозначались и богъ, и мѣстность. Остается, однако, невыясненною связь между египетскими городомъ и богомъ Ba'alath Zaphon, финикійскимъ именемъ Баала. [J. E. II, 387].

— *Въ агадической литературѣ.*—По талмудическому преданію, Б.-Ц.—тотъ самый идолъ, который остался невредимымъ, когда Господь поражалъ Египетъ десятою казною. Последняя поразила не только людей и животныхъ, но и разрушала идоловъ. Когда фараонъ постигъ израильтянъ у моря, недалеко отъ Б.-Ц. (Исх., 14, 9), онъ воскликнулъ: «Могуществомъ идолъ этого города, а Богъ израильскій безсиленъ противъ него». Но Господь умышленно пощадилъ идола, чтобы впоследствии тѣмъ сильнѣе наказать нечестиваго фараона (Мехилта Бешаллахъ, 2, Во, 13). [J. E. II, 387].

3.

Бааль-Шалиша, *בְּאֵלֵי־שָׁלִישָׁא* *שָׁלִישָׁא*—мѣсто, упоминаемое въ II Цар., 4, 42 и въ Талмудѣ (Санг., 12а). Евсе-

вій отождествляетъ его съ Байтсарисой, въ пятнадцати римскихъ миляхъ къ сѣверу отъ Лидды. Правдоподобнѣе, однако, указаніе на развалины Серисии, на западной сторонѣ Ефраимскихъ горъ, или на развалины Кефръ-Тилтъ, нѣсколько сѣверовосточнѣе первыхъ, какъ на мѣсто древняго поселенія Б.-Ш. Согласно талмудическому сказанію (Санг., 12а), плоды въ Б.-Ш. созрѣвали всегда раньше, чѣмъ въ остальной Палестинѣ.—Ср.: G. A. Smith, Historical geography of Palestine, стр. 351; Buhl, Geographie des alten Palästina, стр. 214. [J. E. II, 382]. 1.

Бааль Шемъ-Тобъ—см. Вештъ. 5

Баана, מְאָנָא.—1) Сынъ Ахилуда, одинъ изъ двѣнадцати комиссаровъ Соломона, на обязанности которыхъ лежало поставлять къ царскому столу провизію изъ разныхъ областей Палестины. Они исполняли эти функціи помѣсячно (I Цар., 4, 12).—2) Сынъ Хушай, исполнявшій, при Соломонѣ, тѣ-же обязанности, что предыдущій (I Цар., 4, 16).—3) Отецъ Цадокъ, принимавшаго участіе въ возстановленіи іерусалимскихъ стѣнъ, по возвращеніи изъ вавилонскаго плѣна (Нех., 3, 4). [J. E. II, 388]. 1.

Баана, מְאָנָא.—1) Сынъ Риммона изъ города Вероты, веніамитининъ; военачальникъ Ишбошета (II Сам., 4, 2). Б. со своимъ братомъ Рекабомъ составили заговоръ противъ царя израильскаго Ишбошета. Тайкомъ пробравшись во дворецъ Ишбошета, они убили его и голову отнесли къ Давиду въ Хевронъ, надѣясь получить за эту услугу богатые дары. Надежды ихъ не оправдались: разгнѣванный Давидъ велѣлъ ихъ казнить, голову же Ишбошета похоронить въ одной могилѣ съ Аберномъ (II Сам., 4, 2, 5, 6, 9).—2) Отецъ Хемба, одинъ изъ тридцати витязей Давидовыхъ; происходилъ изъ города Нетофа, נֶטוֹפָא (II Сам., 23, 29).—3) Одинъ изъ народныхъ главарей, возвратившійся вмѣстѣ съ Зерубабелемъ изъ вавилонскаго плѣна (Эзра, 2, 2, и парал. рассказъ у Нехеміи, 7, 7). Вмѣстѣ съ Нехеміей онъ подписалъ договоръ о неуклонномъ исполненіи заветовъ Торы (Нех., 10, 23; см. также I Эзра, 5, 8, гдѣ имя читается מְאָנָא). [J. E. II, 388 съ дополн.]. 1.

Баарасъ («Баара», «горячіе ключи» отъ מַי, «горѣть»)—мѣсто въ лоціи Зерка-Маннъ, (вѣроятно—מַי מְרִירָא—выбрасывающіе воду) у города Махерона, на сѣверо-восточномъ берегу Мертваго моря, гдѣ, согласно Іосифу Флавію (Иуд. Война, VII, 6, § 3), расположены такъ наз. «Желѣзные горы». Согласно Евсевію (Опонастиконъ см. слово *Καριδαίον*), мѣстность Баару лежала близъ Бааль-Меона (см.), въ девяти миляхъ отъ Хешбона; этому соответствуетъ и толкованіе Іеронима къ Числ., 32, 38. Тамъ было много горячихъ источниковъ, изъ которыхъ одни имѣли прѣсную воду, другіе—соленую. Въ перемежку съ ними били и холодные ключи. Одно мѣсто тамъ особенно замѣчательно. Оно представляетъ пещеру, надъ которой нависаетъ скала, соединяющая два выступающія возвышенія. Изъ одного вытекаетъ очень холодный источникъ, изъ другого—горячій. Ванны изъ смѣшанной воды обоихъ ключей служатъ средствомъ отъ многихъ болѣзней и особенно полезны для укрѣпленія нервовъ. По соседству расположены сѣрные и квасцовыя мѣстороженія.

Въ связи съ ключами Мидрашъ передаетъ слѣдующую легенду (см. Epstein, Beiträge zur jüdischen Alterthumskunde, стр. 107, 108; ср. Бубера, Тан. Вайейца, стр. 146, прим.): Исавъ пре-

слѣдовалъ Якова вдоль Іордана, но едва послѣдній коснулся своимъ посохомъ рѣки, какъ она разступилась, и онъ переправился черезъ нее вбродъ. Затѣмъ Яковъ пришелъ въ Баару (מְאָנָא), мѣстность, напоминающую горячіе источники Тиверіады, и принялъ ванну. Снова Исавъ настигъ его, и Яковъ погибъ-бы въ горячей водѣ, еслибы Богъ не предоставилъ ему возможности спастись въ холодныхъ струяхъ другихъ ключей, бившихъ здѣсь-же. На эти чудеса ссылается пророкъ, когда говоритъ о Яковѣ: «Если будешь проходить чрезъ огонь, ты не обожжешься и пламя не опалитъ тебя» (Исаія, 43, 2).

Баарасъ извѣстенъ особымъ видомъ растенія, получившимъ то-же названіе («горючій») за свой цвѣтъ, подобный пламени, который по ночамъ сверкаетъ, какъ молнія. По словамъ Іосифа Флавія, это растеніе употреблялось «заклинателями, съ цѣлью изгонять демоновъ изъ больныхъ, одержимыхъ злыми духами, которые вселяются въ живыхъ людей и убиваютъ ихъ, если не принять противъ нихъ какихъ-либо мѣръ» (ср. Плиній, Hist. nat., XXVIII, 23).—Ср.: Іосифъ Флавій, Иудейская Война, VII, 6, § 3; Reland, Palestina, стр. 303, 487, 611, 881; Böttger, Topographisch-historisches Lexicon zu... Flavius Josephus, стр. 47; Buhl, Geographie des alten Palästina, стр. 123. [J. E. II, 388—389]. 1.

Баба, בַּבָּ или בָּב (буквально—дверь, ворота)—въ переносномъ смыслѣ означаетъ часть или отдѣлъ какой-нибудь книги или трактата и употребляется совершенно въ томъ-же значеніи, въ какомъ позднѣйшіе еврейскіе авторы, начиная съ р. Саадія Гаона и до новѣйшаго времени, примѣняютъ слова בַּבָּ и בָּב. Въ Гемарѣ Б. иногда употребляется въ смыслѣ отдѣльной части параграфа, если онъ можетъ быть раздѣленъ на два или болѣе законченныхъ периодовъ (напр., Шаббатъ, За). Въ видѣ названія обширныхъ отдѣловъ одного большого трактата Б. встрѣчается одинъ разъ въ Мишнѣ и 2 раза въ Тосефтѣ. Первый обширный трактатъ отдѣла Тогаротъ (תּוֹגָרוֹת), разсматривающій отношеніе предметовъ домашняго обихода къ законамъ ритуальной чистоты, представленъ въ Мишнѣ въ видѣ одного нераздѣльнаго трактата Келимъ (כֵּלִים מְבִיָּאִים); въ Тосефтѣ же онъ раздѣленъ на три Б.: «Келимъ, первая ворота», מְבִיָּאִים בְּבַבְּ אֶרְבָּא, «Келимъ, вторыя ворота», מְבִיָּאִים בְּבַבְּ שְׁנַיִם, и «Келимъ, послѣднія ворота», מְבִיָּאִים בְּבַבְּ אֶרְבָּא. Первые три трактата отдѣла Незикиль, נֶזִיקִיָּל, въ совокупности сводъ талмудическаго гражданскаго права, носятъ и въ Тосефтѣ, въ и Мишнѣ отдѣльныя названія Б. Кама (מְבִיָּאִים בְּבַבְּ קָמָא), Б. Меція (מְבִיָּאִים בְּבַבְּ מַעְיָא) и Б. Вагра (מְבִיָּאִים בְּבַבְּ בַּגְּרָא), безъ общаго наименованія всѣхъ трехъ ихъ, которое навѣрное раньше существовало, но съ теченіемъ времени было забыто. Что это—искусственное дѣленіе одного цѣлаго на части, видно изъ того, что каждый изъ трехъ трактатовъ состоитъ въ Мишнѣ изъ 10, а въ Тосефтѣ изъ 11 главъ, несмотря на то, что 10-ая глава средняго трактата въ Мишнѣ, говорящая о правахъ и обязанностяхъ совладѣльцевъ, искусственно отрѣзана отъ 1-ой главы послѣдняго трактата, посвященнаго близкому по содержанію предмету, съ единственною цѣлью имѣть во всѣхъ трактатахъ одинаковое число главъ. Названія Б. К., Б. М. и Б. В. несомнѣнно древняго происхожденія: они имѣются уже въ вавилонской Гемарѣ (Баба Кама, 102а). Что касается пер-

воначальнаго общаго названія этихъ трехъ В., то изъ приведеннаго мѣста Гемары видно, что подобно всему отдѣлу и первый трактатъ назывался «Незикимъ», что буквально означаетъ «нанесеніе убытковъ», хотя ученіе объ убыткахъ составляетъ лишь незначительную часть гражданскаго права вообще. Возможно, однако, что общее названіе всѣхъ трехъ В. было также «дине мамонотъ» (דִּינֵי מָמוֹנוֹת, буквально—«законы о собственности»). Намекъ на это можно усмотрѣть въ заключительномъ параграфѣ послѣдней В., гдѣ цитируются слова р. Исмаила о важности изученія «законовъ о собственности» («дине мамонотъ»), которые, между прочимъ, изощряютъ умъ чело-вѣка. Трактатъ «Келимъ» въ Мишнѣ также снабженъ заключительнымъ изреченіемъ, отмѣчающимъ важность его изученія.—Ср.: Юмъ-Тобъ Геллеръ—введеніе къ его комментарий къ Мишнѣ, Б. Кама; Dr. Hoffman, Mischnajoth, Hebräischer Text mit deutscher Uebersetzung, Ordnung Nesikin, Einleitung, Berlin, 1887. Л. К. 3.

Баба Батра, מַלְלָה בַּבְּרָא («послѣднія ворота») — третій изъ трехъ талмудическихъ трактатовъ отдѣла «Незикинъ», посвященный вопросу о правахъ и обязанностяхъ субъекта, какъ собственника, влаждующаго домомъ или полемъ. Этотъ трактатъ («месихта»; см.), за исключеніемъ главы о наследованіи, не является, подобно Баба Кама или Баба Меція, дальнѣйшимъ развитіемъ опредѣленныхъ текстовъ Пятикнижія, а представляетъ кодификацію нормъ такъ называемаго общаго права. Онъ раздѣленъ на десять главъ, содержаніе которыхъ можетъ быть изложено въ слѣдующемъ порядкѣ: 1) положенія, касающіяся имущества, право собственности на которое принадлежитъ болѣе чѣмъ одному лицу (гл. I); сюда же, въ сущности, относится послѣдняя глава Баба Меція (см.); 2) случаи отвѣтственности собственника по отношенію къ собственности сосѣда (гл. II); 3) давность владѣнія, связанная съ правомъ собственности (гл. III); 4) законы, относящіяся къ приобретению собственности куплей (IV—VII); 5) наследственное право (гл. VIII—IX); 6) законы о совершеніи письменныхъ актовъ (гл. X). — 1) Собственники могутъ отказаться отъ общаго владѣнія и производить раздѣлъ имущества при согласіи соучастниковъ, за исключеніемъ случая, когда объектомъ является экземпляръ Св. Писанія, который не можетъ быть дѣлимъ ни при какихъ обстоятельствахъ. Вещи, цѣнность которыхъ отъ дѣленія уменьшается, могутъ быть дѣлимы лишь при согласіи всѣхъ собственниковъ. Нельзя также безъ общаго согласія дѣлить дворъ, если на долю каждаго изъ соучастниковъ придется менѣе четырехъ локтей въ квадратъ; поля же нельзя дѣлить, если на долю каждаго придется менѣе того, что необходимо для посѣва 9 «кабовъ». За исключеніемъ этихъ случаевъ, каждая сторона вправе настаивать на раздѣлѣ. Если дворъ находится во владѣніи нѣсколькихъ лицъ, каждое изъ послѣднихъ обязано участвовать въ доставленіи обычныхъ принадлежностей двора; когда раздѣлъ произошелъ, то должны быть построены промежуточная стѣна или заборъ по опредѣленнымъ правиламъ. Преніе совладѣльцы теперь сосѣди; отношенія между ними опредѣляются въ главѣ II.—2) Основное положеніе сосѣдскаго права гласитъ: сосѣдъ-собственникъ долженъ воздерживаться отъ всего, что можетъ причинить ущербъ сосѣду или нанести вредъ имуществу послѣдняго. «Шумъ, производимый кузнечнымъ молотомъ или мельницей,

или дѣтьми въ школѣ, не подлежитъ разсматривать, какъ вредъ» (II, 3). Споры, касающіяся вреда или ущерба, разрѣшаются обыкновенно въ зависимости отъ приоритета права и отъ давности (прт).—3) «прт» («давность, фактическое владѣніе») основывается на безспорномъ осуществленіи права владѣнія въ теченіи извѣстнаго періода (три года) въ случаѣ пребыванія собственника въ предѣлахъ страны. Въ этомъ отношеніи Палестина дѣлилась на три «страны» или провинціи (III, 2): Іудею, Галилею и Перею (гл. III).—4) При переходѣ дома, двора, точила, бани, города или поля изъ однихъ рукъ въ другія путемъ продажи или даренія, опредѣленіе того, какия изъ принадлежностей этихъ предметовъ переходятъ вмѣстѣ съ ними, зависитъ отъ значенія терминовъ въ общегитин, что въ точности опредѣляется въ главѣ IV. Мишна даетъ подобныя-же опредѣленія понятій: корабль, повозка, пара быковъ и т. п. (V, 1—5). При продажѣ полевыхъ плодовъ слѣдуетъ принимать мѣры къ тому, чтобы не было уклоненій отъ условенныхъ качества и количества, подъ опасеніемъ признанія сдѣлки недействительной («мтз прт», V, 6—VI, 3). Разные вопросы, возникающіе при продажѣ имущества, дома или участка земли, обсуждаются въ Мишнѣ (VI, 4—VII), между прочимъ, вопросъ о продажѣ участка для устройства фамильнаго склепа и о возведеніи его подрядчикомъ (VI, 8). Устройство склепа см. ст. Археологія (Евр. Энци., т. III, стр. 224). 5) Наслѣдственное право основывается на библейскомъ законѣ (Числ., 27, 8—11) въ толкованіи традиціи. Въ ряду относящихся сюда постановленій находится правило, согласно которому мужъ наследуетъ имущество своей жены, тогда какъ ея требованія въ случаѣ смерти мужа разрѣшаются на основаніи брачнаго договора (Ketubah). Въ силу Моисеева закона первородный сынъ получаетъ двойную долю изъ имущества умершаго отца; о дочеряхъ Целафхада Талмудъ рассказываетъ, что онѣ при дѣлѣжѣ Святой Земли потребовали три доли, въ качествѣ имущества ихъ отца (Св. Земля, по преданію, была раздѣлена на равныя части между 600.000 лицами, выведенными изъ Египта), а именно, собственно долю Целафхада и двѣ доли, которыя онъ долженъ былъ бы получить въ наследство отъ своего отца, умершаго раньше его, такъ какъ онъ былъ первороднымъ сыномъ родоначальника клана Хефера (VIII, 3). Эти законы не исключаютъ права при жизни дарить имущество согласно желанію (VIII, 5). Въ IX главѣ разсматриваются случаи одновременнаго предъявленія требованій къ наследственному имуществу со стороны наследниковъ, жены и кредиторовъ умершаго, или столкновенія претензій наследниковъ мужа, съ одной стороны, и наследниковъ жены—съ другой, когда мужъ и жена одновременно найдены мертвыми, причѣмъ первые утверждаютъ, что сначала умерла жена и что поэтому ея имущество перешло къ мужу, а вторые настаиваютъ на томъ, что мужъ умеръ раньше и что имущество должно достаться наследникамъ жены.—6) Такъ какъ формальные акты имѣютъ большое значеніе при разрѣшеніи вопросовъ, затронутыхъ въ трехъ трактатахъ отдѣла «Незикинъ», то къ В. Б. присоединена глава, содержащая правила относительно составленія подобныхъ актовъ. Можно указать на слѣдующую особенность: въ Талмудѣ различаются «שט"ט פשוט», — простой, несложный документъ, отъ «שט"ט מורכב» — документа слож-

наго. Последній составлялся слѣдующимъ образомъ: когда одна или двѣ строки были написаны, пергаментъ складывали и одинъ свидѣтель подписывался на оборотѣ документа; это повторялось столько разъ, сколько желали заинтересованная стороны. Такой способъ, требующій весьма продолжительнаго времени для изготовления документа, первоначально, какъ говорить, введенъ былъ для составленія акта о разводѣ между чрезчуръ нетерпѣливыми и взволнованными супругами (особенно имѣлись въ виду священники «Аарониды», которымъ законъ возбранялъ послѣ развода вступать въ бракъ съ прежней женой), чтобы дать имъ время для спокойнаго размышленія (В. В., 1606). Трактатъ заканчивается слѣдующимъ замѣчаніемъ объ образовательномъ значеніи изученія гражданскаго права: «Р. Исмаилъ говорилъ: кто желаетъ сдѣлаться мудрымъ, пусть занимается гражданскимъ правомъ; ибо нѣтъ отрасли въ законѣ выше его: оно подобно неизсякаемому источнику».—Тосефта содержитъ одиннадцать главъ, которыя слѣдующимъ образомъ соотвѣтствуютъ девяти главамъ Мишны: гл. I соотвѣтствуетъ главамъ II Мишны; II-я—III-я; III—IV; IV—V, 1—5; V—V, 6—11; VI—VI и VII; VII—VII; VIII до X—IX; XI—X (первой главѣ Мишны, В. В., соотвѣтствуетъ 11-я глава Тосефты, В. Меція; см. выше статью Баба). Обѣ Гемары толкуютъ законы Мишны и, съ своей стороны, выдвигаютъ много новыхъ вопросовъ, въ особенности Гемара вавилонская. Палестинская Гемара очень кратка и бѣдна самостоятельнымъ содержаніемъ. Здѣсь могутъ быть приведены слѣдующія мѣста: Бабли, 36: «Старая синагога не можетъ быть скрыта раньше, чѣмъ построена новая». Иродъ, основываясь на своемъ царскомъ авторитетѣ, игнорировалъ это положеніе и приказалъ сломать старый храмъ прежде, чѣмъ былъ выстроенъ новый. Тутъ-же передается исторія Ирода и Маріамны и приводятся другіе рассказы о царствованіи Ирода.—86: «Каждый членъ общины обязанъ внести свою долю въ благотворительную кассу города; этотъ налогъ взывался даже принудительными мѣрами.—10а: «Туръ Руфъ спросилъ р. Акибу: «Если вашъ Богъ другъ бѣдныхъ, то отчего онъ не даетъ имъ столько, чтобы они могли жить въ довольствѣ?» Р. Акиба отвѣтилъ: «Дабы у насъ былъ случай творить добро».—«Существуетъ десять могущественныхъ вещей, по одна побѣждаетъ другую: гора сильна, она побѣждается желѣзомъ; желѣзо побѣждается огнемъ; огонь—водою; вода уносится тучами; тучи разгоняются вѣтромъ; вѣтрамъ противопоставитъ человекъ; человекъ сокрушается страхомъ; страхъ побѣждается виномъ; вино побѣждается сномъ; смерть сильнѣе всѣхъ, но добрыя дѣла, «мртв», побѣждаютъ смерть».—21а: «Сначала каждый отецъ самъ долженъ былъ учить своихъ дѣтей. Большая школа была открыта въ Иерусалимѣ. Послѣ этого открылись школы во всѣхъ общинахъ. Сначала ихъ посѣщали юноши въ возрастѣ отъ 17 до 18 лѣтъ; но Иосифъ б. Гамла ввелъ обычай, чтобы школу посѣщали дѣти 6 или 7 лѣтъ; тутъ-же приводятся интересныя правила относительно помѣщенія для общественныхъ школъ, о числѣ учениковъ въ каждомъ классѣ и т. п.—58а: «Судья, привлеченный къ суду и присужденный къ уплатѣ своихъ долговъ, не способенъ къ отправленію обязанностей судьи».—73б и сл.: Здѣсь мы находимъ цѣлую серію странныхъ и полныхъ чудесъ рассказовъ Раббаръ-Баръ-Хана, которые дали обильный матеріалъ

комментаторамъ, старавшимся уяснить ихъ символическое значеніе.—Что касается комментаріевъ къ Б.-Б., то они тѣ-же, что и къ другимъ трактатамъ Талмуда, и собраны въ послѣднемъ вилонскомъ изданіи вавилонскаго Талмуда (1895 г.). Необходимо замѣтить, что комментарій Раши къ Б.-Б. заканчивается въ началѣ III гл. на 29а и замѣняется комментаріемъ его внука Рабену Самуила бенъ-Меиръ (ר'ש"י), который отличается гораздо большею обстоятельностью, но уступаетъ Раши въ мѣткости и лаконичности.—См. Собственность, Владѣніе, Сосѣдское право, Давность, Хазака, Купля-продажа, Наслѣдственное право, Акты и Геть.—Ср.: S. Mayer, Rechte der Israeliten, Athener und Römer, II, Lpz., 1866; Z. Frankel, Der gerichtliche Beweis nach mosaisch-talmudischem Rechte, Berlin, 1846. [По статьѣ M. Friedländer'a, II, 390—391].

Баба бенъ-Бута, בַּבְּא בֶּנְיָ בֻּטָּא (также Бита, Бутай, Бути, בִּישִׁי, בִּישִׁי, בִּישִׁי)—законоучитель, жившій въ эпоху Ирода; о немъ, кромѣ легендъ, почти ничего не извѣстно. Вѣроятно, впрочемъ, что не всѣ эти легенды цѣлкомъ вымышлены. Нѣкоторыя изъ нихъ, повидимому, являются отзвукомъ дѣйствительныхъ событий. Баба б. Бута былъ членомъ знатной семьи, извѣстной подъ именемъ «сыновей Бабы» («Bene Baba»), которые во время осады Иерусалима Иродомъ (37 г. до Рожд. Хр.) противились сдачѣ города; послѣ того, какъ Иродъ овладѣлъ городомъ, они укрывались у Костабара въ теченіе десяти лѣтъ, пока не было открыто ихъ убѣжище; тогда ихъ предали смерти (Флавій, Древн., XV, 7, § 10; Баб. Бат., 36 и сл.). Талмудическая легенда, выдержанная въ восточномъ стилѣ, приводитъ также Б. б. Б. въ связь съ Иродомъ Великимъ, но по этой версіи, послѣдній, боясь осужденія фарисеевъ, перебилъ всѣхъ выдающихся учителей, Бабу б. Б. же онъ оставилъ въ живыхъ, но велѣлъ его ослѣпить. «Однажды пришелъ къ нему Иродъ и сказалъ: «Смотри, что дѣлаетъ этотъ нечестивый рабъ». Б. б. Б., будучи слѣпымъ, не зналъ, что съ нимъ говорятъ самъ Иродъ. Баба отвѣтилъ: «Что-же я могу сдѣлать противъ этого?».—Иродъ сказалъ: «Проклинай его».—Б. б. Б. отвѣтилъ: «Сказано: Даже въ мысляхъ твоихъ не проклинай царя» (Экклез., 10, 20).—«Но вѣдь онъ не царь» сказалъ Иродъ.—Б. б. Б. на это отвѣтилъ: «Допустимъ, что онъ только богачъ, а вѣдь сказано (ib.): «И въ спальной своей не проклинай богача», или допустимъ, что онъ только начальникъ, тогда сказано: «начальника въ народѣ твоемъ не поноси» (Исх., 22, 27).—«Но вѣдь это относится», отвѣтилъ Иродъ, «только къ тѣмъ правителямъ, которые поступаютъ по обычаю своего народа, а этотъ [Иродъ] не поступаетъ по обычаямъ своего народа».—«Я боюсь его», сказалъ Баба.—«Но тутъ нѣтъ никого, кто-бы пошелъ и рассказалъ ему объ этомъ; мы здѣсь одни», сказалъ Иродъ.—«Написано», отвѣтилъ Баба: «птица небесная можетъ перенести слово, и крылатое—пересказать рѣчь» (Экклез., 1. с.).—Тогда Иродъ открылся ему и сказалъ: «Еслибы я зналъ, что учителя Израиля такъ осторожны, я бы ихъ не убилъ. Что мнѣ теперь дѣлать для того, чтобы искупить свою вину?»—«Ты потушилъ свѣточъ міра, искупи это другимъ свѣточемъ міра» (сооруженіемъ храма; Баба Батра, 36 и сл.).—Б. б. Бута отличался благочестіемъ. Про него рассказываютъ, что онъ ежедневно приносилъ жертву «невѣдомой виновности, לֵיל שָׁמַיִם, т.-е. во искуп-

ление грѣха, который онъ, можетъ быть, совершилъ, самъ того не зная; это онъ дѣлалъ всегда кромѣ дня, слѣдующаго за Юмъ-Кипуромъ. Онъ говоритъ: «Клянусь этимъ храмомъ, я бы принесъ жертву и въ этотъ день, еслибы мнѣ позволили, но мнѣ говорятъ: «Подожди до тѣхъ поръ, пока ты будешь имѣть право сомнѣваться, есть-ли у тебя грѣхъ или нѣтъ» (Kerit., 25a; тамъ-же р. Эліезеръ называетъ подобную жертву «жертвой виновности благочестивыхъ» (עֲוֹנוֹת צְדִיקִים)). Въ одномъ мѣстѣ Талмуда, гдѣ Б. б. В. называется старцемъ, онъ, передавая галаху отъ имени Шаммая, говоритъ: «Такъ я слышалъ отъ старца Шаммая». Изъ этого видно, что онъ жилъ еще задолго до разрушенія храма. Въ другой Барайтѣ, приведенной въ трехъ мѣстахъ (Tosefta, Chag., 2, 13; Bezah, 20a; Ier. Bezah, II, 61b), онъ называется ученикомъ школы Шаммая; тамъ разсказывается, что, несмотря на это, онъ рѣшилъ галахическій споръ относительно порядка жертвоприношеній согласно ученію школы Гиллеля, что свидѣтельствуетъ о самостоятельности его ума. вмѣстѣ съ тѣмъ подробности этого разсказа, какъ и вышеприведенныя сообщенія легенды о немъ, показываютъ, какъ близки были его сердцу храмъ и жертвоприношенія. Позднѣйшее преданіе характеризуетъ великое смиреніе Б. б. В. Одна женщина разбила двѣ свѣчи объ его голову въ то время, когда онъ въ качествѣ судьи былъ занятъ разборомъ тяжбъ. Она, по наивности, полагала, что исполняетъ волю мужа, вѣлѣвшаго ей разбить свѣчи о врата (врата по-арамейски—«баба»). Б. б. В. не только не разсердился, но и благословилъ ее, сказавъ: «Да будетъ воля Господа дать тебѣ двухъ сыновей, подобныхъ Бабѣ б. Бута, въ награду за то, что ты исполнила волю мужа» (Нед., 66b). Ср.: Weiss, 177 и сл.; Grätz, Gesch., III, 166, 208; Braunschweiger, Die Lehrer der Mischna, 48. 3.

Баба Кама, מֵרָאָה (первая врата)—первый изъ трехъ трактатовъ Мишны отдѣла «Невикимъ», составляющихъ въ совокупности своей сводъ еврейскаго гражданскаго права. Подъ этимъ-же названіемъ и съ соответственнымъ содержаніемъ трактатъ появляется въ Тосефтѣ, Гемарахъ іерусалимской и вавилонской; въ Мишнѣ законы излагаются, въ Тосефтѣ и Гемарахъ они подробно изслѣдуются и комментируются. Трактатъ Б.-К. посвященъ преимущественно изложенію законовъ о возмѣщеніи убытковъ, причиненныхъ однимъ лицомъ другому вслѣдствіе какого-нибудь недозволеннаго дѣйствія (delictus) перваго (а по мнѣнію позднѣйшихъ вавилонскихъ юристовъ, и безъ всякаго правонарушенія съ его стороны; см. ниже). Изъ 10 главъ трактата Б.-К. въ первыхъ шести разсматриваются случаи косвеннаго причиненія имущественнаго или физическаго ущерба другому лицу вслѣдствіе недостаточнаго пристрастія виновника ущерба за принадлежащими ему предметами, по природѣ своей способными къ нанесенію вреда; остальные 4 главы разбираютъ отвѣтственность за непосредственное нанесеніе имущественнаго или физическаго ущерба однимъ лицомъ другому.—Первая глава представляетъ введеніе къ ученію о косвенномъ нанесеніи вреда и устанавливаетъ общіе принципы этого отдѣла частнаго права, исходя изъ древняго закона, изложеннаго въ т.-наз. «Книгѣ завѣта» (Исх., 21, 28—37; 22, 4, 5). Въ Библии описываются въ казуистической формѣ 4 вида нанесенія вреда, соответствующіе тому несложному земледѣльческому строю, который имѣлъ въ виду зако-

нодатель. Эти виды нанесенія вреда суть: 1) бодливый волъ, חֵז; 2) скотъ, пущенный на поправу чуждаго поля, פֶּזֶז; 3) яма, вырытая въ доступномъ для общаго пользованія мѣстѣ, חֵז, и 4) огонь, при неосторожномъ съ нимъ обращеніи. מִשְׁנָה. Мишна, какъ бы въ оправданіе излишней казуистичности библейскаго закона, разбираетъ юридическія свойства каждаго изъ указанныхъ четырехъ видовъ, доказывая тѣмъ, что ни одинъ изъ нихъ не могъ бы быть выведенъ по аналогіи изъ другого. Напр., боданіе отличается отъ поправки необычайностью и отсутствіемъ удовольствія отъ нанесеннаго вреда; яма отличается отъ всѣхъ прочихъ видовъ неподвижностью, такъ что необходимо, чтобы объектъ поврежденія пришелъ къ причинѣ вреда и т. д. Мишна возводитъ такимъ образомъ четыре библейскіе виды въ четыре «типа поврежденія», חֵז מִשְׁנָה, подводя потомъ всѣ встрѣчающіеся въ болѣе сложной городской жизни случаи косвеннаго причиненія ущерба подъ тотъ или другой типъ въ качествѣ ихъ «производныхъ», חֵז מִשְׁנָה. вмѣстѣ съ тѣмъ Мишна, отмѣчая юридическія свойства, общія всѣмъ четыремъ типамъ, выводитъ общій законъ отвѣтственности за причиненный вредъ, который она выражаетъ слѣдующей формулой: «Если я обязанъ наблюдать за вещью (п не наблюдалъ), то я самъ подготовилъ учиненный ею вредъ; если я совершилъ часть подготовленія вреда, я плачу, какъ-будто бы я подготовилъ все, (напр., яма была вырыта другимъ, но была прикрыта, а я ее раскрылъ); или (Исх. 21, 3): «Платеро сидѣли на одной скамьѣ и не разбили ее; я съѣлъ шестымъ и она разбилась—я обязанъ заплатить» (Баба Кама, 9). Мишна дѣлаетъ затѣмъ цѣлый рядъ другихъ обобщеній, устанавливая такимъ образомъ общіе принципы отвѣтственности. Слѣдуетъ замѣтить, что почти вся первая глава написана особенно архаическимъ языкомъ, по конструкціи близкимъ къ библейскому, что указываетъ на глубокую древность ея возникновенія.—Относительно бодливаго вола библейскій законъ различаетъ вола, въ первый разъ забодившаго чужое животное (на мишнаитскомъ языкѣ «тамъ», חֵז—невинный) отъ рецидивиста («муадъ», חֵז—предостереженный); въ первомъ случаѣ хозяинъ возмѣщаетъ только половину убытка, во второмъ—весь убытокъ. Мишна въ той-же главѣ опредѣляетъ, какія поврежденія должны считаться «производными» этого типа, причисляя сюда всѣ тѣ случаи, которыхъ по ихъ необычности невозможно предвидѣть и при которыхъ не получается никакого удовольствія отъ причиненнаго убытка, напр., укусъ, ляганіе и пр. Сюда, однако, не относятся убытокъ, причиненный хищными животными, хотя бы и прирученными. Слѣдующія 5 главъ, какъ въ Мишнѣ, такъ и въ Гемарахъ, подробно разбираютъ казуистику указанныхъ 4 типовъ косвеннаго причиненія убытка. 2-ая глава разсматриваетъ случаи поврежденія чужого имущества, прозведеннаго домашними животными, причѣмъ одни, необычайные, неестественные, относятся Мишной къ типу «бодливаго вола», другіе, заурядные—къ типу «поправки». Въ первыхъ случаяхъ различаютъ между «тамъ» и «муадъ», въ послѣднихъ—этого различія не существуетъ, и тогда хозяинъ скотины также долженъ возмѣстить весь причиненный ей убытокъ.

Въ Гемарѣ во II главѣ въ силу известной ассоціаціи идей разбирается посторонній вопросъ, долго дебатировавшийся какъ въ палестинскихъ, такъ и въ вавилонскихъ академіяхъ. Если кто

живеть въ пустующемъ домѣ безъ вѣдома его владѣльца, причемъ домъ этотъ вообще не отдается въ наймы, долженъ ли жищецъ платить за квартиру, или нѣтъ? Одни говорили, что всякое пользование чужимъ имуществомъ должно быть оплачиваемо; другіе говорили, что «польза для одного безъ ущерба для другого, *לול מ'ל ת'ל מ'ל מ'ל*, не подлежить оплатѣ». Последнее мнѣніе получило перевѣсъ и было принято къ руководству (Баба Кама, 20а6, 21а).

III глава разбираетъ всевозможные случаи причиненія убытка, которые по своему характеру должны быть отнесены къ типу «ямы». Въ вавилонской Гемарѣ, между прочимъ, здѣсь находится дебаты по принципиальному вопросу: вытекаетъ ли обязательство возмѣщенія убытковъ изъ гражданскаго правонарушенія, или оно допустимо безъ всякаго деликта, хотя бы вредъ, причиненный однимъ другому, произошелъ отъ вполне дозволеннаго закономъ дѣянія? И странно, несмотря на то, что многіе изъ древнихъ палестинскихъ авторитетовъ (таннаевъ) обуславливаютъ обязанность возмѣщенія убытковъ наличиемъ деликта, позднѣйшій вавилонскій юристъ Аббаи отвергаетъ необходимость деликта, и его мнѣніе принято къ руководству. Въ Мишнѣ читаемъ: «Если кто вынесъ свою солому или сѣно на улицу (*לשון הרע*)—мѣсто общаго пользования) для образования навоза, и другой изъ-за этого получилъ поврежденіе, то первый обязанъ возмѣстить убытокъ; вмѣстѣ съ тѣмъ всякій имѣеть право присвоить навозъ» (какъ безхозяйную вещь). Въ Гемарѣ по этому поводу цитируются двѣ Барайты: 1) «Р. Йегуда говоритъ: во время удобренія полей человѣкъ имѣеть право вынести свой навозъ на улицу и накоплять его тамъ въ продолженіе 30 дней для того, чтобы онъ растирался подъ ногами людей и скота, ибо подъ этимъ условіемъ Иисусъ Навинъ предалъ страну еврейскому народу» (т.-е. это—издревле существующее право).—2) «Всѣ тѣ, которые разрѣшается портить улицу (напр., открывать туда въ дождливое время года водосточныя трубы), если они кому-нибудь причинили вредъ, должны возмѣстить его; р. Йегуда же освобождаетъ (отъ отвѣтственности). Гемара ставитъ вопросъ: согласна-ли окончательная редакція закона въ Мишнѣ съ мнѣніемъ р. Йегуды, или нѣтъ? Юристъ р. Нахманъ отвѣчаетъ, что между нашей Мишной и мнѣніемъ р. Йегуды нѣтъ противорѣчія, такъ какъ въ Мишнѣ рѣчь идетъ не о времени уваживанія полей, а о лѣтнемъ времени, когда портить улицу не дозволяется (Б. К., 30а). Однако, въ другомъ мѣстѣ (В. М., 1186) Аббаи утверждаетъ, что анонимная мишна противъ р. Йегуды и противъ другихъ таннаевъ, которые по аналогичнымъ вопросамъ высказались, что никто не отвѣчаетъ за убытки, причиненные дозволеннымъ дѣяніемъ (ср. Альфаси, Баба Кама, 14а, и Ивмуке Йосифъ, къ этому мѣсту). Въ той-же главѣ устанавливается другой весьма важный, хотя на нашъ взглядъ нѣсколько странный, принципъ еврейскаго права, который выражается словами «*Kom leh bederabba meneh*»—*מנה ליה בדרבא מנה*, т.-е. «достаточно съ человѣка высшаго наказанія». Если человѣкъ совершилъ преступное дѣяніе, за которое онъ приносится къ смертной казни или тѣлесному наказанію, и если отъ этого дѣянія произошло кому-нибудь имущественный ущербъ, то послѣдній не возмѣщается; напр., если онъ нанесъ увѣче своимъ отцу или матери при налично-

сти двухъ предостерегавшихъ его свидѣтелей (см. Смертная казнь), съ него не взыскиваютъ за лѣченіе, за неспособность къ труду и пр., «ибо онъ отвѣчаетъ своей жизнью», *למיתה מיתה יתן שבו*; равнымъ образомъ, «если онъ въ субботу поджегъ гумно своего сосѣда, онъ не платитъ за сгорѣвшій хлѣбъ» (III, 10).—Наконецъ, въ этой главѣ устанавливаются общій, впрочемъ, и всѣмъ другимъ законодательствамъ принципъ, по которому въ спорныхъ случаяхъ тяжесть доказательства лежитъ на истцѣ, *למאן דאמר ליה למה עשה*; въ данномъ случаѣ на потерпѣвшемъ лѣжить обязанность доказать фактъ правонарушенія, а также наличность и объемъ убытковъ.

IV глава разбираетъ условия, при наличности которыхъ «бодливый волъ» долженъ считаться «рецидивистомъ». Затѣмъ вопросъ о возмѣщеніи убытковъ разматривается въ зависимости отъ субъекта и объекта правонарушенія; напр., принадлежалъ ли бодливый волъ частному лицу или храму (*שטרף*), правоспособному лицу или недѣеспособному (глухонѣмому, безумному и малолѣтнему)?

V и VI главы посвящены казуистикѣ поврежденій; тутъ-же опредѣляются условія обязательнаго присмотра за имуществомъ, по природѣ своей способнымъ стать причиной поврежденія.

VII глава открываетъ новую серію законовъ о возмѣщеніи убытковъ, причиненныхъ уже не гражданскимъ правонарушеніемъ, а такими дѣяніями, которыя новѣйшими законодательствами квалифицируются, какъ уголовныя, но которыя древнееврейское право относитъ къ области такъ назыв. «штрафнаго права», *למשפט*. Сюда относятся: кража, хищеніе, нанесеніе побоевъ и увѣчья. Кража по библейскому, слѣдовательно, и по талмудическому праву, не представляетъ уголовнаго преступленія въ современномъ смыслѣ, которое преслѣдуется государствомъ независимо отъ иниціативы потерпѣвшаго. Но она также не простое нанесеніе матеріальнаго ущерба, при которомъ съ виновника взыскивается въ пользу потерпѣвшаго матеріальное вознагражденіе, эквивалентное понесенному убытку. Воръ, если онъ пойманъ съ поличнымъ, платитъ вдвое, если же укралъ животное и продалъ его другому или зарѣзалъ его, платитъ въпятеро или въчетверо больше. Если же воръ самъ сознался въ своемъ поступкѣ, онъ возвращаетъ только то, что укралъ—по общему правилу: «сознавшійся освобождается отъ штрафа», *למשפט*. Подробное разсмотрѣніе всѣхъ относящихся сюда вопросовъ составляетъ содержаніе VII главы. Въ силу нѣкоторой ассоціаціи идей, въ концѣ этой главы приводится весьма любопытный, хотя не относящійся къ дѣлу законъ, по которому нельзя заниматься разведеніемъ мелкаго скота въ Палестинѣ; но это разрѣшается въ Сиріи (т.-е. въ тѣхъ ея частяхъ, которыя были завоеваны Хасмонейми). Дошло до того, что пастуховъ мелкаго скота чуть ли не поставили внѣ закона; во всякомъ случаѣ ихъ не считали правоспособными свидѣтелями. Обыкновенно указанное запрещеніе мотивируется тѣмъ, что мелкій скотъ трудно удержатъ отъ погравы чужихъ полей. Но еслибы это было такъ, то почему это разрѣшается въ Сиріи и почему овецъ труднѣе уберечь отъ погравы, чѣмъ крупный скотъ? (О дѣйствительныхъ мотивахъ этого запрета см. Апикоросъ, Евр. Энциклопедія, II, 840 и сл.).

VIII глава трактуетъ объ оскорбленіи дѣйствіемъ и о матеріальномъ вознагражденіи за при-

чиненныя увѣчья. Библейскій законъ въ буквальномъ его смыслѣ примѣняетъ въ случаѣ увѣчья «*jus talionis*»: «око за око, зубъ за зубъ» и т. д. Такъ и толковали законъ саддукеи. Можетъ быть, что такъ толковала его и школа Шаммая; по крайней мѣрѣ, согласно цитируемой въ Гемарѣ Барайтѣ, въ такомъ смыслѣ высказался шаммайтъ р. Элизеръ: «око за око—буквально», *עין כעין וזרע כזרע* (Баба Кама, 84а), хотя Гемара силится тамъ доказать, что онъ не говорилъ это серьезно. Несомнѣнно, однако, что фарисеи давно уже отгнѣнили «*jus talionis*» (Мегилятъ Таанитъ, IV). Иосифъ Флавій говоритъ, что вполне зависитъ отъ потерпѣвшаго, примѣнить ли «око за око», или получить денежное вознагражденіе. Мишна «*jus talionis*» вовсе не знаетъ, а говоритъ, что «кто причиняетъ другому увѣчье, отвѣчаетъ за пять вещей: за поврежденіе, *קרי*, за страданіе, *קוצ*, за лѣчение, *חל*, за сидѣніе, *שבת* (т.-е. вынужденный покой) и за оскорбленіе, *בושת*. Гемара приводитъ длинный рядъ соображеній, принадлежащихъ разнымъ авторамъ, въ пользу того, что «око за око» не должно быть понимаемо въ буквальномъ смыслѣ. Одно изъ нихъ гласитъ: «Око за око—но не око и жизнь за око», а такъ какъ нельзя впередъ знать, чѣмъ кончится операція удаленія глаза у обидчика, и не повлечетъ ли она за собою его смерть, то слѣдовательно, сказанное надо понимать въ смыслѣ денежнаго вознагражденія.

Въ дальнѣйшемъ VIII глава подробно изслѣдуетъ свойства упомянутыхъ выше «5 вещей» и способовъ ихъ оцѣнки, опредѣляетъ, въ какихъ случаяхъ взыскиваются платежи всѣхъ пяти наименованій, а въ какихъ случаяхъ только нѣкоторые изъ нихъ; напр., если лицо причинило увѣчье другому неумышленно, исключительно по неосторожности, то не платитъ за оскорбленіе; если оно нанесло увѣчье своему еврейскому рабу, оно не платитъ за «вынужденный покой», такъ какъ трудъ раба принадлежитъ хозяину. Если оно побило своего раба не-еврея, не причинивъ ему увѣчья, то оно ничего не платитъ, такъ какъ имущество раба принадлежитъ господину; если же оно нанесло ему при этомъ хоть малѣйшее увѣчье, рабъ, согласно Моисееву закону (Числ., 21, 26, 27), свободенъ. Въ этой-же главѣ приводится минимальная такса возмѣщенія за оскорбленіе дѣйствіемъ: за ударъ кулакомъ, за пощечину и т. д. За срываніе головного убора съ женщины въ публичномъ мѣстѣ полагается 400 «зузъ» (серебряная монета = $\frac{1}{4}$ динарія).

IX глава посвящена изложенію законовъ о взысканіи похищеннаго имущества. Подъ понятіемъ «похищеніе», *גנבה*, разумѣется всякое незаконное присвоеніе чужого имущества, кромѣ кражи; сюда, слѣдовательно, относится, кромѣ прямого грабежа, также невозвращенія поклажи, утайка находки, удержаніе заработной платы и т. п. Похищеніе относится также къ штрафному праву, *מכר ימי*, такъ какъ возмѣщеніе не эквивалентно понесенному убытку; похититель, по Моисееву закону, долженъ вернуть потерпѣвшему, кромѣ стоимости похищенной вещи, еще штрафъ въ размѣрѣ пятой части ея стоимости, *חמץ*. Общее правило гласитъ: похититель возвращаетъ вещь въ томъ видѣ, въ какомъ она была въ моментъ похищенія. Если онъ похитилъ малоцѣннаго теленка и онъ превратился у него въ дорожное вола, онъ возвращаетъ ему стоимость теленка, и обратно, если онъ похитилъ у него

быка и послѣдній одряхлѣлъ у него, онъ долженъ вернуть ему здороваго быка. Если онъ похитилъ необработанную шерсть и превратилъ ее въ ткань, онъ возмещаетъ потерпѣвшему стоимость сырого матеріала. По ассоціаціи идей Мишна переходитъ тутъ къ вопросу о томъ, въ какой мѣрѣ отвѣчаетъ мастеръ за порчу сырого матеріала, который порученъ былъ ему для обработки, или за порчу готовыхъ вещей, которыя даны были ему для починки.

X-ая глава разбираетъ рядъ вопросовъ, возникающихъ въ тѣхъ случаяхъ, когда челоѣкъ владѣетъ чужимъ имуществомъ, доставшимся ему законнымъ путемъ; напр., если онъ унаслѣдовалъ вещь, похищенную его отцомъ, или купилъ вещь, не зная, что она была украдена или похищена. Изложивъ всѣ относящіяся сюда опредѣленія, Мишна переходитъ къ изложенію вопроса о томъ, какіе предметы нельзя вообще покупать у ремесленниковъ, какъ завѣдомо краденнаго имъ для обработки матеріала, они не настолько малоцѣнны, чтобы заказчики мысленно отказались отъ нихъ въ пользу ремесленника. — Гемара (Баба Кама, 79б) рассказываетъ, что ученики р. Иоханана б. Закаи спросили его однажды, почему Тора относится строже къ вору, чѣмъ къ грабителю, налагая на послѣдняго гораздо меньшій штрафъ. «Воръ, отвѣтилъ учитель, оказываетъ больше уваженія людямъ, чѣмъ Богу; грабитель, по крайней мѣрѣ, не ставитъ людей выше Бога». — См. библиографію ст. Баба Батра. 3.

Баба Меція, *בבא מציעא* («среднія ворота») — второй изъ трехъ трактатовъ, посвященныхъ изложенію еврейскаго гражданскаго права (см. Баба). Этотъ трактатъ обнимаетъ слѣдующіе законы: 1) о находкахъ, 2) объ ответственности при храненіи чужой собственности, 3) о куплѣ и продажѣ движимостей, 4) о лихоимствѣ, 5) о наймѣ рабочихъ, 6) о наймѣ рабочаго скота, 7) объ арендѣ недвижимостей, 8) о наложеніи ареста на имущество должника и 9) о смежныхъ владѣніяхъ. — Трактатъ Б.-М. содержитъ, какъ и остальные два трактата, десять главъ (перакимъ). — 1) *О находкахъ*. Основываясь на библейскомъ постановленіи о возвратѣ найденныхъ вещей собственнику (Второз., 22, 1—3), Мишна развиваетъ этотъ законъ во всѣхъ его деталяхъ, опредѣляя, въ какихъ случаяхъ челоѣкъ обязанъ вернуть найденную вещь хозяину, въ какихъ нѣтъ. I глава опредѣляетъ способы, какими пріобрѣтаются въ собственность найденныя вещи, не подлежащія возвращенію хозяину. Затѣмъ устанавливаются правила, какъ поступать при нахожденіи документовъ: заемныхъ писемъ, дарственныхъ записей, разводныхъ писемъ и пр.

II глава опредѣляетъ, въ какихъ случаяхъ нашедшій обязанъ публично объявить о находкѣ и въ какихъ онъ можетъ ихъ просто присвоить себѣ. Общій принципъ таковъ: тамъ, гдѣ можно съ полною увѣренностью полагать, что хозяинъ, очаявшись въ полученія потерянной вещи, мысленно отрекся отъ нея (*שמע*), находка, какъ безхозяйная вещь, принадлежитъ нашедшему ея. — Вещи, не имѣющія отличительныхъ признаковъ, какъ, напр., разбросанныя монеты, нашедшій вправѣ себѣ присвоить. То-же самое относится къ вещи, найденной въ городѣ, гдѣ большинство жителей язичники, которые не возвращаютъ находокъ, т. к. въ этомъ случаѣ хозяинъ навѣрно мысленно отрекся отъ своей вещи. Впрочемъ, въ послѣднемъ случаѣ, хотя нашедшій юридически и не обязанъ вернуть находку, но нравственно

долженъ это сдѣлать. Гемара (В. М., 286) приводитъ слѣдующую интересную Барайту: До разрушенія храма, въ Иерусалимѣ было публичное мѣсто подъ названіемъ «Эбенъ га-тоэнъ», *עֵבֶן הַתּוֹעֵן* (Камень истощенья), куда сходились какъ потерявшій какую-либо вещь, такъ и нашедшій ее, по праздникамъ, когда весь народъ стекался въ Иерусалимъ. Нашедшій объявлялъ о найденной вещи, потерявшій давалъ требуемыя объясненія, чтобы доказать, что вещь принадлежитъ ему, и затѣмъ безвозмездно получалъ ее (ср. Семехотъ, VI).—Послѣ разрушенія храма стали объявлять о пропажахъ въ молитвенныхъ домахъ и другихъ публичныхъ мѣстахъ. Но во времена персидскаго владычества довольствовались сообщеніемъ о пропажахъ сосѣдямъ и знакомымъ, т. е., по персидскимъ законамъ, всякая находка принадлежитъ государю (В. М., 286). Обязанность поднять, хранить и возвращать найденную вещь не простирается на людей престарѣлыхъ и особенно почетныхъ, для которыхъ возня съ подобнымъ дѣломъ составляетъ униженіе (Баба Меція, 30а).—Къ закону о возвратѣ чужой собственности Тосефта относить также (В. М., II; В. М., 31а) предостереженіе грозящаго кому-либо убытка. За возвратъ найденной вещи нельзя требовать вознагражденія; разрѣшается лишь возмѣщеніе затратъ по храненію, а равно за трату времени на доставленіе предмета его хозяину, причѣмъ время это оцѣнивается не выше, чѣмъ вознагражденіе обыкновеннаго поденнаго рабочаго (В. М., II, 9).

III глава имѣетъ своимъ предметомъ *ответственность при храненіи чужой собственности*.—Мишна различаетъ 4 рода храненія чужого имущества, *אֲשֶׁר שָׂמַרְתָּ*, выводя свои положенія изъ библейскихъ текстовъ (Исходъ; 22, 6—14), хотя въ текстахъ эти случаи обозначены далеко не ясно: а) храненіе безвозмездное, *שָׂמַרְתָּ* (9—12); б) храненіе за извѣстное вознагражденіе, *שָׂמַרְתָּ* (9—12); в) храненіе съ правомъ безплатнаго пользованія предметомъ, *שָׂמַרְתָּ* (13—14а); д) храненіе съ правомъ пользованія за извѣстную плату или наемъ, *שָׂמַרְתָּ* (14б).—Безплатный хранитель отвѣчаетъ лишь за личное злоупотребленіе ввѣренной ему вещью, *אֲשֶׁר שָׂמַרְתָּ*, между тѣмъ какъ платный хранитель отвѣчаетъ за всякаго рода убытки, за исключеніемъ лишь слѣдствій форсе majeure. Въ послѣднемъ случаѣ онъ долженъ подтвердить фактъ происшедшаго несчастья присягой и тогда онъ освобождается отъ всякаго возмѣщенія убытка (В. М., VII, 8—10). Къ категоріи «платнаго хранителя» относится также мастеръ, получившій матеріалъ для выдѣлки какого-либо предмета. Если матеріалъ утерянъ или изготовленный предметъ забракованъ, мастеръ отвѣчаетъ, какъ «платный хранитель». Правила о платномъ хранителѣ простигаются и на хранителя 4-й категоріи (*socher*).—Хранитель же 3-й категоріи (*schoel*) отвѣчаетъ за всякіе убытки, даже за стихійные (Баба Меція, VII, 8), исключая лишь тотъ случай, когда собственникъ одолженнаго предмета самъ находится около него (Исх., 22, 14).—IV глава посвящена законамъ о *куплѣ и продажѣ*. Одна уплата стоимости купленнаго предмета еще не закрѣпляетъ предмета за покупателемъ, пока послѣдній не подниметъ его или не сдвинетъ его съ мѣста. Этого символическаго акта называется «сдвиженіемъ», «Мешиха», *מְשִׁיחָא*. До совершенія же акта «сдвиженія» обѣ стороны могутъ раздумать, и продавецъ считается въ это время «даровымъ хранителемъ» уплаченной ему суммы.

Точно также покупатель является «даровымъ хранителемъ» купленной вещи, и если, напр., окажется, что онъ можетъ купить данную вещь дешевле, то онъ имѣетъ право уничтожить сдѣлку. Мишна, однако, прибавляетъ: «Хотя юридически онъ можетъ это сдѣлать, но Тотъ, который взыскивалъ съ поколѣнія потопа и съ поколѣнія столпотворенія, взыщетъ также съ людей, не держащихъ слова (М., В. М., IV, 2).—Въ этой-же главѣ разбираются вопросы о недобросовѣстныхъ торговыхъ сдѣлкахъ. Виблейское изреченіе: «не обижайте другъ друга» (Лев., 25, 14, 17), хотя имѣетъ скорѣе нравственный, чѣмъ юридическій характеръ, примѣняется, однако, Талмудомъ и къ коммерческимъ сдѣлкамъ въ томъ смыслѣ, что ощутительный обманъ при нихъ дѣлаетъ ихъ недействительными, напр., если за вещь уплачено на $\frac{1}{6}$ больше ея действительной стоимости. Въ торговыхъ сношеніяхъ строго воспрещается всякое подобіе обмана. «Нельзя растягивать волосы у продаваемой скотины, чтобы она казалась полнѣе и жирнѣе; нельзя раздвигать внутренности скотины, продаваемой въ мясной лавкѣ, дабы онѣ казались шире и больше; запрещено мѣчить мясо въ водѣ, чтобы оно казалось бѣлымъ и жирнымъ (В. М., 60б). Лавочнику воспрещается примѣшивать небольшое количество плохихъ фруктовъ къ большому количеству хорошихъ. Разбавлять вино съ водой разрѣшается лишь въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ это смѣшеніе общепринято и покупатель заранѣе знаетъ, что онъ покупаетъ смѣсь (В. М., IV, 11). Нельзя окрасить старую посуду, чтобы она казалась новой» (*ibid.*, 12; см. комм. Tifereth Israel, тамъ-же).

V глава содержитъ законы о *лихоимствѣ*. Библейскій законъ отмѣчаетъ двѣ формы лихоимства: «лихву» (*רִבִּית*, буквально—укусъ) при отдачѣ денегъ въ заемъ, и «ростъ» (*רִבִּית*—увеличеніе) при одолженіи съѣстныхъ припасовъ (Лев., 25, 36). Мишна, а за ней и Гемара, относясь къ лихоимству съ особеннымъ ригоризмомъ, подводятъ подъ понятіе «ростъ» цѣлый рядъ коммерческихъ сдѣлокъ, которыя не представляютъ настоящихъ лихвы, а скорѣе тѣмъ лихвы или, какъ выражается Талмудъ, «пыль» лихвы, *פֶּתֶל רִבִּית*, чѣмъ оправдывается помѣщеніе этихъ законовъ вообще въ трактатѣ по гражданскому праву. Какъ заимодавецъ, отдающій деньги въ ростъ, такъ и должникъ, платящій проценты, а равно писецъ, пишущій заемное обязательство, и всѣ лица, причастныя къ акту лихоимства, всѣ одинаково виновны въ нарушеніи закона о ростѣ (*ib.*, V, 11). «Лихоимство равно убійству: какъ убитаго нельзя воскресить, такъ и вреда, нанесеннаго лихоимствомъ, нельзя исправить» (В. М., 61б).—«Кто одалживаетъ другому деньги, но вправѣ не только пользоваться даровой квартирой въ домѣ должника, но даже нанимать у него по уменьшенной цѣнѣ, ибо это похоже на проценты» (В. М., V, 2).—«Получившій задатокъ на проданное имъ поле съ условіемъ, что покупатель можетъ во всякое время доплатить остатокъ и забрать поле, не вправѣ пользоваться урожаемъ этого поля со дня полученія задатка, ибо это похоже на проценты за недополученныя деньги» (В. М., V, 3).—«До установленія твердой цѣны на биржѣ, нельзя совершать сдѣлокъ, ибо очевидно, что продавецъ нуждается въ деньгахъ и идетъ на рискъ, что равносильно займу денегъ за проценты» (*ibid.*, V, 7).

VI и VII главы регулируютъ *отношенія*

между хозяиномъ и работникомъ.—Моисеевъ законъ: «Не обижай наемника бѣднаго и нуждающагося изъ братьевъ твоихъ или изъ пришельцевъ, которые живутъ въ странѣ твоей» (Второз., 24, 14) развивается Талмудомъ весьма широко, причемъ особое вниманіе удѣляется обезпеченію интересовъ рабочаго. Въ общемъ Мишна предписываетъ руководствоваться мѣстными обычаями, которые по отношенію къ рабочимъ принимаются силу закона (В. М., VII, I). Рабочіе вообще дѣлятся Талмудомъ на 4 категоріи: а) наемный рабочій, שכיר, обязанный исполнять всякую работу за поденную плату; б) поденный работникъ, לווה, нанятый для извѣстной опредѣленной работы за поденную-же плату; в) подрядный работникъ, יצר, нанятый для исполненія извѣстной работы оптомъ; и д) мастеръ, רשם, квалифицированный рабочій, специалистъ по извѣстному ремеслу (В., М. VI; см. комментар. Tifereth Israel, тамъ-же). Къ этому надо прибавить еще 5-ю категорію, когда наниматель рабочаго вмѣстѣ съ принадлежащей ему рабочей скотиной, о чемъ говоритъ первая половина VIII главы нашего трактата. Мишна даетъ общее правило относительно нарушенія условій займа: кто отказывается, хотя бы или рабочій, тотъ терпитъ всѣ убытки, которые могутъ возникнуть отъ этого отказа. Въ Гемарѣ, однако приводится мнѣніе Рава (Абба Арика), что рабочему предоставляется право отказаться во всякое время дня (В. М., 77а). Въ отношеніи продовольствія рабочихъ, если не было предварительно точно условлено, какъ и чѣмъ питать ихъ, работодатель обязанъ подчиняться мѣстнымъ обычаямъ и опускаться даже десертъ (Metika—сладкое), если это такъ принято.—Р. Иохананъ б. Матіа поручилъ своему сыну нанять рабочихъ; когда отецъ узналъ, что сынъ общалъ рабочимъ продовольствіе, онъ ему сказалъ: Сынъ мой, хотя бы ты устроилъ Соломоновъ пиръ, ты не исполнишь своего долга передъ ними, ибо и они дѣти Авраама, Исаака и Якова; поспѣши же, прежде чѣмъ они приступятъ къ работѣ, заявить имъ, что ты подъ продовольствіемъ понимаешь лишь хлѣбъ и похлебку» (В. М., VII, 1). Кромѣ того, рабочіе на поляхъ и въ садахъ пользуются во все время работы безвозмездно плодами даннаго поля или сада (В. М., VII, 2).

VIII и IX главы имѣютъ своимъ предметомъ *аренду недвижимости*. Виблейскій законъ аренднаго права вовсе не знаетъ, и всѣ установленія Мишны въ этой области должны быть разсматриваемы, какъ продуктъ древнееврейскаго обычнаго права. При арендѣ дома, если не заключено особаго на то условія, существуетъ слѣдующее правило: Владѣлецъ дома даетъ за свой счетъ все то, что требуетъ руки мастера (печные и дверные приборы и т. п.); все же, что можетъ быть сдѣлано руками чернорабочаго, относится на счетъ нанимателя (ib., VIII, 7). Въ общемъ замѣтна тенденція закона къ защитѣ интересовъ нанимателя, а не домовладѣльца; напр., «жилецъ не можетъ быть выдворенъ изъ квартиры зимою (отъ Кушцы до Пасхи), если онъ не былъ предупрежденъ за мѣсяцъ до наступленія зимы» (ibid., VIII, 6).—«Если домъ нанятъ на годъ и годъ потомъ былъ провозглашенъ високоснымъ, арендаторъ за 13-й мѣсяцъ не платитъ» (ibidem, VIII, 8).—«Если огданный въ аренду домъ развалился до истеченія срока аренды, то владѣлецъ обязанъ выстроить другой домъ такихъ-же размѣровъ и съ

такимъ-же количествомъ оконъ. Всякое измѣненіе, даже въ смыслъ улучшенія, происходитъ съ согласія арендатора» (ib., VIII, 9).—Значительное развитіе получило въ трактатѣ законодательство объ арендѣ земельныхъ участковъ, которому посвящена IX глава. Мишна различаетъ три формы земельной аренды: 1) «Секира», שכיר, при которой арендаторъ (сохеръ, שוכר) выплачиваетъ землевладѣльцу опредѣленную сумму денегъ въ годъ, независимо отъ матеріала посѣва и независимо отъ урожая; 2) «хакира», חקירה, при которой арендаторъ (хокерь, חוכר) выплачиваетъ землевладѣльцу опредѣленное количество продуктовъ даннаго участка и 3) «кабантъ», קבלן, или половничество, при которомъ арендаторъ (кабантъ, קבלן) отдастъ землевладѣльцу извѣстную долю урожая, 1/3 или 1/2. Подробнѣе объ этомъ см. Аренда въ Талмудѣ, Евр. Энци., III, стр. 98—102. Въ этой-же главѣ излагаются законы о наложеніи ареста на имущество должника, составляющіе дальнѣйшее развитіе гуманнаго библейскаго закона о закладѣ движимаго имущества (Второзак., 24, 10—13).

Послѣдняя глава (X) трактуетъ о смежныхъ владѣніяхъ и разбираетъ довольно обширную казуистику конфликтовъ, могущихъ возникнуть между смежными владѣльцами. Такъ, если верхній этажъ принадлежитъ одному, а нижній другому, и домъ развалился, но владѣлецъ нижняго этажа отказывается отстроить зданіе, то верхній строитъ оба этажа за свой счетъ и пользуется всѣмъ домомъ, пока нижній не возмѣститъ ему затраченной суммы (ibid., 3).—Если каменная стѣна развалилась и засыпала чужой огородъ, владѣлецъ стѣны не вправе сказать владѣльцу огорода: дарю тебѣ камень; убери его; онъ долженъ самъ убрать его. Если же владѣлецъ огорода согласился на его предложеніе, то онъ не обязанъ вернуть камень прежнему собственнику и т. д.

Тосефта даетъ нѣкоторые дополненія къ Мишнѣ, особенно въ развитіе закона о лихоимствѣ. Тосефта Б.-М. дѣлится на 11 главъ и соответствуетъ Мишнѣ по порядку распредѣленія отдѣльныхъ главъ. Гемара вавилонская развиваетъ Мишну цѣлымъ рядомъ сложныхъ дискуссій между амораями и множествомъ примѣровъ изъ практической жизни, палестинская же Гемара значительно уступаетъ вавилонской, какъ по объему, такъ и по глубинѣ изложенія. Это объясняется особой любовью къ казуистикѣ, которой отличались вавилоняне. Остроумные, замысловатые споры въ вопросахъ этого рода вполне оправдываютъ сложившуюся о нихъ поговорку: «Они вводятъ слова въ ушко иголки» (В. М., 386).—Р. Зейре, вернувшись изъ Вавилоніи въ Палестину, проводилъ сто дней въ постѣ и молитвѣ, чтобы забыть всю вавилонскую Гемару и стать способнымъ слушать спокойной и безхитростной палестинскаго учителя р. Иоханана. (Баба Мецця, 83а; см. Раши, тамъ-же).—Ср.: Хидуше Гагеонимъ, В. М., Салоники, 1728; Хидуше Парашбо, В., К., Берлинъ, 1756; Маймонидъ, Мишне-Тора, XI, XII и XIII; Туръ Хошенъ Мишпатъ, СХХХV до конца; см. также библиографію къ ст. Баба Ватра. А. Мирскій. 3.

Бабенгаузенъ—городъ въ Гессенѣ въ Штаркенбургскомъ округѣ. Есть извѣстія, что евреи жили здѣсь уже въ 1320 г. По просьбѣ дворянина Арозіуса фонъ-Брейберга, нѣкоторые евреи, неизвѣстно почему, были объявлены внѣ закона и всякія сношенія съ ними были запрещены. Въ

1337 г., во время набѣговъ Армделера, а также во время «Черной смерти» (въ 1349 г.), евреи А. подверглись преслѣдованіямъ. Съ 1643 по 1672 г. здѣсь проживало не болѣе шести евреевъ—въ качествѣ постоянныхъ жителей; они уплачивали ежегодно за оказываемое имъ покровительство отъ 60 до 70 гульденовъ. Въ 1875 г. было 92 еврея и приблизительно это-же число удержалось до настоящаго времени.—Ср.: Salfeld, Das Martyrologium des Nürnberger Memorbuches., стр. 238, 281; Beschreibung der Hanau-Münzenbergischen Lande, стр. 57; Löwenstein, Gesch. d. Juden in der Kurpfalz, стр. 28; Engelbert, Statistik des Judent. im deutschen Reiche, 52. [J. E. II, 398]. 5.

Бабиновичи—защитный городъ Могилевской губ., Оршанск. у., въ 117 вер. отъ Могилева; съ 1777 по 1840 г. былъ уѣзднымъ городомъ. По ревизіи 1847 г. въ городѣ насчитывалось 531 евр., въ 1855 г.—купцовъ 3-ей гильдіи—13, мѣщанъ—273 (христ.—360); по переписи 1897 г. всего жителей 1157, изъ коихъ евр.—552, православныхъ—550.—На выборахъ 1784 г. на должность судьи словеснаго суда былъ избранъ еврей. Въ 1787 году въ *Бабиновецкомъ уездѣ* числилось евреевъ: купцовъ 85 (христіанъ 8), мѣщанъ 1077 (христіанъ 69); въ 1797 г. еврейское населеніе значительно убыло: купцовъ 63 (христ. 7), мѣщанъ 652 (христ. 74), но въ 1802 г. вновь числилось около 1000 евр.—Ср.: Георг.-стат. слов. Семенова; В. М-на, Устр. и сост. евр. обществъ; Населеніе мѣста Росс. Имп.; архивные матеріалы. Ю. Г. 8.

Бабовичъ, Симха бенъ-Соломонъ—глава и представитель караимскихъ общинъ въ Крыму въ XIX в., родился въ субботу, 13 Адара 1790 г., ум. въ 1855 г. въ своемъ имѣніи недалеко отъ Карасубазара. Отецъ его Соломонъ, прозванный «Чабакъ», участвовалъ, вмѣстѣ съ Веніаминомъ б. Самуилъ Ага и Исаакомъ б. Соломонъ изъ Кале, въ депутаціи, отправившейся въ 1795 г. въ Петербургъ, чтобы ходатайствовать объ отгнѣнѣ въ отношеніи караимовъ указа Екатерины II объ обложеніи евреевъ двойными податями въ сравненіи съ остальнымъ населеніемъ (см. Ага). Сынъ его Симха принялъ фамилію Бабовичъ, происходящую отъ татарскаго имени Баба (нѣкоторые употребляютъ форму Бобовичъ, нѣкоторые даже Вибовичъ; см., напр., Готлоберъ, Биккоретъ ле-Толдогъ га-Караимъ, стр. 179). Онъ много старался въ пользу своихъ единовѣрцевъ и въ интересахъ расширенія ихъ правъ, и въ случаѣ надобности всегда ходатайствовалъ за нихъ передъ высшими сановниками. Когда въ 1827 г. императоръ Николай I издалъ указъ о привлеченіи евреевъ, въ томъ числѣ и караимовъ, къ отбыванію воинской повинности, Б. вмѣстѣ съ Иосифомъ Соломономъ бенъ-Моисей Луцкимъ, прозваннымъ י"שׁ, отправился въ Петербургъ, и при содѣйствіи гр. Кочубея имъ удалось добиться отгнѣны указа въ отношеніи караимовъ. При этомъ случаѣ они прибѣгли къ тому-же средству, которымъ караимы пользуются въ Россіи еще понынѣ, указавъ на то, что караимы совершенно отличны отъ евреевъ-рабабитовъ и что уже императрица Екатерина II признала ихъ отдѣльной сектой, не распространявъ на нихъ ограниченій, которымъ подвергались евреи. Подробности поѣздки въ Петербургъ, длившейся около пяти недѣль, и ихъ дѣятельности тамъ описаны Иосифомъ Соломономъ Луцкимъ въ книгѣ «Иггеретъ Тешуатъ Исраель», изданной Фирковичемъ съ татарскимъ переводомъ въ 1840 г. (Neubauer, Aus der Petersburger Bibliothek, стр.

52 ошибочно приписываетъ эту книгу Бабовичу, котораго еще вдобавокъ неправильно называетъ Abobowitz). По возвращеніи депутатовъ въ Евпаторію рѣшено было, въ ознаменованіе этого радостнаго событія, ежегодно въ субботу, въ которую полагается чтеніе девятаго отдѣла книги Исходъ («Ки-тисса»), вынимать свитокъ Торы и при этомъ читать специальную молитву, сочиненную на этотъ случай Иосифомъ Соломономъ. Кромѣ того, по поводу этого событія изданъ былъ въ 1833 году сборникъ благодарственныхъ гимновъ подъ названіемъ «Зивхе Toda».—Въ 1829 и 1830 г.г. извѣстный историкъ Іостъ обратился къ Б. (а также къ Иосифу Соломону) съ просьбой предоставить въ его распоряженіе караимскія книги и сообщить ему свѣдѣнія о таковыхъ. Нѣкоторыя изъ писемъ Іоста напечатаны съ татарскимъ переводомъ въ концѣ сочиненія Исаака б. Соломона изъ Кале «Pinnath Ikraath» (Евпаторія, 1834; см. также Jost, Geschichte des Judenthums, II, 374).—Въ 1830 г. онъ отправился въ Иерусалимъ въ сопровожденіи Фирковича, бывшаго учителя его дѣтей (см. «Абне Зиккаронъ» Фирковича, стр. 2 и 5), и тогда Авраамъ б. Иосифъ Соломонъ Луцкій, прозванный י"שׁ י"מ, сочинилъ въ честь его стихотвореніе, напечатанное въ караимскомъ молитвенникѣ (изд. Вильна, ч. IV, стр. 229). Въ 1837 г., благодаря его стараніямъ, учреждено было въ Евпаторіи, для завѣдыванія всеми дѣлами караимскихъ общинъ, «Караимское духовное правленіе», во главѣ котораго поставленъ былъ Бабовичъ съ титуломъ «хахама», хотя онъ не былъ ученымъ и въ литературѣ ничѣмъ не извѣстенъ (впрочемъ, должность хахама, существующая по настоящее время, носитъ скорѣе политическій характеръ, чѣмъ духовный). Въ 1839 году таврической губернаторъ Муромцевъ обратился къ Б. съ извѣстными вопросами о караимахъ, ихъ сущности и древности и о томъ, когда и какимъ образомъ они пришли въ Крымъ и пр.; тогда, по порученію Б., Фирковичъ отправился за поисками документовъ и караимскихъ древностей. Это обстоятельство и послужило причиной всѣхъ путешествій и открытій Фирковича, а также его фальсификацій (см. «Абне Зиккаронъ», стр. 18 и сл. и письмо Фирковича къ Бабовичу, напечатанное въ евр. переводѣ съ татарскаго въ книгѣ Дейнарда «Масса Крымъ», Варшава, 1873, стр. 20—40; см. также Гаркави, Altjüdische Denkmäler aus der Krim, стр. 270 и сл. и статью Фирковичъ).—Караимскіе писатели много распространяются о достоинствахъ Б., восхваляя его великій умъ, благородный характеръ и доброту по отношенію ко всѣмъ безъ различія вѣроисповѣданія и національности (см., напр., вышеупомянутое сочиненіе «Иггеретъ Тешуатъ Исраель», л. 26). Послѣ смерти Б. «хахамомъ» и главой караимскихъ общинъ назначенъ былъ его братъ Нахму б. Соломонъ Б. (род. въ 1799 г., ум. въ понедѣльникъ 19 Таммуза 1882 г.), котораго также прославляютъ, какъ человѣка щедрого и высокихъ качествъ. Онъ издалъ сочиненіе Исаака б. Соломонъ изъ Кале «Оръ га-Левана» (Житоміръ, 1872), присоединивъ къ нему біографію автора.—Ср.: Fürst, Geschichte des Karäerthums, III, 137; Синани, Исторія возникновенія и развитія караимизма, I, 74—77; Прикъ, Бесѣды о караимствѣ, Одесса, 1902, 114—16; Fleischmann, въ Jew. Enc., II, 398. С. II. 4.

Бабужье—еврейское земледѣльческое поселеніе Могилевской губ., Гомельск. у., Вѣтковск. волости,

основано въ 1864 г. 10 семействами (изъ колоній Кабешовки) на арендованной землѣ; въ 1898—9 гг. на 50 десятинахъ—90 душъ кореннаго населенія.—Ср. Сборн. Евр. колон. общ., табл. № 34. 8.

Бабчинецъ—село Ямпольскаго у., Подольской губ. Еврейское населеніе до 1882 г. занималось преимущественно разведеніемъ табачныхъ плантацій на арендованной землѣ, благодаря чему община достигла извѣстнаго благосостоянія; евреи приобрѣтали у помѣщика участки и возводили на нихъ дома; было устроено общественная баня и молитвенные дома. Съ изданіемъ же въ 1882 году «Временныхъ правилъ» еврей потерялъ право арендовать землю для плантацій, вслѣдствіе чего ихъ матеріальное положеніе сразу значительно ухудшилось.—Ср. Хр. Восх., 1898, № 25.

Бава (Великій)—см. Бева.

Баварія—королевство въ Южной Германіи. Пребываніе еврейскихъ купцовъ въ Б. восходитъ къ глубокой древности. Легенда о томъ, что они жили въ нѣкоторыхъ городахъ, напр., въ Регенсбургѣ и Аугсбургѣ—до христіанской эры, безъ сомнѣнія, вымыслена съ цѣлью доказать, что ихъ предки не находились въ Палестинѣ при распятіи Христа. И въ то время какъ германское законодательство 6 и 7 вв. изобилуетъ постановленіями о евреяхъ, въ «Leges Bajuvariorum» за этотъ періодъ таковыхъ вовсе нѣтъ. Старѣйшимъ, насколько извѣстно, документомъ, упоминающимъ о евреяхъ, является постановленіе въ «Leges portoriae», 906 г., о пошлинѣ въ Пассау. Основатель нынѣшней королевской династіи, герцогъ Оттонъ I Виттельсбахскій, даровалъ еврейскимъ жителямъ за то, что они ссудили его деньгами на постройку города Ландсгута, нѣкоторыя права и привилегіи. Но нѣтъ другого королевства въ Германіи, въ которомъ вражда къ евреямъ была бы такъ сильна, какъ въ Б., нигдѣ такъ упорно не держалось ограничительное законодательство о нихъ. Въ наслѣдственныхъ баварскихъ областяхъ, гдѣ евреи жили исключительно въ городахъ, они гораздо чаще подвергались опасности внезапныхъ возмущеній, чѣмъ во франконскихъ епископствахъ и вольныхъ городахъ; что касается земель независимыхъ владѣльцевъ, то здѣсь они пользовались относительнымъ спокойствіемъ подчиняясь полу-патріархальной власти послѣднихъ.—Первые еврейскіе мученики Б. погибли въ эпоху крестовыхъ походовъ; тогда, впрочемъ, пострадали лишь немногія отдѣльныя общины, особенно примайнскія; Людовикъ Стрگیи изгналъ въ 1276 г. всѣхъ евреевъ. Это было первое изгнаніе баварскихъ евреевъ, но, повидимому, евреи вскорѣ вновь водворились здѣсь; девять лѣтъ спустя было сожжено 180 евреевъ, обвиненныхъ въ ритуальномъ убійствѣ. Возмущеніе, вспыхнувшее въ 1298 г. вслѣдствіе обвиненія евреевъ въ оскорбленіи гостей и распространявшееся по всей франконской области вплоть до австрійской границы, особенно тяжело отразилось на общинахъ Б. Мордехай б. Гилдель, извѣстный авторъ галахическихъ компендіумовъ, находился въ числѣ 628 жертвъ, погибшихъ въ Нюрнбергѣ 1 августа 1298 г. Вторично изгнанные изъ страны Людовикомъ Баварскимъ въ 1314 г., евреи вскорѣ получили разрѣшеніе вернуться, но короткое время спустя имъ пришлось испытать еще болѣшя несчастья. Въ 1338 г., вслѣдствіе обвиненія въ оскорбленіи гости, было поголовно умерщвлено еврейское населеніе Дег-

гендорфа, а затѣмъ волненіе распространилось по всей Баваріи. Убійцы изъ Деггендорфа удостоились похвалы, и въ память этого кроваваго событія была воздвигнута церковь, въ которую до самаго недавняго времени стекались богомольцы со всей Б.; этотъ-же эпизодъ послужилъ сюжетомъ для драмы, которая ставилась въ Регенѣ еще въ 1800 году. Въ то-же время (1336—38) общины Франконіи и Швабіи подверглись нападеніямъ Армледеровъ (см.), а десять лѣтъ спустя около 10.000 евреевъ пали въ Баваріи жертвами безчинствъ во время «Черной смерти». Изданный Salfeld'омъ «Martyrologium des Nürnberger Memorbuches» насчитываетъ около восьми баварскихъ общинъ, которыя подверглись въ то время почти полному уничтоженію; множество нынѣшнихъ церквей, посвященныхъ Пресв. Дѣвѣ, воздвигнуты на развалинахъ прескихъ синагогъ. Но прошло не много времени, и голодъ въ столицѣ довелъ страну до такого упадка, что герцогъ Людовикъ, захватившій имущество убитыхъ евреевъ, издалъ манифестъ о томъ, что впредь евреи въ Б. будутъ пользоваться его особой милостію и покровительствомъ. Въ 15 в. трудно было бы указать провинцію, гдѣ евреи не являлись бы чужеземцами, стоящими внѣ закона. И матеріальное положеніе ихъ значительно ухудшилось. Когда Альбрехтъ III, пожелавъ возмѣстить убытки, причиненные гусситскими войнами, обложилъ евреевъ Б. особой податью, онъ былъ удивленъ ихъ бѣдностью: «Мы надѣялись, говоритъ онъ, найти у нихъ значительную поддержку, но они пахотятся въ такомъ бѣдственномъ положеніи, что намъ еще удалось добыть отъ нихъ 2000 гульденовъ». Когда въ 1442 г. герцогъ Альбрехтъ изгналъ евреевъ изъ сорока городовъ и селеній Верхней Баваріи (за что были прозванъ «Благочестивымъ»), они нашли убѣжище въ Нижней Баваріи у Генриха Ландсгутскаго; онъ охотно пріютилъ евреевъ, обложивъ ихъ значительными налогами; онъ такъ и говорилъ, что гордится этими «цѣплатами, несущими золотыя яйца». При его преемникѣ, Людовикѣ Богатомъ, прозванномъ также «Врагомъ доброты и евреевъ», положеніе евреевъ ухудшилось. Людовикъ задумалъ поголовно обратить ихъ въ христіанство, но затѣмъ, продержавъ ихъ четыре недѣли въ тюрьмахъ и взявъ съ нихъ 32,000 флоринновъ, онъ изгналъ ихъ (5 октября 1450 г.). Благодаря зажиточнымъ проповѣдамъ Капистрано и крещенаго еврея Петра Шварца, та-же участь ожидала и многочисленныя общины франконскихъ епископовъ и вольныхъ городовъ. Однако, въ другихъ странахъ евреи находились въ еще болѣе ужасныхъ условіяхъ и потому баварскіе евреи, по необходимости, возвращались на свои пепелища, откуда ихъ снова стали изгонять: они были послѣдовательно удалены изъ Эйхштедта, Пассау (1477) и Регенсбурга (1478). Наконецъ эдиктомъ Альбрехта V, въ 1551 г., евреи надолго были изгнаны; согласно эдикту, еврей Йосель изъ Росгейма, въ качествѣ представителя германскихъ общинъ, долженъ былъ гарантировать, что никогда болѣе нога еврея не коснется почвы Верхней или Нижней Баваріи. Книга статутовъ (Landesordnung) 1553 г. называетъ ихъ «вреднымъ элементомъ» и снова повторяетъ запрещеніе имъ селиться въ странѣ и заниматься ремеслами. Для проѣзда черезъ Б. они должны были запечатать особымъ проходнымъ билетомъ (Geleitsbrief), и имъ не разрѣшалось почевать болѣе одного раза въ данной

мѣстности. Этому примѣру послѣдовали въ 1555 г. въ Палатинатѣ и указанный актъ былъ внесенъ въ книгу статутовъ. Оазисомъ для евреевъ являлся лишь городъ Зульцбахъ, извѣстный, наряду съ Вилгельмсдорфомъ и Фюртомъ, множествомъ напечатанныхъ въ немъ еврейскихъ книгъ. Зульцбахскій герцогъ Христианъ Августъ, почитатель каббалы, пригласилъ къ себѣ евреевъ, изгнанныхъ изъ Вѣны, и даровалъ имъ нѣкоторыя привилегіи, каковыя въ виду услугъ, оказанныхъ евреями во время австрійскаго нашествія 1541 г., неоднократно подтверждались и расширялись.—Между тѣмъ въ Верхней и Нижней Баваріи въ теченіе почти двухъ столѣтій не было евреевъ. Когда во время войны за испанское наслѣдство евреи незаметно пробрались въ страну и сдѣлались необходимыми, благодаря своимъ финансовымъ связямъ, курфирстъ Максимилианъ Эммануилъ изъ жалости приостановилъ ихъ изгнаніе, хотя и говорилъ, что это «согласовалось бы съ наслѣдственнымъ усердіемъ Б. въ дѣлахъ вѣры и избавило бы баварскихъ подданныхъ отъ явнаго вреда»; муниципальныя власти, впрочемъ, прямо заявили ему, что этого не слѣдуетъ дѣлать, такъ какъ ими была гарантирована евреямъ безопасность въ вознагражденіе за пользованіе ихъ капиталами. Въ 1756 г. въ герцогствѣ Зульцбахъ могло проживать лишь приблизительно тридцать еврейскихъ семействъ, но когда союз провинцій въ 1777 г. обратилъ вниманіе правительства на евреевъ, власти рѣшили, что наступило время для торжества идей, соответствующихъ вѣку, и что евреи могутъ стать полезными подданными государства. — Евреи въ Б. представляли, такимъ образомъ, строго особенный разрядъ подданныхъ, подъ матеріальное благосостояніе которыхъ церковь и государство подкапывались въ продолженіе около тысячи лѣтъ. Евреямъ не разрѣшалось совершать публичныя богослуженія; доступъ въ школы и университеты былъ закрытъ для нихъ; внѣ стѣвъ гетто они были отмѣнены «отличительнымъ знакомъ». Тѣ, кто обязывались оказывать имъ покровительство, въ томъ числѣ и императоръ, смотрѣли на нихъ лишь какъ на источникъ дохода. Однако, баварскіе евреи достигли значительнаго вліянія въ области торговли. Члены цвѣтущей общины Фюрта поддерживали очень оживленныя финансовыя сношенія съ различными дворами Германіи и помѣщали деньги въ торговые и мануфактурныя предпріятія. Капиталы находились большей частью въ ихъ рукахъ и подъ ихъ контролемъ.—Исключительное законодательство сдѣлало евреевъ и благодѣтелями Баваріи, и въ то-же время какъ бы ея паразитами. Такъ, договорами 1244 и 1255 г. между герцогами и епископами Б. было установлено, что христіане могутъ брать взаймы у евреевъ изъ 43 1/2%, а аугсбургскій законъ, принятый въ Мюнхенѣ и Ингольштадтѣ, гласилъ, что каждый еврей *обязанъ* выдать ссуду подъ закладъ, если только цѣна послѣдняго превышаетъ просимую ссуду. Принадлежавшія евреямъ долговныя обязательства часто объявлялись недействительными или по нимъ произвольно понижалась процентная норма (см. Антисемитизмъ въ средніе вѣка Евр. Энци., I, 645—46, и ст. Регенсбургъ). Впрочемъ, кромѣ торговли были и другія области, въ которыхъ евреи выдвинулись, несмотря на всѣ неблагоприятныя условія ихъ жизни. Говорятъ даже, что баварскій еврей, Типелесъ изъ Аугсбурга, изобрѣлъ порохъ. Многіе монетные мастера были евреи;

врачей-евреевъ можно было встрѣтить на службѣ у вельможъ, даже у прелатовъ. Трубадуръ Зюскиндъ фонъ-Тримбергъ, какъ передаютъ, служилъ одно время въ Бюрцбургскомъ госпиталѣ для прокаженныхъ; въ 1516 г. въ Регенсбургѣ жаловались, что народъ настаиваетъ на приглашеніи еврейскихъ врачей. Но главнымъ поприщемъ для ученой дѣятельности евреевъ была теологія. Діалектическое толкованіе Талмуда, извѣстное подъ именемъ «пилпуль», получило начало въ Б. Шпейеръ сдѣлался центромъ этой учености и мѣстопробываніемъ школы тосафистовъ; раввины Регенсбурга славились уже въ 12 в.; здѣсь протекала дѣятельность извѣстнаго мистика Іуды га-Хасида, автора «Sefer Chasidim»; современникъ его, Самуилъ изъ Бабенберга, былъ тосафистомъ и учителемъ р. Меира изъ Ротенбурга. Въ 15 в., кромѣ Израила изъ Нюрнберга, котораго императоръ Рупрехтъ назначилъ въ 1407 г. «главою всѣхъ раввиновъ, евреевъ и евреекъ Германской имперіи», здѣсь жили слѣдующіе ученые авторы респонсовъ: Яковъ Вейль—въ Нюрнбергѣ и Аугсбургѣ; Израиль Бруна—въ Регенсбургѣ и Моисей Минцъ—въ Бамбергѣ. Въ 16 в., кромѣ автора «Tossafoth Jom-Tov», тоже баварца, жилъ Самуилъ Мезеричъ, авторъ «Nachlat Schibah» и Илія Левита изъ Нейштадта, извѣстный грамматикъ, преподававшій ученымъ христіанамъ еврейскій языкъ и каббалу. Въ 17 в. здѣсь наибольшее значеніе имѣли Энохъ Левви изъ Фюрта, другъ Вагензейля, профессора университета въ сосѣднемъ городѣ Альтдорфѣ, и его племянникъ, Берманъ Френкель, раввинъ въ Ансбахѣ. Оба они принадлежали къ семьѣ Френкель, нѣкоторые члены которой были приняты при дворѣ. Въ 18 в. тамъ жили знаменитый ихтологъ Маркусъ Элизеръ Блохъ и придворный живописецъ Іуда Пинхасъ.—Въ своихъ религіозныхъ дѣлахъ общины Б., отличавшіяся аскетическою формою благочестія, были автономны; у нихъ были свои суды для разбора гражданскихъ тяжбъ между евреями. Въ нѣкоторыхъ округахъ, какъ Бюрцбургъ и Ансбахъ, всѣ общины составляли одну конгрегацію подъ управленіемъ главнаго раввина, который при внѣшнихъ сношеніяхъ являлся ихъ представителемъ. — Ср.: Wiener, Regesten zur Gesch. d. Juden in Deutschland während des Mittelalters, 1862; Aronius, Regesten zur Gesch. d. Juden, №№ 122, 549 и 623; Aretin, Gesch. d. Juden in Bayern, 1803; Gottlieb, Historisch-dogmatische Darstellung der rechtlichen Stellung der Juden in B., 1857; idem, Die Rechtsverhältnisse der Juden in B., auf Grundlage der neuesten bayer. Gesetzgebung, 1853; Beiträge zur Gesch. der Juden in B., въ Die geöffneten Archive für die Gesch. des Königr. B., speziell für Olttingen; Taussig, Gesch. der Juden in B., 1874; Heimberger, Die staatskirchenrechtliche Stellung der Isr. in Bayern, 1893; Himmelstein, Die Juden in Franken, въ Archiv des historischen Vereins von Unterfranken u. Aschaffenburg, 1853; Heffner, Die Juden in Franken, 1855; Wuerfel, Nachrichten von der Judengemeinde in Nürnberg, 1755; Barbeck, Gesch. d. Juden in Nürnberg und Fürth, 1878; Ziemlich, Die israelitische Gemeinde Nürnberg, 1900; Eckstein, Gesch. d. Juden im ehemaligen Fürstbistum Bamberg, 1898; id., Nachträge zur Gesch. d. Juden im ehemalig. Fürstbistum Bamberg, 1899; Pfeifer, Kulturgesch. Bilder aus dem jüd. Gemeindeleben zu Reckendorf; L. Müller, Aus fünf Jahrhunderten, Beiträge zur Gesch. d. jüd. Gemeinden in Ries, 1899; Kramer, Zur Gesch. d. Jud. in B., Achawa

1868. Riezler, Geschichte B. [Статья А. Eckstein'a, въ J. E. II, 602—604 съ дополн. М. В.]. 5.

Баварія въ 19 столѣтіи.—Французская революція отразилась на политикѣ Виттельсбахской династии, правившей съ 1669 г. въ духѣ полного абсолютизма, прежде всего въ смыслѣ умаленія власти католической церкви. Вступившій на баварскій престолъ въ 1799 г. курфюрстъ Максимилианъ IV Иосифъ издалъ 10 ноября 1800 г. эдиктъ о вѣротерпимости, въ которомъ говорилось, что «принадлежность къ католической религіи не является въпредъ условіемъ для полученія права проживанія (Ansässigmachung) въ предѣлахъ нашего государства»; въ то-же время министръ Монжела сталъ закрывать монастыри, изъять университетъ изъ-подъ вліянія клерикаловъ, преобразовалъ школу въ антиклерикальномъ духѣ и разбѣшилъ протестантамъ организовать центральную консисторію. На первыхъ порахъ, однако, евреи ничего не выиграли отъ антиклерикальной политики правительства: подъ предлогомъ, что «нѣкоторыя стороны іудизма не позволяютъ евреямъ быть настоящими гражданами», эдиктъ 1800 г. не былъ на нихъ распространенъ, и просвѣщенныи абсолютизмъ Монжела, избѣгая принципиальной постановки еврейскаго вопроса, лишь мало-по-малу предоставлялъ евреямъ нѣкоторыя права: такъ, въ 1804 г. имъ дано было право поступленія въ школы, а въ 1805 г.—ношенія оружія. Съ превращеніемъ Б. въ Пресбургскому миру 1805 г. въ королевство и съ усиленіемъ въ ней борьбы съ клерикальнымъ феодализмомъ, положеніе евреевъ измѣнилось лишь въ томъ отношеніи, что они вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими классами населенія перестали въ 1808 г. платить поголовную подать. Къ этому времени относится появленіе въ Б. первой брошюры, авторъ которой для евреевъ полной эманипации; вторая брошюра Эльканъ Генле посвятила ее министру Монжела. Конституція 18 мая 1808 года, гарантировавшая свободу совѣсти и обѣщавшая всеобщее, равное національное представительство (allgemein gleiche Nationalrepresentation), нисколько не облегчила тяжелаго положенія евреевъ, такъ какъ, съ одной стороны, она не была проведена въ жизнь въ ея наиболее существенныхъ моментахъ, а съ другой—толковалась, въ виду неопредѣленности ея обѣщаній, въ невыгодномъ для евреевъ смыслѣ. Однако, увеличеніе числа евреевъ въ Б., въ связи съ расширеніемъ ея территоріи благодаря поддержкѣ Наполеона, дѣлало необходимымъ урегулированіе законодательства о евреяхъ, тѣмъ болѣе, что въ присоединенныхъ къ новому королевству земляхъ евреи пользовались далеко не одинаковыми правами. Эдиктъ 10 іюня 1813 г. внесъ единообразіе въ законодательство о евреяхъ и точно формулировалъ ихъ права и обязанности. Отнынѣ евреи должны были наравнѣ съ прочимъ населеніемъ нести всѣ государственныя повинности, въ правахъ же они были ограничены закономъ о матрикулахъ (Matrikelgesetz), въ силу котораго размѣръ еврейскаго населенія каждой общины былъ точно установленъ и безъ особаго разрѣшенія правительства не могъ быть ни въ коемъ случаѣ увеличенъ, такъ что, по выраженію современниковъ, «путь къ свадебному балдахну лежалъ постоянно черезъ гробъ единовѣрца, оставлявшаго вакансію въ матрикуларной книгѣ». Непозбѣжимымъ слѣдствіемъ этого закона явилось, съ одной стороны, прикрѣпленіе баварскихъ евреевъ къ землѣ въ предѣлахъ этого государ-

ства, а съ другой—безпрерывная эмиграція, вызывавшаяся естественнымъ ростомъ еврейскаго населенія. Злоупотребленіе закономъ о матрикулахъ, выразившееся въ уменьшеніи установленной имъ цифры «еврейскихъ душъ» и въ стремленіи нѣкоторыхъ общинъ совершенно освободиться отъ евреевъ, дѣлало положеніе послѣднихъ настолько тяжелымъ, что потребовалось особое разъясненіе правительства о предѣлахъ дѣйствія эдикта 1813 г. Оказалось, что на земледѣльцевъ, ремесленниковъ и мануфактуристовъ законъ этотъ не простирался и что онъ имѣлъ въ виду однихъ лишь торговцевъ, являющихся, по мнѣнію правительства, наиболее вреднымъ классомъ еврейскаго народа; однако, въ виду отсутствія въ правительственномъ разъясненіи точнаго опредѣленія «торговаго класса», примѣненіе эдикта 1813 г. продолжалось въ первоначальномъ видѣ, и положеніе евреевъ оставалось крайне печальнымъ. Сравнительно либеральная конституція 1818 г., дававшая «представительство всѣмъ классамъ живущихъ въ государствѣ гражданъ», установила, что «депутатами могутъ быть лишь лица католическаго, протестантскаго либо реформатскаго вѣроисповѣданія».—Нехристіане, какъ и православные, не пользовались пассивнымъ избирательнымъ правомъ. Кромѣ того, въ куріи духовенства, имѣвшаго особое представительство въ палатѣ депутатовъ, голосовали лишь служители католической и протестантской церковью,—равнины были лишены, такимъ образомъ, и активного избирательнаго права. Формально законъ не устранялъ евреевъ отъ участія въ городской и сельской куріяхъ, но, въ виду существованія въ нихъ двухстепенной и даже трехстепенной системы выборовъ и слѣдствіе сосредоточенія въ рукахъ городскихъ и сельскихъ властей исключительнаго вліянія даже при избраніи выборщиковъ, фактически значеніе евреевъ въ избирательной процедурѣ сводилось къ нулю, и они не могли имѣть никакого вліянія на результаты выборовъ даже въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ жили въ болѣе или менѣе значительномъ количествѣ.—Во второмъ приложеніи къ конституціи 26 мая 1818 г. говорилось, что живущіе въ различныхъ частяхъ королевства евреи не образуютъ отдѣльныхъ, самостоятельныхъ общинъ, а входятъ въ составъ общедминистративныхъ общинъ и въ своей совокупности представляютъ частное религиозное общество (Privatkirchengesellschaft), которое, въ противоположность публичному религиозному обществу (христіанской церкви), не является юридическимъ лицомъ и, слѣдовательно, не снабжено атрибутомъ субъекта, какъ носителя опредѣленныхъ правъ. Частному религиозному обществу гарантирована свобода богослуженія; однако, оно не можетъ употреблять ни колокола, ни другихъ отличій (sonstige Auszeichnungen) публичнаго религиознаго общества, и его служители не пользуются «ни правами, ни уваженіемъ находящихся на государственной службѣ лицъ».

Конституціей 1818 года евреи не могли быть довольны, и едва собрался первый баварскій парламентъ, какъ среди евреевъ началась агитация въ пользу подачи парламенту петиціи объ уничтоженіи закона о матрикулахъ и о расширеніи правъ евреевъ; во главѣ агитации находился раввинъ Самсонъ Вольфъ Розенфельдъ (см.), который въ 1819 г. представилъ отъ имени еврейскаго народа парламенту петицію объ улучшеніи его правового положенія—«Denkschrift an die hohe Ständeversammlung, die Lage der Is-

raeliten und ihre bürgerliche Verfassung betreffend». Въ лицѣ графа Арко евреи нашли горячаго защитника своихъ правъ, и парламентъ постановилъ поручить правительству выработку новаго законоположенія о евреяхъ, причемъ въ его основу долженъ былъ лечь представленный еврейскою комиссiей проектъ реформъ. Это рѣшеніе палаты депутатовъ въ связи съ выступленіемъ на сцену еврейскаго движения послужило поводомъ поднять въ странѣ антисемитское движеніе, вылившееся въ рядъ погромовъ и принявшее отвратительныя формы, извѣстныя подъ названіемъ «Нер, неръ» (см. Антисемитизмъ въ Германіи, Евр. Энци., II, 688). Въ результатѣ 400 евреевъ должны были оставить баварскую столицу за то, что по ихъ винѣ въ ней было нарушено общественное спокойствіе, а правительство, несмотря на постановленіе парламента, не приступило къ выработкѣ новаго законодательства о евреяхъ и, спрошенное о причинѣ своего бездѣйствія, отвѣтило, ссылаясь на петиціи о выселеніи евреевъ изъ предѣловъ Баваріи и на вюрцбургскіе и бамбергскіе погромы, что время для пересмотра еврейскаго законодательства еще не наступило и что опасно предпринимать въ пользу евреевъ какія-либо мѣры, не находящіяся, будто, въ соответствіи съ желаніями огромнаго большинства кореннаго населенія (во время возникшихъ по этому поводу дебатовъ 13 мая 1822 г. выяснилось, что изъ общаго числа 53,402 баварскихъ евреевъ 252 семьи занимались земледѣліемъ, 169 ремеслами и 839 промышленностью). Неудача первой петиціи свергла евреевъ въ отчаяніе, и вплоть до 1830 г., когда послѣ Польской революціи политическая жизнь въ Южной Германіи пробудилась, евреи не дѣлали никакой попытки добиться отъ парламента улучшенія своего положенія. Въ 1831 г., при представленіи многочисленныхъ петицій отъ евреевъ о дарованіи имъ равноправія, депутаты Эберцъ и Шейнингъ, высказавшись въ пользу удовлетворенія еврейскихъ петицій, предложили избрать особую комиссію для разсмотрѣнія вопроса объ уравниеніи евреевъ въ правахъ съ христіанскимъ населеніемъ. Докладчикъ комиссіи Лангъ, протестуя противъ того, что переходъ къ господствующей религіи вознаграждается различнаго рода правами, а вѣрность убѣжденіямъ наказуется исключительными суровыми законами, требовалъ, чтобы баварское государство не оставалось долѣе позади цивилизованныхъ странъ, чтобы оно освободилось какъ отъ фанатизма, такъ и отъ эгоизма и чтобы оно не дѣлало больше различія между гражданами того или иного вѣроисповѣданія. Изложивъ въ общихъ чертахъ законодательство о евреяхъ, Лангъ въ рѣзкихъ выраженіяхъ протестовалъ противъ закона о матрикулахъ, въ силу котораго нѣкоторымъ общинамъ была предоставлена «привилегія» быть навсегда «Judenleine Gemeinden»: «эдиктъ 1813 г. побуждалъ христіанъ смѣрять на евреевъ, какъ на особаго рода наказаніе, избавленія отъ котораго слѣдуетъ домогаться всѣми средствами; онъ навлекъ на евреевъ тѣнь ненависти и презрѣнія даже тамъ, гдѣ они никогда не жили и гдѣ о нихъ не имѣли никакого представленія; онъ внесъ въ наше законодательство челоуѣконенавистнической принципъ и безнравственное начало, и я боюсь того позора, который навѣки будетъ покрытъ законодательное собраніе 1831 г., если оно не вырветъ, наконецъ, изъ исторіи нашего государства мрачной стра-

ницы кровавыхъ преслѣдованій и варварскаго фанатизма». Палата депутатовъ единогласно приняла внесенную Лангомъ резолюцію о необходимости пересмотра законодательства о евреяхъ съ точки зрѣнія равенства всѣхъ предъ закономъ и о немедленномъ представленіи парламенту проекта реформъ. Практическаго значенія, однако, это рѣшеніе палаты не имѣло, такъ какъ въ Бернѣ Лангъ старался вразумить на расширенію правъ евреевъ, да и само правительство, не осмѣливавшееся въ палатѣ депутатовъ возражать противъ единогласно принятаго постановленія, не сочувствовало даже частичной эмансипаціи евреевъ и не приступало къ выработкѣ новаго о нихъ законодательства. Вскорѣ и палата депутатовъ измѣнила свое отношеніе къ евреямъ, и поступавшія въ теченіе 1832 г. петиціи о дарованіи евреямъ всѣхъ политическихъ и гражданскихъ правъ оставались безъ вниманія. Мало того, когда два года спустя былъ рѣшенъ въ положительномъ смыслѣ вопросъ о пассивномъ избирательномъ правѣ для лицъ православнаго вѣроисповѣданія, палата огромнымъ большинствомъ голосовъ отклонила предложеніе Лерхенфельда о необходимости включенія въ ближайшую очередь вопроса о расширеніи правъ также лицъ іудейской религіи. Реакціонное министерство Абеля неоднократно высказывалось противъ всякой попытки улучшенія правового положенія евреевъ и открыто вело антисемитскую политику; его десятилѣтнее (1837—1847) правленіе ознаменовалось притѣсненіями евреевъ (и протестантовъ) и ходатайство ихъ объ аудіенціи у короля съ цѣлью просить о расширеніи правъ было отклонено вслѣдствіе вмѣшательства всемогущаго Абеля. Онъ не допускалъ также, чтобы въ парламентѣ разсматривался съ принципиальной точки зрѣнія еврейскій вопросъ, говоря, что соответствующій моментъ можетъ наступить лишь тогда, когда въ Б. исчезнетъ существующее будто предубѣжденіе противъ евреевъ. Все это убивало въ евреяхъ надежду на скорое улучшеніе, и въ то время, какъ въ прочихъ германскихъ земляхъ евреи увлекались Бернъ и Гейне и вмѣстѣ съ Габріелемъ Риссеромъ рвались на борьбу за общечелоуѣческую права, въ Баваріи они относились либо совершенно безучастно, либо пронически къ происходившему въ еврействѣ броженію и къ политическимъ событіямъ, подготовлявшимъ мартовскую революцію. Этотъ упадокъ общественнаго настроенія объяснялся и тѣмъ, что интеллигенція, не находя въ родной странѣ примѣненія своихъ силъ, вынуждена была эмигрировать, нерѣдко даже въ Россію. Лишь очень немногимъ по окончаніи высшаго учебнаго заведенія удавалось поступить на государственную службу и заняться своей профессіей. Къ числу ихъ относятся Герцъ, прозекторъ въ эрлангенскомъ университетѣ, гимназическій учитель въ Кайзерлаутернѣ Бернгеймеръ, окружный врачъ Беръ, капитанъ Марксъ, почтмейстеръ Вассерманъ и фюртскій адвокатъ Грюнсфельдъ, получившій въ 1834 г. отъ короля право занятія адвокатурой. Успѣхъ Грюнсфельда вызвалъ усиленный притокъ евреевъ на юридическій факультетъ, и министръ народнаго просвѣщенія увѣдомилъ декановъ о необходимости поставить евреямъ на видъ, что впредъ подобныя привилегіи болѣе даваться не будутъ. Изъ другихъ евреевъ, получившихъ отъ мартовскаго правительства различнаго рода отличія, слѣдуетъ упомянуть:

придворнаго банкира А. Зелигмана изъ Мюнхена, возведеннаго въ званіе потомственнаго барона фонъ-Эйхталя, банкира Якова Гирша изъ Кенигсгофа, сдѣлавшагося барономъ за услуги во время освободительной войны, и его сына Иосифа Гирша, отца Морица Гирша (см.). Отсутствие интереса къ политической жизни направляло энергію евреевъ въ сторону благотворительности; общества помощи ремесленникамъ и рабочимъ, поддержка индустріи—приняли широкіе размѣры (въ 1844 г. въ Б. было 4813 ремесленниковъ и 1216 земледѣльцевъ). Не безъ вліянія комитетовъ благотворительныхъ учрежденій былъ поднятъ въ 1846 г. въ палатѣ депутатовъ вопросъ объ отмѣнѣ исключительныхъ законовъ; массовыя петиціи не только отъ евреевъ, но и христіанъ, свидѣтельствовали о необходимости этой реформы, и самъ король благосклонно выслушалъ еврейскую депутацию, состоявшую изъ барона Гирша, Обермейера и Л. Маркса. Министерство Абеля воспротивилось, однако, его обсужденію, и только Валлерштейнъ, замѣнившій Абеля, рѣшилъ пересмотрѣть законодательство о евреяхъ и съ этой цѣлью предложилъ городскимъ властямъ высказаться по поводу реформы. Магистратъ Бамберга, Байрейта, Вейсмейна, Варнека, Регенсбурга и Фюрта дали благоприятный для евреевъ отвѣтъ, и само правительство явно сочувствовало эмансипаціи; среди евреевъ, однако, не было единодушія: ортодоксальные элементы, опираясь на вюрцбургскаго раввина Бамбергера и швабахскаго Векслера, доказывали, что еврейству грозитъ опасность при проведеніи реформы и что исключительные законы являются средствомъ внутренняго сплоченія народа. Мартовскіе дни прервали дѣло реформы. Революціонныя собранія въ Мюнхенѣ и другихъ городахъ требовали «полной религіозной свободы и немедленнаго уничтоженія исключительныхъ законовъ въ отношеніи къ лицамъ не-католическаго вѣроисповѣданія»; въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, однако, революціонное движеніе сопровождалось антисемитскими беспорядками, въ Буркундштадтѣ съ крикомъ «Gegen Junker und Juden!» толпа набрасывалась на еврейскіе дома, и солдаты должны были силой восстановить порядокъ въ городѣ. Новый король Максимилианъ II въ своемъ манифестѣ (1848 г.) говорилъ о необходимости улучшенія положенія евреевъ, а въ отвѣтномъ адресѣ палата указала, что въ основу будущаго закона долженъ быть положенъ принципъ равенства всѣхъ вѣроисповѣданій, и постановила, что выборы въ франкфуртскій парламентъ должны производиться на основаніи всеобщей подачи голосовъ безъ различія религій; евреи получили не только активное, но и пассивное избирательное право. Этимъ постановленіемъ былъ рѣшенъ и вопросъ объ избраніи евреевъ въ палату депутатовъ; во время выборовъ 1848 г. Давидъ Моргенштернъ (см.) былъ избранъ въ Фюртѣ (въ качествѣ демократа) первымъ еврейскимъ депутатомъ королевства. Ссылаясь на конституцію 1818 года, нѣкоторые депутаты требовали отмены избранія Моргенштерна, но это домогательство было отвергнуто, и «der heilige Boden des bairischen Landtags war von einem Juden betreten». Вскорѣ въ палату былъ избранъ и Фишель Арнгеймъ (см.). Однако, мѣстныя власти относились къ евреямъ по-прежнему; такъ, имъ отказывали въ занесеніи въ списки присяжныхъ засѣдателей; чиновники убѣждали еврейскія общины хлопотать о непримѣненіи къ нимъ провозглашенныхъ

франкфуртскимъ парламентомъ «Основныхъ правъ». Когда отъ двухъ общинъ поступила въ парламентъ петиція объ отклоненіи «Основныхъ правъ», прочее еврейское население было чрезвычайно этимъ возмущено. Противъ «Основныхъ правъ» агитировало преимущественно духовенство, не исключая и протестантскаго; подъ вліяніемъ этого министерство Пфортена заявило, что оно, принципиально одобряя «Основныя права», внесетъ въ нихъ поправки, причемъ черезъ парламентъ будетъ проведенъ особый законъ о равноправіи евреевъ. Это обѣщаніе особаго закона въ то время, какъ «Основныя права» дѣлали его совершенно излишнимъ, встревожило евреевъ и снова въ парламентѣ стали поступать петиціи о немедленномъ разрѣшеніи еврейскаго вопроса. Евреи жаловались, что все еще не отменены законы 1557 г., по которымъ еврей, имѣющій обязательство христіанина, не можетъ его передать другому христіанину, вынужденъ выдать крещеному сыну, по первому его требованію, сдѣлаемую ему часть наслѣдства, не можетъ ничего унаслѣдовать отъ христіанина, и его претензіи къ христіанину могутъ быть удовлетворены лишь въ случаѣ предъявленія нотаріальныхъ документовъ. Болѣе всего петиціи жаловались на законъ о матрикулахъ, распространявшій свое дѣйствіе даже на врачей и юристовъ. Въ 1849 г. министерство Пфортена внесло въ палату проектъ о равноправіи евреевъ. 10 декабря началось обсужденіе законопроекта, и наиболѣе яркимъ его противникомъ выступилъ одинъ изъ лидеров ультрамонтанской партіи, священникъ Руланъ, требовавшій, чтобы каждая община могла самостоятельно рѣшать вопросъ о правѣ проживанія въ ней евреевъ. Послѣ четырехдневныхъ горячихъ дебатовъ палата, большинствомъ 91 голоса противъ 40, высказалась въ пользу эмансипаціи, оставивъ лишь вопросъ о матрикулахъ до разсмотрѣнія новаго общиннаго закона. Тотчасъ въ странѣ началась антиеврейская агитація и въ верхнюю камеру стали поступать со всѣхъ сторонъ протесты противъ постановленія палаты; въ теченіе двухъ недѣль ихъ было подано 424 съ 60 тыс. подписей; всѣ они исходили отъ католиковъ, которыми руководило духовенство. Участвовали въ антиеврейской агитаціи и чиновники, противъ чего депутатъ Валлерштейнъ протестовалъ, интерpellируя правительство по этому поводу. При такихъ обстоятельствахъ верхняя палата приступила къ разсмотрѣнію вопроса объ уравниеніи евреевъ въ правахъ и послѣ непродолжительныхъ дебатовъ, во время которыхъ съ особенной силой подчеркивалось, что къ эмансипаціи евреевъ прежде всего не готовы еще сами христіане, отклонила 16 февраля 1850 г. принятое нижней палатой рѣшеніе большинствомъ 30 голосовъ (противъ 6), въ числѣ коихъ были и члены королевской семьи. Отвѣтомъ на это явилась значительная эмиграція евреевъ, особенно богатыхъ. Въ 1856 году депутатъ Лерхенфельдъ, заявивъ, что, въ виду невозможности склонить верхнюю палату къ дарованію евреямъ полной эмансипаціи, необходимо дать частичную, внесъ предложеніе объ отмѣнѣ закона о матрикулахъ для тѣхъ общинъ, гдѣ уже живутъ евреи, о предоставленіи общинамъ права приписки евреевъ и о разрѣшеніи евреямъ заниматься всѣми ремеслами и всякаго рода торговлей.—Общая реакція, наступившая послѣ «обычнаго года», отразилась и на отношеніи народныхъ представителей къ еврейскому вопросу, и та самая палата, которая въ 1849 г. провозгласила полную эмансипа-

цию, теперь отвергла даже частичную. Единственный в 1856 г. еврейский депутат Арнгейм не принимал участия в дебатах и за это стал предметом резких нападок со стороны евреев. В свое оправдание Арнгейм указал, что еврейское общество само ничего не предприняло для дела своего освобождения; началась полемика между Арнгеймом и его противниками, и это вызвало известное оживление интереса к общественной деятельности. По совету Арнгейма, еврейские общины отправили петицию на имя короля об отмене закона о матрикулах. Одновременно поступили петиции и в палату депутатов, что дало повод Пауру требовать скорейшего обсуждения еврейского вопроса. 20 марта 1861 г. докладчик Мюнх выказался в пользу отмены закона о матрикулах и предоставления евреям полной свободы торговли и занятий. «Еврейское население Баварии по правой стороне Рейна—говорил Мюнх—замѣтно уменьшается: в 1832 г. оно было равно 45.534, в 1846 г.—41.924, в 1851 г.—41.270; это уменьшение объясняется тѣмъ гнетомъ, подъ которымъ евреи живутъ у насъ, несмотря на то, что они несутъ одинаковыя съ христианами повинности; наша церковь требуетъ не дѣлать изъ Баварии, гордой своей либеральной конституціей, варварской страны по отношенію къ евреямъ». Послѣ присоединенія министра Неймайра къ этому заключенію, послѣднее было принято палатой большинствомъ всѣхъ голосовъ противъ 4. Верхняя палата приняла 7-го мая то-же рѣшеніе, и, такимъ образомъ, наиболее тяжелыя ограниченія, наконецъ, пали.—Въ 1863 году приватъ-доцентъ эрлангенскаго университета Герцъ, послѣ многократныхъ ходатайствъ совета профессоровъ, былъ правительствомъ утвержденъ въ званіи экстраординарнаго профессора,—это былъ первый профессоръ-еврей въ Б.; въ то-же время пфальцская кассационная палата отменила присягу «more judaico». Въ 1869 г. евреи Франкенбургеръ (см.) и Леви (см.) были избраны въ палату депутатовъ, причемъ первый игралъ выдающуюся роль въ вопросѣ объ участіи Б. въ франко-прусской войнѣ и о вступленіи ея въ объединяющуюся германскую имперію. Вскорѣ Франкенбургеръ сдѣлался общепризнаннымъ вождемъ баварскихъ прогрессистовъ и въ 1874 г. былъ избранъ въ рейхстагъ. Однако, въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ евреи все еще были ограничены въ правахъ, и лишь въ 1874 г. восторжествовалъ принципъ полной эмансипаціи евреевъ послѣ того, какъ правительство въ 1872 году заявило, что законъ 1869 г. бывшаго Сѣверо-германскаго союза, гласившій: «исповѣданіе лица не должно служить препятствіемъ къ принятію на государственную службу», распространяется и на Б., и послѣ того, какъ парламентъ отменилъ черезъ два года послѣдніе остатки особыхъ еврейскихъ налоговъ. Полулиберальная эра новой имперіи благоприятно отразилась и на баварскихъ евреяхъ: въ 70-хъ годахъ многіе изъ нихъ заняли высокія государственныя и общественныя должности, получили высшіе ордена и возведены въ баронское званіе; въ то-же время возрасло и экономическое благосостояніе евреевъ (зеркальный заводъ Госдорфера, литейный Бенды, игрушечный магазинъ Ульмана, мебельный Леви и т. д.).—Антисемитскій ураганъ, пронесшійся надъ Германіей въ послѣднія два десятилѣтія 19 в., сильно затормозилъ политическіе успѣхи евреевъ и препятствовалъ проведенію въ жизнь принципа равноправія. Въ 80 гг. въ па-

латѣ еще засѣдали два еврея: Гунценгейзеръ и Мейзонъ, но послѣ смерти втораго еврей больше уже не избираются въ парламентъ, если не считать социаль-демократовъ (единственный еврей, Габриэль Левенштейнъ, избранный въ 1899 г., говорилъ во время выборовъ, что онъ не еврей, а социаль-демократъ). Въ то-же время и на государственную службу стали принимать евреевъ въ гораздо меньшемъ количествѣ. Въ 1901 году депутатъ Геймъ предложилъ палатѣ «обратить вниманіе правительства на то, чтобы евреи въ министерствѣ юстиціи не превышали процентнаго отношенія ихъ ко всему населенію». Министръ юстиціи Леонардъ пытался было взять подъ защиту своихъ подчиненныхъ евреевъ, заявивъ, что онъ ничего, кромѣ хорошаго, не можетъ сказать про 3 евреевъ-членовъ высшей областной инстанціи, 13 членовъ окружныхъ судовъ, 15 городскихъ судей, 10 прокуроровъ, 3 секретарей при окружныхъ судахъ, 4 секретарей при городскихъ судьяхъ и 3 нотариусовъ, но замѣтивъ, что палата въ огромномъ большинствѣ сочувствуетъ предложенію Гейма, прибавилъ, что онъ и прежде не назначалъ еврейскихъ судей въ такіе города, гдѣ настроеніе было враждебно евреямъ, что онъ готовъ руководиться впредь тенденціей Гейма и соглашается на формулировку «по возможности принимать евреевъ въ соотвѣтствіи съ ихъ численностью». Предложеніе было принято съ правительственной поправкой 77 голосами противъ 51. Въ 1906 году, въ моментъ наплыва русскихъ евреевъ въ Германію, мюнхенскій магистратъ поднялъ вопросъ о запрещеніи «иностранцамъ» селиться въ Мюнхенѣ; однако, подъ давленіемъ общественнаго мнѣнія, вопросъ былъ вскорѣ снятъ съ очереди, тѣмъ болѣе, что притокъ иммигрантовъ самъ собою сталъ быстро уменьшаться.—Ср.: Robert Theilhaber, Hundert Jahre bayer. Wahlrechtsentwicklung, 1908; Max Seydel, Das Staatsrecht des Königreichs Bayern, 1888 (въ коллекціи Марквардсена, Handbuch des öffentlichen Rechtes der Gegenwart, III B., I Th.); Gabriel Riesser, Krit. Beleuchtung der in den Jahren 1831 und 1832 vorgekommenen ständischen Verhandlungen über die Emanc. der Juden in Deutschland, 1833; Heimberger, Die Staatskirchenrechtliche Stellung der Jud. in B.; E. v. Moy, Lehrbuch d. bayer. Staatsrechtes, 1840—46; A. Eckstein, Beiträge für Gesch. d. Jud. in B., 1902; Leo Benario, Die vermögensrechtliche Stellung der isr. Kultusgemeinden im Königr. B., 1893; A. Eckstein, Der Kampf der Jud. um ihre Emanzipation in B., auf Grund handschr. Quellenmaterials, 1905; Elkan Henle, Ueber die Verfassung der im Königreich B.; Schwarz, Abwehr der in der Kammer der Abgeordneten erhobenen Anschuldigungen gegen Judenthum und Talmud, 1850; Achawa, 1865. См. также общую литературу по исторіи евреевъ въ Б. С. Лозинскій. 6.

Современная Баварія.—По переписи 1905 г. насчитывалось 55.341 евреевъ (0,85% всего населенія въ 6.524.372 чел.). Отъ начала 19 в. до настоящаго времени абсолютное число еврейскаго населенія Б. оставалось почти неизмѣннымъ, относительное же число (по отношенію къ общему населенію) непрерывно понижалось; это объясняется тѣмъ, что не-еврейское населеніе въ 19 вѣкѣ безпрерывно возрастало въ значительной степени.

Слѣдующая таблица показываетъ распределеніе еврейскаго населенія по административнымъ округамъ (Regierungsbezirke) страны и отмѣчаетъ

крупнѣйшія еврейскія общины въ каждомъ округѣ.

Администрат. округа и города.	Общее число жителей.	Еврейское на- селеніе.	Процентъ евр. населенія.
<i>Верхняя Баварія</i>		10,529	
Мюнхенъ	538,983	10,056	1,9
<i>Нижняя Баварія</i>		379	
<i>Пфальцъ</i>		9,606	
Кайзерлаутернъ	52,306	779	1,5
Ландау	17,165	857	5,0
Вальд-Дюргеймъ	6,362	261	4,1
<i>Верхній Пфальцъ</i>		1,438	
Регенсбургъ	48,801	519	1,1
<i>Верхняя Франконія</i>		3,176	
Вамбергъ	45,484	1,198	2,6
Байрейтъ	31,903	390	1,2
<i>Средняя Франконія</i>		13,675	
Нюрнбергъ	294,426	6,881	2,3
Фюртъ	60,635	2,841	4,7
<i>Нижняя Франконія</i>		12,835	
Вюрцбургъ	80,327	2,535	3,1
Ашаффенбургъ	25,891	648	2,5
Швейнфуртъ	18,463	450	2,5
Киссингенъ	8,876	458	5,2
<i>Швабія</i>		3,703	
Аугсбургъ	94,923	1,101	1,2
Нердлингенъ	8,511	389	4,6

Еврейское населеніе сосредоточено въ 4 округахъ: въ Средней Франконіи—24,7%, Нижней Франконіи—23,2%, Верхней Баваріи—19,0% и Пфальцѣ—17,4%; въ остальныхъ, вмѣстѣ взятыхъ, живетъ лишь—15,7% всѣхъ евреевъ Б. Въ городовъ проживаетъ—37,5% евр. населенія. Въ 1900 году 46,2% еврейскаго населенія жило въ наиболѣе крупныхъ городахъ (съ общимъ населеніемъ свыше 20.000 человекъ), 11,2% евреевъ—въ городахъ средней величины (отъ 20.000 до 5.000 общ. насел.) и 42,6% въ прочихъ пунктахъ (христіанское населеніе размѣщалось: крупные города—21,9%, средніе—7,4%, прочіе пункты—70,7%).

Согласно переписямъ, ростъ городского еврейскаго населенія представляется въ слѣдующихъ цифрахъ:

Въ 1840 г. изъ 100 евр. въ городахъ жило—13,8%	
> 1871	> 32,7
> 1895	> 55,2
> 1900	> 57,4
> 1905	> 62,5

Ростъ крупнѣйшихъ еврейскихъ общинъ.

Общ и ны.	Число евреевъ въ			
	1840 г.	1867 г.	1900 г.	1905 г.
Мюнхенская	1,423	2,097	8,739	10,056
Нюрнбергская	6	1,254	5,956	6,881
Фюртская	2,535	3,116	3,017	2,841
Вюрцбургская	425	1,099	2,567	2,535
Аугсбургская	97	469	1,171	1,111

Незначительность роста еврейскаго населенія объясняется особенностями его движенія. Рождаемость, главнымъ образомъ, начиная съ послѣдней четверти 19 в., постоянно понижалась; въ пятилѣтіе отъ каждаго брака рождалось въ среднемъ 4,75 дѣтей, 1881—1885 гг.—4,15, 1886—1890 гг.—3,49, 1891—1895 гг.—3,01, 1896—1900 гг.—2,50, (за 1876—1900 гг.—3,54). Число же вѣнчаемыхъ роженій у евреевъ незначительно, не только по сравненію съ таковыми у христіанъ (евр. вѣнчаемыхъ роженій въ 7½ разъ меньше), но и по своей абсолютной величинѣ составляетъ 1‰—2,8‰ всего числа еврейскихъ роженій.

Смертность за 1876—1906 гг. колебалась между 12,1 и 20,2‰ (смертность не-еврейскаго населенія: 21,4—32,1‰, причемъ, какъ и у не-еврейскаго населенія, коэффициентъ смертности послѣдовательно уменьшался).

Естественный приростъ (перевѣсъ числа роженій надъ числомъ смертей) благодаря сравнительно незначительной смертности три десятилѣтія тому назадъ превышалъ у евреевъ нѣсколько естественный приростъ христіанскаго населенія (въ 1876 г.—у евреевъ 15,8‰, у христіанъ—14,1‰). Вслѣдствіе уменьшенія, однако, коэффициента рождаемости у евреевъ за послѣднія 30 лѣтъ (съ 34,4‰ до 18,5‰) приростъ къ концу указанного періода сократился (въ 1876 г.—15,8‰, въ 1905 г.—4,4‰, въ 1906 г.—6,1‰). Естественный же приростъ христіанскаго населенія оставался въ послѣднія 30 лѣтъ почти безъ измѣненія: въ 1876 г.—14,4‰, а въ—14,5‰. Брачность еврейскаго населенія колебалась за время отъ 1876 по 1900 г. между 12,7 и 16,1‰, а христіанскаго—между 13,2 и 18. Изъ 100 евреевъ, сочетавшихся бракомъ въ 1876 г., въ смѣшанный вступили 1,95; въ 1886 г.—2,52; въ 1896 г.—4,20; въ 1900 г.—4,57; въ 1905 г.—4,88. Общее количество смѣшанныхъ браковъ за 1876—1900 гг. равнялось 504, въ томъ числѣ между евреями и католиками, составляющими преобладающее по количеству вѣроисповѣданіе—259 браковъ, между евреями и протестантами—233. Смѣшанные браки менѣе плодотворны, чѣмъ чистые, будь то еврейскіе или христіанскіе.

Отношеніе между учащимися выражалось въ 1902 г. въ слѣдующихъ цифрахъ: у христіанъ на низшія школы приходится—93% учащихся, у евреевъ—62%; на среднія учебныя заведенія у христіанъ—7%, у евреевъ—38%. Эти цифры съ одной стороны подтверждаютъ пвѣстное стремленіе евреевъ къ образованію, а съ другой, свидѣтельствуютъ о довольно высокомъ уровнѣ благосостоянія еврейскаго населенія.—Ср.: Beiträge zur Statist. d. Kön. Bayern; Zeitschrift des Königl. Bayersch. Statist. Bureaus; Statist. Jahrb. für d. Königr. B.; статьи въ «Israelit» и «Jüdische Presse»; R. Wassermann, Die Entwicklung der jud. Bevölkerung in Bayern im XIX J. (Zeitschrift für Demogr. und Stat. der Jud., 1905, XI); J. Thon, Die Bewegung der jud. Bevölk. in B. seit dem Jahre 1876, ibid., 1905, VIII; R. Wassermann, Der Stand der jud. Bevölk. in B. am 1. December 1905 (ibid., 1906, X); Geburten, Eheschliessungen und Sterbefälle in Bayern 1905 und 1906 (ib., 1908, I); C. v. Tyszka, Die jud. Bevölk. Münchens nach dem Stande vom 1 Decemb. 1905 (ib., 1907, VI); R. Wassermann, Die Entwicklung der jüdischen Bevölkerung in Nürnberg während der Jahre 1806—1906.

Л. Вьодский.

Баваи-га, Соломонъ бень-Иуда—см. Соломонъ бень-Иуда. 9.

Багамонте, Бенито Лопес—испанецъ, христiанинъ, авторъ еврейской грамматики предназначенной для школьнаго преподаванiя. Книга озаглавлена «Grammatica de la lengua hebraica, escrita en castellano», Madrid, 1818.—Ср. Kayserling, Bibliotheca española, p. 16. [J. E. II, 441]. 4.

Багаръ, Жанъ—журналистъ, единственный французскiй представитель на первомъ базельскомъ конгрессѣ сионистовъ (1897), гдѣ читалъ докладъ о положенiи алжирскихъ евреевъ и вмѣстѣ съ С. Ландау организовалъ, по постановленiю конгресса, группу сионистскихъ журналистовъ. Б. былъ однимъ изъ первыхъ борцовъ за пересмотръ дѣла Дрейфуса и посвятилъ ему рядъ статей въ газетѣ «Siècle».

Багдадъ, 𐤁𐤁𐤂𐤁—городъ въ Суванiяѣ, мѣсто-рожденiе равъ Гуны (или р. Ханы). Полагая, что Б. былъ построенъ только въ VIII в., нѣкоторые считаютъ, что упоминаемый въ Талмудѣ Б. ничего общаго не имѣетъ съ современнымъ Б. [Hamburger, Realencycl., II, 84]. 3.

Багдадъ—главный городъ турецкаго вилайета того-же имени, расположеннаго въ Нижней Месопотамiи на берегахъ Тигра. Вилайетъ простирался раньше отъ Дiарбекира до Йемена, доходя на востокъ до персидской границы; но въ 1878 г. изъ него былъ выдѣленъ мосульскiй вилайетъ, а въ 1884 г.—бассорскiй. По арабскому преданiю, Б. былъ основанъ въ срединѣ 8 в. аббасидскимъ халифомъ Абу-Джафаръ-Мансуромъ; однако, вавилонскiй городъ В. уже упоминается въ Талмудѣ (Ket., 76; Зеб., 9а). Это указываетъ на то, что Мансуръ лишь перестроилъ и расширилъ старый персидскiй городъ. О томъ, что Б. былъ первоначально персидскимъ городомъ, свидѣтельствуеетъ его персидское названiе. Расположенный на лѣвомъ берегу Тигра, онъ находился вблизи двухъ центровъ еврейской духовной жизни, Суры и Пумбадиты. Желая ускорить ростъ населенiя въ Б., халифъ не препятствовалъ основанiю здѣсь еврейской общины; евреи въ Б. такъ размножились, что одинъ изъ мостовъ черезъ каналъ Karkhâûd въ западномъ пригородѣ носилъ названiе «Kantarâh al-Jahud» или «еврейскiй мостъ», «мостъ еврейскаго конца». Порою противъ евреевъ возобновлялись репрессiи, тяготѣвшiя надъ немусульманами; къ этому впервые прибѣгъ Гарунъ аль-Рашидъ (786—809), постановившiй, чтобы евреи и христiане носили отличительные знаки на одеждѣ, не ѣздили верхомъ и подвергались другимъ унижительнымъ стѣсненiямъ. Позднѣ эти ограниченiя были отмѣнены, но затѣмъ возобновлены Аль-Мутаваккилемъ (880), который не оставилъ даже предъ обращенiемъ синагогъ въ мечети. Однако, въ царствованiе Аль-Мутаджидъ (892—902) евреи занимали общественныя должности. Какъ столица халифата, Б. скоро достигъ большаго значенiя, ставъ центромъ еврейской учености; здѣсь жили многiе выдающiеся люди, между прочимъ вавилонскiй мистикъ 9 в. Ааронъ бенъ-Самуилъ га-Наси (см. Анулия, Евр. Энци., II, 947). При Аббасидахъ эксилархи часто встрѣчаются въ Б., лежавшемъ ближе къ Пумбадитѣ, чѣмъ къ Сурѣ, и находившемся поэтому въ вѣдѣнiи пумбадитской академiи, но главы еврейскихъ общинъ обоихъ городовъ приходили въ столицу халифа присягать на вѣрность «resch galuta» или эксиларху. Еврейская община въ Багдадѣ не осталась въ сторонѣ отъ караимскаго движенiя. Исмаиль Акбаритъ (въ 840 году) прибылъ въ Багдада изъ города, лежащаго лишь въ семи миляхъ

отсюда, и Абу-д-Сари Сагль бенъ-Мацлиахъ (11 в.) произносилъ проповѣди на улицахъ Б. противъ раббанитовъ. Въ царствованiе Аль-Мутаджидъ евреямъ Б. жило хорошо, благодаря расположенiю къ нимъ визира Убайдъ-Алла ибнъ-Судеймана. Во главѣ общины стояли Юсифъ ибнъ-Пинхасъ и Натира.—Въ теченiе 12 в. евреи Б. опять достигли извѣстнаго рода автономiи. Халифъ Аль-Муктафи (1136—60) возстановилъ упраздненное аванiе еврейскаго эксиларха, назначивъ на этотъ постъ богатаго и ученаго еврея Хасдая, происходившаго изъ рода древнихъ решъ-галуть. Хасдай собиралъ подати въ пользу казны; всѣ важныя назначенiя требовали его санкцiи; онъ получалъ съ евреевъ на свое содержанiе особую поголовную подать. Сытъ Хасдай, Даниилъ, замѣстилъ своего отца на посту решъ-галуты (ок. 1160—80 г.; Даниилъ, послѣднiй эксилархъ, не оставилъ сына). Это была эпоха духовнаго развѣта общины Б. Среди еврейскихъ ученыхъ, посѣтившихъ тогда Б., находился и Авраамъ ибнъ-Эзра. Путешественникъ Веньяминъ Тудельскiй сообщаетъ, что въ то время здѣсь жило до 1000 евреевъ, имѣвшихъ 28 синагогъ и 10 иешивотовъ или академiй (часть ихъ въ Альферекѣ, предмѣстьѣ по ту сторону Тигра). Но путешественникъ Петахъ Регенбургскiй говоритъ о томъ-же времени: «Есть три синагоги, кромѣ той, которую построилъ Даниилъ на мѣстѣ, гдѣ видѣлъ двухъ ангеловъ, изъ коихъ одинъ стоялъ по эту, а другой по ту сторону рѣки, какъ написано въ книгѣ пр. Даниила, 12, 5 (см. Три еврейскихъ путешественника, XI и XII ст., пер. П. Марголина, Спб., 1881; Путешествiе р. Петахъ изъ Регенбурга, стр. 28). Дальше Петахъ говоритъ: «Ректоръ багдадской академiи имѣетъ въ своемъ распоряженiи до 60 слугъ, которые наказываютъ не исполняющихъ немедленно его приказанiй, а потому всѣ его боятся. Самъ же онъ челоуѣкъ благочестивый, скромный и весьма свѣдущiй въ законѣ Божиемъ; носитъ онъ, какъ царь, златотканную одежду. Внутренность дворца его убрана шелковыми матерiями, истинно по-царски» (ib., стр. 39). Самыми выдающимися ректорами академiи были въ то время Али и его сынъ Самуилъ (см.). Однако, нельзя умолчать о неблагоприятныхъ матерiальныхъ условiяхъ. Евреи были обременены тяжелыми податями, что вызывало среди нихъ недовольство. Въ такой средѣ псевдо-мессiя Давидъ Аарой, воспитанникъ названныхъ ректоровъ академiи Али и Самуила, могъ надѣяться найти приверженцевъ съ цѣлью добиться политической независимости хамфатскихъ евреевъ (см. Евр. Энци., II, 15—17).—Въ 13 в. наступилъ упадокъ общины; она потеряла значенiе и уменьшилась не только вслѣдствiе общаго движенiя евреевъ въ Европу и крестовыхъ походовъ, но также благодаря вступлiю Б. монголами (1258 г.). Одно время казалось, что для евреевъ опять наступили дни прежняго благополучiя. Ханъ Аргунъ (1284—91) назначилъ еврея Саада аль-Даула своимъ дейбъ-медикомъ и впоследствии министромъ и совѣтникомъ въ финансовыхъ дѣлахъ. Въ 1288 году ханъ передалъ ему въ управленiе финансовое вѣдомство, и тогда благодаря Сааду положенiе евреевъ улучшилось; но послѣ смерти Аргуна, враги Саада убили его и его родственниковъ. Начались страшныя гоненiя на евреевъ (Rev. ét. juiv., XXXVI, 253). Новый ханъ Гайкагунъ наказалъ зачинщиковъ погрома, но положенiе евреевъ не измѣнилось къ лучшему. Въ 1393 г. Тамерланъ взялъ городъ. При этомъ погибло много

евреевъ, бѣжавшихъ сюда изъ другихъ странъ.

Путешественникъ Педро Тексейра нашелъ въ Б. въ началѣ 17 в. 20000—30000 домовъ, изъ которыхъ 200—300 были заняты евреями. Ихъ синагога (Kanis) находилась въ особой части города. Въ началѣ 19 в. Іезекииль Багдади, вслѣдствіи переселившійся въ Константинополь, былъ самымъ богатымъ банкиромъ города; онъ игралъ также политическую роль.—27 марта 1845 г. былъ объявленъ «херемъ» всѣмъ имѣвшимъ сношенія съ миссионерами.—Путешественникъ Веньяминъ II насчитывалъ въ 1847 г. 3000 евреевъ, жившихъ въ благопріятныхъ условіяхъ; во главѣ общины стоялъ Рафаиль Кассинъ, «schacham baschi», назначенный Высокой Портой; за нимъ слѣдовалъ «наси» Іосафъ Моисей Реубень. Каждый еврей платилъ ежегодно подать въ размѣрѣ 15—120 пиастровъ; въ іешиботѣ обучалось 60 учениковъ. Евреи жили въ особомъ кварталѣ, хотя и не были къ тому обязаны. Изъ девяти синагогъ восемь находились въ одномъ дворѣ, девятая «Beth ha-Keneset Scheik Isaac Gaon», составляла обширное зданіе (въ пристройкѣ синагоги находилась могила гаона Исаака). Евреи Б. вели въ то время торговлю съ Индіею; они имѣли свои фабрики въ Калькуттѣ, Бомбей, Сингапурѣ и Кантонѣ; этотъ фактъ подтверждается Rev. Henry A. Stern'омъ (Dawnings of light, London, 1854, стр. 46), опредѣлившимъ еврейское населеніе (въ 50-хъ гг.) въ 16000 чел. (христіанъ—1500, мусульманъ—40000 чел.). Евреи дѣлились на арабскихъ и персидскихъ. Въ 1860 г. Г. Петерманнъ нашелъ въ Б. 1300 еврейскихъ семействъ; 2500 евреевъ платили подушную подать; самая старая семья, по его словамъ, прибыла изъ Аны на Евфратѣ.—Отношенія между евреями и прочими жителями были дружескія. Однако, въ 1860 г. была сдѣлана попытка отнять у евреевъ мегиду Іезекила, вблизи города, посѣщаемую евреями въ мѣсяцъ Абъ, но Англо-еврейское общество воспрепятствовало этому. Въ 1876 и 1877 гг. въ Б. свѣршилась чума, въ связи съ чѣмъ евреи стали подвергаться притѣсненіямъ; они должны были на время оставить городъ и расположиться лагеремъ въ пустынѣ. Въ 1889 г. возникли недоразумѣнія по поводу храма «Nabi Jusha» или «Kohen Jusha», вблизи Б. По преданію здѣсь покоился прахъ верховнаго священника Іошуи (Захар., 3, 1) и по словамъ Тексейры и Веньямина II, евреи Б. ежегодно отправлялись туда для богослуженія *); храмъ содержитъ на средства багдадскихъ и индійскихъ евреевъ и служитъ также кладбищемъ для раввиновъ. Одинъ изъ раввиновъ въ Б. былъ здѣсь похороненъ въ 1889 г., и вслѣдствіе бурнаго спора между евреями и мусульманами, кому изъ нихъ принадле-

*) Другими достопримѣчательными могилами, часто посѣщаемыми багдадскими евреями, являются: могила Эзры, близъ Гурны (Курны), между Б. и Бассорой, недалеко отъ Тигра, почитаемая также мусульманами, покрыта надписями, которые теперь нельзя разобрать, и могила Даниила, близъ Гиллы. Упомянутая въ текстѣ могила Іезекила находится въ деревнѣ, въ которой, по преданію, покоятся тѣла царя Цедекія и другихъ правителей Іудеи, а также пророка Цефанія; около могилы расположены двѣ старыя синагоги; въ одной изъ нихъ хранится священный свитокъ, который, по мнѣнію нѣкоторыхъ, принадлежалъ пророку, а другихъ—основателю караимства, Анану.

Еврейская энциклопедія, т. III.

жить это мѣсто, представители еврейской общины и главный раввинъ были, по приказанію губернатора, арестованы. Тогда Англо-еврейское общество совместно съ еврейскимъ Board of Deputies обратились за защитой къ англійскому министру Сольсбери (25 октября 1889 г.); вскоре евреи были освобождены, а губернаторъ смѣщенъ.—Въ 1890 г. въ Багдадскомъ вилайетѣ было 53500 евреевъ (изъ нихъ 500 жили въ Гиллѣ и 800 въ Кербелѣ) при общемъ количествѣ населенія въ 850.000 (евреи составляли 6,30%). Начальныхъ школъ было 52, синагогъ 26 и 2 кладбища. Въ 1899 г. въ Б. жило 53000 евреевъ; количество молитвенныхъ домовъ «Togah» простиралось до 35. При каждой «Togah» состояли хахамъ, «mu'alim kabir» (старшій учитель) и «mu'allim saghir» (младшій учитель). Въ основанной въ 1865 году Alliance'омъ школъ для мальчиковъ обучалось въ 1899 г. 254 ученика; школа для дѣвчушекъ основана въ 1895 г. Имѣется также ремесленное училище для мальчиковъ. Изученіе англійскаго языка поощряется особымъ учрежденіемъ, основаннымъ Silas Sasson'омъ, членомъ семейства Sasson, родоначальникъ котораго David родился въ Б., въ 1793 г. По отчету Alliance'a 1904 г., въ Б. жило 40000 евреевъ. Въ школахъ для мальчиковъ было 404 уч., а въ училищѣ для дѣвчушекъ 170 уч. Соответствующія цифры въ ремесленномъ училищѣ—14 и 27.—Женщины и дѣти занимаются изготовленіемъ т. наз. «agabani» изъ европейскаго сукна, вышитаго индійскимъ шелкомъ. Широко распространена торговля предметами вавилонскихъ и ассирійскихъ древностей.—Ср.: Le Strange, Baghdad under the Abasside Caliphate, Оксфордъ, 1900; Grätz, Gesch. der Juden, IV, V, VI passim (также евр. перев., III, IV, passim и Appendix); Jost, Annalen 1839; Дубновъ, Всеобщая исторія евреевъ, кн. 2, стр. 188, 253 и сл.; M. Franco, Essai sur l'histoire des israel. de l'Empire Ottoman, Парижъ, 1897; Narrative of a mission of inquiry into the jews from the church of Scotland, 1848, II, 373; J. J. Benjamin II, Acht Jahre in Asien und Afrika, Ганноверъ, 1858, 109 и сл.; M. Streck, Die alte Landschaft Babylonien nach den arab. Geographen, Лейденъ, 1900, стр. 85; Ha-Zefirah, III, № 26; IV, №№ 24, 28; W. Schur, מיתות ומות, Вѣна, 1882, стр. 7; Morris, Cohen, Jewish home-life in Bagdad, въ Reports of the Anglo-jewish association, 1880, стр. 74; 1881, стр. 29; 1886, стр. 38; 1889, стр. 18. Статьи Cohen'a перепечатаны въ Allgem. Zeit. des Juden., XLIV, 538 и сл.; Bulletin de l'Alliance, 1904; R. Gottheil, Jew. Enc., II, 435—38. М. В. 5.

Баги—фамильное имя, употребительное у турецкихъ караимовъ, встрѣчается въ двухъ формахъ: בָּגִי и בָּגִי (также בָּג; см. ниже) и провозносится обыкновенно Баги (у Фюрста безъ всякаго основанія Ваджи). По мнѣнію Штейншнейдера, правильное чтеніе Беги, такъ какъ имя происходитъ отъ турецкаго слова Begh. Подтверженіемъ этого мнѣнія можетъ служить то въ одной рукописной глоссѣ упоминается лицо, носившее имя «Авраамъ בָּג, сынъ Моисея» (съ гласнымъ знакомъ «перез»; см. Harkavy u. Strack, Catalog der hebräischen Bibelhandschriften in Petersburg, 257). Известны три караимскихъ писателя этого имени:

1) *Илья (Элигу) Афида (или Афда) Б.*—жилъ въ Константинополь въ первой половинѣ XVII в., упоминается въ поминальномъ спискѣ скончавшихся караимскихъ ученыхъ, помѣщенномъ въ сборникѣ «Мекабець Нидхе Исраель» (Каде, 1734,

54а). Онъ, безъ сомнѣнія, тождественъ съ «Эліагу Афда Багъ», надгробная надпись дочери котораго, скончавшейся въ Кале 2 Аба 1672 г., сообщена въ «Абне Зиккаронъ» Фирковича, стр. 94, № 357; далѣе, съ «Эліагу Афиди Баги бенъ-Соломонъ», упоминаемымъ среди турецкихъ ученыхъ у Сими Исаака Луцкаго (Орахъ Цаддикимъ, 216, и съ «Эліагу Афда б. Соломонъ Баги», приобрѣвшемъ у вдовы Венямина Баги написанную въ 1592 г. рукопись, хранящуюся въ Британскомъ музеѣ (каталогъ Margoliouth'a, I, № 320; см. также Штейншнейдеръ, Monatsschrift, XLIX, стр. 314; Jew. Quart. R., XIII, 118).—Эліагу написали слѣдующія сочиненія: 1) «Гилхотъ Шехита у-Віуръ ассара Иккаримъ»—законы убоя животныхъ и объясненіе десяти основъ вѣры. Рукопись въ Оксфордѣ, каталогъ Нейбауэра, № 23869 (см. Штейншнейдеръ, Hebräische Bibliographie, XI, стр. 11).—2) «Михтабъ Эліагу»—посланіе Ибли, сборникъ стихотвореній и разныхъ литературныхъ статей, Орахъ Цаддикимъ, 276, s. v.). Рукописный сборникъ стихотвореній нашего автора имѣлся у Авраама Лефета, караимскаго хаана въ Евпаторіи (см. Гакармель, I, 336), часть стихотвореній сохранилась также въ оксфордской рукописи, № 23866, и среди нѣкихъ стихотвореніи на событія, происходившія при султанахъ Ахмедѣ, Мустафѣ и Османѣ (до 1623 г.), съ акростихомъ «Эліагу Афда Баги». Это стихотвореніе имѣется также въ петербургской рукописи (каталогъ Фирковича, № 748), но въ ней имя автора ошибочно названо Израилъ В. (см. Hebräische Bibliographie, I, с.).—3) Путешественникъ Самуилъ б. Давидъ (Гурляндъ, I, с., стр. 24) сообщаетъ, что онъ «видѣлъ» въ «разсказахъ Эліагу Афиди, что городъ Антакія былъ названъ такъ по имени царя Антиоха. По мнѣнію Штейншнейдера, этотъ разсказъ тождествененъ съ только-что упомянутымъ стихотвореніемъ, но вѣроятнѣе предположеніе Нейбауэра (Aus der Petersburger Bibliothek, 46), что здѣсь имѣются въ виду разсказы о путешествіяхъ. Во всякомъ случаѣ, изъ того обстоятельства, что Самуилъ б. Давидъ упоминаетъ его съ прибавленіемъ евлогіи, употребляемой для умершихъ (571), можно заключить, что В. скончался до 1641 г.

2) *Иосифъ б. Моисей В.*, изъ «рода священниковъ», жилъ въ Константинополѣ въ концѣ XV и началъ XVI вв. Это видно изъ того, что лейденская рукопись № 63 писана была для него въ 1492 или 1497 г. и что одно изъ его сочиненій окончено было въ 1511 г. (см. ниже). Онъ былъ ученикомъ Авраама Бали, составившаго для него (и его товарища Иосифа б. Калель) трактатъ «о запрещеніи употреблять огонь въ субботу» въ 1505 г. (см. Бали). Въ томъ-же году онъ самъ списалъ «ислѣдованіе о коганахъ» своего учителя Бали (гдѣ, въ припискѣ, онъ себя называетъ «Иосифъ б. Моисей б. Іегуда»; см. Гурляндъ, Новые матеріалы, приложение, 38). Подобно другимъ караимамъ того времени, онъ поддерживалъ сношенія съ раббанитскими учеными, о чемъ, между прочимъ, свидѣтельствуютъ два письма къ нему, написанныя въ дружественномъ тонѣ Моисеемъ бенъ-Яковъ, безъ сомнѣнія, тѣмъ самымъ, который при изгнаніи евреевъ изъ Кіева переселился въ Крымъ.—Б. написалъ слѣдующія сочиненія: 1) «Иггеретъ Сукка»—проповѣдь, произнесенная имъ въ праздникъ Кушей 1512 г. о запрещеніи зажиганія огня въ синагогѣ въ этотъ праздникъ. Рукопись въ Петербургѣ, № 726. Симха Луцкій (Орахъ Цаддикимъ, 226, s. v.),

которому слѣдуютъ Іостъ, Фюрстъ и Готлоберъ, ошибочно приписываетъ это сочиненіе Моисею Баги, о которомъ рѣчь будетъ ниже, въ рукописи же вѣрно названъ авторъ (см. Нейбауэръ, I, с., стр. 122). Въ этомъ сочиненіи авторъ упоминаетъ города, населенные караимами, въ томъ числѣ «города хазарскіе и русскіе», также упоминаетъ многихъ караимскихъ ученыхъ, разрѣшающихъ употребленіе огня въ субботу (см. Hebr. Bibliogt., XX, стр. 96, № 12).—2) «Кетеръ Кегуна»—шесть проповѣдей о разныхъ предметахъ. Рукописи имѣются у Самуила Пигита, караимскаго хаана въ Екатеринославѣ (см. Гамелицъ, 1888, № 242), и Самуила Неймана, караимскаго хаана въ Евпаторіи (это та рукопись, изъ которой приводить выдержку Познанскій въ The karaites literary opponents of Saadiah Gaon, 103).—3) «Иггеретъ Кирія Неемана»—о разногласіяхъ между караимами и раббанитами. Въ этомъ сочиненіи авторъ въ особенности полемизируетъ противъ тѣхъ, которые отождествляютъ караимовъ съ саддукеями. Рукопись въ Лейденѣ, № 30³. Она содержитъ разныя цѣнныя свѣдѣнія, приводитъ караимскихъ авторовъ, писавшихъ раньше о томъ-же предметѣ, и цитируетъ раббанитскихъ ученыхъ, въ томъ числѣ Эліагу Мизрахи, который «написалъ посланіе въ пользу караимовъ» (имѣется въ виду извѣстное рѣшеніе въ его респонсахъ), но, въ общемъ, онъ только воспроизводитъ сказанное его предшественниками безъ всякой критики (см. Steinschneider, Catalogus cod. hebr. bibl. acad. Lugd. Bat., 124—26 и отсюда у Fürst, Geschichte des Karäerthums, II, 298).—4) «Шулханъ Хаберимъ»—сводъ заповѣдей на подобіе «Адеретъ Эліагу» Вашіяци.—5) «Сафа Берура»—философскаго содержанія въ родѣ «Эль-Хаимъ» Аарона Младшаго. Послѣднія два сочиненія, по словамъ «Орахъ Цаддикимъ», s. v., цитируются самимъ авторомъ въ его сочиненіи «Кетеръ-Кегуна», рукописи неизвѣстны.—6) Лейденская рукопись № 30⁶ заключаетъ въ себѣ «Иггеретъ Келула» по одному вопросу брачнаго законодательства; тамъ, между прочимъ, приводятся мнѣнія Іосифа Баги по означенному предмету.—

3) *Моисей В.* жилъ также въ Константинополѣ во второй половинѣ XVI в., какъ видно изъ того, что въ книгѣ «Шааръ Іегуда» Іуды Шуки, напечатанной послѣ смерти автора въ 1581 г., помѣщена его аппробація. Іостъ и Фюрстъ поэтому ошибаются, считая его отцомъ вышеупомянутаго Іосифа б. Моисей Баги. Онъ написалъ слѣдующія сочиненія: 1) «Мицвотъ Моше»—сводъ заповѣдей; распадается на отдѣлы и каждый отдѣлъ на главы (Орахъ Цаддикимъ, s. v.). Имѣются три рукописи, — двѣ, принадлежавшія раньше Пинскеру, въ вѣнскомъ Бетъ-га-Мидрашѣ. (№ 2¹⁰ и № 6⁴; см. «Мазкир либне-Решешъ», 8, 15) и одна, принадлежавшая Гейгеру, въ берлинской Hochschule für die Wissenschaft des Judentums (№ 13; Hebräische Bibliographie, XVII, 12). Въ это сочиненіе, по словамъ Луцкаго, входятъ еще два слѣдующія сочиненія: 2) «Огелъ Моше»—о календарѣ. Однако, въ упомянутой рукописи Пинскера № 2⁹ это сочиненіе содержитъ отвѣтъ на возраженія Моисея Москони противъ Аарона Младшаго по вопросамъ, касающимся субботы, но, повидимому, трактовало также о календарныхъ вопросахъ.—3) «Масатъ Моше»—законы о субботѣ. Шестнадцатая глава сочиненія, трактующая о запрещенныхъ въ субботу работахъ, сохранилась въ только-что упомянутой рукописи и напечатана въ книгѣ «Pinnath Ikraht» Исаака б. Соломонъ

изъ Кале (Евпаторія, 1834).—4) Синагогальная поэзія. Въ караимскомъ молитвенникѣ (изд. Вильна, ч. III, 302) помѣщена покаянная молитва въ стихахъ съ акростихомъ «Я Моисей б. Веньяминъ Баги», тамъ-же (ч. IV, 115) пѣснь на субботу съ акростихомъ «Моисей Баги». Отсюда видно, что отецъ его назывался Веньяминъ, и это служитъ доказательствомъ, что онъ не есть отецъ Іосифа Баги, такъ какъ тотъ назывался «Моисей б. Іегуда» (см. выше). Ему, поэтому, по справедливости, приписываютъ еще (тамъ-же, ч. III, 264 и 285) одну покаянную молитву и одну назидательную съ акростихомъ «Моисей б. Веньяминъ»; наконецъ ему, вѣроятно, такъ принадлежитъ (тамъ-же, ч. IV, 105) пѣснь на субботу съ акростихомъ «Моисей».—Ср.: Jost, Geschichte des Judenthums, II, 369; Готлоберъ, חזון ופירוש, 177 и 193 (ошибочно 203); Fürst, Geschichte des Karaerthums, III, 14—18 (неточно и запутано); Steinschneider, Hebräische Bibliographie, XX, 1880, 94—98 (обстоятельная и цѣнная статья); Broydé, Jew. Encycl., II, 438—439; Eisenstein, חזון ופירוש, II, 203 (отрывочно и неточно). С. П. 4.

Багинскій, Адольфъ (Аронъ)—врачъ и общественный дѣятель; род. въ 1843 г. въ Ратиборѣ (Силезія). Медицину изучалъ въ Берлинѣ (преимущественно подъ руководствомъ Вирхова и Траубе) и въ Вѣнѣ. Въ 1866 г. Б. защитилъ въ Берлинѣ диссертацию: «Quibus causis mors sectionem caesaream secuta tribuenda sit». Сверхштатный ассистентъ Траубе при больницѣ для холерныхъ въ 1866 г., практикующій врачъ въ Зегаузенѣ (возлѣ Магдебурга) съ 1863 по 1870 г., затѣмъ главный врачъ при военномъ госпиталѣ въ Нордгаузенѣ, онъ, по окончаніи франко-прусской войны, возвратился въ Берлинъ, гдѣ занимался частной и больничной практикой. Избранный приватъ-доцентомъ въ 1881 г., Б. съ 1891 г. состоитъ экстраординарнымъ профессоромъ по дѣтскимъ болѣзнямъ при берлинскомъ университетѣ. Его дѣятельность и главные труды посвящены изученію и лѣченію дѣтскихъ болѣзней. Въ 1890 г. онъ основалъ, при содѣйствіи Вирхова, «Kaiser und Kaiserin Friedrich Kinderkrankenhaus», гдѣ занимаетъ постъ директора и главного врача отдѣленія для внутреннихъ и заразныхъ болѣзней; благодаря его стараніямъ, была основана поликлиника по дѣтскимъ болѣзнямъ. Въ 1877 г. онъ издалъ, совместно съ Alois Monti, «Centralzeitung für Kinderheilkunde» (2 тома), которую преобразовалъ въ 1879 г. въ «Archiv für Kinderheilkunde» (вышло уже около 50 томовъ).—Б. во многомъ способствовалъ улучшенію санитарнаго состоянія дѣтей въ Берлинѣ и принимаетъ участіе во многихъ медицинскихъ обществахъ. Б. состоитъ членомъ разныхъ учреждений для борьбы съ антисемитскимъ движеніемъ. Въ своей брошюрѣ «Die hygienische Bedeutung der Mosaiken Gesetzgebung» онъ защищаетъ гигиенические предписанія Библии. Ему близки религіозные и социальные интересы еврейской общины въ Берлинѣ. Примыкая, по своимъ религіознымъ убѣжденіямъ къ ортодоксальной партіи, онъ горячо выступалъ противъ такъ называемыхъ реформаторовъ, которые предлагали совершать торжественное богослуженіе въ берлинскихъ синагогахъ во воскресеньямъ.—Б. очень плодovitый писатель. Помимо большого числа (до 150) статей, разбросанныхъ въ разныхъ журналахъ, онъ издалъ еще слѣдующія монографіи: Ueber das Verhältniss der Kinderheilkunde zur gesammten Medizin, Habilitationsschrift, 1882; Lehr-

buch der Kinderkrankheiten (книга, вышедшая 8-мъ изданіемъ въ 1905 г., пользуется большимъ, вполне заслуженнымъ успѣхомъ: изложеніе ясное, увлекательное, клиническая картина очерчена мастерской рукой; она переведена на многие языки, между прочимъ, на русскій); Handbuch der Schulhygiene (3-е изданіе въ 2 т., вмѣстѣ предыдущихъ однотомныхъ, въ содружествѣ съ Otto Janke, т. I, 1898, и т. II, 1900); Serumtherapie der Diphtherie, 1895; Diphtherie und diphtherischer Croup, у Nothnagel'a, Handbuch der speziellen Pathologie und Therapie, II, 1898; Praktische Beiträge zur Kinderheilkunde, 3 Hefte, 1880, 1882 и 1884; Pflege des gesunden und kranken Kindes, 1885; Das Leben des Weibes, 1885 (выдержало много изданій); Kost- und Haltekinderpflege in Berlin, 1886; Die Antipyrese im Kindesalter, 1901; Säuglingskrankenpflege und Säuglingskrankheiten nach den Erfahrungen im städtischen Kaiser und Kaiserin Friedrich Kinderkrankenhaus in Berlin, 1906 (въ содружествѣ съ P. Sommerfeld'омъ). Его лекція, прочитанная на выставкѣ для попеченія о грудныхъ дѣтяхъ, напечатана въ коллективномъ трудѣ «Vorträge über Säuglingspflege und Säuglingsernährung gehalten in der Ausstellung für Säuglingspflege von Berlin (März 1906), 1907. Подъ его редакціей вышли также: Arbeiten aus dem Kaiser und Kaiserin Friedrich Kinderkrankenhaus (нѣсколько томовъ, послѣдній въ 1897 г.) и Paediatrische Arbeiten, 1890.—Ср.: Richard Wrede, Das geistige Berlin, III, s. v.; Archives of Palestine, X, Нью-Йоркъ, 1893; I. Pagel, Biograph. Lexikon hervorragender Aerzte des neunzehnten Jahrh., 1901, 78; E., II, 439; Brockhaus, Konversationslexikon, 14 revidierte Jubiläumsausgabe, 1901, II, 264; Энциклопедія Брокгауза-Ефрона, дополнит. томъ I, 194; Hirsch., Biogr. Lexicon hervorr. Aerzte aller Zeiten und Länder, I, s. v. А. Загельманъ. 6.

Багинскій, Бенно—врачъ и профессоръ, род. въ 1848 г. въ Ратиборѣ (прусская Силезія). Въ 1870 г. получилъ въ Берлинѣ званіе практикующаго врача. По возвращеніи изъ Франціи, куда онъ провозжалъ полкъ, къ которому былъ прикомандированъ въ качествѣ военного врача, онъ избралъ своей спеціальностью болѣзнь уха, носа и горла. Въ 1883 г. Б. получилъ званіе доцента по отологии, ринологіи и ларингологіи при берлинскомъ университетѣ, а въ 1897 г. былъ назначенъ сверхштатнымъ профессоромъ. Б. пользуется, какъ въ Германіи, такъ и за границей, репутаціей очень опытнаго спеціалиста. Его многочисленныя работы по экспериментальной физиологіи и клиникѣ напечатаны въ нѣмецкихъ и французскихъ журналахъ. Онъ завѣдуетъ также отдѣломъ ушныхъ, горловыхъ и носовыхъ болѣзней въ «Realencyklopädie der medizinischen Wissenschaften» Eulenburg'a. Главнѣйшими сочиненіями Б. являются: Syphilitische Affectionen der Extremitäten und Schädelknochen, 1870 г. (докторская диссертация); Die rhinoskopischen Untersuchungs- und Operationsmethoden, 1878, въ «Volkmann's Sammlung klinischer Vorträge»; Ueber die Folgen von Drucksteigerung in der Paukenhöhle und die Funktionen der Bogengänge, «Archiv für Anatomie und Physiologie», 1881; Die Funktion der Gehörschnecke, ibid., 1883; Ueber den Ursprung und den centralen Verlauf des Nervus acusticus des Kaninchens, «Virchow's Archiv», 1886; Ueber Untersuchung des Kleinhirns, «Archiv für Physiologie», 1881; Hörsphäre und Ohrenbewegungen, ibid., 1892; Zur Entwicklung der Gehörschnecke, 21*

«Archiv für mikroskopische Anatomie», 1886—87; Ueber das Cholesteatom des Ohres, «Berliner klinische Wochenschrift», 1894; Des phénomènes du vertige dans les lésions de l'oreille, «Revue neurologique», 1881; Ueber die Leitungsbahnen d. Acusticus beim Kaninchen und bei der Katze; Ueber die Veränderungen der Nervenendorgane nach Durchschneidung der zugehörigen Nerven; Ueber den Ménièreschen Symptomkomplex; Ueber Ohrerkrankungen bei traumatischer Neurose.—Ср.: I. Pregel, Biographisches Lexikon hervorragender Aerzte des XIX Jahrhunderts, 1901, s. v.; Richard Wrede, Das geistige Berlin, т. III, s. v.; Hirsch, Biographisches Lexicon der hervorragenden Aerzte.

А. Засельманъ. 6.

Багирь, ספר הבהיר (Сеферъ га-Багирь, Книга яркаго свѣта) или Мидрашъ р. Нехунья бенъ-га-Кана—сочиненіе, приписывавшееся танаю р. Нехунья бенъ-га-Кана, современнику Йоханана бенъ-Заккай (1 в.), такъ какъ оно начинается словами «Р. Нехунья бенъ-га-Кана говоритъ» (הריני אומר לרבותאי ב). До 13 вѣка, однако, въ еврейской литературѣ не имѣется ни одной ссылки на данную книгу. Этого факта вполне достаточно, чтобы отказаться отъ представленія будто авторомъ произведенія былъ р. Нехунья. Первымъ упомянуть книгу подъ заглавіемъ «Мидрашъ р. Нехунья бенъ-га-Кана» Нахманидъ въ комментарий къ Пятикнижью (Береш., 1) или, согласно Штейншнейдеру, Эфраимъ бенъ-Самсонъ (ср. Hebr. Bibl., 1872, XII, 116; 1874, XIV, 132). Въ В. находятся каббалистическія объясненія гласныхъ и акцентовъ, введенныхъ въ др.-еврейскій языкъ только около 7-го вѣка.—Согласно господствующему теперь мнѣнію, В. написана въ 13 вѣкѣ Исаакомъ Слѣпымъ или въ его школѣ (ср. комментарий Вахья бенъ-Ашеръ къ Исх., 24). Въ первомъ изреченіи בְּהַרְבֵּי הַיָּם כְּדָרַךְ הַיָּם בְּהַרְבֵּי הַיָּם (И теперь не видно яркаго свѣта въ небесахъ) Іовъ, 37, 21), стоящемъ совершенно отдѣльно и внѣ всякой связи съ послѣдующимъ, видятъ эсotericскій намекъ на слѣпого автора (ср. Landauer, вь Literaturblatt des Orients, VI, 215; Jellinek, Auswahl, стр. 14).—В. написанъ въ формѣ и стилѣ экзегетическаго Мидраша къ первымъ главамъ Бытія. Онъ раздѣленъ на шестьдесятъ краткихъ параграфовъ и представляетъ діалогъ между учителемъ и учениками. Чаще всѣхъ въ немъ встрѣчаются имена р. Рехумы, р. Амарай и р. Берехи; первые два имени нигдѣ больше не цитируются. За исключеніемъ перваго изреченія, имя Нехунья бенъ-га-Кана нигдѣ не упоминается въ этой книгѣ.—Миръ, согласно В., не является продуктомъ творческаго акта. Подобно Богу, онъ существуетъ извѣчно не только потенциально, но и актуально, и творение есть лишь проявленіе того, что заключалось въ скрытомъ видѣ въ первой «сефирѣ», названной «Орь га-Ганузъ» или «Кетеръ Елеионъ» и являющейся эманацией Бога. Эта сефира дала начало «Хахмѣ» (мудрости), а эманацией «Хахмы» явилась «Бина» (пониманіе). Отъ этихъ трехъ высшихъ «сефиротъ» или «маамаротъ» (Рученій), образующихъ первичныя начала вселенной, происходятъ путемъ эманации, одна за другою, семь низшихъ сефиротъ, изъ которыхъ образовались всѣ матеріальныя существа (ср. Pirke rabbi Eliezer, III, בעשרה מאמות נברא העולם ובשלושה בוללי «Десятью маамаротъ сотворенъ міръ, и всѣ эти десять маамаротъ сводятся къ тремъ» и т. д.). Всѣ десять сефиротъ связаны другъ съ другомъ, и каждая изъ нихъ обладаетъ дѣятельнымъ и стра-

дательнымъ качествомъ,—является источникомъ и приемникомъ כְּשֵׁי עֵשֶׂת זָרָבָל. Истечение одной сефиры изъ другой символизируется въ формѣ буквъ еврейскаго алфавита. Такъ, буква гиммель (ג), похожая на открытую съ обоихъ концовъ трубку, изображаетъ сефиру, получающую силу съ одного конца и выдѣляющую ее съ другого. Десять сефиротъ суть энергія Бога, формы, въ которыхъ проявляется Его сущность. В. принимаетъ переселеніе душъ и рѣшаетъ этимъ вопросъ, почему праведный страдаетъ, а нечестивый преуспѣваетъ въ этомъ мірѣ. «Въ прежней жизни праведные, можетъ быть, были нечестивыми, а нечестивые праведниками» (§ 58). Всѣ эти теории излагаются Б. со множественствомъ отступленій; въ послѣднихъ даются параболы и мистическія объясненія различныхъ предписаній, а также буквъ и гласныхъ знаковъ. Вліяніе «Sefer Jezirah» очевидно. Наибольше яркимъ примѣромъ зависимости Б. отъ «Sefer Jezirah» является его объясненіе поднятія рукъ («nesiat kappajim») священниками во время благословенія народа:

Bahir, § 48.

Jezirah, I, 3.

משום דמת בידים עשר
אצבעות רמ לי ספירות

עשר ספירות בליה
כונן עשר אצבעות

«Потому что въ рукахъ десять пальцевъ, наименовающихся десять сефиротъ».

«Десять «Сефиротъ» велима» («внѣ всего») соответствуютъ десяти пальцамъ».

Хотя, рассматриваемый самъ по себѣ, Багирь представляетъ хаотическое и полное внутреннихъ противорѣчій произведеніе и является одной изъ самыхъ темныхъ еврейскихъ книгъ, тѣмъ не менѣе имѣетъ большее значеніе въ исторіи развитія еврейскаго мистицизма. Это—грубый очеркъ того ученія, которое впоследствии получило полное развитіе въ Зогарѣ. Интересно отмѣтить, что заглавія обоихъ произведеній—синонимы: одно изъ нихъ взято изъ кн. Іова (37, 21) «Яркаго свѣта въ небесахъ», другое изъ аналогичнаго стиха въ кн. Даниила (12, 3) «И разумные будутъ сиять какъ сіяніе («ke-zohar») небесъ».—Другою характерною чертою В. является та странная настоячивость, съ которою подтверждается существованіе небесной Троицы; эта черта получала еще болѣе рѣзкое выраженіе въ позднѣйшихъ каббалистическихъ произведеніяхъ (Багирь, § 48).—Ср.: Landauer, вь Literaturblatt des Orients, VI, 214; Milsahagi (Samiler A. G.), Sefer Rabiah, Офенъ, 1837, стр. 20; Jellinek, Beiträge zur Philosophie und Kabbala, I, 72; Zunz, Gott. Vortr., стр. 417; Ehrenpreis, Die Entwicklung der Emanationslehre in der Kabbala des XIII Jahrhunderts, стр. 20—24; Grätz, Gesch., VII, примѣч. 3; Bloch, вь Winter und Wünsche, Jüdische Literatur, III, 257—260. [Статья I. Brojde, вь J. E. II, 442—443]. 5.

Баги или Санъ-Сальвадоръ—городъ на восточномъ побережьи Бразиліи, основанъ португальцами въ 1549 г. Его официальное названіе было—Cidade de San Salvador de Bahia de Todos os Santos («городъ Спасителя при бухтѣ Всѣхъ Святыхъ»). О евреяхъ въ Бразиліи впервые упоминается въ 1624 г., хотя на основаніи историческихъ изслѣдованій можно сказать, что они жили тамъ гораздо раньше. Еще въ 1610 г. упоминается о новохристіанскихъ докторахъ Баги, которые предписывали больнымъ свинину, во избѣжаніе подозрѣній и обвиненія ихъ въ принадлежності къ іудаизму. Историкъ Пираръ (Pyrard),

посѣтившій Бразилію въ 1610 г., передаетъ циркулировавшій въ то время слухъ о томъ, что псѣланскій король намѣренъ ввести въ Бразиліи инквизицію, и что слухъ этотъ сильно встревожилъ мѣстныхъ евреевъ. Первые еврейскіе поселенцы въ Бразиліи были марраны, или новохристиане, бѣжавшіе сюда изъ Португаліи отъ дѣтельности инквизиціи. Были ли лица, упоминаемыя Ппраромъ, дѣйствительно евреи, или только еврейскаго происхожденія, неизвѣстно; несомнѣнно только, что открыто исповѣдывать іудаизмъ было немислимо. Хотя инквизиція и не была введена въ Бразилію, однако она имѣла тамъ своихъ агентовъ, и уже многіе изъ первыхъ маррановъ были отправлены въ Европу и преданы суду инквизиціи. Новые христиане вынуждены были поэтому скрывать свои религіозныя убѣжденія, особенно въ Багиі, вскорѣ сдѣлавшейся резиденціей іезуитовъ и оцоломъ католицизма; въ началѣ XVII в. здѣсь насчитывалось 62 католическихъ церквей. Въ это время колонія тайно исповѣдывавшихъ іудаизмъ въ Б. была, повидимому, велика. Въ 1618 году. Донъ Луисъ Десуса получилъ спеціальныя приказанія инквизиціи доставить списокъ всѣхъ новыхъ христианъ въ Бразиліи съ указаніемъ ихъ имущественнаго ценза и мѣстожительства. Они считались наиболѣе богатыми обитателями Багиі: нѣкоторые изъ нихъ обладали отъ 60.000 до 100.000 крусадъ; однако, по словамъ историка, «они были презираемы своими фанатичными соотечественниками; они никогда не могли быть увѣрены въ завтрашнемъ днѣ: изъ-за происковъ агентовъ инквизиціи имъ вѣчно грозило разореніе».—Только при наступленіи общественаго подъема, благодаря какимъ-нибудь особымъ событіямъ, или, когда въ борьбѣ католиковъ съ протестантами—голландцами, начавшими свои походы на Бразилію въ 20-хъ годахъ XVII в., послѣдніе брали верхъ въ Бразиліи, евреи переставали скрываться: въ такихъ случаяхъ новые христиане, присоединившись къ освободителямъ, снимали маски. Война съ голландцами помѣшала вторженію инквизиціи въ Бразилію. Въ этой войнѣ голландцы обратились за помощью къ багийскимъ евреямъ и къ евреямъ Бразиліи вообще, гдѣ ихъ было сравнительно довольно много. Въ 1622 г. составлена была съ этой цѣлью Голландско-восточно-индійская компанія, и замѣчательно, главнымъ аргументомъ въ пользу учрежденія компаніи было то, что и португальцы сами охотно присоединятся къ ней, или по крайней мѣрѣ окажутъ слабое сопротивленіе вторженію непріятеля. Это мотивировалось отчасти ненавистью португальцевъ къ Кастиліи, отчасти жетѣмъ, что у нихъ было заключено много смѣшанныхъ браковъ съ новыми христианами, и ихъ постоянно преслѣдовалъ страхъ передъ ужасами инквизиціи. Нужно было только, чтобы съ ними хорошо обращались и чтобы имъ гарантирована была свобода совѣсти. Голландцы не ошиблись въ своемъ расчетѣ: когда суда ихъ высланы были противъ Багиі, евреи доставили имъ всѣ нужныя свѣдѣнія. Въ 1623 г. городъ былъ взятъ, и голландскій командиръ, Вилькенсъ, издалъ манифестъ съ провозглашеніемъ свободы совѣсти и обще-гражданскихъ правъ для всѣхъ тѣхъ, кто подчинится ему. Евреи покорились, и около 200 изъ нихъ приложили всѣ старанія, чтобы убѣдить другихъ послѣдовать ихъ примѣру. Къ несчастію для евреевъ, португальцы въ 1625 г. нова завладѣли Багиію, и хотя по договору

обитателямъ обезпечена была безопасность, новые христиане жестоко поплатились: пятеро изъ нихъ были казнены, а тѣ, которымъ дозволено было остаться въ Б., были лишены своего имущества. Въ 1631 г. голландцы завоевали португальскій гор. Ресифъ, и многіе новые христиане изъ Багиі и другихъ мѣстъ немедленно устремились туда. Въ короткое время Ресифъ населился главнымъ образомъ евреями и сталъ центромъ еврейскаго населенія страны. Послѣ 1631 г. въ Б. уже не было еврейской общины и остались лишь отдѣльныя семьи или лица; но власти становились еще болѣе фанатичными и подозрительными. Иллюстраціей служить печальная судьба Исаака де Кастро Тартаса: когда онъ посѣтилъ въ 1646 г. Б., то былъ схваченъ, отравленъ въ Лиссабонѣ и сожженъ на кострѣ. Около конца XVII в. изъ Португаліи были насильственно высланы въ Бразилію многіе новые христиане, которые на мѣстѣ не давали поводовъ къ обвиненію въ принадлежности къ іудаизму, благодаря чему Багиа снова заселилась новыми христианами; но въ половинѣ XVIII в. они стали массами отвозиться изъ Б. и другихъ мѣстъ въ Лиссабонъ въ жертву инквизиціи, и тогда страна опустѣла и разорилась. Чтобы поднять благосостояніе жителей, маркизъ де-Помбалъ издалъ законъ, запретившій преслѣдовать новыхъ христианъ и вести списки лицъ еврейской расы; благодаря этому новые христиане слились съ католическимъ населеніемъ Бразиліи. Въ опубликованномъ недавно спискѣ купцовъ въ Б. имѣется значительное количество несомнѣнно еврейскихъ именъ, большинство которыхъ, однако, нѣмецкаго происхожденія. См. ст. Бразилія.—Ср.: Robert Southey, History of Brazil, Лондонъ, 1882; Robert Grant Wilson, Spanish and Portuguese South-America during the colonial period, Лондонъ, 1884; Neuhoff, History of Brazil, въ Travels (путевыя записки) Pinkerton'a; Adolph de Beauchamp, Histoire du Brésil, 1815; Français Pyrad, Voyage to the East Indies, the Maldives, the Moluccas and Brazil, англ. перев. французскаго изд. 1619 г. съ примѣчаніями А. Gray'a и Н. С. Bell'a, Лондонъ, 1887—90 въ Hakluyt Society Publications; Kayserling, Gesch. d. Juden in Portugal idem, Sephardim; очерки «Hühner'a», Kohut'a (Martyrs of the inquisition in South America) и Kayserling'a въ Publications Amer. Jew. Hist. Soc., №№ 1, 3, 4 и 9. [Изъ статьи L. Hühner'a, въ J. E., II, 441—442]. 5.

Багоасъ.—1) Полководецъ персидскаго царя Артаксеркса Оха (359—398 гг. до Р. Хр.), названный «Багосесъ» у Иосифа Флавія (Древности, XI, 7, § 1). Онъ создалъ неурядицы въ еврейскомъ обществѣ и пробилъ входъ въ святая святыхъ.—2) Евнухъ Ирода Великаго. Онъ былъ замѣшанъ въ заговоръ на жизнь Ирода, подстрекаемый четырьмя придворными женщинами и поддерживаемый фарисеями. Фарисеи предсказывали, что Багоасъ будетъ царемъ іудейскимъ, и что у него будутъ рождаться дѣти на особенный, чудодѣйственный ладъ. Заговоръ былъ открытъ Саломеей, и старый Иродъ, чувствовавшій приближеніе конца, нашель, что его страхъ передъ убійствомъ основателенъ, и приговорилъ Б. къ смерти (Иосифъ, Древности, XVII, 2, § 4). По Мишиѣ (Іеб., VIII, 4), челоуѣкъ, рожденный евнухомъ, можетъ выдѣлиться; въ этомъ находятъ подтвержденіе вышеупомянутый разсказъ По поводу закона о левиратномъ бракѣ нѣкій Венъ-Магосатъ изъ Іерусалима, упоми-

нается въ Мишнѣ, какъ человекъ, который былъ обращенъ въ внуха. Римскіе классики (Овидій, Amores, II, 2, 1; Плиніи, Historia naturalis, XIII, 4) употребляютъ слово «багосаъ» въ видѣ синонима «евнухъ»; можно къстати прибавить, что «Магосатъ» Мишны есть форма того-же самого слова. [J. E. II, 440]. 3.

Баграмъ Чубинъ («деревянный») — персидскій полководецъ. Персидскій царь (590—591 г.) Гормизъ IV (588—590 гг.) своею жестокостью привелъ страну на край гибели; среди его подданныхъ возникло неудовольствіе; враги Персіи вступили на ея территорию и мало по-малу завладѣли страной. По наущенію маговъ еврей подвергались всяческимъ преслѣдованіямъ; академіи Суры и Пумбадиты были закрыты. Б. избавилъ сначала страну отъ ига вѣншихъ враговъ, а затѣмъ возсталъ противъ недостойнаго царя, свергъ его съ престола и заключилъ въ темницу, гдѣ онъ былъ убитъ въ 590 г. Сначала Б. правилъ страной отъ имени наследнаго принца Хосроя II, но вскорѣ затѣмъ самъ вступилъ на престолъ. Евреи Вавилонія и Персіи, повидимому, привѣтствовали его, какъ своего избавителя, ибо византийскій историкъ Теофилактъ Симокатта сообщаетъ, что они поддерживали его войнами и деньгами противъ персидскаго народа, который принялъ сторону Хосроя II, наследника Гормиза; персидскіе и арабскіе источники, однако, ничего не знаютъ объ этомъ. Б. былъ признателенъ евреямъ, и открытіе пумбадитской академіи подъ главенствомъ Маръ баръ-Равъ-Хана, о которомъ сообщаетъ гаонъ Шерира, вѣроятно, было знакомъ благоволенія Баграма къ оказавшимъ ему помощь евреямъ. Къ несчастію, царствование Б. продолжалось недолго: византийскій императоръ Маврикій, къ которому бѣжалъ Хосрой, выслалъ войско, которое вмѣстѣ съ персами сразилось противъ Б., и еврей дорого поплатился за привязанность къ узурпатору престола. Послѣ того какъ была взята Махуза, городъ съ многочисленнымъ еврейскимъ населеніемъ, персидскій полководецъ Мебодесъ предалъ смерти большую часть жившихъ тамъ евреевъ. Войско Б. было побѣждено и самъ онъ вынужденъ былъ спастись бѣгствомъ къ гуннамъ.—Ср.: Письмо Шериры, въ Mediaeval Jew. chronicles Нейбауэра, I, 35, стр. 4; De Sacy, Mémoire sur diverses antiquités de la Perse, 1793, стр. 395 и сл.; Nöldeke, Gesch. der Perser und Araber, стр. 270 и сл., 474 и сл.; Justi, Gesch. des alten Persiens, стр. 235 и сл.; Grätz, Gesch., V, примѣч. 3, стр. 428 и сл. [Статья Brodyé, J. E. II, 443]. 5

Багратуни — древній, могущественный армянскій родъ, потомокъ котораго, Ашхотъ I, съ соизволенія халифа Мутамида Виллаха, получилъ 885 г. корону Арменія и Грузія. По сказанію Моисея Хоренскаго, родъ происходитъ отъ Шамбота, одного изъ іудейскихъ плѣнниковъ, привезеннаго въ Арменію царемъ Гайномъ II, союзникомъ Навуходносора. Достоверность сообщенія Хоренскаго подвергнута сомнѣнію современными учеными. См. Кавказъ. 5

Баданъ, 72—мѣстность, славившаяся гранатами, городъ самаряны; по всей вѣроятности, Вади-Бадай. [Hamburger, Realencycl., II, 84]. 3.

Баденъ—великое герцогство, входящее въ составъ Германской имперіи, лежитъ въ юго-западной ея части и занимаетъ по своему пространству четвертое, а по числу населенія пятое мѣсто между союзными государствами. Б. граничитъ на С. и В. съ Баваріей и Вюртембергомъ,

Гогенцоллернскими владѣніями и Гессеномъ, отдѣляется Рейномъ на З. отъ Баварскаго Пфальца и Эльзаса и отъ Швейцаріи на Ю. До вступленія въ Рейнскій союзъ В., именовавшійся маркграфствомъ, занималъ меньшую территорию. Впервые титулъ маркграфа принялъ герцогъ Германъ II (ум. 1130), родоначальникъ нынѣшняго Баденскаго дома. Владѣнія его часто дробились между его наследниками. Маркграфъ Христофоръ I (ум. 1527) соединилъ всѣ баденскія земли и снова подѣлилъ ихъ между 3 сыновьями. Послѣ смерти одного изъ нихъ братья основали двѣ линіи, Баденъ-Баденскую и Баденъ-Дурлакскую. Линія Баденъ-Баденская пресѣклась въ 1771 г. со смертію маркграфа Августа Георга и всѣ баденскія владѣнія вновь соединились.

До возникновенія этихъ двухъ линій (1535 г.) исторія евреевъ въ Б. не богата событіями. Евреи, проживавшіе въ близлежащихъ Вормсѣ, Трирѣ и Кельнѣ, появились должно быть въ Б. очень рано, если не для постоянного жительства, то для временнаго пребыванія съ торговыми цѣлями. Первое извѣстіе о евреяхъ въ Б. относится къ 1267 г., когда въ гор. Пфорцгеймѣ, по легендарному сообщенію Томаса Кантипратскаго («Bonum universale»), погибли мученическою смертію еврей, обвиненные въ ритуальномъ преступленіи. Проф. Р. Фестеръ отвергаетъ это извѣстіе, которое до него историки готовы были принимать за вполне достовѣрное, и утверждаетъ, что еврей появился въ Б. не раньше второй половины 14 вѣка; онъ основывается на томъ любопытномъ фактѣ, что баденскіе маркграфы вели денежныя дѣла съ страсбургскими евреями, за отсутствіемъ евреевъ въ Б. Въ 1349 г. происходила преслѣдованія евреевъ въ цѣломъ рядѣ городовъ: Пфорцгеймѣ, Фрейбургѣ, Бреттенѣ, Этлингенѣ и Дурлахѣ. Въ послѣднія десятилѣтія 14 в. пребываніе евреевъ въ Б.—фактъ вполне достовѣрный; въ 1382 г. король Венцель пожаловалъ баденскихъ евреевъ маркграфу Бернгарду I. Въ жалованныхъ грамотахъ короля Рупрехта (1401) и императора Сигизмунда (1415) говорится о «покровительствѣ евреевъ», Judenschutz. Число баденскихъ Schutzjuden и мѣсто ихъ жительства не точно извѣстны въ теченіе всего 15 в.; сохранилось нѣсколько охранныхъ грамотъ (Scutzbriefe) начала 16 в. для евреевъ Пфорцгейма, Этлингена, Штейна и др.

Евреи въ Баденъ-Баденъ (1535—1571).—Для чужихъ евреевъ, проѣзжавшихъ черезъ Б. былъ установленъ особый налогъ за проходное свидѣтельство, «Geleit». Въ 1582 г. маркграфъ Филиппъ разрѣшилъ евреямъ Этлингена, Раштата, Купенгейма, Штейнбаха и Бюгелля селиться тамъ на ближайшія семь лѣтъ и свободно заниматься торговлею. Еслибы, сказано было въ приказѣ мѣстнымъ начальникамъ, кто-либо изъ евреевъ намѣревался бѣжать, они должны были бы этому воспренятствовать. Тотъ-же маркграфъ впоследствии сталъ враждебно относиться къ евреямъ, указывая на то, что они занимаютъ ростовщичествомъ (особенно рѣзко это мнѣніе высказывается въ главѣ о евреяхъ въ Landesordnung маркграфа Филиппа 1588 г.). При преемникахъ Филиппа численность еврейскаго населенія постепенно увеличивалась. Съ 1606 г. еврей должны были вносить ежегодно 400 гульденовъ за право жительства. Единственными занятіями ихъ были торговля и ростовщичество, такъ какъ ремесленные цехи зорко слѣдили за тѣмъ, чтобы еврей не изучали ремесла. За исключеніемъ нѣ-

которыхъ болѣе состоятельныхъ евреевъ, остальные владѣли жалкое существованіе. Въ то время была распространена поговорка: «бѣденъ, какъ еврей-ростовщикъ» (Arm, wie ein Judenwucherer). Евреи пользовались лишь *временнымъ* жительство: охранныя грамоты выдавались на пять лѣтъ. Съ 1614 года исчезаютъ всякіе слѣды о евреяхъ въ Б.; они, повидимому, были изгнаны по инициативѣ маркграфа Баденъ-Дурлахскаго, временно управлявшаго Б.-Баденскимъ маркграфствомъ. За евреями, проѣзжавшими черезъ Б.-Б., былъ установленъ строгій контроль; налогъ былъ увеличенъ вдвое.—Въ теченіе 30-лѣтней войны евреи опять селятся въ маркграфствѣ на постоянное жительство, а къ концу XVII в. число ихъ настолько увеличилось, что правительство стало принимать противъ этого мѣры. Въ 1698 г. насчитывались 42 евр. семьи, къ которымъ причислялись приказчики, прислуга, учителя и др. Болѣе число семействъ не допускалось. Только съ уходомъ одного изъ мѣстныхъ евреевъ могъ селиться новый, однако, съ условіемъ, чтобы онъ обладалъ 500 гульд. Указанныя 42 семейства были обложены ежегоднымъ сборомъ въ 600 гульд. Больше всего евреевъ находилось въ Бюль (см.) и Раштаттѣ (см.). Маркграфъ Людовикъ Вильгельмъ ввелъ въ 1681 г. еврейскій судъ, состоявшій изъ двухъ старостъ, Judenschultheiss (Аарона въ Баденѣ и Исаака въ Эттлингенѣ) и дурлахскаго раввина (Аарона Френкеля). Такіе-же старосты встрѣчаются впоследствии и въ другихъ городахъ. Послѣ 1697 года еврей Б.-Бадена избралъ, съ разрѣшенія маркграфа, своимъ раввиномъ Венъямина Вольфа изъ Гагенау (Эльзасъ), откуда онъ по временамъ прѣзжалъ въ Б. Общее еврейское кладбище находилось въ Купенгеймѣ.—Въ 18 в. евреи упрочились въ маркграфствѣ; объ этомъ свидѣлствуютъ уставы для евреевъ (Judenordnungen), изданные въ 1714, 1745, 1746 и 1758 гг.; они содержатъ очень подробныя постановленія относительно торговой дѣятельности евреевъ, общенія съ христіанскимъ населеніемъ, еврейской администраціи (въ извѣстныхъ предѣлахъ автономной), тяжбъ между евреями, обложения и сбора податей и пр. Въ началѣ 18 в. евреями управляли три старосты, но съ 20-хъ годовъ во главѣ еврейства стоялъ верховный староста (Oberschultheiss) и по одному помощнику (такъ наз. Anwälte) въ Эттлингенѣ, Раштаттѣ, Бюль и Мальбергѣ. Раввинами въ Баденъ-Баденѣ состояли съ 1713 г. раввины Бадена-Дурлаха (см. ниже). Въ теченіе XVIII в. матеріальное положеніе евреевъ не улучшилось, а между тѣмъ подать была увеличена въ 1715 г. до 700 флор. Кромѣ того, евреи были обложены сборомъ въ 6000 гульд. для устройства мостовой въ гор. Раштаттѣ.

Евреи въ Баденъ-Дурлахъ (1535—1771). Наибольшими поселеніями являлись Карлсруэ, Дурлахъ, Пфортгеймъ, Штейнъ, Зульцбургъ, Ретельъ, Гретцингенъ и Баденвейлеръ; первые четыре города съ ихъ округами составляли т.-наз. Unterlande, остальные же округа—Oberland. Въ 16 в. евреи еще не жили во всѣхъ этихъ мѣстностяхъ, и вообще ихъ было очень мало. Въ 1554 г. земскіе чины Пфортгейма потребовали изгнанія евреевъ, и маркграфъ Карлъ II обѣщаль удовлетворить ходатайство по истеченіи срока, даннаго евреямъ на поселеніе, согласно охраннымъ грамотамъ. Несмотря на это, здѣсь и позже встрѣчаются евреи. Маркграфъ Георгъ Фридрихъ изгналъ ихъ въ 1615 году и въ теченіе болѣе полувѣка

тамъ не было постоянныхъ еврейскихъ поселеній; разрѣшался только проѣздъ черезъ страну по проходнымъ квитанціямъ, которыя порою выдавались даже на годичный срокъ. Обыкновенно послѣ истеченія срока разрѣшенія возобновлялись, и такимъ путемъ возникли новыя еврейскія поселенія. Въ 60-хъ и 70-хъ гг. 17 в. опять выдавались охранныя грамоты на постоянное жительство. Къ концу вѣка мы находимъ въ Б.-Д. уже значительное число евреевъ, и когда маркграфъ Фридрихъ Магнусъ, желая помочь населенію послѣ тяжелыхъ войнъ конца 17 в., задумалъ выселить евреевъ и запретить иноземнымъ евреямъ занятию торговлею въ его владѣніяхъ, Тайный совѣтъ воспротивился этому, указавъ на пользу, приносимую евреями съ экономической точки зрѣнія: они являются главными скупщиками скота и христіане стануть искать ихъ въ сосѣднихъ странахъ, если ихъ выселить. Карлъ-Вильгельмъ (1709—1738) покровительствовалъ евреямъ, благодаря чему число ихъ увеличилось (особенно въ Дурлахѣ, Гретцингенѣ и Пфортгеймѣ, Зульцбургѣ и др.). Въ 1715 г. былъ заложенъ городъ Карлсруэ (см.), ставшій скоро главнымъ центромъ еврейства маркграфства. Въ это время возникъ, по инициативѣ правительства, институтъ старостъ—для веденія свѣтскихъ дѣлъ, и раввина—для духовныхъ. Необходимо было также положить конецъ недоразумѣніямъ, которые возникали въ отдѣльныхъ мѣстностяхъ между еврейскими судами (Judengericht) и еврейскимъ населеніемъ, вызывавшимъ недовольство правительства. 27 ноября 1713 г. еврей маркграфства собрался въ домѣ Эммануила Рейтлингера въ Дурлахѣ и избралъ раввина Исаака Соломона Каана и старостъ: придворнаго еврея Моделя въ Пфортгеймѣ и названнаго Рейтлингера въ Дурлахѣ (также двухъ помощниковъ). Раввинъ Каанъ обратился съ ходатайствомъ къ маркграфу: 1) о разрѣшеніи предавать херему евреевъ, отказывавшихся уплачивать штрафъ, налагаемый раввиномъ; 2) о запрещеніи маркграфскимъ судебнымъ присутствіямъ принимать отъ евреевъ жалобы на рѣшенія раввинскаго суда, такъ какъ еврейское право не во всемъ согласуется съ не-еврейскимъ (жалоба другому раввину можетъ быть подана лишь послѣ уплаты ему, Каану, расходовъ и пошлинъ); 3) о правѣ налагать херемъ на евреевъ, не являющихся къ его суду и не живущихъ по предписаніямъ еврейскаго закона. Маркграфъ отказалъ въ второмъ пунктѣ ходатайства, потому что право апелляціи къ его судамъ принадлежитъ всѣмъ подданнымъ. Раввина Каана замѣнилъ въ 1718 году Самуилъ Вейль изъ Раппольтсвейлера, а еврей Unterland'a имѣли, кромѣ того, въ качествѣ его помощника Натана Ури изъ Метца, фактически исполнявшаго до 1750 года функціи раввина. Вслѣдствіе увеличенія еврейскаго населенія Карлсруэ здѣсь былъ назначенъ въ 1724 г. старостой придворный еврей Соломонъ Мейеръ (см.), самая крупная личность баденскаго еврейства 18 вѣка, пользовавшійся большимъ вліяніемъ при дворѣ и уваженіемъ и любовью среди евреевъ, занимавшій свой постъ въ теченіе 50 лѣтъ. Въ виду расширившихся функцій старосты ему назначили трехъ помощниковъ. Въ важныхъ дѣлахъ Мейеръ созывалъ представителей всѣхъ общинъ Unterland'a. Евреи Oberland'a также исходатайствовали разрѣшеніе имѣть своихъ старосту и раввина. Раввиномъ былъ назначенъ въ 1720 г. Давидъ Канъ въ Альтбрейзахѣ, пересе-

лившія въ послѣдствіи въ Зульцбургъ (ум. въ 1744 г.), а старостами состояли послѣдовательно Иосифъ Гинцбургеръ и его сынъ Давидъ (отъ 1727 г.). Несмотря на старанія Мейера подчинить себя евреямъ Oberland'a, административнымъ органамъ еврейства верхнихъ областей удалось удержать свою самостоятельность. — Евреи Баденъ-Дурлаха пользовались свободой вѣроисповѣданія и миссіонерское рвеніе лютеранскаго теолога Бернгарда, крещенаго еврея, было парализовано запрещеніемъ Тайнаго совѣта посѣщать синагоги безъ согласія евреевъ. Подать евреевъ въ первой половинѣ 18 вѣка составляла 40 гульденовъ въ городахъ (кромя Карlsruэ) и 25 гульденовъ въ деревняхъ. Были установлены особыя погребальныя таксы отъ 12 гульденовъ до 1 гульдена 30 крейцеровъ, соответственно полу и возрасту. Кроме того, евреи были одновременно обложены сборомъ по случаю похода противъ турокъ въ 1716 г. и свадьбы принца-наслѣдника въ 1727 г. Въ это время власти оцѣнили имущество всѣхъ евреевъ, кроме Карlsruэ, въ суммѣ 20.453 гульденовъ. Казначейство предложило Тайному совѣту взимать съ евреевъ 5%, т.-е. 1023 гульденовъ, но евреи выступили съ протестомъ противъ принудительнаго обложения и согласились уплатить добровольно 800 гульденовъ (400 отъ евреевъ верхнихъ областей, 200—нижнихъ областей и 200—Карlsruэ).

Быстрый ростъ еврейскаго населенія (въ особенности въ Карlsruэ) и сравнительно благоприятное положеніе при маркграфѣ Карлѣ-Вильгельмѣ вызвали уже съ начала 18 в. ропотъ со стороны христіанскаго населенія. Кампанія велась преимущественно на экономической почвѣ. Христіанскіе мясники жаловались, что евреи убиваютъ скота больше, чѣмъ имъ необходимо для своихъ надобностей и, такимъ образомъ, конкурируютъ съ ними; тогда было сдѣлано распоряженіе въ пользу христіанскихъ мясниковъ (однако отдѣльные евреи и въ дальнѣйшемъ могли убивать ежегодно 8 штукъ крупнаго скота и 8 мелкаго). Начиная съ 20-хъ годовъ 18 в., правительство стало придираться къ евреямъ и приняло рядъ стѣснительныхъ мѣръ съ цѣлью задержать дальнѣйшій ростъ еврейскаго населенія; это была, по всей вѣроятности, уступка торговому христіанскому классу. Оно издало въ 1729 г. постановленіе, чтобы впрямь не принимать подъ покровительство еврея, не имѣющаго минимумъ 800 гульденовъ, причемъ вновь принятые должны были платить большую сумму за оказанное имъ покровительство, именно 40 гульд. для поселившихся въ деревняхъ и 75 въ городахъ. Старосты Давидъ Гинцбургеръ и Соломонъ Мейеръ энергично протестовали противъ новыхъ мѣропріятій, и первый послѣ личныхъ переговоровъ добился наконецъ въ 1733 г. отмѣны этихъ распоряженій для евреевъ верхнихъ округовъ. Надо отмѣтить, что евреи гор. Карlsruэ, въ лицѣ помощниковъ старосты, приняли мѣры противъ наплыва чужихъ бѣдныхъ евреевъ, обременявшихъ мѣстное зажиточное еврейское населеніе. Власть ухватилась за это и годъ спустя запретила селиться евреямъ, не обладающимъ достаточными средствами. — Въ 1738 г., однако, еврейское населеніе Баденъ-Дурлаха возрасло до 160 семействъ (въ началѣ правленія Карла-Вильгельма были только 24 сем.); въ 1762 г. насчитывалось—908 евр. Жалобы христіанскихъ мясниковъ и ремесленниковъ раздавались и въ ближайшіе годы, но ихъ агитація осталась безъ су-

щественнаго успѣха. Изданное въ 1739 г. запрещеніе евреямъ-суконщикамъ продавать товаръ дешевле одного гульдена за локоть, было отмѣнено вслѣдствіе ходатайства евреевъ. Такую тяжелую борьбу евреямъ приходилось вести и въ другихъ округахъ маркграфства.

Въ 1771 г. Баденъ-Баденъ и Баденъ-Дурлаха были соединены въ одно маркграфство. Положеніе евреевъ отъ этого существенно не измѣнилось. Они продолжали быть «Schutzjuden». Въ семьѣ «Schutzjuden» только одинъ изъ дѣтей имѣлъ право перейти въ состояніе покровительствуемаго еврея, причемъ ему необходимо было имѣть 1000 гульденовъ. Устройство общинъ регулировалось властями. Совершенно количеству евреевъ, избирались утверждавшіеся правительствомъ старосты для одной или для цѣлой группы мѣстностей. Каждые 3 года старосты производили оцѣнку еврейскаго имущества для опредѣленія размѣра подати и общинныхъ налоговъ. Въ 1796 г. высшій имущественный цензъ былъ установленъ въ 4000 гульденовъ, назвѣній въ 200 гульд., а для вдовъ въ 100 гульд., но въ виду жалобы со стороны евреевъ было рѣшено облагать каждого въ отдѣльности соответственно его имуществу. Еврейскому суду подлежали всѣ религіозно-обрядовыя и гражданскія дѣла (послѣднія должны были однако разбираться «по законамъ страны»). Въ религіозно-административномъ отношеніи евреи были раздѣлены на двѣ группы: евреи верхнихъ частей имѣли свой раввинатъ въ Зульцбургѣ, а евреи средней части маркграфства и нижнихъ его округовъ имѣли верховнаго раввина (Oberlandesrabbiner) въ Карlsruэ.

По переписи 1801 года насчитывалось въ 14 округахъ (изъ числа 18 съ общимъ населеніемъ въ 169.076 чел.) 323 еврейскихъ супружескихъ паръ, 20 вдовцевъ, 61 вдова, 23 холостяка, 12 незамужнихъ женщинъ, 611 мальчиковъ, 554 дѣвушекъ, 99 мужскихъ и 193 женскихъ слугъ, въ общемъ—2186 евреевъ. Ихъ имущество оцѣнивалось въ 749.405 гульденовъ (на одинъ Карlsruэ приходилось 415.350 гульд.). Schutzgeld составляло 5745 гульд. 59 кр.

Во второй половинѣ 18 в. замѣчается во многихъ странахъ Западной Европы стремленіе къ реформѣ еврейскаго быта въ культурномъ и гражданско-правовомъ отношеніи. По примѣру австрійскаго императора Иосифа II, маркграфъ Карлъ-Фридрихъ задумалъ провести реформы и въ своей странѣ. 2 ноября 1781 г. изданъ былъ эдиктъ Иосифа II, а уже 4 февраля 1782 г. Тайный совѣтъ запросилъ отъ имени маркграфа у Hofrat'a, возможно ли примѣнить австрійскія постановленія въ Баденѣ и насколько «возможно и полезно научить евреевъ ремесламъ, и какимъ путемъ возможно улучшить ихъ матеріальное положеніе безъ ущерба для нееврейскаго населенія». Совѣтъ затребовалъ мнѣнія по этому вопросу у мѣстныхъ administrators. Нѣкоторые изъ нихъ высказались въ духѣ извѣстнаго защитника еврейской эмансипаціи Дома, иные находили, что евреи занимаются охотно только одной торговлею и что всякія попытки приучить ихъ къ ремесламъ, разрѣшить имъ занятіе земледѣліемъ и открытыя доступъ къ ученой карьерѣ тщетны. Дѣло залгло на нѣсколько лѣтъ и лишь къ концу вѣка (1798) вопросъ былъ вновь возбужденъ. Совѣтникъ Гольцманнъ составилъ обширную записку (125 параграфовъ): Die Organisation der Juden (Fasc. III, № 10603, Ueber die bürgerliche Verbesserung der

Juden in den fürstlich Badenschen Landen). Гольцманъ требовалъ одинаковыхъ законовъ для евреевъ и отънявъ еврейской автономїи. «Въ гражданскомъ отношенїи евреи подлежатъ вѣднїю государства и должны подчиняться исключительно его органамъ». Авторъ подробно разсматриваетъ проблему еврейской реформы и тѣ трудности, которыя неизбежны при ея проведенїи. Неслѣдуетъ только пугаться ихъ. Просвѣщенные монархи другихъ странъ уже сдѣлали первые шаги. Въ такомъ-же духѣ обратился въ 1803 г. къ маркграфу Карлу-Фридриху представитель баденскаго еврейства Зелигманъ: «Пусть дадутъ евреямъ отечество. Тогда они наравнѣ съ прочими сумѣютъ быть вѣрными государству, бороться и умереть за него». Вскорѣ наступилъ моментъ, когда баденскіе «Schutzjuden» получили право гражданства (см. ниже).—Ср.: Aronius, Regesten z. Gesch. d. Jud., № 471; Breslau, Hebr. Bibl., 1870, стр. 130; Weech, Geschichte Badens, 1890; J. A. Zehnter, Zur Gesch. der Juden in der Markgr. Baden-Baden; Zeitschr. für Gesch. des Oberrheins, XI, 337 и сл.; idem, Zur Geschichte d. Juden in d. Markgr. Baden-Durlach, ib., XII, 385 и сл., 636 и сл.; XV, 29 и сл. и 547 и сл. (статьи Zehnter'a разработаны на основанїи обширнаго архивнаго матеріала; важнѣйшіе документы, охраняя грамоты, уставы и пр. авторъ приводитъ въ приложенїяхъ цѣликомъ); Richard Fester, Die ersten Juden in d. Markgr. Baden, ib., XI, 638 и сл.; Adolf Lewin, Die Vorarbeiten für die badische Judengesetzgebung in den Edikten 1807—1809, Monatsschr. für Gesch. u. Wissen. d. Judent., 1908, 66, 86, 90, 226—34, 361—496 (авторъ разсматриваетъ на основанїи архивныхъ матеріаловъ ходъ подготовительныхъ работъ по еврейской реформѣ въ послѣднія десятилѣтїя 18 в.); L. Löwenstein, Nathanael Weil, Oberlandrabbiner in Karlsruhe und seine Familie, въ Beiträge zur Gesch. d. Jud. in Deutschland, 1898.

М. Вишницеръ. 5.

Баденъ въ 19 столѣтїи.—Переходъ Б. въ 1806 г. къ неограниченной монархїи благотворно отразился на положенїи евреевъ: эдиктъ 14 мая 1807 г. предоставилъ еврейской церкви (jüdische Kirche) терпимость, согласно конституціи (constitutionsgemäss geduldet); 14 июня 1808 г. евреи, наравнѣ съ христіанами, получили права государственнаго гражданства (Staatsbürgerrecht) и перестали считаться «Schutzjuden». Въ качествѣ гражданъ они не нуждались въ особомъ разрѣшенїи на пребыванїе въ предѣлахъ государства для каждаго новаго члена семьи, и внесеніе имени еврея въ общинную книгу не сопровождалось никакимъ специальнымъ налогомъ. Однако, полученіе правъ государственнаго гражданства не повлекло за собою для евреевъ расширенїя права мѣстнаго, и въ тѣхъ общинахъ, гдѣ они раньше не жили, евреи могли селиться лишь съ разрѣшенїя правительства и съ согласїя мѣстнаго христіанскаго общества, и то только въ томъ случаѣ, если они «имѣли достаточное общее образованіе, добывали тѣмъ-же путемъ, что и христіане, средства къ существованїю и обладали одинаковой съ ними трудоспособностью». Мало того, получивъ въ какой-либо общинѣ мѣстное гражданство, еврей при переходѣ въ другую общину нуждался въ новомъ правительственномъ разрѣшенїи, которое выдавалось крайне рѣдко. Но и не всѣ причисленные къ какой-либо общинѣ евреи пользовались правами мѣстнаго гражданства; въ огромномъ большинствѣ случаевъ евреи составляли лишь «Schutzbürger» и лишь

за особыя заслуги становились «Ortsbürger» Эдиктъ 13 января 1809 г. далъ прочную организацію «еврейской церкви»: каждая община имѣла своего раввина, общины провинцій—провинциальную синагогу, во главѣ которой стояли два областныхъ раввина и двое областныхъ старостъ, всѣ провинциальныя синагоги подчинены высшему совѣту, состоящему изъ двухъ областныхъ раввиновъ, двухъ свѣтскихъ представителей общинъ и одного президента, который можетъ и не быть раввиномъ; кромѣ того, высшїй совѣтъ имѣетъ секретаря и трехъ совѣтниковъ изъ областныхъ представителей. На первый разъ совѣтъ былъ назначенъ великимъ герцогомъ по собственному смотрѣнїю, но впослѣдствїи, при открытїи вакансїи, члены совѣта представляли герцогу двухъ кандидатовъ, изъ которыхъ онъ и выбиралъ одного. Конституція 22 августа 1818 г. не улучшила положенїя евреевъ въ гражданскомъ отношенїи, въ политическомъ же она ихъ сдѣлала безправными, формально лишивъ ихъ одного только пассивнаго избирательнаго права, а фактически и активнаго; вопросъ о правѣ занятїя государственныхъ должностей не былъ рѣшенъ конституціей въ категорической формѣ, и лишь практика установила большія ограниченїя. Послѣ польской революціи въ палату депутатовъ поступило много петицій отъ евреевъ о предоставленїи имъ гражданскаго и политическаго равноправїя. Во время дебатовъ, возникшихъ по этому поводу въ парламентѣ, выяснилось, что даже либеральные вожди, какъ Роттекъ, Цандеръ и др., не сочувствовали эмансипаціи; однако, рѣшительно отвергнувъ ее было неудобно, тѣмъ болѣе, что консервативная верхняя палата высказалась въ пользу евреевъ, и послѣ того, какъ особая комиссія не могла прїйти къ опредѣленному рѣшенїю, была вынесена резолюція о необходимости созыва еврейскаго синода, который въ согласїи съ правительствомъ долженъ взять на себя заботу о поднятїи умственнаго и нравственнаго уровня евреевъ съ тѣмъ, чтобы подготовить ихъ къ постепенному уравненїю въ правахъ съ христіанскимъ населенїемъ. Насколько эта резолюція по существу была враждебна евреямъ, видно изъ того, что палата не догускала никакихъ послабленїй по отношенїю къ нимъ и осудила благоприятную евреямъ политику министра Винтера. Поворотъ въ общественномъ мнѣнїи можно было констатировать въ срединѣ 40 годовъ, когда, въ связи съ агитаціей такъ называемыхъ нѣмецкихъ католиковъ за свободу совѣсти, въ палатѣ депутатовъ заговорили и о необходимости эмансипаціи евреевъ; правительство, однако, распустило палату и, давъ обществу мнѣнію нѣкоторое удовлетвореніе назначенїемъ либерала Бекка министромъ, не внесло никакихъ измѣненїй въ положенїе евреевъ, что, впрочемъ, и не вызвало никакихъ протестовъ со стороны населенїя. Революціонныя собранїя въ 1848 г. высказывались въ пользу дарованїя евреямъ полнаго равноправїя, и палата депутатовъ 5 марта всѣми голосами противъ двухъ вынесла резолюцію, гласившую, что «политическія ограниченїя, вытекающія изъ принадлежности гражданъ къ различнымъ вѣроисповѣданїямъ, либо немедленно отменяются, либо должны составить предметъ особаго правительственнаго законопроекта въ указанномъ парламентомъ духѣ». 16 марта правительство внесло въ палату предложенїе о политическомъ равноправїи евреевъ (доступъ въ парламентъ и къ государственнымъ

нымъ должностямъ); гражданское же улучшение должно было быть рассмотрѣно отдѣльно. Наступившая реакція не только помѣшала обсужденію гражданскаго равноправія, но и фактически свела къ нулю дарованное политическое равенство: администрація принимала всевозможныя мѣры къ тому, чтобы ни одинъ еврей не былъ избранъ въ палату и не занималъ высокаго общественного поста. Кандидатура въ нижнюю палату еврея-адвоката Лаленбурга въ Мангеймѣ встрѣтила со стороны мѣстныхъ властей такое сопротивление, что въ послѣдній моментъ она была—если не формально, то въ дѣйствительности—снята. Лишь въ отношеніи постановки школы мартовская революція принесла баденскимъ евреямъ непосредственно благоприятные результаты: еврейскіе учителя и школы пользовались со стороны государства такимъ-же вниманіемъ, что и христіанскіе; впрочемъ, заслуга въ данномъ дѣлѣ принадлежитъ не столько мартовскимъ либеральнымъ правительствамъ, сколько высшему духовному совѣту, который неуклонно стоялъ на стражѣ интересовъ еврейской школы. Съ торжествомъ въ 1860 г. либераловъ и съ назначеніемъ министерства Ламей, въ отношеніи правительства къ евреямъ сразу произошла перемѣна: евреи стали получать отвѣтственные и почетные посты, въ Гейдельбергѣ ориенталистъ Густавъ Вейль (см.) былъ назначенъ первымъ ординарнымъ еврейскимъ профессоромъ, а въ 1861 г. былъ избранъ въ палату отъ Карlsruэ первый еврейскій депутатъ въ Баденѣ, адвокат Кузель (см.). Въ январѣ 1862 года Ламей внесъ проектъ новаго торговаго и промышленнаго устава, допускавшій, безъ всякаго ограниченія, свободу переселенія и выборъ мѣста для жительства. Въ этомъ правительственномъ предложеніи было усмотрѣно косвенное дарованіе евреямъ равноправія, и въ палату поступили 194 петиціи съ 18 тыс. подписей противъ эмансипаціи. 25 апрѣля палата стала обсуждать указанныя петиціи; премьеръ Ламей выступилъ горячимъ защитникомъ полной эмансипаціи евреевъ. «Я допускаю,—сказалъ онъ, указывая на петиціи,—что мы этимъ законопроектомъ не увеличимъ своей популярности, но я думаю, что долгъ правительства не потворствовать народнымъ предразсудкамъ, а бороться съ ними». Палата депутатовъ всѣми голосами противъ одного (Федерера) постановила даровать евреямъ гражданское равноправіе; то же рѣшеніе вынесла въ маѣ верхняя палата большинствомъ всѣхъ голосовъ противъ трехъ. Опасенія правительства относительно взрыва народнаго негодованія не оправдались; наоборотъ, почти всѣ крупныя общины праздновали «день побѣды разума надъ вѣковыми предразсудками», и принципъ равноправія проводился въ жизнь въ полномъ объемѣ. Въ 1868 г. Эльштеттеръ (см.) былъ назначенъ министромъ финансовъ (первый въ Германіи министръ - еврей), причемъ онъ принималъ активное участіе въ антиклерикальной политикѣ министерства Жюлли и занималъ эту должность и тогда, когда ураганъ антисемитизма бушевалъ во всей Германіи.—Ср.: Heinrich von Weech, Badische Geschichte, 1890; Wieland, Das Staatsrecht d. Grossherzogtums Baden, 1895; Gabriel Riesser, Kritische Beleuchtung der in den Jahren 1831 und 1832 vorgekommenen strändischen Verhandlungen über die Emanzipation d. Juden, 1833; A. Lewin, Ueber die badische Judenemanzipation, Monatssch. für Gesch. u. Wiss. d. Jud., 1905; ego же, Die Vorarbeiten für

die bad. Judengesetzgebung in den Edikten 1907—1809; Mon. für Gesch. u. Wiss. d. Jud., 1908, 1, 2, 3, 4, 5, 6; Сіонъ, 1862; Гакармелъ (прилож.), 1862; Allgem. Zeit. d. Jud., 1848, 1861, 1862. См. также общую литературу по исторіи евреевъ въ Б. С. Лозинскій, 6.

Современный Баденъ.—Начиная съ 70-хъ годовъ 19 в., еврейское населеніе Б., за исключеніемъ небольшихъ колебаній, остается въ своей абсолютной величинѣ почти безъ измѣненія, а въ относительной—даже падаетъ, какъ это видно изъ слѣдующей таблицы:

Г о д ы:	Еврейское населеніе.	
	Абсол. числа.	Въ % къ общему населенію.
1870	25.703	1,76
1880	27.278	1,74
1890	26.735	1,61
1895	25.903	1,50
1900	26.132	1,40
1905	25.893	1,29

Непрерывное паденіе процентнаго отношенія еврейскаго населенія къ общему объясняется тѣмъ, что послѣднее возрастаетъ сильнѣе, чѣмъ еврейское. Еврейское населеніе распредѣляется по округамъ (Landeskommissariate) герцогства слѣдующимъ образомъ (1905 г.):

О к р у г ъ.	Еврейское населеніе.	
	Общее населеніе.	Въ % къ общ. насел.
Констанцскій .	311.318	0,56
Фрейбургскій .	543.305	0,95
Карlsruэ . . .	567.397	1,18
Мангеймскій .	588.708	2,08
Итого	2.010.728	1,29

Въ Мангеймскомъ округѣ находится самая крупная еврейская община (Мангеймъ), насчитывавшая въ 1905 г. 5998 душъ. Всего въ Баденскомъ герцогствѣ 8 еврейскихъ общинъ съ населеніемъ болѣе 13. 500 душъ (1905 г.).

	Общее насел.	Еврейск. насел.
Мангеймъ . . .	103.693 чел.	5.998 чел.
Карlsruэ . . .	111.249 »	2.850 »
Фрейбургъ . .	74.098 »	1.122 »
Гейдельбергъ .	49.527 »	997 »
Брухзаль . . .	14.931 »	724 »
Пфорцгеймъ . .	59.389 »	660 »
Констанцъ . . .	24.807 »	583 »
Гайлингенъ . .	1.655 »	572 »

Итого 13.506 чел.

О профессиональномъ составѣ еврейства нѣтъ полныхъ свѣдѣній. Въ 1905 г. зарегистрировано у евреевъ капиталовъ, подлежащихъ налогу, на общую сумму 171.179.720 марокъ, что составляетъ, въ среднемъ, на душу еврейскаго населенія 6600 марокъ. Въ томъ-же году зарегистрировано у евреевъ доходовъ, подлежащихъ налогу, на общую сумму 28.480.280 марокъ, что составляло на душу 1.090 марокъ дохода. Общая сумма капиталовъ, подлежащихъ обложенію, зарегистрированная у евреевъ, возрасла за время отъ 1895 г. по 1903 г. на 138,2%, а у христіанъ—128,3%; доходы же, подлежащіе обложенію, возрасли за тотъ-же періодъ у евреевъ на 144,5%, а у христіанъ—на

148,6%. Впрочемъ, надо замѣтить, что еврейское население за указанный промежутокъ времени увеличилось не въ такой пропорціи, какъ не-еврейское, а потому ростъ благосостоянія у евреевъ можно признать нѣсколько болѣе значительнымъ, чѣмъ показываютъ помѣщенные выше данныя.—Ср.: Stat. Mitteilungen über das Grossherzogtum Baden, herausg. vom Grossher. Statist. Landesamt in Karlsruhe, Die Ergebnisse der Volkszählung vom 1/12. 1905 in Baden (Zeitschrift für Demog. und. Stat. der Juden, März 1907); L. Wassermann, Aufbau der jüd. Bevölkerung in B. während der zweiten Hälfte des 19. Jahrh. (ibid., Februar, 1906); Einkommens- und Besteuerungsverhältnisse der Juden im Grossherz. Baden (ibid., April 1905, März 1906); Zeitschrift «Israelit», 1892, № 1: Bevölkerung in Baden; Schulstatistik (aus Baden; ib., 1891, № 12 и № 76); также Jüd. Presse, 1891, № 46. Л. Выгодский. 6.

Бадень—городокъ и курортъ въ Нижней Австріи, близъ Вѣны. Послѣ изгнанія евреевъ изъ Нижней Австріи въ 1670 г. въ Б. не было евреевъ до 1805 г., когда венгерскій еврей Исаакъ Шиша получилъ разрѣшеніе постоянно жить здѣсь со своимъ семействомъ, открывъ рестораиъ и нанявъ помѣщеніе, въ которомъ могли-бы молиться евреи, пріѣзжавшіе сюда лечиться. Подобнаго разрѣшенія добился вскорѣ и другой еврей. Но община возникла лишь послѣ 1861 г., когда австрійскіе евреи получили право на свободное передвиженіе и избраніе профессіи. Въ 1871 г. была построена синагога, причемъ власти потребовали, чтобы она находилась въ вѣдѣніи общиннаго управленія (Kultus-verein); въ 1875 г. была построена большая синагога. Въ томъ-же году образовалось погребальное братство. Несмотря на противодѣйствіе муниципальныхъ властей, евреи выхлопотали у правительства официальное признаніе общинной организациі, и тогда послѣдняя обложила своихъ членовъ общинною податью (10 іюня 1878 г.). Имѣются: талмудъ-тора, женское благотворительное общество, общество для вспоможенія бѣдныхъ больныхъ, пріѣзжавшихъ для леченія въ Б., и пр.—Въ 70-хъ годахъ постоянное еврейское населеніе состояло изъ 80 семействъ, теперь оно достигаетъ свыше 1000 чел.—Съ 1894 г. къ Б. присоедишена маленькая еврейская община въ Нейнкирхенъ.—Ср. W. Reich, Baden bei Wien, Бадень, 1900; J. E. II, 424. М. В. 5.

Бадень—главный городъ Баденскаго округа, въ кантонѣ Ааргау (см.) въ Швейцаріи. 18 марта 1349 г. здѣшнихъ евреевъ постигла участь всѣхъ тогдашнихъ швейцарскихъ евреевъ: они были сожжены. Въ цюрихскихъ актахъ 1384 и 1393 гг. встрѣчаются имена евреевъ Якова и Исаака изъ Бадена, но на основаніи этихъ данныхъ трудно судить, имѣлось ли въ Баденѣ еврейское населеніе послѣ 1349 г. Евреи желавшіе жить («Uohnung haben») въ гор. Б., должны были имѣть надлежащую квитанцію отъ намѣстника австрійскихъ герцоговъ (владѣтелей Ааргау до 1415 г.).—Современная еврейская община Б., насчитывающая 200 чел., имѣетъ раввина и школу.—Ср.: Salfeld, Martyrol. d. Nürnb. Memorbuches, 1898, стр. 252; A. Steinberg, Studien zur Gesch. d. Jud. in d. Schweiz während d. Mittelalters, 1903, стр. 7, 25 и 135. М. В. 5.

Бадеръ, Герсонъ (Густавъ)—еврейскій писатель. Род. въ 1868 г. въ Краковѣ; получивъ традиціонное еврейское воспитаніе, состоитъ съ

1893 г. учителемъ еврейскаго языка при львовскомъ училищѣ имени Чапкого. Литературная дѣятельность Б. тѣсно связана съ развитіемъ сіонизма въ Галиціи, идеи котораго онъ привоодилъ въ своемъ жаргонномъ альманахѣ «Jüdischer Volkskalender» (1896—1908 г.г.) и въ основанной имъ первой въ Австріи ежедневной жаргонной газетѣ «Tageblatt» (1904—06 г.г.). Помимо ряда статей по исторіи культуры евреевъ въ Галиціи (въ «Achiasaf», «Pardes», «Zukunft» и др.), Б. выпустилъ учебникъ «Reschith limudim» (Краковъ, 1903), грамматику «Hamedaber» (Краковъ, 1895), письмовникъ Iggroth lajeladim (Вильно, 1897), «Biblische Erzählungen» (1900—3), «Im Keller» (Львовъ, 1906); драмы «Nahent beim Feuer» и «Isroel baal-schem», поставленные въ нью-іоркскомъ «Peoples-Theater». Б. редактировалъ также рядъ изданій: «Haschemesch» (Коломея, 1889), «Nazofeh» (Краковъ, 1890—1), «Haschoron» (1893, 1895 Краковъ и Львовъ), «L'mikrou'leschaaschim» (Варшава, 1893), «Chermon» (1903—4), «Der Strahl» (1904, 1909), «Naet» (Львовъ, 1907). М. Балабанъ. 7.

Бадисъ—король Гренады; объ его отношеніяхъ къ еврейскимъ визирямъ Гренады, Самуилу Га-Нагиду (ибнъ-Нагдила) и сыну его Іосифу ибнъ-Нагдила, см. Самуилъ га-Нагидъ, Іосифъ ибнъ-Нагдила, Гренада. 5.

Бадтъ, Бенно—писатель, род. въ Бреславлѣ въ 40 гг. 19 в.; написалъ рядъ хрестоматій для еврейскихъ дѣтей младшаго и средняго возраста. Изъ наиболѣе извѣстныхъ книгъ Б. отмѣтимъ: Ursprung, Inhalt und Text des 4-ten Buches d. sib ilischen Orakels, 1878; Erläuterungen zu den jud. Geschichten für die Juden, 1890; Kinderbibel, bibl. Erzählungen für d. israelit. Jugend, 1890. 6.

Бадханъ, тѣз (отъ талмудическаго слова *bedach*—смѣшить)—профессиональный шутъ, забавляющій гостей на свадьбахъ и пиршествахъ остроумными разсказами, пѣснями и анекдотами. О существовавшемъ у евреевъ обычаѣ увеселять жениха и невесту на свадебномъ пиршествѣ имѣется въ Талмудѣ много данныхъ. Въ средние вѣка существовали спеціальныя странствующие пѣвцы и разсказчики (среди нихъ встрѣчались и женщины), занимавшие гостей на свадебныхъ и другихъ пиршествахъ шутками и пѣснями, въ болѣе позднѣе время подлѣ аккомпаниментъ музыки. Слова и мотивы болѣе части этихъ пѣсней заимствованы у иѣмецкихъ трубадуровъ. Въ литературѣ болѣе ранняго періода эти пѣвцы фиктивировали подлѣ названіемъ «lezon» (еврейское слово «lez»—шутникъ), въ позднѣйшее время—«marschalik». Равнины и ученые относились весьма неодобрительно къ такимъ шутамъ, часто порицая ихъ за ихъ фривольность. Авторъ извѣстнаго правоучительнаго сочиненія «Lew Toow» пишетъ въ предисловіи: «Какъ много этихъ маршаликовъ, которые смѣшаютъ людей, говорятъ дерзости и скабрзные рѣчи (Reden schuzre un niwul re); еще болѣе рѣзко отзывается авторъ «Ez Chajim»: «Преступники шуты (poschjim lezanim), плегунціе рѣомы и извергающіе скабрзности». И чѣмъ печальнѣе и мрачнѣе становится жизнь въ гетто, тѣмъ отрицательнѣе относятся ученые къ шутамъ, порицая ихъ уже не за фривольность, а, главнымъ образомъ, за то, что они вызываютъ смѣхъ, увеличиваютъ *веселье*. Раввинскій авторитетъ 17 в. (авторъ «Ture Zohaw»), Давидъ Леви, возстаетъ противъ пышныхъ свадебныхъ пиршествъ, въ особенности противъ приглашенія шутовъ-профессионаловъ. А другой авторитетъ того-же вѣка,

Хаймъ Бахрахъ, на вопросъ «можно ли ученому мужу пѣть и играть на свадьбѣ» отвѣчаетъ, что свадьба, на которой люди разыгрываютъ роль дураковъ, дабы вызвать смѣхъ, похожа на собраніе зубоскаловъ» (Респонсы, § 205). Тѣмъ не менѣе, маршалики или (какъ ихъ въ позднѣйшее время стали называть въ Россіи и Польшѣ) бадханы пользовались большою популярностью у простонародья. Съ теченіемъ времени значительно измѣнились и типъ бадхана, и характеръ его пѣсенъ; вмѣсто подражанія нѣмецкимъ пѣснямъ, бадханы стали декламировать еврейскія народныя пѣсни: они также сочиняли акrostихи или рифмованные каламбуры, въ которые вылетали имена жениха и невесты; свои шутки, остроумія и притчи бадханы обильно снабжали изреченіями изъ Талмуда и раввинской письменности; переходя изъ устъ въ уста, эти изустныя произведенія подвергались разнообразнымъ видоизмѣненіямъ и становились неразрывной частью народнаго творчества. Начавшееся съ середины 19 в. развитіе жаргонной литературы оказало влияние и на творчество бадхановъ. Они стали пользоваться пѣснями жаргонныхъ поетовъ, въ большинствѣ случаевъ передѣлавая ихъ. Особенно прославился въ этой области Эльюкумъ Цунзеръ (см.). Съ увеличеніемъ еврейскаго населенія въ Америкѣ, и тамъ развились институтъ Б., принявшій, соответственно измѣнившимся условіямъ, новыя формы; здѣсь Б. приближается къ типу *Holl-sänger* и его приглашаютъ на вечера для развлеченія гостей народными пѣснями, декламацией и куплетами на злобы дня; трудъ Б. въ Америкѣ оплачивается сравнительно хорошо.—Ср.: Berliner, *Aus dem innern Leben etc.*, гл. 5 (еврейскій переводъ «Chajej Hajejudim be'Aschkenas, 1900); Gudemann, *Geschichte d. Erziehungswesens*, p. 139; Wiener, *Jüdische Literatur etc.*, 1899, p. 86—90; Abrahams, *Jewish life in the middle ages*, p. 198; J. E. II, 427; L. Schulmann, *Sefath Jehudit Aschkenasith wesafutho*, Hasman, 1903; *Der krummer Marschalik mit a blind Aug*, Варшава, 1875. С. Ц. 7.

Баево—мѣст. Могилевск. губ., Горецкаго уѣзда. По переписи 1897 г. всего жит. 906, изъ коихъ евреевъ 505, правосл. 401.—Ср. Населеніе мѣста Росс. Имп. 8.

Баельяда или **Боельяда**, *באליאד*—сынъ Давида, родившійся въ Иерусалимѣ (I Хрон., 14, 7). Въ II кн. Сам., 5, 16, и I Хрон., 3, 8, онъ называется Эльяда, *באליא*. Такимъ образомъ первоначально входившее въ составъ этого имени слово Бааль, *בא* (см.) впоследствии замѣняется словомъ *בא*—Богъ (ср. Баалхананъ, *באליא*, I Хрон., 27, 28, рядомъ съ Эльхананомъ, *באליа*, II кн. Сам., 21, 19 и др.). [Riehm, *Handw. d. bibl. Alt.*]. 1.

Баеша, *באישא*, въ Септуагинтѣ *Βασα*—сынъ Ахія, изъ колѣна Иссахарова, царь израильскій. Будучи первоначально израильскимъ военачальникомъ, онъ воспользовался слабостью Надаба, сына перваго израильскаго царя Иеробеама, чтобы овладѣть престоломъ. Для этого Б. составилъ заговоръ въ то время, когда тотъ осаждалъ филистимскій городъ Гиббетонъ, убилъ его и занялъ израильскій престолъ (I кн. Цар., 15, 27). Кромѣ того, чтобы окончательно укрѣпить его за собою, онъ истребилъ всю династію Иеробеама, безсознательно приведя, такимъ образомъ, въ исполненіе пророческаго приговора Ахія Силомскаго (см.). Б. ознаменовалъ свое царствованіе выступленіемъ противъ іудейскаго царя Асса (I

Цар., 15, 17 и сл.). Онъ продвинулся до Рамы, въ двухъ часахъ пути отъ Иерусалима, и здѣсь сталъ возводить укрѣпленія, чтобы отрѣзать Иерусалимъ отъ всякихъ сообщеній. Въ такомъ критическомъ положеніи Асса отправилъ пословъ съ подарками къ сирійскому царю Бенъ-Гададу съ просьбою нарушить съ Б. союзъ и напасть на сѣверные израильскіе города. Цѣль Асса была достигнута, однако цѣною разгрома ряда сѣверо-израильскихъ городовъ (I Цар., 15, 20). Это было первое нашествіе сѣверо-восточныхъ народовъ на Палестину. Б., подъ влияніемъ неудачъ на сѣверѣ, отказался отъ своихъ плановъ на Іудею и отошелъ отъ Рамы. Оставленные укрѣпленія Асса приказалъ разрушить, а матеріалъ употребилъ на постройку крѣпостей Гебы и Мицпы по обѣимъ сторонамъ сѣвернаго военнаго пути. Б. царствовалъ 24 года (I Цар., 15, 33), отъ 955—932 до Р. Хр. (по Эвальду—961—937, Мерксу—въ *Bibellexicon Schenkel*'я—945—922); столицей онъ сдѣлалъ городъ Тирцу, гдѣ и былъ похороненъ. Въ царствованіе Б. выступилъ пророкъ Іегу бенъ-Ханани, предсказавшій скорую гибель династіи за идолопоклонство (I Цар., 16, 1—8).—Ср.: Wellhausen, *Israel-jüdische Gesch.*, 6 Ausg., стр. 72—73; Ewald, *Gesch. Israels*, III, стр. 162 и сл., 185 и сл. Г. Кр. 1.

Баже-ла-Виль—деревня въ кантонѣ Баже-ле-Шале, въ департаментѣ Эль во Франціи, была населена евреями въ 13 и 14 вв.; въ 1331 году ихъ дѣлили на двѣ группы, «старшихъ» и «младшихъ».—Ср. *Inventory sommaire des archives départementales, Côte d'Or, III, 6740, 6748—50, 6753, 6755*. [J. E. II, 438]. 5.

Базалия—мѣст. Волынской губ., Староконстантиновскаго уѣзда; въ 1795 г. Б. была преобразована въ уѣздный городъ Подольской губ., но въ 1797 г. оставлена за штатомъ (въ 1797 г. въ базалийскомъ уѣздѣ насчитывалось евреевъ: купцовъ—16, мѣщанъ—1209). По ревизіи 1847 г. еврейское общество Б. состояло изъ 924 душъ; по переписи 1897 г. всего жителей 3362, изъ коихъ евр. 820, православныхъ около 2500. Въ коллективномъ прошеніи, съ которымъ многие евреи Б. обратились въ 1852 г. къ министру внутр. дѣлъ по поводу притѣсненій, чинимыхъ мужемъ владѣльцы мѣстечка (Ледуховской), указывалось, что евреи издревле поселились въ Б. и что владѣльцы всегда относились къ нимъ вполне доброжелательно.—Ср.: Георг. стат. слов. Семнова; Б. М-на, Устр. и сост. еврейскихъ обществъ; Населенныя мѣста Россійской Имперіи; архивныя матеріалы. Ю. I. 8.

Базарджикъ (Татаръ Базаржикъ)—маленькій городъ въ Восточной Румелии, въ 24 миляхъ отъ Филиппополя. Еврейская община существуетъ здѣсь, по преданію, съ 1492 г., а по Біанкони (*Géographie commerciale de la Thrace*) съ конца 16 в.; сохранились надгробные камни: Самуила Бегара Авраама (1644 г.), Пени, жены Соломона Леви (1659 г.) и р. Исаака Азріеля (1709 г.). Изъ древностей, сохранившихся въ общинѣ, можно упомянуть свитокъ Торы, написанный ивѣскимъ р. Албо въ 5547 (1686 г.), другой свитокъ, написанный Хаймомъ Израилемъ Галипапой, раввиномъ 16 в., и серебряныя украшенія для Торы, подаренныя въ 1774 г.—Мѣстные мусульманскіе жители—татарскаго происхожденія (отсюда названіе Татаръ Базарджикъ); они одинаково притѣсняли болгаръ и евреевъ. Во время русско-турецкой войны (1877—78) еврей Б., оставленнаго тогда турскимъ гарнизономъ, заклю-

чили перемирие съ генер. Турко.—Первымъ раввиномъ въ Б. былъ Аоби. Изъ позднѣйшихъ раввиновъ Б. упоминаемъ Якова Финци (1773—1848), автора комментарія къ Pirke Aboth, Zechuth Aboth (напеч. въ Вѣлградѣ), и сына его Менахема Финци. Въ концѣ 19 в. жило около 1700 евреевъ, при общемъ количествѣ населенія 17000 чел.—Имѣются устроенныя Alliance'омъ училища для мальчиковъ (182 уч.) и для дѣвушекъ (298 уч.); мальчиковъ обучаютъ ремесламъ и, благодаря этому, здѣсь встрѣчаются кузнецы, шорники, столяры и прочіе ремесленники. Главное занятіе евреевъ—крупная торговля зерномъ. Въ общемъ, евреи живутъ въ благоприятныхъ матеріальныхъ условіяхъ; многіе изъ нихъ владѣютъ домами. Общественныя зданія (судъ, присутственные мѣста, почта, телеграфъ и др.) принадлежать евреямъ. [J. E. II, 609].

— По официальнымъ даннымъ въ изданіи La population en Bulgarie, 1907, въ Б. живутъ 1401 еврей.—Ср. Zeitschrift für Demogr. u. Stat. der Juden, 1908, № 6, стр. 89.

Базаръ—мѣст. Волынк. губ., Овручск. у. По переписи 1897 г. всего жител. 1976, изъ коихъ евреевъ 833, православн. 1121.—Ср. Населенн. мѣста Росс. Имп. 8.

Базеви, Абрамъ—композиторъ и музыкальный писатель; род. въ 1818 г. въ Ливорно, ум. въ 1885 г. во Флоренціи. В. былъ сначала врачомъ въ Флоренціи, а затѣмъ всецѣло посвятилъ себя музыкѣ и добился, послѣ ряда неудачъ (напр., изданіе музыкальнаго журнала «l'Armonia»), нѣкотораго успѣха, какъ авторъ оперъ «Romilda ed Ezzelino» (1840) и «Enrico Howard» (1847). В. былъ основателемъ «Бетховенскихъ ученихъ концертовъ», изъ которыхъ впоследствии образовалась знаменитая «Societa del Quartetto», имѣвшая большое вліяніе на музыкальную жизнь Италіи вообще и Флоренціи въ частности. Въ 1863 г. В. основалъ «Concerti popolari di musica classica»; онъ былъ также постояннымъ сотрудникомъ музыкальных периодическихъ изданій и выпустилъ въ свѣтъ слѣдующія сочиненія по музыкѣ: «Studio sulle opere di G. Verdi» (1859); «Introduzione ad un nuovo sistema d'armonia» (1862) и «Compendio della storia della musica» (1886). В. пожертвовалъ капиталъ для ежегодной премии за лучшей струнный квартетъ. Въ послѣдніе годы своей жизни В. занимался философскими изслѣдованіями.—Ср.: Рималя, Музыкальный словарь; Grove, Dict. of music and musicians; Vaccardo, Nuova encic. ital. [J. E. II, 572]. 6.

Базеви, Георгій-Іосія—архитекторъ; род. въ Лондонѣ въ 1794, ум. въ Эли въ 1845 г.; двоюродный братъ Дизраэли-Биконсфильда. Въ 1811 г. В. поступилъ въ училище къ павѣстному архитектору и археологу Джону Соону (Soane) и, по окончаніи архитектурнаго образованія, предпринялъ въ 1816 г. поѣздку для изученія памятниковъ Греціи и Испаніи. Въ 1821 г. онъ получилъ должность инспектора Guardian Assurance Company и вскорѣ приступилъ къ строительной практикѣ. В. является представителемъ переходнаго періода въ развитіи англійской архитектуры. Въ началѣ 19 в. вліяніе итальянскаго и французскаго ренессанса ослабѣло; на смѣну Паллады и Перро являлись памятники Эллады. Коллекція мраморныхъ обломковъ Паренона, привезенная 1801—1803 г. лордомъ Эльджинномъ, литературные и археологическіе труды Стюарта и Реветта, Р. Адама, Нивуда и проф. Кокереля (Cockerell) познакомили англійчанъ съ античнымъ греческимъ

искусствомъ. Если Соонъ, учитель В., строилъ еще англійскій банкъ въ стилѣ ренессанса, то Смиркъ (Smirke), сотрудникъ послѣдняго, архитекторъ Британскаго музея, всецѣло проникъ классическими формами, антическимъ и ионическимъ орденомъ, портиками, фронтонами. В., будучи по натурѣ эклектикомъ, соединилъ въ себѣ всѣ направленія и системы. Первыми его постройками являются церкви Св. Фомы въ Стокпортѣ и Св. Маріи въ Гринвичѣ; обѣ въ тяжелыхъ, монументальныхъ формахъ романскаго стілія. Въ періодъ времени 1825—40 г. В. проектировалъ и строилъ дома въ Belgravesquare въ Лондонѣ (всѣ, кромѣ угловыхъ зданій, въ строго выдержанныхъ чистыхъ классическихъ формахъ) руководилъ земляными и архитектурными работами при сооруженіи Thurloesquare и другихъ зданій въ Southkensington. Въ 1834 г. онъ перестроилъ и расширилъ Middleset Hospital въ Лондонѣ; въ 1835 г. былъ премированъ конкурсный проектъ В. на постройку Fitzwilliam Museum въ Кембриджѣ. Этотъ музей, шедевръ В., является прекраснымъ образцомъ стілія поздняго ренессанса (законченъ въ 1845 г., послѣ смерти В., Кокерелемъ по его планамъ). Имъ-же построены церкви въ Твэкенгемѣ, Товэ, Elisabethan Hall въ Брайтонѣ, тюрьма въ Висбичѣ, перестроена тюрьма въ Эли. Въ 1843—45 г. онъ построилъ, въ сотрудничествѣ съ Сиднеемъ Смиркомъ, Conservative Club-Rouje на St. Jamesstreet, одно изъ самыхъ изящныхъ зданій аристократическаго квартала Лондона. Въ 1845 г. В. приступилъ было, вмѣстѣ съ архитекторомъ Смиркомъ къ переустройству Carlton Club на Pall-Mall въ Лондонѣ, но вскорѣ умеръ, упавъ съ колокольной собора въ Эли во время осмотра реставраціонныхъ работъ. Это было время полнаго расцвѣта его творческихъ силъ. В. похороненъ въ восточной часовнѣ собора въ Эли. В. принималъ дѣятельное участіе въ архитектурныхъ выставкахъ королевской академіи художеств.—Ср.: J. E. II, 185 v.; The Builder, 1845, III; The Art Union, 1845 (некрологъ); Civil engineer (a. archit. journal, 1846, v. IX; Public. Societies Dict., 1853; Régrave, Dict. of Artists; Graves, The R. Acad. of Arts, v. I; Dict., of Nat. Biography, 1908; Fletcher, History of Archit., 1901; Gazette d. B. A., II, XXXIII; Piccioto, Sketches of anglo-jew. history; Thieme u. Becker, Allgem. Lex. d. bild. Künste, 1908. Рахиль Бертинска, 6.

Базеви, Іоахимъ—юристъ, род. въ Мантуѣ въ 1780 г., ум. въ Миланѣ въ 1867 г. Будучи прекраснымъ ораторомъ, В. принималъ участіе во многихъ выдающихся процессахъ. В. защищалъ, между прочимъ, знаменитаго тирольскаго народнаго героя Андрея Гофера, обвиненнаго въ вооруженномъ восстаніи; его рѣчь въ военномъ судѣ произвела сильное впечатлѣніе на все общество и правительство возбудило противъ В. обвиненіе въ подстрекательствѣ къ неповиновенію и мятежу; В. бѣжалъ въ Миланъ, гдѣ сталъ заниматься научными изслѣдованіями по юриспруденціи. Изъ работъ В. наиболее известны: Dello scioglimento dei fendi nel territorio della repubblica Cisalpina (1844); Il commento al codice civile austriaco (выдержалъ 7 изданій за время 1845—1857 гг.); Il trattato delle leggi astinenti al processo civile (1850); Il commento alla leggi di cambio austriaco. [J. E., II, 573]. 6.

Базеви, Іосифъ—австрійскій политическій дѣятель и коммерсантъ, род. въ Триестѣ въ 1840 г. Въ 1865 г. онъ основалъ въ Триестѣ торговый

домъ «Джузеппе Базеви», который сдѣлался одной изъ главнѣйшихъ экспортныхъ и импортныхъ фирмъ въ Австріи. Крупный кораблестроитель, Б. на своихъ судахъ сталъ вывозить австрійскій сахаръ на новые рынки и первый завелъ сношенія съ восточными африканцами, снабжая ихъ австрійскимъ сахаромъ и получая въ обменъ колоніальные продукты. Базеви былъ награжденъ золотомъ медалью. Состоя членомъ торговой палаты въ Триестѣ и руководителемъ многихъ кредитныхъ учреждений, Базеви въ 1897 году былъ избранъ триестской торгово-промышленной куріей въ депутаты рейхсрата. Въ парламентѣ онъ примкнулъ къ крайней лѣвой; не считая себя членомъ социаль-демократической партіи, онъ, однако, почти постоянно голосовалъ вмѣстѣ съ социалистами. По еврейскому вопросу Базеви никогда не выступалъ въ рейхсратѣ.—Ср. Gustav Kolmer, Das neue Parlament, Session 1897/8. С. Л. 6.

Базеви, Эммануиль—врачъ и писатель, род. въ Пизѣ въ 1799 г., ум. во Флоренціи въ 1869 г. Окончивъ въ 1817 г. медицинскій факультетъ, Б. сначала занимался врачебной практикой, но съ 1823 г. всецѣло посвятилъ себя научной работѣ и написалъ рядъ медицинскихъ сочиненій, создавшихъ ему громкое имя среди итальянскихъ врачей. Въ 1825 г. тосканскій великій герцогъ, Леопольдъ II, назначилъ Б. секретаремъ еврейской общины Ливорно. Изъ книгъ Б. наибольшей извѣстностью пользовались слѣдующія: 1) Discorso (1823); 2) L'esposizione della medicina fisiologica di Bronssais (1824); 3) Cenni sulla medicina fisiologica confrontata colla dottrina medica italiana (1825); 4) Sugli uffici del medico (1826); 5) Sul magnetismo animale (1828); 6) Sulla conducibilita elettrica del Vetro Ridatto in Fili o Lamine (1841).—Ср.: Ignazio Cantu, L'Italia scientifica contemp., 1844, стр. 55 и 56; Pogendorf, Biograph. Litter. Handwörterbuch, III, 76. [J. E., II, 572]. 6.

Базель—главный городъ кантона Базель-Штадтъ (Швейцарія), на границѣ Баденскаго великаго герцогства и Эльзаса. Уже въ половинѣ 13 в. Б. былъ извѣстенъ, какъ цвѣтущій торговый городъ, и тогда, а можетъ быть еще и раньше, здѣсь жили евреи. Въ 1223 г. базельскій епископъ Гейнрихъ бралъ у мѣстныхъ евреевъ займы большія денежныя суммы. Евреи не имѣли здѣсь «гетто», подобно германскимъ и испанскимъ городамъ; они могли селиться во всѣхъ частяхъ города. Большинство изъ нихъ проживало близъ мясного рынка, гдѣ и находились синагога ихъ и скотобойня. Многие евреи жили въ собственныхъ домахъ, построенныхъ на землѣ монастыря Святого Леонарда (въ 1290 г., кромѣ синагоги, евреи имѣли 19 собственныхъ зданій), которому они были обязаны выплачивать ежегодно (каждое Рождество) по 30 сольдовъ. Кромѣ того, евреямъ вмѣнялось въ обязанность, при первомъ требованіи городского управленія давать, подѣ обезпеченіе, безпроцентную ссуду въ 5 фунтовъ, срокомъ на полгода. Съ увеличеніемъ числа обитаемыхъ ими домовъ, пропорціонально увеличивались подати, которыя евреи уплачивали не только городу, но и императору, подѣ протекторатомъ котораго они находились, какъ его «каммернехты». Въ 1279 г. базельскій епископъ получилъ отъ Рудольфа I въ награду за вѣрную и усердную службу весь годичный сборъ за протекторатъ базельскихъ и страсбургскихъ евреевъ, что составило около

3000 марокъ. Кромѣ товарной торговли, евреи занимались, главнымъ образомъ, денежной торговлей. Ростовничество составляло тогда въ Б. монополию евреевъ, такъ какъ христианамъ оно воспрещено было каноническими законами. На этой почвѣ возникла неприязнь къ евреямъ, и чѣмъ болѣе населеніе и духовенство оказывались въ долгу у нихъ, тѣмъ болѣе усиливалась ихъ вражда. Въ 1345 г. въ Б. и Эльзасѣ ненависть къ евреямъ до того возрасла, что лучшая часть населенія, страсбургскій епископъ и многие графы и граждане, образовали особую лигу, срокомъ на пять лѣтъ, имѣвшую цѣлью предотвратитъ погромы евреевъ, а за одно и противъ духовенства. Тѣмъ не менѣе, въ 1348 г., когда въ Б., въ виду свирѣпствовавшей эпидеміи «Черной смерти», былъ распространенъ слухъ, будто евреи отравляютъ колодцы, разъяренная толпа съ флагами въ рукахъ окружила зданіе управленія, и насильственно заставила его выдать евреевъ, которые и были сожжены 9 января 1349 года на островѣ, на Рейнѣ, въ специально устроенномъ деревянномъ зданіи; многія дѣти, оставленные въ живыхъ, были окрещены. Еврейское кладбище города подверглось разрушенію, а надгробныя камни были употреблены на постройку внутренняго городского укрѣпленія (въ 1658 году найдено было болѣе 570 такихъ камней, а въ 1853 г., при постройкѣ домовъ, въ такъ называемомъ «Петерсграбенѣ», вновь открыта была масса такихъ камней съ еврейскими надписями). Имущество изгнанныхъ евреевъ стало добычей населенія. Согласно указу городского управленія въ 1349 г., евреи въ теченіе слѣдующихъ 200 лѣтъ были лишены права селиться въ Б. Однако указъ этотъ скоро потерялъ силу. Какъ только улеглось волненіе по поводу «Черной смерти», евреи снова стали впускать, и въ 1361 г. городъ былъ уже въ значительной степени населенъ ими. Въ 1365 г. императоръ Карлъ издалъ указъ, повелѣвавшій бургомистру, городскому управленію и гражданамъ относиться къ мѣстнымъ евреямъ, какъ къ поданнымъ, находящимся подѣ его протекторатомъ, и, по возможности, уменьшить ихъ подати. Большинство вновь поселившихся евреевъ явилось изъ Кольмара и другихъ эльзасскихъ городов; это были богатые люди. Въ 1367 г. они дали городу 200 гульденовъ по случаю путешествія императора. Средства на укрѣпленіе города давались евреями частью въ видѣ займа, частью какъ добровольные дары, а также, по всей вѣроятности и какъ вынужденные поборы. Въ 1374 г. герцогъ Леопольдъ Австрійскій получилъ въ даръ отъ императора Карла всѣ подати базельскихъ евреевъ. Сохранилось много свѣдѣній о денежныхъ дѣлахъ базельскихъ евреевъ съ городскимъ управленіемъ. Евреи въ общемъ находились только подѣ протекторатомъ; гражданами же, и притомъ на опредѣленное число лѣтъ, становились очень немногіе. Въ послѣднемъ случаѣ они получали соответствующую грамоту, такъ называемый Schirmbrief, въ которомъ подробно перечислялись всѣ ихъ права и привилегіи (см. Beiträge zur vaterländischen Geschichte, VI, 279 и сл., 1857). Иногда случалось, что эти льготы отмѣнялись; въ 1382 году такъ было ступлено съ евреемъ Умелиномъ—сыномъ еврейки Менлеринъ; особымъ указомъ ему запрещено было «вновь когда-либо стать гражданиномъ, а также покупать или обмѣнивать лошадей». Однако, за 400 флориновъ онъ

впослѣдствіи былъ восстановленъ въ правѣ гражданства. Евреи пользовались свободой вѣроисповѣданія и въ 1370 г. имѣли уже синагогу, Покойниковъ они обязаны были хоронить внѣ Б., и только въ 1394 г. городское управление разрѣшило имъ устроить кладбище вблизи Spahlenthurm'a въ предмѣстьѣ Spitalschüren. За погребеніе мѣстнаго еврея они платили городу полгульдена, а чужестранца—гульденъ. Евреи подвергались разнообразнымъ ограниченіямъ, отражавшимся на ихъ социальномъ положеніи. Они должны были носить такъ называемыя «еврейскія шапки». Если еврей судился съ христіаниномъ, свидѣтелями должны были быть христіанинъ и еврей. Евреи не имѣли права судиться духовнымъ судомъ, но могли быть судимы въ синагогѣ равниномъ, исполнявшимъ тогда обязанности судьи. Существовала специальная форма клятвы, которую евреи должны были произносить передъ судомъ надъ Библией. Въ 1377 году нѣкій еврей былъ изгнанъ изъ Б. за неуважительный отзывъ о христіанской религіи; другой еврей въ 1392 г. былъ оштрафованъ на 500 гульденовъ за подобный же отзывъ о св. Екатерины; еврея, поцѣловавшаго дочь христіанина, приговорили къ позорному столбу втеченіи 3-хъ дней и пожизненному тюремному заключенію, дѣвущку же къ тюремному заключенію на 5 лѣтъ, а ея служанку, издали за ними наблюдавшую и не помѣшавшую имъ—на два года. Несмотря на свое изолированное положеніе, нѣкоторые евреи, благодаря дарованіямъ, выдвинулись; такъ, въ 1372 г., еврей Йосетъ былъ назначенъ городскимъ врачомъ, а въ 1379 г. въ качествѣ городского врача былъ назначенъ еврей Гутлебенъ; кромѣ вознагражденія отъ пациентовъ, они получали постоянное жалованье отъ городского управленія (25 и 50 фунтовъ).—Въ 1543 г. евреи были вторично изгнаны изъ Б., по требованію гражданъ Верпа. Въ 1552 г. евреямъ разрѣшили опять являться въ городъ по одному разу въ мѣсяцъ, при уплатѣ съ человѣка пяти батценовъ (20 коп.) городу и одного батцени (4 коп.) привратнику. Въ видѣ особаго исключенія нѣкоторые евреи состояли и тогда на службѣ въ Б., въ качествѣ корректоровъ у издателей Фробена, Конрада Вальджирха и Людвига Кенига, которые печатали еврейскія книги (между прочимъ—вавилонскій Талмудъ). Аврааму Брауншвейгу, корректору Библии, дано было особое разрѣшеніе проживать въ Б. на время печатанія книги. Особое исключеніе было допущено также впослѣдствіи по отношенію къ евреямъ, изгнаннымъ изъ Эльзаса во время французской революціи. Базельцы дали имъ временный кровъ и отнеслись къ нимъ очень сочувственно. Еврейскій поэтъ Гартвигъ Вессели воспѣлъ этотъ поступокъ базельцевъ въ поэмѣ, напечатанной въ «Меассефтъ» (1789 г.). Запрещеніе селиться въ Б. долгое время не отмѣнялось; однако, постепенно туда проникли нѣсколько эльзасскихъ и французскихъ евреевъ. Въ 1845 г. здѣсь насчитывалось уже 30 еврейскихъ семействъ. Въ 1849 г. былъ изданъ указъ, запрѣтившій евреямъ вновь селиться въ Б., но разрѣшавшій проживаніе съ потомствомъ, впредь до новаго распоряженія, тѣмъ, кто уже находился. Съ 1862 г. евреи навсегда приобрѣли право жительства въ Б., а въ 1872 г. они были уравнены въ правахъ съ остальнымъ населеніемъ. Въ 1867 г. въ Б. была выстроена синагога. Въ 1901 г. насчитывалось 220 еврейскихъ семействъ, содер-

жавшихъ нѣсколько благотворительныхъ учрежденій.—Ср.: Ulrich, Sammlung jud. Geschichten in der Schweiz, 1770, стр. 186 и сл.; Wiener, Regesten zur Gesch. d. Jud. in Deutschland, № 62, 178; Ochs, Gesch. d. Stadt Basel, V, 297, VI, 67, 322, 466 и сл.; Heuser, Verfassungsgesch. d. Stadt Basel im Mittelalter, стр. 26 и сл.; idem, Basel im 14. Jahrh., 1856. [Статья М. Kayserling'a, въ J. E., II, 567—68].

Новѣйшія изслѣдованія по исторіи евреевъ въ Б. раскрыли много интересныхъ фактовъ. Послѣ смерти герцога въ битвѣ подъ Семпахомъ (1386) протекторатъ надъ евреями снова перешелъ къ городскому управленію, какъ видно изъ грамоты короля Венцеля 1390 г., въ которой онъ заявляетъ, что готовъ забыть о захватѣ городомъ его правъ и уступаетъ даже доходы отъ евреевъ (Judenregal); за собой король сохраняетъ только т. наз. goldenen Opferpfennig (ежегодный налогъ въ пользу нѣмецкихъ королей въ размѣрѣ гульдена съ каждаго еврея старше 12 лѣтъ и обладающаго не менѣе 20 гульденовъ), и половину сборовъ, имѣющихъ поступить по истеченіи ближайшихъ четырехъ лѣтъ. Сокращеніе и почти полное упраздненіе долговъ евреямъ, предпринятое тѣмъ-же королемъ въ 1385 г., не распространилось на евреевъ Б., несмотря на всѣ старанія короля. Городское управленіе протестовало противъ притязанія короля на имущество скончавшагося базельскаго еврея Моисея изъ Кольмара.

Ростъ еврейскаго населенія Б. въ 19 вѣкѣ представленъ слѣдующими цифрами:

Годъ	Абсолютныя цифры	% общаго населенія
1837	126	0,5
1847	100	0,4
1860	172	0,4
1870	503	1,1
1880	831	1,3
1888	1078	1,4
1900	1906	1,7

Сильный приростъ слѣдуетъ приписать иммиграціи евреевъ изъ Эльзаса.—Ср.: A. Steinberg, Studien zur Gesch. d. Jud. in der Schweiz während d. Mittelalters, 1903 (на стр. 30 напечатанъ текстъ еврейской клятвы; въ приложеніяхъ приводятся документы изъ базельскаго архива); A. Süssmann, Die Judenschuldentilgung unter König Wenzel, 1907, стр. 73 и сл., 108; Wackernagel, Geschichte Basels, т. I, 1906 (въ этомъ трудѣ сжато излагается исторія базельскихъ евреевъ въ средніе вѣка); Zeitschr. für Demogr. u. Statist. d. Juden, 1906, стр. 94. М. В. 5.

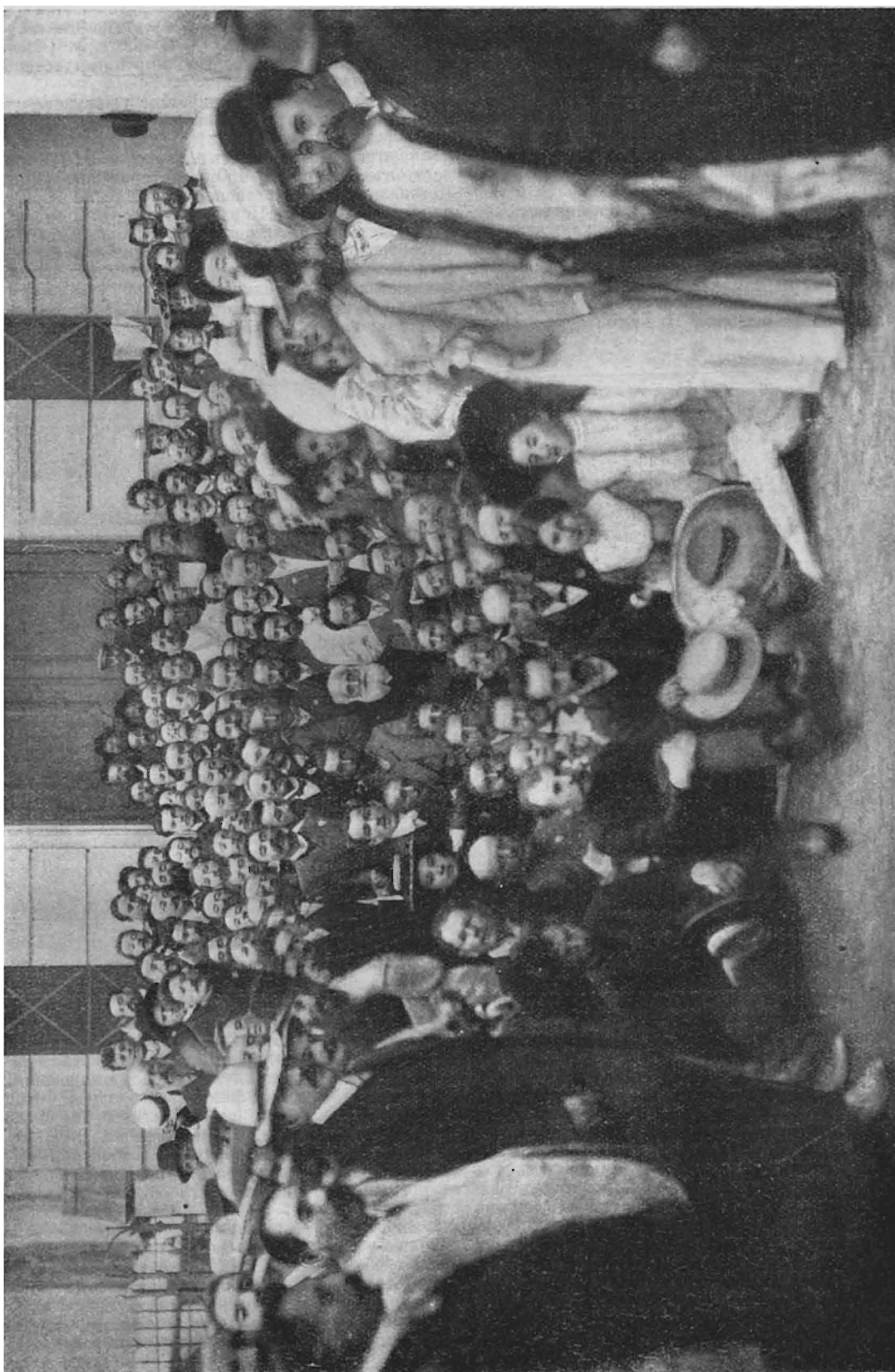
Базель-Ландъ—кантонъ въ Швейцаріи. Здѣшнія власти не хотѣли допустить въ страну французскихъ евреевъ, приобрѣвшихъ собственность въ главномъ городѣ кантона, Листалѣ, несмотря на договоры, существовавшіе между Франціей и Швейцаріей: не взирая на протесты Франціи, немногіе евреи, поселившіеся здѣсь, были изгнаны въ 1839 г. 17 ноября 1857 г. послѣдовалъ даже декретъ, запрѣтившій евреямъ, безъ всякаго исключенія, селиться въ кантонъ и заниматься ремеслами и торговлей. Нееврей, принявшій еврея въ свое дѣло или въ свою семью, подлежалъ штрафу въ 300 франковъ, а въ случаѣ повторенія—подвергался аресту; кто отдавалъ еврею въ наемъ магазинъ, уплачивалъ штрафъ въ 50 франковъ. Евреямъ, однако, разрѣшалось временное пребываніе и посѣщеніе постоянныхъ ярмарокъ.—

Ср.: Denkschrift der Gesandtschaft der vereinigten Staaten von Nordamerika, gerichtet an d. schweizerischen Bundesrat, vom 26 Mai 1859, Bienne, 1863, [J. E. II, 570]. 5.

Базельская программа была принята на первом международном конгрессе сионистов в Базель в 1897 г. Выработка ее была поручена семичленной комиссии, председателем и докладчиком которой был Макс Нордау (см.); предложенный комиссией текст программы гласил: «Сионизм стремится создать для еврейского народа обеспеченное законом (rechtlich gesicherte) убежище в Палестине. Для достижения этой цели конгрессом рекомендуется: 1) целесообразное поощрение колонизации Палестины евреями-землепашцами, ремесленниками и рабочими; 2) группировка и сплочение всего еврейства посредством общих и местных учреждений, устроенных на законных основаниях; 3) укрепление еврейского национального чувства и народного самосознания; 4) предварительные меры для получения согласия правительства на осуществление задачи сионизма.—Горькая возражения вызвали слова «обеспеченное законом»; многие находили это выражение неясным и не определяющим политического характера сионизма, и от имени оппозиции делегаты Фабюс Шах и Лев Моцкин указывали на необходимость открытия заявления о международных гарантиях для будущего национального еврейского государства. «Без международных гарантий—говорил Шах—наша национальная родина (Heimat) никогда не будет обеспечена; нельзя делать уступок в основном положении наших стремлений. Слово, которого недостает в предложенном комиссией тексте, составляет самую суть сионизма, и мы не можем от него отказаться». По мнению Моцкина, неопределенная формулировка сионистского идеала вытекает «из самообмана тех, которые думают, будто турецкое правительство не знает, что мы хотим колонизировать Палестину и начать жить в ней национальной, политической жизнью; турецкое правительство должно быть об этом осведомлено, потому что великий сионистский союз (Bund) должен вести с ним переговоры и вступать в соглашения». Примирительное предложение внес Теодор Герцль (см.): находя, что «мы все хорошо знаем, чего хотим, и что нет никакой необходимости открывать дебаты о том, что само собою очевидно, с тем, чтобы впоследствии убедиться, что спор шел лишь о словах», он, вместо формулировки «законом обеспеченное» или «гарантированное международным соглашением», предложил слова «обеспеченное публичным правом» (öffentlich rechtlich); это выражение, по мнению Герцля, могло представлять некоторые удобства, ибо не следовало «путем, быть может, чрезмерной точности определения того, о чем вы думаете, более утруждать задачу исполнителей решенной конгрессом... Сделаем молчаливую предпосылку (schweigende Voraussetzung); мы примем лишь такие условия, которые совершенно совпадают с программой, о которой мы мечтаем (gedachte), и которая нас воодушевляет». После присоединения к предложению Герцля сторонников общих крайних формулировок, Б. программа была одобрена конгрессом единогласно.—Ср.: Stenographisches Protokoll der Verhandlungen des I. Zionistencongresses gehalten zu Basel vom 29 bis 31 August 1897. С. Л. 6,

Базельские конгрессы сионистов созывались Всемирной сионистской организацией (см.). Из 8-ми конгрессов, состоявшихся до настоящего времени (1909 г.), в Базель собрались 6, а именно: I, II, III, V, VI и VII. (IV в Лондон и VIII в Гаагу). На базельских конгрессах был выработан и обоснован политический сионизм в его первоначальной стадии и дальнейшей эволюции; здесь же определялось содержание практической работы сионистов, давались лозунги для агитации и пропаганды, были созданы главные сионистские институты и демонстрировалось положение и развитие сионистского движения в каждый момент. Помимо крупной роли, которую конгрессы сыграли в истории сионистского движения, они имели также значение, как первые и единственные, по-европейски организованные, публичные съезды делегированных представителей от евреев разных стран, являясь в глазах еврейского и нееврейского мира определенной демонстрацией еврейского национализма и единения; кроме того, конгрессы, реагировавшие на выдающиеся события еврейской жизни, повсеместно вызвали живой интерес и общественное возбуждение в еврейских кругах и привлекали внимание неевреев к еврейскому вопросу. Устраивавшиеся в концертном зале базельского казино конгрессы (см. иллюстр.) регистрировались согласно законам кантона Базель о собраниях. Порядок ведения дела на конгрессах был заимствован из практики европейских парламентов. Языком конгрессов был по преимуществу немецкий; речи на других языках (еврейском, разговорно-еврейском и европейских) переводились специальными секретарями на немецкий. На конгрессы съезжались евреи всех стран мира, и по внешности конгрессы поражали несротой состава, экспансивностью и энтузиазмом участников. Большинство всегда составляли русские евреи, и их форконференция имела весьма серьезное влияние на ход занятий конгрессов. Социальный состав участников конгрессов был весьма разнообразен, но большинство давали всегда либеральная профессия.

Первый конгресс был созван Теодором Герцлем организованным для этого через 1½ года после издания своего «Еврейского государства» подготовительный комитет из вѣнских «Друзей Сиона» (см.). Предполагалось устроить конгресс в Мюнхен, но главари мюнхенской еврейской общины, опасаясь обвинения в отсутствии патриотизма, оказали сопротивление этому проекту; одновременно возникло и другое препятствие: Герцль не мог сойтись с формулировкой задач сионизма, сделанной конференцией парижских, берлинских и вѣнских «Друзей Сиона». Однако, благодаря желѣзной энергии Герцля, препятствия были своевременно устранены, и в мае 1897 г. были разосланы приглашения к разным организациям «Друзей Сиона», общинам и отдельным евр. деятелям; около того-же времени были командированы специальные лица для пропаганды идеи созыва конгресса, который и был открыт 29 (17) августа 1897 г. и длился 3 дня. Собрались 60 представителей разных корпораций и 137 отдельных деятелей (среди них несколько христиан: основатель Красного Креста Дюнан, бар. Мантейфель и др.); конгрессом было получено до 500 приветственных телеграмм, 150 адресов с 50000 подписей, ости писем от ферей-



Группа делегатовъ изъ Россіи на седьмомъ Базельскомъ конгрессѣ (въ центрѣ—Мансъ Нордау).

новъ, союзовъ и частныхъ лицъ. Конгрессъ былъ открытъ старѣйшимъ изъ присутствовавшихъ—румынскимъ палестинофиломъ Карпелемъ Липпе (Яссы), по предложенію котораго К. телеграфно привѣтствовалъ судана по случаю годовщины его вступленія на престолъ. Президентомъ конгресса былъ единогласно избранъ Герцль, вице-президентомъ Максъ Нордау. Главныя работы конгресса, который прошелъ при крайне повышенномъ настроеніи участниковъ, состояли въ 1) выясненіи общихъ задачъ сіонизма и формулировкѣ программы 2) манифестаціонномъ обоснованіи программы, въ связи съ иллюстраціей современнаго положенія евреевъ и 3) созданіи всемірной сіонистской организаціи. Общія задачи сіонизма были намѣчены программой рѣчью Герцля и докладами Бирнбаума (Берлинъ), обосновывавшаго выборъ Палестины, и Фарб-

избрана комиссія древнееврейскаго языка съ раввиномъ Эренпрейсомъ (Софія) во главѣ, а Жаку Багару (Парижъ) и С. Ландау (Вѣна) было поручено организовать пропагандистское бюро журналистовъ.

Второй конгрессъ.—Конкретное выраженіе успѣха сіонизма проявилось въ составѣ второго конгресса, открытаго 28 (16) августа 1898 г. и длившагося 3 дня; на немъ присутствовало 385 делегатовъ, 531 гость и 150 представителей печати. Президентомъ единогласно избранъ былъ Герцль; вице-президентами Нордау, Гастеръ (Лондонъ) и Мандельштамъ (Кіевъ). Въ области дальнѣйшаго обоснованія сіонистской программы конгрессъ выяснял (программная рѣчь Герцля) выгоды осуществленія сіонизма, какъ для Турціи (do ut des), такъ и для тѣхъ странъ, гдѣ евреи живутъ и создаютъ еврейскій вопросъ; остроту этого



Делегатскій билетъ для участія во второмъ базельскомъ конгрессѣ сіонистовъ.

штейна (Цюрихъ), говорившаго объ объединеніи евреевъ и подъемѣ національнаго самосознанія. Въ связи съ этимъ была выработана особой комиссіей программа, извѣстная подъ именемъ Базельской (см.).—Манифестаціонное обоснованіе программы было дано Нордау въ блестящемъ докладѣ «Объ общемъ положеніи евреевъ». Рѣчь Нордау дополнили докладчики отдѣльныхъ странъ: Зальцъ о Галиціи, Гаазъ объ Англіи, Багаръ объ Алжирѣ, Пинелесъ о Румыніи, Минцъ объ Австріи, Энберъ о Буковинѣ, Бѣлковскій о Болгаріи, Ронай о Венгріи, Розенбергъ объ Америкѣ и др.—По вопросу объ организаціи, послѣ обсужденія соотвѣтствующаго доклада Боденгеймера (Кельнъ), былъ принятъ выработанный комиссіей проектъ основъ с. организаціи, причемъ членами руководящаго Малаго Actions-comité (А.-С.) были избраны Теодоръ Герцль, Шниреръ, Кокешъ, Минцъ и Л. Канъ. Кромѣ того, была

вопроса иллюстрировалъ въ своемъ докладѣ «О положеніи евреевъ» М. Нордау, говорившій о дѣлѣ Дрейфуса, объ антипаленистскомъ движеніи въ Англіи и т. д. Для реализаціи задачъ сіонизма конгрессъ выдвинулъ вопросъ о завоеваніи общинъ и о созданіи финансоваго орудія—Евр. колониальнаго банка (см.). Послѣ двухъ докладовъ по этому вопросу (Д. Вольфсона и М. Боденгеймера) конгрессъ поручилъ особой комиссіи организовать подписку на акціи банка. Въ связи съ предшествовавшимъ конгрессу варшавскимъ съѣздомъ русскихъ сіонистовъ, конгрессъ стремился объединить старыхъ «хове-ціонъ» (см.) и политическихъ сіонистовъ. Этому былъ посвященъ особой докладъ М. Мандельштама «О теченіяхъ въ сіонизмѣ». Послѣ реферата Моцкина «О палестинской колонизаціи» была избрана Колонизаціонная комиссія (безъ бюджета). Кромѣ того, были прочитаны доклады Эренпрейса, Га-

стера и Кана о культурной работѣ сіонистовъ и о націонализациі еврейства, съ каковой цѣлью была избрана особая «Культурная коммисія». Въ маломъ А.-С. Милицъ замѣненъ арх. Марморекомъ.

Третій конгрессъ длился 4 дня (15 [3]—18 [6] августа 1899 г.). На немъ было около 280 делегатовъ, 120 корреспондентовъ и сотни гостей. Президентомъ и вице-президентами были избраны тѣ же, что и на предыдущихъ конгрессахъ. Этотъ конгрессъ носилъ менѣе демонстративный, но болѣе дѣловой характеръ. Главнымъ его лозунгомъ была идея о «чартерѣ» (см.) отъ Турціи, который долженъ былъ обезпечить публично-правовыя гарантіи для колонизациі Палестины. Этотъ лозунгъ выдвинулъ Герцль, ободренный своимъ свиданіемъ въ Палестинѣ съ германскимъ императоромъ, симпатіями нѣкоторыхъ высокопоставленныхъ лицъ и успѣхомъ предвари-

колониационными учрежденіями, созданія специальной коммисіи палестиновѣдѣнія и колонизациі Палестины турецкими евреями. Кромѣ того, конгрессъ разработалъ уставъ организациі; малый А.-С. былъ снова переизбранъ.

Пятый конгрессъ длился 5 дней (отъ 26 [13] до 30 [17] декабря 1901 г.) при 278 делегатахъ, 80 представителей печати. Президентомъ былъ Герцль;—вице-президентами—Нордау, Ф. Монтефиоре (Лондонъ) и Е. В. Членовъ (Москва). Программные моменты проявились въ рѣчахъ Герцля, сообщившаго о симпатіяхъ сіонистскому дѣлу султана, о которыхъ послѣдній просилъ передать конгрессу, а также въ рефератѣ Занвилля (Лондонъ) объ I. С. А. и въ докладѣ Нордау о необходимости сіонистской Gegenwarts-politik; докладъ Нордау дополнили рефераты о физическомъ возрожденіи евреевъ (Переміасъ



Бронзовая медаль въ память второго сіонистскаго конгресса въ Базелѣ.
(Въ натуральную величину).

тельной подписки на акціи Колониальнаго банка. Этотъ бодрый тонъ поддерживалъ и Нордау въ своей обычной рѣчи о «Положеніи евреевъ», говорившій о внутреннемъ распадѣ еврейства и энергично призывавшій еврейство къ національной активности. Больше всего конгрессъ занимался вопросомъ о банкѣ, причѣмъ ему удалось формально обезпечить за сіонистскими конгрессами вліяніе на дѣла банка. Споръ по вопросу о редакціи параграфа, говорившаго о колонизаторской работѣ банка, обострился въ связи съ внесеннымъ делегатомъ Тритчемъ предложеніемъ колонизировать островъ Кипръ. Часть делегатовъ увидѣла въ немъ покушеніе на «палестинизмъ» и обструкціей сорвала докладъ Тритча. По вопросу о культурѣ, который ко времени конгресса уже вызывалъ разногласія среди сіонистовъ, были прочитаны доклады (Гастеръ, Л. Канъ и Н. Соколовъ изъ Варшавы) и рѣчи, въ которыхъ А.-С. обвинялся въ игнорированіи вопросовъ національной культуры. Отъ имени Колониационной коммисіи выступилъ Е. Членовъ (Москва) съ докладомъ о необходимости совмѣстной работы съ другими

Берлинъ), о еврейской наукѣ (Н. Соколовъ) и о еврейскомъ искусствѣ (Мартинъ Буберъ, Берлинъ). Главнымъ практическимъ дѣломъ конгресса явилось созданіе Еврейскаго національнаго фонда (см.) для закупки земли въ Палестинѣ, идея котораго была предложена еще на первомъ конгрессѣ профессоромъ Германомъ Шапиро. Вопросъ о культурной работѣ вызвалъ серьезный конфликтъ. Герцль, опасавшійся недовольства ортодоксін (представленной партией «Мизрахи» (см.) еще на IV конгрессѣ, противился включенію культуры, но подъ вліяніемъ энергичной борьбы молодыхъ сіонистовъ изъ Демократической фракціи, съ Я. М. Бернштейнъ-Коганомъ во главѣ, была принята резолюція, гласившая, что конгрессъ считаетъ культурную работу, т. е. воспитаніе еврейскаго народа въ національномъ духѣ, одной изъ существенныхъ частей сіонистской программы и признаетъ обязанностью всякаго сіониста работать въ этой области. Послѣ этого былъ окончательно утвержденъ «Организаціонный уставъ», а въ составъ малаго А.-С. Шниреръ былъ замѣненъ А. Кременецкимъ.

Шестой конгрессъ былъ созванъ, согласно новому статуту, черезъ два года и длился пять дней, съ 23 (11) по 28 (16) августа 1903 г. при участіи 604 делегатовъ. Президентомъ былъ Герцль, вице-президентами Нордау, Мандельштамъ, Монтефиоре и Боденгеймеръ. На этомъ конгрессѣ, въ связи съ предложеніемъ англійскаго правительства чартера на Вадъ-эль-Аишъ (см.) и на Уганду (см.) впервые былъ остро поставленъ вопросъ о реальной колонизаціи. Вопросъ объ Угандѣ раскололъ участниковъ конгресса на двѣ партіи. Часть конгресса считала предложеніе о колонизаціи Уганды измѣной Палестинѣ и отвѣчала отрицательно (*Neinsager*'ы) на предложеніе А.-С. послать экспедицію для изслѣдованія этой провинціи; другіе отвѣчали положительно (*Jasager*'ы), мотивируя это, во 1-хъ, невыносимымъ положеніемъ евреевъ, нуждающихся въ немедленномъ,

банка въ Палестинѣ въ видѣ Англо-палестинскаго общества (*The Anglo-palestine Company Limited*; см. т. II, 559—560) и созданы нормы для образованія фракціонныхъ федерацій. Въ малой А.-С. были избраны тѣ-же лица. Угандскій конфликтъ, несмотря на то, что «*Neinsager*'ы» подчинились большинству, обнаружилъ существованіе внутри сіонистской организаціи принципиально расходящихся элементовъ. Немедленно послѣ шестого конгресса началась борьба теченій (палестинцы или Ціонэ-Ціонъ, принципиальные территоріалисты, угандисты), которая нарушила цѣлность организаціи. Смерть Герцля (1904) еще болѣе осложнила внутренніе раздоры и привела сіонистовъ къ серьезному кризису, закончившемуся лишь на VII конгрессѣ.

Седьмой конгрессъ длился 6 дней (отъ 27 (14) іюля до 2 августа (20 іюля) 1905 года);



Зданіе казино, гдѣ застѣдали базельскіе конгрессы сіонистовъ.

хотя бы временномъ пріютѣ (*Nachtasy*), во-2-хъ, актомъ вѣжливости по отношенію къ Англій; при этомъ нѣкоторая часть «*Jasager*'овъ» полагала, что вообще осуществленіе идеи еврейскаго убѣжища возможно на любой территоріи (см. Территоріализмъ). Послѣ долгихъ и страстныхъ дебатовъ, подъ сильнымъ давленіемъ Герцля, большинство конгресса при поименномъ голосованіи (295 противъ 177 голосовъ при 132 воздержавшихся) приняло рѣшеніе отправить въ Уганду экспедицію, для выслушанія отчета которой долженъ быть созванъ чрезвычайный конгрессъ. Это рѣшеніе, послѣ котораго всѣ «*Neinsager*'ы» демонстративно оставили залъ засѣданій, послужило причиной серьезнаго организаціоннаго кризиса. Къ вопросу о колонизаціи конгрессъ подошелъ и съ другой стороны, заслушавъ докладъ объ общихъ принципахъ и основахъ колонизаціи Франца Опенгеймера (см.), который вмѣстѣ съ проф. О. Варбургомъ (см.) и агрономомъ З. Соскинымъ былъ избранъ въ Палестинскую комиссію (съ постояннымъ бюджетомъ). На этомъ конгрессѣ были окончательно сформулированы основы Нац. Фонда, утверждено учрежденіе отдѣленія Колон.

на немъ присутствовало 618 делегатовъ изъ 22 странъ, 198 корреспондентовъ и до 2000 гостей. Формально онъ состоялъ изъ 2-хъ конгрессовъ: очередного и чрезвычайнаго, созваннаго для обсужденія в.-африканскаго (угандскаго) предложенія. Президентомъ былъ Нордау, вице-президентами Я. Бернштейнъ-Коганъ, Д. Вольфонъ (Кельнъ), А. Марморекъ (Парижъ), Ф. Монтефиоре (Лондонъ) и В. Темкинъ (Елисаветградъ). Дѣловымъ засѣданіямъ конгресса, перваго послѣ смерти творца сіонизма, Герцля, предшествовало специальное траурное засѣданіе, на которомъ Нордау произнесъ *Trauerrede*. Дѣловая часть конгресса открылась рѣчью Нордау, говорившаго объ общемъ положеніи сіонизма, событіяхъ въ Россіи (поминовеніе жертвъ самообороны) и чтеніемъ отчета А.-С. о ростѣ сіонистскаго движенія; затѣмъ конгрессъ перешелъ къ вопросу о восточно-африканскомъ предложеніи; началась страстная борьба между Ціонэ-Ціонъ (во главѣ съ Усышкинымъ) и территоріалистами (подъ руководствомъ Занвилля). Исходъ рѣшенія по в.-африканскому предложенію былъ очевиденъ еще до голосованія; экспедиція въ Вост. Африку (майоръ

Гиббонсъ, Кайзеръ и инженеръ Вильбушевичъ) высказалась противъ Уганды; большинство делегатовъ принадлежало къ Циона-Ционъ, которые предварительно сьорганизовались на особомъ съѣздѣ за три дня до конгресса во Фрейбургѣ. Территориалистское меньшинство прибѣгло поэтому къ obstructiоnи и даже сорвало одно изъ засѣданій конгресса. Послѣ 3-дневной борьбы была принята резолюція, въ которой говорилось 1) о недопустимости никакой колонизаціи, внѣ Палестины и «Nachbarländer», безразлично будетъ ли это предложено въ видѣ цѣли движенія или средства для достиженія цѣли, 2) о выраженіи благодарности Великобританіи и заявленіи, что послѣ выслушанія отчета экспедиціи въ В. Африку конгрессъ не можетъ заниматься восточно-африканскимъ предложеніемъ и 3) о требованіи, чтобы члены сионистской организаціи строго придерживались Базельской программы. Въ виду этой резолюціи 28 делегатовъ-территориалистовъ вышли изъ состава сионистской организаціи. Въ связи съ борьбой съ территориализмомъ было принято другое важное рѣшеніе конгресса по такъ называемой «реальной работѣ въ Палестинѣ»; по этому вопросу была одобрена резолюція, гласившая, что «параллельно съ политически-дипломатической работой и какъ реальный базисъ для нея, должно слѣдовать систематическое развитіе сионистскихъ позицій въ Палестинѣ (обслѣдованіе Палестины, поземные земельныя приобрѣтенія и промышленной инициативы, культурный подъемъ и организація евреевъ Палестины, достиженіе правовыхъ реформъ въ Палестинѣ); при этомъ VII конгрессъ высказался противъ безсистемной Kleinkolonisation типа showewe-zion. Укрѣпленіе палестинизма было проведено и въ засѣданіи по поводу банка, гдѣ было постановлено объ ограниченіи работъ банка одной лишь Палестиной. Послѣ ухода территориалистовъ конгрессъ обсудилъ вопросъ о делегизаціи Нац. Фонда, установилъ основы агитаціи (докладъ д-ра Гронемана), учредилъ постоянную агитаціонную комиссію, записалъ Раши (800-лѣтіе со дня смерти) въ золотую книгу Націон. Фонда и т. д. Вызванный смертью Герцля сложный вопросъ о руководствѣ организаціей конгрессъ разрѣшилъ избраніемъ Малаго А.-С. изъ 7-ми членовъ въ составѣ: Д. Вольфонъ (Кельнъ), О. Варбургъ (Берлинъ), Гринбергъ (Лондонъ), А. Марморекъ (Парижъ), Канъ (Гаага), Вернштейнъ-Коганъ (Кишиневъ) и М. Усышкинъ (Екатеринославъ); въ надеждѣ, что послѣдніе два переѣдутъ заграницу, центръ предполагалось создать въ Берлинѣ.—Ср.: Stenograph. Protokole der I, II, III, V, VI Zionistenkongresses, Wien; idem, VII und Ausserordentlicher Kongress, Berlin; Т. Герцль, Рѣчи и статьи, I т., Бѣлостокъ; Маркъ Нордау, Рѣчи и статьи, Екатеринославъ; I. Зангвилль, Мечтатели гетто на конгрессѣ (Восходъ, 1897, X); С. Пенъ, I, II, III конгрессы сионистовъ въ Базелѣ, Одесса; М. Шапошниковъ, I, II, III, IV и V конгрессы сионистовъ въ Базелѣ, Харьковѣ; Е. Членовъ, II конгр. сион., Москва; его-же, Программныя рѣчи V конгр.; М. Шейнкинъ, III конгр. сион., Одесса; I. Сапиръ, V конгр. сион., Одесса; А. Любарскій, VI конгр. сионист., Одесса; Е. Членовъ, Сионъ и Африка на VI конгр. (Евр. Жизнь, 1904, отд. изд.); В. Нагавенди, VII конгр. сион. (Евр. Ж., 1905, VII, VIII); Сионистскій альманахъ, 1902 г., Кременчугъ; см. также соотвѣтствующіе №№ «Восходъ», «Hameliz», «Nazefirah», «Der

Fraind», «Будущность», «Хроника Евр. Жизни», «Die Welt», «L'Echo sioniste» в др. С. Генштейнъ. 6.

Базилевскій, Моисей Иосифовичъ—писатель; род. въ 1840 г. въ м. Корстни, Киевск. губ., ум. въ 1902 г. въ Одессѣ. Въ 1868 г. Б. выпустилъ свой первый трудъ «Natorah we' hachachmah» (Библия и современная наука), въ 1869 г. «Dibre bina (популярное изложеніе воззрѣній Бокля). Въ 1883 г. онъ напечаталъ «Вліяніе монотеизма на развитіе знанія»; книга доставила ему нѣкоторую известность, и ему было предложено занять мѣсто преподавателя въ кievской духовной семинаріи, предварительно принявъ православіе; онъ далъ три урока, однако не рѣшился перемѣнить религію. Позже Базилевскій предпочелъ переводу Талмуда на русской языкъ; онъ успѣлъ издать лишь четыре выпуска изъ трактата Баба Кама, на которыхъ потерялъ свое состояніе. Перу Б. принадлежатъ статьи: «Наука и поэзія евреевъ въ Провансѣ въ 13 и 14 вѣкахъ», «Донъ Хасдай Крескасъ и Спиноза», «Начало поселенія и эмансипаціи евреевъ въ Англіи», 18 биографій выдающихся евреевъ. Б. писалъ также подъ псевдонимомъ М. Давидсонъ. Сильно обѣдствуя, онъ вынужденъ былъ наклонъ лѣтъ писать книжки для одесскаго изданія «Наша старина» за грошевую плату.—Ср.: Восх., 1902, 52; W. Zeitlin, Bibliotheca hebraica, 15; Achiasaf, 1903, 37. 8.

Базъ, Авраамъ де—выдающийся еврейскій дѣятель въ Оранжѣ или Оранжѣ (Бургундія) въ началѣ 16 в. Когда еврей декретомъ 20 апр. 1505 г. Флиберта изъ Люксембурга были изгнаны изъ княжества Орани, имъ былъ предоставленъ четырехмѣсячный срокъ, въ теченіе котораго они могли проводить здѣсь дни, не оставаясь на ночь. Б. и Иоанну Когену было поручено строго слѣдить за соблюденіемъ этого постановленія.—Ср. J. Bauer, Les Juifs de la principauté d'Orange, Rev. ét. juiv., XXXII, 239, 248. [J. E. II, 609—610]. 5.

Байтъ, בית—собственно домъ, но у Исаи (15, 2), по мнѣнію Лютера, такъ названо возвышенное мѣсто въ Моабѣ; тамъ находился жертвенникъ. Позднѣйшіе критики полагали, что Б.—сокращенное Ветъ-Диблатаимъ, בית דבלתי, или Ветъ-Пеоръ (см.), בית לוי или Ветъ-Бааль-Меонъ (см.), בית לוי לוי. Русскій синодальный переводъ Библии передаетъ Б. черезъ «храмъ, капище» и тогда соотвѣтствующая фраза читается такъ: «Онь (народъ моабитскій или Моабъ) поднялся въ храмъ, Дибонъ взомель на высоты, чтобы плакать»; см. Храмъ. [Riehm, Handw. d. bibl. Alt.]. 1.

Байерсдорфъ—городокъ Баваріи, близъ Эрлангена, нѣкогда лѣтняя резиденція маркграфовъ Кульмбахъ-Байрейтъ. Уже въ 14 в. здѣсь образовалась еврейская община, пользовавшаяся особымъ значеніемъ въ виду того, что мѣстный раввинъ былъ главнымъ раввиномъ для всѣхъ общинъ маркграфства; здѣшнимъ кладбищемъ, расположеннымъ близъ синагоги, пользовались евреи окрестностей и всего округа. Сохранились надгробные камни 15 вѣка. Въ началѣ 17 в. въ Б. жили 350 евреевъ (третья часть всего еврейства маркграфства Байрейтъ); они обладали 14 собственными домами. Цѣлый рядъ придворныхъ евреевъ въ Б. занимали постъ «Rapposen» (предсѣдателей) еврейской общины всего княжества. Наибольше извѣстный изъ нихъ Самсонъ изъ Байерсдорфа, построилъ синагогу въ 1711 г., въ которой хранятся весьма цѣнные канделябры и завѣсы; зять его, придворный агентъ

Моисей Гольдшмидтъ или Моисей Гамельнъ, раввинъ всего еврейства маркграфства (Landesrabbiner), увѣковѣченъ въ извѣстныхъ мемуарахъ его матери Гликель изъ Гамельна, которые впоследствии подъ наблюдениемъ Моисея были скопированы съ рукописи. Когда въ послѣдніе годы 17 в. въ сосѣднемъ епископствѣ Бамберга происходили избиенія евреевъ, байерсдорфскіе евреи опасались той-же участи, но благодаря маркграфскому отряду были спасены отъ нападенія толпы. Среди выдающихся раввиновъ Б. второй половины 18 в. извѣстенъ Халмъ-Гиршъ Берлинъ (до 1783 г.), авторъ цѣннаго изслѣдованія по нѣкоторымъ частямъ Шульханъ Аруха, Azej Almugim, и Давидъ Дясбекъ (ум. 1794 г.), авторъ «Pardes David».—Ростъ еврейскаго населенія Б. въ теченіе 18 в. представляется въ слѣдующихъ цифрахъ: въ 1709 г.—34 семейства, въ 1728—54, въ 1736—47 и въ 1771—83. Они обладали имуществомъ въ 47100 гульденовъ. — Въ Б. издавна существовали разныя еврейскія общественыя и благотворительныя учрежденія (еврейская больница упоминается уже въ 1530 г.), но въ настоящее время община находится въ состояніи упадка. Въ 1834 г. жило еще 100 евр. семействъ (около 400 душъ), но впоследствии, благодаря эмиграціи въ Сѣверн. Штаты молодыхъ членовъ общины и переселенію состоятельныхъ семействъ въ большіе города, еврейское населеніе сильно порѣдѣло и теперь тамъ всего 10—15 семействъ.—Ср.: Lang, Neuere Gesch. d. Fürstentum Bayreuth, 1798; Huck, Gesch. von Baiersdorf, 1834; Hübsch, Gesch. von Baiersdorf, 1862; Archiv für Gesch. und Altertumskunde von Oberfranken III, № 1, 1845; Memoiren der Glückel von Hameln, изд. Kaufmann, 1896; A. Eckstein, в Jew. Enc., I, 454—55, idem, Gesch. d. Juden im Markgrafentum Bayreuth, 1907, стр. 84, 122 и passim (авторъ приводитъ новыя данныя по исторіи Б.; особенно цѣнны статистическія свѣдѣнія). М. В. 5.

Байерсдорфъ, Самсонъ бенъ-Манассе — придворный еврей маркграфа Христіана Эрста Бранденбургъ-Байрейскаго. Б. происходилъ изъ знатной семьи, поселившейся въ Фюртѣ послѣ изгнанія изъ Вѣны въ 1670 г.; онъ пользовался большимъ вліяніемъ при дворѣ и являлся здѣсь представителемъ еврейскихъ интересовъ. О дѣятельности Б. много любопытнаго рассказываетъ въ своихъ мемуарахъ Гликель изъ Гамельна. Главнымъ образомъ благодаря ему еврействъ было разрѣшено оставаться въ маркграфствѣ. Одно время (1700 г.) Б. утратилъ свое вліятельное положеніе, однако весьма скоро былъ восстановленъ въ прежнемъ званіи. Память Б. увѣковѣчена прекрасной синагогой, выстроенной имъ въ Байерсдорфѣ. Полгода спустя послѣ освященія синагога (14 сент. 1711 г.) Б. скончался.—Ср.: Memoiren der Glückel von Hameln, изд. Kaufmann'a, стр. 252, 255, 270, 290; Haenle, Gesch. d. Juden im ehemaligen Fürstentum Ansbach, стр. 80; A. Eckstein, Gesch. d. Jud. im Markgr. Bayreuth, 1907, стр. 42 и сл., 52, 54, 65 и сл.; J. E. II, 455. М. В. 5.

Байна, בַּינָא, **Байна**, בַּינָא—два сирийскіе города на границѣ Палестины, обозначенные въ Талмудѣ (Иер. Арл., III, 63в), какъ врѣзывающіеся клиномъ въ палестинскую территорію. Въ соответствующей галахѣ Тосефта, вмѣсто Байна, стоитъ Батъ-Ана (בַּת אַנָּה). Schwarz (Tebeath ha-arez, 221) отождествляетъ этотъ городъ съ библейскимъ Ветъ-Анатъ, בַּת אַנָּה,—городъ въ удѣлѣ колѣна Нафталина (Иош., 19, 38).

Талмудъ, однако, считаетъ этотъ городъ языческимъ.—Ср. Hamburger, Realenc., II, 81. Л. К. 3.

Байнтиничъ, Фейгель — глазная операторша 18 в. въ Россіи. Въ 1784 г. Б. и ея мужъ Мошка Александровичъ прибыли въ Курскъ изъ предѣловъ кievскаго, черниговскаго и новгородъ-сѣверскаго генераль-губернаторства, снабженные Румянцевымъ-Задунайскимъ паспортомъ «для свободнаго по ихъ искусству въ леченіи глазъ пропуску»; они имѣли также отъ генераль-штабъ-доктора Альфонса Франціи и частныхъ лицъ свѣдѣтельства объ успѣшномъ леченіи глазъ. Супруги обратились къ курскому генераль-губернатору съ просьбой подвергнуть ихъ испытанію, дабы имъ было дано право практики по всей Россіи. Мошка Александровичъ игралъ, повидимому, роль ассистента, врачевала же Б. Заявивъ, что она не знаетъ анатоміи глаза и что искусству она научилась, наблюдая, какъ лечилъ ея отецъ, Б. въ присутствіи генераль-губернатора и губернскаго доктора Решлея произвела надъ инвалидомъ, потерявшимъ 17 лѣтъ назадъ зрѣніе, удачную операцію снятія катаракта «безъ всякаго приготовленія и безъ кровопусканья... per depressionem, не долѣе, какъ въ двѣ минуты». Освѣдомленная объ этомъ, медицинская коллегія (высшее медицинское управленіе) потребовала (24 декабря 1784 г.), чтобы Б. была экзаменована въ Петербургѣ или Москвѣ, но генераль-губернаторъ сообщалъ, что Б. неизвѣстно куда уѣхала изъ Курска. Есть указаніе, что Б. поѣхала въ Москву, но затѣмъ, испугавшись испытанія, скрылась и, переѣзжая изъ города въ городъ, продолжала врачевать. Наконецъ, 22 іюня 1790 года въ московской медицинскій конторѣ состоялся экзаменъ Б., заключавшійся въ вопросѣ по анатоміи глаза, употребленіи лѣкарствъ и, главнымъ образомъ, въ удаленіи катаракта; Б. удачно выполнила операцію «имѣющимъ у нея инструментами и низдавила изъ глазъ катаракту»; медицинская коллегія разрѣшила ей (11 іюля 1790 г.) дѣлать глазныя операціи, но непременно въ присутствіи врача.—Ср.: Чистовичъ, Исторія первыхъ медицинскихъ школъ въ Россіи (перепечатка въ Восходѣ, 1883 г., № 12); Архивныя матеріалы. Ю. Г. 8.

Байнъ (Bayne, Baynus), Рудольфъ—христіанскій гебраистъ въ Кэмбриджѣ; профессоръ еврейскаго языка въ Парижѣ въ серединѣ 16 в., авторъ сочиненія «Compendium Michlol» (по-еврейски «Kizzur ha-Michlol») — латинскаго извлеченія изъ первой части еврейской грамматики Кимхи הלל, посвященной азбукѣ, чтенію, имени существительному, правильнымъ и неправильнымъ глаголамъ, равно какъ префиксамъ и суффиксамъ (Парижъ, 1554).—Ср. Wolf, Bibl. hebraea, I, 308. 4.

Байонна (Bayonne)—главный городъ округа съ гаванью и крѣпостью въ департаментѣ Нижнихъ Пиренеевъ (Франціи), распадается на двѣ части: Большую и Малую Б. Предмѣстье Сентъ-Эспри отдѣлено отъ Б. рѣками Нива и Адуръ. Здѣсь-то первоначально и поселились евреи, бѣглецы изъ Наварры и Португаліи, насильно тамъ крещенные, но въ душѣ оставшіеся вѣрными еврейской религіи. Ихъ называли вѣрными еврейской религіи. Ихъ называли «новохристіанами» или «членами португальскаго народа» («португезами»). Они продолжали наружно вести себя, какъ католики, но дома соблюдали обряды еврейскаго закона. Документальныхъ данныхъ о первомъ появленіи евреевъ въ Б. не имѣется, но поселенцы встрѣчаются въ

1520 г. въ Сентъ-Эспри, Сентъ-Жанъ де Луцъ и въ Биаррицъ. Нѣсколько семействъ новохристианъ, жившихъ въ Бордо, были изгнаны оттуда въ 1597 году по наущенію ихъ собратьевъ по вѣроисповѣданію; они поселились тогда въ Сентъ-Эспри, Пейрерорадъ, Видашъ и Ла-Вастидъ Клерансъ; декретъ Генриха IV объ ихъ изгнаніи не былъ приведенъ въ исполненіе. Положеніе ихъ было урегулировано рядомъ жалованныхъ грамотъ короля Генриха II отъ 1550, 1574 и 1580 гг., которыя потомъ подтверждались Людовикомъ XIV (1654), Людовикомъ XV (1723) и Людовикомъ XVI (1777). Въ началѣ 17 в. «новохристиане» стали постепенно отступать отъ христіанскихъ обрядовъ, а къ половинѣ того же вѣка совершенно отказались отъ ихъ исполненія и открыто перешли въ иудейство. Съ этого времени ихъ начали называть «португальскими евреями». До великой революціи они непрерывно судились съ городскимъ правленіемъ Б., не разрывавшимъ имъ временного жительство для мелочной торговли. Національное собраніе признало ихъ французскими гражданами, и лишь тогда они прочно осѣли и стали приобретать земельную собственность; большинство изъ нихъ продолжало, однако, жить въ Сентъ-Эспри. Въ собраніи нотаблей, созданномъ Наполеономъ I, евреи Нижне-Пиренейскаго департамента были представлены младшимъ Фуртадо и Маркфомъ (Marqfo) изъ Б., а въ Большомъ Синедрионѣ— послѣднимъ и Андраде (раввиномъ въ Сентъ-Эспри).—Первыя правила для урегулированія религиозной жизни были установлены въ 1752 г. Имѣлись два учрежденія: хевра, для благотворительныхъ цѣлей и управленія синагогой и талмудъ-тора. Послѣ введенія консисторіальнаго управленія община Сентъ-Эспри-Байонна была присоединена къ консисторіи Бордо. Въ 1844 г. община Б. была преобразована на началахъ консисторіи, причѣмъ послѣдняя находилась въ Сентъ-Эспри до 1857 г., когда послѣ сліянія обѣихъ общинъ въ одну, она была перенесена въ Б. Въ половинѣ XIX в. послѣдовала реорганизация общинной администраціи, отданной подъ надзоръ консисторіи, и благотворительнаго и учебнаго дѣла. Хебръ было поручено заботиться о больныхъ, старцахъ и сиротахъ, а талмудъ-тора преобразована (1848 г.) въ общественное училище, но послѣ декрета 1887 г. о секуляризаціи публичныхъ учебныхъ заведеній, талмудъ-тора была возстановлена. Имѣется училище для дѣвочекъ (съ 1845 г.). Въ 1894 г. возникло Общество еврейской науки съ бібліотекой. Изъ ряда благотворительныхъ обществъ слѣдуетъ упомянуть профессионально-ремесленное общество, заботящееся о распространеніи среди евреевъ ремесленнаго и другихъ видовъ ручнаго труда.—Евреи въ Б. и Сентъ-Эспри имѣли шесть молитвенныхъ домовъ, которые послѣ сооруженія въ Б. синагоги въ 1835 году, за исключеніемъ одной, имени Брандона, были закрыты. Обширное еврейское кладбище въ Сентъ-Эспри восходитъ до 1680 г.—Изъ раввиновъ въ Сентъ-Эспри и соудскихъ городахъ извѣстны: Рафаилъ Мельдола (ум. 1748) изъ Итали, авторъ многочисленныхъ сочиненій (его респонсы изданы его сыномъ, Давидомъ, въ Амстердамѣ, въ 1737 г.), Авраамъ Давидъ Леонъ, авторъ собранія проповѣдей «Instructions sagradas y morales» (1765), Андраде, названный членъ Синедриона, назначенный въ 1808 году grand rabbin'омъ въ Бордо (умеръ въ 1842 году).—Сохранились слѣдующія статистиче-

скія данныя о еврейскомъ населеніи Байонны-Сентъ-Эспри: въ 1728 г.—1100 чел.; въ 1753 г.—1000; въ 1808 г.—1100; въ 1828 г.—1200 и въ 1848 г.—1.93. Съ тѣхъ поръ еврейское населеніе стало уменьшаться.—Ср.: Archives du consistoire de Bayonne; Histoire de l'établissement des juifs à Bordeaux et à Bayonne depuis 1550, par le citoyen L. F. B., jurisconsulte du département de la Seine an 8 de la République Française; Theophil Malvezin, Histoire des juifs de Bordeaux, 1875; Henry Léon, Histoire des juifs de Bayonne, 1893. [Изъ статьи E. Lévy, въ J. E. II, 606—608]. 5.

Байрамча (Николаевка-Новороссійское) — село Бессарабской губ., Аккерманск. у. По переписи 1897 г.—всего жителей 2718, изъ коихъ евр. 980, правосл. 1707. Существуютъ: двѣ синагоги—«большая» съ 1844 г., «новая» съ 1890 г., въ которыхъ богослуженіе совершается по хасидскому ритуалу, хотя нынѣ уже нѣтъ прежняго преобладанія хасидовъ (имѣется тора, которой насчитывается сто лѣтъ); погребальное братство съ 1858 г.; общество «псаломчиковъ» (פסלמים); съ 1872 г. два общества попеченія о больныхъ и бѣдныхъ, функционирующія лишь во время бѣдствій (голододовокъ, эпидемій); общественное училище для мальчиковъ (4 учителя и болѣе 100 дѣтей) и частное для дѣвочекъ. Въ 1905 г., въ связи съ обнародованіемъ манифеста 17 октября, произошелъ 26—27 октября жестокой погромъ евреевъ, жертвою котораго пали два члена самообороны, I. М. Вольманъ и И. X. Бугановъ; это событіе описано въ пивкосахъ погреб. братства и общества «псаломчиковъ»; въ память погибшихъ раввиновъ М. Ребельскій составилъ молитву, которая произносится въ Иомъ-Кипуръ передъ упоминаніемъ усопшихъ. Сумма коробочнаго сбора достигаетъ (1908 г.) 650 р., изъ коихъ община получаетъ отъ казны на свои нужды лишь 300 рублей.—Ср. Населенныя мѣста Россійской Имперіи; Восходъ, 1905, № 44—45, стр. 59—60; анкетныя свѣдѣнія. Ю. Г. 8.

Байрейтъ — главный городъ округа Верхней Франконіи въ Баваріи, до 1810 г. главный городъ маркграфства того-же имени. Маркграфствомъ Б., до начала 17 в. соединеннымъ съ Ансбахомъ, владѣли князья изъ дома Гогенцоллерновъ. Вслѣдствіе перенесенія въ 17 в. столицы байрейтскаго маркграфства изъ Б. въ Кульмбахъ, маркграфство получило названіе Байрейтъ-Кульмбахъ.—Евреи появляются въ Б. уже во второй половинѣ 13 в. Есть даже извѣстіе, что бургграфъ Фридрихъ III принялъ въ 1248 г. евреевъ въ Б. и далъ имъ привилегіи, съ цѣлью направить торговлю изъ Нюрнберга въ Богемію черезъ Б. Въ 1298 г. здѣсь произошли избиенія евреевъ. Повсемѣстныя преслѣдованія въ 1348 и 49 гг. не миновали барейтскихъ евреевъ однако, во второй половинѣ 14 в. они вновь встрѣчаются здѣсь. Императоръ Карлъ IV пожаловалъ бургграфамъ въ 1349, 1355 и, наконецъ, 1372 г. «покровительство надъ евреями». Послѣднюю такую грамоту получилъ бургграфъ Фридрихъ VI, стремившійся привлечь въ Б. возможно больше евреевъ; въ 1372 г. бургграфъ назначилъ главнымъ раввиномъ Б. и Ансбаха р. Менра изъ Б., съ широкими полномочіями на подобіе «Judenmeister'a» въ другихъ нѣмецкихъ областяхъ и городахъ. Къ концу 14 в. въ княжествѣ имѣлись три еврейскія общины: въ Б., Кульмбахъ и Гофъ. Каждая изъ нихъ получила особую привилегію (сохранившую силу до конца 15 в.), предоставлявшую право свободнаго пере-

движенія и устанавливавшую смѣшанные изъ евреевъ и христіанъ суды для споровъ между евреями и пеевреями (рѣшенія постановлялись большинствомъ голосовъ). вновь прибывшіе евреи получали охранныя грамоты на 2 или 3 года, и, соответственно своему матеріальному положенію, уплачивали ежегодно отъ 6—30 гульденовъ, двумя взносами. Кромѣ названныхъ мѣстностей, евреи стали поселяться еще въ Нейштадтѣ и Кульмбахѣ. Въ 1384 г. монастырь Ланггеймъ былъ долженъ евреямъ Б. и Кульмбаха 8000 геллеровъ. Въ байрейтской городской книгѣ 1464 г. имѣются постановленія 1421 года о торговыхъ сношеніяхъ евреевъ съ пеевреями маркграфа (прежній бургграфъ) Фридриха VI. Евреямъ не разрешалось покупать что-либо тайно; вещь, оказавшуюся краденою, еврей долженъ былъ возвратить прежнему собственнику, получивъ отъ него уплаченную сумму; евреямъ запрещалось брать подъ закладъ окровавленные и влажные вещи, церковную утварь и оружіе; присяга еврей происходила при известной унизительной обстановкѣ. Свѣдѣнія о евреяхъ въ маркграфствѣ прекращаются до 1441 года, когда вновь прибывшіе 6 евреевъ устроили гетто въ Б., такъ называемую Judengasse. Положеніе евреевъ улучшилось при маркграфѣ Альбрехтѣ-Ахиллѣ (или Ахиллесѣ) издавшемъ для нихъ новую привиллегію на три года (7 января 1473 г.), въ которой подтверждались старыя льготы и были вновь установлены: право заниматься торговлей во всей странѣ, свобода въ исполненіи обрядовъ и освобожденіе отъ подушной подати (Leibzoll), замѣненной ежегоднымъ взносомъ придворному еврею Пиману налога въ 15 гульденовъ. Безъ согласія маркграфа евреямъ не разрешалось эмигрировать изъ страны. Альбрехтъ-Ахиллъ, дѣльный и энергичный князь, не раздѣлялъ предразсудковъ своей эпохи. Онъ защищалъ евреевъ отъ рыцарей и разбойниковъ, а также отъ бамбергскаго церковнаго капитула 1451 года, требовавшего, подъ угрозой отлученія, чтобы Альбрехтъ заставилъ евреевъ носить отличительный знакъ. Интересно, что въ 1472 году маркграфъ велѣлъ своимъ делегатамъ въ Римѣ выхлопотать у папы запрещеніе духовенству заниматься ростовщичествомъ, принявшимъ такіе размѣры, что евреи стали жаловаться на конкуренцію. Въ правленіе Альбрехта еврейское населеніе маркграфства сильно увеличивается; кромѣ названныхъ выше четырехъ мѣстностей, евреи поселились въ Шегницѣ, Штейнахѣ, Байерсдорфѣ, Эрлангенѣ и др. вновь принятые подъ покровительство, они вносили ежегодно въ казну, соответственно своему состоянію, отъ 2 до 10 гульденовъ. Въ виду усиленія еврейства, 4 июня 1484 г. маркграфъ заключилъ съ евреями Байрейта и Ансбаха «конвенцію» на пять лѣтъ: подтверждались всѣ прежнія привиллегіи и права, съ тѣмъ, чтобы они ежегодно вносили въ казну 800 гульденовъ (кромѣ ежегодныхъ подарковъ женѣ маркграфа въ размѣрѣ 100 гульденовъ и двумъ сыновьямъ въ размѣрѣ 100 и 50 гульденовъ).—Послѣ смерти Альбрехта для евреевъ наступилъ тяжелый періодъ, продлившійся 200 лѣтъ. Они не были увѣрены въ завтрашнемъ днѣ и многократно бывали изгоняемы. Еврейскій вопросъ постоянно волновалъ земскіе чины; представители городскаго населенія настаивали на изгнаніи евреевъ, правительство же, изъ фискальныхъ интересовъ, боролось съ земскими чинами, а тѣмъ временемъ положеніе евреевъ все ухудшалось. Въ

1515 г. евреи были впервые изгнаны по требованію чиновъ. 13 лѣтъ спустя евреи снова являются; въ 1539 г. опять издается эдиктъ объ ихъ изгнаніи, но онъ, очевидно, не былъ приведенъ въ исполненіе. Лишь въ 1570 г. евреи снова были выселены; они нашли временное убѣжище въ помѣщичьихъ замкахъ, гдѣ были свободны отъ маркграфскихъ чиновниковъ и откуда могли надѣяться при первомъ-же удобномъ случаѣ вернуться на старыя мѣста. Дѣйствительно, къ концу 16 в. маркграфство опять заселяется евреями; когда (1609 г.) земскіе чины потребовали ихъ выселенія, маркграфъ издалъ соответствующій эдиктъ. Евреи обратились къ нему съ ходатайствомъ объ отмінѣ его; маркграфъ готовъ былъ это сдѣлать, однако ему мѣшало слово, данное чинамъ. Чтобы выйти изъ этого затруднительнаго положенія, онъ принесъ евреямъ въ даръ своей женѣ, а новая владѣтельница отвѣтила на представленіе гог. Кульмбаха объ изгнаніи евреевъ довольно тонко, что, по официальнымъ свѣдѣніямъ, простой народъ вовсе не согласенъ съ желаніями чиновъ, такъ какъ въ случаѣ нужды онъ легче находитъ помощь у евреевъ, нежели у друзей-христіанъ. Такимъ образомъ, въ маркграфствѣ съ тѣхъ поръ жили «женскіе» Schutzjuden; маркграфиня получила единовременный даръ въ 400 гульденовъ, и, кромѣ обычнаго Schutzgeld'a (800 г. ежегодно), были опредѣлены 80 гульденовъ для нея лично. Взамѣнъ этого она дала евреямъ новую охранную грамоту. Несмотря на недовольство генераль-суперинтенданта по поводу поступка маркграфа, евреи остались въ маркграфствѣ. 30-лѣтняя война легла тяжелымъ бременемъ на байрейтскихъ евреевъ, недовольство же чиновъ все еще не улеглось. Въ 1680 г. они опять потребовали изгнанія евреевъ и только благодаря заступничеству маркграфскаго банкира Арона-Бера Оппенгейма изъ Франкфурта, рѣшеніе это не было приведено въ исполненіе. Съ тѣхъ поръ еврейскій вопросъ не поднимался болѣе среди чиновъ: ихъ замѣнила воинственная церковь, и до того не остававшаяся безучастной къ травлѣ евреевъ. Но духовенство не достигло никакихъ успѣховъ; наоборотъ, въ 1695 г., благодаря заступничеству Самсона изъ Байерсдорфа (см.), евреи получили новую охранную грамоту, предоставлявшую имъ довольно широкія права. Въ теченіе 18 в. еврей здѣсь осѣлъ прочно. Правовое положеніе регулировалось рядомъ охранныхъ грамотъ. Основною являлась либеральная грамота 1709 г. (оригиналъ на пергаментѣ хранится въ архивѣ общины Байрейтъ), предоставлявшая право торговли и земельной собственности. Конечно, эти привиллегіи не спасали еврейскаго населенія отъ произвола маркграфовъ, когда оно не могло удовлетворить ихъ денежнымъ требованіямъ. Грамоты 1769 и 1775 гг. ухудшили положеніе евреевъ (ограниченія въ правѣ жительства, въ торговой дѣятельности). Всюду стали раздаваться жалобы евреевъ по поводу своего бѣдственнаго состоянія, и крикомъ отчаянія звучать слова старосты общины Байерсдорфа въ запискѣ къ маркграфу въ 1788 г.: «Характерной чертой правленія вашей свѣтлости является желаніе поощрять счастье каждаго подданнаго. Ваша Свѣтлость является и нашимъ государемъ (Landesvater) и, при известномъ всѣмъ челоуѣколюбіи, не можетъ остаться равнодушною, когда намъ предстоитъ полная гибель».—Въ 1791 г. маркграфство перешло во владѣніе прус-

скаго короля, и тогда при просвѣщенномъ намѣстникѣ, Гарденбергѣ, для евреевъ наступили лучшія времена. Съ 1810 г. исторія евреевъ въ Баваріи (см.).—Въ 1771 г., по официальнымъ даннымъ, въ маркграфствѣ было 354 еврейск. семействъ, составлявшихъ 1727 чел., обладавшихъ имуществомъ въ 305.995 гульд. Schutzgeld составляло тогда сумму въ 2430 гульденовъ. Въ 1805 г. въ провинціи Байрейтъ насчитывалось 2276 евр.

Двѣ общины особенно выдѣлялись въ исторіи евреевъ маркграфства: *Байеродорфъ* (см.), раввины котораго являлись главными раввинами страны (Landesrabbiner), и *Байрейтъ*; старая община разсыпалась послѣ изгнанія 1515 г. (см. выше). Въ 18 в. при маркграфскомъ дворѣ встрѣчаемъ евреевъ шахматистовъ и придворнаго живописца Гуду Леба Пинхаса изъ Львова. Новая община возникла лишь въ 1759 г., благодаря придворному банкиру Моисею Секелю (Зекелю), приобрѣвшему въ этомъ году зданіе стараго театра за 8250 гульденовъ съ тѣмъ, чтобы поселить здѣсь 10 евр. семействъ, необходимыхъ для «маньона» въ синагогѣ, устроенной Секелемъ по сосѣдству съ прежнимъ театромъ. Синагога была передана Секелемъ въ собственность общины. Въ 1763 г. община состояла изъ 34 семействъ; 4 года спустя была выработана ея внутренняя организация. Въ 1771 г., по официальнымъ даннымъ, здѣсь жило 65 еврейскихъ семействъ (401 чел.), имущество коихъ оцѣнивалось въ 151.025 гульд.; ежегодный Schutzgeld равнялся 695 гульд. Въ теченіе 19 в. еврейское населеніе не увеличилось; данныя 1900 (420 ч.), 1901, 1905 гг. (390 чел.) показываютъ даже уменьшеніе численности еврейскаго населенія.—Общинное кладбище было приобретено еще въ 1786 г.—Ср.: Ph. E. Spies, *Archivalische Nebenarbeiten*, Halle, 1783, I т.; Heller, *Bayreuther Chronik Arch. für bayreuthische Gesch.*, I т.; Ch. Meyer, *Hohenzollernsche Forschungen und Quellen zur alten Gesch. d. Fürst. Bayreuth*; Heinrich Lang, *Neuere Gesch. d. Fürst. Bayreuth*, 1798; Gengler, *Codex juris municipalis*, I; Holle, *Gesch. d. Stadt Bayreuth*, 1833, стр. 50, 182; Heinrich, *Beiträge zur Gesch. d. Juden im vormaligen Fürstentum Bayreuth*, *Archiv für Gesch. etc. von Oberfranken*, 1845, III, I и сл.; Haenle, *Gesch. d. Jud. im ehemal. Fürstentum Ansbach*, 1867; Neustadt, *Monatsschrift* 1884, стр. 118; Löwenstein, *Memorbücher, Zeitschr. für Gesch. d. Jud. in Deutschland*, II, 95—96; Jew. Enc. II, 608—09 (статья Eckstein'a и Freimann'a); A. Eckstein, *Gesch. d. Juden im Markgr. Bayreuth* 1907 (на основаніи архивныхъ матеріаловъ; рядъ документовъ приводятся полностью); *Zeitschr. für Demogr. u. Statist. d. Juden*, 1906, стр. 154.

М. Вишницеръ. 5.

Байронъ (Byron), **Джоржъ Гордонъ**, лордъ (1788—1824)—великій англійскій поэтъ, родоначальникъ «байронизма», направленія, сыгравшаго видную роль въ литературѣ всего міра въ первой половинѣ 19 в., Б. занимаетъ особое мѣсто и въ исторіи еврейскаго вопроса.. Въ своей поэзіи, какъ и въ своей краткой парламентской дѣятельности въ качествѣ члена палаты лордовъ, онъ былъ борцомъ за идеи свободы, равенства и братства, возвѣщенный великой революціей, при томъ въ такую эпоху, когда свобода была задвинута деспотизмомъ Наполеона I, а затѣмъ Священнаго союза, а равенство и братство народовъ потоплены въ крови наполеоновскихъ войнъ. Неудивительно поэтому, что сво-

бодоліе Б. было покрыто дымкой пессимизма. Несмотря на свои аристократическія привычки, Б. былъ искреннимъ и послѣдовательнымъ демократомъ, умѣвшимъ дѣлать логическіе выводы изъ своихъ положеній; поэтому онъ былъ совершенно чуждъ аристократическаго презрѣнія къ евреямъ; напротивъ, въ качествѣ безусловнаго сторонника угнетенныхъ и подавленныхъ національностей, онъ, естественно, былъ приверженцемъ и полнаго еврейскаго равноправія въ ту эпоху, когда его не существовало еще въ наиболѣе свободной странѣ Европы, на его родинѣ. Но съ чисто политической стороны Б. въ своей поэтической дѣятельности къ еврейскому вопросу не подходилъ и коснулся его только въ знаменитой рѣчи въ палатѣ лордовъ (1812) объ эмансипаціи католиковъ, въ которой онъ оставлялъ свободу не съ узко-конфессіональной католической точки зрѣнія (на нее онъ не могъ бы стать уже потому, что формально принадлежалъ къ англиканской церкви, а въ действительности былъ свободнымъ мыслителемъ—деистомъ) и не съ какой-нибудь общехристіанской точки зрѣнія (хотя онъ все же упомянулъ, что католики также христіане), а съ точки зрѣнія полной свободы совѣсти; въ этой рѣчи онъ мимоходомъ упомянулъ и о евреяхъ. «Во время предшествовавшихъ преній, сказалъ онъ, кѣмъ-то было замѣчено, что разъ мы хотимъ эмансипировать католиковъ, то почему бы не сдѣлать того-же самаго съ евреями? Если это сказано изъ сочувствія къ евреямъ, то заслуживаетъ полнаго вниманія, но какъ вылазка противъ католиковъ, развѣ это не восклицаніе Шейлока по поводу замужества дочери: я лучше бы желалъ, чтобы мужемъ ея былъ челевѣкъ изъ племени Варраны, чѣмъ кто-нибудь изъ христіанъ?» Но значеніе Б. для евреевъ не въ этихъ попутныхъ замѣчаніяхъ политическаго характера, а въ его «Еврейскихъ мелодіяхъ». Б. былъ горячимъ поклонникомъ и прекраснымъ знатокомъ Библии, съ которою онъ никогда не разставался. «Я усердный читатель и почитатель этихъ книгъ (т.-е. Библии), говорилъ онъ въ одномъ письмѣ въ 1821 г.; я ихъ прочелъ отъ доски до доски, когда мнѣ не было еще восьми лѣтъ; я говорю о Ветхомъ завѣтѣ, ибо Новый всегда производилъ на меня впечатлѣніе заданнаго урока, а Ветхій доставлялъ только удовольствіе». Изученіе Библии отразилось на всемъ складѣ мышленія Б., на его постоянныхъ примѣрахъ и сравненіяхъ, заимствуемыхъ имъ изъ Библии, на его собственныхъ поэтическихъ образахъ, перѣдко явно пафьянныхъ Библией, но всего болѣе на его «Еврейскихъ мелодіяхъ», рядѣ стихотвореній, написанныхъ имъ въ концѣ 1814 года и изданныхъ въ свѣтъ въ 1815 г., вмѣстѣ съ нотами для музыки, на которую они были положены его другомъ, композиторомъ Исаакомъ Натаномъ (англійскимъ евреемъ). Нѣкоторыя изъ стихотвореній этой серіи являются поэтическимъ воспроизведеніемъ библейскихъ разсказовъ историческаго характера, или разсказовъ изъ исторіи евреевъ той эпохи, которая не оставила своихъ слѣдовъ въ Библии; таковы «дочь Іефеая», «Саулъ» (посѣщеніе Сауломъ эндорской волшебницы), «Пѣсня Саула передъ боемъ», «Видѣніе Балтасара», «Плачь Ирода о Маріамнѣ», «На разореніе Іерусалима Титомъ» и др. Подборъ темъ далеко не случайный; въ нихъ всегда видна опредѣленная тенденція или, можетъ быть, ясно сказавшіяся

определенныя симпатіи; В. останавливается по преимуществу на трагических моментах еврейской исторіи, постоянно подчеркивая съ особенной симпатіей твердость евреевъ въ бѣдѣ, ихъ вѣрность религіи и народу, ихъ патристическое самопожертвованіе. «И хотъ плачетъ Солимъ за меня (говоритъ въ его стихотвореніи дочь Лефоя) не смущайся, будь твердый судья. Чтобъ отъязна не знала цѣпей, не жалю я жизни своей» (пер. П. Козлова). Въ стихотвореніи «На разореніе Іерусалима Титомъ» плѣнный еврей съ горемъ и ужасомъ смотритъ на пожаръ Іерусалима, зажженного свирѣпыми римскими легионами, но находитъ утѣшеніе въ убѣжденіи, что «Въ Твой храмъ святой, гдѣ Ты, Господь, царилъ, не сядутъ, не войдутъ язычскіе боги. Твой зримый храмъ упалъ, но въ сердцѣ сохранилъ на вѣки Твой народъ Тебѣ, Господь, чертоги» (переводъ А. Майкова). Глубоко цѣня библейскую поэзію, В. съ полнымъ убѣжденіемъ утверждаетъ, что «Славившій пѣсню Господа Силь, Давидъ псаломѣвецъ затмилъ царя Іудеи Давида» (стих. «На арфѣ священной монарха-пѣвца», пер. О. Чюминой). Другія стихотворенія изъ ряда «Еврейскихъ мелодій» навѣяны лирическими мотивами изъ Псалмовъ, Экклезиаста, книги Іова, книги Іереміи, причемъ иногда представляютъ довольно близкое воспроизведеніе подлиннаго библейскаго текста, иногда отходятъ отъ него нѣсколько далеко; нѣкоторыя, какъ, напримѣръ, извѣстное у насъ, благодаря переводу Лермонтова и музыки Рубинштейна и Балакирева, стихотвореніе «Душа моя мрачна», являются скорѣе поэтическимъ выраженіемъ личнаго пессимизма самого В., чѣмъ результатомъ непосредственнаго вліянія Библии. Если не считать такихъ стихотвореній, которыя попали въ циклъ «Еврейскихъ мелодій» случайно, только вслѣдствіе времени своего написанія, то про нихъ можно сказать тоже, что и про стихотворенія, воспроизводящія эпическіе мотивы Библии, т.-е., что въ нихъ В. останавливается преимущественно на тѣхъ мотивахъ, которые говорятъ о вѣрности евреевъ своей религіи и своему народу. «Будь я такъ пороченъ, какъ ты говоришь съ укоризной (воскликаетъ поэтъ отъ имени еврея илѣже всего еврейскаго народа въ одномъ изъ этихъ стихотвореній, очевидно, навѣянномъ не какимъ-либо определеннымъ мѣстомъ Библии, а всей Библией въ ея цѣломъ, и лучше всего свидѣтельствующемъ объ отношеніи В. къ еврейскому народу), я здѣсь не блуждалъ бы, на вѣкъ разлученный съ отчизной; мнѣ стоило-бъ только отречься отъ вѣры отцовъ, чтобы смыть поношенье, удѣлъ Іудеи сыновъ... Когда суждено намъ Всевышнимъ отчизны не зрѣть, -живи въ своей вѣрѣ; хочю я въ своей умереть. Я отдаю всѣ блага за вѣру, и Богъ это знаетъ; въ рукѣ Его—сердце, святая надежда мои; и жизнью, и родиной жертвую радостно я» (пер., нѣсколько блѣдный, по яркости выраженій мало напоминающій подлинникъ, Н. Гербеля; пер. Н. Минскаго нѣсколько дальше отъ подлинника). Глубокой грустью вѣетъ отъ одной изъ лучшихъ его мелодій «О, плачьте». Поэтъ любящимъ сердцемъ чувствуетъ безысходное горе еврейскаго народа, но, кромѣ слезъ, не можетъ найти для него утѣшенія: «О плачьте надъ судьбой отверженныхъ племенъ, блуждающихъ въ пустыняхъ Вавилона!... Народъ ватеряный, разбросанный судьбой, гдѣ ты найдешь надежное жилище? У птицы есть гнѣздо, у звѣря—лѣсъ густой; тебѣ-жъ одно осталось

кладбище приближимъ отъ бурь и горести земной!» (перев. С. Дурова). — Такимъ образомъ, «Еврейскія мелодіи» В. представляютъ не столько защиту политической равноправности еврейскаго народа, сколько поэтическую защиту еврейства съ его самостоятельной культурой, и въ этомъ смыслѣ вліяніе байроновскихъ «Еврейскихъ мелодій», написанныхъ прѣвосходнымъ стихомъ, прелесть котораго не передана ни однимъ изъ русскихъ переводчиковъ, за исключеніемъ Лермонтова и отчасти Алексѣя Толстого и А. П. Майкова, было велико. Библейскихъ темъ В. касается еще въ двухъ драматическихъ мистеріяхъ «Каинъ» и «Небо и Земля»; но здѣсь, вѣншимъ образомъ воспользовавшись библейскими легендами, В. слишкомъ произвольно обрабатывалъ библейскій сюжетъ, выведя, подъ именами Каина, Іафета и другихъ библейскихъ героевъ такіе характеры, которые совершенно чужды Библии, и вложивъ въ ихъ уста такія идеи, которыя ничего общаго съ библейскими не имѣютъ. Упомянутое о «жидкахъ» въ другихъ произведеніяхъ В. (напр., въ «Бешпо», III) есть волюнтаризмъ русскихъ переводчиковъ; въ подлинникѣ вездѣ говорится о евреяхъ, причемъ ни въ одномъ словѣ нѣтъ намека на то презрительное отношеніе, которое могло бы оправдать употребленіе слова «жидъ».

В. Водовозовъ, 6.

На еврейскій языкъ байроновскія Мелодіи переводились разновременно многими незначительными поэтами, а впервые цѣликомъ были переведены извѣстными еврейскимъ поэтомъ Леттерисомъ и вошли въ сборникъ его оригинальныхъ и переводныхъ стихотвореній «על מלחמה» (Вѣна, 1852). Л. О. Гордонъ также перевелъ большую половину байроновскихъ «Мелодій», которыя включены въ полное собраніе его стихотвореній, изданныхъ «Кружкомъ любителей древне-еврейской литературы» (С.-Петербургъ, 1883). Въ 1890 г. въ Лейпцигѣ появился образцовый полный переводъ «Еврейскихъ мелодій», сдѣланный С. Манделькерномъ и выпущенный вмѣстѣ съ оригиналомъ подъ названіемъ «Schire Jeschurun». На русскомъ языкѣ «Еврейскія мелодіи» вышли въ 1898 г. отдѣльнымъ изданіемъ съ вступительной статьей С. С.—скаго о «Лордѣ Байронѣ и его Еврейскихъ мелодіяхъ» (Екатеринославъ, Сіонистское издательство, 1898).

С. Л. 6.

Бака, **בַּאָקָא**—кустъ или кустовидное дерево въ долинѣ Рефаимъ (II Сам., 5, 23 и сл. и I Хрон., 14, 14 и сл.). Талмудисты (а съ ними и Лютеръ) считаютъ его безъ достаточнаго, впрочемъ, основанія тутовымъ деревомъ; въ арамейскомъ переводѣ Библии В. переводится черезъ «дерево», тогда какъ Септуагинта (I Хрон., 14, 14 и сл.) и Вулгата (въ обоихъ случаяхъ) подразумеваютъ подъ В. «грушевое дерево», съ чѣмъ согласенъ и Rosenmüller (IV, 1, стр. 247 и сл.). Позднѣйше же экзегеты, еще со времени Цельзія (Ol. Celsius, Hierobotanicon s. de plantis Sacrae Scripturae, Amsterdam, 1748, I, стр. 335 и сл.), отождествляли его съ кустомъ «бака» у арабовъ. По мнѣнію Абуль-фадла и Ибнъ-аль-Байтара, В. росъ вблизи Мекки и очень напоминалъ балзаминоый кустъ, отличающійся отъ него лишь болѣе длинными листьями и болѣе крупными и круглыми плодами; изъ сорванныхъ листьевъ вытекала бѣлая и ѣдкая жидкость. Полагаютъ, что это свойство и дало кусту имя В. (по-еврейски—«плакать»). Того же мнѣнія, но съ оговорками, держится и Фор-

скаль въ своей Flota aegyptiaco-arabica, стр. 198.—Возможно, что отъ этого куста получила названіе Wadi Bakha, вся область Wadi Fergan, къ сѣверо-западу отъ Синая (Burkhardt, Reisen in Syrien, Palästina und der Gegend der Berges Sinai, ed. Gesenius, стр. 977, 1081). Означала-ли упомянутая Wadi Bakha палестинскую «долину плача», упоминаемую въ Псалм., 847, —неясно. Спорнымъ также является отождествленіе палестинской В. съ одноименнымъ арабскимъ кустомъ. [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v]. 1.

Бакаларжевъ—посадъ Сувалкской губ. (прежде Августовской), Сувалкск. уѣзда; какъ находившійся въ 21 верстномъ разстояніи отъ австро-прусской границы, В. былъ недостатокъ съ 1823 по 1862 гг. для свободнаго переселенія сюда евреевъ изъ внутренняго края, тѣмъ не менѣе численность еврейскаго населенія гмины возрасла за этотъ періодъ: въ 1844—46 г. было 156 семействъ въ составѣ 590 душъ (250 мужч., 340 женщ.), а въ 1859—61 г.—152 семейства изъ 776 чел. (390 мужч., 386 женщ.), при этомъ бюджетъ гмины упалъ съ 193 р. 75 к. (1844 г.) до 112 р. 95 к. (1859 г.); вмѣстѣ съ тѣмъ измѣнилось и распределеніе семействъ по классамъ: въ 1844 г.—I кл. 34 сем., II—38, III—39, IV—33, V—12 сем.; въ 1859 г.—I кл. 12, II—22, III—62, IV—36, V—20 сем.—Въ 1897 г. было всего жителей 974, изъ коихъ евр. 370.—Ср.: Населеніе мѣста Рос. Имп.; Архивные матеріалы. Ю. Г. С.

Бакау—область на юго-востокъ румынской провинціи Молдавіи, со многими еврейскими общинами: Тиргуль-Оцна, Мойнешти, Аджудъ, Каютцъ, Паринцея и др. Нѣкогда евреи жили и въ деревняхъ, но администрація часто изгоняла ихъ. Преступный городъ Тиргуль-Тротушъ близъ Торгуль-Оцна нынѣ незначительная деревня, пришелъ въ совершенный упадокъ вслѣдствіе выселенія евреевъ. На его кладбищѣ находятся могильные памятники, которыми слыхкомъ 140 лѣтъ. Городъ Тиргуль-Паринцея основанъ былъ евреями. Въ Оцна и Мойнешти евреи нѣкогда благоденствовали, но нынѣ, вслѣдствіе обрушившихся на нихъ гоненій, терпятъ крайнюю нужду. По переписи 1899 г. населеніе всей области составляло 150.000 чел., изъ нихъ евреевъ 15.667.

Главнымъ городомъ области является *Бакау*. Мѣстная еврейская община самая старая въ Молдавіи и надгробные камни относятся къ началу 18 в. Въ 1824 и 1838 гг. здѣшнихъ евреевъ обвинили въ ритуальномъ убійствѣ и эти процессы кончились весьма печально для всей общины. Съ 1866 г. евреи часто страдали отъ погромовъ. Въ 1853 г. была построена новая синагога вмѣсто сгорѣвшей въ томъ-же году, существовавшей, по преданіямъ, нѣсколько столѣтій. Кромѣ того имѣются 20 молитвенныхъ домовъ; при двухъ изъ нихъ, помѣщающихся въ собственныхъ домахъ (выстроенныхъ въ 1838 г. и 1843 г.)—«бетъ-га-мидраши». Изъ раввиновъ особенно извѣстенъ (1803—58) Исаакъ Богошанеръ, противникъ хасидизма, человекъ сильнаго характера; въ склепѣ, гдѣ покоится его прахъ, горитъ неугасимая лампада; благочестивые евреи почитаютъ его, какъ праведника. Какъ и въ главныхъ общинахъ Молдавіи, В. имѣетъ «Векляхахамъ-баша». Администрація общины состоитъ изъ пяти или семи членовъ, избранныхъ делегатами отъ синагоги; учрежденія ея поддерживались доходами отъ «Габеллы» (Gabella), налога на кошерное мясо. Налогъ постепен-

но повышался: вмѣсто 5 банъ (двухъ копѣекъ) съ фунта мяса или съ домашней птицы, взимаемыхъ въ началѣ 19 в., такса возрасла до 25 б. (10 коп.). Съ 1850 г. этотъ налогъ давалъ ежегодно отъ 48.000 до 68.000 франковъ. Въ 1871 году основано было погребальное братство, заботившееся также о немущихъ больныхъ; съ 1885 г. кладбище перешло въ завѣдываніе общинной комиссіи. Имѣются галмудъ-тора (съ 1828 г.) и общество для изученія Мишны (хебра-мишнайтотъ) съ 1851 г. Въ 1868 г. открыло свои дѣйствія благотворительное общество «Dorintza Natiunes» (Народная воля). Первая общеобразовательная школа была открыта въ 1863 г.; она просуществовала однако не болѣе двухъ лѣтъ, вновь открылась въ 1869 г., снова временно закрылась и, послѣ нѣкотораго перерыва, стала уже правильно функционировать; теперь въ ней отъ 200 до 300 учениковъ. Всѣ отрасли торговли и промышленности въ В. находятся почти исключительно въ рукахъ евреевъ; фабрично-заводской промышленности они занимались уже съ давнихъ временъ: у нихъ были водочные и пивоваренные заводы, токарныя заведенія, экипажныя, ламповыя фабрики и др. Они также занимались ремеслами; многие изъ нихъ были золотыхъ и серебряныхъ дѣлъ мастера, вязальщики и т. д. Ремесленники сдѣлали нѣсколько попытокъ сорганизоваться: въ 1832 г. они основали общество «Poale Zedek», а въ 1851 г.—общество еврейскихъ сапожниковъ.—Всѣ аптеки въ В. принадлежатъ евреямъ. Первый врачъ, который ввелъ тамъ оспопрививаніе, былъ еврей, слѣдуетъ упомянуть врачей: Зураха Хана, практиковавшаго тамъ до 1880 года; Торпенау, состоявшаго на государственной службѣ, съ 1848 по 1866 г.; Майзельса — выдающагося врача и филантропа и Адольфа Бардера.—По переписи 1876 г. въ В. жило 743 еврейскихъ семействъ. По другимъ даннымъ, изъ 15.000 чел. общаго населенія В. евреи составляютъ половину.—Ср.: S. D. Birnberg, Istorical community din Basau (рукопись); Dr. E. Schwarzfeld, Cronica Israelita in Romania, въ Anuarul Pentru Israeliti, 10 г. [Изъ статьи М. Schwarzfeld'a, въ J. E. II, 415—416]. 5.

Бабукія, בַּבְּרָא—левитъ, вернувшійся въ Иерусалимъ вмѣстѣ съ Зерубабелемъ (Нехем., 12, 9); въ другомъ мѣстѣ онъ названъ «вторымъ среди своихъ братьевъ» (Нехем., 11, 17). В. исполнялъ обязанности храмоваго привратника (Нех., 12, 25). [J. E. II, 461]. 1.

Бабукъ, בַּבְּרָא—глава семьи, изъ которой вербовались храмовые служители; вмѣстѣ съ Зерубабелемъ возвратилась В. изъ вавилонскаго плѣна въ Иерусалимъ (Эзра, 2, 51; см. соответствующій списокъ возвратившихся у Нехем., 7, 53). Семья названа въ Библии Вие-В., בַּבְּרָא וְיָ. Отожествленіе ея съ «Вие-Акубъ», בַּבְּרָא וְיָ, упоминаемыми въ I Эзры, 5, 31 (ср. Эзра, 2, 45) едва-ли правильно. [J. E. II, 461]. 1.

Баки, Симсонъ—раввинъ въ Казале, въ срединѣ 17 в., современникъ Моисея Закуто. По свидѣтельству ученика Бака, р. Венъямина Когена изъ Реджіо, онъ умеръ въ 1691 г. (ср. Gebul Benjamin, II, № 44). В., повидимому, былъ мистикъ. Изъ письма Моисея Закуто, помѣченнаго 1672 г. (צוֹרֵר לְלֵאָה, № 2), слѣдуетъ, что В. былъ весьма суевѣренъ: онъ жаждетъ на постигнушую его неудачу при заключеніи злого духа, вселиваемаго въ одну женщину, и Закуто совѣтуетъ для достиженія успѣха жечь сѣру и одновременно

произносить неизрекаемое Имя. Какъ и всѣ его соотечественники, В. былъ ревностнымъ приверженцемъ Саббатая Цеви, которому онъ переслалъ письмо изъ Италіи съ выраженіемъ преданности. Въ «Письмахъ Моисея Закуго» упоминается о комментаріи В. на Плачъ Іереміи и Пѣснь Пѣсней, подъ названіемъ *תלמי תלמי* (сохранился въ рукописи). Библиографы, однако, за исключеніемъ Венякоба въ «Ozar ha-Sepharim», стр. 549, № 217, умалчиваютъ объ этомъ сочиненіи.—Ср.: Nepi-Gherondi, Toldath Gedole Israel, 1856, стр. 321; Grätz, Geschichte, 2 изд., X, 323; Brüll, въ Гаккармелъ, новыя серіи, IV, 168; Brüll Jahrbücher IX, 175, замѣтка 1; D. Kaufmann, въ Jerusalem Lunca, Іерусалимъ, 1887, еврейскій отдѣлъ, стр. 142; A. Jelinek, въ Zunz-Jubelschrift, Берлинъ, 1884, еврейскій отдѣлъ, стр. 86; Mortara, Indice alfabetico, Падуа, 1886, стр. 5. [J. E. II, 462]. 9.

Бакинская губернія, образованная въ 1859 г. изъ Шемахинской губ. и расширенная въ 1860 г. Кубинскимъ уѣздомъ (въ 1868 г. отошли Нухинскій и Шушинскій уѣзды), состоятъ изъ шести уѣздовъ: бакинскаго, геокчайскаго, джеватскаго, кубинскаго, ленкоранскаго и шемахинскаго, съ губернскимъ городомъ Баку. Въ 1835 году, по официальнымъ даннымъ, къ кагаламъ было приписано евреевъ: въ ширванской провинціи (т. е. шемахинскомъ, геокчайскомъ и джеватскомъ уѣздахъ) 531, а въ кубинскомъ уѣздѣ, вмѣстѣ съ городомъ Куба, 5492; въ дѣйствительности, однако, еврейское населеніе было болѣе значительно, т. к. евреи, разбросанные среди горцевъ, не могли быть исчислены. Въ 1864 г., по свѣдѣніямъ губернатора, проживало евреевъ въ Шемахѣ и уѣздѣ—985 чел., въ Кубѣ и уѣздѣ—4543 чел. Путешественникъ Іуда Черный зарегистрировалъ въ 1866 г. 1097 «дымовъ» (податныхъ единицъ), составлявшихъ нѣсколько болѣе 7000 душъ; по свѣдѣніямъ Анисимова, въ 1886 г. число горскихъ евреевъ въ губернии опредѣлилось въ 7931 чел., а по переписи 1897 г. при общемъ населеніи въ 826 тыс. значится евреевъ: въ уѣздахъ вмѣстѣ съ уѣздными центрами—бакинскомъ—2495, геокчайскомъ—859, джеватскомъ—48, кубинскомъ—6988, ленкоранскомъ—1252, шемахинскомъ—1119, всего 12761 евреевъ (въ томъ числѣ въ городахъ 9404); въ 1900 г. число горскихъ евреевъ въ губерніи опредѣлялось въ 8030 чел.—Еврейскіе общества въ Баку, Кубѣ и въ уѣздахъ геокчайскомъ и шемахинскомъ имѣютъ равновѣснѣ, утвержденныя правительствомъ; ленкоранское же общество подчинялось (1897 г.) бакинскому раввину.—Ср.: Геогр.-статист. словарь Семенова; І. Черный, Сборникъ свѣд. о кавк. горцахъ, вып. III; Вѣстн. русск. евр., 1871, №№ 1—7; И. Анисимовъ, Сборн. матер. по этногр., изд. при Дашковскомъ музеѣ, 1888; Н. флюндеръ-Ховенъ, Будущность, 1900, 52; Арх. матер. Ю. Г. 8.

Банены, Самуиль—венгерскій политическій дѣятель и писатель, род. въ Дебречинѣ въ 1862 г. Окончивъ юридическій факультетъ будапештскаго университета, В. сталъ заниматься въ Дебречинѣ адвокатурой, принимая участіе въ еврейскихъ общинныхъ дѣлахъ и въ общей печати; его статьи по политическимъ и юридическимъ вопросамъ обратили на него вниманіе партіи независимыхъ, и вскорѣ В. сталъ выдвигаться сторонниками Кошута, какъ подходящий для парламента депутатъ отъ Дебречина. Несмотря на то, что въ этомъ избирательномъ округѣ было мало евреевъ и что имя В., какъ еврей, встрѣчало протестъ со стороны нѣкоторой части

населенія, онъ въ 1901 г. былъ избранъ депутатомъ въ парламентъ, примкнувъ въ немъ къ партіи Кошута или независимыхъ; здѣсь В. выступалъ часто по юридическимъ вопросамъ и пользовался въ немъ значительнымъ вліяніемъ. [J. E., II, 464]. 6.

Бакри, Давидъ бенъ-Іосифъ Коенъ—глава алжирскихъ евреевъ и финансистъ (род. около 1770 г.). Рано выдвинувшись въ качествѣ руководителя торговаго дома «Братья Бакри», основаннаго его отцемъ, В., благодаря женитбѣ (1797 г.) на Азизѣ, племянницѣ вліятельнаго финансиста Нафтали Буснаша, расширилъ фирму, подъ новымъ наваніемъ «Бакри-Буснашъ». Ея корабли появлялись во всѣхъ моряхъ, нѣкоторыя европейскія правительства поручали ей денежные дѣла въ Алжирѣ. Во время неурожая руководители фирмы снабдили Францію пшеницей въ кредитъ, и по ихъ новгоу дѣй утвердилъ заемъ «директоріи», который они-же обязались реализовать. Ликвидация этого займа привела приблизительно 30 лѣтъ спустя къ окончательному разрыву между деемъ и Франціей, а впоследствии къ завоеванію Алжира. Во время вспыхнувшихъ въ концѣ 18 в. антиеврейскихъ безпорядковъ, Буснашъ былъ убитъ, а фирма вынуждена была прекратить платежи; Давидъ былъ арестованъ по обвиненію, что фирма осталась должна казнѣ пять милліоновъ франковъ, но его вскорѣ освободили съ условіемъ уплатить эту сумму. Благодаря поддержкѣ нѣсколькихъ европейскихъ правительствъ, В. возродилъ фирму «Бакри». Онъ снискалъ довѣріе новаго деа, который назначилъ его въ 1806 г. главой алжирскихъ евреевъ. Тогда непримиримый врагъ В., Давидъ Дуранъ, желавшій занять его постъ, обвинилъ В. въ государственной измѣнѣ, и онъ былъ обезглавленъ (4 февр. 1811 г.).

В., Іосифъ Коенъ—глава алжирскихъ евреевъ и финансистъ; род. въ Алжирѣ въ срединѣ 18 в., ум. въ 1817 г. въ Ливорно. В. основалъ пзвѣстную фирму «Братья Бакри», игравшую крупную роль въ политической жизни Алжира въ теченіе полвѣка. Послѣ трагической смерти своего сына, Давида (см. выше) В. сталъ руководить дѣлами фирмы, и былъ также назначенъ главой евреевъ деемъ. Но въ 1816 г. В. былъ изгнанъ изъ Алжира и имущество его конфисковано деемъ. Онъ переселился въ Ливорно, гдѣ умеръ въ бѣдности и одиночествѣ.—Ср.: Bloch, Inscriptions tumulaires des anciens cimetières israélites d'Algier, 1888, 88 и сл., 118; Jost, Neuere Gesch. der Israeliten, II, 210; Allg. Zeitung d. Judent., 1838, стр. 216. [Статья I. Brojde, въ J. E. 464—65]. 5.

В., Яковъ Коенъ—французскій консулъ въ Алжирѣ; род. въ Алжирѣ въ 1763 г., ум. въ Парижѣ въ 1836 г. Очень богатый и высоко цѣнимый за способности и благородный характеръ, В. былъ назначенъ консуломъ въ А. въ эпоху реставраціи. Во время переговоровъ въ 1827 г. съ деемъ Хассаномъ по поводу одного требованія, предъявленнаго послѣднему французскимъ правительствомъ, В. былъ оскорбленъ деемъ. Усмотрѣвъ въ этомъ національную обиду, Франція объявила дею войну, которая привела къ аннексіи Алжира. Когда начались военныя дѣйствія, В. поселился въ Парижѣ. Его дѣла сильно пошатнулись благодаря тому, что испанское правительство не выплатило ему долгъ въ 35 милл. франковъ.

Бакса, Карлъ—чешскій антисемитъ, род. въ 1863 г.; занимаясь адвокатурой въ Прагѣ, обратилъ

на себя вниманіе рѣзкими нападками на евреевъ, въ которыхъ видѣлъ враговъ не только идеи возрожденія самостоятельнаго чешскаго королевства, но и всякаго цивилизованнаго общества вообще. Агитациі Б. нужно приписать рядъ погромовъ въ Богеміи; въ 1895 г. Б. былъ избранъ депутатомъ въ чешскій сеймъ, гдѣ сталъ однимъ изъ лидеровъ чешской національно-соціалистической партіи; особенно громкую и печальную извѣстность Б. приобрѣлъ въ Полненскомъ дѣлѣ. Въ 1901 г. Прага избрала его депутатомъ въ рейхсратъ, гдѣ имъ было произнесено нѣсколько антисемитскихъ рѣчей, не имѣвшихъ, впрочемъ, большого значенія. Бакса былъ въ 1907 г. переизбранъ въ рейхсратъ, причѣмъ его соперникомъ былъ социалъ-демократъ, доказывавшій, что вся «національно-политическая» программа Б. сводилась къ награвливанію чеховъ на евреевъ, являющихся будто сторонниками оубмеченія Богеміи.—Ср. Freund, Das oesterr. Abgeordnetenhaus, 1907. С. Л. 6.

Бакстъ, Левъ Самойловичъ — современный живописецъ и рисовальщикъ; род. въ С.-Петербургѣ въ 1867 г., гдѣ и получилъ образованіе въ 6-ой гимназіи. Поступивъ въ 1886 г. въ академію художествъ, еще при старомъ академическомъ режимѣ, онъ пробылъ въ ней три съ половиною года, пока и съ нимъ не случилось то, чѣмъ перестрѣть лѣтписецъ господства этого режима, — столкновеніе окаменѣлыхъ школьныхъ традицій съ кипучею молодою индивидуальностью. Б. отправился въ Парижъ, къ центру современнаго искусства. Тутъ онъ встрѣтился съ группою молодыхъ русскихъ талантовъ, во главѣ съ К. А. Сомовымъ и Александромъ Бенуа, которымъ суждено было сыграть столь крупную роль въ переломѣ, совершившемся въ русскомъ искусствѣ. Видное мѣсто въ этой группѣ занялъ и Б., но онъ нашелъ себя и свою настоящую дорогу далеко не сразу. Въ Парижѣ его привлекло сперва новое красочно-пространственное возрѣніе на природу въ духѣ импрессионистскаго реализма, покорившее себя къ тому времени почти весь художественный міръ. Дань этому увлеченію была неизбежна и вполне законна, но чисто живописный принципъ, выдвигавшійся этимъ направленіемъ, не вполне отвѣчалъ природному дарованію Б-а: его сила лежала не въ колоритѣ, а въ чувствѣ формы и линіи; пока это стало ясно ему самому, его произведенія не могли достигнуть высоты, открывшей его таланту. Первое пребываніе въ Парижѣ было лишь короткимъ; въ мастерской испанца Гарридо онъ скоро усвоилъ себѣ нѣсколько поверхностную виртуозность, а матеріальное положеніе заставило вернуться въ С.-Петербургъ и утилизировать свое умѣніе въ писаніи свѣтскихъ портретовъ акварелью. Въ 1894 г. Б. получилъ заказъ на картину, изображающую вѣздъ адмирала Авелана въ Парижъ, что дало ему возможность вновь прожить тамъ нѣсколько лѣтъ. На этотъ разъ Баксъ основательно поработалъ въ мастерскихъ Эдельфельда и Бенжаменъ-Констана и подъ конецъ совершилъ обычное художественное путешествіе въ Тунисъ и Алжиръ, откуда вывезъ, между прочимъ, поступившій въ Третьяковскую галерею, пейзажъ «Аинъ-Сефра». Въ 1898 г. Бакстъ вернулся въ Петербургъ, какъ разъ въ то время, когда С. П. Дягилевъ основалъ свой журналъ «Міръ искусства», предназначенный для завоеванія въ Россіи мѣста новому искусству; съ необыкновеннымъ чутьемъ момента Дягилевъ привлекъ къ дѣлу, съ одной стороны, крупныхъ представителей новаго идеалистическаго

теченія русской мысли, а съ другой — тѣ молодыя силы среди художниковъ, которые совершенно одиноко, наперекоръ всѣмъ препятствіямъ, потянулись однимъ своимъ неодолимымъ инстинктомъ къ настоящему искусству. Среди нихъ былъ и Б., принимавшій участіе въ журналѣ отъ подготовительныхъ совѣщаній до закрытія. «Міръ искусства» помогъ ему опредѣлить себя и найти свое призваніе. Новое искусство Европы, какъ извѣстно, пошло одновременно по двумъ параллельнымъ путямъ. Оно воспиталось, съ одной стороны, глубокою красочною созерцаніемъ дѣйствительности, съ другой — небывалое утонченіе линейнаго элемента. Последнее вело къ идеализаціи изображенія и въ то же время открывало новые горизонты въ декоративномъ украшеніи обстановки, въ самомъ обширномъ смыслѣ этого слова. На первыхъ порахъ воскресло утраченное искусство декораціи въ книжномъ дѣлѣ: графическія работы для печати, иллюстраціи, рамки, виньетки, инициалы, коньки, оказались первыми стилистически правильными произведеніями новаго искусства. Къ этому-то дѣлу Дягилевъ, впервые разгадавшій Бакста, и направилъ его. И дѣйствительно, на страницахъ «Міра искусства» русская графическая декораціи достигла громаднхъ успѣховъ. Б. занималъ среди участвовавшихъ въ немъ художниковъ одно изъ первыхъ мѣстъ, благодаря своему личному стилю, отличавшемуся мужественною твердостью рисунка и тонкимъ чувствомъ линіи. Прекрасный, основательный, идеализованный рисунокъ Б. постоянно сближаетъ его съ античнымъ созерцаніемъ; среди его портретовъ лучше всего рисованы и лишь слегка тронутые акварелью; въ портретахъ собраны и людей пера и мысли большая свобода въ отношеніяхъ къ модели позволяетъ ему порою достигать замѣчательныхъ результатовъ въ психологической суггестивности (портреты Левитана, Розанова, А. Бѣлаго, г-жи З. Гиппіусъ). За предѣлами графики Б. пока еще не удается найти подходящее поле дѣятельности, а слѣдовательно и для условія созданія вполне выношенныхъ произведеній. Мѣрило тому, что Б. можетъ создать на этомъ поприщѣ, далъ выставленный имъ въ 1904 году круглый будуръ и въ особенности устройство безподобной выставки русскаго портрета въ 1905 г., а позже выставки русскаго искусства въ Парижѣ; очень хороши были также его театральныя постановки, въ особенности балета «Фея куколъ» въ театрѣ Эрмитажъ, а также занавѣсъ «Эллизіумъ» для театра Комиссаржевской въ СПб. Въ Парижѣ на устроеной имъ съ обстановочной стороны выставкѣ онъ былъ представленъ, также декоративнымъ панно «Vision antique», соединяющимъ всѣ преимущества его карандаша. Выставленная въ петербургскомъ «Салонѣ» 1909 г. большая картина «Tegor antiquus» страдаетъ нѣкоторой искусственностью замысла: Б. ставитъ символъ античнаго міра простую архаическую греческую статую — въ небывало высокую перспективу, не лишенную, правда, мрачнаго таинственнаго настроенія. Дань своему еврейству Б. отдаетъ нѣсколько мечтательными «поисками еврейскаго стиля».

М. Сыркинъ. 8.

Бакстъ, Николай Игнатьевичъ (Исааковичъ) — фізіологъ, писатель и общественный дѣятель; род. въ 1842 г. въ м. Мирѣ, Минской губ., ум. 1904 г. въ Петербургѣ. Образованіе Б. получилъ въ житомирскомъ раввинскомъ училищѣ (здѣсь его отецъ, из-

вѣстный талмудистъ, былъ преподавателемъ; см. М. Моргулисъ, Изъ моихъ воспоминаній, Восходъ, 1897, кн. VI), а потомъ въ петербургскомъ университетѣ по естественному отдѣлу физико-математическаго факультета. Уже въ студенческіе годы Б., благодаря своимъ выдающимся способностямъ, приобрѣлъ широкое знакомство въ лучшихъ столичныхъ литературныхъ кругахъ (онъ былъ близокъ съ И. Тургеневымъ, Н. Чернышевскимъ и др.) и это культурное общеніе наложило рѣзкую печать на его міросозерцаніе. Въ 1863 г. министерство народного просвѣщенія командировало Б. за границу на три года для подготовле-



Николай Игнатьевич Банстъ.

ніа къ профессурѣ по кафедрѣ физиологіи; въ 1867 г., послѣ защиты диссертациі «О скорости передачи раздраженій по двигательнымъ нервамъ человѣка», Б., въ качествѣ приватъ-доцента, открылъ чтеніе лекцій въ петерб. университетѣ; вскорѣ онъ получилъ новую заграничную командировку; работая у знаменитыхъ физиологовъ Гельмгольца и Людвигъ, съ которыми и позже у него не прерывались близкія отношенія, Б. занимался изслѣдованіемъ одной изъ труднѣйшихъ областей физиологіи—нервной, печатая свои труды въ мемуарахъ берлинской академіи наукъ и Pflüger's Archiv für Physiologie; возобновивъ въ 1871 г. чтеніе лекцій въ университетѣ, онъ занялъ въ 1877 г. кафедру физиологіи также на женскихъ медицинскихъ курсахъ, которую сохранилъ за собою до закрытія курсовъ (1888). Въ концѣ 70-хъ годовъ Б. сталъ работать въ газетѣ «Голосъ», склонивъ редакцію измѣнить прежнему неблагоприятному отношенію къ еврейскому вопросу, а позже въ «Московскихъ Вѣдомостяхъ», гдѣ помѣстилъ рядъ статей по жгучему въ то время университетскому вопросу, побудившихъ министерство народн. просвѣщ. пригласить его въ 1886 г. къ участію въ ученomъ комитетѣ министерства (позже онъ былъ назначенъ членомъ комитета, каковое мѣсто занималъ до смерти; Б. являлъ себя сторонникомъ классическаго образова-

ніа) и особой образованной тогда университетскою комиссіею. Въ 1879 г. подъ вліяніемъ, можетъ быть, только что зародившагося тогда въ Германіи антисемитизма, среди петербургской еврейской интеллигенціи, до тѣхъ поръ мало задумывавшейся надъ судьбою своего народа, проявился живой интересъ къ нему. Движеніе это выразилось учрежденіемъ двухъ еженедѣльныхъ газетъ «Русскій Еврей» и «Разсвѣтъ». Б. примкнулъ къ кружку «Разсвѣта», помѣстивъ тамъ біографію извѣстнаго физиолога еврея Траубе. Погромы, разразившіеся въ 1881 г. на югѣ Россіи, глубоко потрясли Б. и онъ весь отдался интересамъ русскаго еврейства. То была пора зарожденія національнаго движенія въ русскомъ еврействѣ. Б. остался въ сторонѣ отъ него, такъ какъ не считалъ націонализмъ двигателемъ прогрессивнаго культурнаго развитія. Благодаря своимъ глубокимъ и обширнымъ познаніямъ, независимости сужденій, стойкости въ отстаиваніи своихъ взглядовъ и необычайной энергіи, Б. занялъ исключительное положеніе въ средѣ петербургскихъ еврейскихъ общественныхъ дѣятелей; съ нимъ, вслѣдствіе его рѣзкой прямоты, трудно было сдаться, тѣмъ не менѣе его безупречная честность и другія высокія качества, а также имя ученаго, заставляли считаться съ его мнѣніемъ. Когда, послѣ погромовъ, въ Петербургѣ происходили совѣщанія о поднесеніи государю адреса съ указаніемъ пожеланій еврейства, Б. настаивалъ на томъ, чтобы въ адресѣ ясно и категорически было сказано, что одно лишь полное уравненіе евреевъ въ правахъ съ прочимъ населеніемъ можетъ улучшить ихъ тяжелое матеріальное и нравственное состояніе,—въ политическихъ условіяхъ того времени требованіе Б. явилось крайне радикальнымъ и потому не могло быть принято собраніемъ. Эту-же идею онъ рѣшительно защищалъ и въ «Высшей комиссіи по пересмотру дѣйствующихъ о евреяхъ въ Имперіи законовъ» (см.), обычно называемой, по имени предсѣдателя, «Паленской» (1883—88 гг.), въ которой, среди немногихъ другихъ видныхъ евреевъ, Б. участвовалъ въ качествѣ «эксперта», и весьма возможно, что благопріятное отношеніе большинства членовъ комиссіи къ разрѣшенію еврейскаго вопроса было вызвано въ извѣстной степени вліяніемъ Б. Въ интересахъ скорѣйшей эмансипаціи евреевъ Б. считалъ весьма важнымъ распространеніе въ русскомъ обществѣ правильныхъ свѣдѣній о еврейской жизни и морали; съ этой цѣлью онъ помѣстилъ въ 80-хъ годахъ въ «Голосѣ» и «Московскихъ Вѣдомостяхъ», а въ началѣ 90-хъ годовъ въ «Петербургскихъ Вѣдомостяхъ» (Старый журналистъ) много статей на разные темы еврейскаго вопроса, выпустилъ переводы книги Делича о Талмудѣ и А. Миллера, «Употребляютъ ли евреи христіанскую кровь?» подъ псевдонимами Н. Борисова и Ф. Нежданова и издалъ своеобразную книгу «Русскіе люди о евреяхъ», для которой, подъ руководствомъ Б., были собраны съ чрезвычайной трудностью благопріятныя мнѣнія о евреяхъ, высказанныя разными видными русскими людьми (книга была уничтожена цензурой; остались лишь единичные экземпляры). Для возрожденія русскаго еврейства, духовно и матеріально обнищавшаго благодаря гражданскому безправію, нужно было, по мнѣнію Б., распространеніе просвѣщенія и производительнаго труда въ массѣ; онъ нѣсколько лѣтъ работалъ въ комитетѣ «Общества распространенія просвѣщенія между евреями въ

Россіи», но особенно много потрудился онъ въ созданномъ по его инициативѣ «Временномъ комитетѣ ремесленнаго и земледѣльческаго фонда» (нынѣ «Общество ремесленнаго и земледѣльческаго труда среди евреевъ въ Россіи»; см.); до самой своей смерти онъ несъ на себѣ всю его дѣятельность. Преслѣдуя указанную двоякую цѣль, Б. навелъ Блюха (см.) на мысль объ изслѣдованіи экономическаго и моральнаго состоянія евреевъ въ Россіи и убѣждалъ барона Гирша образовать фондъ для ихъ просвѣщенія. Въ послѣдніе годы жизни Б. особенно интересовался вопросами педагогич.—Важнѣйшія физиологическія работы Б.: *Versuche über die Fortpflanzungsgeschwindigkeit der Reizung in dem motorischen Nerven des Menschen*, 1867; *Neue Versuche über die Fortpflanzung etc.*, 1870; *Ueber die Zeit, welche nöthig ist, damit ein Gesichtseindruck zum Bewusstsein kommt*, 1871; *Ueber die Stellung der n. vagus zum n. accelerans cordis*, 1876; *Die Folgen maximaler Reize von ungleicher Dauer auf den n. accelerans cordis*, 1877; *Die Verkürzung des Systolenzeit durch n. accelerans cordis*, 1878; Калориметрическое опредѣленіе крови, 1881; Курсъ физиологии органовъ чувствъ, 1886 (курсъ физиологии кровообращенія и курсъ физиологии пищеваренія остались въ литографированномъ видѣ у многочисленныхъ ученицъ Бакста); О матеріаламъ естественныхъ наукъ, 1871; О значеніи физиологии при изученіи медицины, 1881.—Перу Б. принадлежить также «Памяти Пирогова», Русск. Еврей, 1882, 1; «Памяти Моисея Менделсона къ столѣтнію со дня его смерти» (С. П. В., 1890). «Памяти Владиміра Сергѣевича Соловьева», Восходъ, 1900, кн. XI; «По вопросу о перерожденіи учениковъ гимназій» (1890 г.). Свою бібліотеку Б. завѣщалъ обществу для распостран. просвѣщенія среди евреевъ.—Ср.: Восходъ, 1904 г., № 27 (некрологъ Я. Гальперна); Будущность, 1904, №№ 49, 50; Венгеровъ, Критико-біографическій словарь, s. v.; Систематич. указатель литературы о евреяхъ на русск. языкъ; рѣчи Я. Гальперна, Г. Слюзберга, Л. Капельсона и др.—въ отчетѣ Общества ремесл. и землед. труда за 1908 г. Ю. Г. 8.

Бакстъ, Осипъ Исааковичъ (братъ предыдущаго)—писатель; ум. въ 1895 г. Окончивъ петербургскій университетъ по факультету восточныхъ языковъ, Б. занялся популяризацией лучшихъ произведеній западно-европейской литературы (Дрепера, Шерра, Мольера и др.). Б. служилъ въ министерствѣ иностранныхъ дѣлъ по азиатскому департаменту, въ качествѣ драгомана. Желая послужить дѣлу просвѣщенія евреевъ въ Россіи, Б. пытался занять мѣсто «ученаго еврея» при министерствѣ народнаго просвѣщенія; въ 1861 г. ему было обещана эта должность, но въ виду ухода министра Ковалевскаго назначеніе не состоялось. Изъ трудовъ Б. отмѣтимъ: переводъ съ нѣкоторыми испрavlеніями «Очерка исторіи еврейскаго народа» Э. Гехта (первое изданіе—1866 г., второе—1881 г.) и переводъ подъ редакціей Б. «Исторіи евреевъ отъ начала мендельсоновской эпохи» Грета (1884 г.).—Ср.: Недѣльная Хр. Восхода, 1895 г., № 40; Системат. указатель литературы о евреяхъ. Ю. Г. 8.

Бакъ—гор. на берегу Каспійскаго моря. Предполагаютъ, что при Сасанидахъ былъ здѣсь городъ, который армяне называли Багаваномъ. Съ 8 в. Б. находился подъ владѣтельствомъ арабовъ, а потомъ перешелъ во власть ширванскихъ хановъ. Монахъ Вильгельмъ Рубруквисъ, отправленный

королемъ Людовикомъ IX къ татарскому хану, описывая дорогу въ Б. и старыя крѣпости вблизи моря, устроенныя Александромъ, говоритъ, что существуютъ и другія крѣпости, занятія евреями («Вообще во всей этой странѣ много евреевъ»).—Ср. Регесты и надписи, I, № 177. 5.

— Будучи присоединенъ въ 1806 г. къ Россіи, Бакъ былъ сдѣланъ уѣзднымъ административнымъ центромъ, а въ 1859 г. губернскимъ городомъ (см. Бакинская губ.). Благодаря нефтянымъ промысламъ, Б. съ 70-хъ годовъ сталъ быстро развиваться, въ связи съ чѣмъ начала расти численность евреевъ изъ Россіи, принявшихъ видное участіе въ этой промышленной отрасли (см. Нефтяной промыселъ), несмотря на препятствія со стороны администраціи; такъ, въ 1888 г., предъ открытіемъ ярмарки, евреи были выселены изъ города, причѣмъ особые полицейскіе посты на желѣзнодорожной станціи, а также на пристаняхъ должны были задерживать прѣзжавшихъ евреевъ. По переписи 1897 г., въ Б. числится 2341 евр. (и 154 евр. въ уѣздѣ). Существуютъ два кладбища, причѣмъ старѣйшая могила на нынѣ закрытомъ кладбищѣ относится ко времени около 1833 г.; тогда-же приблизительно возникло и погребальное братство; въ 1-92 г. началась организація евр. благотворительныхъ учреждений; въ 1901 г. открытъ молитвенный домъ (разрѣшеніе было дано въ 1898 г.), въ которомъ молятся исключительно пришлые евреи,—грузинскіе и горскіе евреи совершаютъ богослуженіе въ особыхъ молельняхъ, не зарегистрированныхъ правительствомъ; въ молитвенномъ домѣ устроена небольшая молельня для хасидовъ; съ 1893 года дѣйствуетъ благотворительное общество, утвержденное въ 1905 г. администраціей; изъ числа просвѣтительныхъ учреждений имѣются: талмудъ-тора (1898 г.) съ 160 учениками; женское профессиональное училище (1903 г.) съ 150 ученицами; вечерніе курсы (1902 г.); бібліотека и читальня (1903 г.)—посѣтителей ежедневно въ среднемъ около 25 человекъ. Ср.: Восходъ, 1888, № 24; 1892, № 1; Анкетныя данныя. Ю. Г. 8.

Бакшты—село Виленской губ., Ошмянскаго у.; согласно «Временнымъ правиламъ» 1882 г. Б. были официально недоступны для новаго поселенія евреевъ, но фактически еврейское населеніе росло (по переписи 1897 г. всего жителей 1461, изъ коихъ евреевъ 172) и вслѣдствіе этого высочайше утв. 9 декабря 1903 г. положеніемъ Комитета министровъ Б. были изъяты изъ дѣйствія закона 1882 г.—Ср.: Мышь, Руков. къ русск. закон. о евреяхъ (3 изд.) дополнит. стр. 5; Населенныя мѣста Россійской Имперіи. 8.

Бакъ—семейство еврейскихъ печатниковъ въ Италіи и Прагѣ, въ продолженіе двухъ столѣтій усердно работавшихъ на своемъ поприщѣ. Имя Б. представляетъ, по преданію, аббревиатуру словъ «Vene Kedoschim», т.-е. потомковъ мучениковъ за вѣру. Родоначальникомъ семьи былъ Герсонъ Б., жившій въ Италіи въ первой половинѣ 16 в. Изъ членовъ семейства выдѣются особенно: 1) *Израиль бенъ-Иосифъ Б.*, съ 1695 г. одинъ изъ собственниковъ типографіи фирмы Іегуды Б. и сыновей. Последняя, извѣстная также подъ именемъ «Bakische (или Pakische) Buchdruckerei» особенно удачно работала послѣ 1697 г., при завѣдываніи Израилемъ и Моисеемъ Б. Позже дѣло перешло къ сыновьямъ Іегуды Б. и Іомъ-Тобу Липману Б.—2) *Яковъ бенъ-Герсонъ Б.* (также извѣстный подъ именемъ Wal или Wohl)—типографъ, ум. въ 1618 г. Въ 1595 г.

онъ издалъ въ Веронѣ Мидрашъ Танхума, съ очень красивою обложкою. Послѣ 1605 г. онъ работалъ въ одной пражской типографіи. Его первую работою тамъ (въ 1605 г.) было издание книги «Sabbat Jozeroth», написанной на еврейско-нѣмецкомъ языкѣ. Б. имѣлъ двухъ сыновей, Иосифа и Луду; 3) *Львовъ бенъ-Леуда* Б.—типографъ въ Люблинѣ около 1648 г.; ум. въ 1685 г.; за пять лѣтъ до смерти онъ закончилъ въ Векельсдорфѣ «Махзоръ» по нѣмецкому ритуалу, единственную еврейскую книгу когда-либо въ Векельсдорфѣ изданную.—Ср.: Zunz, Zur Geschichte, p. 264; Steinschneider, Cat. Bodl., №№ 7835—7844. [Изъ *Ж. Е. II*, 460—461]. 4.

Бакъ, Юланъ Борисовичъ—общественный дѣятель; род. въ 1861 г. въ Свѣянцахъ, Виленской губ., ум. въ 1908 г. въ Петербургѣ. Окончивъ институтъ инженеровъ путей сообщения, Б. работалъ одно время на Закаспійской жел. дор., а затѣмъ, построилъ нѣсколько участковъ на разныхъ железнодорожныхъ линияхъ (Пермь—Котласъ, Вологда—Вятка, Киевъ—Ковель, Балашово—Харьковъ). Въ широкихъ еврейскихъ кругахъ Петербурга Б. пользовался исключительнымъ уваженіемъ и симпатіями всѣхъ партійныхъ политическихъ группъ, какъ вдумчивый общественный дѣятель, оказывавшій нужную поддержку всякимъ здоровымъ общественнымъ начинаніямъ и принимавшій въ нѣкоторыхъ изъ нихъ дѣятельное участіе (онъ состоялъ членомъ петербургскаго комитета еврейскаго колонизаціоннаго общества). Б. былъ первый, который оказалъ матеріальное содѣйствіе обществу для научныхъ еврейскихъ изданій, предпринявшему издание настоящей Еврейской Энциклопедіи. Имъ созданъ рядъ благотворительныхъ учрежденій и въ Свѣянцахъ.—Преданіямъ идеямъ политической свободы и интересамъ безправнаго еврейскаго населенія въ Россіи, Б. не остановился предъ крупными матеріальными затратами, чтобы поддержать (начало 1904 года) погибавшую газету «Новости» (подъ редакціей О. Потовича), являвшуюся въ то время почти единственнымъ большимъ прогрессивнымъ органомъ, защищавшимъ, въ частности, и еврейскія права. Столь-же безкорыстно онъ предпринялъ въ 1906 г. издание крупной политической газеты «Рѣчь», ввѣривъ веденіе ея дѣятелямъ конституціонно-демократической партіи (со дня смерти Б. въ газетѣ постоянно печатается подзаголовокъ «Онована Ю. Б. Вакманъ»). Б. былъ выборщикомъ на своей родинѣ во время выборовъ въ первую государственную думу.—Ср. некрологъ въ «Рѣчи» (1908 г., № 93 и слѣд.), «Разсвѣтъ» (№ 16), «Словѣ» и др. газетахъ. *Ю. Г. 8.*

Балаамъ—см. Вилеамъ. 1.

Балабановская типографія и книгоиздательство въ Львовѣ—одна изъ главныхъ еврейскихъ типографій Львова, печатаетъ и издаетъ почти исключительно книги религіозно-научнаго и литургическаго характера. Она была основана въ 1830 г. Лёбелемъ Балабаномъ, членомъ кагала, пользовавшимся извѣстностью во Львовѣ. Послѣ его смерти (1848) дѣло перешло къ его сыну Моисею Пляхасу Балабану, а впоследствии къ женѣ послѣдняго, Песель (1860); при ней фирма стала извѣстна въ Галиціи, Царствѣ Польскомъ и Россіи. Изданія Балабановской фирмы отличаются хорошей бумагой, а также чистой внѣшностью—шрифтами и образцовой корректурой. Ея важнѣйшія изданія: Schulchan Aruch съ множествомъ комментариевъ; отд.: I) Orach Chajim, 1880; II) Jore Dea, 1887; III) Choschen Mischat, 1882;

IV) Eben Haezer, 1886; цѣлый рядъ изданій Библии, самое извѣстное изд. т. наз. *לחן מנצח* съ 18 комментаріями, 1885; молитвенники съ комментаріями и множество отдѣльных изданій религіозно-ритуальнаго характера. Въ настоящее время типографія печатаетъ исключительно Библию и молитвенники согласно завѣту основателя ея Лёбеля: «Только Моисей и люди Великаго собора» заслуживаютъ, чтобы ихъ книги были напечатаны. Новоеврейскую литературу и современную еврейскую науку фирма игнорируетъ.

М. Балабанъ. 5.

Балабанъ, Мойеръ—историкъ; род. въ Львовѣ въ 1877 г., гдѣ и окончилъ университетъ, получивъ докторскую степень за работу «*Żydze lwowski na przełomie 16 i 17 wieku*». Въ теченіе четырехъ лѣтъ Б. состоялъ учителемъ въ школахъ барона Гирша въ Глинанахъ и Гологурахъ, а съ 1903 г. учителемъ еврейскаго закона при IV гимназіи въ Львовѣ. Литературно-научную дѣятельность Б. началъ въ 1897 г. маленькими очерками въ сѣнистскомъ органѣ «*Przyszłość*» (Будущность), а послѣ въ еженедѣльникѣ «*Wschód*» (Восходъ). Съ 1903 г. Б. ведетъ постоянный обзоръ библиографіи исторіи евреевъ въ Польшѣ и Россіи въ трехмѣсячникѣ «*Kwartalnik historyczny*», а съ 1906 года помѣщаетъ научные фельетоны въ газетѣ «*Kurjer lwowski*». Здѣсь онъ написалъ цѣлый рядъ фельетоновъ и отзывы по исторіи евреевъ въ Польшѣ и общееврейской исторіи. Первые болѣе крупные очерки Б. появились въ альманахахъ «*Rocznik żydowski*» въ 1902—1906 гг.: *Izak Nachmanowicz, Żyd lwowski XVI wieku* (1904); *Josephus Flavius, Charakterystyka człowieka i historyka na tle współczesnych wypadków* (1904); *Z przemyskich dziejów* (1904); *Życie prywatne żydów lwowskich na przełomie XVI i XVII wieku* (1905); *Makabeuszki z końca XVIII wieku* (1905). Нѣкоторые изъ нихъ явились подготовительными работами къ главному труду Б. *Żydzi lwowscy na przełomie XVI i XVII wieku* (Львовские евреи на порогѣ XVI и XVII в.), Львовъ, 1906 (577 стр. текста и 188 стр. матеріаловъ), награжденному первой преміей Ипполита Вавельберга. Книга состоитъ изъ трехъ частей: въ первой части Б. даетъ живую картину внѣшнихъ событий общины, подробно останавливаясь на громкомъ дѣлѣ львовскихъ евреевъ съ іезуитами и на энергичныхъ руководителяхъ общины изъ семейства. Нахмановичъ и др.; вторая часть посвящена детальному разбору общиннаго самоуправления и раввинату, а третья состоитъ изъ нѣсколькихъ очерковъ о торговлѣ, арендѣ, ремеслахъ, семейной жизни и пр. Б. использовалъ богатый архивный матеріалъ преимущественно изъ архива бернардиновъ въ Львовѣ, львовскаго городского архива и архива еврейской общины въ Львовѣ. Обильное число иллюстрацій (типы львовскихъ евреевъ, синагогальная утварь, синагоги и дома, рѣдкіе надгробные камни, планъ стараго гетто, печати еврейскихъ купцовъ и пр., и пр.) придаютъ книгѣ особенный историко-культурный интерес. Недавно (начало 1909 г.) появилось второе (популярное) издание этого труда.—Б. занимается также разработкой исторіи другихъ старыхъ польскихъ общинъ: *Cieniom Stanisława Żółkiewskiego* (Jedność, 1908, № 40), *Zelwaw burmistrz kahału w Drohobyczu w pol. XVIII w.* (Dziennik polski, 1900, январь). Исторіи просвѣтительнаго движенія среди евреевъ посвящены двѣ работы: *Herz Homberg i szkoły jzefińskie dla żydów w Gali-*

cyi w r. 1787—1806 i *Historya projektu szkoły gabinów i nauki religij mozeszowej na ziemiach polskich* (Львовъ, 1907). Въ недавно появившемся *Przegląd literatury historyi żydow w Polsce, 1899—1907* (Львовъ, 1908). Въ книжкѣ *Przegląd literatury historyi żydow w Polsce, 1899—1907* (Львовъ, 1908) Б. далъ списокъ трудовъ по исторіи евреевъ въ Польшѣ и Россіи, появившихся за послѣднія восемь лѣтъ, съ отзывами о многихъ историческихъ изданіяхъ. Въ 1905—6 гг. Б. былъ редакторомъ-издателемъ ежемѣсячника «*Naor*» (נאור), органа союза учителей еврейскаго закона Божія въ Галиціи. По поводу юбилея имп. Франца-Иосифа В. недавно выпустилъ брошюру: *Żydzi w Austrii za panowania cesarza Franciszka Józefa I ze szczególnem uwzględnieniem Galicji 1848-1908* (1909). В. состоитъ сотрудникомъ Еврейск. Энцикл. *М. В. 5.*

Балабовщины—еврейское земледѣльческое поселеніе Могилевск. губ., Мстиславск. у., основано на собственной землѣ; на 20 десятинахъ проживаютъ 35 душъ кореннаго населенія.—Ср. Сборникъ евр. колон. общества, табл. № 34. 8.

Баладанъ—см. Меродахъ-Баладанъ. 1.

Балакъ, בלעק, въ *Библии*.—Согласно Числ., 22—24, В. сынъ Циппоры, былъ царемъ моабитянъ во время завоеванія евреями Заіорданской области. Его предшественникъ уступилъ Сихону (סיחון), царю аморейскому, всю область, расположенную сѣвернѣе рѣки Арнона (Числ., 21, 26), такъ что прежняя столица страны, Иръ-Моабъ (ירמוב; Числ., 22, 36—«городъ-Моаба»), которую разрушилъ Сихонъ (Числ., 21, 28), стала крайнимъ пограничнымъ городомъ моабитянъ. Столицей при В. сдѣлался одинъ изъ городовъ, лежавшихъ южнѣе, быть можетъ Киръ-Моабъ, מצר קר, или Кирьятъ-Худотъ, מצר קר—(«Городъ улицы», Числ., 22, 39), вѣроятно, тоже, что Кирьятимъ, מצר קר, на юго-западѣ Аттара (нынѣ развалины Kerlijat).—Испуганный блестящими побѣдами израильтянъ надъ Сихономъ, В. вступилъ въ союзъ съ мидянитами (Числ., 22, 4, 7; ср. 25, 6, 14—18; 31, 1 и сл.). Кромѣ того, онъ обратился къ месопотамскому ясновидцу Вилеаму (см.) съ просьбою проклясть израильтянъ и тѣмъ даровать ему побѣду надъ ними (Числ., 22, 6; Иос., 24, 9). Но несмотря на всѣ старанія В., Вилеамъ не только не проклялъ израильтянъ, но, наоборотъ, трижды благословилъ ихъ. Послѣ этого В., повидимому, отказался отъ своихъ воинственныхъ плановъ и даже не принималъ участія въ послѣдовавшей вскорѣ войнѣ мидянитянъ (Числ., 31, 1 и сл.; ср. Второзак., 23, 4; Иос., 24, 9; Суд., 11, 25; Миха, 6, 5). [Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v.]. 1.

— *Критическая точка зрѣнія*.—Разсказъ о В. извлеченъ изъ двухъ древнихъ источниковъ (явиста и элогиста) Пятикнижія. Въ ихъ основаніи, несомнѣнно, лежатъ историческія событія. Прежде всего разсказъ В. вѣрное свидѣтельство древности исконной вражды моабитянъ и израильтянъ. Цѣль разсказа—показать, что евреи издавна были предметомъ особаго расположенія Бога. См. Вилеамъ. [J. E. II, 470]. 1.

— *Въ вавилонской литературѣ*.—Согласно преданіямъ талмудистовъ, Вилеамъ предвидѣлъ, что нѣкогда станетъ царемъ. Сынъ незначительнаго князька, В. одно время былъ вассаломъ Сихона, царя аморейскаго, послѣ смерти котораго ему удалось занять его престолъ. Хотя онъ самъ отлично понималъ, какой опасности подвергаетъ себя и свое царство нападеніемъ на израиль-

тянъ, но, не видя иного выхода отвлечь послѣднихъ отъ страны своей, просилъ помощи у Вилеама. Онъ боялся и ненавидѣлъ израильтянъ главнымъ образомъ за ихъ дружбу съ аммонитянами. Хорошо зная человѣческую природу вообще, и въ частности жадность Вилеама, В. обѣщаль ему за помощь противъ израильтянъ богатство и почести, но послѣдствіемъ обманулъ его. По этому поводу Мидрашъ замѣчаетъ: «Благочестивые общаются мало, но дѣлаютъ много; такъ, Авраамъ пригласилъ ангеловъ на кусокъ хлѣба, а угостилъ ихъ по-царски. Нечестивые же общаются много, а дѣлаютъ мало, какъ это видно на примѣрѣ В.» (Bamidbar rab., XX, 2, 3, 17; Танх., изд. Бубера, Балакъ, 3—9, 15). Его ненависть къ израильтянамъ была такъ велика, что онъ побудилъ собственную дочь соблазнить знатныхъ евреевъ, зная, что этимъ будетъ вызванъ гнѣвъ Бога противъ нихъ. Это, именно, была та женщина, которую впоследствии убилъ Пинахъ (Числ., 25, 15). По мнѣнію талмудистовъ, она называлась не «дочерью Цура», а дочерью Балака (Bamidbar rab., loc. cit., VII, 24; Санг., 82a). [J. E. II, 469—470]. 3.

Баласса, Иосифъ—венгерскій филологъ, род. въ 1864 г. Окончивъ философскій факультетъ будапештскаго университета, Б. опубликовалъ на венгерскомъ языкѣ выдающійся трудъ «Элементы фонетики». Отдѣльныя его статьи, посвященныя тому-же вопросу, изданы королевскою венгерскою академіей наукъ. Другія работы Б.: Классификація и характеристика венгерскихъ нарѣчій (на венгерскомъ языкѣ, 1891); Ungarische Phonetik und Formenlehre (1895, удост. преміи); Deutsch-ungarisches Wörterbuch (1899); Die ungarische Sprache (1899).—Ср. Энцикл. словарь Брокгауза-Ефрона, I т. (дополн.). [J. E. II, 470]. 6.

Балеарскіе острова—группа острововъ въ Средиземномъ морѣ, принадлежавшихъ Испаніи. Главные изъ нихъ: Маіорка, Минорка и Ивиса. Нѣкогда эта группа составляла королевство «Маіорка», впоследствии же стала испанскою провинціей, населенной преимущественно арагонцами. Евреи проживали на Балеарскихъ островахъ уже со 2 в. послѣ Р. Х. Въ 5 вѣкѣ въ Магонѣ—главномъ городѣ Минорки—по подстрекательству епископа Северуса евреи подверглись сильнымъ гоненіямъ, побудившимъ многихъ изъ нихъ перейти въ христіанство. Въ числѣ послѣднихъ былъ, между прочимъ, нѣкто Теодоръ, очень богатый человѣкъ, пользовавшійся глубокимъ уваженіемъ какъ среди соплеменниковъ, такъ и среди христіанъ. Послѣ этого наступаетъ долгій періодъ, отъ котораго не осталось никакихъ памятниковъ еврейской жизни. Въ 1146 г., спасаясь отъ преслѣдованій въ Испаніи, евреи прибыли на Б.-О.; въ Пальмѣ—главномъ городѣ Маіорки—еврейская община имѣла тогда двѣ синагоги, изъ коихъ одна, большая, была на улицѣ Monte Sion. Евреи занимались торговлей и земледѣліемъ; они владѣли имѣніями на правахъ собственности (rahals) и аренды (alguerias); арагонскій король Яковъ (Хайме) Завоеватель (1213—1276), въ свѣтъ котораго находился еврей донъ Бахель изъ Сарагоссы въ качествѣ переводчика, 31 декабря 1229 г. завоевалъ Маіорку и присоединилъ ее къ своимъ владѣніямъ. Онъ отнялъ у евреевъ большую синагогу и въ память блестящей побѣды преобразовалъ ее въ церковь. Ордену проповѣдниковъ онъ подарилъ еврейскій кварталъ. Отношеніе Якова къ евреямъ послѣдствіемъ нѣсколько

улучшилось. Сохранился цѣлый рядъ болѣе или менѣе благоприятныхъ для евреевъ грамотъ (съ 1247 по 1876 г. девять грамотъ). Сущность ихъ содержаніи сводится къ слѣдующему: король отвѣтъ евреямъ часть города, по близости своего дворца, общалъ имъ покровительство, далъ имъ права гражданства, разрѣшилъ имѣть собственный судъ, убивать скотъ согласно ихъ законамъ, составлять дѣловые документы (завѣщанія, свадебные договоры и т. д.) на еврейскомъ языкѣ; христіанамъ и маврамъ, подъ страхомъ строгаго наказанія, запрещено было оскорблять евреевъ и осквернять ихъ кладбища; евреямъ предоставлено было доносить непосредственно королю о притѣсненіяхъ со стороны администраціи. Имъ было разрѣшено давать взаимныя деньги изъ 20 процентовъ, съ тѣмъ, однако, условіемъ, чтобы сумма наросшихъ процентовъ не превзошла суммы капитала. Община освобождалась отъ отвѣтственности за ростовщичество отдѣльныхъ лицъ. Евреямъ предоставлено право имѣть дома, виноградники и всякую иную собственность, какъ въ Маіоркѣ, такъ и во всемъ королевствѣ; ихъ нельзя было принуждать отдавать свои дома въ наемъ христіанамъ; послѣднимъ, съ другой стороны, было запрещено жить вмѣстѣ съ евреями; даже въ тюрьмахъ евреи помѣщались въ особыя камеры. Яковъ II (1291—1327) подтвердилъ евреямъ привиллегіи Якова I. Въ отличіе отъ арагонскихъ евреевъ, онъ разрѣшилъ имъ имѣть свое кладбище и построить синагогу въ «гетто», съ тѣмъ, однако, чтобы она отнюдь не бросалась въ глаза своей архитектурой. Евреи здѣсь не должны были, подобно арагонскимъ и каталонскимъ единоувѣрицамъ, платить спеціальныя подати въ пользу королевской семьи или губернатора.—Съ теченіемъ времени ненависть противъ нихъ христіанъ, или, вѣрнѣе, духовенства, становилась, какъ и въ другихъ мѣстахъ, все сильнѣе и сильнѣе; въ 1286 г. духовенство заставляло евреевъ принимать христіанство; по жалобѣ евреевъ въ 1305 г. духовенству запрещено было переступать границы еврейскихъ владѣній или входить въ ихъ дома безъ провожататаго, въ лицѣ балія или другаго представителя мѣстной власти. Болея изгнанія (по примѣру Франціи), балеарскіе евреи обратились въ 1306 г. къ сыну короля Якова II, управлявшему тогда Балеарскими островами, Санчо I съ просьбой о протекторатѣ; въ 1311 году Санчо утвердилъ всѣ ихъ права и привиллегіи.—Тяжелыя времена наступили съ 1312 г. Городское управленіе запретило всякія сношенія между евреями и христіанами и всячески побуждало духовенство обращать евреевъ въ христіанство. Къ несчастью, евреи легкомысленно согласились принять въ лоно іудейства двухъ христіанъ изъ Германіи, которые безуспѣшно обращались съ этой просьбой ко многимъ испанскимъ раввинамъ, даже къ геронскимъ и леридскимъ. Маіорскій епископъ Вилланова сейчасъ-же наложилъ на евреевъ штрафъ въ 150.000 флоринтовъ. Король съ своей стороны конфисковалъ ихъ священные книги, личное и общественное недвижимое имущество, а прекрасную синагогу, едва только оконченную постройкой—превратилъ въ церковь. За плату въ 95.000 флоринтовъ дальнѣйшее преслѣдованіе ихъ, однако, было прекращено, и имъ разрѣшено было выстроить новую синагогу. Еврейская община вынуждена была установить въ 1315 г. съ этой цѣлью налогъ на предметы первой необходимости:

хлѣбъ, мясо, вино, на торговлю и производства, даже на носильное платье. Этотъ налогъ, установленный на 10 лѣтъ, былъ утвержденъ королемъ. Въ 1328 г. вся сумма штрафа была, наконецъ, собрана, и тогда евреи обратились къ королю съ слѣдующей петиціей: вернуть имъ прежнія права и привиллегіи; запретить насильственно обращать ихъ въ христіанство; приговоренныхъ къ повѣшенію казнить тѣмъ-же способомъ, какъ и христіанъ, именно, не вѣшая внизъ головой; допросъ обвиняемаго производить не иначе, какъ въ присутствіи балія или его помощника, и предоставить право имѣть защитника. Корыстный Санчо въ собственныхъ интересахъ далъ имъ свободу торговли, и въ 1318 г. гарантировалъ, что ни они, ни ихъ потомки не будутъ изгнаны изъ отведеннаго имъ «гетто»; послѣднее было окружено стѣнами съ крѣпкими воротами.—Въ 1328 г. вступилъ на престолъ Яковъ III (1328—36); регентомъ его былъ Филиппъ, его дядя. Сначала Филиппъ, именемъ короля, утвердилъ за евреями всѣ ихъ привиллегіи и въ 1328 г. запретилъ насильственно крестить еврейскихъ дѣтей безъ согласія родителей. Въ 1331 г. евреямъ было разрѣшено построить новую синагогу, но это не было осуществлено; чтобы предотвратить постройку черезъ-чуръ красиваго зданія, Яковъ III распорядился передать всѣ общественныя еврейскія деньги въ государственное казначейство.

Въ царствованіе Петра IV (1336—87), присоединившаго въ 1344 году къ Маіоркѣ арагонское королевство, которое отдѣлилось въ 1276 году послѣ смерти Якова I, евреямъ жилось спокойно; всѣ ранѣе дарованныя имъ права были имъ оставлены, пока въ Испаніи не началась агитація противъ евреевъ. Такъ, въ 1381 г. Сандъ Давидисъ былъ сожженъ на кострѣ за свою близость къ монахию. Послѣ народныхъ вспышекъ противъ евреевъ въ Валенсіи и Барселонѣ (1391) безпорядки едва не возникли и въ Пальмѣ. Чѣмъ болше христіане задалживались у евреевъ, тѣмъ отношенія между ними все болше обострялись (еще въ 1390 г. евреямъ было запрещено носить оружіе даже въ «гетто», и выходить изъ дома два часа спустя послѣ заката солнца и поздне безъ свѣтильниковъ въ рукахъ). На Маіоркѣ 24-го августа 1391 г. разразился погромъ евреевъ; подверглись разрушенію не только еврейскіе дома, но и христіанскіе, въ которыхъ евреи скрывались. Около 300 евреевъ были убиты; 800 человекъ нашло убійцище въ королевскомъ замкѣ, а остальные спаслись тѣмъ, что приняли христіанство. Узнавъ объ этихъ ужасахъ, королева Виолантъ присудила населенію къ штрафу въ 150.000 флоринтовъ (по другимъ источникамъ, въ 104.000 фл.). Однако, годъ спустя, Жуанъ I отмѣнилъ его, мотивируя это тѣмъ, что погромщики имѣли въ виду благо короля и страны; одновременно онъ освободилъ христіанъ отъ всѣхъ денежныхъ обязательствъ по отношенію къ евреямъ.

Гроза прошла и евреи опять стали селиться. Власти благопріятствовали имъ. 21 января 1393 г. маіорскій губернаторъ издалъ указъ, гарантировавшій евреямъ полную неприкосновенность; гражданину, причинившему еврею увѣче, грозила всѣхлица, дворянину за то-же преступленіе полагалось наказаніе плетьюми. Въ виду этого, а также благопріятнаго положенія острововъ, составившихъ центральнй пунктъ для торговли между Каталоніей, Провансомъ и

Сициліей, сюда стали въскорѣ прибывать евреи изъ Прованса, Сициліи, Туниса, Алжира и другихъ африканскихъ городовъ. Въ эту эпоху община на Маіоркѣ достигла наибольшаго процвѣтанія: насчитывалось болѣе тысячи еврейскихъ семействъ. Съ разрѣшенія короля, евреи имѣли свои собственныя организаціи на выборныхъ началахъ. Среди евреевъ, проживавшихъ на Маіоркѣ, было не мало извѣстныхъ раввиновъ и ученыхъ: Шемъ-Тобъ Фалконъ, который ввелъ много религиозныхъ обрядовъ; Ааронъ га-Когенъ, составитель сборника религиозныхъ обрядовъ подъ названіемъ «Орхотъ Хаимъ»; писатель Иосифъ Каспи; Исаакъ бенъ-Натанъ, переводчикъ съ арабскаго, и врачъ Моисей Римось и Элеазаръ Ардотъ—уроженцы Маіорки. Слѣдуетъ, наконецъ, упомянуть Симона бенъ-Цемахъ Дурана. Община придерживалась каталонско-африканскаго ритуала; между прочимъ, еще въ 1319 г. было постановлено, чтобы евреи и еврейки не носили платья дороже опредѣленнаго образца. Нарушитель этого правила подвергался, съ особаго разрѣшенія короля, тѣлесному наказанію или исключенію изъ общины.

Разбогатѣвъ, евреи стали индифферентны къ религіи, пренебрегали самыми важными религіозными законами и нерѣдко вступали въ бракъ съ христіанами. Окончательному сліянію ихъ съ послѣдними помѣшало въ значительной степени то обстоятельство, что къ тому времени фанатичный Фердинандъ арагонскій (1412—16) издалъ указъ, по которому евреи должны были бытъ совершенно обособлены (20 марта 1413 г.): они не могли проживать внѣ «гетто», ѣсть и пить съ христіанами, нанимать христіанскихъ кормилицъ и другихъ слугъ, присутствовать на христіанскихъ свадьбахъ и похоронахъ, носить титулъ «донъ», занимать какія-либо общественныя должности, носить оружіе, вродѣ шпаги и кинжала, употреблять дорогой матеріалъ для своихъ платьевъ—шелкъ, мѣха, украшенія, продавать христіанамъ съѣстные припасы, угощать, лечить христіанъ и отпускать имъ лекарства. Кромѣ того, евреи должны были носить отличительный знакъ, а христіанскимъ женщинамъ запрещалось посѣщать «гетто». Обращеніе евреевъ въ христіанство всячески поощрялось; еврейкамъ, принявшимъ христіанство, запрещалось эмигрировать, дабы онѣ не перешли обратно въ іудейство и не вызвали къ себѣ дѣтей своихъ.—Въ августѣ 1415 г. въ Маіорку прибылъ Винсентъ Ферреръ съ спеціальной миссіей обращать евреевъ въ христіанство. Въ 1435 г. въ Пальмѣ былъ пущенъ слухъ, будто евреи на Святой недѣлѣ расняли сарацина. Нѣсколько евреевъ были задержаны духовенствомъ, но, по просьбѣ единовѣрцевъ, губернаторъ перевелъ ихъ въ государственную тюрьму. Эта мѣра вызвала негодованіе среди духовенства, и оно стало возбуждать толпу противъ евреевъ и губернатора. Тотчасъ образовался трибуналъ изъ доминиканцевъ и францисканцевъ; одинъ изъ заклоченныхъ евреевъ подъ пыткой призналъ все, чего отъ него требовали, и назвалъ своими соучастниками всѣхъ тѣхъ, которыхъ ему указывали. Купецъ Астриукъ Сибиліи, человекъ низкій и вѣроломный, оговорилъ передъ губернаторомъ всю еврейскую общину, приписавъ ей цѣлый рядъ преступленій. Это произвело ошеломляющее дѣйствіе; евреи въ ужасѣ бѣжали въ горы, но разъяренная толпа нашла ихъ и жестоко съ ними расправилась. Судъ надъ ого-

воренными жертвами длился пять дней; четверо изъ нихъ, въ томъ числѣ Астриукъ Сибиліи, были приговорены къ сожженію, а въ случаѣ принятія ими христіанства—къ пожизненной каторгѣ. Всѣ четверо крестились, и губернаторъ, по ходатайству духовенства, отмѣнилъ имъ смертный приговоръ. Историкъ Маіорки (Mut, Historia general del reino de Mallorca, 1841, III, 384 п сл.) говоритъ о всеобщемъ крещеніи евреевъ въ 1435 г. Послѣ этого событія на островахъ осталось очень мало правовѣрныхъ евреевъ; они попадались тамъ лишь изрѣдка, и фактически нельзя говорить о еврейскомъ населеніи. Евреевъ преслѣдовала здѣсь и инквизиція; такъ, въ 1506 г. она осудила 22 отсутствовавшихъ, а можетъ быть и уже умершихъ евреевъ, а за неимѣніемъ преступниковъ для приведенія въ исполненіе приговора сожгла чучела; въ 1509 и 1510 гг. были также публично сожжены чучела; въ 1511 г. 62 еврея, которые оказались внѣ предѣловъ досягаемости инквизиціи, были казнены подобнымъ-же образомъ. Массовыя насильственные крещенія 1391 и 1435 гг. породили значительное число тайныхъ евреевъ; они назывались не марранами, не новохристіанами, а «людьми изъ Calle» или chuetas (чуэта). Слово означаетъ людей кушающихъ свинину (chueta происходитъ отъ маіорскаго слова chuа, которое означаетъ свинину или кушающихъ свинину; другіе полагаютъ, что chueta происходитъ отъ испанскаго chicho или французскаго chouette—выраженіе, употребляющееся для призыва собакъ); ихъ презирали рѣшительно всѣ; къ нимъ боялись приближаться; въ церквахъ они должны были ютиться въ уголкѣ отдѣльно отъ остальныхъ посѣтителей и на кладбищахъ имъ отводили также особые мѣста. Карлъ III запретилъ называть чуэтами потомковъ евреевъ Маіорки. Тѣмъ не менѣе, остались «hijos de la Calle», т.-е. лица изъ еврейскаго квартала. Еще въ 1857 г. появилось противъ нихъ сочиненіе: «La sinagoga balear, historia de los judios de Mallorca Juan'a de la Puerta Vizcaiu», съ явною цѣлью вымогательства денегъ у потомковъ когда-то приговоренныхъ къ сожженію евреевъ, имена которыхъ приводятся въ сочиненіи; но «лица еврейскаго квартала» тайно изъяли изъ обращенія экземпляры; сохранилось лишь три книги.

Въ 1713 году Мѣнорка стала англійскимъ владѣніемъ, и англичане охотно дали тамъ убѣжище многимъ еврейскимъ семействамъ изъ африканскихъ городовъ, не замедлившимъ выстроитъ въ Магонѣ синагогу. Этого факта было достаточно, чтобы Испанія въ союзѣ съ Франціей выступила противъ англичанъ съ цѣлью изгнать ихъ оттуда. Въ 1781 г. евреи, греки и мавры, въ общемъ 3000 человекъ, присоединились къ англичанамъ, чтобы дать отпоръ неприятелю, съ герцогомъ Крылономъ во главѣ; однако послѣ непродолжительнаго сопротивленія Магонъ долженъ былъ сдаться. Евреи вмѣстѣ съ англійскимъ гарнизономъ покинули городъ.—Ср.: Dameto, Historia general del reyno Balearico, стр. 277 п сл.; Coleccion de documentos ineditos para la historia de España, IX, 14, 18, 20, 1856; M. Kayserling, Die Juden in Navarra, den Baskenländern und auf den Balearen, 1861, стр. 155—157; A. Morel-Fatio, Notes et documents pour servir à l'histoire des juifs des Baléares sous la domination aragonaise (XIII—XV v.); Rev. ét. juiv., IV, 31—56 (приводятся грамоты королей извлеченныя изъ XXI и XXII т. сочин.

Villaneuve, Viage litterario á las iglesias de España, 1841—52; Boletín de la Real Academia de la Historia de Madrid, 1900, XXXVI, 1—5; M. Kayserling, Notes sur l'histoire des juifs de Majorque, Rev. ét. juiv., XLIX, 297—300; также его статьи и замѣтки въ Rev. ét. juiv., XXXIX, 242 и сл., XL, 62 и сл. [Статья М. Kayserling'a, J. E. II, s. v. съ дополи. М. В.].

Бали, Авраамъ бенъ-Яковъ—караимъ, ученый и писатель, жившій на Востокѣ въ концѣ XV и XVI вв. Въ одномъ изъ своихъ сочиненій онъ замѣчаетъ, что оно было окончено имъ въ городѣ Поли (פולי), гдѣ онъ, слѣдовательно, жилъ, въ другомъ же сочиненіи встрѣчается подпись «Авраамъ га-Рофе, сынъ Якова, главы хазановъ въ Константинополь»; отсюда можно заключить, что отецъ его имѣлъ пребываніе въ Константинополь. Онъ былъ ученикомъ раббанитскаго ученаго Саббатага б. Малкиель Гакогена (см.) и, вообще, почтительно отзываясь о раббанитскихъ ученыхъ, хотя нерѣдко полемизируетъ съ ними и возражаетъ противъ нихъ, въ особенности противъ современныхъ ученыхъ въ Византии, какъ Мордехай Комтино, Моисей га-Иевани Капуцато и Соломонъ Шарбитъ-Газагабъ (см.). Онъ былъ не только основательно знакомъ съ караимской галахической литературой, но и обладалъ обширными познаніями въ медицинѣ (онъ всегда подписывается «Авраамъ га-Рофе»; см. дальше) и въ философіи, по которой и писалъ сочиненія. Вотъ перечень его произведеній: 1) «Iggereth issur ner Schabbath», трактатъ о запрещеніи употреблять огонь въ субботу, самое цѣнное изъ его сочиненій. Извѣстно, что по толкованію основателя караимскаго ученія запрещено пользоваться въ субботу огнемъ, если онъ даже зажженъ днемъ передъ наступленіемъ субботы. Въ XV в. караимы относительно этого вопроса раздѣлились на двѣ партіи. Одни, во главѣ которыхъ стоялъ знаменитый ученый Эліагу Башаши, слѣдую мнѣнію многихъ древнихъ караимскихъ авторитетовъ, разрѣшали, другіе же запрещали (см. «Адеретъ Эліагу», отдѣлъ о субботѣ, гл. 17—20). На сторону послѣднихъ клонился также Бали, вооружаясь въ особенности противъ Башаши, высказываясь въ смыслѣ разрѣшенія. Сочиненіе нашего автора распадается на три отдѣла: въ первомъ излагаются мнѣнія ученыхъ о трехъ терминахъ, употребляемыхъ относительно работы въ субботу: משיח, משיח, משיח; во второмъ приводятся мнѣнія ихъ о запрещеніи употребленія въ субботу огня, зажженного до наступленія субботняго праздника и продолжающаго горѣть въ теченіе его, и доказательства въ пользу запрета; въ третьемъ авторъ излагаетъ свой собственный взглядъ по трактатуемому имъ вопросу. Это сочиненіе Б. въ особенности цѣнно для насъ тѣмъ, что авторъ включилъ въ него разныя свѣдѣнія и извѣстія о современныхъ ему караимахъ. Такъ, напр., мы узнаемъ, что русскіе и крымскіе караимы въ меньшей степени занимались изученіемъ религіозной литературы, чѣмъ соотечественники Б. Онъ также передаетъ намъ со словъ одного раббанита по имени Захарія изъ Йемена, что между Йеменомъ и израильскими колѣнами, переселенными ассирийскимъ царемъ къ рѣкѣ Гозенъ и въ мидійскіе города, находится христіанское государство, которое ведетъ постоянныя войны съ этими колѣнами. Нерѣдко цѣлныя изъ нихъ привозятся въ Йемень и выкупаются тамошними евреями. Среди этихъ колѣнъ при-

нято не зажигать огня въ субботніе вечера. Существованіе этихъ колѣнъ, по словамъ автора, подтвердили также четыре караима, которые были въ Иерусалимѣ и видѣли тамъ двухъ лицъ, принадлежащихъ къ названнымъ израильскимъ колѣнамъ. Мы не знаемъ, на чемъ основываются эти рассказы, но несомнѣнно въ нихъ слышится отзывъ циркулировавшихъ въ то время преданій о десяти колѣнахъ; точно также въ рассказахъ о войнахъ христіанскаго государства сохранилось воспоминаніе о войнахъ, происходившихъ между Йеменомъ и Абиссиніей. — Это сочиненіе Б. написалъ по просьбѣ своихъ учениковъ Іосифа б. Калеба и Іосифа б. Моисея Баги Гакогена (см. Баги) и окончилъ его 4 Адара 265, т.-е. 1505 года, въ городѣ Поли. Рукопись, писанная ученикомъ автора, только что названнымъ Баги, въ томъ-же 1505 г., находится въ Петербургѣ, № 695 (68 л. 4^о), другая рукопись у Самуила Пигита, караимскаго хазана въ Екатеринбургѣ (см. Гамелицъ, 1888, № 243). Извлеченія напечатаны Нейбауэромъ (Aus der Petersburger Bibliothek, стр. 122—23) и Гурляндомъ (Новые матеріалы для истории еврейской литературы XV стол., приложеніе, стр. 29—35). 2) «Iggereth ha-Kohanim»—о томъ, дозволяется ли допускать раббанитскихъ когановъ, перешедшихъ въ караимство, къ синагогальному чтенію Торы и къ исполненію другихъ обрядовъ, связанныхъ съ званіемъ когана. Авторъ рѣшаетъ вопросъ въ утвердительномъ смыслѣ. Рукопись, писанная вышеупомянутымъ Баги, въ Петербургѣ, № 661 (2 л. in 4^о), извлеченія у Гурлянда, стр. 38.—3) «Iggereth ha-Zom»—о допустимости поста въ субботу, разрѣшаемаго одними законоучителями и запрещаемого другими, упоминается въ сочиненіи «Орахъ Цаддикимъ», 226, s. v. Рукопись неизвѣстна.—4) «Perusch injan Schechita»—толкованіе къ отдѣлу объ убоѣ животныхъ въ сочиненіи «Ганъ-Эденъ» Аарона Младшаго, составлено по просьбѣ знакомыхъ, въ особенности ученика Б., Іосифа б. Калебъ. Рукопись въ Петербургѣ, № 648 (60 л. in 4^о, не полна въ началѣ). Упоминается еще рукопись (другая?) Фирковича, писанная рукой автора въ 1488 г. (см. Geiger; Wissenschaftliche Zeitschrift, III, 443, № 16); извлеченія у Гурлянда, стр. 36—37.—5) «Perusch le-Sefer Kawanath ha-Filosofim»—комментарій къ философскому сочиненію Газзали «Makasith al-Filasafath» (Стремленія философовъ), которымъ онъ пользовался въ одномъ изъ имѣющихся еврейскихъ переводовъ. Комментарій основанъ на толкованіи къ тому-же сочиненію Моисея Нарбонскаго, объясненія котораго Бали называетъ «сжатыми по количеству, но многозначительными по качеству», и обнаруживаетъ влияние Моисея Нарбонскаго не только на содержаніе сочиненія, но и на слогъ автора. Рукопись въ Петербургѣ, № 695, заключается въ себѣ, однако, только комментарий къ первой части сочиненія Газзали, именно къ Логикѣ, что согласуется съ сообщеніемъ автора «Орахъ Цаддикимъ» (л. 256, строка 3); извлеченія у Гурлянда, стр. 35—36.—6) «Perusch al chamischa Perakim min ha-Haischara labu-Nasr» комментарий къ пяти главамъ руководства Абу-Насра, т. е. къ сочиненію о логикѣ арабскаго философа Алфараби, извѣстнаго въ еврейскомъ переводѣ подъ названіемъ «Iggereth bi-psichat Siphre ha-higaion». Рукопись въ Петербургѣ, № 696. Повидимому, Бали пользовался текстомъ аналогичнымъ съ рукописью, хранящейся въ

Ватиканѣ, № 49, такъ какъ только въ послѣдней встрѣчается заглавіе *מִן הַיְיָ לְפָנֶיךָ* 'л.—

Фюрстъ приписываетъ Б. еще изслѣдование о высокосныхъ годахъ (*בְּיָמֵינוּ בְּיָמֵינוּ*), которое будто бы имѣется въ петербургской рукописи № 661 вслѣдъ за трактатомъ о коганахъ (см. выше), однако въ рукописи не названо имя автора (см. Geiger, I. c., 444, № 20c). Онъ ему также приписываетъ одно или нѣкоторыя религиозныя стихотворенія, встрѣчающіяся въ одномъ находившемся въ рукахъ Фирковича сборникѣ религиозныхъ стиховъ изъ Египта (см. Пинскеръ, *Likkute Kadmonioth*, стр. 125), основываясь на томъ, что означенныя стихотворенія въ этомъ сборникѣ приписываются «Аврааму га-Рофе» и что Бали постоянно, какъ уже замѣчено выше, подписывается «Авраамъ га-Рофе б. Яковъ га-Хазанъ». Но, по всей вѣроятности авторъ стихотвореній не тождественъ съ Авраамомъ Бали, такъ какъ послѣдній никогда не подписывается только своимъ именемъ, но всегда прибавляетъ къ нему имя отца. Далѣе Фюрстъ утверждаетъ, что караимскій писатель Моисей Рофе б. Авраамъ Рофе изъ Египта, авторъ сборника стихотвореній, первая часть котораго называется *לְפָנֶיךָ יְיָ*, а вторая *מִן הַיְיָ לְפָנֶיךָ* (см. Geiger, I. c., 443, № 9—10), есть сынъ нашего Авраама Бали и потому называетъ его Моисеемъ Бали, приписывая ему также много стихотвореній, встрѣчающихся въ караимскихъ молитвенникахъ подъ именемъ Моисея Рофе. Однако, Фюрстъ не понимая, что упомянутый сборникъ стихотвореній не что иное, какъ «диванъ» извѣстнаго караимскаго поэта Моисея бенъ-Авраамъ Дари (см.; ср. Штейншнейдеръ, *Hebr. Bibliogr.*, XI, 14).—Значение имени Б. неизвѣстно. Возможно, что это не фамильное имя, а прозвище. Такъ, мы видимъ, что братъ Калеба Афеидополо, Йегуда, для котораго была изготовлена копія комментарія его брата къ Никомаховой ариеметикѣ (см.), также носилъ прозвище Бали. По словамъ Авраама Бали въ его сочиненіи о субботнемъ огнѣ, Йегуда Бали, а равно братъ его Калебъ, принадлежали къ тѣмъ, которые разрѣшали употребленіе въ субботу зажженнаго раньше огня. — Ср.: Jost, *Geschichte des Judenthums*, II, 369; Fürst, *Geschichte des Karäerthums*, II, 293—94; Готлоберъ, *מִן הַיְיָ לְפָנֶיךָ יְיָ*, 149; Neubauer, *Aus der Petersburger Bibliothek*, 59 и 65; Гурляндъ, Новые материалы для исторіи еврейской литературы XV стол., 79—83; Steinschneider, *Hebräische Bibliographie*, XX, 96; idem, *Die hebräischen Uebersetzungen des Mittelalters*, 45 и 321—22; Broydé, *J. E.* II, 473 (цѣликомъ по Фюрсту). С. II. 4.

Бали, Моисей бенъ-Авраамъ—караимскій врачъ и хахамъ г. Каира въ концѣ 15 и началѣ 16 в., авторъ 224 стихотвореній, оконченныхъ въ 1489 г. Стихи эти, озаглавленные «*Sefer Zerach*», расположены по недѣльнымъ чтеніямъ Торы. Около 1500 г. Б. составилъ, подъ заглавіемъ «*Tachkeonim*», сборникъ 237 стихотвореній на субботніе и праздничные дни. Оба труда находятся въ рукописномъ видѣ въ собраніи манускриптовъ Фирковича (Петербургъ). Кромѣ того, Б.—авторъ нѣсколькихъ литургическихъ гимновъ, ошибочно приписывавшихся Моисею Дари (по-еврейски также именованному Моисеемъ б. Авраамъ; ср. Pinsker, *Likkute Kadmonioth*, p. 124).—Ср.: Fürst, *Gesch. des Karäert.*, III, 294; Geiger, въ *Wissenschaftl. Zeitsch.*, III, 443. [J. E. II, 473]. 4.

Баллгородъ—мѣстечко въ округѣ Лиско (Галиція), входившее во времена исторической Польши

въ составъ Саноцкой земли и русскаго воеводства. Мѣстные евреи были выходцы изъ Лиско и Саноца; они въ теченіе долгихъ лѣтъ подлежали кагалу въ Лиско, а черезъ него кагалу сибирско-брацлавской земли.—Въ 1765 году въ Б. жили 144 евр. Въ 1907 г. изъ общаго числа жителей въ 1660 чел.—евреевъ 988. Имѣются кагалъ и синагога. М. Б. 5.

Баллаги, Аладаръ—историкъ, сынъ Морица Б. (см.), род. въ Кечкеметѣ въ 1853 г. По окончаніи будапештскаго университета занялъ въ немъ кафедру новѣйшей исторіи. Талантливый лекторъ, Б. пользуется широкой популярностью среди венгерской учащейся молодежи; его сочиненія отличаются какъ изяществомъ, такъ и глубиной. Наибольше извѣстны слѣдующія работы Б., написанныя по-венгерски: «Исторія королевской венгерской лейбъ-гвардіи», 1872; «Историческое развитіе искусства книгопечатанія въ Венгрии отъ 1472 по 1877 г.», 1878; «Кроатскіе карабинеры Валленштейна въ 1623—26 г.», 1882 (переведена на нѣмецкій языкъ); «Кольберъ», 1887 (печаталась академіей наукъ).—Ср.: Когутъ, *Знаменитые евреи*, т. 2, стр. 164; *De Gubernatis, Diction. intern. des écriv. du jour*, s. v. С. Л. 6.

Баллаги, Геза—венгерскій историкъ, сынъ Морица Б. (см.), род. въ 1851 г. По окончаніи будапештскаго университета сдѣлался профессоромъ въ юридической академіи въ Шарошпатакѣ. Лучшими его трудами считаются: «*Die politische Literatur in Ungarn bis 1825*»; «*Das Zeitalter der nationalen Staatsbildung 1815—1847*» (1898).—*Meyer, Konversationslexicon* (допол. т. 1898/99). 6.

Баллаги (собственно Блох), Морицъ—выдающійся венгерскій лингвистъ, род. въ Иноцѣ (Земплинскій комитатъ) въ 1815 г., ум. въ 1891 г. въ Будапештѣ. Сынъ арендатора, Б. получилъ первоначальное образованіе въ хедерѣ, а потомъ былъ отправленъ для изученія Талмуда въ Навигарадь. Здѣсь онъ, однако, занимался больше греческимъ и латинскимъ языками, нежели Талмудомъ. Съ 1837 года Б. сталъ усердно изучать высшую математику; къ тому времени относился и начало его литературной дѣятельности въ качествѣ сотрудника сперва «*Pester Tageblatt*», а затѣмъ «*Hasznos Mulatságok*»; статьи Б. обратили на него вниманіе либеральной партіи и Б. сталъ признаннымъ авторитетомъ среди борцовъ за національную независимость Венгрии противъ абсолютизма Габсбурговъ. Какъ еврей, Б. не могъ получить университетскій дипломъ и отправился въ 1839 г. въ Парижъ, гдѣ намѣревался окончательно посвятить свои силы научной дѣятельности. Однако, политическій подъемъ 40-хъ гг. отразился на настроеніи Б., и онъ откликнулся брошюрой въ пользу эмансипаціи евреевъ «*A zsidókról*», когда въ венгерскомъ парламентѣ сталъ обсуждаться еврейскій вопросъ. Брошюра произвела сенсацію въ обществѣ и была принята весьма сочувственно либералами, такъ какъ доказывала необходимость для евреевъ немедленной мадьяризаціи. По настоянію знаменитаго дѣятеля Этвеша, Б. вернулся въ Венгрію, чтобы «руководить ассимиляціоннымъ» процессомъ среди еврейскаго народа; для начала была переведена на венгерскій языкъ съ критическими и эзегетическими примѣчаніями Библія; въ благодарности за этотъ переводъ венгерская академія наукъ избрала его членомъ-корреспондентомъ. Въ 1843 г. Б. выступилъ съ проектомъ учрежденія въ Будапештѣ раввинской семинаріи; благодаря его связямъ съ либералами проектъ этотъ на-

шель очень вліятельныхъ защитниковъ, между прочимъ, въ лицѣ Сеченъи, который помѣстилъ, по этому поводу нѣсколько статей въ распространенной и пользовавшейся огромной популярностью газетѣ «Pesti Hirlap.» Проектъ этотъ, однако, не удался, и Б., оставивъ Венгрію, началъ изучать въ Тюбингенѣ, подъ руководствомъ Эвальда и Баура, теологію; къ этому времени относится его крещеніе. Въ 1814 г. Б. занялъ профессорскую кафедру въ евангелическомъ лицей въ Чарвашѣ, гдѣ оставался до 1848 г., когда революція заставила его принять въ ней активное участіе и занять должность секретаря генеральнаго штаба предводителя инсургентной арміи Артура Гергея. Послѣ подавленія революціи Б. снова отдался наукѣ и въ 1851 г. былъ назначенъ профессоромъ будапештскаго евангелиско-богословскаго института; въ 1858 г. онъ получилъ званіе действительнаго члена академіи наукъ, основалъ газету «Protestantische Kirchen- und Schulzeitung» и сталъ во главѣ протестантскаго либеральнаго движенія. Извѣстностью своей Б. обязанъ, главнымъ образомъ, работамъ по изслѣдованію венгерскаго языка; изъ трудовъ его въ этой области отмѣтимъ: *Ausführliche theoretisch-praktische Grammatik der ungarischen Sprache*, 1843 г., 8 изд., 1881; *Vollständiges Wörterbuch der ungarisch und deutschen Sprachen*, 2 т., 1843, 5 изд., 1881; *Magyar nyelo teljes szotara* (полн. словарь венгер. языка, 2 т., 1873; два послѣдніе труда составляютъ цѣнный вкладъ въ лексикографическую литературу венгерскаго языка); *Nyelvészeti Nyomozások*, 1841; двухтомный сборникъ мадьярскихъ пословицъ, 1850, 2 изд. 1855. Изъ его богословскихъ работъ упомянемъ: *Die Protestantenfrage in Ungarn und die Politik Oesterreichs*, 1860; *Tá jekozas*, 1862, 2 изд. 1863; *Renaniána*, 1864; *Der Kampf d. Protestantismus gegen den Ultramontanismus*, 1864, *Bib. tanulmányok*, 1865, 1868. Б., помимо Пятикнижія, перевелъ на венгерскій языкъ книгу Исуса Навина и важнѣйшія еврейскія молитвы; особеннымъ успѣхомъ пользовался его венгерскій учебникъ еврейскаго языка.—Ср.: Когуль, *Знаменитые евреи*, т. 2, 142; Энци. словарь Брокгауза-Ефрона, т. 2, с. v.; *De Gubernatis, Dict. intern. des écriv. du jour*, I., s. v.; *Pallas, Lexikon*, s. v.; *Meyer, Konversationslexicon*, s. v. С. Л. 6.

Баллады съ еврейскимъ сюжетомъ.—Хотя въ національныхъ литературахъ Европы насчитываются немало балладъ съ еврейскимъ содержаниемъ, однако, онѣ не отличаются разнообразіемъ и, въ сущности, представляютъ очень сходные между собою варианты, первоначальнымъ источникомъ которыхъ служатъ три или четыре легенды, подвергшіяся въ поэтической обработкѣ нѣкоторымъ измѣненіямъ: наслоенію новыхъ элементовъ, частичнымъ уклоненіямъ отъ основной темы, проявляющимся въ характеристикѣ героевъ, построеній дѣйствія въ морали и т. д. Эти измѣненія, какъ бы незначительны они ни были, служатъ показателемъ настроеній и тенденцій, господствовавшихъ въ разныя эпохи среди христіанъ по отношенію къ евреямъ. Популярнымъ сюжетомъ, обработаннымъ въ многочисленныхъ балладахъ, является легенда о «Еврейскомъ мальчикѣ». Уже въ 6 в. она встрѣчается у Евграфія Схоластика и одновременно у Григорія Турскаго. (*De gloria martyrum*, въ *Patrologia latina*, LXXI, 1858, изд. Migne, кн. I, гл. 10: *De puero judaeo valde memorandum miraculum*). Въ ней повѣствуется о еврейскомъ мальчикѣ, принявшемъ

причастіе вмѣстѣ съ христіанскими товарищами, брошенномъ за это отцомъ въ горящую печь и спасенномъ чудеснымъ образомъ, благодаря заступничеству тв. Дѣвы. Эта маленькая легенда достигла особенной популярности въ 12 вѣкѣ. Бото (Botho) передаетъ ее со словъ монаха Петра изъ города Вуржа въ своемъ сборникѣ легендъ «О чудесахъ св. Дѣвы Маріи». Оттуда она въ сокращенномъ видѣ попала въ знаменитую «Золотую легенду» (*Legenda aurea*) Якова изъ Ворагина, настольную книгу средне-вѣковаго читателя, послужившую непосредственнымъ источникомъ національной поэзіи во всѣхъ странахъ Европы. Въ началѣ 13 в. она подверглась поэтической обработкѣ и приняла излюбленную въ то время стихотворную форму баллады. Въ рукописи начала 13 в. (*British museum, Egerton, 612*) находится отрывокъ англо-норманскаго стихотворенія въ 29 стиховъ о «*fiz a un Jueu*», обрывающагося на описаніи момента причащенія. Въ другой лондонской рукописи 13 в., Вальтера де-Куанси, въ парижскомъ вариантѣ и въ «Чудесахъ св. Дѣвы» Пуатье де-Куанси имѣется стихотвореніе (въ лондонской рукописи 142 стиха), въ которомъ эпизодъ о еврейскомъ мальчикѣ трактуется съ обстоятельными деталями и прибавленіями: спасеніе мальчика производитъ такое сильное впечатлѣніе на его мать, что она принимаетъ крещеніе, а ея примѣру слѣдуютъ все евреи города Вуржа (вариантъ Шартра). Подчеркиваніе успѣшности христіанскаго прозелитизма можно прослѣдить во всѣхъ послѣдующихъ вариантахъ баллады, о распространенности которой говорить между прочимъ то, что она фигурируетъ въ 16 изъ 22 рукописей текста «Житій святыхъ отцовъ» 13 вѣка (*Bibliotheca normannica, II, Der Judenknabe; herausg. von Eugen Wolter, Halle, 1879*). Въ одной изъ этихъ рукописей, носящей названіе «*Dou Juitel qui fu mis le four de voirre*», рисуется взаимоотношеніе между христіанами и евреями:

«Entre Juifs et Crestiens
S'entreinment come chaset chiens.
Bien est droiz que nons les haions
Etq ue contre cuer les aions» [строф. 83-86].

(Евреи и христіане любятъ другъ друга, какъ кошка и собака; вполне справедливо, чтобы мы ихъ ненавидѣли и чтобы они намъ были не по сердцу).

Легенда о «Еврейскомъ мальчикѣ» является въ эту-же эпоху и на нѣмецкомъ языкѣ. Стихотвореніе «*Das Jüdel*» (въ *Nahns Gedichte des 12 u. 13 Jahrh., Quedlinburg, 1840*, стр. 129—134 и у *Karl Müllenhoff, Altdeutsche Sprachproben, 1878*, стр. 107—112) въ вѣнской рукописи 13 в. принадлежитъ, по Вакернелло, еще 12 в. Изъ второй половины 13 в. извѣстно стихотвореніе «*Der Judenknabe*» (*Franz Pfeiffers Marienlegenden, Stuttgart, 1840*), составляющее часть стараго пассионала. — Изъ позднѣйшихъ балладъ можно указать англо-норманское стихотвореніе въ 265 стиховъ (мануск. *British museum*), «*Le dit du petit Juitel*» (*manusc. de Paris*) въ 41 строфу, 14 вѣка; послѣднее отличается стройностью и ясностью композиціи, живостью діалога и изяществомъ формы. Упомянемъ еще два латинскихъ стихотворенія, одно 15 в. въ 71 стихъ и длиннѣйшее стихотвореніе въ гекзаметрахъ Петра Россети начала 16 вѣка: «*De puero Judaeo in fornacem adacto*». Легенда о

Гуго изъ Линкольна не такъ стара, какъ предыдущія, но служить не менѣе богатымъ источникомъ балладъ. Она встрѣчается въ первый разъ въ 1255 г. въ *Annals of Waverley*. Христіанскій мальчикъ Гуго, будто бы распятый евреями для поношенія Христова имени, былъ брошенъ въ потокъ, но трупъ ребенка выплываетъ у берега; евреи запыиваютъ его въ землю, трупъ самъ собой появляется на поверхности земли; тогда евреи бросаютъ его въ колодезь. Исходящее оттуда сіяніе и благоуханіе привлекаютъ вниманіе населенія. Христіане переносятъ тѣло въ соборъ и тамъ торжественно хоронятъ. Происходятъ случаи чудеснаго исцѣленія отъ прикосновенія къ гробу маленькаго «мученика». 18 евреевъ, признавшихся въ преступленіи, повѣшены. Въ вариантѣ этой легенды, находящемся въ *Chronica Majora* Матвѣя Париса (ум. 1259), прибавлены новыя детали: здѣсь фигурируетъ мать мальчика, отыскивающая его трупъ,—обстоятельство, повторяющееся во всѣхъ балладахъ. Который изъ этихъ вариантовъ послужилъ непосредственнымъ источникомъ балладъ, указать трудно. Child (*The english and scottish popular ballads*) доказываетъ, что въ балладахъ о Гуго слиты двѣ легенды: одна объ убійствѣ христіанскаго мальчика Гуго изъ Линкольна евреями въ царствованіе Генриха III (въ англо-французской балладѣ: *Michel, Hughes de Lincoln*, упоминается король Генрихъ, у котораго мать ребенка ищетъ суда надъ убійцами), другая, приведенная Гуатъе де-Буанси изъ источника, который на 30—40 лѣтъ старше *Annals of Waverley*, гдѣ линкольнскій инцидентъ описанъ современнымъ. Изъ этого-же источника почерпнута «*Prigesses tale*» Чосера. Во второй легендѣ разсказывается о христіанскомъ мальчикѣ, который, обладая прекраснымъ голосомъ, поетъ хвалебныя гимны св. Дѣвѣ. Проходя черезъ еврейскіе кварталы, онъ имѣетъ обыкновеніе пѣть «*Alma redemptoris mater*». Евреи убиваютъ его. Св. Марія творитъ чудо. Мертвый ребенокъ продолжаетъ славословить св. Дѣву. Многіе евреи, потрясенные чудомъ, принимаютъ христіанство. Приведенная у Персу «*Reliques of ancient english poetry*» баллада съ рукописи, присланной изъ Шотландіи, «*The jew's daughter*» въ 13 строфѣ и помѣщенная въ «*Percy's rarer*» баллада въ 17 строфѣ, сообщенная Патеномъ въ 1768—69 гг., по мнѣнію Персу, отчасти инспирированы легендой итальянскаго происхожденія; объ этомъ свидѣлствуютъ локальныя признаки, какъ, напримѣръ, искаженное названіе города Милана (*Merryland town—Meylandt*) и рѣки По (*Po—Pa*). Воспроизведенные Child'омъ въ «*The english and scottish popular ballads*» около 20 текстовъ балладъ самаго различнаго происхожденія. Одна—вышеупомянутое англо-французское стихотвореніе въ 92 строфы, современное инциденту, «*Michel Hughes de Lincoln*» (рук. *Bibliothèque royale*), другія изъ Ирландіи, Филадельфіи, Нью-Йорка съ рукописей Herd'a, Motherwell'a, Jamieson'a. По тексту Jamieson'a содержаніе баллады таково: Гуго играетъ со сверстниками въ мячъ и бросаетъ его въ окно еврея; у окна стоитъ дочь еврея. Гуго проситъ ее выбросить ему во дворъ мячъ. Она зоветъ его въ комнату. Гуго боится, что она поступитъ съ нимъ «*as she did to his father*». Она заманиваетъ мальчика яблокомъ, ведетъ черезъ 9 темныхъ дверей, закалываетъ его и бросаетъ въ колодезь. Обезпокоенная отсутствіемъ сына, мать отправляется на поиски. Проходя мимо колодца, она слышитъ его голосъ, просящій

приготовить саванъ для завтрашней встрѣчи. На другой день мать и мертвый сынъ встрѣчаются; при этомъ самъ собою звонятъ колокола Линкольна и читаются книги безъ чтеца.

Возникшая на почвѣ враждебныхъ отношеній христіанъ къ евреямъ легенда объ употребленіи ими христіанской крови для ритуальныхъ цѣлей отразилась на трактовокѣ баллады о Гуго изъ Линкольна въ позднѣйшихъ вариантахъ (тенденціозное разукрашиваніе эпизода, приурочиваніе его къ евр. Пасхѣ для приобщенія ему обрядоваго характера) и послужила неизякаемой темой для балладъ юдофобскаго пошиба, каковы, напр., баллады «*Vom Judenmord zu Deggen Dorf*», 1337 г., и т. п., создавшіяся независимо отъ преданія о Гуго изъ Линкольна. Последнее нашло въ современной литературѣ поэтическую обработку въ формѣ, имитирующей средневѣковыя баллады Herder'a, Bodmer'a (*Seckendorfs Musenalmanach*, 1808), Doering'a, von Marées, Kuortz'a «*Lieder u. Romanzen Alt-Englands*».

Персу въ своихъ «*Reliques*» приводитъ въ высшей степени интересную балладу конца 16 вѣка: «*Gernutus the jew of Venice*» (въ двухъ частяхъ, 41 строфа), которую онъ воспроизвелъ съ единственной рукописи, находящейся въ Персу's collection. Эта баллада послужила Шекспиру матеріаломъ для сцены между Шейлокомъ и Антономъ въ его «*Венеціанскомъ купцѣ*». Какъ сообщаетъ авторъ баллады, она заимствована изъ итальянскаго источника. Положенный въ основаніе ея эпизодъ изъ «*Жизнеописанія папы Сикста V*» Григорія Лети подвергся въ англійской обработкѣ значительнымъ и весьма характернымъ измѣненіямъ. Въ «*Жизнеописаніи*» повѣствуется о любопытномъ пари между ростовщикомъ евреемъ Самсономъ Сенедо и купцомъ-христіаниномъ; по этому пари первый обязался отдать фунтъ своего мяса, если его утвержденіе окажется неправильнымъ, а второй 1000 кронъ. Христіанинъ выигрываетъ. Не зная, какъ воспользоваться своимъ правомъ, онъ обращается къ папѣ, который разрѣшаетъ христіанину вырвать у еврея фунтъ мяса,—ровно столько, сколько ему приходится по праву, но не больше, такъ какъ иначе ему грозитъ казнь черезъ повѣшеніе. Въ англійской балладѣ происходитъ обмѣнъ ролей. По тексту Лети, еврей былъ жертвой, хотя и случайной, здѣсь же завѣдомой жертвой жестокости еврея-ростовщика и кровопийцы становится христіанинъ. Пояснительное заглавіе этой баллады—«*A new song shewing the cruelty of Gernutus, a jew, who lending to a merchant an hundred crownes would have a pound of his fleshe, because he could not pay him at the time appointed*»—резюмируетъ ея содержаніе.

Новогреческая баллада ΠΕΡΙ ΤΗΣ ΕΒΡΑΙΟΥ-ΠΟΥΛΑΣ ΚΑΙ ΤΗΣ ΠΕΡΑΙΚΑΣ (Еврейка и курпатка; см. С. Fauriel, «*Chants populaires de la Grèce moderne; Chansons romanesques*»), отличающаяся отъ большинства балладъ съ еврейскими сюжетами отсутствіемъ какихъ-либо антисемитскихъ тенденцій. Сюжетъ ея—дѣтубойство—имѣетъ общечеловѣческое значеніе и иллюстрируетъ вовсе не характерное въ жизни евреевъ явленіе; изображеніе еврейской женщины на полѣ за жатвой также черта довольно необычная. За отсутствіемъ текста этой баллады (она была записана со словъ большей частью неграмотныхъ грековъ) и матеріаловъ для повѣрки и сличенія, нѣтъ возможности опредѣлить ея происхожденіе

и время возникновенія.—Изъ балладъ съ палестинскими сюжетами заслуживаетъ вниманіе баллада объ Іудѣ, находящаяся въ рукописи 13 вѣка въ Library of Trinity Colledge at Cambridge и изданная въ «Reliquiae antiquae writ. a Wal-linwell» (18 стиховъ безъ заглавія). Легенда о Іудѣ встрѣчается во всѣхъ значительныхъ сборникахъ средневѣковыхъ преданій и напечатана у Du Méril, въ «Poesies populaires latines du M. A.»; Furnivall, «Early english poems and lives of Saints»; Douhet, «Dictionn. des legendes». Англійская баллада нѣсколько отличается отъ легенды. Въ ней фигурируетъ сестра Іуды, такая-же вѣроломная, какъ и онъ. Она похищаетъ у Іуды 30 серебрянниковъ, которые Христосъ далъ послѣднему на покупку хлѣба для общей трапезы. Въ приведенномъ Child'омъ резюме вендской баллады рассказывается, что Іуда проигралъ доверенныя ему деньги и, чтобы ихъ получить обратно, продалъ Христа, а потомъ съ отчаянія повѣсилъ на осинѣ, которая съ тѣхъ поръ и дрожитъ въ ожиданіи Страшнаго суда.

Остается упомянуть о народныхъ балладахъ, въ которыхъ фабула являетъ слѣды вліянія палестинскихъ и библейскихъ легендъ. Сюда относятся циклъ балладъ о «Lady Isabel and the elf-knight», варианты которой встрѣчаются въ большомъ количествѣ въ Англии, Германіи и Польшѣ (полная библиографія у Child'a). Проф. Sophus Bugge путемъ филологическихъ изысканій пришелъ къ заключенію, что въ основаніи этой баллады лежитъ исторія Юдиои, и находитъ подтвержденіе своей гипотезы въ имени героя, сохранившемъ въ искаженномъ видѣ слѣды имени Олоферна.—Исторія Іоны также послужила прототипомъ для многочисленныхъ балладъ. Англійская баллада «Bonnie Annie» очень сходна съ ней. Какъ извѣстно, Іона, чтобы скрыться отъ Господа, садится на отплывающійся въ странствіе корабль. Начинается буря. Бросаютъ жребій, чтобы узнать, кто изъ присутствующихъ навлекъ на себя гнѣвъ Божій. Жребій падаетъ на Іону. Его бросаютъ въ море, и буря утихаетъ. Въ англійской балладѣ, вмѣсто Іоны, фигурируетъ дѣвушка, обокравшая своихъ родителей. По предположенію Child'a, всѣ баллады о баркѣ, застигнутой бурей и обреченной на гибель, если не будетъ удаленъ находящійся на ней грѣшникъ, ведутъ свое происхожденіе отъ исторіи Іоны. Оттуда заимствована и фабула баллады «Brown Roby's confession».—Ср.: F. Pfeiffer, Marienlegenden, 1863; E. Wolter, Der Judenknabe, 1879; Faurel, Chants populaires de la Grèce moderne, 1825; Child, The english and scottish popular ballads, 1884; Percy, Reliques of english poetry, 1765.

Расиль Вернштейнъ. 6.

Балларать—городъ въ Викторіи (Австралія). Еврейская община возникла здѣсь въ 1851 г., три года спустя послѣ того, что были найдены золотые приски; ея первымъ предсѣдателемъ былъ Г. Гаррисъ; въ 1852 г. была основана синагога Mount Zion, а въ 1861 году построена болѣе обширная синагога, съ помѣщеніями для администраціи и еврейскаго училища, на мѣстѣ, уступленномъ съ этой цѣлью правительствомъ. Имѣется Благотворительное Общество (основ. въ 1857 г.), подлежащее вѣдѣнію Англо-еврейскаго общества.—Ср. Harris, Jewish Year-Book 5662 [J. E. II, 474]. 5.

Балли, Давиціонъ—румынскій политическій дѣятель, род. въ 1809 г. въ Бухарестѣ, ум. въ

Іерусалимѣ въ 1884 г. Его прадѣдъ, Хелеби Ментешъ Балли, былъ банкиромъ константинопольскаго великаго визиря и въ 1716 г. помогъ князю Николаю Маврокордато сдѣлаться господаремъ Валахія, за что онъ его назначилъ придворнымъ совѣтникомъ, вмѣстѣ съ потомствомъ освободилъ отъ спеціального еврейскаго налога и предоставилъ ему привиллегіи. Дѣдъ Давиціона, Исаакъ Б., былъ интимнымъ совѣтникомъ многихъ фанариотскихъ сановниковъ и пользовался особеннымъ расположеніемъ Константина Маврокордато, которому помогъ овладѣть престоломъ въ Молдавіи. Отецъ Давиціона, Авраамъ Б., получивъ образованіе въ Лейпцигѣ, открылъ въ Бухарестѣ крупную оптовую торговлю и имѣлъ постоянныя сношенія съ румынскими боярами, на которыхъ нерѣдко вліялъ въ благоприятномъ для евреевъ направленіи. Послѣ его смерти Давиціонъ Б., потерявъ состояніе отпа, вынужденъ былъ прекратить учене въ Лейпцигѣ и переселился въ Бухарестъ, гдѣ поступилъ въ качествѣ казначея въ солянкой магазинъ. Въ свободное отъ занятій время Б. изучалъ латинскій, греческій, румынскій, французскій, нѣмецкій, еврейскій и испанскій языки и вскорѣ приобрѣлъ имя высокообразованнаго человѣка. Во время русско-турецкой войны 1828—29 гг., благодаря указаніямъ Б., былъ спасенъ въ Зимницѣ русскій складъ провіанта и амуниціи; въ знакъ благодарности императоръ Николай I повелѣлъ генералу Киселеву собственноручно передать Б. орденъ св. Анны и предоставить ему свободу торговли во всей имперіи. Въ 1836 г. Б. получилъ мѣсто кассира въ министерствѣ внутреннихъ дѣлъ; этотъ постъ онъ занималъ до революціи 1848 года, въ которой игралъ большую, хотя и завуалированную, роль. Онъ сблизился, между прочимъ, съ демократическимъ дѣятелемъ Михайломъ Котальничану и вмѣстѣ съ нимъ агитировалъ противъ «органическаго регламента, состряпаннаго по указанію русскихъ»; несмотря на сочувствіе дѣлу революціи, Б. не порывалъ своихъ связей съ представителями стараго режима, отъ которыхъ узнавалъ о предстоящемъ арестѣ виднѣйшихъ революціонныхъ дѣятелей. Извѣщенные Б. объ этомъ, патриоты во время спаслись, и при провозглашеніи временнаго правительства Б. сталъ въ близкія къ нему отношенія. При подавленіи революціи онъ способствовалъ многимъ дѣятелямъ скрыться отъ преслѣдованія турецкаго и русскаго правительства и самъ былъ обязанъ своимъ спасеніемъ заступничеству вліятельныхъ бояръ, знавшихъ его со времени его службы въ министерствѣ. Посвятивъ себя съ 1849 г. журналистикѣ, Б. часто полемизировалъ съ антисемитами, и, по его настоянію, лидеръ либеральной партіи Розетти въ рѣзкихъ выраженіяхъ осудилъ въ газетѣ «Romana» антисемитскій памфлетъ «Prashtia» (Бухарестъ, 1858, архіепископская типографія), который, благодаря хлопотамъ Б. вскорѣ былъ по распоряженію валахскаго каймакама конфискованъ. Б. принималъ дѣятельное участіе въ еврейской общинной жизни Бухареста и долгое время состоялъ членомъ различныхъ благотворительныхъ учрежденій, внося повсюду прогрессивныя начала; ему, между прочимъ, обязаны своимъ возникновеніемъ общества «Дешевый кредитъ» (1860) и «Даровая медицинская помощь» (1872). Тяжелое время переживалъ Б. съ 1866 г., когда бывшіе его друзья и единомышленники, измѣнивъ лозунгу 1848 г., не только стали поддерживать антисемитскія мѣры правительства, но и сами руково-

дили погромами; одно время Б. пытался бороться съ новыми вѣяніями среди либераловъ и имѣлъ по этому поводу рядъ личныхъ столкновеній съ различными дѣятелями, но вскоре убѣдился въ тщетности своей попытки и, удрученный горемъ, оставилъ въ 1882 г. навсегда Румынію и переселился въ Іерусалимъ.—Ср. M. Schwarzfeld, Davicion Bally, въ «Anuarul Pentru Israelitzi», IX, 1—29, Бухарестъ, 1886. [J. E. II, 475]. 6.

Баллинь, Ада Сарра—писательница, род. въ Лондонѣ, гдѣ, по окончаніи университета, давала уроки еврейскаго и нѣмецкаго языковъ. Въ теченіе многихъ лѣтъ Б. читала лекціи по гигиенѣ въ обществѣ народнаго здравія; для распространенія свѣдѣній по гигиенѣ среди женщинъ она издавала ежемѣсячный журналъ «Baby, the Mother's Magazine», вскорѣ замѣненный иллюстрированнымъ ежемѣсячникомъ «Womanhood», посвященнымъ женскому вопросу вообще. Изъ книгъ слѣдуетъ отмѣтить: Hebrew grammar with exercises (въ сотрудничествѣ съ братомъ), 1881; The science of dress in theory and practice, 1885; Health and beauty in dress, 1892; Personal hygiene, 1894; How to feed our little ones, 1895; Bathing exercise and rest, 1896; Early education, 1897; Children's ailments, 1898.—Ср. Jacobs, Jew. Year-Book, 1900, p. 247. [J. E. II, 474]. 6.

Баллинь, Альбертъ—главный директоръ гамбургско-американскаго пароходнаго общества, строитель гиганта-судна «Deutschland», въ свое время первого въ мірѣ корабля по быстротѣ хода, роскоши и удобствамъ сооружения. Благодаря предпримчивости Б., нѣмецкіе корабли успѣшно конкурируютъ съ англійскими и американскими, почти обезпечивая Германіи монополию на линіи Hamburg-America; заслуги Б. въ этомъ отношеніи были публично засвидѣтельствованы императоромъ Вильгельмомъ II, неоднократно проявлявшимъ расположеніе къ нему. Признательность Вильгельма была столь велика, что въ теченіе нѣкотораго времени носился упорно слухъ о близкомъ назначеніи Б. на постъ либо министра финансовъ, либо торговли. Слухъ этотъ не оправдался, вѣроятно, потому, что Б. не былъ намѣренъ креститься изъ-за министерскаго портфеля, назначенія же еврея министромъ прусскія вліятельныя сферы не хотѣли допустить.—Ср. Когутъ, Знаменитые евреи, т. II, 364. С. Л. 6.

Баллинь, Іовель (Джонъ)—граверъ и рисовальщикъ, род. въ 1822 въ Вейле (Ютландія), ум. въ 1885 г. въ Копенгагенѣ. 11 лѣтъ отъ роду Б. поѣхалъ въ Копенгагенъ, гдѣ и поступилъ въ академію художествъ и въ мастерскія художниковъ Lund'a и Eckersberg'a. Въ 1841 году онъ выставилъ картину «Процессія въ синагогѣ». Не найдя своего призванія въ живописи, Б. занялся графическимъ искусствомъ и съ этой цѣлью отправился въ 1846 г. въ Лейпцигъ. Выставленные имъ эстампы привлекли вниманіе датскаго правительства, которое послало его въ 1848 г. на казенный счетъ въ Парижъ. Въ 1850 г. Б. была присуждена копенгагенской академіей художествъ двухгодичная стипендія, а въ 1853 г.—денежная королевская премія. На парижскихъ выставкахъ онъ два раза получилъ золотую медаль (1861 и 1864). Въ 1862 г. на шарлоттенбургской выставкѣ въ Копенгагенѣ онъ былъ удостоенъ почетнаго званія «кавалера ордена Данеброга». Въ 1877 г. Б. былъ избранъ въ члены копенгагенской академіи художествъ, а въ 1883 г. приглашенъ основать въ Копенгагенѣ школу гравированія и

для воспроизведенія картинъ великихъ датскихъ мастеровъ. Б., однако, не успѣлъ создать художественной школы своего направленія. Въ техническомъ отношеніи онъ пользовался самыми различными приемами. Его гравюры исполнены иглой, рѣзцомъ (бюреномъ) на мѣдныхъ и стальныхъ доскахъ, черной манерой (mezzotinto) и смѣшанной манерой (manière mixte). Наибольше выдающіяся его гравюры: 1) La Vierge au rosaire Бартоломео Мурильо; 2) Immaculée conception его же (mezzotinto); 3) Le maître d'école Адриана Остаде; 4) Junges Mädchen im Fenster Яна Викторса; 5) Die Taufe Людвига Кнауса (manière mixte); 6) La Bénédicité Густава Брюна (man. mixte); 7) Le retour à la patrie Проте (man. mixte); 8) Römischer Strassenbarbier Карла Блоха (man. mixte); 9) Hans Tausen verteidigt Bischof Rönnow по К. Блоху; 10) Louis XVI dans son atelier de serrurerie Каппо (man. mixte); 11) A question of propriety Эдв. Лонга; 12) The pool of Bethesda его же; 13) Dea dream Макъ-Луна; 14) Les adieux Тиссо. Последняя гравюра Б. «Christian IV on his ship Trefoldighed» по Н. Марстранду осталась незавершенной. Шесть гравюръ Б. собственной композиціи—нѣсколько видовъ Темзы и часовая съ могилой Маріи Стюартъ изобличаютъ въ немъ прекраснаго рисовальщика и тонкаго колориста.—Ср.: J. E. II, s. v.; Bricka, Dansk biografisk Lexicon; Weilbach, Nyt dansk Kunstlerlex., 1896; Meyer, Kunstlerlexicon; Thime и Becker, Allg. Künstlerlexicon, 1908; Seubert, Allg. Kunstlehre, 1878; Heller-Andresen, Handbuch für Kupferstichsammler, 1870; Ausstellungskatalog (Charlottenborg) 1841—85; Illustreret Tidende (некрологъ), 1885. Рахиль Бернштейнъ. 6.

Баллинь, Самуиль Яковъ—врачъ и политическій дѣятель, род. въ Копенгагенѣ въ 1802 г., ум. тамъ-же въ 1866 г. Окончивъ въ 1826 г. медицинскій факультетъ въ Копенгагенѣ, Б. поступилъ врачомъ въ госпиталь Фридриха и принялъ активное участіе въ учрежденіи медицинскаго общества «Philatrien» (1829). Въ 1831 г. былъ командированъ за границу для изученія холеры и по возвращеніи въ Копенгагенъ опубликовалъ специальное изслѣдованіе о холерѣ; въ 1836 г. Б. былъ назначенъ окружнымъ врачомъ, а вскорѣ и еврейская копенгагенская община сдѣлала его своимъ врачомъ. Во время холерной эпидеміи въ Копенгагенѣ (1853) Баллинь былъ назначенъ главнымъ директоромъ холерныхъ барачковъ и за самоотверженную дѣятельность получилъ званіе профессора.—По своимъ политическимъ взглядамъ Б. былъ рѣшительнымъ сторонникомъ либерализма и принималъ участіе въ агитаціи скандинавовъ; онъ былъ въ числѣ тѣхъ, которые при жизни Христиана VIII тайно выработали проектъ конституціи, который легъ въ основу опубликованнаго впоследствии Фридрихомъ VII плана конституціи для всѣхъ областей Даніи.—Ср. Bricka, Dansk biografisk Lexicon. [J. E. II, 475]. 6.

Балта—съ 1797 г. уѣздн. городъ Подольск. губ. Прежде Балта раздѣлена была на два города: Józefgrad подъ владычествомъ Польши и Балта подъ владычествомъ Турціи. Въ обоихъ городахъ жили евреи, когда въ 1768 г. всхлынуло движеніе гайдамачины; полчища Гонта и Желѣзняка напали на украинскія общины. Многие евреи бѣжали въ Б., ища турецкаго заступничества, но гайдамаки перебили ихъ въблизи города (Таммузъ—іюль 1768 г.). Балтская община предложила гайдамакамъ большія суммы, чтобы имъ выдали трупы

убитыхъ. Но вскорѣ и балтскіе евреи подверглись участи несчастныхъ братьевъ. Несмотря на защиту города татарскимъ полкомъ, гайдамаки ворвались и во время боя погибло много евреевъ; ихъ имущество подѣлили нападавшіе на городъ и его защитники.—Ср.: Baliński-Lipiński, Starożytna Polska, III, 476; *משה גדולה מן נורא* על וילנא, 1845; Гурляндъ, *הנורא לתולדות הורוה*, выпускъ 3, стр. 28 и сл., и посмертный выпускъ, Одесса, 1892, стр. 75—77; М. Н. Литинскій, *הנורא לתולדות הורוה* (Исторія евреевъ въ Подоліи), I, стр. 53.

Торговое значеніе Балты особенно усилилось съ проведеніемъ Одесско-киевской жел. дороги (1866), съ которой Б. соединилъ вѣтвью. Въ 1862 г. насчитывалось евреевъ: мужч. 3706, женщ. 4708; по переписи 1897 г. всего жителей 23.363, изъ коихъ евр. 13.235, правосл. 7.553. Въ 1882 году въ теченіе 29 и 30 марта происходилъ погромъ евреевъ; попытка самообороны встрѣтила противодѣйствіе со стороны полиціи. Крестьяне, вызванные администраціей изъ окрестностей для содѣйствія полиціи въ подавленіи беспорядковъ, приняли участіе въ грабежахъ; пострадала болѣе богатая часть города, почти всецѣло разгромленная и опустошенная. Одинъ еврей былъ убитъ, нѣсколько ранены. Когда же нѣсколько мѣсяцевъ спустя въ Б. прибылъ кievскій генералъ-губернаторъ Дрентельнъ, онъ заявилъ еврейской депутаціи, что евреи сами виноваты въ погромѣ, такъ какъ раздражаютъ христіанское населеніе. Вторичный погромъ произошелъ въ октябрѣ 1905 г. въ связи съ обнародованіемъ манифеста 17 октября.—Имѣются: талмудъ-тора; казенное одноклассное начальное мужское училище съ ремесленн. классомъ; общественное мужское училище (официально развѣшено дано на имя раввина); три частныхъ мужскихъ училища; два женскихъ и два смѣшанныхъ (въ 1854 г. было открыто вполнѣ упраздненное казенное училище I разряда).

Въ Балтскомъ уѣздѣ, съ городомъ, насчитывалось въ 1799 г.: купцовъ-христ. 177, евр. 23; мѣщанъ-христ. 371, евр. 1324, но уже въ слѣдующемъ году число христіанъ значительно упало и новое соотношеніе удержалось безъ особыхъ колебаній въ ближайшіе годы—купцовъ: христ. 7, евр. 20; мѣщанъ: христ. 11, евр. 1259. По ревизіи 1847 г. числилось евреевъ въ Балтскомъ уѣздѣ по отдѣльнымъ обществамъ: балтское—5162, богопольское—1399, головановское—1974, кодымское—325, конопольское—290, кривоозерское—1116, крутянское—2068, окнянское—182, пшанское—540, рыбницкое—163, савранское—2548, ягорлинское—100 (голосковское общество состояло изъ иногороднихъ евреевъ)—всего 15867. Въ 1855 г. евреевъ въ уѣздѣ съ городомъ: купцовъ III гильдіи—773 (христ. 79), мѣщанъ—7429 (христ. 899); въ 1862 г. — 30171 евр. (изъ нихъ въ Б. 8413). Въ 1897 г., по переписи, въ уѣздѣ съ городомъ всего жителей 391.018, изъ нихъ евр. 53.163, православл. около 327 тыс. Въ слѣдующихъ мѣстностяхъ уѣзда, изъ числа тѣхъ, въ которыхъ не менѣе 500 жителей, евреи составляютъ свыше 10%: евр. кол. Богачевка—евр. 506; м. Богополь—жит. 7226, изъ нихъ евр. 5909; с. Вадатурколь—жит. 1011, евр. 123; кол. Гершуновка—жит. 597, евр. 585; м. Голованевск—жит. 8148, евр. 4320; м. Голосковъ—жит. 1512, евр. 1272; м. Кодыма—жит. 4241, евр. 2041; м. Конополь—жит. 1514, евр. 656; м. Кривое озеро—жит. 7836, евр. 5478; м. Крутые—жит. 4767, евр. 2389; евр.

кол. Маншуровка—евр. 563; м. Окны—жит. 2430, евр. 1530; м. Песчана—жит. 4839, евр. 870; м. Рыбница—жит. 4029, евр. 1574; м. Саврань—жит. 5887, евр. 3198; м. Юзефполь Людвинка—жит. 2401, евр. 872; с. Ясинова—жит. 1600, евр. 169. Наиболѣе распространеннымъ занятіемъ среди евреевъ въ городѣ и уѣздѣ является изготовленіе одежды и торговля.—Ср.: Развѣтъ, 1882 г., № 26, 34 и др.; Восходъ, 1905 г., № 42—43; Населенныя мѣста Росс. Имп.; Перепись 1897 г.; Архивные матеріалы. Ю. Т. 8.

Балтимора! (Baltimore)—гавань и главный городъ сѣверо-американскаго штата Мерилендъ. Несмотря на то, что евреи появились въ штатѣ Мерилендъ уже въ срединѣ 17 в., первыя достовѣрныя о нихъ извѣстія относятся лишь къ 1773 г.: въ газетѣ «The Maryland Journal and Baltimore Advertiser» упоминаются еврейскіе купцы, ведущіе торговлю вестиндскими продуктами. Еврей Яковъ Гартъ первый далъ въ 1787 г. пожертвованіе (10 тысячъ долларовъ) на содержаніе отряда Лафайетта. Въ 1786 г. здѣсь уже существовало еврейское кладбище. Въ это время, должно быть, прибыло семейство Эттингъ,—Соломонъ Эттингъ упоминается въ названной газетѣ «Advertiser» (4 янв. 1796), какъ одинъ изъ пяти лицъ, уполномоченныхъ открыть банкъ въ Б. Въ 1808 прибыли туда шесть братьевъ Когеновъ изъ Ричмонда. Когены и Эттинги сыграли видную роль въ исторіи евреевъ Б. и всего штата Мерилендъ. Они боролись за эмансипацію евреевъ въ 1818—26 г., когда «еврейскій билль» обсуждался въ законодательномъ собраніи штата. Съ достиженіемъ въ 1826 г. равноправія, Соломонъ Эттингъ и Яковъ Когенъ младшій, были избраны въ члены городского совѣта. Съ тѣхъ поръ евреи принимали участіе въ политической и общественной жизни города и штата, въ качествѣ членовъ сената и законодательнаго собранія; Исидоръ Райнеръ былъ членомъ трехъ конгрессовъ. Балтиморскіе евреи встрѣчаются и въ военной исторіи сѣверо-американскихъ штатовъ. Особенно отличался въ междоусобной войнѣ бригадный генералъ Л. Влюменбергъ. Многие мѣстные евреи выдвинулись на ученое поприщѣ въ качествѣ профессоровъ, врачей и т. д. Еврейское общество много сдѣлало для поддержки мѣстнаго университета; собраніе египетскихъ древностей, подаренное университету Когенами, носитъ ихъ имя. Въ университетѣ имѣется библиотека равнинской литературы. Въ торговлѣ, промышленности и банковскомъ дѣлѣ балтиморскіе евреи занимаютъ очень видное мѣсто; между прочимъ, индустрія готового платья всецѣло находится въ ихъ рукахъ.

Въ началѣ евреи собирались для отправленія богослуженія въ домѣ нѣкоего Zalma Reiné, получившемъ названіе Stadt-schul, въ отличіе отъ молитвеннаго дома въ нѣсколько отдаленной части города «Fell's Point». Вокругъ этихъ синагогъ образовались двѣ конгрегаціи. Главная, городская, Nidche Israel, теперь извѣстная подъ именемъ «Baltimore hebrew congregation», официально была учреждена въ 1830 г., а вторая, (въ 1858 г.) конгрегація Nidche Israel имѣла послѣдовательно нѣсколько синагогъ; послѣдняя, очень красивая, была построена въ 1889 г. Въ 1832 г. конгрегація приобрѣла кладбище. Конгрегація Fell's Point'a отдѣлилась отъ главной конгрегаціи изъ соображенія удобства въ виду отдаленности отъ центра города, а не изъ-за принципиальныхъ разногласій. Послѣдняя

привели въ 1842 г. къ возникновенію конгрегациі *Har Sinai*, которая ввела радикальнѣя реформы въ ритуалѣ. Болѣе умѣренное теченіе въ реформаторскомъ движеніи представляет конгрегациа *Oheb Schalom*, отколовшаяся отъ главн. конгрегациі въ 1833 г. Синагога ея—одно изъ самыхъ красивыхъ зданій города. Ортодоксы, съ своей стороны, также отдѣлились и учредили три конгрегациі (*Bikkur Cholim*, *Chizuk Emunah* и *Scheerith Israel*). Въ последнее время, благодаря притоку ортодоксальнаго элемента изъ Восточной Европы, число конгрегациі увеличилось до двадцати. Существуетъ съ 1857 г. и особая община сефардовъ. Имѣются 8 кладбищъ: пять для пяти главнѣйшихъ конгрегациі и три для остальныхъ; больница съ 1868 г., домъ для сиротъ съ 1872 г., домъ для старцевъ съ 1891 и домъ еврейскихъ работницъ съ 1899 г., отдѣленіе фонда барона Гирша, талмуд-тора (съ 1889 г.), еврейскія школы «Общества еврейскаго воспитанія въ Балтморѣ», франковская субботняя школа, воскресная школа (съ 1856 г.) и вечерніе курсы «*The Massabeals*» для изученія иммигрантами англійскаго языка (поддерживаются Гиршевскимъ фондомъ) и мног. др. Общественная жизнь представлена рядомъ организацій и учрежденій: клубами, литературными и музыкальными обществами, *Alliance Israélite Universelle*, сионистской организаціей, орденами *Vnei Brith*, *Brith Abraham*, Свободными сыновьями Израила, Совѣтомъ еврейскихъ женщинъ и др. Выходили и выходятъ слѣдующія еврейскія периодическія изданія: *Sinai*, нѣмецкій органъ по вопросамъ религіозной реформы (издавался раввиномъ Д. Эйнгорномъ въ 1856—1861 гг.), *The Jewish Chronicle* (1875—77), *Der Fortschritt* (на жаргонѣ, июнь—июль 1890), *Der Baltimore Israelit* (на жаргонѣ 1891—93), *Ha-Pisgah* (еврейскій, 1891—93), *Jewish Comment*, еженедѣльникъ (съ 1895 г.) и *Der Baltimore Wegweiser*, еженедѣльный органъ на жаргонѣ (съ 1897 г.).—Ростъ еврейскаго населенія въ 19 вѣкѣ виденъ изъ слѣдующихъ цифръ: въ 1825 г.—около 150 евр., въ 1835 г.—около 300 и въ 1856 г.—8000. Последняя цифра, безъ сомнѣнія, преувеличена; она приводится анонимнымъ корреспондентомъ въ «*Occident*» (декабрь 1856). Въ 1901 г. насчитывалось около 35.000 евреевъ, а въ 1907 г. 40.000 на 554.000 чел. общаго населенія.—Ср.: *H. Szold, Jew. Encycl.*, II, 478—482 (обширная статья; составлена на основаніи общинныхъ архивовъ, мѣстныхъ газетъ и «*Occident*»), частныя сообщенія и *Public. Amer. Jew. Hist. Soc.*, №№ 1, 2 и 4.

М. В. 5.

Балтмишки—еврейское земледѣльческое поселеніе Ковенск. губ., Россіенск. у., Шидловской вол., основано въ 1853 г. на казенной землѣ; на 137 десят. живетъ 45 душъ кореннаго населенія.—Ср. Сборникъ еврейскаго колонизаціоннаго общества, табл. № 34.

Балуціи, Михаилъ—польскій беллетристъ (1837—1901). По словамъ польскаго поэта В. Гомулицкаго, мать В. была еврейкой. Въ своихъ произведеніяхъ, посвященныхъ еврейской жизни, В., отнюдь не являясь антисемитомъ, не обнаруживаетъ особаго сочувствія еврейскому горю. На русскомъ языкѣ имѣется нѣсколько переводовъ произведеній В.: «Еврейка»; новѣсть послѣднихъ лѣтъ» (Москва, 1833, стр. 288), «Старая Мошкова», Восходъ, 1888 г., кн. 8 и др.—Ср.: Восходъ, 1904 г., № 18 (на обложкѣ); Систематическій указатель литературы о евреяхъ; Слов. Брокгаузъ-Ефрона. 8.

Бальверкиши—пос. Сувалкской (прежде Августовской) губ., Маріампольск. у. Б. принадлежатъ къ числу тѣхъ всего 246 поселеній П. Польскаго, въ которыхъ не существовало никакихъ ограниченій въ правѣ жительства евреевъ. Въ 1843 г. населеніе еврейской гмины, бюджетъ которой не превышалъ 121 р. 20 коп., состояло изъ 154 семействъ (I кл.—5; II—26; III—72; IV—51) въ составѣ 1153 душъ (мужч. 578 и женщ. 575), причемъ 136 семействъ проживали въ деревняхъ; въ 1861 г. почти то-же число евреевъ (1167 чел.) было разбито на 606 семействъ (I кл.—56; II—123; III—186; IV—289; V—152). Въ 1897 г. всего жителей 2043, изъ коихъ евр. 925.—Ср.: Населенныя мѣста Росс. Имп.; Архивн. матеріалы.

Ю. Г. 8.

Бальзамированіе, *mummification* (отъ глагола *mum*—пропитать ароматомъ)—искусство предохранять трупы людей отъ разложенія и гніенія посредствомъ пропитыванія ихъ противогнильными веществами. Уже въ глубокой древности египтяне въ высокой степени обладали искусствомъ Б. такъ что останки ихъ покойниковъ, въ видѣ мумій, сохранились въ продолженіе многихъ тысячелѣтій безъ всякаго измѣненія. Несомнѣнно, однако, что въ разныя эпохи существовали у египтянъ различныя методы Б.; по надписямъ на муміяхъ можно почти съ точностью опредѣлить, къ какому времени онѣ относятся; мы замѣчаемъ при этомъ, что муміи древне-египетскаго мемфисскаго царства до эпохи вторженія гиссовъ сохранились далеко не такъ хорошо, какъ муміи эпохи 18 египетской династіи. Первые черны, какъ уголь, кожа и мышцы подъ нею совершенно высохли и вся мумія плохо окутана бинтами, между тѣмъ, какъ у муміи позднѣйшаго происхожденія кожа сохранила почти свой нормальный (желтовато-блестящій) цвѣтъ; черты лица не измѣнены, причемъ нѣкоторыя части тѣла покрыты позолотой, ногти окрашены особой краской, а весь трупъ обернутъ бинтами въ нѣсколько сотъ футовъ длины и эти, покрытые надписями бинты наложены съ такимъ искусствомъ, что приводятъ въ удивленіе современныхъ хирурговъ.

Библия рассказываетъ, что патриархъ Яковъ, равно какъ и сынъ его Іосифъ, раньше чѣмъ быть погребенными въ Палестинѣ, подверглись бальзамированію въ Египтѣ (Быт., 50, 2, 3, 26). Изъ этого факта, конечно, нельзя заключить, что Б. было распространено среди древнихъ евреевъ; для Якова и Іосифа Б. явилось необходимымъ, въ виду предстоявшаго транспортированія ихъ въ землю Ханаанскую. Во всякомъ случаѣ не видно, чтобы древніе евреи смотрѣли на вскрытіе человѣческаго трупа, какъ на оскорбительный для покойника актъ. Напротивъ, въ библейскомъ разсказѣ проглядываетъ стремленіе выразить этимъ фактомъ особенную торжественность погребенія патриарха. По какому способу бальзамированы были тѣла Якова и Іосифа, мы не знаемъ, такъ какъ отъ эпохи владычества якововъ въ Египтѣ мумій вовсе не сохранилось. Надо полагать, что патриархи, какъ обитатели Нижняго Египта, были бальзамированы по способу, практиковавшемуся въ Мемфисѣ.

Главными источниками нашихъ свѣдѣній о Б. у египтянъ являются Геродотъ (II, 85) и Діодоръ (I, 91). Когда кто-нибудь умиралъ, родственники приносили его трупъ къ бальзамировщикамъ, которые составляли особенный цехъ, имѣли пребываніе въ городѣ Некрополѣ и,

как видно из других (греческих и коптских) источников, далеко не мирно уживались друг с другом. Они дѣлились на три класса: 1) ларашистовъ, 2) тарихетовъ и 3) калхитовъ, причемъ каждый изъ этихъ классовъ занималъ своимъ дѣломъ на правахъ монополіи. Первые дѣлали надрѣзы на мягкихъ частяхъ тѣла, вторые бальзамировали, а третьи руководили религиозными церемоніями при погребеніи. Къ нимъ присоединялись многочисленные ремесленники, напр., столары, ткачи бинтовъ, каменотесы и др., которые всѣ жили въ Некрополѣ. Бальзамировщики показывали, по Геродоту, родственникамъ три разныя модели мумій изъ дерева, за изготовленіе которыхъ они требовали различныхъ цѣнъ. Когда модель выбрана, а цѣна установлена, они приступали къ работѣ. Сначала они острымъ крючкомъ выскрѣбывали мозгъ изъ полости черепа и наполняли послѣднюю разными душистыми травами. Затѣмъ они кремневымъ ножомъ производили разрѣзъ живота, вынимали внутренности, старательно очищали ихъ пальмовымъ виномъ, нагирали ихъ душистыми травами и, положивъ ихъ (по словамъ Діодора) обратно въ животъ, зашивали рану. Это описаніе, въ общемъ, подтверждается новѣйшими изслѣдованіями египтологовъ и врачей, произведенными надъ сохранившимися муміями. Показаніе Геродота, что мозгъ извлекался изъ черепа острымъ крючкомъ черезъ носъ, подтвердилось изслѣдованіемъ проф. Черсона, нашедшаго въ пражскихъ муміяхъ рѣшетчатую кость совершенно разрушенной. На животѣ всѣхъ мумій съ лѣвой стороны такъ наз. бѣлой линіи ясно виденъ слѣдъ разрѣза, о которомъ повѣствуетъ Діодоръ. Однако, у большинства сохранившихся мумій, за исключеніемъ почекъ, внутренностей въ тѣлѣ не оказалось; онѣ найдены помѣщенными отдѣльно въ 4-хъ «канопахъ» (родъ кубинновъ), крышки которыхъ представляли собою головы геніевъ смерти (человѣкъ, шакалъ, ястребъ и обезьяна). Иногда внутренности вкладывали въ животъ, присоединивъ къ нимъ маленькія фигуры геніевъ смерти, а въ муміи христіанскаго времени вмѣсто этихъ фигуръ вкладывали медико-магическіе амулеты съ именами архангеловъ. Затѣмъ тѣло на 70 дней клали въ селитру; долѣе оставлять его тамъ было запрещено. — Анализомъ доказано, что субстанція, названная Геродотомъ селитрой, соответствуетъ субкарбонату соды. По даннымъ Діодора, выщелачиваніе продолжалось только 30 дней. Въ одномъ папирусь, между прочимъ, разсказывается: «Царь приказалъ отвезти Пташферхъ въ хорошее жилище (Некрополь) до 16-го дня, украшать его до 35-го дня, бальзамировать до 70-го дня.; затѣмъ его похоронили въ склепѣ». Согласно, однако, библейскому разсказу, само бальзамированіе продолжалось лишь 40 дней, а вмѣстѣ съ оплакиваніемъ всего 70 дней. Надо замѣтить, что при позднѣйшемъ египетскомъ способѣ В. не только черты лица сохранялись хорошо, но самое тонкое строеніе ткани настолько консервировалось, что надъ нимъ можно и теперь производить точныя гистологическія изслѣдованія. Геродотъ говоритъ о бинтахъ изъ «биссуса», которыми обертывали покойниковъ. Это оказалось невѣрнымъ: анализъ доказалъ, что муміи помѣщались въ футляры, имѣвшіе видъ человѣческой фигуры. Въ нижнемъ Египтѣ футляръ вставлялся въ длинный ящикъ, что вполне соответствуетъ библейскому разсказу объ Іосифѣ (50, 26). Заимствовали ли евреи отъ

египтянъ обычай бальзамировать покойниковъ, прямыхъ указаній въ Библии не имѣется. Известно лишь, что въ I вѣкѣ христіанской эры у евреевъ былъ обычай окутывать знатныхъ покойниковъ длинными бинтами, пропитанными разными благоуханными смолами (Ев. отъ Іоанна, XIX, 40). Кромѣ того, известно также, что труны особенно чтимыхъ лицъ еврей бальзамировали иногда такимъ образомъ, что клали ихъ на продолжительное время въ медъ. Консервирующее дѣйствіе меда, объясняемое законами эндотоза, было хорошо известно древнимъ. Плиній (XXII, 50) также говоритъ: «Mellis natura est, ut corroga non sinat putrescere». Слѣдуетъ прибавить, что въ развалинахъ древней Пальмиры (см.), лежавшей по ту сторону Иордана и, по свидѣтельству Библии, основанной царемъ Соломономъ (II Хрон., 8, 4), недавно раскопаны могильные склепы, въ нишахъ которыхъ найдены муміи, ничѣмъ не отличающіяся отъ египетскихъ. Надписи на одномъ склепѣ гласятъ, что онъ построенъ въ 102 г. по Р. Хр.—Ср.: Ebers, Einbalsamieren, Riehm, Handw. des bib. Altertums, s. v.; его же, Palästina in Wort u. Bild, I, p. 454; Л. Капенельсонъ, Анатомія нормальная и патологическая, 1889, стр. 5—6. Л. К. З.

Бальзамное дерево и бальзамъ.—Бальзамное дерево шесть разъ встрѣчается въ Библии подъ словомъ—*שֵׁן*; Вулгата переводитъ его черезъ «resina». Изъ библейскихъ цитатъ, въ которыхъ приводится *שֵׁן*, видно, что Б.-Д. было выгоднымъ предметомъ торговли; полагаютъ даже, что оно росло только въ Палестинѣ и главнымъ образомъ—въ Гилеадѣ. Впервые оно упоминается въ кн. Бытія (37, 25) въ связи съ разсказомъ о караванѣ измаильянскихъ купцовъ, которые везли его изъ Гилеада въ Египетъ на продажу. Оно же, въ числѣ другихъ туземныхъ продуктовъ, было поднесено въ даръ Іосифу его братьями, когда они вторично прибыли въ Египетъ (Быт., 43, 11). Однако, ни одно изъ приведенныхъ указаній не опредѣляетъ природы этого дерева; оно упоминается лишь наряду съ медомъ, пряными веществами, ладаномъ, фиштакками и миндалемъ, какъ предметъ значительной цѣнности. Въ этомъ отношеніи особенно интересно троекратное упоминаніе его у пророка Іереміи, изъ котораго можно заключить, что оно служило также цѣлебнымъ средствомъ. Въ первомъ случаѣ (Іерем., 8, 22) вопросъ: «Развѣ нѣтъ бальзама въ Гилеадѣ или нѣтъ тамъ врачей?» указываетъ на его цѣлебныя свойства и на мѣсто его добыванія. Воскличаніе того-же пророка (Іерем., 46, 11): «Пойди въ Гилеадъ и возьми В., дѣва, дочь Египта; но напрасно ты умножаешь врачеванія: нѣтъ для тебя исцѣленія» только подтверждаетъ упомянутые выводы. Третье мѣсто у Іереміи (51, 8): «Внезально палъ Вавилонъ и сокрушился; плачьте о немъ, возьмите бальзамъ для боли его; можетъ быть, онъ выздоровѣетъ» свидѣтельствуеетъ, что, какъ цѣлебное средство, В. былъ извѣстенъ въ древности и другимъ народамъ. Наконецъ, одно мѣсто Іезекиила (27, 17) прямо указываетъ на В., какъ на одинъ изъ продуктовъ, служившихъ главными предметами торговли между Палестиной и Тиромъ. Такимъ образомъ, изъ всѣхъ приведенныхъ библейскихъ мѣстъ можно вывести слѣдующія заключенія: 1) родиной Б.-Д. была Палестина и, въ частности, Гилеадская область; 2) оно само, какъ и сокъ его, бальзамъ, служило цѣнными предметами торговли и 3) бальзамъ отличался общепризнанными цѣлебными свой-

ствами.—Каковъ-же былъ характеръ этого дерева или куста? Что представлялъ собою добывавшійся изъ него сокъ? Нѣкоторые толкуютъ слово *чз* въ Быт., 37, 25, какъ «маслица», которая, въ видѣ смолстаго вещества, получается изъ дерева Pistacia Lentiscus (Encycl. Biblica, столб. 465), растущаго по морскому берегу и на невысокихъ западныхъ холмахъ Палестины, между прочимъ, не на востокъ, т.-е. не въ Гилеадской области. Однако, Тристрамъ въ своемъ «Nat. hist. of the Bible» говоритъ, что и понынѣ это дерево встрѣчается по всей Палестинѣ. Къ сожалѣнію, библейскія данныя не указываютъ, отличался-ли Б. ароматомъ. Возможно, что это—смола, добываемая изъ терпентиннаго дерева (Gesenius-Buhl, Wörterbuch, 13 изд.). Дѣйствительно, Тристрамъ (op. cit., стр. 400) и Томсонъ (The Land and the Book, II, стр. 20) рассказываютъ, что и понынѣ жители Палестины дѣлаютъ надрѣзы на терпентинныхъ деревьяхъ и пользуются истекающимъ сокомъ, какъ лекарствомъ. Тамъ-же, впрочемъ, встрѣчается и другой кустъ, Zakkum или Zékôm, изъ котораго арабы приготавливаютъ особое масло, продаваемое подъ именемъ «Гилеадскаго бальзама» (Тристрамъ, op. cit., стр. 366); но это, по мнѣнію нѣкоторыхъ, поддѣлка (Enc. Bibl., loc. cit.).—Древніе писатели, напр., Теофрастъ, Страбонъ и Плиній, упоминаютъ про Б.-Д. изъ Иерихона и считаютъ его ароматичный сокъ цѣлебнымъ средствомъ. Такъ называемый «Меккскій бальзамъ» получается изъ Balsamodendron orobalsamum. Въ Иерихонѣ и его окрестностяхъ Б.-Д. въ настоящее время совершенно исчезло. Въ Аравіи бальзамъ извѣстенъ подъ именемъ «balasân» и получается изъ дерева того-же названія; откуда берется, вѣроятно, и европейское названіе смолы, какъ греческое βαλσαμον, римское balsamum, нѣмецкое balsam и т. д. Такъ называемый «Гилеадскій бальзамъ» производится иерихонскими монахами изъ Balanites aegyptiaca. [J. E. II, 475—476]. 1.

—*Въ арабической и эллинистической литературѣ.*—Б.-Д. (по-арамейски *רמול*, *רמולם*, *רמולת*, *רמולת*, и для orobalsamum—*רמולת* и *רמולת*) у Плинія (Historia naturalis, XII, 53) называется «растеніе, которымъ «природа одарила одну только иудейскую страну» и которое разводилось, по словамъ Плинія и Страбона, главнымъ образомъ, въ царскихъ садахъ, вблизи Иерихона (*רמולת* *רמולת*; Тосефта, Ар., II, 8); сокъ его, получавшійся путемъ надрѣзовъ на корѣ, отличался сильнымъ ароматомъ и употреблялся, какъ лекарственное средство. Согласно Діодору (II, 48; XIX, 98), особенно густо, «какъ нигдѣ въ другомъ мѣстѣ на землѣ», Б.-Д. росло въ одной ложбинѣ недалеко отъ Мертваго моря. Эти указанія подтверждаются и Иосифомъ Флавиемъ, который сообщаетъ, что, по народному преданію, корень дерева былъ подаренъ Соломону царицей Савской и что иерихонскія Б.-Д. доставляютъ наиболѣе драгоцѣнный продуктъ страны, «единственный въ мірѣ бальзамъ», который, благодаря своимъ качествамъ, является одной изъ наиболѣе значительныхъ статей государственнаго дохода; по этому, именно, Антоній отнялъ эту ложбину съ деревьями у евреевъ и подарилъ ее Клеопатрѣ (Древн., VIII, 6, § 6; XV, 4, § 2; Война, I, 6, § 6; 18, § 5; IV, 8, § 3). Въ Древност., IX, 1, § 2, онъ говоритъ объ orobalsamum изъ Энгеди.—Фразу пророка Іереміи (52, 16): «Нѣсколько бѣдняковъ той страны Небузаръ-адонъ, начальникъ тѣлохранителей, оставилъ виноградарами и земле-

дѣльцами» Талмудъ (Шабб., 26а) толкуетъ въ томъ смыслѣ, что они оставлены были собирать бальзамъ въ окрестностяхъ Энгеди и Рамы. Также и Иеронимъ въ комментаріи къ Пѣсни Пѣсней, 1, 14, относитъ упоминаемые тамъ «виноградники» къ бальзамовымъ плантаціямъ Энгеди (ср. Евсевій, Onomasticon, s. v. Engedi). Какъ смотрѣли римляне на иудейскій бальзамъ, можно видѣть изъ того, что Веспасіанъ и Титъ, въ числѣ трофеевъ во время своего триумфальнаго шествія, выставили также бальзамовый кустъ (Плиній, loc. cit.). Не менѣе характернымъ въ этомъ отношеніи является раввинское молитвословіе: «Благословенъ Господь, создавшій благовонныя деревья», относившееся либо къ Б. деревьямъ, росшимъ при домѣ р. Иуды Тиверіадскаго, либо къ деревьямъ, принадлежавшимъ римскому императорскому дому (Берах., 43а; см. Раши, loc. cit., и Musafia, къ Аруху, s. v. *רמולת*), гдѣ имя Иерихонъ, *רמולת*, какъ мѣсто произрастанія бальзамовыхъ деревьевъ, связывается съ существительнымъ *רמולת*, «ароматный запахъ»). Въ Талмудѣ и Мидрашѣ существуетъ много указаній, что опобальзамъ, *רמולת*, употреблялся для помазанія царей (Іеруш. Сога, VIII, 22в), легкомысленными іерусалимскими женщинами для приданія красоты тѣлу (Echa gab., къ 4, 15), а также служить предметомъ торговли (Тома, 39а); по нему воры распознавали мѣсто хранения золота у богатыхъ людей и грабили ихъ (Санг., 109а); рассказывается также про фонтаны бальзамоваго масла, которые будутъ бить въ загробномъ мірѣ для услажденія праведниковъ (Іеруш. Абода Зара, III, 42в; Таанитъ, 25а; ср. Апок. Павла, XXIII, XXVIII).—Ср.: Cheyne and Black, Encyclopaedia biblica; s. v. Balm; Winer, Biblisches Realwörterbuch, s. v. [J. E. II, 476—477]. 3.

Бама, *רמולת*—возвышенное мѣсто, первоначально происхожденія естественнаго, поздѣе же искусственнаго, посвященное культѣ божества. Терминъ Б. встрѣчается также въ ассирійскомъ языкѣ («*bamati*»; см. Fried. Delitzsch, Assyrisches Handwörterbuch, стр. 177); въ надписи дара Меша (3 стр.) слово *רמולת* тождественно съ Б., но грамматическое число его трудно установимо. Этимологически долгое *a* указываетъ на происхожденіе отъ несуществующаго корня—*במ*. Значеніе Б.—«высокое, возвышенное мѣсто»—въ настоящее время прочно установлено. Сомнительно лишь, получило ли Б. первоначально свое названіе отъ того, что она воздвигалась на возвышенности или отъ того, что, независимо отъ мѣста, Б. сама представляла возвышенность. Последнее предположеніе кажется болѣе правильнымъ.—Употребленіе ассирійцами слова «*bamati*» въ смыслѣ «горы» или «холмистой страны», въ противоположность равнинѣ, какъ это, между прочимъ, встрѣчается въ библейскомъ текстѣ (II Сам., 1, 19; 25, 21, гдѣ «возвышенное мѣсто употребляется параллельно съ «горой»; ср. Миха, 3, 12; Іезек., 36, 2; Числ., 21, 28), имѣетъ второстепенное значеніе. Такъ какъ Б. часто воздвигались на вершинахъ холмовъ, то послѣдніе получали по нимъ названія.—Хотя въ многихъ библейскихъ мѣстахъ терминомъ Б. обозначается алтарь или святилище безъ указанія на возвышенность или особенность въ строеніи (см. Амось, 7, 9, гдѣ «возвышенное мѣсто», *רמולת*—святилищу), все-же Б. должны были отличаться такими особенностями, какія не встрѣчались въ обычныхъ алтаряхъ. Во всякомъ случаѣ, въ Библии замѣчается различіе между Б. и алта-

рями (II Цар., 23, 13; Исаия, 36, 7; II Хрон., 14, 2). Отличительной особенностью Б. являлось то, что она представляла, повидимому, высокую платформу, так как слово Б. почти всегда сопровождается словами «восходить» и «нисходить» (Исаия, 15, 2). Возможно, что к ней вели террасы, подобно ассиро-вавилонским «Zigurat» (ср. Вавилонская башня, а также см. Яковъ), которая, вѣроятно, строилась даже тогда, когда Б. находилась на вершинѣ горы. Библейскій законъ о постройкѣ алтаря (Исх., 20, 24) указываетъ, что основаніемъ ему служила земля, לַחֹמֶת אֲבִירִים , — т. е. земляная насыпь, на которой воздвигался собственно алтарь—первоначально огромная глыба неотесаннаго камня или дольмень (хотя Эвальдъ, въ *Gesch. Israel's*, III, стр. 390, не безъ основанія высказываетъ мысль, что въ древнѣйшія времена еврейскій алтарь состоялъ изъ кучи камней, сложенныхъ въ видѣ конуса). Подобныя возвышенныя мѣста находились всегда вблизи города (I Сам., 9, 25; 10, 5). Недалеко отъ Б. весьма часто ставились маццебы (см.). На нѣкоторыхъ Б. находились изображенія бога, которому онѣ посвящались (II Цар., 17, 29). Частыми принадлежностями ихъ бывали также эфодъ (см.) и терафимъ (см.; Суд., 17, 5; I Сам., 21, 10; ср. Гошеа, 3, 4). Упомянутыя сооружения, такъ называемыя «дома Б.» (I Сам., 9, 13 и сл.; I Цар., 12, 31; 13, 32); по Иезекилю (16, 16), на Б. разстилалось платье посѣтителей, и на немъ они предавались затѣмъ разврату. Другое доказательство того, что подъ Б. не слѣдуетъ разумѣть ни холмистую, ни гористую возвышенность, а особенное строеніе, скрыто, несомнѣнно, въ тѣхъ словахъ, которыми Библия выражаетъ разрушеніе, уничтоженіе Б. Такія слова, какъ $\text{גָּרַם$ —уничтожить (Иезек., 6, 3; II кн. Цар., 21, 3), $\text{הִשְׁמִיד$ (Лев., 26, 30), $\text{הָרַס$ —разрушить (II Цар., 23, 8, 15; II Хрон., 31, 1) и $\text{הִשְׁחָה$ —сжечь (II Цар., 23, 15), могутъ относиться только къ зданіямъ, воздвигнутымъ руками людей изъ какихъ-нибудь сгораемыхъ матеріаловъ. Если слово «Бама», בָּמָה , означаетъ то-же, что Б.—это весьма вѣроятно (Иезек., 16, 24, 31),—то слова הָרַס и הִשְׁחָה , которыми оно сопровождается, еще больше подтверждаетъ выказанное выше мнѣніе; подтверждается оно и такими фигуральными выраженіями, какъ «взлѣзть верхомъ на Б.» (Второзак., 32, 13). Завоеваніе города, гибель племени влекли за собой паденіе самихъ боговъ, а вмѣстѣ съ ними и разрушеніе ихъ святилищъ. Въ этомъ, именно, смыслѣ и употреблено слово Б. въ Псалмѣ 13, 34. «Возводитъ когону-нибудь на Б.»—означаетъ помочь кому-нибудь достигнуть успѣшныхъ результатовъ (ср. Хабак., 3, 19; Амось, 4, 13; Миха, 1, 3; Иовъ, 9, 8; Исаия, 14, 14; 58, 14) или признать за нимъ превосходство.—Къ Б. были приставлены особые жрецы («скоганимъ», $\text{שְׂוֹמֵרֵי הַבָּמָה}$; I Цар., 12, 32; 13, 2, 33; II Цар., 17, 32; 23, 20; они назывались также «кемаримъ», כְּמָרִים , II Цар., 23, 5), и «пророки» (I книга Сам., 10, 5, 10). Весьма вѣроятно, что терминъ «левить», לֵוִי , первоначально обозначалъ лицо, «приставленное къ какому-нибудь священному мѣсту и, въ частности, къ Б. (לֵוִי отъ לָוַי לֵוִי לֵוִי означаютъ—«примкнуть, присоединиться къ чему-нибудь»). При нихъ-же справлялись веселыя празднества съ возліаніемъ вина и жертвоприношеніями; имъ приносилась въ даръ десятая часть всякой прибыли (Быт., 28, 20—22) и каждый кланъ, семья или человекъ въ обязанъ былъ совершать жертвоприношенія въ ихъ честь (I Сам., 9, 12; Второзак., 12, 3—8, 11; категорическое за-

прещеніе въ данномъ случаѣ указываетъ только на широкую распространенность культа); здѣсь, воздѣ Б., заключались договоры и держались совѣты (I Сам., 22, 6 въ толкованіи Септуагинты). Что Б. первоначально представляли погребальныя святилища или склепы и, такимъ образомъ, были тѣсно связаны съ культомъ предковъ, что выражалось какъ въ особенной ихъ формѣ, такъ и въ излюбленномъ помѣщеніи ихъ на горахъ, гдѣ предпочтительно хоронили умершихъ,—это въ настоящее время выдвигается, какъ гипотеза, цѣлымъ рядомъ ученыхъ (см. Nowack, *Hebräische Archäologie*, II, стр. 14 и сл.; Benzinger, *Archäologie*, index, s. v. *Bamah*). Болѣе распространена, однако, другая теорія, приписывающая происхожденіе Б. тому обстоятельству, что, по мнѣнію древнихъ, боги имѣли свое мѣстопробываніе на «высотахъ» (см. Baudissin, *Studien zur semitischen Religionsgeschichte*, II, стр. 232 и сл.). Библия изобилуетъ массой указаній на то, что подобнаго-же взгляда держались ханаанейцы и что впоследствии они стали доминирующимъ и среди евреевъ (Второзак., 12, 2; Числ., 23, 14). Моабитяне поклонялись богу Пеору (см. Вааль-Пеоръ) на горѣ того-же имени (Числа, 23, 28; 25, 3, 5, 18; 31, 16; Второзак., 3, 29 [Бетъ-Пеоръ, בֵּית הַפְּעוֹר], 4, 3; Гошеа, 9, 10; Псалмы 106, 28) и имѣли Б. (Исаия, 15, 2; 16, 12; Иерем., 48, 35; ср. Вамотъ-Бааль, בְּמֹת בָּאָל , Иои., 13, 17). «Вааль-Хермонъ» (см.) разсматривается въ этомъ-же смыслѣ (I Хрон., 5, 23). Гора Кармель считалась обиталищемъ Ваала (или Иеговы; I Цар., 18, 19, 21). Арамейцы—разсказываютъ въ Библии (I Цар., 20, 23, 28)—полагали, что Богъ Израильскій—горный Богъ. Ассирійскіе боги собирались на вершинахъ Сѣверныхъ горъ (Исаия, 14, 13). Неврейскіе источники дополняютъ и подкрѣпляютъ библейскія данныя по этому вопросу (см. Baudissin, I. c., II, 239). Жизнеописаніе патриарховъ (упоминаніе про Морю въ Быт., 22, 2, про Гилеадъ въ Быт., 31, 47; ср. Суд., 11, 29, Раматъ-Мице въ Иои., 13, 26, Рамотъ-Гилеадъ въ I Цар., 4, 13), исторія Моисея (см. Синай—«гора Божія» въ Исх., 3, 1; 4, 27; 24, 13; гора «Горъ» въ Числ., 20, 25; горы Эбалъ и Гаризимъ въ Второзак., 2; и преданія о раннихъ пророкахъ (см. Кармель въ I Цар., 18; Таборъ въ Суд., 4, 6; оливковая гора въ II Сам., 15, 30; I Цар., 11, 7) особенно ясно иллюстрируютъ, что подобныя-же представленія существовали и среди евреевъ, которые полагали, что горныя вершины болѣе всего подходятъ подъ мѣста какъ для жертвоприношеній и церемоній (Schwally, *Semitische Kriegeraltertümer*, I, Leipzig, 1901), такъ и для сбора войска (ср. Суд., 4, 6). Эта идея легла въ основаніе постройки бамотъ—ихъ воздвигали или на искусственно сдѣланныхъ холмахъ съ террасами или на естественныхъ высотахъ. Что-же касается выбора подобныхъ высотъ вблизи городовъ, то это, по мнѣнію Смита, объясняется исключительно практическими соображеніями (*Religion of semites*, index); онъ превращается въ обычай въ то время, когда сжиганіе жертвоприношеній и дымъ сдѣлались существенными и необходимыми атрибутами культа.—Точно также тотъ фактъ, что для бамотъ выбирались холмы, царившіе надъ окрестностью, основывался у евреевъ на вышеупомянутомъ убѣжденіи, что вершины ихъ ближе къ мѣстопробыванію Бога.—Въ Библии указывается цѣлый рядъ мѣстъ, гдѣ находились бамотъ; таковы, напр., Гилеонъ (I Цар., 3, 4; I кн. Хрон., 16, 39; 21, 29; II Хрон., 1, 3, 13),

Рама (I Сам., 9, 12, 13, 14) и пр.; предполагают, что и другія мѣста имѣли свои бамотъ, хотя объ этомъ свѣдѣній въ Библии нѣтъ. Сюда относятся: Бохимъ (Суд., 2, 5), Офра (*ibid.*, 6, 24; 8, 27), Мицпа (I Сам., 7, 5, 9) и др. Нѣкоторые изъ этихъ Б. были древнѣйшаго происхожденія, восходя даже ко временамъ патриарховъ, какъ, напр., Хебронъ и Бетэль (Быт., 12, 8; 13, 4; 28, 22). Принимая во вниманіе, что ихъ было такое множество въ Палестинѣ, трудно согласиться съ теоріей, которая считаетъ введеніе Б. въ эту страну слѣдствіемъ гибельнаго вліянія ханаанейцевъ и соединеніе ихъ съ культомъ Яговы незаконнымъ. Напротивъ, Ягова, подобно Кемошу и Бааламъ, имѣлъ и свои бамотъ. Только въ позднѣйшую эпоху Іудейскаго царства, подъ вліяніемъ рѣчей пророковъ, бамотъ были изгнаны изъ религіознаго культа. Составитель книгъ Парей, дѣйствительно, допускаетъ существованіе ихъ въ культѣ Яговы до постройки Соломонова храма (I Пар., 3, 2), а книги Самуила даже не стараются скрыть, что Самуилъ принесъ жертву (I Сам., 7, 9) въ такомъ мѣстѣ, котораго не одобрилъ-бы составитель Второзаконія. Давно установлено, что всѣ рѣшительно цари не только терпѣли, но даже покровительствовали устроителю Б. (Соломонъ, I Пар., 3, 3, 4; Рехабеамъ, *ibid.*, 14, 23; Геробеамъ, *ibid.*, 12, 31; Асса, *ibid.*, 15, 14; Иосафатъ, *ibid.*, 22, 44; Иоашъ, II Пар., 12, 4; Амація, *ibid.*, 14, 4; Азарія, *ibid.*, 15, 4; Иотамъ, *ibid.*, 15, 35; Ахазъ, *ibid.*, 16, 4). Пророкъ Илія изображается горько оплакивающимъ разрушеніе этихъ мѣстныхъ алтарей Яговы (I Пар., 19, 10, 14), хотя Менаше и даже добродѣтельные цари (II Пар., 21, 3) навлекаютъ на себя упреки за то, что покровительствуютъ имъ, такъ что гибель Сѣвернаго царства приписывалась, въ извѣстной степени, существованію подобныхъ святилищъ (*ibid.*).—Причина рѣзкой перемены въ отношеніяхъ къ Б., повлекшей за собою, какъ думаютъ библейскіе критики, ограничительные законы Второзаконія и кн. Левитъ, лежала въ томъ, что ихъ одновременное сосуществованіе въ культурахъ Яговы и ханаанейскихъ боговъ наносило ущербъ первому. Несомнѣнно, чужеземныя жены царей (см. Ахавъ) сыграли не малую роль въ исторіи развитія на палестинской почвѣ огромнаго числа Б., посвященныхъ не-еврейскимъ божествамъ, и особаго жреческаго сословія, представленнаго къ нимъ. Сладострастные и безнравственныя дѣйствія, которыми сопровождалась культура финикійскихъ боговъ—Баала, Астарты, супругъ Молоха и т. п. божествъ—должны были наложить отпечатокъ и на Б., посвященные Яговѣ. Отвращеніе къ нимъ наблюдается съ эпохи первыхъ дошедшихъ до насъ пророковъ—Амоса и Гошеа, а также Іезекіиля (16, 24). Цѣлью пророковъ было уничтоженіе этого позорнаго пятна на чистомъ культѣ Яговы, но не потому, что послѣдній былъ враждебенъ мѣстнымъ святилищамъ, въ которыхъ могъ-бы быть почитаемъ самъ Ягова, но, главнымъ образомъ, оттого, что эти Б., номинально посвященные Яговѣ, въ дѣйствительности, вводили обряды, діаметрально противоположныя тѣмъ, какіе были угодны израильскому Богу. Особенно это было замѣтно въ Сѣверномъ царствѣ, гдѣ Б. встрѣчались и въ Даниѣ, и въ Бетэлѣ, вѣроятно, съ различными идолами, изображавшими Ягову (II Пар., 17, 16; см. Золотой телецъ), со жрецами, представленными къ нимъ (I Пар., 12, 32; 13, 2, 33; Гошеа, 10, 5; см. также

Миха, 1, 5)—и въ прочіихъ городахъ и населенныхъ мѣстахъ (II кн. Пар., 17, 9 и сл.). Нѣкоторые изъ этихъ Б. продолжали существовать и послѣ разрушенія Самаріи (*ib.*, 17, 29).—Царю Іудейскому Іошии приписывается уничтоженіе всѣхъ Б. въ Самаріи (II Пар., 23, 19), убійство ихъ жрецовъ и сожженіе послѣднихъ (ср. *ibid.*, 23, 20); такимъ образомъ, ему суждено было исполнить то, что было предсказано нѣкимъ анонимнымъ іудейскимъ пророкомъ (въ царствованіе Геробеама; I Пар., 13, 2) и Амосомъ (7, 9) относительно В. Самаріи.—Въ Іудеѣ расцвѣтъ Б. относится къ царствованію Рехабеама (I Пар., 14, 23). Его внукъ Асса, хотя и предпринялъ походъ на чужеземныя культы (*ibid.*, 15, 12; II Хрон., 15, 8), по повидимому окончательно не уничтожилъ Б. (I Пар., 15, 14; II Хрон., 15, 17), т. к. извѣстно, что его преемникъ, Иосафатъ, еще нашелъ множество ихъ въ Іудеѣ (II Хрон., 17, 6; I Пар., 22, 47; см. также I Пар., 22, 44; II Хрон., 20, 33). Напротивъ, въ царствованіе Ахаза (см.) число не-еврейскихъ В. вновь возрасло (II Хрон., 28, 24; ср. «Тофетъ», гл., у Іереміи, 7, 31; 19, 5); особенно много ихъ было близъ Іерусалима (Миха, 1, 5). Хизкія былъ первымъ царемъ, стремившимся окончательно уничтожить это зло; но при его преемникахъ, Менаше и Амонѣ, Б. вновь возродились. Іошия также сдѣлалъ попытку вратить съ корнемъ этотъ культъ (II Пар., 23, 4 и сл.; II кн. Хрон., 34, 3), но она встрѣтила оппозицію въ народной массѣ (см. Іер., 11, 13), и послѣ его смерти пророки еще долго вели споръ съ народомъ относительно святилищъ. Даже послѣ изгнанія встрѣчаются слѣды воскресенія культа В. (Исаія, 57, 7; 65, 1—7; 66, 17). Существоющее предположеніе, что послѣ смерти Іошии жрецы этихъ святилищъ, оставшіеся въ живыхъ, замыслили съ теченіемъ времени вновь возродить древніе мѣстные обряды, связанные съ Б., находить нѣкоторое оправданіе въ возникновеніи этихъ-же Б. у мусульманъ подъ пменемъ «макамъ» (=евр. *mekom*, *מקום*, «мѣсто»; Второзак., 12, 2; Clermont-Ganneau. *The survey of Western Palestine*, стр. 325, London, 1881; Conder, *Tent work in Palestine*, 1880, стр. 304—310).—Критическая школа указываетъ на то, что «Книга завѣта», *למקום קדש*, указываетъ мѣстные алтари, Второзаконіе же (12, 2, 3, 12; ср. 14, 23—25; 15, 20; 16, 2, 6, 15, 16; 17, 8; 18, 6) повелѣваетъ ихъ уничтожать и проводить идею централизаціи культа въ одномъ мѣстѣ. Въ священническомъ кодексѣ централизація также молчаливо принимается.—Позднѣйшіе равнины пытались разобратъ въ томъ противорѣчій, которое они усматривали между закономъ Второзаконія, запрещавшимъ Б., и дѣяніями такихъ праведниковъ, какъ Самуилъ, Илія и даже патриархи. Примиреніе они нашли въ допущеніи, что до созданія Скинии Б. считались законными принадлежностями культа Яговы и были запрещены послѣ ея возникновенія. Позже, однако, въ Гилгалѣ разрѣшали воздвигать ихъ, а въ Силомѣ, напротивъ, воспрещали. Въ Нобѣ и Гибеонѣ онѣ одно время также разрѣшались, но послѣ открытія Соломонова храма ихъ запретили навсегда (М. Зебах., 14, 4 и сл.).—Раввинскія разъясненія относительно Б. были собраны Уголиою въ его *Thesaurus* (X, 559 и сл.). Различіе проводилось въ Талмудѣ между большой В., *למקום קדש*, для общественныхъ религіозныхъ надобностей, и малой, *למקום קדש*, для домашняго жертвоприношенія (Мег. I, 10; ср. М. Зебах., 14, 6). В. называлась въ Талмудѣ еще «менуахъ», *מנוח*,

временное мѣстопребываніе Шехины; храмъ въ Иерусалимѣ—«нахала», пѣл—вѣчно-пребывающее наслѣдіе (Мег., 10а). Описаніе малой Б. имѣется въ концѣ Тосефты Зебахимъ. [Статья Е. Hirsch'a, въ J. E. VI, 387—389]. 1.

Бамбергеръ, Бела—экономистъ, род. въ 1854 г. въ Сегедяѣ (Венгрія); окончивъ юридическій факультетъ въ Вѣнѣ, Б. нѣкоторое время занимался адвокатурой въ Будапештѣ, а съ 1890 г. посвятилъ себя научной дѣятельности; лучшими его трудами считаются: *Die Vorgeschichte und finanziellen Folgen der Nordamerikanischen Valutafrage*, 1891; *Die Börsensteuer*, 1895; послѣднее сочиненіе было удостоено венгерской королевской академіей наукъ особой преміи. [J. E. II, 483]. 6.

Бамбергеръ, Генрихъ-фонъ—врачъ и профессоръ родился въ 1822 г. въ Прагѣ, умеръ (христианиномъ) 1882 г. въ Вѣнѣ. Получивъ званіе врача въ Прагѣ въ 1847 г., онъ работалъ въ Вѣнѣ подъ руководствомъ знаменитаго клинициста и анатома-патолога Сюдды Рокитанскаго. Ассистентъ проф. Оппольцера въ Вѣнѣ съ 1851 г., онъ въ 1854 г. получилъ въ Вюрцбургѣ кафедру частной патологии и терапіи. Послѣ смерти учителя Оппольцера, Б. замѣстилъ его въ Вѣнѣ, занимая до самой смерти кафедру медицинской клиники и постъ директора университетской медицинской клиники. Б. былъ предсѣдателемъ общества врачей въ Вѣнѣ. Въ 1886 г. онъ былъ избранъ ректоромъ вѣнскаго университета. Въ 1888 г., незадолго до смерти, основалъ совместно съ другими профессорами журналъ «Wiener Klinische Wochenschrift», до сихъ поръ носящій его имя. Помимо медицины, Б. много занимался химіей и изучалъ римскихъ классиковъ.—Б. былъ выдающимся клиницистомъ и лекторомъ. Его способность легко разбираться въ сложныхъ клиническихъ случаяхъ, его блестящее по формѣ и содержанию изложеніе привлекали въ Вѣну массу студентовъ и врачей. Его диагностическій талантъ проявился на смертномъ одрѣ: несмотря на увѣренія друзей и товарищей, онъ самъ опредѣлилъ истинную природу своей болѣзни (новообразование) и вѣрно предсказалъ смертный исходъ черезъ нѣсколько недель.—Кромѣ большого числа статей, Б. написалъ слѣдующія книги: *Die Krankheiten des phyloetischen Systems (Handbuch der speciellen Pathologie und Therapie, V. II, Abt. 2); Lehrbuch der Krankheiten des Herzens*, 1857; *Über Baco von Varulam, besonders vom mediz. Standpunkte*, 1865; *Ueber Morbus Basedowi und seine Beziehungen zu anderen Krankheiten*, 1879; *Zur Erinnerung an Johann Peter Frank*, 1886.—Ср.: Hirsch, Biograph. Lexikon der hervorr. Aerzte etc., 1884; Pagel, Biograph. Lexikon der Aerzte des 19. Jahrh., 1901; Th. Meynert, Gedächtnissrede auf Hofrath Prof. Dr. H. von Bamberger; *Wiener Klinische Wochenschrift*, 1888, 713—717; Pagel, въ *Allgem. deutsche Biographie*, XLVI, Nachträge; Когутъ, Знаменитые евреи: II, 245. А. Зетельманъ, 6.

Бамбергеръ, Георгъ—писатель, род. въ Берлинѣ въ 1860 г. Кромѣ множества мелкихъ статей въ журналахъ и газетахъ, написалъ слѣдующія книги: *Sellerie, über die moderne Moral*, 1902 (3 изд.); *Moderne Feigenblätter*, 1902 (4 изданія); *Fidele Munsprünge*, 1903 (2 изданія); *Seine Tollität*, 1904; *Ich—der Bohème!* 1907; *Berlin, wie es weint und lacht*, 1907.—Ср. Kürschners Deutscher Literaturkalender auf das Jahr 1908. 6.

Бамбергеръ, Давидъ Леви—факторъ (поставщикъ) и «покровительствуемый еврей» (Schutzjude) въ Ригѣ. Въ паспортѣ, выданномъ (въ 1760 г.?) Бамбергеру генералъ-майоромъ Безугле-

вымъ-Рюминымъ заявлялось, что Б., факторъ генералъ-фельдмаршала Апраксина (въ 1757 г. сражавшагося съ пруссаками, а въ 1760 г. находившагося въ Петербургѣ подъ судомъ), посланъ послѣднимъ въ Литву и Курляндію для «нѣкоторыхъ покупокъ», вслѣдствіе чего его слѣдуетъ пропускать не только черезъ форпосты, но и во всѣхъ другихъ мѣстахъ, причемъ ему должно быть оказываемо всякое содѣйствіе. Другое официальное лицо (1760 г.), сообщая, что Б., проживъ въ Митавѣ 16 лѣтъ, уѣзжаетъ съ семьей въ Кенигсбергъ, предлагало «оберъ-офицерамъ состоящимъ при складахъ» не только не чинить ему какихъ-либо препятствій, но, напротивъ, въ случаѣ требованія Б., оказывать ему содѣйствіе. Аттестатъ же, выданный Б-ру 14 марта 1764 г. въ Митавѣ шефомъ русскаго корпуса, княземъ Дашковымъ, свидѣтельствовалъ, что Б., помимо того, что состоялъ факторомъ при корпусѣ, «оказалъ ея императорскому величеству выдающіяся услуги» въ различныхъ экспедиціяхъ.—Когда, добываясь переселенія иностранныхъ евреевъ въ Новороссію и вмѣстѣ съ тѣмъ опасаясь навлечь на себя неудовольствіе русскаго общества, Екатерина II (см.) задумала провести эту мѣру подъ покровомъ глубокой тайны, среди трехъ митавскихъ евреевъ, секретно вызванныхъ (въ маѣ 1764 г.) въ Петербургъ для переговоровъ объ организаци переселенія, находился и Б., вслѣдъ затѣмъ наименованный, въ цѣляхъ сокрытія національности, «новороссійскимъ купцомъ». Б. былъ посланъ съ товарищами въ Ригу для осуществленія намѣренной государыни; вмѣстѣ съ тѣмъ онъ получилъ право жительства и торговли въ Ригѣ. Повидимому, дѣло съ импортомъ евреевъ не состоялось, но Б., съ двумя товарищами, въ качествѣ «покровительствуемыхъ евреевъ», прочно осли въ Ригѣ, причемъ, не въ примѣръ прочимъ евреямъ, временно проживавшимъ въ городѣ, они не должны были обитать въ особомъ еврейскомъ подворьѣ (разрѣшеніе проживать въ Ригѣ было дано, въ видѣ исключенія, и зятю Б., владѣльцу золотошвейной мастерской Самуилу Соломону). Б. занимался торговлей старымъ и новымъ платьемъ; въ 1777 г. рижскій советъ лишилъ-было его права торговли, но высшая мѣстная власть отмѣнила это распоряженіе. Составляя списки лицъ, которыя, находясь при «покровительствуемыхъ евреяхъ», могли имѣть постоянное пребываніе въ Ригѣ, Б. пользовался въ мѣстной еврейской общинѣ исключительной властью (см. Рига), которой онъ злоупотреблялъ.

Сохранились извѣстія о двухъ сыновьяхъ Б., *Моисей* и *Иезекіиль*, которые, однако, не всегда пользовались именемъ Бамбергеръ: они именовались—*Леви*, или *Давидъ-Леви*. Моисей замѣстилъ своего большого отца въ застѣданіи должностныхъ лицъ и представителей «покровительствуемыхъ евреевъ» 4 октября 1770 г., когда были выработаны правила касательно проживанія евреевъ въ Ригѣ; этотъ-же Моисей Леви былъ назначенъ (1788) на должность старосты, который долженъ былъ наблюдать за прибывающими въ Ригу евреями дабы среди нихъ не было вищихъ или странствующихъ торговцевъ, и вообще «examiniren» прѣзжающихъ евреевъ. Второй сынъ Б., *Иезекіиль*, былъ назначенъ (1797 г.) въ штатъ рижскаго цензурнаго комитета для просмотра еврейскихъ книгъ, получавшихся изъ заграницы; по упраздненіи комитета (1802 г.) *Иезекіиль* подалъ на высочайшее имя прошеніе, въ которомъ жалуясь на запрещеніе ему риж-

ской администраціей перевести на новое мѣсто лавку (Trüdelbude), въ коей издавна торговалъ, ссылается на свое привилегированное положеніе, какъ покровительствуемаго еврея и близкаго чиновника (Kronsoffiziant); въ 1816 г. ему было разрѣшено торговать ветошью.—Ср.: Buchholtz, Geschichte der Juden in Riga, 1899; P., Очеркъ исторіи рижскихъ евреевъ, Восх., 1885, II, III, VII (здѣсь В. смѣшанъ со своимъ сыномъ-цензоромъ; послѣдній сообщалъ, что въ 1777 г. торговля была разрѣшена не ему, а его отцу); Ю. Гессенъ, Еврей въ Россіи (гл. Возникновеніе цензуры евр. книгъ), 1906. Ю. Г. 8.

Бамбергеръ, Зелигманъ-Беръ (Исаакъ Добъ)—галудистъ старой школы и лидеръ ортодоксальной партіи въ Германіи, род. въ Вейсенброннѣ, близъ Кицингена (Баварія) 6 ноября 1807, ум. въ Вюрцбургѣ 13 октября 1878 г. Его строго ортодоксальные родители отправили 15-лѣтняго мальчика въ фюртскій іешивотъ, гдѣ онъ изучалъ Талмудъ подъ руководствомъ Вольфа Гамбургера и Гуды-Лебъ Гальберштадта. Онъ уже черезъ 5 лѣтъ получилъ раввинскій дипломъ. В. первоначально не думалъ пользоваться знаніемъ Торы, какъ профессіей, и открылъ торговое дѣло въ родномъ городѣ. Тѣмъ не менѣ раввинская письменность продолжала быть его главнымъ занятіемъ. Слѣдующій эпизодъ какъ нельзя лучше иллюстрируетъ его жажду знанія: Однажды постоянный покупатель зашелъ въ лавку Бамбергера въ тотъ моментъ, когда послѣдній былъ погруженъ въ фоліанты; замѣтивъ покупателя, В. кричалъ: «Неужели же въ городѣ нѣтъ другой лавки, что вы беспокоите меня?»—и продолжалъ чтеніе. Неудивительно, что у него торговля шла на убыль, и въ концѣ концовъ ее пришлось ликвидировать. Между тѣмъ, слава В., какъ талмудиста и ревностнаго ортодокса, все росла; ученики стекались къ нему со всей Германіи еще тогда, когда онъ былъ торговцемъ. Среди нихъ были и такіе, которые впоследствии заняли видное положеніе въ ортодоксальныхъ кругахъ. Подъ влияніемъ наиболее передовыхъ изъ нихъ В. постепенно пришелъ къ убѣжденію, что представителю ортодоксіи слѣдуетъ обладать знаніемъ и свѣтскихъ наукъ. Одаренный большой памятью, онъ быстро усвоилъ себѣ то, что называлъ «свѣтскимъ знаніемъ». Въ 1836 г. баварское правительство созвало собраніе еврейскихъ ногаблей для обсужденія разныхъ религиозныхъ вопросовъ. Ортодоксы возлагали всѣ свои надежды на В., котораго выбрали делегатомъ; благодаря его энергіи, результаты конгресса оказались соответствующими ихъ желаніямъ, а не стремленіямъ либерально настроенной части населенія. Послѣдствіемъ одержанной В. побѣды была просьба друзей и коллегъ его выставить свою кандидатуру на постъ раввина въ Вюрцбургѣ. Отъ личности выбраннаго раввина въ Вюрцбургѣ, университетскомъ городѣ съ массою еврейскихъ студентовъ-богослововъ, должны были въ извѣстной степени завѣсть взаимоотношенія ортодоксовъ и реформистовъ. Одержанная и тутъ послѣ упорной борьбы побѣда была настоящимъ триумфомъ ортодоксіи. Тотчасъ же по вступленіи въ исправленіе должности окружнаго вюрцбургскаго раввина (1840), В. открылъ іешивотъ,—въроятно, послѣднюю, значительную школу этого типа въ Германіи.—Онъ оказывалъ большое влияние на всѣхъ, кто только соприкасался съ нимъ; ученики любили и уважали его, какъ отца.—В. отличался необычайною трудоспособностью. Раввинскія обя-

занности большой общины и цѣлаго округа, а также званіе директора раввинской школы не мѣшали ему удѣлять время филантропіи. Въ Баваріи ощущался большой недостатокъ въ учителяхъ, и В. въ 1864 г., послѣ усиленныхъ двухлѣтнихъ трудовъ, удалось учредить еврейскій учительскій институтъ. Кромѣ того, онъ въ 1855 г. на собранныхъ среди членовъ вюрцбургской общины средства открылъ элементарную школу, одну изъ первыхъ въ Германіи.—В. былъ однимъ изъ послѣднихъ нѣмецкихъ писателей-раввинистовъ. Сочиненія его обнаруживаютъ крупнаго талмудиста, постоянно стремившагося къ практической цѣли воспитанія народа въ духѣ привязанности къ предписаніямъ Шульханъ-Аруха. Первымъ его трудомъ было «Melecheth Schamaim» (Альтона, 1853; 2-е изд., Ганноверъ, 1860); тутъ въ ясной и легкой формѣ излагаются талмудическо-раввинскія правила писанія свитковъ Завѣта, тефиллинъ и мезузы. Книга предназначена главнымъ образомъ для писцовъ свитковъ Завѣта. Другимъ сочиненіемъ В. была небольшая книжка, написанная еврейскими буквами на нѣмецкомъ языкѣ подъ заглавіемъ «Amirah le-Beth Jacob» (Фюртъ, 1858 и другія изданія), разсужденія о трехъ обязательныхъ для еврейскихъ женщинъ обрядахъ: о хала, нидѣ и зажиганіи субботныхъ свѣчей; книга имѣла больше успѣха, чѣмъ все витійство ортодоксальныхъ раввиновъ объ этихъ обрядахъ. Трудъ В. «Moreh la-Zobachim» (Фюртъ, 1863)—хорошее руководство по вопросу о рѣзкѣ скота, рядъ ученыхъ изысканій о «шехитѣ». «Nachale Debasch» (1867), сборникъ законовъ о халцѣ; «Jizchak Jerannen» (Фюртъ, 1861—62), комментарий на сочиненіе «Schaare Simchah» Исаака б. Йегуды ибнъ-Гіята, которое въ первый разъ было издано В., популярное руководство по методологіи галахи. Книга эта, настольная у старыхъ законоучителей, въ позднѣйшее время стала библиографической рѣдкостью, такъ что авторы послѣднихъ вѣковъ ее лишь Йосифъ Колонъ и Йосифъ Каро одинъ только разъ (Законы на праздникъ Новогодья, § 591); видно, что рукопись была въ распоряженіи В. только короткое время. Раввинская литература обязана слѣдующему случаю изданіемъ этого цѣннаго труда: когда сынъ В., Симха, впоследствии своего тестя, Якова Тедеско, въ Парижѣ, В. поручилъ ему взглянуть въ императорскую (теперь Национальную) бібліотеку. Тамъ Симха встрѣтился съ Беромъ Гольдбергомъ, и рѣчь зашла о хранящейся въ бібліотекѣ рукописи Ибнъ-Гіята, причемъ Гольдбергъ сообщилъ объ имѣющейся у него копіи этой рукописи и выразилъ готовность предоставить ее въ пользованіе В. Первоначальное названіе сочиненія было מורה לאבות, на подобіе מורה נבוכדנצר; названіе же מורה נבוכדנצר оно получило въ честь сына издателя и комментатора. Оно также извѣстно подъ названіемъ מורה נבוכדנצר. В. написалъ также сочиненіе מורה נבוכדנצר въ 2-хъ томахъ (т. I, Франкфуртъ на М., 1871; т. II, Майнцъ, 1878), посвященное разсмотрѣнію тѣхъ мѣстъ Библии, которыя Талмудъ и Мидрашъ пытаются объяснить либо путемъ замѣны одной согласной или гласной другими, либо путемъ перестановки буквъ. В. указываетъ, что въ этихъ случаяхъ Талмудъ и Мидрашъ не стремятся къ критическому измѣненію текста, а пользуются этимъ лишь какъ особеннымъ способомъ толкованія. Въ общемъ, взглядъ В. правленъ, но попытки доказать необ-

ходимость такого метода, вытекающего будто бы изъ самаго текста цитатъ, лишены научнаго значенія. Въ своемъ памфлетѣ объ эмансипаціи евреевъ В. даетъ обзоръ отношеній Талмуда къ не-евреямъ. Поводомъ къ издаію памфлета послужилъ отказъ баварскаго законодательнаго собранія даровать евреямъ права гражданства (1850).—Энергія В. была постоянно направлена къ поддержанію и распространенію ортодоксальныхъ идей въ еврействѣ, но онъ никоимъ образомъ не былъ фанатикомъ. Положеніе, занятое имъ въ вопросѣ выходѣ евреевъ изъ общины, служитъ доказательствомъ его умѣренныхъ взглядовъ. Вопросъ этотъ обострился послѣ того, какъ 28 іюля 1876 г. въ Германіи былъ изданъ законъ о правѣ евреевъ покидать религиозную общину. Тогда Самсонъ Рафаилъ Гиршъ объявилъ обязательнымъ выходъ ортодокса изъ не-ортодоксальной общины; мнѣніе Гирша вызвало рядъ конфликтовъ, конечные результаты которыхъ, однако, не были благоприятны для Гирша. Одержало верхъ мнѣніе В., не доводившаго своихъ ортодоксальныхъ убѣжденій до крайности. Гиршъ, выступая противъ реформаторскаго движенія, выставилъ принципъ «направлять исторію вспять», у него была своя система «научнаго построения іудаизма»; В. же былъ противъ реформы только потому, что она являлась новшествомъ. Лишь ковшина В. положила конецъ горячему спору.—Ср.: N. Bamberger, Rabbiner Seligman Bär Bamberger, Юрибургъ, 1897; Финъ, Кенесетъ Израель, стр. 595; Kayserling, въ Gedenkblätter, 1892, стр. 6; его-же, въ Allg. Zeitung des Judenthums, 1878, стр. 716; Lehmann, въ Israelit'ъ, стр. 1078—1081. [J. E. II, 485 съ дополненіями А. Д.] 9.

Бамбергерь, Исаакъ—раввинъ и общественный дѣятель, род. въ Ангенодѣ, въ великомъ герцогствѣ Гессенъ-Дармштадтскомъ, 5 ноября 1834 года, ум. въ Кенигсбергѣ 26 октября 1896 г.; элементарное еврейское образованіе получилъ подъ руководствомъ своего отца, Майера Бамбергера, бывшаго въ теченіе полулѣтъ учителемъ въ Ангенодѣ, затѣмъ посѣщавъ реальное училище въ Альсфельдѣ и институтъ д-ра Миллера въ Фульдѣ и завершилъ среднее образованіе въ гиссенской гимназіи, послѣ чего поступилъ въ число слушателей мѣстнаго университета для изученія философіи и филологіи. Получивъ въ 1861 г. степень доктора философіи, В. поступилъ въ бреславльскую еврейскую богословскую семинарію. Удостоенный званія раввина, В. въ 1865 г. былъ приглашенъ въ кенигсбергскую реформированную общину на постъ раввина, который онъ занималъ до самой кончины, всецѣло посвятивъ себя филантропической, воспитательной и общественной дѣятельности. В. положилъ много труда на улучшеніе положенія русскихъ евреевъ, въ большомъ количествѣ стекавшихся послѣ 1882 г. въ Кенигсбергъ, вслѣдствіе усилившихся въ то время преслѣдованій на родицѣ; не менѣе горячо онъ принималъ къ сердцу и нужды своей общины. Онъ является организаторомъ слѣдующихъ учреждений: общества для оказанія помощи бѣднымъ студентамъ, союза еврейскихъ общинъ Восточной Пруссіи, общества для борьбы съ бѣдностью, убѣжища для сиротъ, завѣстнаго подъ названіемъ «Dr. Koch's Waisenerziehungsanstalt», общества для снабженія бѣдныхъ топливомъ, союза учителей еврейскихъ субботнихъ школъ въ Восточной Пруссіи и общества для снабженія бѣдныхъ школьныхъ дѣтей зимнею одеждою. В. былъ также дѣя-

тельнымъ членомъ и (въ теченіе 20 лѣтъ) представителемъ Alliance Israélite Universelle въ Восточной Пруссіи. Кроме того, онъ участвовалъ въ основаніи «Deutsch-israelitischer Gemeindebund» (Союза нѣмецкихъ общинъ) и «Deutscher Rabbinerverein» (Союзъ нѣмецкихъ раввиновъ), на съѣздахъ котораго часто предсѣдательствовалъ. Высокообразованный человекъ и талантливыи ораторъ, В. отличался чрезвычайною тактичностью. Онъ умеръ незадолго до освященія новой синагоги въ Кенигсбергѣ, въ постройкѣ которой принималъ дѣятельное участіе.—Ср.: Allg. Zeitg. des Jud., 1896, стр. 532, 533; Reform Advocate, ноябрь 21, 1896; частныя свѣдѣнія. [J. E. II, 484]. 9.

Бамбергерь, Людвигъ—выдающійся германскій политическій дѣятель, род. въ Майнцѣ въ 1823 г., ум. въ Берлинѣ въ 1899 г. Молодые годы В. провелъ въ обстановкѣ, располагавшей къ радикализму: «золотой» Майнцъ болѣе другихъ нѣмецкихъ городовъ чтилъ традиціи конца 18 в., помнилъ бурное время клубистовъ, социальныхъ и политическихъ реформы, проведенныя подъ давленіемъ революціонной Франціи, секуляризацію церковныхъ имуществъ, величественные походы Наполеона и, сравнивая все это съ наступившей послѣ изгнанія чужеземцевъ реакціей, не могъ не возмущаться отечественнымъ порядкомъ. Особенно сильно было недовольство въ рядахъ буржуазіи и представителей либеральныхъ профессій. «Краской стыда покрывались лица нашихъ студентовъ-юристовъ—пишетъ В. въ своихъ воспоминаніяхъ,—когда мы сравнивали единство, строгость и ясность наполеоновскаго кодекса съ противорѣчивыми и лишенными всякаго смысла мѣстными законами, простирающими свое дѣйствіе то на одинъ лишь Сольмсъ, то на Штакенбургъ, то на Люенъ, то, наконецъ, на Казенельбогенъ». Среди евреевъ, получившихъ свободу и равенство либо непосредственно отъ Франціи, либо подъ ея давленіемъ, и столкнувшихся при новыхъ порядкахъ съ отвратительнымъ «her, her»-движеніемъ, культъ свободолубивой Франціи, естественно, былъ сильно развитъ, и студентъ-юристъ В. какъ въ университетѣ, такъ и дома, впитывалъ въ себя отвращеніе къ принципамъ съюза и любовь къ свободному режиму республики. Его дружба съ польскими эмигрантами, рисовавшими ужасы освященной въ Вѣнѣ въ 1815 г. политики, отказъ правительства принять его, какъ еврея, на государственную службу, несмотря на блестящій дипломъ, выданный ему въ 1845 г. гиссенскимъ университетомъ, еще болѣе усилили въ В. чувство ненависти къ господствовавшему строю, и онъ съ энтузіазмомъ встрѣтилъ первыя извѣстія о февральской революціи. Желая быть очевидцемъ «великихъ событій», онъ послѣшилъ въ Страсбургъ, но, чувствуя себя здѣсь какъ бы на чужбинѣ и узнавъ, что и въ родной странѣ народное недовольство принимаетъ революціонный характеръ, отправился сначала въ Карлсруэ, а затѣмъ въ Майнцъ, гдѣ сталъ во главѣ антиправительственнаго движенія. Скептически относясь къ уступкамъ князей, В. предостерегалъ въ «Mainzer Zeitung» своихъ друзей отъ чрезмѣрнаго оптимизма и излишней вѣры въ искренность правительства; собравшимися въ Франкфуртъ на предварительный парламентъ либералами онъ былъ недоволенъ за умѣренность ихъ требованій и критиковалъ даже тѣхъ изъ нихъ, кто, подобно Блюму и Раво, шелъ въ своихъ требованіяхъ очень далеко. В. настаивалъ

на немедленномъ провозглашеніи единой и объединенной Германіи либо съ президентомъ республики, либо, если это невозможно, съ императоромъ во главѣ. Изъ парламентскихъ дѣятелей онъ сошелся лишь съ Геккеромъ и Струве. Отдавая отчетъ въ Майнцѣ о франкфуртскихъ постановленіяхъ, Б. назвалъ ихъ половинчатыми, способными лишь запутать ходъ революціи. Выработанная имъ резолюція о необходимости республики была единогласно принята собраніемъ. Подъ руководствомъ Б. прошла въ Майнцѣ избирательная кампанія въ франкфуртскій парламентъ (вслѣдствіе политическаго несовершеннolѣтія его кандидатура не могла быть выставлена); слово «краснаго Бамбергера» было закономъ для



Людвигъ Бамбергеръ.

Майнца, и ему были обязанъ избраніемъ въ парламентъ добродушный Цинцъ. Дѣятельность перваго всегерманскаго собранія нашла въ Б. строгаго критика: по примѣру революціонныхъ событий во Франціи, онъ мечталъ о вліяніи «улицы» на парламентъ. Съ поправленіемъ парламента, по инициативѣ Б., майнцкіе избиратели послали во Франкфуртъ протестъ противъ поведенія дармштадтскаго представителя въ бундестагѣ. На демократическихъ конгрессахъ 1848 г., требовавшихъ немедленнаго провозглашенія республики, Б. игралъ очень крупную роль, причѣмъ на берлинскомъ онъ даже предсѣдательствовалъ. Въ разстрѣляніи Роберта Блюма онъ обвинялъ не только австрійское правительство, но и «засѣдавшихъ въ парламентѣ враговъ народа съ Гагерномъ во главѣ», и онъ считалъ казнь депутата Блюма началомъ гибели монархіи въ Германіи; въ виду этого онъ покрылъ страну сѣтью демократическихъ организацій на случай рѣшительной

борьбы съ реакціей. Хотя принятая парламентомъ конституція не удовлетворила Б., и отправленная къ прусскому королю депутація съ Симсономъ и Риссеромъ во главѣ внушала ему «безграничную антипатію», онъ, однако, видѣлъ въ ней одлотъ противъ абсолютизма и на собраніи прррейнскихъ демократовъ въ Бингенѣ рекомендовалъ защищать ее всѣми средствами. Въ отказѣ Фридриха Вильгельма IV отъ императорской короны Б. увидѣлъ крушеніе всѣхъ чаяній и надеждъ франкфуртскаго парламента и прибѣгъ къ «самой рѣшительной мѣрѣ»: возстаніе было провозглашено, и онъ произвелъ въ Верштадтѣ смотръ вооруженнымъ силамъ. Разочарованіе Б. было велико: на его зовъ откликнулись очень немногіе, вооруженіе было самое примитивное и во всемъ господствовалъ беспорядокъ. Назвалъ идти, однако, было уже поздно, и Б. съ разлетѣвшимися надеждами (völlig verflogenen Spiritus) двинулся во главѣ немногочисленной банды въ Пфальцъ; 18 іюня 1849 г. онъ вмѣстѣ съ остатками свсей «арміи» вынужденъ былъ при Книлингенѣ перейти въ Швейцарію, чтобы скрыться отъ преслѣдованій пруссаковъ. Въ Швейцаріи Б. часто встрѣчался съ А. И. Герценомъ, Клашкой, Гервегомъ, а впоследствии съ членами штутгартскаго такъ наз. Rumpfparlament'a, куда онъ въ послѣдніе дни существованія парламента самъ былъ избранъ.—Вскорѣ его родственникъ Бишофсгеймъ далъ ему мѣсто въ банкѣ въ Лондонѣ; адѣсь онъ встрѣчался, между прочимъ, съ Карломъ Марксомъ, но особенно сблизился съ Луи Бланомъ и Мадзини, который вмѣстѣ съ нимъ выработалъ проектъ организаціи возстанія въ Италіи; въ то-же время Б. участвовалъ въ революціонной эмигрантской литературѣ и, по просьбѣ Герцена, писалъ для газеты Прудона «Voix du Peuple». Въ 1853 г. Б. былъ назначенъ управляющимъ отдѣленіемъ банка Бишофсгейма въ Антверпенѣ; бельгійское правительство отказалось выдать его Германіи, несмотря на то, что за нимъ числился цѣлый рядъ политическихъ преступленій: 1) оскорбленіе національнаго собранія (майнцскій судъ присяжныхъ приговорилъ его за это къ 2 годамъ крѣпости); 2) участіе въ организаціи повстанческаго движенія (8 лѣтъ крѣпости); 3) оскорбленіе арміи (4 мѣсяца); 4) мятежъ (смертная казнь). Жизнь въ Антверпенѣ не удовлетворяла Б., и онъ оставилъ службу, переселившись въ Брюссель; однако, въ 1853 г. онъ снова поступилъ къ Бишофсгейму въ парижское отдѣленіе его банка. Въ Парижѣ предъ нимъ открылись двери лучшихъ литературныхъ и политическихъ салоновъ, и друзьями Б. сдѣлались Ив. С. Тургеневъ, Ад. Кремье, Жоржъ Зандъ, Ренанъ, Ламартинъ и др. Во время войны 1859 г. между Австріей и Италіей, когда въ Южной Германіи усиленно стали раздаваться голоса въ пользу вмѣшательства, Б. выпустилъ брошюру «Juchhe nach Italien», въ которой предостерегалъ нѣмцевъ отъ излишняго сочувствія «братьямъ-австрійцамъ» въ ихъ подавленіи національной независимости Италіи; уже въ этой брошюрѣ можно было замѣтить страстное желаніе Б. видѣть Германію объединенной вокругъ одного государства, и такимъ государствомъ меѣе всего могла быть, по его мнѣнію, Австрія. Послѣ войны, по совѣту Б., Валлероде сталъ выпускать въ Гамбургѣ «Demokratische Studien», и запервую же статью Б. издатель былъ привлеченъ по обвиненію въ государственной измѣнѣ. Однако, въ «Deutsche Jahrbücher für Politik und Literatur» (1861—1863) онъ

могъ печатать свои статьи, несмотря на то, что, по существу, онѣ ничѣмъ не отличались отъ прежнихъ работъ. Изъ нихъ особеннымъ успѣхомъ пользовались этюдъ о «Жизни Христа» Ренана, параллель между Парижемъ и Берлиномъ и изслѣдованіе о золотой и серебряной валютѣ. Съ 1864 г. въ міросозерцаніи Б. сталъ замѣчаться поворотъ: прежній идеализмъ и республиканецъ становился «реалистомъ» и полагалъ, что часть республики еще не пробилъ для Германіи и что Пруссіи слѣдуетъ стать во главѣ великаго объединеннаго государства и вести его впередъ по пути широкихъ демократическихъ реформъ. Военный успѣхъ Пруссіи въ 1866 г. еще болѣе укрѣпилъ Б. въ необходимости объединения мелкихъ государствъ подъ знаменемъ Гогенцоллерновъ, и онъ открыто заговорилъ языкомъ «прусскаго патриота». Переходъ Б. въ лагерь монархистовъ вызвалъ изумленіе со стороны эмигрантовъ, перешедшее у нѣкоторыхъ въ негодованіе, и восторгъ въ рядахъ прогрессивной партіи, борющейся на родинѣ за объединеніе имперіи. Но настоянію депутата Унрузъ, Б. обратилась съ воззваніемъ къ своимъ единомышленникамъ, умоляя ихъ признать гегемонію Пруссіи и работать въ пользу объединения Германіи съ прусскимъ королемъ въ качествѣ императора; въ то-же время онъ сталъ печатать въ «Revue Moderne» рядъ статей подъ общимъ названіемъ «Mr. de Bismarck», въ которыхъ доказывалъ, что прусскій министръ, несмотря на свои конкерскія и реакціонныя тенденціи, работалъ во славу прогресса и что торжество идеи объединения Германіи явится побѣдой цивилизаціи и демократіи (статьи были отдѣльно изданы на нѣмецкомъ и французскомъ языкахъ). Послѣ амнистіи 1866 года Б. вернулся въ Майнцъ, гдѣ въ 1868 г. былъ избранъ въ парламентъ, несмотря на агитацію крайнихъ демократовъ, называвшихъ его измѣнникомъ. Въ «Vertrauliche Briefe aus dem Zollparlament 1868—1870» Б. мотивировалъ свою эволюцію вправо ссылкой на необходимость (въ виду императорской Франціи) сильной Германіи; въ 1870 г. онъ первый обратилъ вниманіе министра Дельбрюка на приготовленія наполеоновскаго правительства къ войнѣ съ Пруссіей. Во время войны 1870—71 гг. Б. сопровождалъ Бисмарка въ качествѣ посредника между нѣмецкой печатью и канцлеромъ и оказалъ послѣднему существенныя услуги во время версальскихъ переговоровъ съ южно-германскими государствами относительно ихъ вступленія въ германскій союзъ. Когда соглашеніе состоялось, Б., по порученію Бисмарка, отправился въ Страсбургъ, чтобы помочь губернатору Кюльветтеру въ трудномъ дѣлѣ управления только что завоеванной страной. Въ 1871 г. Б. былъ избранъ отъ Майнца въ первый германскій рейхстагъ и съ самаго начала сдѣлался однимъ изъ авторитетныхъ лидеров національ-либеральной партіи; особенно часто онъ выступалъ по финансовымъ вопросамъ. Пока длился періодъ правительственнаго либерализма, Б. поддерживалъ Бисмарка; но съ внесеніемъ въ 1878 г. закона противъ социалистовъ Б. перешелъ въ ряды оппозиціи и въ рѣчи предъ майнцскими избирателями (іюнь, 1878) впервые изобличалъ Бисмарка въ измѣнѣ либеральной партіи. Однако, второе покушеніе на императора Вильгельма I побудило Б. голосовать вмѣстѣ со всей фракціей либераловъ за правительственный проектъ: это былъ послѣдній актъ его довѣрія Бисмарку. Съ 1879 г., когда Германія вступила на путь уси-

леннаго покровительства какъ сельскому хозяйству, такъ и обрабатывающей промышленности, Б. началъ вести систематическую борьбу съ Бисмаркомъ: въ глазахъ лидера національ-либеральной партіи манчестерство и либерализмъ были неразрывно связаны между собою, и всякая протекціонистская система была для него отрицаніемъ либерализма. Съ народной трибуны, на митингахъ и собраніяхъ и въ печати Б. дѣятельно агитировалъ противъ «феодално-протекціонистской политики» Бисмарка, организовалъ фрейинъ «Zur Förderung der Handelspolitik», и въ качествѣ его предсѣдателя предпринялъ побѣдку по всей странѣ съ цѣлью раскрыть измѣну правительства «недавнему прошлому». Одновременно съ защитой принципа фритредерства Б. велъ агитацію и противъ колониальной политики имперіи; «faule Fische»—такъ называлъ онъ планы тѣхъ, которые мечтали объ африканскихъ и азиатскихъ авантюрахъ. Его выступленію въ рейхстагѣ обязанъ былъ провалъ правительственнаго предложенія о приобрѣтеніи острововъ Самоа; эта систематическая борьба Б. съ Бисмаркомъ не встрѣтила сочувствія въ рядахъ большинства националь-либераловъ, и 30 августа 1880 г. Б. вмѣстѣ съ 25 другими депутатами вышелъ изъ состава националь-либеральной партіи и организовалъ новую подъ названіемъ «Liberales Vereinigung». Причины его выхода изъ партіи, подробно изложенныя въ брошюрѣ «Die Sezession», выдержавшей въ теченіе года четыре изданія, въ общемъ, сводились къ тому, что Б., въ противоположность большинству своихъ единомышленниковъ, не соглашался быть слѣпымъ орудіемъ въ рукахъ Бисмарка («Bismarck sans phrases»). Новая партія повела самую ожесточенную борьбу съ главой правительства, и рѣчи Б. въ 1881 и 82 гг. отличались такой рѣзкостью, что по временамъ принимали характеръ личныхъ нападокъ на Бисмарка; въ принципиальномъ отношеніи замѣчательна рѣчь его о требованіи перехода Германіи къ чистому парламентаризму. Къ этому времени относится также и широкая литературная дѣятельность Б.: большинство его работъ было посвящено экономическимъ и финансовымъ вопросамъ; отмѣтимъ лишь его статью въ «Unsere Zeit» подъ названіемъ «Deutschland und Judenthum» (1880), въ которой подверглись рѣзкой критикѣ антисемитскіе взгляды проф. Трейчке и демагогическіе приемы пастора Штеккера. Ожесточенное желаніе пробудить къ новой жизни старое чувство неприязни къ евреямъ, по мнѣнію Б., объясняется не глубоко лежащимъ въ возрѣніяхъ народной массы чувствомъ, а искусственнымъ разжиганіемъ, исходившимъ изъ извѣстныхъ слоевъ общества; Трейчке своими антисемитскими выходками оказалъ услугу евреямъ: такъ какъ онъ заставилъ многихъ изъ нихъ очнуться: «быть можетъ, третестепенные таланты, какъ называется насъ профессоръ Трейчке, меньше стануть теперь добиваться каедръ и судейскихъ креселъ,—они поймутъ, что говорятъ о нихъ нѣкоторые изъ коллегъ—за спиною». Въ парламентѣ Б., однако, никогда не выступалъ противъ антисемитовъ: «онъ не могъ являться представителемъ собственныхъ интересовъ». Однако, его рѣчь на могилѣ Ласкера (см.) въ достаточной степени свидѣтельствовала, какой болѣю отзывалась въ душѣ Б. антисемитская вакханалія начала 80 гг. «Среди всего, что давило нашего дорогого покойника, нельзя обойти молчаніемъ того своеобразнаго явленія, которое обнаружилось за

послѣднія нѣсколько лѣтъ въ Германіи и которое для удовлетворенія потребностей фанатиковъ изобрѣло новый родъ фанатизма—расовый, такъ какъ наше время не выноситъ фанатизма религиознаго. Покойному это причиняло, быть можетъ, самыя сильныя страданія, но ошибочно было бы думать, что онъ особенно огорчался изъ-за себя или изъ-за близкихъ по крови; нѣтъ, эти безобразныя явленія потому отзывались болѣе въ его сердца, что онъ ихъ считалъ пятномъ на германскомъ знамени и видѣлъ въ этомъ униженіе Германіи предъ собою и предъ всѣмъ свѣтомъ».—Существованіе партіи «Liberale Vereinigung» не могло быть продолжительнымъ, такъ какъ ея программа въ большинствѣ вопросовъ была тождественна съ программой прогрессистовъ и раздробленіе силъ лишь мѣшало успѣшной дѣятельности обѣихъ партій; вотъ почему въ 1884 г. состоялось ихъ объединеніе въ одну партію «Deutsche Freisinnige Partei». Въ ней Б. игралъ менѣе крупную роль, хотя нерѣдко выступалъ съ имени праваго ея крыла. Оставаясь, по прежнему, манчестерцемъ, онъ вогоралъ противъ таможенной системы, противъ возвышенія пошлинъ на хлѣбъ, мясо, дерево, противъ ограниченія ввоза иностраннаго скота и т. д. На рабочей вопросъ Б. смотрѣлъ глазами строгаго послѣдователя теории «laissez faire, laissez passer» и боролся не только съ социаль-демократами, но и съ «катедеръ-соціалистами»; много шума надѣлала его полемика по этому вопросу съ проф. Brentano; его книжка «Sozialistische Gefahr» (1886) вызвала рѣзкій отпоръ со стороны социалистическихъ писателей. Когда внутри «Deutsche Freisinnige Partei» возникли недоразумѣнія, приведшія въ 1893 г. къ расколу, Б. былъ на сторонѣ менѣе лѣвыхъ и вмѣстѣ съ Бартомъ и Риккертомъ образовалъ изъ праваго крыла прогрессистовъ «свободомыслящій союзъ» (Freisinnige Vereinigung); во время парламентскихъ выборовъ 1893 г. Б. не выставилъ своей кандидатуры, объяснивъ свой отказъ невозможностью объединить разрозненныя силы либеральной партіи, и въ концѣ жизни занимался исключительно литературой, являясь усерднымъ сотрудникомъ органа Барта «Die Nation». Съ этого же года Б. сталъ выпускать собраніе своихъ сочиненій (Gesammelte Schriften; успѣло появиться 5 т.). Свободомыслящій союзъ торжественно праздновалъ въ 1893 г. 70-лѣтіе Б.; привѣтствуя юбиляра, проф. Mommsenъ сказалъ: «Въ этотъ радостный день съ особенной горечью вспоминаешь, что въ нѣмецкомъ парламентѣ для Альвардта нашлось мѣсто, а для Бамбергера нѣтъ».—Юсти Б. помѣщенъ въ одной изъ залъ «Имперскаго нѣмецкаго банка».—Кромѣ названныхъ въ статьѣ книгъ Б., отмѣтимъ: Die Flitterwochen der Pressefreiheit, 1848; Erlebnisse aus der pfälzischen Erhebung, 1849; Zur Naturgeschichte des französischen Kriegs, 1871; Die Aufhebung der indirekten Gemeindeabgaben, 1871; Die fünf Milliarden, 1873; Die Zettelbank vor dem Reichstage, 1874; Reichsgold, 1876; Gegen den Staatssozialismus, 1884; Ed. Lasker, 1884; Schicksale d. lateinischen Münzbundes, 1885; Deutsche Münzgesetzgebung, 1872; Die Verschleppung d. deutschen Münzreform, 1882; Deutschland und der Socialismus, 1878; Stichworte der Silberleute, 1893; Silber, 1892; Die neue Silberkommission, 1894; Bismarck Posthumus (рѣзкая критика «Воспомяній» Бисмарка); Charakteristiken, 1894 (удачныя характеристики ряда извѣстныхъ лицъ, между прочимъ, Ренана, Ласкера, Трейчке); особенно высоко цѣнятся труды Б. по

финансовымъ вопросамъ. Послѣ его смерти опубликованы: Bambergers Erinnerungen, 1899 (автобиографическія данныя до 1870 гг., представляющія значительную цѣнность для исторіи революціи 1848 г.); Ausgewählte Reden und Aufsätze über Geld und Bankwesen, 1900, изд. «Schriften des Vereins zum Schutz d. deutschen Goldwährung.—Ср.: J. E., II; Энци. словарь Брокгауза-Ефрона, II т. и допол. т. I; De Gubernatis, Diction. intern. des écrivains du jour; Meyer, Konversationslexikon, s. v.; Vapereau, Diction. univers. des contemporains, s. v.; Grande Encycl., s. v.; Oncken, Ludwig Bamberger, въ «Preussische Jahrbücher», 100; Mommsen, Reden und Aufsätze, 1905; Th Barth, Politische Porträts, 1904; Allgem. Deutsche Biogr., т. XLVI; Parisius, Deutschlands politische Parteien, 1878; H. Blum, Das deutsche Reich zur Zeit Bismarcks, 1893; Корутъ, Знаменитые евреи, т. II, 95—103. С. Лозинскій. 6.

Бамбергеръ, Соломонъ—раввинъ и писатель-талмудистъ, родился въ Вейсенброннѣ (Баварія) 1 мая 1835 г., сынъ раввина Зелигмана-Бера Бамбергера, подъ руководствомъ котораго получилъ первоначальное образованіе. Приобрѣвъ нѣкоторыя необходимыя свѣдѣнія въ свѣтскихъ наукахъ, Б. въ 1860 г. выдержалъ испытаніе на званіе раввина въ Вюрцбургѣ и затѣмъ былъ назначенъ на должность замѣстителя раввина (Rabbinatsverweser) въ Гассфуртѣ. Съ 1864 по 1872 г.г. Бамбергеръ былъ раввиномъ въ Зулцбургѣ, съ 1872 по 1880 г.г. въ Ленгнау-Эндингенѣ (Швейцарія), съ 1880—1887 въ Нидергенталь (Эльзасъ), а въ 1887 г. занялъ должность раввина въ Сенгеймѣ (тамъ-же). Б. написалъ лексикографическія замѣтки на разные талмудическіе трактаты, подъ заглавіемъ «Limud Aguch», изъ которыхъ напечатаны относящіеся къ тр. Шаббатъ (Фюртг, 1869), Берахотъ (1872), Рош га-Шана, Таанитъ (Майнцъ, 1890), Сукка и Мегилла (Берлинъ, 1897); тамъ-же помѣщены нѣкоторые респонсы его отца. Добавленія къ замѣткамъ Б. на Берахотъ и Шаббатъ изданы подъ названіемъ «Hegion Schelomoh» (Майнцъ, 1898). Б. также перевелъ руководство отца по шехитѣ «More la Zobechim», Франкфуртъ на М., 1894. [J. E. II, 487]. 9.

Бамбергеръ (также **Бамберже**), **Эдуардъ Адрианъ**—политическій дѣятель, род. въ 1825 г. въ Страсбургѣ. Окончивъ въ 1847 г. медицинскій факультетъ, Б. нѣкоторое время занимался практикой, но съ переездомъ въ 1858 г. въ Метцъ всецѣло отдался литературной дѣятельности, интересуясь всего болѣе вопросами народнаго образованія. Онъ былъ избранъ вице-президентомъ основанной извѣстнымъ писателемъ Массе лиги народнаго образованія; съ 1865 г. онъ сдѣлался также виднымъ дѣятелемъ общества коммунальныхъ библиотекъ Верхняго Рейна и вмѣстѣ съ Массе объѣзжалъ Лотарингію съ цѣлью организаціи народныхъ читаленъ. Будучи по своимъ политическимъ убѣжденіямъ республиканцемъ, Б. въ газетѣ «Courrier de la Moselle» рѣзко критиковалъ политику Наполеона III, не сочувствуя, однако, насильственнымъ попыткамъ свергнуть режимъ имперіи. Послѣ капитуляціи Метца онъ былъ избранъ департаментомъ Мозеля въ Національное собраніе. Когда 1 марта 1871 г. парламентская комиссія высказалась за предложенія Германіей предлиминаріи мира, Б. въ горячій рѣчи выступилъ съ протестомъ, а потомъ, по принятіи парламентомъ мира, онъ, въ числѣ 28 депутатовъ, оставилъ залъ засѣданій и сло-

жилъ съ себя депутатскія полномочія, заявивъ, что «жители Эльзаса и Лотаринги, оторванные отъ общей семьи, сохранять сыновнюю привязанность къ Франціи». Однако, въ трудную минуту борьбы Версаля съ парижскою коммуною онъ, по настоянію Тьера, вернулся въ Національное собраніе и занялъ мѣсто на скамьяхъ лѣвой. Наиболее важнымъ его предложеніемъ было опубликованіе протокола метцкой капитуляціонной комиссіи, въ результатѣ чего былъ арестованъ и преданъ военному суду маршалъ Базенъ. Во время парламентскихъ выборовъ 1876 г. Б. прошелъ въ Нейльи (деп. Сены). Задуманный Макъ-Магономъ въ 1877 г. *coup d'état* встрѣтилъ рѣшительнаго противника въ лицѣ Б., который отказывался вотировать довѣріе кабинету герцога Броды и былъ однимъ изъ 363 депутатовъ, подписавшихъ знаменитый протестъ противъ авантюристской и реакціонной политики президента республики. Послѣ роспуска Макъ-Магономъ парламента Б. былъ во время выборовъ 1877 г. переизбранъ тѣмъ-же округомъ; въ 1881 г. онъ былъ забаллотированъ въ Нейльи и болѣе уже не выступалъ въ качествѣ кандидата въ парламентъ. Изъ дѣятельности Б. въ началѣ отмѣтимъ его рѣчь во время обсужденія закона о дѣтскомъ трудѣ: онъ требовалъ для еврейскихъ дѣтей отдыха по субботамъ; предложеніе его большинствомъ голосовъ было отклонено. Въ 1881 г. Б. былъ назначенъ помощникомъ бібліотекаря «Музея естественной исторіи», а въ 1887 г. главнымъ бібліотекаремъ. Б. авторъ нѣсколькихъ этюдовъ по социальнымъ вопросамъ, изъ коихъ наиболѣе извѣстны: *Etude sur le travail des enfants dans les manufactures, 1874; Etude sur le socialisme en Russie, 1885.*—Ср.: Vapereau, *Dictionnaire univ. des contemp.*; *Jew. Enc.*; *Diction. biographique d'Alsace-Lorraine, 1896; Larousse, II supplém., Nouveau Larousse Illustré; De Gubernatis, Diction. intern. des écrivains du jour; Л. Грегваръ, Исторія Франціи въ XIX в., IV, М., 1897. С. Л. 6.*

Бамбергъ—городъ въ округѣ Верхней Франконіи въ Баваріи, нѣкогда главный городъ и мѣстопребываніе имперскаго соборнаго капитула. По Люневильскому миру (1801 г.) епископство было присоединено къ Баваріи. Евреи поселились въ Бамбергѣ уже въ началѣ 11 в. Во второй половинѣ 12 в. Веняминъ Тудельскій говоритъ въ своихъ запискахъ, что здѣсь имѣется большая община со многими учеными и богатыми евреями. Еще въ 1096 г. Эмихо изъ Лайнингена напалъ съ своей шайкой на бамбергскихъ евреевъ, которые въ отчаяніи приняли крещеніе. Въ слѣдующемъ году они, однако, отказались отъ христіанства, на что папа Климентъ III жаловался епископу, требуя, чтобы онъ не допустилъ этого. Въ 1218 году два еврея погибли мученической смертью. Тяжелымъ ударомъ были преслѣдованія Риндфлейша въ 1248 г.; 135 евреевъ (среди нихъ старцы, женщины и дѣти) были убиты. Когда толпы флагеллантовъ въ 1349 г. напали на евреевъ, послѣдніе сожгли себя въ своихъ домахъ. Оставшіеся дома и сынагогу князь-епископъ конфисковалъ. 15 вѣкъ представляетъ эпоху частичныхъ изгнаній евреевъ изъ многихъ городовъ Германіи, а въ частности изъ В. Въ 1422 г. епископъ В. вмѣстѣ съ епископомъ Вюрцбурга и бранденбургскими маркграфами рѣшили изгнать евреевъ изъ своихъ владѣній, но преемникъ его (Антонъ) разрѣшилъ имъ остаться въ В. и даже покровительствовалъ имъ за оказанныя ему бамбергскимъ евреямъ

Мейеромъ денежныя услуги. Но при послѣдующихъ епископахъ наступила реакція. Въ 1451 г. въ бамбергской кафедральной церкви вражду къ евреямъ проповѣдывалъ Капистрано, «бичъ евреевъ». Знаменитый ритуальный процессъ въ Триентѣ сильно возбудилъ умы и, несомнѣнно, еще болѣе усилилъ антиеврейскую агитацію въ В. Евреевъ заставляли слушать проповѣди доминиканца-рenegата Петра Шварца, но такъ какъ они все-таки оставались въ своей вѣрѣ, ихъ окончательно изгнали изъ епископства въ 1478 г. Однако, 25 лѣтъ спустя евреи опять появляются въ В.; это были изгнанники изъ гор. Цюрнберга. Въ 16 вѣкѣ евреямъ часто угрожали высылкой, вымогая у нихъ такимъ путемъ деньги, но существоваемаго значенія эдикты объ изгнаніи не имѣли. Положеніе бамбергскихъ евреевъ улучшилось лишь съ второй половины 17 вѣка, когда епископы стали относиться къ нимъ болѣе благосклонно. Особенно энергично защищалъ ихъ епископъ Петръ Филиппъ (въ 70-хъ годахъ 17 в.), угрожая строгими мѣрами нападавшимъ на нихъ. Послѣ его смерти (въ 1683 г.) капитулъ рѣшилъ изгнать евреевъ, но послѣдніе откупились большою суммой денегъ. Вступившій въ томъ-же году на кафедру епископа Марквартъ Себастьянъ подтвердилъ евреямъ льготы, данныя его предшественникомъ. Критическій моментъ наступилъ въ 1699 г., когда вслѣдствіе голода населеніе было охвачено недовольствомъ, усилившимся еще тѣмъ, что епископъ продалъ зерно капитула голландскимъ евреямъ. Былъ распространенъ слухъ, что евреи скупаютъ весь хлѣбъ. 29 апрѣля толпа набросалась на домъ стараго еврея Моисея, который, вѣроятно, велъ хлѣбныя дѣла съ правительствомъ. Укрывшійся на чердакѣ Моисей сталъ высипать находившіеся тамъ мѣшки со сливами на толпу, съ цѣлью убѣдить ее, что онъ не прячетъ у себя хлѣба. Толпа вскорѣ расѣялась; она пыталась ограбить другіе еврейскіе дома, но войска восстановили порядокъ. Этотъ день (29 Нисана) подъ именемъ *Zwetschgen-Taanit* (Постъ по поводу сливъ) увѣковѣченъ постомъ и празднествомъ вродѣ Пурима. Въ другихъ мѣстностяхъ епископства евреи подверглись преслѣдованіямъ и грабёжамъ; они ходатайствовали о защитѣ, и императоръ приказалъ наказать главныхъ зачинщиковъ безпорядковъ, что и было исполнено. Въ 18 в. евреи болѣе не испытывали преслѣдованій, однако продолжали оставаться на положеніи «*Schutzjuden*». Въ 1737 г. было постановлено, что только тѣ евреи вправѣ жить въ странѣ, которые обладаютъ 2.000 рейнскими талерами (эта сумма позже была увеличена до 4000), а для живущихъ въ деревняхъ была установлена сумма въ 1000 рейнскихъ талеровъ. Епископы слѣдили за тѣмъ, чтобы никто кромѣ нихъ не принималъ евреевъ подъ покровительство. Помимо епископскихъ были еще помѣщичьи евреи (*Ritterschaftsjuden* въ противоположность *Stiftsjuden*) въ имѣніяхъ независимыхъ рыцарей-помѣщиковъ (число ихъ равнялось числу епископскихъ евреевъ). «Охранная грамота» была упряднена лишь 10 іюня 1813 г.; вмѣсто нея была введена, такъ наз., *Judenmatrikel*; съ тѣхъ поръ бамбергскіе евреи подлежатъ баварскимъ административнымъ органамъ (о дальнѣйшей судьбѣ ихъ см. Баварія въ 19 в.).

Матеріальное положеніе бамбергскихъ евреевъ, постоянно находившихся подъ опасеніемъ быть изгнанными, не могло упрочиться въ

теченіе разсмотрѣннаго многовѣкового періода. Только немногіе евреи достигли богатства благодаря подрядамъ во время частыхъ войнъ 17 и 18 вв. До изгнанія въ 1478 г. евреи занимались преимущественно ростовщичествомъ, а послѣ 1478 г.— мелочной торговлей. Она регулировалась особыми постановленіями епископа, имѣвшими цѣлью: 1) не давать развиваться еврейской торговлѣ въ ущербъ христіанскимъ торговцамъ и ремесленникамъ и 2) закрыть доступъ чужимъ евреямъ (подъ такими подразумѣвались и вышеупомянутые Ritterschaftsjuden). Чтобы успокоить общественное мнѣніе, столь сильно направленное противъ евреевъ, епископъ издалъ въ 1700 г. слѣдующія постановленія: евреямъ запрещается торговать сырыми продуктами, имѣть доступъ въ ремесленные цехи и заниматься земледѣліемъ; имъ разрѣшалась мелочная торговля такими товарами, какъ сукно, золотыя и серебряныя вещи, мѣдъ, скоть и пр., причѣмъ выгоды нееврейскихъ торговцевъ не должны были быть нарушаемы еврейской торговлей. Однако протесты продолжали раздаваться со всѣхъ сторонъ; рыцари жаловались, что новыми распоряженіями умалены ихъ права, мѣстныя власти доносили, что торговля скотомъ въ застоѣ, что суконщики не желаютъ посѣщать ярмарки, боясь, что не сумѣютъ продать свои товары. Сами евреи, конечно, также жаловались на ограниченія въ торговлѣ, но безъ успѣха; лишь въ 1711 г. имъ удалось выхлопотать разрѣшеніе торговать фруктами и хмелемъ, а въ 1713 году—мѣстнымъ скотомъ. Въ этомъ-же году они получили право торговать въ воскресные и праздничные дни послѣ 11 часовъ. Въ этихъ рамкахъ развивается въ дальнѣйшемъ торговая дѣятельность евреевъ. Отчасти съ цѣлью имѣть постоянныхъ защитниковъ своихъ экономическихъ интересовъ при дворѣ епископа, отчасти изъ желанія сосредоточить управленіе различными отраслями еврейской жизни, былъ созданъ особый Союзъ общинъ (Corporation или Gemeindebund), просуществовавшая около 200 лѣтъ. Еще въ 1619 г. представители епископскихъ и помѣщичьихъ евреевъ просили епископа о разрѣшеніи имъ избрать «einen Raumeister oder obersten Rabbi» (верховнаго или областного раввина). Епископская Landjudenschaft составила строгую корпорацію, члены которой обязаны были заботиться объ общемъ благѣ; рыцарская Landjudenschaft была менѣе тѣсно сплочена. Обѣ группы имѣли свои бюджеты и въ союзѣ общинъ были представлены четырьмя областными депутатами (плательщиками), согласно 4 округамъ (такъ дѣлился областной равнинатъ исключая города Бамберга). При болѣе важныхъ дѣлахъ число членовъ этого центрального органа увеличивалось до 18, избиравшихся изъ плательщиковъ налоговъ (Kontribuenten) и засѣдавшихъ въ собраніи областныхъ депутатовъ. Отчеты и, главнымъ образомъ, рѣшенія, принятія на этихъ засѣданіяхъ, записывались въ областномъ пинкосѣ, Landes-gemeindebuch. Изъ сохранившагося пинкоса видно, что существовалъ и болѣе старый пинкосъ (упоминаемый въ респонсахъ раввина Мезерица подъ заглавіемъ *מכתב הנהלתי לר"מ ז"ל* и доведенный до 1678 года). Самыя замѣчательныя памятникомъ дѣятельности собранія депутатовъ являются принятія въ засѣданіи 21 августа 1678 г. Таканоth, постановленія относительно общинной и семейной жизни, религиозныхъ и социальныхъ условий, нравовъ и обычаевъ. Это—

прекрасный источникъ для изученія культуры тогдашней эпохи.—Съ переходомъ Бамберга къ Баваріи въ 1803 г. организація еврейства еще болѣе укрѣпилась, такъ какъ теперь перестали функционировать двѣ прежнія корпораціи съ особыми бюджетами. Въ 1813 г. собраніе депутатовъ было упразднено одновременно съ другими «Judenscorporationen».—Изъ мѣстныхъ раввиновъ слѣдуетъ упомянуть Самуила изъ Бамберга, очень извѣстнаго галахиста, экзергета и автора піутовъ, занявшаго свой постъ около 1220 г. Послѣ него раввиномъ состоялъ Израиль изъ Бамберга, одинъ изъ тосафистовъ. Въ 1403 г. упоминается раввинъ Фейтъ, а въ 1453 г. Давидъ Шпринцъ. Моисей Минץ, послѣдній крупный представитель талмудической учености нѣмецкихъ раввиновъ въ средніе вѣка, занималъ постъ въ Б. въ 1469—1474 гг. Послѣ этого впродолженіи почти 200 лѣтъ не было раввина. Ходайство евреевъ въ 1619 г. объ учрежденіи областного раввината осуществилось лишь полвѣка спустя. Первымъ занялъ новый постъ Самуилъ Мезерицъ, авторъ «Nachlath Schibah» (1661—1665). Его преемники: Моисей Фюрстъ (1665—67); Генохъ Леви (1674—78), Мордехай Лишицъ (1678—85), Мендель Ротшильдъ (1686—1718), Моисей Брода (1718—33), Натанъ Утицъ (1734—1742), Иосифъ Бреслау (1743—52), Авраамъ Мадеръ (1752—57), Тевеле Шейеръ (179—67), Иуда Кацъ (1770—88), Лебъ Берлинъ (1789—94), Ури Фейтъ (1797—1802), Иосифъ Герсфельдъ (1892—1814). Въ 1763 г. въ епископствѣ Б. жило въ общемъ 2518 евреевъ.

Первая синагога въ Б. была превращена въ церковь послѣ преслѣдованій 1349 г. Вторая синагога подверглась бы въ 1478 г. (годъ изгнанія) такой-же участи, еслибы ее не купилъ еврей Яковъ Керпъ изъ Нюрнберга. Третья синагога была построена въ 1679 г., а послѣдняя въ 1853 г. Гетто существовало въ Б. все время, хотя съ 1478 г. до середины 19 в. евреи не жили въ Judengasse. Кладбище находилось до 1478 г. внѣ города у Sandthor; въ 16 в. община хоронила мертвыхъ въ Декаддорфъ, а съ середины 18 в. въ Вальдорфъ; съ 1851 г. имѣется кладбище въ Б. Раввинами состояли въ 19 в. Самсонъ Вольфъ Розенфельдъ, Иосифъ Кобакъ, а съ 1901 г. этотъ постъ занимаетъ А. Экштейнъ, авторъ монографій по исторіи евреевъ въ Бамбергѣ и Байрейтѣ.—Движеніе еврейскаго населенія Б. отъ 14031 до 763 г. представлено слѣдующими цифрами: 1403 г.—37 семействъ; 1633 г. 10; 1690 г.—24; 1737 г.—60 и 1763 г.—69. Къ концу 18 в. населеніе падало (1802 г.—37 семействъ и 7 вдовъ), но въ теченіе 19 в., въ противоположность другимъ баварскимъ общинамъ (Байерсдорфъ, Байрейтъ), оно значительно растетъ. Въ 1901 году оно достигаетъ цифры въ 1350 чел., а по даннымъ 1 декабря 1905 г. насчитывалось 1198 евреевъ, при общемъ населеніи въ 45.484 чел. (2,6%). Въ 1907 г. численность еврейскаго населенія возрасла до 1239 чел. Общинный бюджетъ достигъ въ 1904 г. 20.000 марокъ, при 330 плательщикахъ. Среди благотворительныхъ учрежденій слѣдуетъ упомянуть общество вспомошествованія пробѣгающимъ евреямъ.—Ср.: А. Eckstein, Gesch. d. Juden im ehemaligen Fürstentum Bamberg, 1898; Zeitschr. für Demogr. u. Statist. d. Juden, 1906, стр. 154, 1907, стр. 22; Handbuch der jüd. Gemeindeverwaltung, 1907, стр. 104; J. E. II, 482.

М. Вишинцерь. 5.

Бамбергъ, Самуиль (иначе Самуиль изъ Бамберга или Бабенберга, *בַּמְבֵּרְג*, *רַמְבַּמ* *רַמְבַּמְבֵּרְג*),—галахистъ и литургистъ, около 1220 г., род. въ Метцѣ, посѣщалъ тамъ раввинскую школу и сталъ однимъ изъ извѣстнѣйшихъ германскихъ талмудистовъ. Учителями его были: отецъ его Барухъ бенъ-Самуиль, извѣстный поэтъ и галахистъ, и Элизеръ б. Самуиль изъ Метца. Самъ Б. былъ учителемъ Меира Рогенбургскаго, съ которымъ онъ, повидимому, находился въ родствѣ. Б. переписывался съ Элизеромъ бенъ-Юиль га-Леви, Симхою изъ Шпейера и Исаакомъ б. Моисей изъ Вѣны. Свѣдѣній о частной жизни Б. не сохранилось; едва ли вѣроятно, какъ думаютъ Копъ (Monatsschrift, 1878, стр. 177) и Перлесъ (Грецъ, Jubelschrift, стр. 18), что Б. нѣкоторое время жилъ во Франціи. О немъ упоминается въ нюрнбергскомъ «Memorbuch», хотя наврядъ ли онъ умеръ въ этомъ городѣ.—Какъ галахистъ, Б. склоненъ былъ либерально толковать законъ, особенно въ тѣхъ случаяхъ, когда рѣчь шла не о прямомъ предписаніи Вибліи. Такое свободомысліе не нравилось, конечно, его знаменитому ученику Меиру изъ Рогенбурга, который, въ общемъ, былъ высокаго мнѣнія о своемъ учителѣ; онъ писалъ Бамбергу: «Ни одна мысль не можетъ ускользнуть отъ тебя; ты проливаешь свѣтъ на все темное и вооруженъ оружіемъ науки, подобно воину передъ сраженіемъ». Въ юридической области Б. затрагиваетъ лишь вопросы брачнаго права. Онъ не написалъ никакого отдѣльнаго сочиненія по галахѣ, но респонсы его помѣщены въ сочиненіяхъ другихъ, напр., Мордехая б. Гиллель и Меира изъ Рогенбурга. Долго думали, что Б.—авторъ «Likkute ha-Pardes»; Моисей Иссерлесъ считалъ его ученикомъ Раши. Экштейну, однако, удалось доказать, что всѣ эти догадки невѣрны, что упомянутое сочиненіе вышло изъ школы Исаи ди Трави (Monatsschrift, LXIV, 29 и сл., 53 и сл.). Позднѣйшіе ученые упоминаютъ о нѣкоторыхъ экзегетическихъ замѣткахъ Бамберга. Въ одномъ мѣстѣ онъ говоритъ: «Пожертвованіе на воспитаніе ребенка достойно большей похвалы, чѣмъ таковое-же пожертвованіе на поддержаніе синагоги». Эти слова вполне характеризуютъ личность Б.—Ср.: Eckstein, въ Litteraturblatt Ramera, XXII, №№ 46 и 47; его-же, Geschichte der Juden in Bamberg, стр. 140 и сл., 297 и сл.; Salfeld, Martyrologium des Nürnberger Memorbuches, стр. 88, 293, 383; Zunz, Ritus, стр. 200; Steinschneider, Cat. Bodl., № 7013; Michael, Or ha-Chajim, № 1203. [J. E. II, 483]. 9.

Бамбергъ, Феликсъ—писатель, род. въ Унруштадтѣ (Германія) въ 1820 г., ум. въ 1893 г. въ Сенъ-Гратьянѣ (близъ Парижа). Занимаясь философій и исторіей сначала въ Берлинѣ, потомъ въ Парижѣ, Б. началъ писательскую карьеру статьями о французской литературѣ и о взаимномъ вліяніи другъ на друга французской и нѣмецкой философій; особенное вниманіе обратила на себя его философская работа, премированная Академіей нравственныхъ и политическихъ наукъ, «La Théorie de la certitude». Въ Парижѣ Б. сдружился съ извѣстнымъ поэтомъ Фридрихомъ Геббелемъ, дневникъ и богатую переписку котораго онъ после смерти друга издалъ подъ названіемъ «Tagebücher Hebbels» (Берл., 1834—87, 2 т.) и «Fr. Hebbels Briefwechsel mit Freunden u. berühmten Zeitgenossen» (Берлинъ, 1890—92, 2 т.); въ видѣ предисловія къ дневнику, Б. написалъ краткую біографію и характеристику

Фридриха Геббеля. Будучи очевидцемъ февральской революціи, онъ подробно, но безъ особенной глубины, излагая ходъ событій не генетически, а прагматически, описалъ ее въ своей «Geschichte der Februarrevolution» (Брауншвейгъ, 1848). Въ 1851 г. Б. былъ назначенъ сначала прусскимъ, а затѣмъ и брауншвейскимъ консуломъ въ Парижѣ; при созданіи въ 1866 г. Сѣверо-германскаго союза ему поручено было консульство въ Парижѣ отъ всего союза. Во время франко-прусской войны Б. былъ приглашенъ въ Версаль, гдѣ находилась главная квартира пруссаковъ, для завѣдыванія дѣлами печати, а по окончаніи войны онъ былъ прикомандированъ къ начальнику оккупационной арміи фельдмаршалу Мантейфелю и, въ качествѣ политическаго совѣтника, сопровождалъ его въ Нанси, Вердюнь, Компьенъ и т. д., оставаясь въ этой должности до очищенія нѣмцами французской территории. Когда Германская имперія учредила въ 1874 г. консульства въ Италіи, Б. былъ предложенъ этотъ постъ въ Мессинѣ, откуда онъ въ 1884 г. былъ переведенъ въ Геную въ качествѣ генеральнаго консула. Въ 1888 г., желая посвятить себя цѣликомъ литературѣ, онъ подалъ въ отставку и жилъ сперва въ Италіи, а потомъ во Франціи. Помимо многочисленныхъ статей въ нѣмецкихъ и французскихъ журналахъ, въ особенности въ «Jahrbücher für dramatische Kunst und Literatur» и въ «Allgemeine deutsche Biographie», отмѣнимъ слѣдующія книги Б.: Ueber den Einfluss der Weltzustände auf die Richtungen der Kunst und über die Werke Fr. Hebbel's, 1846; Türkische Reden, 1856 (на французскомъ языкѣ Histoire diplomatique de la crise orientale); Geschichte der orientalischen Angelegenheiten im Zeitraum des Pariser und Berliner Friedens въ «Allg. Geschichte» Онкена, 1838—1892.—Ср.: J. E. II, s. v.; Когутъ, Знаменитые евреи, т. II, стр. 102—103; De Gubernatis, Diction. intern. des écrivains du jour, s. v.; Энци. словарь Брокгаузъ-Ефрона, т. II, s. v.; Meyer, Konversationslexicon, s. v. С. Д. 6.

Бамоть-Бааль, *בֹּמֹת בְּאֵל* («высоты Баала») — горная область въ странѣ моавитской (Числа, 22, 41), доставшаяся въ удѣлъ колѣну Реубену (Иош., 13, 17). Она, вѣроятно, тождественна съ Бамотъ, находившимся между Нахаліелемъ и «долиной, что въ полѣ моавитскомъ, у вершины Писги» (Числа, 21, 19 и сл.). Возможно, что и Беть-Бамотъ, упоминающійся на камнѣ царя Меми (строка 27, очень напоминающая выраженіе Исаи, 15, 2), не что иное, какъ Б.-Б. Согласно указаніямъ кн. Йошуи (13, 17), полагаютъ, что Б.-Б. есть область у горы Attarus. G. A. Smith (Historical geography of Palestine, стр. 562) склоняется къ мнѣнію Conder'a (Heth and Moab, стр. 189 и сл.), что она относилась къ одному изъ многочисленныхъ кургановъ, находившихся нѣсколько выше Wadi Djided, къ сѣверо-востоку отъ Мертваго моря. Указаніе Евсевія, что эта область лежала у Арнона, пока еще не нашло подтвержденія. [J. E. II, 487]. 1.

Бамни, Иссахаръ-Боръ—еврейскій ученый и филантропъ; род. въ Минскѣ въ 1823 г., ум. тамъ-же въ 1888 г. Б. обладалъ большими знаніями въ талмудической и раввинской письменности; въ своемъ трудѣ «Mekor Minhagim» онъ пытается найти въ древней талмудической письменности указанія на происхожденіе господствующихъ среди евреевъ обычаевъ; это сочиненіе не было напечатано и только нѣкоторые отрывки

изъ него появились въ «*Nakeset*» и въ «*Keneseth Israel*» (1888). Послѣ смерти Б. его цѣнная библиотека въ 6000 томовъ, преимущественно Еврейска, была, по совѣту библиографа С. Винера, приобретена Фридрихомъ (см.) и теперь хранится въ Азиатскомъ музеѣ въ Петербургѣ. Многія изъ книгъ Б. снабжены на поляхъ его примѣчаніями. Б. былъ однимъ изъ первыхъ *Chowewezion* въ Минскѣ.—Ср.: *Naassif*, 1889, p. 96; *Keneseth Israel*, III, p. 644. [J. E. II, 487]. 7.

Баана, Банай, Банайа, בַּנַּי, בַּנַּיִת, בַּנַּיִת, —палестинскій полу-таннай (см. Баръ-Каппара), начала 3 в.; стоялъ во главѣ академіи въ Сепфорисѣ; однимъ изъ его учениковъ былъ р. Иохананъ. Однако, въ галахъ осталось отъ Баана очень мало слѣдовъ, зато отъ его имени передается много агадъ, свидѣтельствующихъ, что онъ былъ выдающимся агадистомъ своего времени. Б. принадлежалъ къ тѣмъ немногимъ полу-таннаимъ, которые вполне признавали значеніе составленной Рабби Мишны и смотрѣли на нее, какъ на шагъ впередъ въ развитіи таннаитской литературы (ср. *Ier. Hog.*, III, 486). Объ этомъ свидѣлствуетъ изреченіе: «Нужно всегда углубляться въ изученіе Мишны, ибо тому, кто будетъ стучать въ нее, она откроется, какъ въ Талмудѣ (галахъ), такъ и въ агадѣ» (*Песикта*, XXVII, 176a). Интересенъ взглядъ Б. на происхожденіе Пятикнижія, кажуційся очень близкимъ, по буквальному своему смыслу, къ мнѣніямъ современной библейской критики. «Тора», говоритъ Б., «дана намъ отдѣльными свитками» (*Гит.*, 60a). Врядъ-ли, однако, правы тѣ, которые понимаютъ это изреченіе въ духъ современной библейской критики. Если бы Б. придерживался мнѣнія, по которому часть Пятикнижія была написана не Моисеемъ, а въ позднѣйшую эпоху, то такое мнѣніе, рѣзко отступающее отъ общепринятыхъ взглядовъ, вызвало бы сильную оппозицію, а между тѣмъ въ Талмудѣ нѣтъ и намека на что-нибудь подобное. Б., вѣроятно, хотѣлъ только сказать, что Богъ далъ Моисею Тору не сразу, а отдѣльными частями.—Въ агадической экзегетикѣ Б. часто примѣняетъ символическій способъ объясненія. Примѣромъ подобнаго толкованія можетъ служить его объясненіе, почему Богъ требовалъ у израильтянъ золота для построенія Скинии: это золото должно было служить искупленіемъ содѣяннаго ими грѣха служенія золотому тельцу (*Sifre, Debar.*, I).—Вотъ нѣкоторыя наиболѣе интересныя изъ оставшихся отъ Б. агадъ. «Для того, кто изучаетъ Тору ради нея самой, она является источникомъ жизни; для того-же, кто изучаетъ ее ради постороннихъ цѣлей, она превращается въ смертельный ядъ» (*Таан.*, 7a).—«Саулъ началъ умствовать относительно повелѣнія Бога истребить Амалека. Если мужчины согрѣшили, говорилъ онъ, то чѣмъ виноваты женщины, дѣти, скотъ? Въ отвѣтъ на это умствованіе раздался гласъ съ неба: «Не будь слишкомъ праведнымъ» (*Экклез.*, 7, 16), т.-е., не будь праведнѣе самого Творца» (*Kohel. gab.*, VII, 16; ср. комментарий бл. Иеронима къ мѣсту).—Въ Вавилоніи Б. сдѣлался предметомъ легендъ. Баана, рассказываетъ Талмудъ вавилонскій, измѣрялъ гробницы. Когда онъ однажды подошелъ къ гробницѣ Авраама, онъ нашелъ у входа Эліезера, слугу патриарха. Б. сказалъ Эліезеру: «Иди, доложи Аврааму, что Баана стоитъ у входа и желалъ бы войти». Авраамъ позволилъ ему войти. Но когда Баана захотѣлъ увидѣть гробницу Адама, находив-

шуюся въ той-же пещерѣ (см. Адамъ въ агадической литературѣ), тогда гласъ небесный изрекъ: «Тебѣ позволено смотрѣть на отраженіе Моего отраженія [Авраамъ], но на Мое непосредственное отраженіе [Адамъ] тебѣ не дано будетъ смотрѣть». Б., однако, успѣлъ увидѣть пятки Адама: онѣ сіяли подобно двумъ солнечнымъ шарамъ» (*Б. Батра*, 58a). Другая легенда восхваляетъ мудрость Б. въ дѣлахъ житейскихъ. Нѣкто, знавшій навѣрное, что только одинъ изъ десяти считавшихся его сыновьями дѣйствительно его сынъ, но не знавшій, кто именно изъ нихъ его настоящій сынъ, завѣщалъ передъ смертью все свое имущество одному изъ сыновей, не указавъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, кому именно изъ нихъ. Каждый, естественно, хотѣлъ быть наслѣдникомъ. Они пришли къ р. Б. съ просьбою разсудить ихъ. Тотъ имъ велѣлъ пойти къ могилѣ отца и стучать по ней, пока отецъ не откликнется и не скажетъ, кому изъ нихъ онъ оставилъ наслѣдство. Всѣ ухватились за это предложеніе, кромѣ дѣйствительнаго сына, сынвоее чувство котораго возмутилось противъ такого неестественнаго предложенія. Б. послѣ этого присудилъ ему все наслѣдство. Остальные сыновья донесли властямъ, что Б. останавливаетъ судебныя рѣшенія въ гражданскихъ дѣлахъ, въ случаяхъ, гдѣ не было ни свидѣтелей, ни другихъ доказательствъ. Б. былъ заключенъ въ тюрьму. Однако, когда ему предложили рѣшить одно весьма запутанное гражданское дѣло и онъ это сдѣлалъ, его не только освободили отъ дальнѣйшаго наказанія, но даже назначили официальнымъ судьей. Послѣ этого назначенія Б. увидѣлъ, что на вратахъ города было написано: «Не можетъ быть долге судей тотъ, къ кому предъявляется гражданскій искъ». Онъ нашелъ это постановленіе неправильнымъ, потому что такимъ образомъ каждый, питающій неудовольствіе противъ судьи, можетъ предъявить къ нему искъ и лишитъ его, такимъ образомъ, права быть судьей. По его совѣту, это постановленіе было измѣнено въ томъ смыслѣ, что лишь судья, къ которому предъявленъ искъ, признанный судомъ правильнымъ, лишается права быть впредъ судьей (*Баба Батра*, 58a).—Ср.: *Bacher, Ag. der Tann.*, II, 539—543; *Z. Frankel, Mebo ha-Jeruschalmi*, 69a; *Weiss, Dor Dor we Dorschaw*, III, 510; мидрашитскій отрывокъ объ освобожденіи Израиля, подъ заглавіемъ *Deraschoth* г. Ваана, напечатанъ въ изданномъ Х. М. Горювицемъ *Tanna debe Eliahu Zutta*, стр. 20—26, Франкфуртъ н. М., 1882. [J. E. II, 494]. 3.

Банажъ, Жанъ (*Basnage*, также *Basnage de Beauval*)—дипломатъ, богословъ и историкъ, родился въ Руанѣ (Франція) въ 1653 г., ум. въ Голландіи въ 1725 г. Послѣ отбѣны Нантскаго эдикта Б. въ 1686 г. оставилъ свой родной городъ и переселился въ Голландію, гдѣ занималъ мѣсто пастора сначала въ Роттердамѣ, а потомъ въ Гаагѣ. Б. извѣстенъ многочисленными трудами по богословію и исторіи. Видное мѣсто среди нихъ занимаетъ трудъ «*L'histoire et la religion des juifs depuis Jesus-Christ jusqu'à présent*», задуманный, какъ дополненіе къ древностямъ Иосифа Флавія (Роттердамъ, 1706—11); онъ состоитъ изъ семи томовъ; шестой томъ озаглавленъ «*L'histoire des juifs reclamée et retablie par son véritable auteur, M. Basnage, contre l'édition anonyme et tronquée qui s'en est faite à Paris, chez Roulland 1710, avec plusieurs additions pour servir de tome*

VI à cette histoire». Искаженное издание, упомянутое въ этомъ заглавіи, принадлежало перу патролога Л. Дюпона. Плагіатъ свидѣтельствуеъ о несомнѣнномъ успѣхѣ книги; вскорѣ послѣ выхода въ свѣтъ она была переведена на англійскій языкъ Тэйлоромъ (Лондонъ, 1706). Второе издание «Исторіи и религіи евреевъ», переработанной и дополненной на основаніи новыхъ изслѣдованій, появилось въ Гаагѣ въ 1716-26 въ 7 книгахъ и 15 томахъ. В. называетъ свой трудъ «обозрѣніемъ всего относящагося къ религіи и исторіи евреевъ, начиная отъ Ирода Великаго».—«Я прослѣдилъ,



Жакъ Банажъ.

говорить онъ, этотъ народъ въ каждомъ уголкѣ міра, гдѣ онъ искалъ убѣжища, и освѣтилъ судьбу десяти колѣвъ, которыя, какъ полагали, были погребены на Востокѣ. Я изучалъ еврейскую религію, расколы въ ея средѣ, секты, догмы и обряды».—Трудъ Б. разбитъ на слѣдующіе отдѣлы: 1) Положеніе евреевъ въ царствованіе дома Ирода. 2) Секты временъ Иисуса и паденія второго храма. 3) Патріархи въ Иудеѣ, эксилархи въ Вавилоніи, талмудисты, амораи, пирронисты или скептики (вѣроятно Банажъ имѣлъ въ виду эликурейцевъ), гаоны, массореты и каббалисты (очеркъ о каббалѣ и ея знаменитыхъ представителяхъ). 4) Еврейская религія и ея исторія отъ разрушенія второго храма. 5) Ритуаль и обряды. 6) Исторія діаспоры на Востокѣ и Западѣ до VIII в. 7) Исторія діаспоры отъ VIII до XVIII в. В. отвелъ немного мѣста событіямъ болѣе новыхъ временъ; этотъ фактъ объясняется тѣмъ мотивами, какими онъ руководствовался при выборѣ источниковъ. Въ концѣ предисловія Б. говоритъ: «Мы удѣлили въ своемъ трудѣ мѣсто преимущественно еврейскимъ авторамъ, насколько логика и любовь къ истинѣ не заставляли насъ

отклонять ихъ выводы. Догмы и принципы религіи мы взяли изъ сочиненій Маймонида, Авраама ибнъ-Эзры, Абрабанеля, Манассе бенъ-Израиль и главнѣйшихъ каббалистическихъ авторовъ. Мишна съ ея комментаріями знакомила насъ съ ритуаломъ и обрядами. Болѣе труднымъ оказалось изученіе историческихъ событій, потому что лѣтописцы Авраамъ б. Діоръ (Даудъ?), Гедалья ибнъ-Яхья, Давидъ Гансъ и Соломонъ ибнъ-Верга останавливаются охотнѣе на именахъ отцовъ традиціи, чѣмъ на общихъ явленіяхъ и историческихъ фактахъ. Еслибы Манассе и Варриосъ (Historia universalis judaica, Amsterdam, 1683) исполнили свое обѣщаніе написать исторію евреевъ, мы нашли бы это самымъ полезнымъ». Далѣе В. приводитъ списокъ источниковъ. По экзегетикѣ Библии онъ изучалъ главнымъ образомъ англійскихъ авторовъ. Еврейскіе экзегетовъ В. зналъ по современнымъ латинскимъ переводамъ. Пользуясь ими, онъ дѣлалъ, однако, оговорку относительно мнѣній, высказанныхъ еврейскими комментаторами (напр., Моисеемъ Аллехомъ и Абрабанелемъ) противъ догмъ христіанской религіи. Знанія о Талмудѣ Б. почерпнулъ изъ латинскаго перевода Мишны Суренгуза (съ комментаріями Маймонида и Обадіи де Бергиноро (Amsterdam, 1700), изъ перевода Pirke Abot и перевода трактатовъ Сангедринъ и Маккотъ (Amsterdam, 1629). Кромѣ того, Б. зналъ два Мидраша (Эсофъ и Эха рабба). Сочиненія Маймонида, насколько они были переведены, ему также были извѣстны (за исключеніемъ крупнаго галахическаго труда Jad ha-Chazakah). Знакомство В. съ еврейскимъ богословіемъ неполно. Онъ ссылается между прочимъ на книги Carpzow'a, Introductio ad theologiam judaicam, Carret'a, Judaeus convertus, Fetschius'a, Ecclesia judaica, Августина, Altercatio synagogae et ecclesiae (пзд. бенедиктинцевъ, Парижъ, 1700) и Wagenseil'я, Tela ignea satanae. При изложеніи историческихъ фактовъ В. пользовался, кромѣ названныхъ въ предисловіи лѣтописцевъ, сочиненіями ліонскаго епископа Агобарда, ориенталиста и богослова Аріаса Монтануса (1527—98), Мигуэля де Барриоса, Исаака Кардозо (Las excellentias de los Hebreos, 1683), Cunaeus'a (De republica hebraeorum), Frischmuth'a (De gloria templi secundi), сочиненіями Манассе, сборниками постановленій церковныхъ соборовъ, палескиными буллами и др.—В. является скорѣе популяризаторомъ историческихъ знаній, чѣмъ самостоятельнымъ изслѣдователемъ. Изъ еврейскихъ путешественниковъ онъ зналъ только Веньямина Тудельскаго; ссылался на Эльдада га-Дани, В. тутъ-же прибавляетъ, что онъ ему недоступенъ вслѣдствіе незнанія еврейскаго языка. Равнинаю литературу В. зналъ изъ пятитомной Bibliotheca Rabbinica, составленной Bartolucci, и сочиненій Буксторфовъ, а карамитство изъ комментарія Аарона бенъ-Иосифъ. Справочными книгами по еврейской философіи служили для В. Introductio ad philosophiam ebraeorum Буддеуса (Галле, 1702), а по каббалѣ большое сочиненіе христіанскаго каббалиста Кнорра фонъ-Розенрота, Sabbala denudata, и книга Sefer Jezirah (въ латинскомъ перев. Риттангеля). Весь этотъ матеріалъ, не всегда добросовѣстный, В. использовалъ съ большимъ усердіемъ, но не съ особымъ искусствомъ. Онъ не былъ настолько художникомъ, говоритъ Грець, чтобы представлять достаточно ярко передъ нами грандіозныя и трагическія сцены изъ еврейской

исторіи. Онъ недостаточно хорошо обобщаетъ отдѣльныя историческія явленія и событія; замѣтно отсутствіе глубокаго пониманія сущности еврейской исторіи, крупныхъ отличій въ характерѣ еврейскаго народа въ различныхъ эпохи его развитія; при всемъ желаніи быть безпристрастнымъ, онъ не можетъ отказаться отъ мнѣнія, что евреи отвергнуты отъ міра, потому что они отвергли Христа. «Исторія евреевъ» Банажа не есть исторія еврейскаго народа, а сводъ трактатовъ о еврейскихъ сектахъ».—Несмотря на всѣ эти коренныя недостатки, появленіе труда В. имѣло громадное значеніе для еврейства. Благодаря ему, образованный міръ 18 вѣка могъ познакомиться съ изумительнымъ прошлымъ еврейскаго народа, потерявшаго свою государственную самостоятельность, разсѣяннаго, преслѣдуемаго и терзаемаго вездѣ, и всетаки сохранившаго свою культуру и свое единство, «въ то время, какъ одна за другою гибли величайшія монархіи». В. сравниваетъ судьбу еврейскаго народа съ терновымъ кустомъ въ видніи Моисеевомъ, который «постоянно горитъ, но не сгораетъ».—Исторія В. пользовалась большою популярностію въ 18 в.; Вольтеръ отзывался о ней весьма лестно (Siècle de Louis XIV): «Самымъ цѣннымъ среди сочиненій В. является Исторія евреевъ. Книги, трактующія о текущихъ событіяхъ, забываются вмѣстѣ съ событиями; общепользные труды переживаютъ свой вѣкъ».—Кромѣ «Исторіи», В. издалъ: «Histoire du vieux et du nouveau testament, représentée par des figures gravées en taille douce par Romain de Hooge, avec des explications dans lesquelles on éclaircit plusieurs passages obscurs» и т. д. (Амстердамъ, 1704). Участіе В. въ этомъ сочиненіи ограничилось лишь краткими примѣчаніями къ картинамъ. В. также издалъ въ 1713 г.: «Antiquités judaïques ou remarques critiques sur la republique des hebreux»; хотя это сочиненіе являлось продолженіемъ перевода Кунеуса «De republica hebraeorum», тѣмъ не менѣ здѣсь проявляется самостоятельность В. Онъ не вѣритъ напр., что Моисей былъ первымъ законодателемъ въ мірѣ, а также, будто Ликургъ, Солонъ и Писагоръ заимствовали лучшія законодательныя постановленія изъ Вѣдья. —Ср.: Mailhet, Jacques Pastnage, théologien, controversiste, diplomate et historien, 1880; Grätz, Gesch. d. Jud., 3 изд., X, 284—87, 256. [Статья М. Schwab'a, въ J. E. II, 579—82 съ дополнен. М. В.]. 5.

Бандманъ, Даниль-Эдвардъ—актеръ, род. въ 1837 г. въ Беттенгаузенѣ, ум. въ 1905 г. Дебютировалъ въ 1857 г. въ нью-йоркскомъ городскомъ театрѣ, въ 1858 г. поступилъ на роли первыхъ любовниковъ въ г. Нейстерлицѣ, потомъ игралъ послѣдовательно въ Прагѣ, Марбургѣ, Вудапештѣ, Вѣнѣ и другихъ городахъ, а въ 1862 году вернулся въ Нью-Йоркъ, гдѣ оставался недолго и предпринялъ, играя въ шекспировскомъ репертуарѣ, продолжительное турнѣ по Соединеннымъ Штатамъ; особенно удачно было его выступленіе въ роли Шейлока. Въ 1868 году, въ разгаръ своей славы, онъ посѣтилъ Лондонъ, Австралію, Гонконгу. Вернувшись въ 1871 году въ Европу, В. продолжалъ пользоваться прежнимъ успѣхомъ въ различныхъ европейскихъ центрахъ, въ особенности въ Лондонѣ, въ Берлинѣ, впрочемъ, В. былъ встрѣченъ сравнительно холодно: здѣсь находили его игру слишкомъ рѣзкой и густой по краскамъ; кромѣ того, ему ставили въ вину часто неумѣстныя и утомительныя искаженія шекспировскаго текста.—Ср.: J. E. II, s. v.; С. E. Pascoe,

The dramatic list, 1880, стр. 27—32; Meyer, Konversationslexicon, s. v.; Энцикл. словарь Брокгауза-Ефрона, т. II. Л. В. 6

Бандофъ, Веньяминъ—см. Бендофъ.

Бандъ, Викторъ—журналистъ и романистъ, пишущій подъ псевдонимами «Лео Лотаръ» и «В. Редгенъ», род. въ 1861 г. въ Редгенѣ (Германія); въ настоящее время стоитъ во главѣ распространенной дешевой газеты либеральнаго направленія «Berliner Morgenzeitung». Изъ сочиненій В. отмѣтимъ: Ein süßes Geheimnis, 1897 (фарсъ); Und sie erfährt es doch! (юморист. повѣсть), 1899; Der kritische Tag (разсказъ), 1903; Ihr erster Erfolg (новелла), 1904; Ihr Paradies, eine lustige Flittergeschichte in zwei Tagen, (разсказъ), 1907.—Ср.: Kürschners Deutscher Literaturkalender (1908). 6.

Бандъ, Морицъ—романистъ, драматургъ и художественный критикъ, род. въ Вѣнѣ въ 1864 г. Рано выступивъ на литературное поприще, В. около 1887 г. сдѣлался сперва главнымъ сотрудникомъ, а потомъ и редакторомъ «Wiener Bilder» и «Sonn- und Montags-Zeitung»; особенно удачны его юмористическіе фелетоны. Изъ многочисленныхъ работъ Вандта отмѣтимъ: Encyclopädie des buchhändlerischen Wissens, 1886—88; Semmeringführer, 1887; Rosl (оперетка), 1888; Dur und Moll, 1888; Der letzte Bombardier (комедія), 1889; Aus dem Pensionat (фарсъ), 1889; Handbuch d. Radfahrersport, 1895; Angiolina (повѣсть), 1896; Die Hochzeitsreise (оперетка), 1900; Die Sphynx (id.), 1900; Die Eisjungfrau (id.), 1902; Im Himmelhof, 1902; Draga (романъ), 1904; Knute und Bombe (романъ), 1905; Joh. Orth (ром.), 1906. Кромѣ того, В. издалъ: Unsere Kunst in Wort und Bild, 1889; Wiener Künstler-Dekameron, 1891 и Das Buch, 2 изд., 1894.—Ср.: Eisenberg, Das geistige Wien, I, 17; J. E. II, s. v.; Kürschners Deutscher Literaturkalender (1908). 6.

Банетъ, Іезекиль—венгерскій раввинъ, род. въ Альтъ-Офенѣ, въ 1773 г., ум. 28 декабря 1854 г., сынъ ученаго раввина Якова Банета въ Альтъ-Офенѣ. В. уже въ молодости отличался большими познаніями въ талмудической литературѣ. Принужденный вслѣдствіе плохихъ матеріальныхъ условій искать должности, онъ занялъ постъ раввина сначала въ Szécheny, затѣмъ въ Páks и, наконецъ, въ Neutra, гдѣ и скончался. Къ Іезекилю отовсюду стекались ученики, и репутація его распространилась далеко за предѣлами отечества. Методъ его толкованія былъ далекъ отъ «пилпула», процвѣтавшаго тогда въ Венгріи; образцами служили Б-у великіе средневѣковые авторы. Онъ удѣлялъ мало вниманія писателямъ позднѣйшаго періода и, стараясь объяснить темныя мѣста, никогда не прибѣгалъ къ казуистикѣ или хитроумной диалектикѣ. Респонсы Б. могли бы занять нѣсколько большихъ томовъ, еслибы онъ сохранилъ копию ихъ. Авторы цѣнныхъ трудовъ добивались, какъ особой чести, получить отъ Б. отзывы (תשובה); самъ онъ, изъ принципа, не написалъ ни одной книги; впрочемъ, по не исполнѣнному указанію одного интимнаго друга, Б. составилъ комментарий къ Тосефтѣ, который держалъ въ секретѣ и сжегъ незадолго передъ смертію. Чрезвычайною доброжелательностію, скромностію и благочестіемъ Б. снискалъ всеобщее уваженіе. Какъ еврей, такъ и христіане чтли его, какъ святаго. Многіе вѣрили, да и теперь еще вѣрятъ, въ легенду объ огненномъ столбѣ, который, по словамъ сельскихъ жителей, неоднократно взвивался надъ его мо-

гилою. Согласно предсмертному желанію, Б. не былъ погребенъ въ мѣстѣ, отведенномъ для раввиновъ, а тамъ, гдѣ хоронятъ дѣтей. Могила его окружена рѣшеткой, ворота которой открыты только для его потомства и для особо благочестивыхъ посѣтителей. [J. E. II, 490]. 9.

Банеть, Иерихмель Добъ (Бернгардъ)—венгерскій раввинъ, род. въ 1815 г. въ Szécheny, ум. 21 октября 1871 г. Младшій сынъ Іезекиила Банета и одинъ изъ самыхъ даровитыхъ его учениковъ, онъ унаследовалъ отъ отца, вмѣстѣ съ его любовью къ талмудическимъ занятіямъ, его привѣтливый характеръ. Послѣ посѣщенія лекцій Моисея Софера изъ Пресбурга, Б. женился въ 1840 г. и, поселившись затѣмъ въ Liptó-Szent-Miklós, сталъ усердно заниматься Талмудомъ. Репутація его, какъ ученаго, привлекла къ нему массу учениковъ. Въ 1868 г. онъ безвозмездно занялъ постъ раввина въ ортодоксальной общинѣ Liptó-Szent-Miklós. Послѣ Банета остался цѣлый томъ цѣнныхъ рукописныхъ замѣтокъ на весь Талмудъ. [J. E. II, 490]. 9.

Банеть, Эдуардъ (Іезекииль)—нѣмецкій раввинъ и ученый, род. въ Liptó-Szent-Miklós, въ Венгріи въ 1855 г., сынъ Бернгарда Банета. Получивъ первоначальное образованіе въ Israëlitische Normalschule родного города и одновременно занимаясь подъ руководствомъ своего отца, р. Софера и другихъ въ Пресбургѣ, Б. въ 1873 г. поступилъ въ берлинскую раввинскую семинарію, а оттуда перешелъ въ гвезенскую гимназію. Съ 1878 г. онъ изучалъ въ берлинскомъ университетѣ философію и восточные языки (спеціально арабскій). Въ іюль 1881 г. Б. получилъ степень доктора въ лейпцигскомъ университетѣ «summa cum laude», а спустя нѣкоторое время дипломъ на званіе раввина отъ д-ра Ираапія Гильдесгеймера. Въ январѣ 1882 г. Б. занялъ мѣсто раввина въ Кротошинѣ. Въ 1895 г. онъ отказался отъ этой должности, не сочувствуя нововведеніямъ въ общинѣ. Въ томъ же году Б. принялъ приглашеніе на мѣсто преподавателя Талмуда въ Lehranstalt für die Wissenschaft des Judenthums въ Берлинѣ.—Кромѣ ряда статей въ различныхъ периодическихъ изданіяхъ, Б. написалъ: 1) «Samuel ha-Nagid als Staatsmann und Dichter» (Monatsschrift, 1881, №№ II—VIII) съ приложеніемъ собранія поэмъ Ганагида въ стихотворномъ переводѣ; 2) «Ursprung der Sadduker und Boëthuser»—Франкфуртъ на М., 1882; 3) «Maimunis Commentar zum Tractat Aboth», арабскій оригиналъ съ новымъ переводомъ на еврейскій языкъ и замѣтками (лишь первая глава была напечатана въ «Hildesheimer-Jubelschrift», но безъ нѣмецкаго перевода и замѣтокъ); 4) «Mischnah, Seder Moed», критическое изданіе съ нѣмецкимъ переводомъ и комментариемъ; 5) «Maimunis Neunmondsberechnung», научное приложение къ 16, 17 и 20 томамъ ежегодныхъ извѣстій Lehranstalt für die Wissenschaft des Judenthums. Б. отстываетъ отъ порядка, котораго придерживались его предшественники въ обработкѣ этого вопроса, и вмѣсто того, чтобы дать текстъ Маймонида съ объяснительными примѣчаніями, предпосылаетъ каждому параграфу необходимыя для лучшаго пониманія разъясненія. [J. E. II, 489, съ дополнен. А. Д.]. 9.

Бани, זבן.—1) Имя одного изъ витязей Давидовыхъ, происходившаго изъ Гадова колѣна (II Сам., 23, 36).—2) Сынъ Шамера изъ колѣна Левіина; упоминается среди родоначальниковъ Эта-

на, знаменитаго пѣвца и музыканта эпохи Давида (I Хрон., 6, 31).—3) Имя родоначальника, потомки котораго дали Эзрѣ торжественное обѣщаніе отпустить иноплемennыхъ женъ, которые были ими приведены изъ Вавилоніи (Эзра, 10, 29).—4) Въ эпоху Нехеміи одинъ изъ подписавшихъ письменную клятву о неуклонномъ исполненіи завітовъ Іеговы; онъ-же былъ въ числѣ первыхъ членовъ великаго собора (Нех., 10, 15).—Ср. Rosenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v. 1.

Бани.—Наряду съ законами о пищѣ, въ Библии имѣется рядъ предписаній о сохраненіи тѣлесной чистоты и опрятности по мотивамъ чисто гигиеническимъ, хотя впоследствии большинство этихъ предписаній потеряло свою гигиеническую подкладку, принявъ характеръ религиозныхъ обрядовъ, символизирующихъ духовную чистоту и нравственную святость (ср. Л. Каценельсонъ, Инст. ритуальной чистоты у др. евр., Восходъ, 1897, I, II, III; его-же сборникъ Газманъ, 1903 I и II). Обычай частыхъ омовеній у евреевъ пріобрѣтаетъ особое значеніе, если приняты во вниманіе то обстоятельство, что въ Палестинѣ, какъ и въ другихъ странахъ Востока, атмосферные осадки обыкновенно весьма скудны и, поэтому, приходится всегда соблюдать большую экономію при пользованіи водою (ср. Benzinger, Hebräische Archäologie, стр. 108, примѣчаніе). Въ различныхъ случаяхъ нечистоты тѣла законъ прямо предписываетъ совершать омовеніе (очищеніе черезъ погруженіе въ воду). Такъ, фъише надалъ или мясо растерзаннаго животнаго (Лев., 17, 15—16), а также прикасавшіеся къ трупу (Числ., 19, 18, 19), обязаны были выкупаться въ водѣ, дабы сдѣлаться чистыми. Особенное соблюденіе тѣлесной чистоты требовалось отъ священниковъ, какъ лицъ, вступавшихъ въ болѣе тѣсное общеніе съ Божествомъ; предъ входомъ въ Скинию былъ помѣщенъ мѣдный умывальникъ, זבן, изъ котораго священники омывали руки и ноги при вступленіи въ святилище (Исх., 30, 18—21). Объ отдѣльныхъ случаяхъ ритуальнаго очищенія см. Омовеніе и Ритуальная чистота.

Переходя спеціально къ вопросу о купаніи для поддержанія чистоты тѣла, видимъ, что уже въ библискую эпоху существовалъ обычай омовенія ногъ при возвращеніи изъ путешествія (Быт., 18, 4; 24, 32; 43, 24); понятно, что и въ Палестинѣ съ ея жаркимъ климатомъ и песчаной почвой жители, ходившіе въ открытыя сандаляхъ, должны были часто прибѣгать къ омовенію ногъ (Суд., 19, 21; I Сам., 25, 41; II Сам., 11, 8). Ежедневному омовенію подвергались лишь лицо, руки и ноги. По Талмуду, даже «назорею», который долженъ былъ тщательно наблюдать, чтобы ни одинъ волосъ не упалъ съ его головы, дозволялось тереть лицо, руки и ноги содой и пескомъ, несмотря на то, что такимъ путемъ онъ рисковалъ удалить нѣсколько волосъ. Въ эпоху Талмуда, кромѣ соды и песка, употреблялись для натиранія лица порошокъ толченаго кирпичца (מגלל זבן, Шаббатъ, 50б), перцовый порошокъ (זבן זבן, ib.) и родъ мыла, изготовленнаго изъ отбросовъ сезама, смѣшанныхъ съ жасминовыми цвѣтами (זבן זבן, ib.). Этими препаратами, по всей вѣроятности, пользовались только въ исключительныхъ случаяхъ; обыкновенно же доводилось для омовенія холодной водою по утрамъ и теплой водою по вечерамъ. «Не много холодной воды но утрамъ и омовеніе рукъ и ногъ въ горячей водѣ по вечерамъ лучше для здоровья, чѣмъ всевозможныя лѣкарства въ мирѣ»

(ib., 1086). Но и эти простые гигиеническія мѣры вовведены были въ религиозныя требованія. Считалось опаснымъ прикасаться къ глазу неумытой рукой послѣ ночного сна, и требовалось троекратное обливаніе рукъ утромъ, что и до настоящаго дня считается обязательнымъ въ еврейской семьѣ*). Нерѣдко, впрочемъ, мотивомъ этого приводится требованіе въ приличномъ видѣ являться предъ Богомъ на молитву.

Мѣстомъ купанія въ библейскую эпоху служили исключительно рѣки и ключи (II кн. Цар., 5, 10). Самый значительный изъ ключей въ Иерусалимѣ былъ источникъ Силоа; раскопками здѣсь были открыты развалины купальнаго заведенія (ср. Baedeker, Palästina u. Syrien, 6 Aufl., Leipzig, 1904, стр. 75). Раввины считали эту купальню идеальной (Иер. Таан., II, 65а). Другое купальное заведеніе было на рѣкѣ Ветесда близъ Иерусалима; тамъ была купальня, окруженная пятью колоннадами.

Въ талмудическую эпоху мѣстомъ купаній служили *מְטוּרֵי מַיִם*, ямы, цистерны и пещеры; послѣднія находились, вѣроятно, за городомъ въ горахъ и ими болѣе прочихъ пользовались; выраженіе *מְטוּרֵי מַיִם* весьма часто встрѣчается въ Мишнѣ и Талмудѣ. Въ то время, какъ термальные ванны запрещались по субботамъ изъ опасенія, чтобы не топить въ субботу, купанье въ пещерахъ было разрѣшено (Шабб., 14а). Ямы и цистерны находились на дворахъ и въ домахъ (ср. II Сам., 11, 2, гдѣ рѣчь очевидно идетъ о цистернѣ, наполнявшейся дождевой водой и находившейся на дворѣ; ср. также купальню Сусанны, находившуюся въ паркѣ, согласно версіи Θεодосія, 15). Въ баншѣ Фазаеля въ Иерусалимѣ, гдѣ было и жилое помѣщеніе, находилась и купальня (*βαλανείον*), «чтобы не было недостатка ни въ чемъ», какъ выражается Флавій (Иуд. Войн., V, 4, 3, § 168). Сюда относятся въ извѣстномъ смыслѣ и такъ называемые *לֵבַם* (*vorplatz*), фонтаны, упоминаемые въ Мидрашѣ. Талмудъ говоритъ также о корытѣ, служившемъ ножной ванной, *מִיַּם הַלְוִיָּהּ* (M. Jad., IV, 1). Купались и въ рѣкахъ (Berach., 22а), въ Палестинѣ—преимущественно въ Иорданѣ, въ Вавилоніи же—въ Евфратѣ. Любимымъ мѣстомъ для купанья считалось море (Шабб., 35а), особенно Средиземное.

Теплые купанья и спеціальныя приспособленныя къ тому общественныя бани появляются у евреевъ лишь послѣ знакомства ихъ съ греческой цивилизаціей; талмудическія названія Бани или бе-Бани, *בַּיַּת הַבַּיִת* (баня), или Балонъ, *בַּלְוִיָּהּ* (баньщикъ) или Баанора, *בַּלְוִיָּהּ* (утиральникъ) и т. д. указываютъ на греческое происхожденіе еврейскихъ бань (*βαλανείον*—баня). Однако чаще встрѣчается и еврейское названіе «мерхацъ», *מֶרְחָץ*, или «Ветъ-га-Мерхацъ», *בֵּית הַמֶּרְחָץ*; нерѣдко встрѣчается арамейское названіе *מְטוּרֵי מַיִם* (отъ *מְטוּרֵי*, корень *מְטוּ*) или *מְטוּרֵי מַיִם* (Кидуш., 33а); послѣднее выраженіе употребляется исключительно въ вави-

лонскомъ Талмудѣ; выраженія же «тебила», *מְטוּרֵי*, и «миква», *מִקְוֵה*, употребляются только въ ритуальномъ значеніи. Нормальная баня состояла, по меньшей мѣрѣ, изъ трехъ помѣщеній: 1) внутренняго помѣщенія (*בֵּית הַמַּיִם*), гдѣ находились бассейны и куда посѣтители входили нагими; 2) предбанника (*בֵּית הַחֵמָה*), служившаго раздѣвальной, и 3) приемной, гдѣ всѣ сидѣли одѣтыми, отдыхая и развлекаясь бесѣдами предъ купаньемъ. Въ баняхъ существовали также спеціальныя женскія отдѣленія, состоявшія изъ трехъ помѣщеній (Нидда, V, 15, *מְטוּרֵי שֵׁל נִשְׂאִים*). Кроме означенныхъ трехъ помѣщеній, было еще четвертое, предназначенное для потѣнія (*בֵּית הַחֵמָה*), которымъ можно было пользоваться самостоятельно, безъ употребленія бассейновъ для омовенія (ср. выраженіе *חֵמָה*, *חֵמָה*, Шабб., 40а и въ др. мѣст.).

Водою бани снабжались посредствомъ трубъ (*בֵּית הַמַּיִם*, *סֶלְהָרָה*) изъ прудовъ (*בְּרִיּוֹת*) или водоемовъ (*בְּרִיּוֹת*, M. Баба Батра, IV, 6). Топливомъ служили дрова, которые хранились въ особомъ помѣщеніи (*בֵּית הַדָּבָר*), солома и трава, а для богатыхъ людей къ топливу примѣшивали благовонныя вещества. Печь находилась въ подземномъ помѣщеніи (*בֵּית הַקִּיָּץ*), Баба Батра, 67б; вѣрнѣе *בֵּית הַקִּיָּץ* (бѣ), оттуда огонь нагрѣвалъ котлы (*בֵּית הַיּוֹת*), стоявшіе въ особомъ помѣщеніи (*בֵּית הַיּוֹת*, ib.). Потолокъ этихъ подземныхъ помѣщеній покоился на колоннахъ, чтобы онъ не рухнулъ подъ ногами посѣтителей бани, что однажды дѣйствительно случилось съ р. Аббагу (Верах., 60а). Другая опасность угрожала отъ гладкаго мраморнаго или мозаичнаго пола бани, на которомъ легко можно было поскользнуться и сломать ногу; одинъ такой случай описывается въ Талмудѣ (Хулинъ, 45б). Вотъ почему при входѣ въ баню и по выходѣ изъ нея невредимымъ произносились особыя молитвы (Верах., 60а).—Во внутреннемъ отдѣленіи (*בֵּית הַמַּיִם*) помѣщались ванны или бассейнъ съ теплой водой, *מְטוּרֵי מַיִם*, который, повидимому, былъ настолько помѣстителенъ, что въ немъ можно было плавать (Шабб., 40б); несмотря на то, онъ не могъ вмѣстѣ въ себѣ одновременно всѣхъ посѣтителей, число которыхъ иногда превышало сотню, какъ видно изъ приведеннаго случая съ р. Аббагу. Поэтому посѣтители, ждавшіе очереди, сидѣли на широкомъ краю (*בֵּית הַיּוֹת*) бассейна, къ которому поднимались по лѣстницѣ, и вели бесѣды между собою; въ старину эти бесѣды такъ и назывались «банными». Сверхъ того, бани имѣли и свой подвижной инвентарь: скамейки, доски и бѣлье. Скамейки (*בֵּית הַבַּיִת*, *שִׁבְעֵלֹן*—*subsellium*) были изъ мрамора (въ такихъ пропитанныхъ сыростью помѣщеніяхъ, какъ бани, иначе нельзя было) и находились во всѣхъ отдѣленіяхъ бань. Доски (*בֵּית הַבַּיִת*) служили для настлжки на горячемъ полу въ помѣщеніи для потѣнія; онѣ также связывались вмѣстѣ и образовывали верхній полъ, подъ которымъ стекала вода изъ ваннъ. Бѣлье, извѣстное подъ общимъ названіемъ *מְטוּרֵי מַיִם* (*balnearia*), раздѣлялось на мужское и женское. Для обтиранія послѣ купанья употреблялись утиральникъ (*בֵּית הַבַּיִת*, *Derech Erez gab.*, гл. 10), или (*מְטוּרֵי*, губка), простыня (*מְטוּרֵי*; Мишна Клаимъ, IX, 3), или пололенце (*מְטוּרֵי*, *lintea*); женщины употребляли *מְטוּרֵי* (вѣроятно, головной уборъ), а мужчины—*מְטוּרֵי*. Послѣ бани обыкновенно выпивали бокалъ вина (*Kohelet rabb.*, къ V, 11). За пользованіе банями взималась пла-

*) Обычай троекратнаго омовенія рукъ, который на еврейской народной рѣчи называется *Nägelwasser* (вода для ногтей), впервые былъ введенъ р. Натаномъ изъ Вавилоніи (Шабб., 109а) и несомнѣнно парсійскаго происхожденія; въ символикѣ парсизма число «три» играетъ важную роль (ср. Авеста, Евр. Энци., т. I).

та, которая вносилась при входѣ банщику (רַבֵּי מַעֲלָא, 20а), выдававшему поспѣтителю марку (רַבֵּי מַעֲלָא, плоскій металлическій кружокъ въ видѣ монеты), которую отбиралъ olearius (רַבֵּי מַעֲלָא), служитель при баняхъ, специальность котораго состояла въ натираниі тѣла купающихся благовоными маслами. Къ услугамъ купающихся при баняхъ находились еще: утиральщики (רַבֵּי מַעֲלָא, IХ, 3), цирюльники (רַבֵּי מַעֲלָא) и чистильщики, а также обливавшіе купающихся холодной или теплой водой послѣ купанія—מַעֲלָא (Береш. раб., 63,8). Насколько въ талмудическую эпоху цѣнилось теплое купанье, видно изъ того, что въ виду запрещенія купаться въ субботу, евреи имѣли обыкновеніе посѣщать баню немедленно послѣ исхода субботы. Талмудъ (Гиттинъ, 68а) относитъ слова Экклез. (2, 8) «наслажденія людей» къ банямъ; подъ словами רַבֵּי מַעֲלָא (забылъ о добромъ) Плачъ Иерем., 3, 17, также разумѣется баня (Шаб., 25б), которой евреи не имѣли въ изгнаніи. Талмудъ съ сожалѣніемъ говоритъ о пустахахъ и жителяхъ пустыни, лишенныхъ банн (Эруб., 55б). Любопытны правила, регулировавшія купанья въ общихъ баняхъ. Такъ какъ мужчины купались совершенно раздѣтыми, то считалось неприличнымъ совмѣстное купаніе съ лицами, къ которымъ по ихъ званію или личнымъ отношеніямъ слѣдовало чувствовать особенное уваженіе; такъ, нельзя было купаться вмѣстѣ съ царемъ и первосвященникомъ (М. Санг., II, 5), ученику вмѣстѣ съ учителемъ (Песах., 51а) и т. д. Въ баняхъ рѣшительно не дозволялось ни произносить «слова Торы» (Шаб., 40б), ни привѣтствовать друг друга и т. д.

Древній обычай пользованія рѣчной или ручьевою водой для купанья въ такъ называемыхъ ритуальныхъ баняхъ сохранился и по сіе время; вода въ такихъ баняхъ должна быть обявательно проточной, а водомерность бассейна равняться 40 сеа, פַּרְסָא (около 120 галлоновъ). Наряду съ обыкновенными банями, въ Палестинѣ были заведенны для ваннъ изъ минеральныхъ источниковъ; такіе цѣлебныя источники и ванны имѣлись въ Эммаусѣ (אֵמְאוּס—термы), близъ Тиверіады (Иосифъ Флавій, Древн., XVIII, 2, § 3), въ Каиррор, на берегу Мертваго моря (ib., XVII, 6, § 5) и въ Гадарѣ.

Въ средніе вѣка существовали спеціальныя еврейскія бани лишь для ритуальныхъ цѣлей; устройство и содержаніе «миквы» составляло одну изъ важнѣйшихъ обязанностей каждой общины. Евреи строго соблюдали предписанія объ очистительной ваннѣ (Лев., 15, 19—33); менструирующія женщины должны были ходить въ баню, которая устраивалась согласно вышеизложеннымъ постановленіямъ (проточная вода и определенная водомерность). Практиковавшіяся запрещенія властей купаться евреямъ и еврейкамъ въ рѣкахъ (Abrahams, Jewish life in the middle ages, стр. 73, примѣчаніе) вынуждало ихъ заботиться объ устройствѣ спеціальной бани. Въ Андернахѣ, близъ Кобленца, существуетъ очень старая миква (см. Андернахъ).—Ср.: Benzinger, Hebräische Archäologie, стр. 108, 168, Фрейбургъ въ Баденѣ, 1894; Spitzer, Baden und Bäder bei den alten Hebräern, 1884; Krauss, Bad und Badenwesen in Talmud, въ Ha-Kedem, №№ 3—4 за 1907 и 1908 гг. [J. E. II, 596—597.] А. Дробицкій. 3.

Банки—см. Денежныя операціи, Ростовщичество.

Банкротство—см. Несостоятельность.

Банкъ, Йошуа бенъ-Исаакъ—писатель; род. въ

Сатановѣ въ первой половинѣ 19 в., жилъ въ Тульчинѣ. Ему принадлежатъ слѣдующія произведенія: Sipurim Nifla'im (разказы, переведенныя съ иностранныхъ языковъ на еврейскій, Одесса, 1870; Rosch Millin, краткій еврейско-жаргонный словарь, Житомиръ, 1872; Tebusath Abschalom, трагедія въ стихахъ съ приложеніемъ собранія сказокъ, легендъ, эпиграммъ etc., Одесса, 1868.—Ср.: S. van Straalen, Catalogue of hebrew books Brit. mus., p. 19; Zeitlin, Bibliotheca Hebraica, p. 13. [J. E. II, 491]. 7.

Банкъ, Эммануилъ Борисовичъ—юристъ; род. въ Россіенахъ (Ковенск. губ.) въ 1840 г., ум. въ 1891 г.; воспитанный матерью извѣстнаго общественаго дѣятеля Э. Соловейчика (см.), Б. получилъ начальное образованіе въ повѣѣжскомъ дворянскомъ училищѣ, а высшее въ московскомъ университетѣ. Принятый въ 1864 г. на службу по министерству юстиціи, онъ уже черезъ годъ получилъ высшую награду (за окончаніе дѣлъ и счетовъ черноморскаго флота во временной комиссіи въ Николаевѣ). Определенный затѣмъ въ IV департаментъ сената, Б. быстро прошелъ первыя секретарскія должности; онъ первый замѣнилъ чтеніе записокъ изъ дѣлъ изустными докладами по самымъ даже сложнымъ дѣламъ; въ 1868 г. Б. былъ назначенъ оберъ-секретаремъ и въ этомъ званіи дважды исполнялъ обязанности товарища предсѣдателя петербургскаго коммерческаго суда. Въ 1870 г. Б. вступилъ въ сословіе присяжныхъ повѣренныхъ и вскорѣ приобрѣлъ имя выдающагося адвоката; онъ отличался, между прочимъ, тѣмъ, что бралъ дѣла со строгимъ разборомъ. Б. состоялъ нѣсколько лѣтъ гласнымъ петербургской городской думы, въ каковомъ званіи дважды избирался для присутствованія въ губернскомъ земскомъ собраніи. Въ теченіе нѣсколькихъ десятилѣтій Б. состоялъ членомъ Комитета общества распространенія просвѣщенія между евреями въ Россіи и Временнаго комитета ремесленнаго и земледѣльческаго фонда.—Б. былъ однимъ изъ членовъ еврейской депутаціи, представившейся въ 1881 г. императору Александру III по вошествіи его на престолъ.—Ср.: Нед. Хрон. Восхода, 1891 г., № 11; Jew. Enc., II, s. v. 8.

Баннаимъ или **Баннимъ**, בַּנַּיִם—по предположенію многихъ ученыхъ, близкая къ есеямъ секта, существовавшая среди палестинскихъ евреевъ во второмъ вѣкѣ по Рожд. Хр. Единственное мѣсто, въ которомъ встрѣчается это названіе, находится въ Mikwooth, IX, 6 (Tosefta, ib., VI, 14 [VII, 1]); таинъ, жившій въ срединѣ 2 вѣка, сообщаетъ тамъ слѣдующую галаху по вопросу о погруженіи платья въ воду для ритуальнаго очищенія: «Одежды, принадлежащія Б., не должны имѣть пятна даже съ одной стороны, ибо Б. слѣдуетъ съособо тщательнѣе за чистотою своей одежды и такое пятно въ ихъ глазахъ считается нежеланнымъ, какъ бы постороннимъ тѣломъ; и поэтому, согласно существующимъ правиламъ, оно можетъ служить препятствіемъ къ закономѣрному очищенію. Одежды же, принадлежащія «бору» («боръ», по обычному толкованію, значить здѣсь—человѣкъ невѣжественный, грубый), могутъ имѣть пятно во время погруженія въ воду, ибо они не обращаютъ вниманія на чистоту своего платья». Амораи III в. уже не знали, что означаетъ слово Б. По ихъ толкованію Б.—«ученые, занимающіеся всю жизнь изслѣдованіемъ Торы, которой строится міръ», такъ что Б. по этому толкованію означаетъ «строителя», отъ לבָּ—строить (Шаббатъ, 114а). Франкель (см.

ниже) также производит слово Б. отъ этого корня и Б., по его мнѣнію, ессейская община, употреблявшая топоръ и кирку (ср. Иосифъ Флавій, Иудейская война, II, 8, § 9). Другіе ученые, напр., Заксъ и Деренбургъ (*Essai sur l'histoire et la géographie de la Palestine*, стр. 166), въ общемъ, соглашаются съ Франкелемъ, но объясняютъ слово Б. иначе; послѣднее, по ихъ мнѣнію, означаетъ «купальщикъ» и происходитъ отъ еврейско-арамейскаго слова «банна'а, равнозначащаго греческому βαλανειον (купальня). Такимъ образомъ, названіе Б., по ихъ мнѣнію, имѣетъ то-же значеніе, что «Tobele Schacharith» (гемеробаптысты), какъ иногда называются ессеи. Однако, весьма вѣроятно, что слово Б. въ вышеупомянутой мишнѣ означаетъ просто «купальщикъ» безъ всякаго отношенія къ какой-бы то ни было сектѣ, а лишь въ связи съ платьемъ, употребляемымъ при купаніи. Такъ, согласно Раши, понималъ мишну аморай Симонъ б. Лакишъ, который объясняетъ *בגדי שבת* *בגדי שבת* *בגדי שבת* (одежды, употребляемыя при купаніи или непосредственно послѣ него; Шабабъ, I. с.; Jastrow, *Diction.*, и Krauss, *Lehnwörter*, совершенно иначе объясняютъ слово *בגדי שבת*). Недоразумѣніе здѣсь объясняется тѣмъ, что Б. понимается, какъ антитеза къ «боръ», а послѣднее слово толкуется въ смыслѣ «невѣжественнаго чловѣка»; но «боръ» нигдѣ не является антитевой есея; противоположаются обыкновенно «shaber» и «am ha-agetz». Сравненіе этой мишны съ параллельнымъ мѣстомъ въ Tosef., I. с., показываетъ, что «боръ» здѣсь просто обозначаетъ «колодезь», и это объясненіе выставляетъ въ совершенно другомъ свѣтѣ всю мишну. Тосефта гласитъ: «Если тина съ края дороги (*בגדי שבת*, см. Mikwaoth, IX 2) упала на платье, является-ли это препятствіемъ къ ритуальному очищенію? Относительно этого вопроса существуютъ три различныхъ мнѣнія. Одни считаютъ его препятствіемъ лишь въ томъ случаѣ, если она прилипла съ обѣихъ сторонъ одежды; другіе считаютъ его препятствіемъ къ очищенію, даже если она касается только одной стороны одежды; третье же, среднее мнѣніе, гласитъ, что если платье принадлежитъ Б., то слѣдуетъ придерживаться второго, а во всѣхъ остальныхъ случаяхъ перваго мнѣнія». Затѣмъ Тосефта прибавляетъ: «но колодезная тина («боръ»; Мишна, I. с., II, называетъ это *בגדי שבת*) является или не является препятствіемъ къ очищенію, въ зависимости отъ того, широкъ ли этотъ колодезь и содержитъ ли онъ много тины, или нѣтъ» (текстъ искаженъ въ обычныхъ изданіяхъ; правильный текстъ только въ изд. Цукерманделя и въ комментаріи къ Мишнѣ, I. с., Гаа-гаона). Такимъ образомъ Мишна говоритъ не объ одеждѣ бора, а о тинѣ изъ колодца, являющейся препятствіемъ къ очищенію даже въ томъ случаѣ, если она находится на одной сторонѣ одежды.—Это объясненіе, распространенное въ эпоху гаоновъ, вновь выдвинуто въ 18 в. Иліей, гаономъ вилевскимъ (см. его примѣчаніе къ данному мѣсту); оно лишаетъ всякой почвы толкованіе слова Б., какъ класса людей, противопоставляемыхъ борамъ. См. Ессеи.—Ср.: Деренбургъ, цитированное сочиненіе; Frankel, *Zeitschrift für die religiösen Interessen*, III, 455 (слово «банна» въ Kelim, XIV, 3, включено по очевидному недоразумѣнію; какъ показываетъ контекстъ, оно означаетъ «строитель»); Hamburger, *Realencyclopädie*, II, 84; Jastrow, *Dictionary*, s. v., толкующій Б., какъ сокращенное *בגדי שבת* (приличный, изящ-

ный); Levy, *Neuhebräisches und chaldäisches Wörterbuch*, I, 241; Sachs, *Beiträge*, II, 199. [J. E. II, 495]. 3.

Баноци (Bánóczy), Иосифъ—писатель, родился въ 1849 г. въ мѣстечкѣ веспримскаго комитата (Венгрія). По окончаніи университета въ Будапештѣ, занимался философій въ Вѣнѣ, Берлинѣ, Парижѣ, Геттингенѣ, Лейпцигѣ и Лондонѣ; съ 1878 г. онъ читалъ въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ философію въ будапештскомъ университетѣ, въ качествѣ приватъ-доцента; въ 1879 г. Б. былъ избранъ членомъ венгерской королевской академіи наукъ, а въ 1892 г. назначенъ въ высшій совѣтъ народнаго образованія. Б. принималъ близкое участіе въ дѣлахъ еврейской общины Будапешта и съ 1877 по 1893 гг. состоялъ профессоромъ богословской семинаріи. Въ 1887 г. онъ былъ избранъ директоромъ будапештской нормальной школы для учителей, въ 1896 году секретаремъ венгерскаго общества поощренія еврейской литературы, а въ 1897 г. членомъ делегаціи венгерскихъ евреевъ. Отмѣтимъ главнѣйшіе труды Б.: *Kants Lehre von Raum und Zeit*, 1875; *Révai Miklós Elete és Munkái*, 1879 (премировано академіей наукъ); *Magyar Roman-tismus*, 1882; *Emlék beszéd Greguss Agostrol*, 1889. Кромѣ того, Б. перевелъ на венгерскій языкъ *History of philosophy* Льюиса, въ трехъ томахъ (1876—1878); *Kritik der reinen Vernunft* Канта (1891); *Cultur der Renaissance in Italien* Букгарда, въ двухъ томахъ (1895—96). Въмѣстѣ съ проф. Бернгардомъ Александромъ (см.). Баноци издалъ серію «*Filozofai Irok Tára*», мелкіе философскіе этюды поэта Іоганна Эрдели и сочиненія Кисфалуди въ 6 томахъ (1893). Изъ имѣющихся отношеніе къ еврейской исторіи работъ Б. отмѣтимъ: «Исторія перваго десятилѣтія будапештской еврейской богословской семинаріи», 1888 (на нѣмецкомъ и венгерскомъ языкахъ) и «Исторія еврейскихъ религиозныхъ общинъ будапештскаго раіона», 1898 (премирована венгеро-еврейскимъ литературнымъ обществомъ); кромѣ того, Б., вмѣстѣ съ профес. В. Вахеромъ (см.) издалъ 7 томовъ «*Magyar Szido Szemle*» (1884—1890) и три тома «*Eokönyv*» (1897—1899, ежегодникъ венгерскаго общества поощренія еврейской литературы). Б. помѣщаетъ по философскимъ вопросамъ статьи во многихъ нѣмецкихъ и венгерскихъ журналахъ, особенно часто въ «*Philosophische Monatshefte*». [J. E. II, 495]. 6.

Бану-Аусъ—арабское племя, явившееся въ Медину вмѣстѣ съ Бану-Хазраи (около 300 г.) и поселившееся тамъ среди еврейскихъ жителей города. Нѣкоторое время Б.-А. пользовались покровительствомъ евреевъ и даже вступали съ ними въ браки. По мѣрѣ роста племени оно постепенно стало занимать доминирующее положеніе въ Мединѣ, а позже даже притѣснять евреевъ. Есть указаніе на то, что именно Б.-А. предложили Магомету поселиться въ Мединѣ. Въ концѣ концовъ отъ этого существенно пострадали только евреи, такъ какъ они частью были изгнаны изъ города, частью же перебиты. [Статья Н. Hirschfeld'a, въ J. E. II, 498]. 4.

Бану-Бахдаль—еврейскій кланъ въ Мединѣ, жившій вмѣстѣ съ Бану-Курайза (см.). Имя этого племени, впрочемъ, въ точности не установлено, такъ какъ арабскіе источники называютъ его также «Хадаль» и «Хандалъ». — [Н. Hirschfeld, въ J. E. II, 498]. 4.

Бану-Кайнукаа—еврейское племя въ Сѣверной Аравіи, повидимому, первые евреи, поселившиеся

въ Мединѣ и наиболѣе могущественный изъ всѣхъ арабійско-еврейскихъ клановъ до введенія ислама. Представители Б.-К. составляли цехъ золотыхъ дѣлъ мастеровъ. У нихъ былъ въ городѣ особый рынокъ, называвшійся «базаромъ Б.-К.» и бывшій центральною торговою площадью до того, какъ Магометъ устроилъ свой большой рынокъ въ Мединѣ. Кромѣ того, племя Б.-К. принадлежало также два сильныхъ укрѣпленія въ сѣверной части города. Послѣ прибытія Магомета въ Медину, онъ пытался обратить всѣхъ мѣстныхъ евреевъ въ исламъ. Потерпѣвъ въ этомъ неудачу, пророкъ перешелъ къ болѣе крутымъ мѣрамъ, и Б.-К. оказались первыми, кому онъ объявилъ войну. Послѣдніе удалились въ свои укрѣпленія, но должны были сдать послѣ 15-дневной осады. Магометъ заковалъ всѣхъ въ оковы и уже собирався перебить мужичи племени. Однако, его убѣдили пощадить ихъ подл условіемъ, чтобы они покинули городъ и предоставили побѣдителямъ все свое недвижимое и движимое имущество. Впослѣдствіи Б.-К. поселились въ Адраатъ, въ Сѣверной Аравіи.—Ср.: Кромѣ жизнеописанія пророка, Wellhausen, *Skizzen und Vorarbeiten*, IV, 10, 14, 82; Hirschfeld, *Essai sur le juifs de Medine*, въ *Rev. ét. juiv.*, VII, 169 sqq., X, 16 sqq. [J. E. II, 498]. 4.

Бану-Курайдза—одно изъ еврейскихъ племенъ въ Мединѣ, подобно Бану-Надиръ (см.), состоявшее, повидимому, главнымъ образомъ изъ потомковъ Аарона. Представители его жили въ деревушкахъ Махзуръ, Биръ-Абба и Буатъ въ восточной части Медины; по сосѣдству съ городомъ у нихъ были свои укрѣпленія. Въ концѣ 5 в. множество знатныхъ евреевъ, большинство которыхъ, вѣроятно, принадлежало къ племени Б.-К., были перебиты, благодаря измѣнѣ одного изъ арабскихъ шейховъ. Курайдзитка Сара оплакала этотъ случай въ элегіи, сохранившейся до настоящаго времени. — Б.-К. были послѣднимъ племенемъ, на которое посягнулъ Магометъ; такъ какъ это случилось въ моментъ апогея славы пророка, они не могли найти союзниковъ въ борьбѣ. Ища повода къ войнѣ, Магометъ обвинилъ ихъ въ измѣнѣ и немедленно приступилъ къ несправедливымъ дѣйствіямъ. Тогда Б.-К. удалились въ свои укрѣпленія, надѣясь на поддержку со стороны арабовъ, оставшихся язычниками. Вождь послѣднихъ, Каабъ ибнъ-Асадъ, предложилъ имъ какъ-то сдѣлать вылазку въ ночь на субботу, но Б.-К. отвѣтили отказомъ. Нѣкоторые изъ нихъ, по преданію, предпочли принять исламъ. Между вновь обращенными была одна женщина, старавшаяся склонить и мужа своего къ перемѣнѣ религіи. Тотъ, однако, рѣзко отвергъ это и при помощи сохранявшася небольшою стихотворенія своего убѣдилъ ее вернуться къ вѣрѣ отцовъ.—Впослѣдствіи Б.-К. были вынуждены сдать пророку. Магометъ предоставилъ рѣшеніе ихъ участіе одному изъ наиболѣе фанатичныхъ послѣдователей своихъ, который распорядился перебить всѣхъ мужичи и продать въ рабство женщинъ и дѣтей. Тогда подверглись казни 750 курайдитовъ, и въ ихъ числѣ раби Хукайтъ изъ племени Бану-Надиръ. Это бѣдствіе послужило темой для стихотворенія еврейскому поэту Джабалу б. Джаувалю. Захваченныя въ плѣнъ дѣти были обращены въ исламъ, а одна изъ евреекъ, нѣкая Рейхана, стала женою пророка. Нѣкоторое время она оставалась вѣрною религіи предковъ, но затѣмъ приняла исламъ. Добыча мусульманъ, взя-

тая у Б.-К., оказалась значительною, и выгода, извлеченная изъ этого дѣла, стала еще больше, когда нѣкоторые евреи явились для выкупа плѣнныхъ женщинъ.—Ср.: Hirschfeld, *Essai sur l'histoire des juifs de Medine*, въ *Rev. ét. juiv.*, VII, 169, и sqq., X, 17 sqq.; Wellhausen, *Skizzen und Vorarbeiten*, VI, 7 sqq., 70 sqq.; Sprenger, *Leben und Lehre des Mohammed*, index, s. v. [Статья Н. Hirschfeld'a, въ J. E. II, 498]. 4.

Бану-Надиръ—еврейское племя въ Мединѣ (Аравія). Повидимому, оно состояло преимущественно изъ священническихъ семействъ, такъ что, вмѣстѣ съ Бану-Курайдза, называлось «Alkanihan» (два священническихъ рода). Б.-Н. жили въ окрестностяхъ Медины къ сѣверу отъ города, занимая, главнымъ образомъ, поселенія Буайру, Ал-Наванимъ, Мудайнибъ и крѣпости Ал-Бувайду, Бараджъ, Джарсъ и Фадиджу. Во времена Магомета во главѣ племени Б.-Н. стояли слѣдующія лица: Хунія ибнъ-Актабъ, его братья Абу-Джазиръ и Иудан Салламъ ибнъ-Мишхамъ и ибн. др. Поэтъ Каабъ бенъ-ал-Ашрафъ, принадлежавшій къ этому племени по матери своей еврейскъ (отецъ его былъ арабъ), былъ врагомъ Магомета и составилъ рядъ враждебныхъ послѣднему стихотвореній. Пророкъ, задѣтый за живое, задумалъ избавиться отъ него и согласился на предложеніе одного араба, изъывившаго готовность убить стихотворца. Мегафора въ Коранѣ (VII, 175): «Его образъ подобенъ вишности собаки (kalb) и т. д.», по всей вѣроятности, относится къ Каабу. Послѣ смерти поэта, Магометъ рѣшилъ истребить все его племя. Ему удалось разбить Б.-Н. и онъ сжегъ ихъ пальмовыя деревья, что было противно военнымъ обычаямъ въ Аравіи. Евреи капитулировали, но получили разрѣшеніе выселиться изъ страны. Ихъ имущество, движимое и недвижимое, было при этомъ конфисковано и на каждыхъ три лица было позволено нагрузить скарбомъ одного верблюда. Затѣмъ Б.-Н. направились къ сѣверу и основали новыя поселенія отчасти въ Хайбарѣ, отчасти въ Спріи, по сосѣдству съ бѣглецами племени Бану-Кайнукаа. Главною причиною постигшаго ихъ бѣдствія было отсутствіе единодушія.—Ср.: Hirschfeld, *Essai sur l'histoire des juifs de Medine*, въ *Rev. ét. juiv.*, VII, 170 sqq., X, 169 sqq.; *New researches into the composition and exegesis of the Qoran*; Wellhausen, *Skizzen und Vorarbeiten*, IV, 7 sqq. [Статья Н. Hirschfeld'a, въ J. E. II, 498]. 4.

Баньялука—главный городъ одноименнаго округа и участка въ Босніи. По переписи 1895 г., здѣсь жило 336 евреевъ, среди коихъ преобладали, какъ въ большинствѣ боснійскихъ городовъ, сефардскіе евреи.—Ср. *Zeitschr. für Demogr. u. Stat. d. Juden*, 1905, XII, стр. 15. 5.

Баптиста (или **Баттиста**).—1) *Джованни Джіона Галилео*—крещеный еврей; его еврейское имя Иуда Иона бенъ-Исаакъ; род. въ Сафедѣ въ 1588 г., ум. въ 1671 г. Послѣ путешествія по Италіи и Польшѣ В. поселился въ Гамбургѣ, гдѣ былъ избранъ дялномъ. Въ 1625 г. онъ принялъ христіанство въ Варшавѣ, а въ 1638 г. переселился въ Италію, гдѣ оставался до смерти. Въ 1652 г. онъ былъ назначенъ профессоромъ еврейскаго языка въ римской коллегіи «Sapienza». В. былъ учителемъ Бартолоччи (см.), а послѣ бібліотекаремъ въ Вагикавѣ. Изъ многочисленныхъ трудовъ В. слѣдуетъ упомянуть проповѣдь на еврейскомъ и латинскомъ языкахъ о Мессіи и о нисхожденіи Святого Духа на апостоловъ, Римъ,

1653; Limmud ha-Meschichim, еврейскій переводъ катехизиса Роберта Беллармина, 1658; Berith Chadashab, еврейскій переводъ Новаго завета съ предисловіемъ папы Климента IX, которому переводъ былъ посвященъ; Еврейско-халдейскій словарь (рукопись) и трактатъ объ имени Исусъ. Самымъ цѣннымъ трудомъ Б. слѣдуетъ считать незаконченное имъ собраніе вариантовъ къ тремъ Таргумамаъ (תרגומי שני רבינו יוחנן), оставшаяся въ рукописи въ ватиканской бібліотекѣ.

2) *Джованни Соломонь Романо Эліано Б.*—крещеный еврей, церковный писатель; род. въ Александріи, въ Египтѣ, ум. въ Римѣ въ 1589 г. Б. былъ внукомъ извѣстнаго еврейскаго грамматика Иліа Левиты. Б. долго путешествовалъ по Германіи, Турціи, Палестинѣ и Египтѣ; онъ хорошо владѣлъ латинскимъ, испанскимъ и турецкимъ языками и преподавалъ арабскій и еврейскій языки въ Римѣ. Старшій братъ его Эліано принялъ христіанство, сталъ священникомъ, а позже каноникомъ подъ именемъ «Витторіо Эліано». Полный отчаянія, Б. посѣлилъ въ Венецію, чтобы побудить брата вернуться въ еврейство, но здѣсь сначала венеціанскій дворянинъ Кантароне, а послѣдъ иезуитъ Андрей Фрузій, стали убѣждать его креститься, и въ 1551 г., къ великому огорченію своей матери, Б. открыто объявилъ себя христіаномъ подъ именемъ «Джованни Баптиста». Онъ вступилъ въ орденъ иезуитовъ, сталъ церковнымъ писателемъ, составилъ катехизисъ на арабскомъ и еврейскомъ языкахъ и написалъ нѣкоторыя другія подобныя сочиненія. Евреи, еще помня его знаменитаго дѣда, конечно, презирали его, и Б. рѣшилъ отомстить имъ. Въмѣстѣ съ двумя крещеными евреями, Иосифомъ Моро и Хананелемъ де Фолянйо, онъ сталъ хлопотать предъ папой Юліемъ III объ уничтоженіи Талмуда, якобы содержащаго поношенія Исуса, церкви и христіанства, что сильно мѣшаетъ крещенію евреевъ. Юлій III, хотя лично былъ расположенъ къ евреямъ (его пользовали двое врачей, еврей Вигале Алатино и марранъ Амабусъ Лузитанскій), не могъ самъ разрѣшить вопроса о Талмудѣ, потому что такого рода дѣла подлежали разсмотрѣнію инквизиціоннаго трибунала, предсѣдателемъ котораго былъ Караффа, извѣстный врагъ евреевъ. Папа былъ вынужденъ Караффою издать буллу (12 авг. 1553 г.) «къ князьямъ, епископамъ и магистратамъ», призывавшую ихъ конфисковывать и сжигать талмудическія книги. Евреямъ было приказано, подъ угрозой конфискаціи имущества, выдавать книги чиновникамъ инквизиціи, а христіанамъ было запрещено утаивать Талмудъ и содѣйствовать печатанію его. 9 сент. 1553 г., въ еврейскій Новый годъ, папская булла была приведена въ исполненіе. Несмотря на ходатайства и просьбы евреевъ, всѣ экземпляры Талмуда, кромѣ многихъ другихъ еврейскихъ книгъ, были сожжены на Кампо ди Фіоре въ Римѣ. Вслѣдъ загѣмъ запылали для Талмуда костры въ Феррарѣ, Равеннѣ, Болоннѣ, Мантуѣ, во всей Романіи, въ Венеціи и на островѣ Кандіа (Критъ), находившемся тогда подъ венеціанскимъ владычествомъ. Евреевъ охватило отчаяніе и глубокая ненависть къ ренегатамъ. Когда Баптиста прибылъ въ Египетъ съ посланіемъ отъ папы Пія IV, онъ подвергся преслѣдованіямъ со стороны александрійскихъ евреевъ по наущенію своей матери.—Ср.: Vogelstein-Rieger, Gesch. der Juden in Rom, II, 286 и сл.; 146 и сл.; Grätz, Gesch. d. Juden, IX, 322 и сл.; Wolf, Bibl. Hebr., I, 720,

Еврейская энциклопедія, т. III.

811; Joseph ha-Kohen, Emek ha-Bacha, пер. Винера, 89 и сл. [Изъ статьи J. E. II, 500—01]. 5.

Баптисты (отъ греческаго βαπτίζω, крестить)—названіе секты, отрицающей значеніе крещенія младенцевъ или крещенія вообще, если ему не предшествуетъ исповѣдъ. Б. также, какъ и ихъ духовные предшественники, анабаптисты 16 в. (включая и меннонитовъ), всегда выставляли свободу совѣсти главнымъ принципомъ своего ученія. Балтазаръ Губмайеръ (1480—1528), глава анабаптистовъ во времена реформации, утверждалъ, что не только христіанъ-еретиковъ, а и турокъ и евреевъ можно обратить однимъ убѣжденіемъ, но не огнемъ и мечемъ (хотя, какъ католикъ, онъ содѣйствовалъ разрушенію синагоги въ Регенсбургѣ и изгнанію оттуда евреевъ). Гансъ Денкъ и Людвигъ Гетцеръ, ученѣйшіе антипедобаптисты 16 в., посвятившіе много времени изученію еврейскаго и арамейскаго языковъ, составили въ 1527 г. очень цѣнный переводъ Пророковъ, первый съ еврейскаго текста. Нидерландскіе меннониты, разбогатѣвшіе въ теченіе 17 вѣка, много жертвовали для вспоможества преслѣдуемымъ евреямъ. Одинъ изъ образованнѣйшихъ англійскихъ баптистовъ-священниковъ середины 17 в., Генри Джессей, изучившій еврейскій и арамейскій языки, былъ преданнымъ другомъ притѣсненныхъ евреевъ своего времени.—Секта Seventh-day Baptists, т.-е. субботаицковъ, распространенная въ Англии и Америкѣ, отличается тѣмъ, что она празднуетъ субботу вмѣсто воскресенья. Многие изъ основанной въ 1833 году секты Seventh-day Adventists (см. Адвентисты, Евр. Энци., т. I) еще болѣе близки къ евреямъ, чѣмъ субботники-баптисты, такъ какъ ихъ мессіанскія чаянія во многомъ напоминаютъ взгляды евреевъ на прішествіе Мессіи. Колонія баптистовъ на Родъ-Айландѣ, основанная въ 1639 г. Роджеромъ Вильямсомъ и Джономъ Кларкомъ (первый лишь временно состоялъ въ сектѣ, а второй до конца жизни), провозгласила полную свободу совѣсти. Евреи рано стали пользоваться этой терпимостью и достигли скорѣйшья вліянія, какъ граждане острова. Въ послѣднія десятилѣтія 18 в. баптисты участвовали въ первыхъ рядахъ борцовъ за гражданскую и религіозную свободу въ Британскихъ колоніяхъ, и ихъ усиліями, главнымъ образомъ, удалось провести въ конституціи Соединенныхъ Штатовъ статью противъ всякаго рода религіозной присяги.—Ср.: Brons, Ursprung, Entwicklung und Schicksale der Taufgesinnten oder Mennoniten, 1884; Keller, Ein Apostel der Wiedertäufer (Joh. Denck), 1882; Müller, Gesch. d. bernischen Täufer, 1895; Ivimey, Hist. of the english baptists, 1811—18; Oscar H. Strauss, Roger Williams, 1894; A. H. Newmann, A history of the baptists churches in the United States, 2 изд., 1898; idem, A history of antipedobaptism, 1897. [Статья А. Н. Newmann'a, въ J. E. II, 501]. 5.

Балудни, Іезекииль—членъ бомбейской общины «Бени-Израиль», майоръ туземной арміи, ум. въ 1878 г. Б. участвовалъ въ подавленіи нѣсколькихъ возстаній, выказавъ храбрость и распорядительность во время походовъ.—Ср. Anglo-jewish Exhibition Catalogue, 1887, р. 46. [J. E. II, 501]. 6.

Барабась—преступный герой пьесы «Мальтійскій жидъ» извѣстнаго англійскаго драматурга Христофора Марло (1564—1593); содержаніе пьесы см. Русское Слово, 1859 г., № № 2 и 3 (статья Уварова) и Евр. Энци. т. II, стр. 537—548 (Еврей въ англійской литературѣ). 6.

Барайта, מִשְׁנֵי בַרַּיְתָא, множ. ч. מִשְׁנֵי בַרַּיְתָא—арамейское слово, обозначающее не включенную в Мишну талмудическую традицию. Позже оно стало употребляться для обозначения цѣлых сборниковъ подобныя традицій. Арамейская форма слова—מִשְׁנֵי; въ древней рукописи, вошедшей въ «Sefer ha-Liklutim», II, 206, изд. Грюнгута, она вокализирована «Барайта». Часто употребляемая форма «Борайта», несомнѣнно, ошибочна, такъ какъ здѣсь въ одномъ и томъ-же словѣ «камень» передается и черезъ «а», и черезъ «о». В. означаетъ «внѣшнюю» Мишну, מִשְׁנֵי, и является, вѣроятно, арамейскою передѣлкой древне-еврейск. выраженія «Sefarim hashizonim» (внѣшнія книги) для обозначенія апокрифовъ (известно уже р. Акибѣ; М. Санг., X, 1). В. занимала по отношенію къ Мишнѣ положеніе, аналогичное тому, какое занимали апокрифы по отношенію къ каноническимъ книгамъ Библии.—Существуетъ и другое объясненіе слова «Барайта». Мишна—т.е. собраніе талмудическихъ традицій, редактированное р. Йегудой Ганаси—была обязательнымъ предметомъ преподаванія какъ въ вавилонскихъ, такъ и въ палестинскихъ академіяхъ, Барайты же преподавались въ частныхъ, подготовительныхъ школахъ (Шерира, Iggereth, изд. Нейбауэра, стр. 13). Эти существовавшія наряду съ академіями подготовительныя школы назывались «бара» («внѣшнія»; Шаб., 106а; Беца, 126; Иебам., 77б; Санг., 62б); въ Вавилоніи онѣ въ позднѣйшее время носили названіе «тарбига» (Исаакъ Галеви, Dorothe ha-Rischonim, III, 226). В., такимъ образомъ, означаетъ ученіе, сообщенное въ подобныя школы. Этимъ объясняется также, почему преподаватели В. называются «танна бара» вмѣсто «танна барайа» (преподаватели Барайты); очевидно, «танна бара» означаетъ не болѣе ни менѣе, какъ «танна бары» (внѣшней школы), а предметъ его преподаванія называется «барайта». Фактъ, что въ іерусалимскомъ Талмудѣ (Пес., VII, 34а; Халла, IV, 52б; Йома, VI, 43б) встрѣчается форма «танна барайа», не опровергаетъ этого объясненія, такъ какъ «барайа» означаетъ лишь «принадлежащій барѣ».—Каково бы ни было первоначальное значеніе слова В., во всякомъ случаѣ несомнѣнно, что въ вавилонскомъ Талмудѣ оно обозначаетъ самыя разнообразныя виды не вошедшихъ въ Мишну талмудическихъ традицій—Сифра, Сифре, Мехилта и Тосефту. Въ Талмудѣ іерусалимскомъ В. встрѣчается рѣже, но все-же не совсѣмъ отсутствуетъ, какъ утверждаетъ Франклъ («Mebo», 12а); см., напр., Йеруш. Нидда, III, 50г. Согласно Вейсу (Dor, III, 3), Йерушалимъ приводитъ въ одномъ мѣстѣ вмѣсто арамейской формы В. равнозначущее ей др.-еврейское слово «Mischuzah». Это утвержденіе, котораго онъ не оправдываетъ ни одной ссылкой, врядъ-ли правильно (выраженіе «Mischna hashizonah» встрѣчается въ Bemidb. gab., XVIII, 21, но этогъ Мидрашъ въ теперешнемъ его видѣ едва-ли древнѣе 12 в.; это выраженіе, кромѣ того, встрѣчается еще въ Agush'z, s. v. «tz» п. s. v. «рлан», въ произведеніяхъ караима Луды Гадасси, въ сочиненіяхъ Луды Барселонскаго и въ Halachoth Gedoloth).—Содержаніемъ В. служитъ либо агада, либо галаха—послѣдняя чаще первой, причемъ пропорціональное отношеніе агады къ галахѣ совершенно иное, чѣмъ въ Мишнѣ. Въ Мишнѣ агада очень рѣдка, въ В. же ея очень много: одинъ трактатъ Вегаchoth въ Бабли приводитъ 50 агадъ изъ сборниковъ В.—Галахическія В. являются либо

чисто-галахическими, либо мидрашитско-галахическими, т.е. онѣ или просто устанавливаютъ какой-нибудь законъ независимо отъ Св. Писанія, или, руководствуясь опредѣленными герменевтическими правилами, выводятъ законодательныя рѣшенія изъ какого-нибудь текста Св. Писанія. Источниками для Талмуда, въ особенности по отношенію къ галахическимъ В.-амъ, являются сохранившіеся галахическіе Мидраши, Мехилта, Сифра, Сифре, Сифре Зутта, Мехилта дер. Симонъ и Мехилта Дебаримъ (послѣднія три сохранились только частью въ рукописи), а также разныя другіе талмудическіе сборники, не пережившіе эпохи окончательной редакціи Талмуда; относительно ихъ ничего неизвѣстно. Въ утерянныхъ мидрашитскимъ сборникамъ, существовавшимъ еще въ эпоху амораевъ и служившимъ источникомъ для многихъ галахическихъ барайтъ, принадлежатъ слѣдующія произведенія: во-первыхъ, сборники, названные по имени того танна, въ школь котораго они были составлены, напр., сборники барайтъ р. Симона, р. Эліезера б. Якова, מִשְׁנֵי רַבִּי אֵילִיָּהוּ, и р. Исмаила (послѣдній сборникъ часто называется В. школы р. Исмаила, מִשְׁנֵי רַבִּי אִסְמָאֵל); затѣмъ сборники, получившіе свое названіе по послѣднему редактору своему, напр., барайты р. Хил, р. Натана и р. Хизкии. Р. Хизкиа, если не танна, то полутанна (см. Барь-Каппара), и его сборникъ знаменуетъ переходъ отъ таннаическихъ сборниковъ къ аморайскимъ В. Относительно старшихъ учениковъ Рабби—именно, относительно Барь-Каппары, Леви, Аббы Арика и Самуила—известно, что они собирали В. и располагали ихъ въ томъ порядкѣ, въ какомъ была составлена Мишна (Киддуш., 76б; Баб. Батр., 52б, гдѣ сборникъ барайтъ, составленный Леви, цитируется подъ названіемъ «Kidduschin de be Levi»; ср. Raschbam, ad loc., а также Ис. Галеви, Dorothe ha-Rischonim, II, 109—161).—Громадное число традицій, собранное въ разнообразныхъ барайтахъ, можетъ быть раздѣлено на два обширныхъ отдѣла—на барайты до-мишнаитскія и послѣ-мишнаитскія. Происхожденіе и развитіе, форма и содержаніе этихъ двухъ отдѣловъ существенно разнятся другъ отъ друга. Даже въ Мишну первой редакціи, сдѣланной учениками Шаммая и Гиллеля еще до разрушенія храма, не вошли значительныя части традицій. Такъ, напр., Талмудъ (Эр., 19а), какъ отмѣтилъ Шерира-гаонъ (ibid., стр. 16), говоритъ о барайтѣ школы р. Йоханана бенъ-Заккаи, а это можетъ означать только то, что уже въ эпоху р. Йоханана бенъ-Заккаи нѣкоторыя положенія не вошли въ официальный курсъ преподаванія, и, тѣмъ не менѣе, продолжали передаваться въ качествѣ ингредиента традицій. Когда р. Акиба впервые предпринялъ сжатое и систематическое собраніе преданій, многое было имъ опущено не только вслѣдствіе часто проявлявшагося у него намереннаго пренебреженія къ древней галахѣ, но и по соображеніямъ простой экономіи, такъ какъ онъ по необходимости долженъ былъ выбирать изъ бывшаго въ его распоряженіи обширнаго матеріала. Согласно Талмуду (Санг., 68а), одинъ только р. Эліезеръ бенъ-Гирканъ могъ сообщить 300 галахъ по поводу одного частнаго вопроса. Это сообщеніе не слѣдуетъ, разумѣется, принимать буквально, но оно, несомнѣнно, имѣетъ нѣкоторое фактическое основаніе. Большинство современныхъ р. Акибѣ таннаевъ, напр., р. Исмаилъ и Абба Саулъ, также занимались собраніемъ и систематизаціею старыхъ галахичес-

ских и агадических традиций, и их сборники, подобно сборникам других таннаев, дошли до нас в болье или менее пространных отрывках. Къ несчастію, своеобразная герменевтика р. Акибы уничтожила значительную часть пользы, принесенной его методологіей, и его ученики, р. Меиръ, р. Йегуда, р. Симонъ и р. Нехемія, оказали вынужденными подвергнуть существеннымъ измѣненіямъ предпріятыя ими сборники традицій. Въ процессѣ этой переработки многія древнія Б. были снова исключены.—Въ основаніе Мишны р. Йегуды Ганаси легла, главнымъ образомъ, Мишна р. Акибы въ спискѣ р. Меира. Благодаря большой авторитетности, которою стала пользоваться редакція Рабби (Йегуды Ганаси), возникъ точъ видъ литературы, который позже получилъ названіе Б. Громадный матеріалъ, накопившійся со времени Гиллея, а можетъ быть и болѣе раннихъ поколѣній до эпохи Йегуды Ганаси, распался, благодаря его Мишнѣ, на двѣ группы. Въ Мишну не вошелъ, во-первыхъ, весь почти галахическій Мидрашъ. Мишна занимается, главнымъ образомъ, постановленіями, а не обоснованіями той или иной галахи и пути, которыми она получила, большей частью остаются неизвѣстными. Часто въ Мишнѣ не упоминаются индивидуальныя мнѣнія, хотя-бы они принадлежали очень авторитетному таннаю. Мнѣніе, получившее наибольшее признаніе и распространеніе, цитируется анонимно и принимается, какъ законъ; и даже въ томъ случаѣ, когда приводятся противоположныя мнѣнія, редакторъ обыкновенно опускаетъ тѣ пренія его предшественниковъ, которые привели къ торжеству общепризнаннаго мнѣнія. Галахическія Б-ы, если разсматривать только Б. эпохи Мишны, состоятъ изъ таннаитскихъ традицій школы Шаммая, которыми пренебрегала даже Мишна р. Акибы и на которыя, естественно, еще менее обращалось вниманіе р. Йегудой Ганаси. Примѣромъ можетъ служить слѣдующее: въ Мишнѣ одержало верхъ правило *כִּי לֹא יִדְבַּר שֵׁן* («нѣтъ уполномоченнаго на совершеніе преступленія»), тогда какъ Б. (Кид., 43а) сохранила такую традицію: «Шаммай полагаетъ: если кто-либо скажетъ другому: иди и убей того-то, то онъ (пославшій) подвергается смертной казни».—А вотъ и другой, въ высшей степени характерный, примѣръ: ученіе фарисеевъ, по которому библейская *lex talionis* примѣняется лишь къ убійцѣ, а въ случаѣ другихъ преступленій противъ личности законъ удовлетворяется денежной пеней,—это ученіе въ Мишнѣ уже не подвергается болѣе оспариванію. Мишна (Баба Кама, VII, 1) поэтому прямо начинаетъ съ опредѣленія суммы уплачиваемой пени въ случаѣ тѣлесныхъ увѣчій; изъ Барайты же (Б. К., 84а) вытекаетъ, что этотъ принципъ не признавался школой Шаммая и что еще Эліезеръ б. Гирканосъ придерживался стараго саддукейскаго воззрѣнія на *lex talionis* (ср. Мех. Мишпатимъ, 8; Geiger, Nachgelassene Schriften, V, 162). Очевидно, что Б. нѣрѣдко даетъ древнюю галаху, Мишна же—галаху въ ея позднѣйшемъ развитіи (см. Барайта де-Нидда). Въ вышеупомянутомъ мѣстѣ Талмуда (Баба Кама, 83б, 84а) приводятся десять барайтъ, дающихъ десять различныхъ мидрашскихъ обоснованій принципу денежной пени за тѣлесныя увѣчья, принципъ, который трактуется въ Мишнѣ, какъ очевидный. Изъ этого ясно, насколько богато представленъ галахическій Мидрашъ въ Б., въ противоположность его почти полному от-

сутствію въ Мишнѣ. Какъ уже выше замѣчено, нѣкоторые изъ этихъ галахическихъ Мидрашей сохранились; но собранія чисто галахическихъ Б., т.-е. галахъ безъ указанія обоснованія въ текстѣ Св. Писанія,—были совершенно выгнаны изъ Мишны и, за исключеніемъ нѣсколькихъ цитатъ въ Талмудѣ отъ нихъ не осталось ничего. Такая-же судьба постигла и агадическія Б., ибо въ высшей степени вѣроятно, что даже р. Акиба, или во всякомъ случаѣ его ученики, предпріяли собранія агадъ, расположенныхъ въ извѣстной системѣ. Книга Юбилеевъ, а также разбросанныя агадическія Б. даютъ основаніе предполагать, что уже въ очень раннюю эпоху существовали гомилетическія объясненія и легендарныя обработки библейскаго текста. Изъ этихъ агадическихъ сборниковъ списаны, вѣроятно, многія изъ приведенныхъ въ Талмудѣ и Мидрашахъ агадическихъ Б. Существуетъ рядъ указаній, что уже въ очень раннюю эпоху агадическія сентенціи были расположены по числамъ (см. Б. сорока девяти правилъ), откуда, вѣроятно, произошли нѣкоторыя Б. въ численной формѣ (см., напр., Бер., За, 3б, 10б, 43б и приведенныя Вейссомъ, Dog, II, 240).

Въ то время, какъ древняя Б., какъ уже было указано, остается не только вполне независимою отъ Мишны, но и рѣзко различается отъ нея по своему характеру и содержанию, отличительною чертою позднѣйшей Б., зародившейся среди учениковъ р. Йегуды Ганаси, является ея постоянная связь съ Мишною. Содержаніемъ Б. р. Хин, Леви, Баръ-Каппары и другихъ учениковъ Рабби служили разъясненія къ Мишнѣ, дополненія къ ней, а иногда и несогласныя съ нею мнѣнія. Слѣдующій примѣръ даетъ возможность составить представленіе о характерѣ такихъ Б. Первая Мишна (Берах., I, 1), устанавливающая время чтенія вечерняго «Шма», несомнѣнно, ведетъ свое происхожденіе изъ эпохи, предшествующей разрушенію храма, и срокъ установленный для чтенія этой молитвы «съ того времени, какъ коганы входятъ въ свою теруму», ничего не говорилъ бы уму людей, жившихъ позже, такъ какъ были бы имъ непонятны *). Йегуда Ганаси, стремившійся ско-

*) Хотя мысль автора въ общемъ вѣрна, но приведенный имъ примѣръ не можетъ служить ей подтвержденіемъ. Авторъ считаетъ несомнѣннымъ, что 1-я Мишна составлена въ періодъ существованія храма, потому что она указываетъ на употребленіе коганами «терумы», какъ на признакъ наступленія вечера; но въдъ и послѣ разрушенія Иерусалима употребленіе «терумы» хотя и уменьшилось, однако, не совсѣмъ прекратилось. Напротивъ, есть основаніе думать, что до послѣдней революціи, когда власть и вліянія были еще въ рукахъ саддукеевъ и когда терума, составлявшая 3% всѣхъ земельныхъ продуктовъ страны, употреблялась не только священниками, но и ихъ рабами, притомъ не только вечеромъ, но и цѣлый день, тогда употребленіе ея не могло служить признакомъ наступленія вечера. Лишь послѣ провозглашенія во время революціи такъ наз. 18 декретовъ, *כִּי לֹא יִדְבַר שֵׁן*, когда пользоваться терумой, какъ доходной статьи, стало немислимымъ (Шабб., 13б; ср. Л. Каденельсонъ, Саддукеи и Фарисеи, Восходъ, августъ 1898 г.), особенно благочестивые священники могли въстать теруму лишь по вечерамъ въ видѣ торжественнаго исполненія религіознаго обряда, который они демонстрировали всенародно (см. ст. Терума, Восемнадцать декретовъ).
Red.
25*

рѣе къ тому, чтобы его Мишна стала основной книгой преподаванія, чѣмъ къ тому, чтобы она сдѣлалась законодательнымъ кодексомъ, сохранивъ распространенную въ академіяхъ старую формулу времени чтенія «Шма». Не такъ поступилъ р. Хія въ своей Б.: онъ видоизмѣнилъ, въ согласіи съ условіями времени, формулу Мишны (Сер. Бер., въ началѣ). На первый взглядъ эти появившіяся послѣ Мишны Б. производятъ впечатлѣніе чего-то совершенно новаго. Однако, болѣе тщательное послѣдованіе показываетъ, что Б. даетъ только частное примѣненіе изложенныхъ въ Мишнѣ общихъ правилъ. Талмудъ сообщаетъ, что одинъ амораей второго поколѣнія бился объ закладъ, утверждая, что онъ сможетъ указать въ Мишнѣ источникъ всякаго ученія Б., авторомъ которой былъ ученикъ Іегуды Ганаси (Ket., 69б). Случай, въ которыхъ Б. сильно расходится съ Мишною, встрѣчаются не очень часто. Но нерѣдко приводятся мнѣнія, опущенныя въ Мишнѣ, причемъ называются имена авторовъ этихъ мнѣній, а вмѣстѣ съ тѣмъ цитируется имя того автора, мнѣніе котораго Мишна считаетъ единственно правильнымъ и потому приводитъ его анонимно. Мотива составленія этихъ Б. слѣдуетъ, такимъ образомъ, искать не въ чувствѣ оппозиціи къ Мишнѣ—хотя и это могло играть нѣкоторую роль,—а скорѣе въ желаніи дополнить Мишну. Нѣкоторые мѣста Талмуда (Наз., 52б, Баба, Мец., 51а) производятъ впечатлѣніе, будто самъ Іегуда Ганаси побуждалъ своихъ учениковъ предпринять этотъ трудъ. Изъ такихъ собраній Б. сохранились только отрывки въ Талмудахъ и Мидрашахъ; Тосефта также была, вѣроятно, составлена частью на основаніи этихъ Б.—Различное происхожденіе Б. объясняетъ неодинаковое значеніе, которое имъ придавалось въ эпоху амораевъ, а также неодинаковое влияние, оказанное ими на различіе галахи. Время первыхъ амораевъ было періодомъ конфликта между Мишною и Б.; но уже въ эпоху наиболѣе выдающихся палестинскихъ амораевъ второго поколѣнія было установлено, какъ правило, что ученія, не передававшіяся официально въ академіи, не могутъ претендовать на признаніе (Сер. Эр., I, 19б). Въ томъ-же духѣ было составлено находящееся въ вавилонскомъ Талмудѣ правило, согласно которому не должно довѣрять тѣмъ Б., которые не вошли въ собранія р. Хин и Гошан (Хул., 141а и сл.), ибо одиѣ только эти Б. были предметомъ преподаванія въ академіяхъ (Шерира, Iggereth, изд. Нейбауэра, стр. 15). Но даже такія привилегированныя Б. пользовались авторитетомъ лишь постольку, поскольку онѣ не расходились съ Мишною (многочисленные примѣры у Шериры, I. с.). Случай, когда Талмудъ въ противорѣчій съ Мишною становится на сторону Б., крайне рѣдки; въ сущности, имѣется только одинъ несомнѣнный случай подобнаго рода (Lampronti, Pachad Jizchak, I, 52). Нѣкоторые амораи, тѣмъ не менѣе, очень ревностно изучали Б. Самыми выдающимися между ними были въ Вавилоніи р. Шешель и р. Іосифъ б. Хія, принадлежавшіе къ третьему поколѣнію; они хвастали своимъ знаніемъ Б. (Эруб., I, 67а; ср. также относительно р. Іосифа Гор., 14а). Въ общемъ, однако, вавилонскіе амораи не обладали такимъ знаніемъ Б., какъ палестинскіе, которые умѣли точно указать происхожденіе и развитіе каждой. Если, однако, нѣкоторые знакомыя вавилонскимъ амораямъ Б. остались неизвѣстными палестинскимъ ученымъ, причиною этому служитъ то, что еще до редак-

ціи Мишны были составлены въ Вавилоніи нѣкоторые галахическіе сборники, которые никогда не получили широкой извѣстности въ Палестинѣ (Шерира, тамъ-же, стр. 16). Вейссъ, однако, не совсемъ правъ, утверждая (Dor, III, 32), что нѣкоторые ученые эпохи амораевъ, получившіе названіе «таннаевъ», принесли Б. изъ Палестины въ Вавилонію. Въ дѣйствительности же, это были тѣ лица, которые передавали многочисленныя галахи и галахическіе Мидраши, оставшіеся совершенно неизвѣстными Талмуду іерусалимскому; источникомъ ихъ могли служить сборники какъ палестинскихъ, такъ и вавилонскихъ Б. (И. Галеви, Dorothea ha-Rischonim, III, 4).—Въ послѣдтальмудическую эпоху Б. стала общимъ названіемъ для тѣхъ произведеній, которыя, по общераспространенному мнѣнію, были составлены въ эпоху таннаевъ. Въ столь широкомъ смыслѣ это названіе можетъ быть примѣнено къ Тосефтѣ и галахическимъ Мидрашамъ. По всей вѣроятности, гаоны и позднѣйшіе ученые были знакомы съ нѣкоторыми неизвѣстными теперь сборниками Б. Равъ Гай-гаонъ сообщаетъ, что видѣлъ у одного стараго ученаго дополненія къ Мишнѣ (Schaare Teschubah, 1858 г., № 143). Б. о камняхъ въ «хошенѣ» (наперсникѣ), «эфодѣ» и знаменахъ, *עֲבֹדָה*, теперь, повидимому, совершенно утерянная, была извѣстна такому сравнительно позднему ученому, какъ Маймонидъ (Эпштейнъ, Mi-Kadmonejoth, стр. 83—90); см. Мишна, Мидрашъ, Тосефта.—Ср.: Z. Frankl, Darke ha-Mischna, 218, 311—313; idem, Mebo, 22a sqq.; Hofmann, Zur Einleitung in die halachischen Midraschim, 1—3; 79—81; Abraham Krochmal, Jeruschalaim ha-Benujah, стр. 6 и сл.; idem, въ He-Chaluz, III, 118 и сл.; Krochmal, Moreh Nebuche ha-Zeman, стр. 260 и сл.; Lampronti, Pachad Jizchak, 1 изд., I, 52а и сл., s. v. *תנאים*; Oppenheim, въ Beth Talmud, II, 348 и сл.; idem, въ Keneseth Israel, II, 50 и сл.; Scherira Gaon, Iggereth; Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, II, 189 и сл.; 239—244, III, 3; Zunz, Gott. Vortr., 2 изд. [Статья L. Ginzberg'a въ J. E. II, 513—516]. 3.

Барайты.—Б. *Аботъ*, *תנאים*, также «Перекъ р. Меиръ» или «Перекъ Киньянъ га-Тора» («глава о приобретеніи Торы») — состоитъ изъ одиннадцати параграфовъ, въ которыхъ трактуется о достоинствахъ Торы и о томъ, какимъ путемъ лучше всего можно изучить ее. Б. выдаетъ себя за дополненіе къ тракт. *Аботъ* и начинается словами: «Мудрецы учили на языкѣ Мишны». Первая часть этого изреченія, «мудрецы учили», *וְהַחֲכָמִים יָדָעוּ*, показываетъ, что читатель имѣетъ передъ собою Б., ибо Б. всегда цитируется въ Талмудѣ подъ формулой «мудрецы учили», только на арамейскомъ языкѣ, *וְהַחֲכָמִים יָדָעוּ*. Въ Б.-А. упоминаются, кромѣ р. Меира, автора перваго изреченія (почему Б. и извѣстна подъ названіемъ *Perck rabbi Meir*), Іошуа б. Леви, Симонъ б. Менасія, Іосъ б. Кисма и Симонъ б. Іохаи, ученіе котораго сообщается рабби Симономъ б. Іегудой. Упоминаніе амораей Іошуи б. Леви въ произведеніи, претендующемъ на таннаитское происхожденіе, оправдываетъ предположеніе, что редакція Б. принадлежитъ сравнительно позднему времени, уже не обладавшему точными познаніями въ хронологіи таннаевъ и амораевъ. Большинство изреченій Б.-А. съ болѣе или менѣе явными измѣненіями встрѣчается въ Талмудахъ и въ различнхъ Мидрашахъ, причемъ и изъ сравненій изреченій вполнѣ выясняется, что Б. *Аботъ* составлена позже этихъ произведеній. Коронель въ своихъ «*Schamische Kuntresim*» издалъ (Вѣна, 1864) на основаніи рукописи

гемару къ В. А.; данная гемара была уже известна некоторым старым авторамъ (см. Калла). Эта гемара перепечатана въ Талмудѣ изд. Роммъ (Вильна). Однако, уже въ срединѣ девятаго вѣка В.-А. составляла часть мишнагитскаго трактата Аботъ и вмѣстѣ съ послѣднимъ читалась въ синагогахъ по субботамъ въ послѣобѣденное время (Саръ Шаломъ-гаонъ; цитировано въ «Siddur Amram», 30a). Указанный обычай сохранился до настоящаго времени въ ритуалѣ какъ испанскихъ, такъ и нѣмецкихъ евреевъ. Для критики текста В.-А. имѣеть особенное значение 70-ая глава Tanna de be Eliahu Zutta, въ которой В. приводится пѣликомъ съ небольшими измѣненіями въ текстѣ. Слѣдующія два изреченія даютъ понятіе о характерѣ В. «Ежедневно съ Хореба раздается голосъ (Бать-коль, см.), который вѣщаетъ, говоря: «Горе людямъ, пренебрегающимъ Торою (II).—«Не ищи себѣ величія и не стремись къ почестямъ; исполняй свое ученіе и не стремись быть сотрапезникомъ великоможъ, ибо твой столъ выше ихъ стола и твой вѣнецъ выше ихъ вѣнца; твой работодатель надеженъ. Онъ отдастъ тебѣ плату за твой трудъ» (V).—Р. Ноахъ Хаймъ собралъ подь названіемъ «Барайта Кпнънъ Тора» (Варшава, 1874) всѣ относящіяся къ этой В. мѣста въ талмудической и мишнагитской литературѣ. «Аботъ де-Рабби Натанъ» также носятъ названіе «Барайта де-Аботъ».—Ср. библиографію къ ст. Аботъ, такъ какъ въ большинство изданій и переводовъ этого трактата входятъ В.-А.; ср. также молитвенникъ Бера «Abodath Israel», стр. 289 и сл.; Zunz, Gott. Vortr., 2 изд., стр. 122, 438. [J. E. II, 516]. 3.

Барайта р. Адды, כתיבת ר' אדדי—трактуетъ о календарѣ. Единственнымъ лицомъ, сообщающимъ объ этой В., является Авраамъ б. Хія га-Наси (Sefer ha-Ibbur, III, 4), которому, вѣроятно, должны быть приписаны слова въ комментарий Обадъ б. Давидъ къ Маймониду Hilchoth ha-Chodesch. Авраамъ б. Хія, повидимому, полагаютъ, что В. составлена не въ талмудическую эпоху, а скорѣе въ концѣ гаонейскаго періода. Онъ, вѣроятно, былъ правъ, но это не предѣлываетъ вопроса о происхожденіи и эпохи такъ называемаго «Tekufoth r. Adda», относительно котораго см. Календарь.—Ср.: Слонимскій, Jesode ha-Ibbur, изд. стр. 39; idem, въ Ha-Asif, 1887, стр. 238, 239; Pineles, Darkah schel Torah, стр. 253; Zunz, Gottesd. Vortr., 2 изд., стр. 98; A. Epstein, Mi-Kadmonoth ha-Jehudim, стр. 20. [J. E. II, 517]. 3.

Барайта мѣросотворенія, כתיבת המעשה כראשית.—Подъ этимъ заглавіемъ Л. Гольдшмидтъ издалъ сочиненіе, принимаемое имъ за арамейскій апокрифъ. Но А. Эпштейнъ (Monatsschrift, XXXVIII, 479) показалъ, что мы имѣемъ здѣсь дѣло съ подложнымъ произведеніемъ самого Гольдшмидта: онъ перевелъ на арамейскій языкъ вѣионскій Гекзамеронъ псевдо-Елпифана и выдалъ его за древній апокрифъ. [J. E. II, 517]. 3.

Барайта р. Элизера, כתיבת ר' אליעזר—обыкновенно называется Пирке р. Элизеръ у средне-вѣковыхъ ученыхъ, напр., у Раши и въ Арухѣ. Нѣкоторые новѣйшіе ученые, слѣдуя ихъ примѣру, также употребляютъ этотъ терминъ. См. Барайта 32-хъ правкъ. [J. E. II, 517]. 3.

Барайта о построеніи Скинии, כתיבת דמלכת המשכן, упоминается много разъ Гай-гаономъ, Натаномъ б. Исхидемъ, въ Арухѣ, у Раши, въ Ялкупѣ и Маймонидомъ. Раши называетъ ее Мишной. Въ четырнадцати отдѣлахъ (въ мишнагитскомъ манускриптѣ 1-ый и 2-ой отдѣлы соединены вмѣстѣ) В. трактуетъ о брусьяхъ Скинии (отд. I), покрыва-

лахъ (II) и покрывалахъ изъ козьей шерсти (III), о завѣсахъ (IV), о дворѣ (V), о ковчегѣ завета (VI—VII), о столѣ (VIII), о свѣтильникѣ (IX, X), о жертвенникѣ всесоженія (XI), о сосудахъ (XII), о службѣ левитовъ (XIII) и странствіи въ пустынь. Авторами ученій, излагаемыхъ въ В., выступаютъ: Рабби (Геуда Ганаси), р. Иосе, р. Нехемія, р. Геуда, р. Иосе б. Геуда, р. Геуда б. Лакишъ, р. Элизеръ, Абба Саулъ, р. Меиръ, р. Иошуа б. Карха, р. Иси (Исай) б. Геуда, р. Натанъ, Симонъ б. Йохан и анонимный ученикъ р. Исмаила. За исключеніемъ Иси б. Геуда и Геуды б. Лакишъ, здѣсь не встрѣчается ни одного имени, которое не было бы извѣстно изъ Мишны; тѣ же двое, имена которыхъ не упоминаются въ Мишнѣ, были современниками Рабби, Геуды Ганаси. Это обстоятельство, а также тотъ фактъ, что нѣкоторыя изреченія В. о построеніи Скинии приводятся въ Талмудѣ, сопровождаемая формулой «Tania» или «Tanu gabbanan», даетъ право предположить, что В. находилась предъ аморами уже въ законченной формѣ. Нельзя, однако, рѣшить съ достовѣрностью, пользовались ли или нѣтъ редакторы Мехилты и Сифре настоящей В. Легенда о семи облакахъ въ пустынь сохранилась, повидимому, въ введеніи къ Мехилтѣ Бешаллахъ (306, изд. Вейсса) въ болѣе древней формѣ, чѣмъ въ отдѣлѣ XIV нашей В. Правда, данный отдѣлъ, повидимому, не входилъ въ первоначальную В.; но можно предположить, что Сифре Бемидбаръ, 59, заимствовано изъ десятаго отдѣла В. о построеніи Скинии. Леви склоненъ думать, что В. первоначально входила въ составъ Мехилты р. Симона. Возраженіемъ противъ подобнаго предположенія служитъ коренное различіе въ характерѣ обоихъ произведеній: въ В. почти нѣтъ Мишнага, тогда какъ Мехилта состоитъ главнымъ образомъ изъ галахическаго Мишнага. То-же самое соображеніе можетъ служить опроверженіемъ мнѣнія Брюлля, что наша В. представляетъ дополненіе къ Мехилтѣ.—Текстъ В., въ общемъ, свободенъ отъ вставокъ (слова Иси б. Аккавія въ X отдѣлѣ не находясь въ мишнагитской рукописи; это—позднѣйшая вставка, взятая изъ Мен., 29a). Послѣдніе два отдѣла, однако, представляютъ, повидимому, позднѣйшее прибавленіе, заимствованное изъ другой В. (они приводятся уже у Раши); на это указываетъ гладкискій характеръ двухъ отдѣловъ а, также тотъ фактъ, что авторъ «We-hizhir», списавшій цѣликомъ эту В., опустилъ указанные два отдѣла—вѣроятно, не зная объ ихъ существованіи. Много правдоподобно во взглядѣ Грюнгута, высказанномъ рабѣ Хаимомъ М. Горовицомъ въ Tosephta Atticata, I, 7, что оба отдѣла были составными частями «Барайты сорока девяти правилъ» (см.). Замѣчательно, что указанные два отдѣла посвящены исключительно двумъ числамъ—четыре и три.—Ср.: Авраамъ бенъ-Илия изъ Вильны, Rab. Peolim, стр. 39; Buber, Jeriot Schelomoh, стр. 15; Brüll, Jahrbücher, V, 134 и сл., и Central-Anzeiger für jüdische Literatur, стр. 32. Н. Flesch, Die Baraita von der Herstellung der Stiftshütte nach der Münchener Handschrift übersetzt und erläutert, 1899; Grünhut, Sefer ha-Likkutim, стр. 11—13, 126—16a; Jellinek, Bet ha-Midr., III, XXIX—XXX; Levy, Ein Wort über die Mekilta des R. Simon, 1889, стр. 3; Zunz, Gottesdienstl. Vortr., 2 изд.—Различныя изданія В.: Венеція, 1602; Гамбургъ, 1782; Оффенбахъ, Вильна, 1802, изд. Авраама б. Или; Jellinek, въ Bet ha-Midr. Flesch, 1899. [J. E. II, 517]. 3.

Барайта сорока девяти правилъ, בריתא דמרובה דליתא; обыкновенно пишутъ—בריתא דמרובה. Раши, тосафисты, Авраамъ ибнъ-Эзра, Ялкутъ и р. Ашеръ бенъ-Техиель упоминаютъ произведение подъ такимъ названіемъ и приводятъ изъ этого сочиненія цитаты (такъ, напр., Раши, комментарий къ Исх., 26, 5, называетъ ее בריתא דמרובה דליתא; Jalkut, Bereschit, 61, называетъ это произведение Мидрашемъ; Раши, комментарий къ Исх., 27, 6, именуетъ его Мишною; Ибнъ-Эзра, Jesod Moreh, изд. Кенигсбергъ, 6а, называетъ р. Натана авторомъ данной Б.).—Цунцъ, опираясь на многія мѣста Талмуда, доказалъ, что тannaй р. Натанъ, какъ въ галахѣ, такъ и въ агадѣ, обыкновенно группировалъ предметы по числамъ и располагалъ соответственно этому свои сентенци. На основаніи этого Цунцъ высказалъ мысль, что «утерянное произведение р. Натана содержало значительную часть его Мишны и было раздѣлено на 49 рубрикъ; въ каждой изъ послѣднихъ, начинавшейся словомъ middah» собраны были галахическія, агадическія и вообще научныя предметы, которые по своему числу соответствовали числу рубрики» (Gott. Vortr., 2 изд., стр. 95—97). Изъ немногихъ сохранившихся отрывковъ Б. можно съ достовѣрностью сдѣлать только слѣдующій выводъ: «Б. содержала въ себѣ какъ агадическія (Jalk., I, с., относительно семидесяти народовъ), такъ и галахическія поученія, въ особенности такія части галахи, которыя связаны съ опредѣленной мѣрой, напр., измѣреніемъ Скинии и утвари» (Раши, I, с.). Если-бы можно было на основаніи такихъ краткихъ отрывковъ составить себѣ мнѣніе о содержаніи Б., пришлось бы согласиться съ Цунцемъ, что она содержала агады и галахи, расположенныя по числамъ. Однако, другое предположеніе Цунца-же, а именно, что Б. и есть упоминаемая въ другомъ мѣстѣ «Мишна р. Натана», въ высшей степени невѣроятно; Мишна р. Натана была, повидимому, лишь вариантомъ Мишны р. Акибы, отлучившейся отъ признанной Мишны. Возраженія Цунцу см. Элиакимъ Мильзаги, «Rabi», стр. 46, 76.—Штейншнейдеръ думалъ, что, благодаря счастливой находкѣ, ему удалось положить конецъ догадкамъ о данной Б. Въ введеніи къ «Mischnath ha-Middoth, die erste geometrische Schrift in hebräischer Sprache» (Берлинъ, 1864) онъ утверждаетъ, что изданное имъ математическое произведение и есть Б. 49 правилъ. Еслибы это было вѣрно, то Б. оказалась бы произведеніемъ девятаго или, самое раннее, восьмого вѣка, и мѣстомъ ея возникновенія была бы Вавлонія, ибо, хотя научная терминологія этого древнѣйшаго математическаго произведенія евреевъ показывается, что оно возникло въ эпоху, предшествовавшую вліянію арабовъ на еврейскую науку, все-же такія выраженія, какъ יָרֵךְ, арабское حָوּ (срѣда) для обозначенія sinus versus, или שֵׁטֶל (арабское طمس) для обозначенія площади, показываютъ, что данное произведение было написано не ранѣе того времени, когда евреи пришли въ соприкосновеніе съ арабами. Но предположеніе Штейншнейдера едва-ли правильно. «Mischnath ha-Middoth» ничего общаго не имѣетъ съ Б., цитируемой средневѣковыми учеными, такъ какъ выписки не оставляютъ сомнѣнія, что Б., даже въ математическихъ частяхъ, основывалась на Библии, «Mischnath ha-Middoth» же представляетъ чисто свѣтское произведение и, можетъ быть, составлено по тѣмъ-же источникамъ, кото-

рыми пользовался Мохаммедъ б. Муса, древнѣйшій арабскій математикъ. Возражали, что «Mischnath ha-Middoth» не сохранилось цѣликомъ и что въ его первоначальной версіи были ссылки на Библию по спеціальнымъ вопросамъ. Но это возраженіе не имѣетъ значенія, такъ какъ совершенно непонятно, какимъ образомъ могли войти въ настоящія рамки этого произведенія агадическія или галахическія темы. Это-же доводъ служитъ возраженіемъ противъ гипотезы нѣмецкаго переводчика «Mischnath ha-Middoth» (Abhandlungen zur Geschichte der Mathematik, приложение къ Zeitschrift für Mathematik und Physik, 1880; H. Schapira, Mischnath ha-Middoth... ins Deutsche übersetzt), предполагающаго, что Б. была мишною съ гемарою къ ней и что цитаты средневѣковыхъ ученыхъ относятся къ гемарѣ, а напечатанный текстъ представляетъ мишну; см. Барайта о построеніи Скинии.—Ср.: Авраамъ бенъ-Илия изъ Вильны въ введеніи къ его изданію Aggadath Bereschith; idem, Rab Peolim, стр. 86 и сл.; Buber, Jeriot Schelomoh, стр. 22, 23, Варшава, 1896; Grünhut, въ Israelitische Monatsschrift (научное прибавленіе къ Jüdische Presse), VII, 30—31, 1898; idem, Sefer ha-Likkutim, II, 3 и сл. (Grünhut полагаетъ, что нашелъ въ Jalkut'ѣ болѣе значительное количество цитатъ, но его доказательства не убѣдительны, по крайней мѣрѣ—не всѣ тѣ цитаты, источникомъ которыхъ онъ считаетъ Барайты); Geiger, въ Wissenschaftliche Zeitschrift für jüdische Theologie, VI, 25—30; Epstein, въ Ha-Choker, I, 35. [J. E. II, 518].

Барайта о колесницѣ, בריתא דמרובה דליתא.—см. Маасе Меркаба.

Барайта р. Исмаила, בריתא דר' ישמעל, излагаетъ тринадцать правилъ герменевтики р. Исмаила и показываетъ на основаніи библейскихъ текстовъ способъ примѣненія этихъ правилъ. Названіе Б. неправильно дается также первой части этого памятника, въ которомъ перечисляются только эти тринадцать правилъ. Б. представляетъ введеніе въ Сифра и содержитъ принципы, примѣненіе которыхъ тамъ дается; поэтому Б. помѣщается во всѣхъ изданіяхъ въ началѣ Сифра*). Б.—произведеніе, вѣроятно, вышедшее изъ школы р. Исмаила; ея названіе, поэтому, довольно точно. См. Исмаилъ, Таннаи и Герменевтика. Nechaloth также называются нѣкоторыми «Б. р. Исмаила». [J. E. II, 518].

Барайта р. Иосе, בריתא דר' יוסי, называютъ нѣкоторые средневѣковые ученые «Seder Olam

*) Въ сущности, Сифра вовсе не базируется на правилахъ р. Исмаила. Внимательное чтеніе Сифра наводитъ на мысль, что авторъ ея задался цѣлью доказать логическую несостоятельность этихъ герменевтическихъ приемовъ. Очень часто приводится примѣнительно къ какому-нибудь стиху Св. Писанія соответственная галаха, которая тутъ-же доказывается, напр., посредствомъ Kal-wa-Chomer; вслѣдъ за тѣмъ приводится такой-же силлогизмъ, только иначе построенный, коимъ опровергается данная галаха; доказавъ такимъ образомъ безсиліе этого приема, авторъ выводитъ ту-же галаху изъ какого-нибудь лишняго слова или даже лишней буквы библейскаго текста.—Ср. Л. Каценельсонъ, Саддукеи и Фарисеи, Восходъ, сентябрь 1898 г. Ред.

Rabba». Относительно другой Б. того-же названия см. Brüll, Jahrbücher, V, 99. [J. E. II, 518]. 3.

Барайта Иосифа бенъ-Уззель, ברייתא דיוסף בן זכוני—каббалистическая Б., упоминаемая нѣскольکو разъ Реканати. Сохранилась рукописно въ Оксфордѣ и представляетъ комментарий къ Sefer Jezirah [J. E. II, 518]. 3.

Барайта Иосифа бенъ-Леви, ברייתא דר' יושע בן לוי—см. «Откровение Иосифа б. Леви» въ ст. Апокалиптическая литература, Евр. Энц., II, стр. 883.

Барайта тайны исчисления календаря, ברייתא דתת—цитируется въ Талмудѣ (Рош-Гаш., 206). Такъ какъ прилагались особыя старанія сохранить въ тайнѣ эту Б. (см. Календарь), то она не сохранилась, но Б. р. Самуила содержитъ, вѣроятно, значительную часть этой Б. Талмудическая цитата изъ нея приводила въ недоумѣніе комментаторовъ, а также современныхъ ученыхъ, изучающихъ еврейскій календарь; несмотря на нѣсколько попытокъ объяснить цитату, она все еще остается темной.—Ср.: Слонимскій, въ Ha-Maggid, 1864, стр. 166; idem, Jesode ha-Ibbur, 2-ое изд. стр. 55, 56. [J. E. II, 518]. 3.

Барайта де Нидда, ברייתא דנדה.—До недавняго времени предполагали, что эта Б., ясно упоминаемая Нахманидомъ и знакомая, вѣроятно, гаонамъ и нѣмецко-французскимъ ученымъ 13 в., утеряна. Она не была напечатана до 1890 г., когда была издана и снабжена подробнымъ введениемъ Г. М. Горовицомъ. Онъ издалъ ее въ семи спискахъ, большинство которыхъ содержитъ лишь части нашей Б., и только одна рукопись содержитъ Б. полностью. Б. состоитъ изъ галахи и агады, относящихся къ библейскимъ и побиблейскимъ предисаніямъ относительно תל (очищенія, Левитъ, 15, 19—33). Однако, простое и въ извѣстномъ смыслѣ исчерпывающее введение не могло освѣтить тѣмъ, окутывающую данную Б. Последняя упоминаетъ около двадцати пяти танаевъ и столько же-амораевъ, и среди нихъ нѣтъ ни одного вавилонянина. Это, несомнѣнно, указываетъ на палестинское происхождение Б., но и остается единственнымъ непреложнымъ фактомъ. Въ Б. упоминаются такія вещи, которыя ясно указываютъ на эпоху, не имѣющую представлеиія о хронологіи; такъ, напр., р. Акиба бесѣдуетъ съ Рабби, р. Ханина б. Доса съ р. Хией и т. д. Въ томъ видѣ, въ какомъ Б. имѣется теперь, почти невозможно рѣшить, что въ ней относится къ ранней и что къ болѣе поздней эпохѣ. Слѣдовательно, остается открытымъ также вопросъ о томъ, насколько оригинальны разныя цитаты, общія у Б. съ другими Мидрашами. Горовицъ всюду считаетъ первоначальнымъ текстомъ нашу Б. Въ одномъ только можно съ нимъ согласиться, именно, что значительная часть Б.—древняго происхождения. Общей тенденціей ея является оппозиція облегчительнымъ галахическимъ постановленіямъ гиллелитовъ и р. Акибы; ова становится всегда на такую точку зрѣнія, которая приближается, съ одной стороны, къ саддукейской галахѣ, а съ другой—къ строгой интерпретаціи есеевъ. Извѣстный рассказъ Талмуда (Эр., 136; Иер. Бер., I, 36), что «Батъ-колъ» (см.) рѣшилъ галахическій споръ въ пользу гиллелитовъ, излагается въ Б. слѣдующимъ образомъ: «Благословенна строгость! И тѣ и другіе (гиллелиты и шаммаиты) изрекаютъ слова живого Бога, но мы должны дѣйствовать сообразно учениямъ школы Шаммая» (стр. 21). Древняя галаха, возникшая, вѣроятно, подъ влияніемъ есеевъ и впервые отмѣненная р. Акибою (Си-

фра, Мецора въ концѣ), галаха, запрещающая женщинѣ въ теченіе опредѣленнаго времени всякія сношенія съ внѣшнимъ міромъ, признается обязательной во многихъ мѣстахъ Б. (стр. 13 и сл.; 21). Медицинскія и физиологическія правила Б. (Горовицъ въ введеніи, стр. 56, 57, насчитываетъ двадцать шесть такихъ правилъ) вызываютъ предположеніе, что Б. возникла въ мѣстности, гдѣ медицина была предметомъ тщательнаго изученія. Б., которая была извѣстна гаонамъ, мало-по-малу была забыта вслѣдствіе многихъ точекъ соприкосновеній своихъ съ учениями караимовъ, также принимавшихъ древне-саддукейское толкованіе Лев., 12, 4 и сл. Такое сходство стало причиной неблагоприятнаго отношенія къ Б.—Ср.: Brüll, въ Jahrbücher, II, 124—126, V, 99; idem, въ Centralanzeiger für jüdische Literatur, стр. 31, 35; Ch. M. Horowitz, Tosefta Attikata, IV (введеніе) и V (текстъ Б.), Франкфуртъ н/М., 1890; также Schechter, Jew. Quart Rev., III, 338—342. [J. E. II, 519]. 3.

Барайта р. Пинхаса бенъ-Яиръ, ברייתא דר' פנחס בן יאי.—1. См. Мидрашъ Тадше.—2. Б., напечатанная Grünhut'омъ въ Sefer ha-Likkutim, II, 206—21a. Она содержитъ афоризмы р. Пинхаса б. Яиръ и р. Элизера га-Гадолъ о временахъ Мессіи и о различныхъ степеняхъ благочестія, цитируемыхъ также и въ M. Sotah, IX, 15. Афоризмы живо напоминаютъ произведенія апокалиптической литературы; вмѣстѣ съ тѣмъ фактомъ, что изреченіе о различныхъ степеняхъ благочестія приписывается Пинхасу б. Яиръ, несомнѣнно есею, становится вѣроятнымъ предположеніе, что мѣста въ трактатѣ Сота являются въ дѣйствительности отрывками изъ собранія Б. въ апокалиптическомъ духѣ съ есейскими тенденціями. Сомнѣнія относительно того, принадлежатъ ли къ Мишнаѣ изреченія Пинхаса б. Яиръ о степеняхъ святости, подкрѣпляютъ это предположеніе. Изреченія такого святого, какимъ былъ р. Пинхасъ, могли считаться достойными включенія въ Мишну.—Ср. Brüll Jahrbücher, III, 125. [J. E. II, 519]. 3.

Барайта спасенія, ברייתא דישוע—агадическая Б., напечатанная впервые Шенбломомъ въ сборникѣ «Scheloshah Sefarim Niftachim»; перечисляетъ 24 грѣха, отдалающихъ спасеніе (мессіаническое) и «конецъ» (ha-kez), т. е., обѣщанное освобожденіе. По каждому грѣху приводится соответствующая библейская цитата. Въ большинствѣ случаевъ для той-же цѣли приводятся заимствованные изъ Талмуда и Esha rabba агадические рассказы. Остается нерѣшеннымъ вопросъ, пользовался ли Б. Midr. Bamidbar gab., какъ предполагаетъ издатель. Цитаты, наводящія на такое предположеніе, были, можетъ быть, почерпнуты, какъ Б., такъ и Bamidbar gab., изъ общаго источника. Нѣтъ никакихъ указаній, по которымъ можно было бы опредѣлить эпоху составленія Б. На очень раннее палестинское происхожденіе Барайты указываетъ, во всякомъ случаѣ, частое пользованіе ею Іерушалми и Esha rabba и вѣроятное отсутствіе всякихъ цитатъ изъ Бабли. Существуетъ, повидимому, нѣкоторое родство между Б. и перечисленіемъ Альфаси (Joma, въ концѣ) 24 помѣхъ къ раскаянію. Маймонидъ (Jad ha-Chasakah, Teschubah, IV) систематизируетъ этотъ списокъ грѣховъ и сопровождаетъ комментариемъ каждый членъ его. При Маймонидѣ источникъ, изъ котораго черпалъ Альфаси, былъ уже неизвѣстенъ; Маймонидъ предполагаетъ, что списокъ недавняго происхожденія (Peer ha-Dor, №

12). Иосифъ Каро (комментарій къ *Jad ha-Chasakah Teschubah*, IV, 1) ссылается, однако, на одну рукопись, согласно которой 24 помѣхъ къ покаянію образовали самостоятельную Б., входившую въ составъ «Маленькихъ трактатовъ» (*masechtoth ketanoth*; см. Brüll, *Jahrbücher*, II, 127).—Б. спасенія и Альфаси согласны не только въ числѣ грѣховъ, но и относительно характера этихъ грѣховъ. Такъ, напр., оба причисляютъ къ грѣху соблазна присвоеніе отданной на храненіе вещи, необузданный нравъ, противодѣйствіе добруму дѣлу и др. Весьма вѣроятно, что источниками для Б. спасенія и Альфаси послужили два различныхъ списка одной и той-же Б. Б. во всякомъ случаѣ возникла не позже начала одиннадцатаго вѣка. Махзоръ Витри, изд. Горовица, стр. 724, 725, даетъ списокъ грѣховъ, представляемый и Альфаси въ его «*Derek Erez gabba*». Рассказы о судѣ Соломона въ концѣ Б. позднѣйшее прибавленіе, не имѣющее никакой связи съ подлинникомъ. [J. E., II, 519]. 3.

Барайта Самуила, *למשה וליהושע*—была известна еврейскимъ ученымъ, въ періодъ отъ 10 (Саббатай Доноло) до 15 вв. (Симонъ Дуранъ), которые цитируютъ ее. Она считалась до самаго послѣдняго времени утраченной. Въ перешедшемъ видѣ Б. состоятъ изъ девяти главъ, трактующихъ астрономическія и астрологическія темы. Въ первой главѣ говорится о формахъ неба, объ Орионѣ, о Плеядахъ, о Драконѣ, о планетахъ и ихъ свѣтѣ. Во второй и третьей главахъ разсказывается о движеніяхъ луны и знакахъ Зодіака. Въмѣстѣ съ тѣмъ даются указанія для вывѣрки стрѣлки солнечныхъ часовъ. Въ четвертой главѣ опредѣляется природа временъ года и планетъ. Въ пятой говорится объ орбитахъ планетъ, а также даются указанія для исчисленія «молада» (см.) и «текуфы» (см.). Въ шестой сообщаются ученія египетскихъ мудрецовъ о первоначальномъ положеніи планетъ и составѣ Зодіака. Въ седьмой главѣ отмѣчаются разстоянія планетъ отъ земли; луна разсматривается, какъ наиболѣе близкая, Сатурнъ, какъ самая отдаленная планета. Восьмая глава также посвящена разстоянію планетъ отъ земли. Въ девятой обсуждается вопросъ о вліяніи небесныхъ тѣлъ на земныя дѣла и признается, что «планеты сами по себѣ не могутъ причинять ни добра, ни зла, если не будетъ на то соизволенія Божія». Средне-вѣковые ученые считали авторомъ Б. аморая Маръ-Самуила который былъ, по свидѣтельству Талмуда, великимъ астрономомъ. Нельзя рѣшить, относится ли мѣсто въ «Кузари», I, V, 29, къ астрономическому произведенію Самуила или къ его астрономическимъ познаніямъ. Въ изданіяхъ Б. указывается, какъ ея авторъ, Самуилъ га-Катанъ, что врядъ-ли основано на преданіи; вѣроятно-же всего, что это указаніе—результатъ комбинаціи имени «Самуила» съ именемъ Самуила га-Катанъ, о которомъ Талмудъ (Санг., 11а) сообщаетъ, что онъ обладалъ познаніями въ «Иббурѣ» (установленіи календаря). Всѣ показанія объ имени автора лишены основанія.—Содержаніе и языкъ Б. противорѣчатъ предположенію, что она представляетъ произведеніе таннаи или аморая; больше того, въ главѣ V упоминается, что годъ 4536 (776 христ. эры), въ астрономическомъ отношеніи, за исключеніемъ одного только незначительнаго различія, вполне походитъ на годъ міросотворенія. Начиная съ этого года, время движенія солнца и луны, порядокъ чередованія високосныхъ годовъ и *Tekufah* пов-

торяются, такъ что съ этого года можно снова начать лѣтосчисленіе. Такимъ образомъ Б. не могла быть написана ранѣе 776 г. Труднѣе опредѣлить дату, позже которой она не могла быть написана. Этотъ вопросъ связанъ съ выясненіемъ отношенія нашей барайты къ «Пирке де-рабби Эліезеръ». Нѣкоторые изслѣдователи стремились доказать по цитатамъ изъ Б., приведеннымъ Авраамомъ б. Хія и Іегудой Галеви, что Б. и Пирке де-рабби Эліезеръ первоначально составляли одно сочиненіе. Существующія теперь части Б. ясно доказываютъ, что эти двѣ Б. совершенно различны другъ отъ друга: ни слогъ, предметъ и характеръ, ни цѣль обоихъ произведеній не имѣютъ ничего общаго между собою. Существуетъ, однако, несомнѣнное родство между двумя астрономическими главами Пирке де-рабби Эліезеръ (VI и VII) и Б. Самуила; нельзя, впрочемъ, рѣшить, кто заимствовалъ у кого. Вѣроятно-же всего, что былъ третій источникъ, откуда черпали оба. Цунцъ полагаетъ, что астрономическія главы «Пирке» первоначально очень мало различались по формѣ отъ Б., и что части каждой изъ этихъ Б. переходили въ другую. Поэтому Авраамъ б. Хія называетъ Б. произведеніемъ Самуила и р. Эліезера. Сохранились, во всякомъ случаѣ, только отрывки изъ одной Б., именно Самуила. Штейншнейдеръ правильно характеризуетъ Б., какъ фантастичную въ пониманіи мірозданія, гдѣ имѣются талмудическіе элементы, не подвергнушіеся вліянію греко-арабской науки. Ея ненаучная, полумистическая тенденція причина того, что на Востокѣ она съ возникновеніемъ арабской науки отошла на задній планъ, между тѣмъ какъ въ Европѣ, въ особенности во Франціи и Германіи, къ ней относились съ особымъ почтеніемъ. Изъ содержанія Б. возникла каббалистическая космографія, впервые представленная въ книгѣ Разиель, а позже и въ другихъ сочиненіяхъ подъ вліяніемъ послѣдней (см. Календарь; Пирке де-рабби Эліезеръ; Разиель, книга). — Ср.: Изданія: Салоники, 1861, Франкфуртъ на Майнѣ, 1863; Luzzato, въ *Kerem Chemed*, VII, 61 и сл.; Carmoly, въ *Annalen Iosta*, 1840, стр. 225; Epstein, въ *Mi-Kadmonioth*, стр. 18 и сл.; Filipowski, въ его введеніи къ *Sefer ha-Ibbur* Авраама б. Хія, стр. 13—18; Sachs, въ *Monatsschrift*, I, 180 и сл.; idem, *Ha-Techijah*, I, 20 и сл.; A. Schwarz, *Der jüdische Kalender*, стр. 20, 21; Steinschneider, *Hebr. Bibl.*, XVII, 8 и сл.; Zunz, *Gott. Vortr.*, 2 изд., стр. 98 и сл.; idem, въ *Hebr. Bibl.*, V, 15—20; idem, *Ges. Schr.*, IV, 242 и сл. [J. E., II, 520]. 3.

Барайта де-Сифре, *דברי חיים*—см. Сифре Зутта.

Барайта тридцати двухъ правилъ, *בביתא דרשב"י*—обыкновенно сокращенно *בביתא דר"ב*—Б., въ которой даются 32 герменевтическихъ правила толкованія Библии. Самымъ древнимъ изъ известныхъ авторовъ, черпавшимъ изъ этой Б., безъ упоминанія, однако, ея имени, былъ Абулвалидъ ибнъ-Джанакъ. Раши часто пользуется Б. въ комментаріяхъ къ Библии и Талмуду. Она или называется ее сокращенно «тридцать два правила» (Ног., 3а) или называется ее «Б. (или главы *ברכי*) р. Эліезера б. р. Иосе га-Гелли» (*Beresch.*, II, 8; *Schem.*, XIV, 24). Караймъ Іегуда Гадасси, включившій Б. въ свой «*Eschkol ha-Kofer*», считаетъ ее также произведеніемъ р. Эліезера. Б. не сохранилась отдѣльно и известна только по списку, переданному Самсономъ изъ Кинона въ его методологическомъ произведеніи «*Keritoth*». Въ этомъ списокѣ Б. начи-

нается словами: «Гдѣ бы ты ни находилъ рѣчи р. Элизера б. р. Иосе га-Гелили, преврати свое ухо въ воронку». Хотя данное изреченіе существовало въ спискѣ В., извѣстномъ Iегудѣ Гадаси (см. Бахеръ, въ *Monatsschrift*, XL, 21), тѣмъ не менѣе оно, несомнѣнно, заимствовано изъ Талмуда (Хул., 89а) въ видѣ добавленія, показывающаго, однако, что уже очень рано В. считалась произведеніемъ р. Элизера б. р. Иосе га-Гелили. Существуютъ вѣскія основанія для предположенія, что В. начиналась словами: «Р. Элизеръ, сынъ р. Иосе Гиллеянина, говорилъ». Таковъ вариантъ Ионгуи га-Леви и Исаи Горовица (см. Блохъ, стр. 53), имя же автора, вѣроятно, выпало послѣ прибавленія заимствованнаго изъ Талмуда изреченія. Слѣдовательно, нѣтъ достаточныхъ основаній сомнѣваться въ принадлежности В. р. Элизеру. Приходится, однако, различать между двумя разными составными элементами В. Перечисленіе 32 герменевтическихъ правилъ въ первой главѣ составляетъ дѣйствительную, сочиненную р. Элизеромъ В., объясненія же каждого правила въ слѣдующихъ 32 главахъ представляетъ гемару къ этой В. Въ указанныхъ 32 гл. приводятся изреченія таннаевъ р. Акибы, Исмаила, Иосе, Нехемія, Негарая, Рабби, р. Хи и амораевъ р. Иоханана и р. Иосе б. Ханна. Хотя эти имена, въ особенности послѣдніе два, показываютъ, что части В. были вставлены много позже р. Элизера, изъ этого всетаки нельзя сдѣлать никакихъ заключеній относительно В. въ цѣломъ. Терминологія В.—преимущественно таннаитская, даже во второй ея части. Бахеръ (*Die exegetische Terminologie der jüdischen Traditionsliteratur*, 1905, стр. 101) правильно замѣчаетъ, что въ концѣ гл. IX находится исключительно таннаитское выраженіе «*Zecher le-dabar*» (ср. архаическую фразу *זכור דבר*, вмѣсто которой обыкновенно употребляется *זכור*). Вторая часть, поэтому, если оставить въ сторонѣ позднѣйшія вставки, также, вѣроятно, возникла въ таннаитскій періодъ, повидимому, въ школѣ р. Элизера. Замѣчательно, что средневѣковые авторы приводятъ цитаты изъ этой В., которыхъ нѣтъ въ те-перешней В.; это наводитъ на сомнѣнія въ правильности имѣющагося списка (Рейфманъ, стр. 6, 7). 32 правила, по словамъ В., примѣняются къ агадѣ (нужно читать *תלמוד*, а не *תורה*). Это характеризуетъ методы В., ибо, хотя наиболѣе важныя галахическія правила толкованія школы р. Акибы и р. Исмаила (Гиллея) и были включены въ В., все таки она занимается, главнымъ образомъ, грамматикою, стилемъ и сюжетами Библии. Это крайне важно для интерпретаціи Св. Писанія, но играетъ подчиненную роль въ галахѣ.—В., написанная около 150 г. по Р. Хр., должна, поэтому, разматриваться, какъ самое раннее произведеніе побиблейской герменевтики, такъ какъ аллегорическія толкованія Филона едва-ли могутъ быть причислены къ герменевтическимъ произведеніямъ. Для иллюстраціи методовъ В. приводимъ слѣдующія два примѣра изъ нея: въ главѣ IX (объ эллиптическихъ выраженіяхъ въ Библии) говорится: «Въ I кн. Хрон., 17, 5, читаемъ: «Я ходилъ изъ шатра въ шатеръ и изъ скинии» (*והייתי משכן*). Слѣдовало-бы сказать: «и изъ скинии въ скинию», но Библия употребляетъ эллиптическое выраженіе». Въ 31 главѣ указывается, что часто стихъ (часть сентенціи), долженствовавшій стоять въ концѣ, помѣщается посредникъ, потому что онъ связанъ съ предшествующимъ. Такъ, напр., стихъ 17-ый Псалма

34-го долженъ былъ бы стоять послѣ 18-го стиха *). Это правило примѣняется затѣмъ къ цѣлымъ главамъ Библии. Такъ, напр., Выт., гл. 15, по мнѣнію В., хронологически предшествуетъ главѣ 14. Приведенныхъ примѣровъ достаточно, чтобы показать, что палестинскіе ученые рано начали заниматься рациональной библейской экзегетикою, хотя предоставляли въ то-же время свободную арену также агадическимъ толкованіямъ (см. Герменевтика; Элизеръ б. р. Иосе га-Гелили; Симсонъ изъ Кинола).—Ср: Bacher, *Agada der Tannaiten*, II, 293—298; Bloch, въ *Kobak*, *Jeschurun*, IX, 47—58 (полемика противъ сочиненія Берлинера о В.; сочиненіе не называется по имени, авторъ настоящей статьи не знаетъ его); Wolf *Einhorn*, *Sefer Midrasch Tannaim*, 1838 (извлечение изъ этого сочиненія находится въ его введеніи къ комментарію къ *Rabbah*, Вильна, 1878); Hildesheimer, въ дополненіи *Programm of the rabbinical college of Eisenstadt*, 1869; Каценеленбогенъ, *Netiboth Olam*, 1822, и 2 изд., съ примѣчаніями М. и S. Straschuner, 1858; Königsberger, въ *Monatsblätter für Vergangenheit und Gegenwart*, 1890—91, стр. 3—10, 90—94 и др., еврейское дополненіе, стр. 1—16; Reifmann, *Meschib Dabar*, 1866. (Ср. L. Ginzberg'a въ J. E., II, 521). 3.

Баранъ, *בראן*, въ Библии.—Сынъ Абиноама, воинъ, и помощникъ Деборы во время борьбы израильтянъ съ ханаанейцами. (Суд., 4, 6; 5, 12). Дебора призвала В. изъ его роднаго города—Кедеша Нафталимскаго, и приказала ему, отъ имени Иеговы, собрать на гору Таборъ десять тысячъ воиновъ. Здѣсь, какъ и предполагала Дебора, В. былъ атакованъ войсками Сисеры, *סרשר*, главно-го военачальника ханаанейскаго царя Ибина, *יבין*, но, благодаря храбрости израильтянскихъ воиновъ, В. нанесъ имъ полное пораженіе (Суд., 4, 15—16). Во всей этой войнѣ В. занималъ второе послѣ Деборы мѣсто и считался какъ бы записнымъ отъ нея. Такъ, напр., когда она отправляла его на гору Таборъ для встрѣчи съ Сисерой, В. соглашался принять начальствованіе надъ израильтянскими войсками, только если и она пойдетъ съ нимъ. Вмѣстѣ съ Деборой побѣдную пѣсню пѣлъ и В. (Суд., 5, 1). Изъ 15-го стиха той-же главы («Баракъ, какъ и Иссахаръ», *בראן ויששכר*) выводится, что В. принадлежалъ къ Иссахаровому колену. Имя «Баракъ» встрѣчается также въ сабейскихъ (*בראן*) и пальмирскихъ (*בראן*) надписяхъ. Пуническое (жарезенское) имя знаменитаго полководца Гамилькара, *Barcas*—то-же, что еврейское *בראן* и, вѣроятно, означало «смолнія». На ассирийскомъ языкѣ есть множество именъ, въ составъ которыхъ входитъ слово «birka»; въ вавилонскомъ Талмудѣ одинъ только разъ встрѣчается имя «Варока». [J. E. II, 521]. 1.

— *Въ агадической литературѣ*.—Агадисты высказываютъ мнѣніе, что Баракъ назывался мужъ Деборы, Лапидуть (а не ея сынъ, какъ думаетъ Амвросій въ *De viduis*, I, стр. 3, 45). Онъ послѣ еще и третье имя—Михаилъ. Всѣ эти три имени объясняются въ Талмудѣ слѣдующимъ образомъ: Баракъ былъ человекъ невѣжественный, но благочестивый; не зная, какимъ образомъ служить Богу, онъ принялъ предложеніе своей жены—дѣлать свѣчи и отдавать

*) Интересно, что въ данномъ случаѣ псалмистъ пожертвовалъ логическимъ порядкомъ стиховъ ради сохраненія правильности алфавитнаго акростиха, по которому расположены стихи этого Псалма. *Ред.*

ихъ въ спломское святилище. Поэтому-то Дебора и названа «жена Лапидута» (по евр.—свѣтъ факеловъ). Господь, читающій мысли людей и знающій всё ихъ побужденія, сказалъ достойной четѣ: «Исполненные благочестивыхъ намѣреній, вы сдѣлали свѣчи, дабы все озарить ихъ свѣтомъ; поэтому Я, въ свою очередь, также озарю васъ немеркнущимъ свѣтомъ». Дѣйствительное же имя Б. было Михаилъ и, подобно своему тезкѣ, архангелу Михаилу, онъ также явился для израильтянъ «посланникомъ Бога» (Элиагу рабба, IX, цитиров. въ Ялкупѣ, Суд., 42 съ разными вариантами; ср. также Таргумъ къ Суд., 5, 23). Согласно другой версии, Б. первоначально былъ ученикомъ Иошуа, а послѣ его смерти ученикомъ старѣйшинъ, такъ что во времена Деборы онъ былъ единственнымъ представителемъ еврейской традиціи (Элиагу рабба, I. с.; Ялкупѣ, I. с.). Особенно восхваляется въ Талмудѣ скромность Б.; хотя онъ и былъ дѣйствительнымъ предводителемъ израильскихъ войскъ въ борьбѣ съ Сисерой, однако, удовольствовался второстепенной ролью, всецѣло отдавъ себя въ распоряженіе Деборы (Суд., 4, 8) и не желая идти безъ нея на войну (Beresch. rab., XI, 4; Ялкупѣ, loc. cit., 43). [Изъ J. E. II, 521—522]. 3.

Барановичи-Полѣсске (Новые Барановичи)—поселеніе Минской губ., Новогрудск. у., высочайше утвержденнымъ 9 дек. 1903 г. Положеніемъ комитета министровъ освобожденное отъ дѣйствія «Временныхъ правилъ» 1882 г., запретившихъ новое водвореніе евреевъ въ деревняхъ.—Ср. Мышь, Руководство къ русск. закон. о евр. (3 изд.), дополнит. стр. 5. 8.

Барановка—мѣстечко Волынской губ., Новогрудск. у. По ревизіи 1847 г. барановское еврейское общество состояло изъ 893 душъ (393 мужч., 500 женщ.); въ 1897 г. всего жителей 2095, изъ коихъ евр. 1990. Имѣются частныя мужское и женское училища.—Ср.: Б. М-на, Устр. и сост. евр. обществъ; Населенныя мѣста Росс. Имп. 8.

Барановъ—мѣстечко въ округѣ Тарнобружегъ (Галиціи). Казимиръ Вел. переименовалъ Б. въ городъ. Въ эпоху исторической Польши оно входило въ составъ Сандомирскаго воеводства, въ первые годы австрійскаго владѣтельства въ Тарновскій, а въ 1860 г. въ Мелецкій округъ. Благодаря близости Вислы, населеніе Б. занималось рыбными промыслами и отправкой зерна въ Варшаву и Данцигъ. Эту торговлю стали вскорѣ вести преимущественно евреи. Рынокъ (середина 19 в.) былъ окруженъ *блѣми* еврейскими домиками. Евреевъ числилось въ 1765 г.—435, въ 1860 г.—585 и въ 1907 г.—918 (изъ общаго числа 1817 жителей). Имѣется деревянная синагога.—Ср.: A. Schneider, Miasta i miasteczka Galicyi, pod względem histor. stat. i topograf. Baranow, Dziennik literacki (Львовъ, 1864, №№ 20—23. М. Балабанъ. 5.

Барановъ—посадъ Люблинской губ., Ново-Александрійск. у., принадлежитъ къ числу тѣхъ 246 поселеній Ц. Польскаго, въ которыхъ евреи не были ограничены въ правѣ жительства. Пожары 1848, 1861 и 1899 гг. причинили еврейскому населенію значительный ущербъ. Въ 1897 г. всего жителей 2381, изъ коихъ евреевъ 1398.—Ср. Населенн. мѣста Росс. Имп. 8.

Барановъ, Дмитрій Осиповичъ—русскій сенаторъ, род. въ 1773 г., ум. въ 1835 г. Будучи дѣлопроизводителемъ Еврейскаго комитета, выработавшаго Положеніе 1804 г., онъ составилъ не-

благопріятный для евреевъ проектъ новаго законодательства о нихъ, въ духѣ державинскаго «Мнѣнія», но Сперанскій не далъ хода запискѣ Б. Въ 1822 г. Б. былъ посланъ въ Вѣлоруссію въ виду свирѣпствовавшаго тамъ голода; онъ заявилъ, что главною причиною бѣдствія являются евреи, живущіе въ селахъ и деревняхъ; Б. предложилъ рядъ мѣръ, изъ коихъ однѣ должны были непосредственно затронуть евреевъ (переселеніе ихъ въ Новороссію), а другія—косвенно (назначеніе коронныхъ полицейскихъ чиновниковъ, дабы законодательныя мѣры осуществлялись строгими исполнителями), но министръ внутреннихъ дѣлъ высказался противъ предложенія Б. Однако, 11 апрѣля 1823 г. послѣдовали именныя указы могилевскому и витебскому губернаторамъ о принудительномъ переселеніи евреевъ изъ уѣздовъ въ города. Въмѣстѣ съ тѣмъ, въ связи съ докладомъ Б., 1 мая того же года былъ учрежденъ особый Комитетъ для выработки новаго законодательства о евреяхъ.—Ср.: Первое Полное Собр. Законовъ, т. XXXVIII, № 29420 и 29443; Сочиненія Державина, 2-е академич. изданіе, т. VI, стр. 767; кн. Голицыня, Исторія русскаго законодательства о евреяхъ, стр. 682 и др. Ю. Г. 8.

Барасса, Діего—испанскій марранъ, врачъ, открыто заявившій въ Амстердамѣ о своей принадлежности къ еврейству (около 1640 г.). Онъ былъ свѣдущъ въ астрономіи и ботаникѣ и зналъ языки арабскій и сирійскій. Манассе б. Израилъ посвятилъ ему свой трактатъ «De la fragilidad humana». Б.—авторъ сочиненія «Prognostico e lunario de anno de 1635 conforme as noticias... tirade de arabigo que traduzido de syriaco de Jonathan Abenizel (ben Uziel) R. Ismael de Ulmazia, Севилья, 1630.—Ср. Kayserling, Bibl. esp.-port.-jud., p. 16. [J. E. II, 523]. 4.

Баратье, Жанъ-Филиппъ—переводчикъ, род. въ 1721 г. въ Швабахѣ (Баварія), ум. въ 1740 г., христианинъ. 13 лѣтъ отъ роду онъ выпустилъ переводъ знаменитаго сочиненія «מסות ר' בנימין בן יוסף», подъ названіемъ «Voyages de Rabbi Benjamin, fils de Jona de Tudèle, traduits de l'hébreux et enrichi de notes et de dissertations historiques et critiques sur ces voyages par J. P. Baratier, étudiant en théologie, à Amsterdam aux dépens de la Compagnie» (1734). Какъ ни трудно допустить, чтобы 11—12-лѣтній Б. былъ единственнымъ переводчикомъ двухтомнаго сочиненія, однако въ предисловіи (Швабахъ близъ Нюрнберга, 1733) это подтверждается безхитростнымъ признаніемъ пастора, его единственнаго учителя евр. яз. Помимо примѣчаній и собственно комментаріевъ, Б. снабдилъ свой переводъ особыми этюдками о евреяхъ и о всѣхъ равнинахъ, упоминаемыхъ въ текстѣ, о самомъ авторѣ, о десяти іудейскихъ колѣнахъ, о хазарахъ и т. д. Впрочемъ, авторъ не только не исправилъ многихъ ошибокъ своихъ предшественниковъ, но допустилъ и новыя, свѣдѣтельствующія, что онъ не всегда хорошо зналъ то, о чемъ писалъ. Однако, принимая во вниманіе его юные годы, необходимо отнести Б. къ основательнымъ христианскимъ знатокамъ еврейскаго языка и іудаизма вообще.—Ср.: Fr. Baratier, Nachricht von seinem frühzeitig gelehrtem Sohne, опубликов. Paul Maulclerc'омъ, Штеттинъ, 1728; id., Merkwürdige Nachricht von einem sehr frühzeitig gelehrten Kinde und jetzt vierundzwanzigjährigen Magistro, Штеттинъ и Лейпцигъ, 1735; Zunz, Z. G., стр. 15; Carmoly, Notice historique sur Benj. de Tudèle, стр. 24,

Брюссель, 1852; J. d'Israeli, *Curiosities of literature*, I; Steinschneider, в *Zeit. Hebr. Bibl.*, II, стр. 51. [J. E. II, 523]. 6.

Барафель (Баруфаль), Исаак—итальянский офицеръ и обществѣнный дѣятель, въ концѣ 18 и началѣ 19 вв. Когда французы провозгласили въ 1798 г. римскую республику и въ Римѣ была организована національная гвардія, Б. былъ назначенъ майоромъ. 18 марта 1798 г. онъ сталъ въ ряды гвардіи, радостно привѣтствуемый своими единовѣрцами. Послѣ занятія города неаполитанцами, на евреевъ была возложена уплата контрибуцій; Б. внесъ 700 скуди. Въ 1811 г. Б. былъ избранъ помощникомъ одного изъ трехъ представителей общины.—Ср. Vogelstein-Rieger, *Gesch. d. Jud. in Rom*, II, 352, 355 и 359. *М. В.* 5.

Баракъ, Морицъ (псевд. Мерцротъ)—писатель, род. въ Вѣнѣ въ 1818 г., ум. въ Зальцбургѣ въ 1888 г. Начало его литературной дѣятельности относится къ 1837 г., когда онъ вступилъ въ число сотрудниковъ «Theaterzeitung», «Humorist», «Gegenwart» и т. д., помѣщая въ этихъ газетахъ, главнымъ образомъ, юмористическіе фельетоны, вскорѣ стяжавшіе ему извѣстность своимъ тонкимъ остроуміемъ. Б. издавалъ также юмористическій альбомъ «Brausepulver» (1846—47) и снова возродилъ юмористическія газеты «Der Komet» и «Die komische Welt», къ участию въ которыхъ имъ были привлечены наиболее видныя литературныя силы Германіи. Его «Wiener Croquis», печатавшіеся въ 60 гг. въ журналѣ «Ueber Land und Meer», представляютъ періодическія обзорѣнія всей научной и литературной жизни Вѣны. Помимо многочисленныхъ статей въ периодическихъ изданіяхъ, имъ были написаны: Bilder, Lieder u. Geschichten (стихотв. на австрійскомъ діалектѣ) 1854; Liederbuch ohne Goldschnitt, 1856; Satans Leier (стихи), 1860; Spottvögel (сцены), 1864; Geister u. Gestalten aus d. alten Wien, 1868; Der Marquis (драма), 1869; Mysterien eines Jagdgewehrs (ком.), 1869; Zur Statistik der Frauen (ком.), 1869; Schätzerisse (Очерки старой и новой Вѣны), 1872; Umriss (Изъ записной книжки педагога), 1876; Ein Märchen aus unseren Tagen, 1878; Bitt' gar schön.—Singelass'n! (стих. на зальцб. діалектѣ), 1878; Federzeichnungen a. d. Salzburger Alpen, 1880; Kleine Wahrheiten, 1880; Lachende Geschichten (4 выд.) 1880—82; Alt-Wien (Картичка о происш.), 1885; Ernst u. Scherz, 1885; Neu-Decameron, 1887.—Ср.: Jew. Enc.; Brümmer, *Dichterlexicon*. *М. С.* 6.

Баракъ, Роза (рожден. Готтлобъ)—писательница и учительница, род. въ Нью-Раусницѣ (Моравія) въ 1841 г. Съ юности занимаясь педагогической дѣятельностью, она въ теченіе многихъ лѣтъ была учительницей сначала въ родномъ городѣ, потомъ въ Вѣнѣ, гдѣ состояла директрисой ея-же основанной высшей школы для дѣвѣцъ. Изъ ея литературныхъ трудовъ отмѣтимъ: Aus eigener Kraft, 1880; Soldaten Fritz, 1881; Gefesselt, 1882; Liebesopfer, 1882; Aberglauben, 1890; Stiefmütterchen, 1892; Alle Drei, 1893; кромѣ того, Б. написала патристическій гимнъ «Aus Oesterreichs Herzen», 1882, и біографію австрійскаго императора—«Franz Josef I», 1889.—Ср.: J. E. II, s. v.; Eisenberg, *Das geistige Wien*, I, 17; Brümmer, *Dichterlexicon*, s. v. [J. E. II, 513 съ дополн. *М. С.*]. 6.

Бараць, Германъ (Гиршъ) Марковичъ—юристъ-писатель; род. въ Дубно въ 1835 г.; окончилъ въ 1859 г. раввинское училище въ Житомирѣ, а въ 1869 г. кievскій университетъ, послѣ чего занялся

адвокатурой. Въ 1861 г. былъ утвержденъ членомъ раввинской комиссіи, какъ представитель бесарабской губерніи или новороссійскаго края, въ 1862 г. опредѣленъ состоятъ при департаментѣ духовныхъ дѣлъ иностранныхъ исповѣданій; въ 1863 г. назначенъ «ученымъ евреемъ» при кievскомъ, подольскомъ и волынскомъ генералъ-губернаторѣ; въ 1870 г. поступилъ на службу въ министерство внутреннихъ дѣлъ и откомандированъ въ распоряженіе того-же ген.-губернатора; въ слѣдующемъ году былъ назначенъ цензоромъ еврейскихъ книгъ. Въ 1881 г. вышелъ въ отставку, когда, съ введеніемъ въ Кiev новыхъ судебныхъ установлений, былъ зачисленъ въ сословіе присяжныхъ повѣренныхъ. Въ 1893 г. былъ избранъ и утвержденъ въ званіи члена вновь созданной раввинской комиссіи.—Въ началѣ 60-хъ годовъ напечаталъ нѣсколько публицистическихъ статей (см. Систем. указат. литературы о евреяхъ; въ алфавитномъ перечнѣ авторовъ пропущены №№ 29 и 4587), а въ 1870 г. «Матеріалы для исторіи водворенія евреевъ на жительство въ Кiev», День, №№ 19, 21—23, 25—29.—Перу Б. принадлежатъ слѣдующіе научные труды: 1) О чужеземномъ происхожденіи большинства русскихъ гражданскихъ законовъ, Журн. гражд. и угол. права, 1884; 2) Замѣтки диллетанта на сочиненіе проф. Малышевскаго «Свв. Кириллъ и Меодій», Труды кievской духовн. академіи, 1889; 3) Кирилло-меодіевскіе вопросы, Труды кiev. дух. академіи, 1891 (признается однимъ изъ важнѣйшихъ сочиненій въ этой области); 4) Слѣды іудейскихъ воззрѣній въ древне-русской письменности, Лѣтопись историко-филологическаго общества при новоросс. университетѣ, 1894 (рецензія, см. Нед. Хрон. Восхода, 1894 г., №27); 5) Очерки происхожденія и постепеннаго затѣмъ упраздненія въ Россіи совѣстныхъ судовъ и суда по совѣсти, Журн. гражд. и угол. права, 1893; 6) Опытъ восстановленія текста и объясненія древне-русскихъ юридическихъ памятниковъ, Вѣстникъ права, 1903; 7) Критико-сравнительный разборъ устава велик. кн. Всеволода о церковныхъ судахъ, тамъ-же, 1905; 8) О судебныхъ доказательствахъ по Русской Правдѣ, тамъ-же, 1906; 9) Повѣсти и сказанія древне-русской письменности, имѣющія отношеніе къ евреямъ и къ еврейству, Кievская старина, 1906; 10) О библейско-агадическомъ элементѣ въ повѣстяхъ и сказаніяхъ начальной русской лѣтописи, Украина, 1907; 11) Библейско-агадическія параллели къ лѣтописнымъ сказаніямъ о Владимірѣ Святосл., Кievъ, 1908; 12) Объясненіе такъ называемой рядной Тѣматы XIII в., какъ мировой записи, заключенной евреями, Кievъ, 1908.—Ср.: Jew. Enc. II, 523; Моргулисъ, Вопросы евр. жизни, стр. 159 и 321; Р. Кулишеръ, Итоги, стр. 69; М. Моргулисъ, Изъ моихъ воспоминаній, Восходъ, 1895 г., кн. XI—XII, стр. 100 и 1897 г., кн. VI; частныя свѣдѣнія. *Ю. Г.* 8.

Бараць, Семенъ Моисевичъ—знатокъ банкаго дѣла и вексельнаго права, род. въ Одессѣ, въ 1850 г. Помимо многихъ журнальныхъ статей въ различныхъ изданіяхъ по вопросамъ финансовымъ, экономическимъ и юридическимъ, ему принадлежатъ: капиталный Курсъ вексельнаго права (1893), Курсъ коммерческой корреспонденціи (3 изд. 1902 г.), Курсъ двойной бухгалтеріи (2 изд. 1905 г.), Задачи вексельной реформы въ Россіи (1896). Въ 1890—91 г.г. Б. организовалъ первые въ Россіи женскіе коммерческіе курсы П. Ивашинцевой. Съ 1884 года началась

преподавательская дѣятельность Б.: сперва въ петербургскомъ коммерческомъ училищѣ, въ 1895 г.—въ женскомъ коммерческомъ училищѣ при домѣ Демидова, въ 1897—1900 гг. на организованныхъ при его участіи высшихъ коммерческихъ курсахъ общества для распространения коммерческихъ знаний; въ 1904 г. Б. приглашенъ для чтенія лекцій экономическимъ отдѣленіемъ петербургскаго политехническаго института, гдѣ состоитъ и понынѣ (1909). В. И. 8.

Барашъ, Юлій—писатель и врачъ, род. въ Бродахъ, ум. въ 1863 г. въ Бухарестѣ. Въ молодости получилъ исключительно талмудическое образование, но жажда знания заставила его эмигрировать въ Германію. Окончивъ въ 1841 г. медицинскій факультетъ въ Берлинѣ, Б. практиковалъ нѣкоторое время въ Амстердамѣ, Бродахъ и Яссахъ и въ 1843 г. получилъ мѣсто городского врача въ Каларашѣ; въ 1847 г. онъ былъ перемѣщенъ на постъ уѣзднаго врача въ Долю, гдѣ оставался до 1851 г. Еще будучи студентомъ, Б. написалъ подъ псевдонимомъ «Julius Marcussohn В.» статью въ «Allg. Zeit. d. Judenthums» (1839) о хасидизмѣ въ Польшѣ, обратившую на себя вниманіе специалистовъ; въ слѣдующемъ году онъ помѣстилъ въ «Literaturblatt des Orients» (подъ именемъ «Julius Friedson») серію философскихъ очерковъ подъ общимъ заглавіемъ «Gedanken über Religionsphilosophie des Judenthums». Въ 1842 г. онъ далъ въ «Allg. Zeit. d. Judenthums» большую статью о «Nazofe Lebet Jisrael» Ис. Эртера и съ того времени сталъ помѣщать въ этомъ журналѣ свои путевыя впечатлѣнія о Галиціи, Буковинѣ, Молдавіи и Валахіи; эти статьи стяжали Б. извѣстность, такъ какъ онъ объективно и вмѣстѣ съ тѣмъ тепло и живо изображали общественную жизнь румынскихъ и галиційскихъ евреевъ. Съ 1844 г. Б. сталъ готовить къ печати большую еврейскую энциклопедію, первый и единственный томъ которой появился въ 1856 г.; въ то-же время онъ занимался популяризацией естественныхъ и медицинскихъ наукъ и первый ввелъ въ Румыніи опредѣленные научные термины, до него совершенно не установленные. Въ 1852 г. онъ былъ назначенъ профессоромъ естественной исторіи въ будапештскомъ училищѣ св. Саввы, а потомъ въ медицинскій школъ, военный училищѣ и лѣсномъ институтѣ.—Блестящій лекторъ, Б. пользовался популярностью какъ среди студентовъ, такъ и среди тѣхъ многочисленныхъ слушателей, которые стекались на его публичныя субботнія лекціи; особенный успѣхъ имѣли его чтенія по гигиенѣ. Въ 1858 г. онъ основалъ первый научный журналъ въ Румыніи, «Isis», главнымъ сотрудникомъ котораго состоялъ до самой смерти; въ томъ-же году учредилъ на свои средства дѣтскую клинику, работая въ ней безвозмездно.—Б. живо интересовался еврейскими общинными дѣлами и стремился устранить существовавшую разнь между выходцами изъ различныхъ странъ, устроивъ съ этой цѣлью образцовую школу, куда принимались безразлично всѣ евреи. Въ печати Б. выступалъ также горячимъ защитникомъ евреевъ; въ этомъ отношеніи характерны его статьи въ «Jahrbuch» Исидора Буша и памфлетъ противъ Израиля Пика, бухарестскаго раввина, подававшего въ отставку и принявшаго христіанство. Во время агитаціи въ пользу объединенія Валахіи и Молдавіи Б. основалъ газету «Israelitul Roman», печатавшуюся на французскомъ и румынскомъ языкахъ и отстаивавшую интересы

евреевъ будущей объединенной Румыніи («Israelitul-Roman») была первая еврейская газета въ Валахіи); кромѣ того, онъ учредилъ первое еврейское литературное общество, которое также стояло на стражѣ политическихъ интересовъ румынскихъ евреевъ. Въ 1861 г. Барашъ выпустилъ книгу объ эмансипаціи евреевъ въ Румыніи, вызвавшую горячую полемику со стороны антисемитовъ и нѣкоторыхъ евреевъ, считавшихъ ее чересчуръ смѣлой въ выводахъ.—При учрежденіи въ 1886 г. общества для изученія исторіи евреевъ въ Румыніи рѣшено было, въ честь Б., назвать его «Societatea Istorica Juliu Barasch».—Ср.: M. Schwarzfild, Dr. Juliu Barasch, Schitza Biographica, Бухарестъ, 1888; Spre Memoria doctorului Juliu Barasch, ib., 1861; Ben-Chananja, 1863, стр. 337, 338, 748—49. [J. E. II, 522—523]. 6.

Барбадосъ — вѣсть-индскій великобританскій островъ изъ группы Навѣтрренныхъ, сталъ великобританскою колоніей съ 1625 г. Существуетъ предположеніе, что евреи были одними изъ первыхъ поселенцевъ его. Въ письмѣ отъ 22 сент. 1628 г. къ лорду Карлэйлю, собственнику острова, нѣкій еврей Авраамъ Якобъ жалуется, что дѣла на островѣ въ полномъ упадкѣ и крайне невыгодны. 12 авг. 1656 г., по ходатайству евреевъ, имъ даны были тѣ-же права, какими вообще пользовались инородцы и чужестранцы. 8-го апр. 1661 г. еврей Венъяминъ де Кацерець, Генри де Кацерець и Якобъ Фразо обратились къ королю съ петиціей о дарованіи имъ права жительства и торговли въ Барбадосѣ и Суринамѣ. Судя по тому, что ихъ просьба была поддержана датскимъ королемъ, надо полагать, что они не были коренными жителями Англіи, и потому, согласно существовавшему тогда торговому договору, не могли пользоваться этими правами. Несмотря на протесты англійскихъ купцовъ, вѣдомство по управленію иностранными колоніями дало слѣдующее заключеніе: «Принимая во вниманіе, что просители въ теченіи многолѣтняго пребыванія ихъ на островѣ Б. отличались хорошимъ поведеніемъ и ни въ чемъ предосудительномъ не замѣчены, просьба подлежитъ удовлетворенію». Въ 1664 году, послѣ распадѣнія кайенской еврейской общины, нѣкоторые члены ея переселились на островъ Б. Еврей Исаакъ Израиль и Ааронъ Израиль де Пизо и другіе лишены были правъ натурализаціи и изгнаны съ острова, такъ какъ имъ не удалось, какъ это было ими общано, открыть тамъ золотыя прииски; отъ Исаака Израиля де Пизо, кромѣ того, отнята была золотая цѣль, которую онъ получилъ отъ короля въ видѣ знака особаго благоволенія (мартъ 1664). Въ 1667 г. евреи были обвинены въ противозаконныхъ торговыхъ сношеніяхъ съ голландцами, воевавшими тогда съ Англіей; король приказалъ губернатору захватить выписанныхъ евреями пѣзъ Амстердама суда съ товарами. 23 окт. 1668 г. состоялось постановленіе о запрещеніи евреямъ заниматься розничной торговлей; община къ тому времени сильно разрослась, и надо полагать, что постановленіе было вызвано боязнью еврейской конкуренціи.—Въ 1671 г. еврей Моисей Перейра былъ натурализованъ; вскорѣ послѣ этого губернатору, лорду Виллуби, приказано было не требовать при натурализаціи евреевъ присяги по формулѣ, установленной для христіанъ, и не ставить имъ препятствій въ свободномъ отправленіи ихъ религіозныхъ службъ и обрядовъ. Евреи еще раньше хлопотали о томъ, чтобы ихъ допускали въ качествѣ свидѣтелей на судѣ, какового права

они были лишены на томъ основаніи, что они присягали не на Евангелии, а на Пятикнижии Моисея. Еще въ 1669 г. они представили королю петицію, въ которой жаловались, что сильно стѣснены въ торговлѣ и ихъ не допускаютъ въ свидѣтели въ тѣхъ случаяхъ, когда тяжущіеся—не-евреи. Несмотря на благоприятный отзывъ губернатора, дѣлу въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ не было дано ходу. Но 14 февраля 1674 г. прошелъ, наконецъ, законъ, разрѣшавшій евреямъ приносить присягу на Пятикнижии и быть свидѣтелями на судѣ, въ тѣхъ, впрочемъ, лишь случаяхъ, когда дѣло касалось исключительно торговли и торговых сношеній. Въ 1679 году нѣкоторые купцы пожаловались Законодательному собранію на то, что евреи захватили всю торговлю и тогда былъ изданъ указъ, запрещавшій евреямъ держать негровъ и торговать ими. Въ 1681 г. еврейское населеніе острова состояло изъ 260 человекъ, которымъ принадлежало большинство сахарныхъ заводовъ. Тогда же правительству представлено было нѣсколько петицій противъ евреевъ, а мѣстный судъ заявилъ о вредѣ, причиняемомъ острову бѣдными и безработными евреями, хотя въ дѣйствительности громадное большинство еврейскаго населенія острова исправно уплачивало налоги; 9-го августа того же года подтверждено было за евреями острова право на свободную торговлю. Въ 1688 г. ненатурализовавшимся евреямъ было запрещено держать больше одного раба; въ случаѣ нарушенія постановленія рабъ огнивался. Этотъ запретъ дѣйствовалъ до 30 сент. 1706 г., когда, благодаря стараніямъ обширной и вліятельной въ то время еврейской общины, оно было отменено. Въ 1756 г. евреевъ обложили специальнымъ налогомъ въ 210 фунт., который, однако, вскорѣ былъ отмененъ. Съ этого времени еврейская община, въ продолженіи 70 лѣтъ, все болѣе и болѣе разрасталась. Постановленіями мѣстныхъ властей (1802) и парламента (1820) были уничтожены, наконецъ, всѣ ограничительные законы о евреяхъ, имъ даны были даже большія привилегіи, чѣмъ другимъ обитателямъ острова: они имѣли въ парламентѣ пять ими же выбранныхъ изъ своей среды представителей; послѣдніе устанавливали размѣръ налоговъ съ евреевъ пропорціонально общей суммѣ налоговъ.

Вѣроятнѣе всего, что барбадосскіе евреи сначала не имѣли своей синагоги и управляли богослуженіемъ въ частномъ домѣ. Неизвѣстно въ точности, когда именно въ Бриджтоунѣ была выстроена синагога, но по всей вѣроятности до 1679 г. Она была разрушена въ 1831 г. ураганомъ, опустошившимъ весь островъ. Раввины выбирались прихожанами испанско-португальской синагоги въ Лондонѣ, и до 1844 г. всѣ торжественныя молитвы произносились на испанскомъ языкѣ. Периодъ наибольшаго процвѣтанія конгрегаціи, называвшейся «Kahal Kadosh Nidche Israel» продолжался съ 1792 до 1831 г.. Конгрегація Бриджтоуна состояла изъ 147 членовъ и имѣла ежегодный доходъ въ 116 фунтовъ. Она содержала 17 пансіонеровъ, истрачивая на нихъ 18 фунт. въ мѣсяцъ. До 1831 г. доходъ общины равнялся 387 фунт.; но послѣ бѣдствія 1831 г. община пришла въ упадокъ; тѣмъ не менѣе, въ мартѣ 1833 г. была воздвигнута новая синагога, а въ 1844 г. основана была первая релігіозна еврейская школа, во главѣ которой стала Юдиохъ Фиши.—Многіе изъ барбадосскихъ евреевъ эмигрировали въ 30—40 л. въ С.-

Американскіе Соединенные Штаты, преимущественно въ Филадельфію. Въ 1848 году на островѣ было только 71 еврей, изъ коихъ лишь 38 принадлежали къ общинѣ; въ 1873 г. ими была подана петиція о сложении налоговъ на недвижимое имущество общины, доходъ которой предназначался на нужды бѣдныхъ и синагоги. Годъ спустя, налогъ былъ отмененъ; въ 1899 г. здѣсь было всего 17 или 18 евреевъ.—Ср.: Calendar of State Papers, Colonial America and West-Indies, 1677—80, №№ 556, 1190, 1681—85, №№ 136, 206; Robert H. Schomburgk, History of the Barbadoes, London, 1847; 60, 90; Publ. Am. Jew. Hist. Soc., I, 105 и сл. V, 59; E. S. Daniels, Extracts from various records of the early settlement of the Jews in the island of Barbadoes, w. i. privately printed Bridgeton, (Бриджтоунъ), 1899; Occident, II, 102; Jewish Year-Book, 5657, стр. 129. [Изъ статьи Н. Friedenwald'a, J. E. II, 523—525]. 5.

Барбастро—городъ въ Арагоніи. Еврейская община пользовалась здѣсь особыми королевскими привилегіями (послѣднее подтверженіе ихъ относится къ 1336 г.). Въ 1257 г. община настолько обѣднѣла, что король вынужденъ былъ сократить подати на 500 мараведи (maravedis jaceses, sueldos). Въ 1321 г. общинѣ угрожала опасность отъ нападенія пастуховъ, истребившихъ въ другомъ мѣстѣ, Яка, 400 евреевъ, но за нее вступилась мѣстная знать. Въ 1331 г. общинными дѣлами завѣдывали двое христіанъ, въ виду раздоровъ, возникшихъ среди членовъ общины.—Изъ ученыхъ В. слѣдуетъ упомянуть Самуила Благочестиваго, бывшаго въ сношеніяхъ съ Самуиломъ бенъ-Меиръ, внукомъ Раши.—Ср.: Jacobs, Sources, №№ 116, 1107 и 1124; Usque, Consolaciam, стр. 182б; Joseph ha-Kohen, Emek ha-Bacha, стр. 60; Gross, Gallia judaica, 125. [J. E. II, 526]. 5.

Барберъ Ида—писательница, род. въ Берлинѣ въ 1842 г. Вступивъ рано на литературное поприще, Б. помѣщала фельетоны въ воскресныхъ номерахъ либеральныхъ газетъ, сначала берлинскихъ, а потомъ вѣсскихъ. Съ 1878 г. она почти ежегодно выпускаетъ въ Вѣнѣ довольно значительные по объему романы. Изъ книгъ ея отмѣтимъ слѣдующія: Gebrochene Herzen, 1878; Lebensbilder, 1881; Gerächt, doch nicht gerichtet, 1885; Verkaufte Frauen, 1885; Mann zweier Frauen, 1885; Versöhnt, 1886; Aus der russischen Gesellschaft, 1887; Der neue Monte Christo, 1891; Wandlungen, 1895; Arbeit adelt, 1896; Ihr Schwiegersohn, 1896; Glaubenskämpfe, 1900; Nemesis, 1906.—Ср.: Jew. Enc.; Корутъ, Знаменитые евреи, I; Kürschner, Deutscher Litteraturkalender (1908). 6.

Барби, Меиръ бенъ-Сауль—раввинъ, род. около 1725 года въ Барби, небольшомъ городкѣ близъ Гальберштадта (Пруссія), ум. 28 іюля 1789 г. въ Пресбургѣ. Отецъ Б. занимавшійся торговлѣй, былъ такъ бѣденъ, что, отправляясь съ сыномъ въ гальберштадскій «ешиботъ», несъ его часть дороги на спинѣ во избѣжаніе путевыхъ расходовъ. Желаніе помочь родителямъ въ нуждѣ побуждало мальчика быть особенно прилежнымъ. Нѣсколько обезпечившись женитьбою, Барби уѣхалъ въ Франкфуртъ и/М. и тамъ занимался подъ руководствомъ р. Якова Юшуи. Вскорѣ послѣ возвращенія въ Гальберштадтъ онъ занялъ сначала постъ даяна, а въ 1756 г.—раввина. Въ 1763 г. онъ принялъ приглашеніе на постъ раввина въ Галле. Въ 1764 г. Б. занялъ такой же постъ въ Пресбургѣ и въ теченіе 25 лѣтъ стоялъ

во главѣ мѣстнаго іешивота. В. считается сьянѣйшимъ діалектикомъ своей эпохи; новеллы его къ Талмуду «Sefer Chiddusche Halachoth», Дигернфуртъ-Прага, 1786—92, обнаруживаютъ чрезвычайное остроуміе, оправдывая данное ему прозвище «Харифъ». Методъ толкованія В. отличается отъ пріемовъ его коллегъ, излагавшихъ результаты схоластическихъ изслѣдованій въ формѣ респонсовъ, которые должны были, по ихъ убѣжденію, лечь въ основу при разрѣшеніи практическихъ вопросовъ. В., наоборотъ, говорить, что не считаетъ себя въ правѣ выдавать свои объясненія къ Талмуду за непоколебимыя правила. Личность В. замѣчательна для его времени: онъ посвятилъ массу труда изученію свѣтскихъ наукъ, особенно медицины.—Ср.: Auerbach, Geschichte der israelitischen Gemeinde Halberstadt, 1866, 71—74; Weiss, Sefer Abnei Beth ha-Jazer, стр. 40; Eleazar ha-Kohen, Kinath Soferim, 736. [J. E. II, 526]. 9.

Баргась-де, Авраамъ—переводчикъ на языкъ ладино молитвъ, составленныхъ Малахією бенъ-Яковъ по случаю землетрясенія въ Ливорно (январь, 1742) подъ заглавіемъ «Traduccion de la oracion del ajuno de los temblores de tierra que en ladino espanol illustro», Pisa, 1746. Онъ жилъ въ Италіи въ срединѣ 18 в.—Другой В., Алонзо де Баргась изъ гор. Пальмы (на Майоркѣ), былъ сожженъ на аутодафе въ Севильѣ, 24 февр. 1722 г. Быть можетъ, имя «Баргась» находится въ связи съ городомъ Баргою въ провинціи Лукка (Италія).—Ср.: Kayserling, Bibl. esp.-port.-jud., p. 16; idem, Gesch. der Juden in Spanien, I, 186; Allgemeine Zeit. d. Judenth., 1888, p. 263. [J. E. II, 533]. 4.

Баргузинъ—съ 1856 года административный центръ баргузинскаго округа, Забайкальской области. Въ 1863 г. насчитывалось 100 евреевъ (ходатайствовавшихъ о разрѣшеніи устроить модельню); въ 1881 г. имѣлось 30 евреевъ-домовладѣльцевъ, которымъ принадлежало 44 зданія; по переносѣ 1897 г.—всего жителей 1378, изъ коихъ евреевъ 454. *Въ Баргузинскомъ округѣ* въ 1897 г. всего жителей около 24 тыс., изъ коихъ евреевъ 733. (Архивн. матер.). Ю. Г. 8.

Барда, Бардаа или Берда—тагарская деревня на рѣкѣ Тертерѣ, Джеванширскаго уѣзда, Елисаветпольской губ., нѣкогда большой городъ, часто упоминаемый у арабскихъ географовъ 9 и 10 вв. въ связи съ нападеньями русскихъ въ 880, 910, 914 и 943 гг.—О томъ, что въ В. когда-то была значительная еврейская община, свидѣтельствуетъ письмо Хасдая ибнъ-Шапрута къ хазарскому королю Иосифу (около 960 г.): въ немъ Хасдай пишетъ, что въ началѣ онъ намѣренъ былъ послать письмо черезъ Иерусалимъ, Нзибисъ, Арменію и Бардаа, но посланники царя славянъ («Gebalim»), совѣтовали держать путь черезъ Венгрію и Южную Россію.—Городъ В. былъ разрушенъ Тамерланомъ въ 14 в. См. Хазары.—Ср.: А. Гаркави, Сообщенія о хазарахъ, Евр. Библ., VII, 143—53; Вейденбаумъ, Путешествія по Кавказу, 1888, стр. 129, 393, 394. [J. E. II, 529]. 5.

Бардала, Баръ-Дала, Баръ-Дала, Бардаліа—мѣстность близъ Лидды, гдѣ нѣкогда была раввинская школа (Баб. Мец., 10а и сл., см. Рабиновичъ, Dikduke Soferim, ad loc.; Беца, 14а, Іер. Эруб., VI, 24а; Іер. Кил., I, 27а; Іер. Шеб., II, 33г). Предполагаютъ, что Баръ-Дала и Бетъ-Дели тождественны (Eduj. VIII, 5 Jeb., XVI, 7; въ Jer. Mischna и Gemara 16а «Вадла»).

Нѣкоторые полагаютъ, что это теперешній Вади Эд-Далиа между Тибниномъ и Сафедомъ въ Галилеѣ, другіе видятъ тутъ Бетулію на пути между Хеброномъ и Яффою. Въ виду того, что эта мѣстность находилась недалеко отъ Лидды, такъ, что житель Бардалы нѣкогда считался лиддйцемъ, послѣднее предположеніе болѣе вѣроятно. Названіе В. употребляется въ раввинской литературѣ, какъ прозвище нѣкоторыхъ ученыхъ, пришедшихъ изъ этого города (Абба Когенъ Бардала, Аха Бардала); иногда оно замѣняетъ имя; наприм., Бардала б. Табиоме (Shag., 5а; см. также Зеб., 33б).—Ср.: Schwarz, Das heilige Land, стр. 89; Neubauer, G. T., стр. 263; Z. Frankel, Mebo, 70а; Jastrow, Dict., стр. 190а; Kohut, Aruch completum, II, 185б; ib., 67а; Hirschensohn, Mechkere Arez, стр. 75. [J. E. II, 502]. 3.

Бардахъ, Израилъ Исаанъ бенъ-Хаимъ Моисей—литовскій грамматикъ въ концѣ 18 в., авторъ сочиненія «Таамехъ Torah», составляющаго вторую часть трактата по грамматикѣ. Сочиненіе было издано въ Вильнѣ въ 1822 г. братомъ автора, Мевромъ, дополнившимъ его собственною статьей, «Таамехъ Elyon» (Апология [закона]). Въ введеніи В. говоритъ о своихъ комментаріяхъ къ Идра рабба, къ іерусалимскому и навилонскому Талмудамъ, къ Шулханъ-Аруху и т. д. и упоминаетъ о своемъ сочиненіи по этикѣ «Darke ha-Schemъ».—Ср. Benjacob, Ozar ha-Sefarim, стр. 211. [J. E. II, 529]. 9.

Бардахъ, Илия—еврейскій писатель, род. въ Львовѣ въ 1794 г., ум. въ Вѣнѣ въ 1864 г. Кромѣ ряда статей въ еврейскихъ изданіяхъ, В. написалъ: «Akedat Jizchak» (Вѣна, 1833), драму, замѣстившую изъ итальянскаго произведенія «Isacco» Metastasio и еврейско-нѣмецкій словарь «Ma'arik ha-Ma'arokot», содержащій филологическія примѣчанія къ темнымъ выраженіямъ въ Библии, изданный Леттерисомъ, послѣ смерти автора (Вѣна, 1868).—Ср.: Zeitlin, Bibliotheca Hebraica, p. 14; Benjacob, Ozar ha-Sefarim, p. 448. [J. E. II, 529]. 7.

Бардахъ, Юлій Меировичъ (Марковичъ)—писатель и учитель; род. во Владимірѣ-Волынскомъ въ 1827 г., ум. въ Одессѣ не позже 1904 г. По преданію, В. является потомкомъ Самуила б. Давида, автора «Тазъ» (комментатора Шулханъ Аруха; инициалы Ture Zahab), откуда и произошла фамилія Ва Rda Ch (инициалы תור ארז חזק); его отецъ, раввинъ, авторъ «Таамехъ Torah» (Вильна, 1822), желалъ дать ему европейское образованіе; 17 лѣтъ отъ роду, бѣдствуя въ Одессѣ, Бардахъ сталъ изучать, безъ посторонней помощи, еврейскій и восточные языки. Въ 1850 г. онъ былъ назначенъ учителемъ хотинскаго казеннаго еврейскаго училища I разряда, позже измѣняльскаго, а въ 1857 г. одесской талмудъ-торы, гдѣ и прослужилъ 25 лѣтъ; кромѣ того, онъ преподавалъ Законъ Божій въ Одесскихъ казенныхъ гимназіяхъ и былъ (съ 1871 г.) цензоромъ еврейскихъ книгъ. За свою педагогическую дѣятельность В. былъ возведенъ въ потомственное почетное гражданство. Его перу принадлежатъ: переводъ съ нѣмецкаго «О еврейскомъ склоненіи» С. Пинскера, 1868; Каталогъ арабскихъ и еврейскихъ рукописей на древне-еврейскомъ языкѣ, 1861; переводъ «Руководства къ изученію Мишны» Гейгера, 1871; филологическія замѣтки о разныхъ арамейскихъ корняхъ; кромѣ того, В. помѣстилъ статьи въ «Разсвѣтъ» (1860—1) и «Гамагидѣ».—Ср.: Будущность, 1903, № 13; Н. Соколовъ, Sefer Zikkaron. 8.

Бардахъ, Яковъ Юльевичъ—бактеріологъ, сынъ предыдущаго, род. въ 1857 г. въ Одессѣ; В. одинъ изъ первыхъ руководителей бактериологическихъ станцій въ Одессѣ, приватъ-доцентъ бактериологии въ Новороссійскомъ университетѣ. Напечаталъ: «Исслѣдованіе по дифтеріи» (1884) и «Публициныя лекціи по бактериологии» (1896). 8.

Баракъ—деревня на рѣкѣ Ладавѣ, прежде (17 в. и первая половина 18 в.) мѣстечко подъ названіемъ Домбровица. Привиллегіей, данной королемъ Сигизмундомъ III основателю мѣстечка 21 марта 1615 г., было разрѣшено, среди прочихъ народностей, поселиться здѣсь, приобрести собственность и заниматься торговлей также и евреямъ.—Ср. Baliński-Lipiński, Starozytna Polska, III, 220. 5.

Баржанскій, Адольфъ Соломоновичъ—музыкантъ, родился въ Одессѣ въ 1851 г., ум. тамъ-же въ 1900 г. Отецъ его, владѣлецъ крупной торговой фирмы, далъ ему коммерческое образованіе; однако, чувствуя съ дѣтства призваніе къ музыкѣ, Б. скоро оставилъ коммерческую дѣятельность и отправился за-границу, гдѣ учился въ консерваторіяхъ Вѣны, Парижа и Лейпцига. Онъ проявилъ несомнѣнный талантъ, какъ пианистъ и композиторъ. Изъ произведеній Б. слѣдуетъ упомянуть: «Надъ моремъ», «Воспоминанія», «Колыбельная пѣсня», «Glückliches Heim», «Scherzo», «Andacht». Всѣ эти произведенія изданы у Брейткопфа и Гертля въ Лейпцигѣ.—Ср.: Der Klavierlehrer, 1896—97; Neue Zeitschrift für Musik, 1896—97; Neue Musikalische Presse, 1896—97; Jew. Enc., s. v. А. Т. 8.

Баржесъ, Жанъ Жозефъ Леандръ—христіанинъ ориенталистъ, род. въ Ориолѣ (Франція) въ 1810 г., ум. въ 1896 г. близъ Марсели. Назначенный по окончаніи въ 1834 г. семинаріи священникомъ, Б. черезъ три года получилъ катедру арабскаго языка въ Марсели, а въ 1842 г. сталъ читать лекціи по теологіи въ Парижѣ; вскорѣ онъ получилъ тамъ-же катедру еврейскаго языка. Изъ книгъ Б. отмѣтимъ: «R. Judah b. Koreisch, ad synagoga judaeorum civitatis Fez epistola de studiis Targum utilitate et de linguae chaldaicae... vocabulorum item nonnullorum barbaricorum convenientia cum hebraea» (1857); «Le livre de Ruth, expliqué par deux traductions françaises» (1855); «Libri psalmorum David, versio a R. Japheth b. Heli Bassorensi Karaita» (1861); «Hébron et le tombeau du patriarche Abraham, traditions et légendes musulmanes rapportées par les auteurs arabes» (1863); «Notice sur deux fragments d'un Pentateuque hébreu-samaritain rapportés de la Palestine par F. de Saulcy» (1865); «Sefer Taghin, liber coronularum» (1861); Inscription hébraïque de la chaire de St-Marc à Venise» (въ «Annales de philosophie chrétienne», 1880, II, 222). Б. издалъ также «Grammatica hebraica» священника Эд. Слаутера и написалъ рядъ статей въ «Journal Asiatique» и «La Revue de l'Orient».—Ср.: A. de Gubernatis, Dict. Intern. der écrivains du jour, s. v.; Archives Isr., LVII, 143; Gr. Encycl., статья Ис. Леба. [J. E., II, 534]. 6.

Барзиллай, Джузеппе—итальянскій законовѣдъ и библейскій комментаторъ, род. въ Градискѣ близъ Триеста (Австрія) въ 1828 г., учился въ Казальмаджоре (провинція Кремона). Закончивъ свое юридическое образованіе въ падуанскомъ университетѣ, Б. занялся адвокатурою въ Триестѣ, гдѣ быстро выдвинулся въ качествѣ защитника въ нѣсколькихъ уголовныхъ процессахъ. Превосходный грамматикъ и археологъ, Б. издалъ

слѣдующіе труды: 1) I treni di Geremia (перев. Плача Іереміи съ примѣч.), Триестъ, 1867; 2) Il Cantico di Salomone (переводъ Пѣсни Пѣсней въ стихахъ, съ примѣч.); 3) Il Beemoth (мамонтъ), очеркъ по библейской палеонтологіи; 4) Il Levitico; 5) Un errore di trenta secoli, Триестъ, 1868; 6) Gli Abrahas (археологическій очеркъ); 7) Nuove ipotesi intorno a due celebri versi della trasformazione della radice ebraica nelle lingue indo-europee (статья по семитической идеографіи); 9) Sul nuovo indirizzo da darsi all'aeronautica». —Б. былъ секретаремъ еврейской общины въ Триестѣ.—Ср. Bossardo, Nuova Enciclopedia italiana, прилож. II, 1891. [J. E. II, 564—565]. 4.

Барзиллай, Іегуда—см. Іегуда б. Барзиллаи. 4.

Барзиллай, Сальваторъ—итальянскій политическій дѣятель, сынъ Джузеппе Б. (см.), род. въ 1860 г. въ Триестѣ (Австрія). Обвиненный за пзмѣну Австріи, былъ въ 1878 г. посаженъ въ тюрьму, но черезъ годъ апелляціонный судъ въ Грацѣ кассировалъ приговоръ, и Б. былъ выпущенъ на свободу. Переселившись въ Италию, онъ, по окончаніи юридическаго факультета въ Болоньѣ, занялъ выдающееся мѣсто среди спеціалистовъ по уголовному праву. Въ 1890 г. Б. былъ избранъ въ парламентъ отъ Рима (вслѣдствіи нѣсколько разъ переизбранъ) и примкнулъ къ крайней лѣвой; при образованіи социалистической группы въ парламентѣ, Б. не вступилъ въ нее, оставаясь въ рядахъ радикальныхъ республиканцевъ. Въ палатѣ Б. чаще всего выступалъ по вопросамъ иностранной политики, причемъ рѣзко критиковалъ тройственный союзъ и требовалъ скорѣйшаго его разрыва; дружбу Итали съ Австріей Б. считаетъ губительной для первой и предпочитаетъ германо-австрийской политикѣ франко-русскую. Будучи противникомъ милитаризма и военныхъ авантюръ, онъ былъ среди тѣхъ депутатовъ, которые осуждали абессинскую войну, и послѣ поражения итальянскаго отряда близъ Адуды, поднявшаго въ странѣ страшное возмущеніе, подвергъ жестокой критикѣ дѣйствія военнаго министра, вызвавшего его за «оскорбительныя для чести арміи выраженія» на дуэль.—Изъ юридическихъ сочиненій Б. отмѣтимъ: La criminalita in Italia; La recidiva; Il nuovo codice penale; L'immunità degli deputati; Le iase di correzione. Кроме того, Б. много пишетъ въ республиканскихъ газетахъ, откликаясь на болѣе или менѣе выдающіяся политическія событія. [J. E., II, 565]. 6.

Барзиллай, יבליי 1) Богатый и знатный гилеадитъ, происходившій изъ мало извѣстнаго мѣста Рогелымъ, רוגלם, современникъ и другъ царя Давида. Когда Авессаломъ захватилъ царскую власть и Давидъ долженъ былъ скрываться, Б. содержалъ на свой счетъ Давида и его войско въ теченіе всего ихъ пребыванія въ Маханаймѣ (II Сам., 17, 27—29). Онъ-же сопровождалъ Давида черезъ Іорданъ во время его возвращенія въ умиротворенный Іерусалимъ (II Сам., 19, 32). Въ благодарность за эти услуги Давидъ хотѣлъ дать Б. почетную должность при своемъ дворцѣ; но тотъ отказался, указавъ, что ему, восьмидесятилѣтнему старцу, уже не прійдутъ къ дворцовому этикету (II Сам., 19, 34, 36, 38). Вмѣсто себя Б. предложилъ сына своего Кимеама, шлз, на что Давидъ согласился. Умирая, царь завѣщалъ Соломону относиться съ любовью къ потомкамъ Б. (I Цар., 2, 7). Свѣдѣній о послѣднихъ въ Библии мало. Полагаютъ, что Кимеамъ, упоминающійся у Іереміи (41, 17) и есть сынъ Б., которому, въ виду

заслугъ отца, были подарены земля и караванъ-сарай, מִזְבֵּחַ , подъ Ветъ-Лехемомъ (ibid.). Когда Кимеамъ переселился въ Иерусалимъ, съ В. остались въ Гилеадъ его дочери, которыя вполнѣ ствiи унаслѣдовали отцовское имущество. Онѣ удержали имя отца и по выходѣ замужъ, такъ что мужъ одной изъ нихъ—священникъ изъ дома Хабаи, חַבַּיִל , долженъ былъ даже принять имя В. (Эзра, 2, 61; Нех., 7, 63). Потомки этого священника были вполнѣ ствiи исключены изъ священническаго сословія, такъ какъ не могли съ точно-стью указать на свою принадлежность къ роду В. (Нех., 7, 64).—2) Отецъ Адриеля, за котораго Саулъ выдалъ свою дочь Михаль (II Сам., 21, 8)—Ср.: Rozenberg, Ozar ha-Schemoth, s. v.; J. E. II, 565.

Г. Кр. 1.

Бари (Bari или Bari delle Puglie)—главный городъ неаполитанской провинціи того-же имени, принадлежащей къ Апулійской области, лежитъ у Адриатическаго моря и является съ давнихъ временъ торговымъ центромъ между Востокомъ и Триестомъ, Корфу и Мессиной. Согласно сообщенію лѣтописца, евреи здѣсь жили со временъ Тита, который привелъ съ собою евреевъ-плѣнниковъ изъ Палестины. Это преданіе находится и въ Ялкутѣ къ 137 Псалму. Послѣ разказа объ увозѣ плѣнниковъ въ Вавилонію Небукаднецаромъ, авторъ прибавляетъ: «Жители Бари (בָּרִי) вышли имъ навстрѣчу, вмѣстѣ съ жителями другихъ городовъ (быть можетъ, Таранто и Отранто, Rev. ét. juiv., XXXIII, 40). Они увидѣли, что евреи не были одѣты (наги). Что же сдѣлали жители Бари? Они раздѣли рабовъ и рабынь и приводили нагихъ рабовъ въ подарокъ Небукаднецару; при этомъ они обратились къ нему съ слѣдующими словами: «Ты царь, повидимому, наслаждаешься видомъ голыхъ людей? Тогда царь отвѣтилъ: «Пойдите и одѣньте вашихъ братьевъ». А какова была награда жителямъ Бари за этотъ поступокъ? Всемогуцій Богъ одарилъ ихъ большою граціей, чѣмъ обладали тогда жители Палестины, и потому они стали болѣе красивы. Тогда вошла въ обиходъ поговорка: «Кто вступаетъ въ городъ (Бари), не можетъ его оставить, не согрѣшивъ» (намекъ на красоту женщинъ).—Разказъ этотъ находится въ Мидрашѣ къ Псалмамъ, а также съ немногими дополненіями въ Песиктѣ раббаты, составленной около 845 г. Историческая подкладка легенды не совсемъ выяснена. Израиль Леви полагаетъ, что въ ней имѣется намекъ на то, что группа евреевъ изъ Бари заступилась за своихъ братьевъ, находившихся въ плѣну у византийцевъ и арабовъ; но Бахеръ, быть можетъ, болѣе рационально, видитъ въ Небукаднецарѣ характерный намекъ на Тита, согласно вышеприведенному преданію. Ссылка на Бари въ Ялкутѣ и Песиктѣ не можетъ подлежать никакимъ сомнѣніямъ, несмотря на то, что не всѣ ученые съ этимъ согласны: Фридманъ относитъ это названіе къ Бери, мѣстности племени Ашеръ, Гаркави къ иберійцамъ или кавказцамъ, Истровъ (A dictionary of the Talmud, стр. 136) къ בָּרִי въ Галилеѣ, Крауссъ къ Бейруту (Beirutus).—Среди апулійскихъ общинъ В. занималъ въ 10 в. видное мѣсто. Особенно славилась мѣстная раввинская академія. По этому поводу передаютъ старое изреченіе Раббену Тама: «Изъ Бари исходитъ ученіе, а слово Божіе изъ Отранто». Съ 12 в. В. утратилъ свое значеніе и Веньяминъ изъ Туделы ничего не говоритъ о немъ, между тѣмъ какъ онъ сообщаетъ кое-что о другихъ апулійскихъ общи-

нахъ. См. Апулія, Ахимаацъ.—Ср.: Neubauer, The early settlement of the jews in Souther Italy, Jew. Quart. Rev., IV, 606 и сл.; литература по поводу мѣстъ въ Ялкутѣ и Песиктѣ: Israel Lévi, Rev. ét. juiv. XXXII, 278 и сл., XXXV, 228; Bacher, ib., XXXIII, 40; Krauss, Monatsschrift Gesch. u. Wiss. d. Jud., XVI, 554 и сл.; см. также литературу въ статьяхъ Апулія и Ахимаацъ [Изъ статьи Gottheil'a, J. E. II, 531—535]. 5.

Бари, Веньяминъ—крещенный русскій еврей. Въ 1843 г. онъ написалъ брошюру, въ которой заявлялъ, что не было акта большей гуманности, чѣмъ послѣдовавшее въ то время распоряженіе объ удаленіи евреевъ въ Россіи изъ пятидесятиверстной пограничной полосы, но вмѣстѣ съ тѣмъ онъ старался въ той-же брошюрѣ вызвать къ себѣ довѣріе со стороны единовѣрцевъ (Allgemeine Zeitung des Judenthums, 1843 г., стр. 698). Въ томъ-же году В. представился министру финансовъ Канкрину при проѣздѣ послѣдняго черезъ Кенигсбергъ, и, вручивъ ему свое сочиненіе о бытѣ евреевъ и ихъ законахъ, просилъ опредѣлить его на службу для порученій по еврейскимъ дѣламъ. Канкринъ обратился (декабрь 1843 г.) по этому поводу къ министру народнаго просвѣщенія Уварову, по инициативѣ котораго тогда вырабатывалась и проводилась реформа въ области образованія еврейскаго юношества, но ходатайство было оставлено безъ движенія. Тогда В. прибылъ въ Петербургъ и привезъ Канкрину письмо Александра Гумбольдта, сообщавшаго, что онъ уже въ теченіе многихъ лѣтъ интересовался этимъ даровитымъ молодымъ человекомъ, который, благодаря стремленію оказать своему глубоко павшему народу пользу безкорыстнымъ трудомъ, направленнымъ къ его духовному возрожденію, разошелся съ еврействомъ; его брошюра «Zeitgemässe Gedanken über die Emancipation der Menschen», долженствовавшая называться «О состояніи польскихъ и русскихъ евреевъ» (1843), свидѣтельствуетъ о его внутренней борьбѣ; теперь В. принимаетъ христіанство (Гумбольдтъ былъ, вообще, противъ крещенія; см. Вѣстникъ Русск. Евреевъ, 1871 № 24) и это даетъ возможность опредѣлить его на службу; знакомство съ еврействомъ можетъ сдѣлать его полезнымъ. Въ виду этого Канкринъ вновь (мартъ 1844 г.) обратился къ Уварову съ прежней просьбой, причемъ В., уже принявшій христіанство, лично передалъ письмо Канкрину Уварову; но и это ходатайство не было удовлетворено; записка, составленная по этому поводу въ министерствѣ, гласила: «Бари извѣстенъ какъ жаркій противникъ талмудизма и сочинилъ даже книжку противъ евреевъ, а теперь принялъ христіанскую вѣру. По принятой министерствомъ системѣ образованія евреевъ, въ настоящее время не предвидится случая къ опредѣленію Бари по дѣламъ еврейскимъ». Отрицательное отношеніе Уварова къ сотрудничеству крещеныхъ евреевъ еще яснѣе было выражено въ письмѣ къ Канкрину: для образованія евреевъ признано необходимымъ обратиться къ содѣйствию самихъ-же евреевъ, а В. принялъ христіанскую вѣру. Въ 1846 г. В. (домашній учитель) просилъ министерство возвратить ему письмо Канкрина и копію письма Гумбольдта, но въ этомъ было отказано (Рукописные матеріалы).

Ю. Г. 8.

Барить, Яковъ (извѣстенъ также подъ именемъ Дякеле Ковенскій)—талмудистъ и общественный дѣятель; род. въ Симно (Сув. губ.) въ 1797 г. (или въ 1796 г.), ум. въ Вильнѣ въ 1883 г. Рано по-

терявъ родителей, онъ, 14 лѣтъ отъ роду, перѣхалъ въ Ковно, гдѣ изучалъ Талмудъ въ бетъ-гамидрашѣ предмѣстья Слободка. Женившись 18-ти лѣтъ В. продолжалъ отдавать все свое время научнымъ занятіямъ. Въ 1822 г. В., лишившись жены, перѣхалъ въ Вильно, гдѣ вторично женился. Въ домѣ тестя Б. близко сошелся съ однимъ изъ представителей «просвѣщенія» (гаскала), по инициативѣ котораго В. сталъ усиленно заниматься самообразованіемъ и вскорѣ приобрѣлъ солидные познанія въ новыхъ языкахъ, математикѣ и астрономіи. Какъ и большинство русско-еврейскихъ ученыхъ того времени, В. для добыванія средствъ къ жизни занимался торговыми



Яковъ Баритъ.

дѣлами; его винокурный заводъ былъ закрытъ послѣ закона 1845 г., запретившаго частныя винокурныя заводы въ городахъ, и В. потерялъ при этомъ все свое состояніе; въ 1850 г. онъ сталъ во главѣ основаннаго раввиномъ Хаймомъ Парнесомъ іешибота для подготовки раввиновъ. Преподавательская дѣятельность В. длилась 25 лѣтъ; болѣзнь принудила его покинуть постъ. Его лекціи отличались необычайной ясностью и стройностью изложенія, что особенно выгодно выдѣляло его изъ склонныхъ къ схоластическимъ и софистическимъ тонкостямъ польскихъ талмудистовъ того времени; многие изъ его учениковъ стали впоследствии извѣстными раввинами и учеными. Несмотря на то, что В. былъ строгимъ ортодоксомъ, онъ пользовался большимъ уваженіемъ и среди прогрессивныхъ слоевъ еврейства. Посѣтившій Вильно въ 1846 г. Моисей Монтефиоре велъ продолжительныя бесѣды съ В., при участіи котораго и была составлена имъ петиція императору Николаю I объ улучшеніи положенія русскихъ евреевъ. Съ конца 40-хъ годовъ В. становится признаннымъ представителемъ виленской еврейской общины. Въ 1852 г. В. былъ въ составѣ делегаціи, отправившейся въ Петербургъ съ петиціей по поводу изданныхъ въ этомъ году (8 января и 16 августа) тягостныхъ для евреевъ рекрутскихъ правилъ. Въ 1855 г., когда возникъ проектъ приглашать въ столицу главныхъ раввиновъ еврейской черты для обсужденія вопросовъ, касающихся еврейства, весьма расположенный къ Бариту виленскій генералъ-губернаторъ Назимовъ рекомендовалъ его, какъ наиболѣе достойнаго представителя виленской губ. Въ созданныхъ (по закону 18 мая 1848 г.) въ 1856 и 1862 гг. равнинскихъ комиссіяхъ (см.), В. былъ однимъ изъ самыхъ дѣятельныхъ участниковъ и, председательствуя на всѣхъ засѣданіяхъ, выказалъ много политическаго такта и зарекомендовалъ себя прекраснымъ ораторомъ; онъ горячо отстаивалъ интересы своихъ единовѣрцевъ, и его аргументы противъ клеветническихъ нападокъ и огульныхъ обвиненій евреевъ производили въ

Еврейская энциклопедія, т. III.

комиссіяхъ сильное впечатлѣніе на представителей правительства. На предложеніе Назимова высказать свое мнѣніе, какими мѣрами можно облегчить положеніе евреевъ, В. въ своемъ письменномъ отвѣтѣ указалъ на необходимость отмѣнить ограниченія въ выборѣ мѣстожителства и разрѣшить селиться въ столицахъ: отбывшимъ военную службу, ремесленникамъ и купцамъ второй и третьей гильдій. В. принималъ также участіе въ третьей равнинской комиссіи (1868); по его инициативѣ была создана ген.-губернаторомъ Кауфманомъ комиссія для разслѣдованія обвиненій, взведенныхъ на евреевъ Брафманомъ (см.); В. удалось убѣдить ея членовъ въ лживости и неосновательности обвиненій Брафмана, и предсѣдатель комиссіи Спасскій, въ знакъ своего уваженія, посѣтилъ В. и оставилъ ему свою фотографію. Въ послѣдніе годы жизни В., разбитый параличемъ, уже не принималъ участія въ общественныхъ дѣлахъ.—Ср.: М. Варитъ, Toldoth Jacob (1883, библиографическая рѣдкость); Hameliz, № 18, 1883; С. П. Рабиновичъ, Gaon Jacob, Keneseth Israel, II, p. 157—162; J, E, II, 535; H. Magid-Steinschneider, Ir Wilna, p. 62—67 (1900).

Баркани, Марія—извѣстная актриса, род. въ Кашау (Венгрія) въ 1862 г. Дочь небогатаго купца, она была отправлена родителями въ Вѣну для обученія переплетному мастерству; дѣвочку съ раннихъ лѣтъ влекла къ себѣ сцена, и она стала учиться драматическому искусству, причемъ идеаломъ ея была тогдашня знаменитость Шарлотта Вальтеръ. В. заинтересовались Ларошъ и Адольфъ Зонненталь, которые предложили ей ангажементъ въ Франкфуртъ; здѣсь она, 15 лѣтъ отъ роду, дебютировала въ «Адриеннѣ Лекуверрь». Въ теченіе слѣдующихъ двухъ лѣтъ она училась подъ руководствомъ Людвига Барная (см.). Въ 1880 г. В. поступила въ «Thalia-theater» въ Гамбургѣ, вслѣдъ затѣмъ играла въ «Hoftheater», въ Берлинѣ. Позднѣе В., имѣвшая уже имя выдающейся трагической актрисы, съ большимъ успѣхомъ гастролировала въ Москвѣ, Ригѣ, Ганноверѣ, Дрезденѣ, Лейпцигѣ, Будапештѣ, Нью-Йоркѣ и Петербургѣ. Въ зенитѣ своей славы она выступала въ томъ-же репертуарѣ, что и Сарра Бернаръ (см.), и выдерживала съ нею сравненіе. Ея лучшія роли—сильно драматическія: Федра, Джульетта, Иоанна («Орлеанская дѣва»), Марія Стюартъ, Дженни Эйръ и др. Особенно много заставила она о себѣ говорить во время всемірной парижской выставки 1900 г., когда В. играла нѣмецкія пьесы на нѣмецкомъ языкѣ въ столицѣ Франціи. Руководящіе органы французской прессы единодушно признали ея громадный талантъ; правительство выразило ей свою благодарность и наградило ее званіемъ офицера французской академіи. Послѣ исполненія ею «Орлеанской дѣвы» студенты устроили въ ея честь восторженную демонстрацію, а многие изъ профессоровъ обратились къ ней съ выраженіемъ признательности. Въ послѣдніе годы успѣхъ ея замѣтно сталъ падать, и ея пріѣздъ въ Петербургъ (1907) уже не вызвалъ былого энтузіазма.—Ср.: Jew. Encycl., II, s. v.; New-York Times, 1892, Jan. 5; Flüggén, Bühnenlexikon, 12; Das geistige Berlin, 10—11; Когутъ, Знамен. евр., II, 400.

Л. Василевскій. 6.

Барки—еврейское земледѣльческое поселеніе Волынской губерніи, мѣстечкальскаго у.; на 20 десятъ. собственной земли 42 души кореннаго населенія.—Ср. Сборн. евр. колон. общ., табл. 34. 8.

Барки (ברקת или ברק, иначе בר"ב), **Исаанъ бенъ-Илия**—писатель 17 в. въ Салоникахъ. По словамъ Азулай, Б. былъ ученикомъ Хаима Шаббетая (ש"ח"ה, ум. 1647). О литературной дѣятельности Б. сохранилось мало свѣдѣній. Одно рѣшеніе его помѣщено въ респонсахъ Хаима Шаббетая «Torath Chajim», III, § 29, Салоники, 1722; другое высказанное имъ мнѣніе по ритуальнымъ вопросамъ напечатано въ приложеніи къ книгѣ Самуила бенъ-Исаакъ Сарди, «Sefer ha-Terumoth», Салоники, 5388 (=1628, а не 1596, какъ указано у Фюрста). Онъ снабдилъ также комментаріями Arbaa Turim; комментаріи приводятъ у Михаила Когенъ въ «Moreh Zedek», Салоники, 1655.—Ср.: Wolf, Bibl. hebr., I, 652; 759, Azulai, Schem ha-Gedolim, I, 100, № 292, 1852; Fürst, Bibl. judaica, I, 88; Steinschneider, Cat. Bodl., стр. 1095, № 5316; 1754, № 6393. [J. E. II, 536].

Барлаамъ и Иосафатъ—герои романтической повѣсти того-же заглавія, связанной съ личностью Будды и его ученіемъ. Въ Европу фабула повѣсти проникла изъ Азіи (по всей вѣроятности изъ Индіи) въ началѣ среднихъ вѣковъ и вскорѣ получила настолько большую популярность, что главныя дѣйствующія лица, Барлаамъ и Иосафатъ (въ русской версіи Иосафъ) стали какъ бы полупризнанными святыми католической церкви. Сюжетъ повѣсти слѣдующій: нѣкій языческій царь былъ предупрежденъ, что у него родится сынъ (Иосафатъ), который въ зрѣломъ возрастѣ измѣнитъ вѣрѣ отцовъ своихъ. Чтобы избѣгнуть этого, царь, когда у него дѣйствительно родился сынъ, распорядился, чтобы ребенка воспитали внѣ знанія зла, дабы онъ и понятія не имѣлъ о существованіи грѣха и даже смерти. Такъ и сдѣлали, но, несмотря на всѣ принятые мѣры, царевичъ однажды всетаки увидѣлъ проклятого и похороненнаго шестіе. Это его наводило на мысль о существованіи зла. Когда же непосредственно послѣ этого онъ встрѣтилъ мудреца, вступившаго съ нимъ въ бесѣду, царевичъ настолько увлекся ученіемъ мыслителя, что рѣшилъ стать его послѣдователемъ. Съ этою цѣлью онъ помѣнялся съ нимъ платьемъ и ушелъ изъ дворца, навсегда отказавшись отъ благъ жизни. Послѣ многолѣтнихъ странствованій царевичъ (несомнѣнно Гаутама-Будда) вернулся въ свою страну, гдѣ засталъ оживленный споръ между представителями новой и старой вѣры. Новое ученіе восторжествовало, и царевичъ превратился въ аскета.—Легенда о Б. и І. проникла и къ евреямъ. Штейншнейдеръ (Zeitsch. Deutsch. Morg. Gesell., V, 91) нашелъ ее подъ заглавіемъ ןַ צַהַל וְרַעַל («Царевичъ и отшельникъ») у Авраама ибнъ-Хасдай, который либо перевелъ, либо пересказалъ ее. Первое изданіе ея (на древнееврейскомъ языкѣ) вышло въ 1518 г. въ Константинополь; за нимъ послѣдовали другія: въ 1557 (Мантуя), 1727 (Вандсбекъ), 1766 (Франкфуртъ на О., съ нѣмецкимъ переводомъ), 1769 (Франкфуртъ на М.), 1771 (Жолкіевъ), 1783 (Фюртъ), 1831 (Ливорно), 1870 (Львовъ), 1873 (Житомиръ) и 1884 (Варшава). Пересказъ повѣсти на евр.-нѣмецкомъ языкѣ вышелъ въ 1871 г. въ Штеттинѣ (сдѣланъ В. А. Майзелемъ), а вторымъ изданіемъ въ 1860 году въ Будапештѣ. Старинный переводъ еврейскимъ шрифтомъ на нѣмецкій языкъ имѣется въ одной мюнхенской рукописи (№ 345). На жаргонѣ легенда издана въ Люблинѣ, въ 1874 г. До сихъ поръ не вполне выяснено, съ какого оригинала переводилъ или

передавалъ свою версію преданія Авраамъ ибнъ-Хасдай. Не такъ давно были открыты нѣсколько арабскихъ и одинъ грузинскій текстъ ея. При сличеніи всѣхъ имѣющихся соотвѣствующихъ матеріаловъ приходится констатировать: 1) что въ основѣ повѣсти, какъ она распространена въ Западнѣй Европѣ, лежитъ византійскій оригиналъ и 2) что версіи преданія довольно значительно уклоняются другъ отъ друга въ деталяхъ, хотя общій тонъ несомнѣнно указываетъ на Индію, какъ на родину повѣсти. Нѣкоторыя подробности заставляютъ однако думать, что еврейская версія повѣсти ближе прочихъ вариантовъ къ индійскому подлиннику. Ф. Гоммельъ высказываетъ предположеніе, что Авраамъ ибнъ-Хисдай перевелъ повѣсть съ одной арабской рукописи, хранящейся и понынѣ въ Галле, или по крайней мѣрѣ, сильно пользовался ею.—Повѣсть о Барлаамѣ и Иосафатѣ нашла отголосокъ (правда, слабый) въ еврейской письменности: съ нею связывается разсказъ «О трехъ друзьяхъ» Бахби («Kad Hakemach», р. 12).—Ср.: Weisslovits, Prinz und Derwisch, ein indischer Roman, enthaltend die Jugendgeschichte Buddhas in hebräischer Darstellung etc., 1890; J. Levy, Revue ét. juiv., XVIII, 83 и сл.; Steinschneider, Hebr. Uebers., pp. 863—867; E. Kuhn, Barlaam u. Josaphat, Мюнхенъ, 1893; Wiener, Bibliotheca Friedlandiana, pp. 186, 187; Jacobs, Barlaam and Josaphat, 1896; И. Лось, въ Энци. слов. Брокгауза-Ефрона, V, 527—529. [По статьѣ J. Jacobs'a, въ J. E. II, 536—537].

Барлоу, Томасъ—линкольнскій епископъ (1607—1691); среди многочисленныхъ его теологическихъ сочиненій имѣется этюдъ «The case of lawful toleration of the Jews», опубликованный позже, но составленный около 1654 г. Когда въ Англіи былъ поднятъ вопросъ о допущеніи евреевъ въ страну, Б. выступилъ въ своемъ сочиненіи за евреевъ; однако, его защита была продиктована не столько его толерантною и либерализмомъ, сколько общимъ духомъ того мѣни и, въ частности, благопріятнымъ отношеніемъ Кромвелля къ этому вопросу. По мнѣнію Б., допущеніе евреевъ въ Англію могло принести большую пользу казнѣ, такъ какъ вполне справедливо было-бы обложить ихъ высокими податями; съ христіанской точки зрѣнія вопросъ долженъ быть рѣшенъ также въ положительномъ смыслѣ: открылось бы широкое поле для прозелитизма и для вящаго прославленія церкви. Б. рекомендовалъ правительству выработать особое законодательство о евреяхъ, въ общемъ напоминающее средневѣковыя каноническія правила: позволять евреямъ исповѣдывать, но не проагандировать, свою религію; исправлять старыя синагоги, но не строить новыхъ; запретить евреямъ появляться на улицахъ въ Страстную пятницу и носить такое-же платье, какъ христіане.—Ср.: Levy, въ Transactions of the Jewish historical society of England, III, 15 и сл. [J. E. II, 537].

Барменъ—крупный промышленный городъ въ округѣ Дюссельдорфъ. Въ 1907 г. еврейское населеніе достигло 584 лицъ. Общинный бюджетъ—19000 марокъ. Община входитъ въ Союзъ нѣмецко-еврейскыхъ общинъ. Имѣются Хебра кадша, два благотворительныхъ общества.—Ср.: Handbuch der jüd. Gemeindeverwaltung, 1907, стр. 87.

Барнавь, Антуанъ-Пьеръ—дѣятель великой французской революціи, род. въ 1761 г., гильоти-

нированъ 29 ноября 1793 г. Будучи протестантомъ и терпя отъ стараго режима всевозможныя ограниченія за принадлежность къ негосподствующей религіи, Б. выступалъ въ Национальномъ собраніи за полную свободу совѣсти и произнесъ 23 дек. 1789 г. большую рѣчь въ пользу эмансипаціи евреевъ. Такъ какъ Б. былъ лидеромъ умѣренной части собранія, то его рѣчь считалась выраженіемъ настроенія тѣхъ, кто держалъ въ своихъ рукахъ судьбу еврейскаго вопроса въ тотъ моментъ (вообще Б. до спущенія Национальнаго собранія нерѣдко выказывалъ свое сочувствіе дѣлу еврейской эмансипаціи). Для Мори и другихъ антисемитовъ собранія (см. Антисемитизмъ во Франціи, Евр. Энцикл., т. II) Б. былъ однимъ изъ наиболѣе ненавидимыхъ защитниковъ уравненія въ правахъ евреевъ, и въ антисемитской полемикѣ имя «протестантствующаго—еврея Барнава» встрѣчалось очень часто.—Ср.: Léon Kahn, Les juifs de Paris pendant la révolution; Грець, Исторія евреевъ, т. XI. С. Л. 6.

Барнай, Людвигъ—знаменитый актеръ, род. въ 1842 г. въ Будапештѣ; въ 1882 г. принялъ христіанство. Отецъ его, Игнатій Б., въ дѣтствѣ пасъ овецъ и очень нуждался, но упорнымъ трудомъ, часто голодая, все же добился званія доктора философіи и былъ назначенъ нотаріусомъ мѣстной еврейской общины. При венгерскомъ революціонномъ правительствѣ онъ занималъ мѣсто начальника отдѣленія въ одномъ министерствѣ и пользовался у правительства значительнымъ вліяніемъ. Воспитаніемъ многочисленныхъ дѣтей Игнатія Б. завѣдывала исключительно жена его, женщина талантливая, но крутая, не щадившая самолюбія молодого Людвига. Первое влеченіе къ сценѣ появилось у Б. не особенно рано и, по его собственному признанію, вызвано было не столько внутренними причинами, сколько тщеславіемъ и примѣромъ друга семьи, знаменитаго въ то время актера А. Зонненталя (вопреки указаніямъ біографовъ Б., Зонненталь никогда не былъ его учителемъ; драматическаго искусства никто ему вообще не преподавалъ). До поступления на сцену, онъ, по настоянію родителей, противившихся артистической карьерѣ, испробовалъ цѣлый рядъ профессій: работалъ у каменщика, былъ студентомъ политехникума, служилъ въ конторѣ корреспондентомъ, бухгалтеромъ, кассиромъ и др. Въ Вѣнѣ, куда Б., послѣ крупной ссоры съ матерью, тайкомъ бѣжалъ, онъ долго и безуспѣшно искалъ ангажемента, самостоятельно разучивая классическій репертуаръ; извѣстный артистъ Дависонъ въ отвѣтъ на робкій вопросъ Б. о его способностяхъ, сказалъ ему: «На нѣмецкой сценѣ и безъ того много евреевъ, да и вашъ австрійскій диалектъ вредитъ вамъ». Обезкураженный, Б. выступилъ, однако, въ 1860 году въ Траутенау (въ «Отставкѣ» Тепфера), причѣмъ въ первый годъ значился на афишѣ подъ псевдонимомъ Лакруа; послѣ этого выступленія идетъ рядъ спектаклей въ Траутенау, Вейскирцедѣ, Тешенѣ, Бялицѣ и др. маленькихъ городахъ. Первый сценическій успѣхъ Б. имѣлъ въ своемъ родномъ Будапештѣ, гдѣ въ 1861 г. игралъ Леопольда въ «Аннѣ-Лизѣ». Директоръ вѣнскаго Рингъ-театра, извѣстный писатель Лаубе, предложилъ ему у себя дебютъ, который, главнымъ образомъ, въ силу вѣнскихъ причинъ, оказался совершенно неудачнымъ. Послѣдовавшія затѣмъ гастроли въ Раѣ уже дали Б. нѣкоторое имя, которое все

болѣе росло по мѣрѣ его выступленія въ различныхъ городахъ Германіи. Поворотнымъ пунктомъ въ его карьерѣ явилось приглашеніе его въ 1873 г. въ труппу знаменитаго великогерцогскаго театра въ Мейнингенѣ въ качествѣ актера (роль маркиза Позы) и режиссера. По матнію Б., режиссеръ всегда былъ въ немъ сильнѣе актера, и режиссерское новаторство «мейнингенцевъ», сыгравшее такую крупную роль въ исторіи новой драмы, западно-европейской и русской, сразу захватило кипучую энергію и богатые силы Б. Онъ и самъ внесъ много новаго въ царившій тогда режиссерскій шаблонъ. Мейнингенцы, и въ томъ числѣ почетный членъ труппы и режиссеръ Б., стали изучать духъ исполняемаго произведенія, поставили на первое мѣсто соображенія ансамбля, оживили массовыя сцены. Дѣйствительнымъ началомъ громкой славы Б. были его берлинскія гастроли съ мейнингенцами въ 1874 г.; пять лѣтъ спустя Б. съ той-же труппой игралъ въ Лондонѣ (Маркъ Антоній въ «Юліи Цезарѣ», Орестъ въ «Ифигеніи въ Тавридѣ» и пр.). Съ мейнингенцами же Б. игралъ въ 1885 г. въ Петербургѣ, причѣмъ выступалъ исключительно въ классическомъ репертуарѣ («Юлія Цезарь», «Валленштейнъ», «Вилгельмъ Телль», Лейчестеръ въ «Маріи Стюартъ»). Вообще въ Россіи Б. игралъ много разъ—въ 1864, 1882, 1885, 1886 и 1896 гг. (между прочимъ, на коронаціонныхъ торжествахъ, въ столицахъ, а также Кіевѣ, Одессѣ, Митавѣ и пр.), встрѣчая всегда самый восторженный приемъ. Съ 1888 по 1894 г. онъ стоялъ во главѣ собственнаго «Берлинскаго» театра, который за короткое время поставленъ имъ въ ряду лучшихъ сценъ Германіи. Послѣ этого артистъ, достигшій уже всемірной извѣстности, рѣшилъ покинуть сцену и избѣжилъ себѣ только въ 1897 г., давъ нѣсколько гастролей въ Гамбургѣ и Штеттинѣ; послѣ нихъ онъ поселился въ Висбаденѣ для полного отдыха и приведенія въ порядокъ своихъ мемуаровъ, материалы для которыхъ, впрочемъ, большей частью погибли при наводненіи въ Франкфуртѣ. Б. былъ очень близокъ, съ 1859 г., съ А. Рубинштейномъ, на котораго, между прочимъ, необычайно походилъ лицомъ, а также съ Э. Поссартомъ и мн. др. Воспоминанія Б. вышли въ свѣтъ въ 1903 г. двумя объемистыми томами; часть ихъ переведена и на русскій языкъ (Библиотека «Театра и Искусства», 1904 и 1905 гг.).—За 42 года сценической дѣятельности Б. сыгралъ въ 3868 спектакляхъ 455 ролей. Его лучшія созданія—Гамлетъ, Олофернъ, Телль, Поза, Лейчестеръ, Маркъ Антоній, Эгмонтъ и др.; для ролей такъ наз. «молодыхъ любовниковъ» у Б. не хватало наивной мечтательности и ласкающей мягкости тона, зато въ качествѣ «героя» онъ захватывалъ зрителя необычайной мощью, разнообразіемъ и



Людвигъ Барнай.
(1842—1882).

26*

силой своего генія. Б., между прочимъ, очень заботился о поднятіи уровня нѣмецкаго актера и о развитіи въ немъ чувство солидарности; въ этомъ отношеніи много сдѣлалъ созданный имъ (1871) «Германскій союзъ сценическихъ дѣятелей».—Ср.: *Leipziger Illustr. Zeitung*, 1880, Jan. 3; *The Theatre (new series)*, III, 344—46; Когутъ, *Знаменитые евреи*, т. I, 229—237; *Meyer, Konversationslexicon*, s. v.; Энци. словарь Брокгауза—Ефрона, III, s. v.

Барнато, Айзакъ—(собственно Барней Айзакъ или Барней Барнато)—владѣлецъ кимберлейскихъ приисковъ, род. въ Лондонѣ въ 1852 г., покончилъ самоубійствомъ въ 1897 г. Сынъ мелкаго торговца, Б. отправился въ 1873 г. въ Южную Африку, гдѣ старшій братъ его добывалъ себѣ пропитаніе тяжелымъ трудомъ; помогая брату, Б. удалось накопить небольшой капиталъ, который, однако, не могъ удовлетворить его авантюристскую натуру, и онъ, подъ влияніемъ слуховъ о находженіи неграми близъ Оранжевой рѣки алмазовъ, пустился въ поиски и вскорѣ дѣйствительно открылъ ставшіе впоследствии знаменитыми «De Beers» рудники съ ихъ безконечными золотыми и алмазными копами; Б. уступилъ свою находку за 5½ мил. фунтовъ ст. акционерной компаніи «De Beers Mining Co» (въ Кимберлеѣ до сихъ поръ показываютъ автографъ чека, выданнаго обществомъ Б.) и сразу сталъ крупнымъ спекуляторомъ, учредивъ банкъ и особая «гарантія», вызвавшая въ жизнь игру на повышение и пониженіе брилліантовъ. Прибѣгая въ своихъ спекуляціяхъ нерѣдко къ азарту, Барнато въ короткое время нажилъ огромнѣйшія богатства, разорвъ цѣлый рядъ меньше ловкихъ дѣльцовъ; финансовыя операціи Б. вызвали къ себѣ удивленіе со стороны даже наиболее опытныхъ лондонскихъ биржевиковъ, и онъ приобрѣлъ славу геніальнаго дѣльца. Будучи компаньономъ Сесилия Родса по «De Beers consolidates», онъ вступилъ въ знаменитую «Chartered Company», пользовавшуюся въ глазахъ публики необыкновеннымъ престижемъ и имѣвшую право предпринимать даже военныя операціи въ цѣляхъ приобретѣнія новыхъ территорій. Крупный предприниматель, онъ былъ избранъ отъ Кимберлея въ парламентъ Капской колоніи въ качествѣ защитника интересовъ капиталистическаго класса и вмѣстѣ съ Родсомъ добился многихъ привилегій для золотопромышленниковъ.—Ср.: Когутъ, *Знаменитые евреи*, т. II, стр. 540; Э. Пименова, *Политическіе вожди современной Англии и Ирландіи*, Спб., 1904; Н. Raymond, *V. I. Barnato*, 1897.

Барнаулъ—окружный городъ Томской губ. По переписи 1897 г. въ округѣ жителей 584100, изъ коихъ евреевъ 213, въ томъ числѣ въ Б. 25 евреевъ при общемъ населеніи свыше 20 тыс. 8.

Барнетъ, Джонъ (собственно Бернгардъ Беръ)—композиторъ; род. въ 1802 г. въ Белфордѣ, ум. въ 1890 г. въ Чельтенгэмѣ. Онъ былъ сыномъ нѣмецкаго ювелира, эмигрировавшаго въ Англію. Въ ранней юности Б. обратилъ на себя вниманіе директора театра «Luscum» своимъ красивымъ и сильнымъ голосомъ (сопрано) и, одиннадцатилѣтнимъ мальчикомъ, дебютировалъ на сценѣ «Luscum» съ такимъ успѣхомъ, что тогда-же получилъ приглашеніе участвовать въ качествѣ солиста въ большихъ ораторіяхъ. Въ 1815 г. онъ удачно пѣлъ на сценѣ театра «Covent-Garden», по тому-же году потеря голоса заставила его навсегда покинуть сцену. Онъ сталъ изучать теорію

музыки подъ руководствомъ Переца, органиста при испанскомъ посольствѣ въ Лондонѣ, и Фердинанда Риса, извѣстнаго знатока фортепьянныхъ эффектовъ. Еще въ дѣтствѣ Б. написали много легкихъ пьесъ, изъ которыхъ нѣкоторыя были напечатаны. Однако, первымъ его произведеніемъ, имѣвшимъ большой успѣхъ, была опера «Передъ завтракомъ», поставленная въ 1825 г. на сценѣ театра «Luscum». За ней послѣдовала въ 1831 г. опера «Carnaval de Naples», шедшая въ театрѣ «Covent-Garden». Въ 1832 г. Б. былъ приглашенъ капельмейстеромъ въ театрѣ «Olympic», а два года спустя на сценѣ того-же театра была поставлена его первая опера «Горная нимфа».

Л. написалъ еще двѣ оперы: «Прекрасную Розамунду», поставленную въ 1837 г. на сценѣ театра «Drury Lane», и «Фаринелли», появившуюся въ 1838 г. Въ слѣдующемъ году онъ отправился, для пополненія музыкальнаго образованія, въ Франкфуртъ н/М., гдѣ занимался подъ руководствомъ Шнедера фонъ-Вартензее. Въ 1841 г. Б. переселился въ Чельтенгэмъ, гдѣ и прожилъ послѣдніе годы своей жизни, занимаясь преподаваніемъ пѣнія. Кромѣ перечисленныхъ произведеній, Б. написалъ еще: двѣ незаконченныя ораторіи, много соло и дуэтовъ для пѣнія, два струнныхъ квартета и около 4000 мелкихъ вокальныхъ произведеній. Онъ писалъ также статьи по музыкальнымъ вопросамъ («Systems and singing masters», опытъ аналитическаго разбора методовъ музыкальнаго преподаванія).—Ср.: *Grove, Dict. of music and musicians*; Когутъ, *Знаменитые евреи и еврейки*; Bakor, *Biographic dictionary of musicians*; *Jew. Enc.*, II; *Grande Encyclopédie*.

А. Т. 6.

Барнетъ, Джонъ Фрэнсисъ—композиторъ и пианистъ, племянникъ Джона Б. (см.), род. въ Лондонѣ въ 1837 г. Фортепьянную игру Б. изучалъ подъ руководствомъ Г. Вильде; затѣмъ поступилъ въ королевскую музыкальную академію, гдѣ дважды получилъ стипендію королевы (въ 1850 и 1852 г.г.). Въ 1853 г. Б. выступалъ въ концертахъ «Общества новой Филармоніи», основаннаго его учителемъ Г. Вильде, въ 1856 г. поступилъ въ лейпцигскую консерваторію, гдѣ учился въ теченіе трехъ лѣтъ подъ руководствомъ Мошелеса, Плэди и Гауптмана. Въ 1860 г. онъ дебютировалъ въ лейпцигскомъ Гевандгаузѣ, а затѣмъ возвратился въ Англію, гдѣ отдался композиторской и артистической дѣятельности; вскорѣ онъ былъ приглашенъ профессоромъ въ королевскую музыкальную коллегію. Изъ его произведеній, пользующихся извѣстностью, слѣдуетъ отмѣтить: симфоническую увертюру; ораторію «Воскрешеніе Лазаря», исполненную на музыкальномъ праздникѣ въ Герфордѣ въ 1873 г.; увертюру къ «Зимней сказкѣ»; оркестровую сюиту «Пѣсь послѣдняго менестреля», исполненную въ 1874 г. на музыкальномъ праздникѣ въ Ливерпулѣ; струнный квартетъ



Джонъ Барнетъ.

D-moll; струнный квартетъ G-moll; фортепианный концертъ D-moll; концертъ для флейты и множество мелкихъ фортепианныхъ пьесъ. Кроме того, Б. написалъ нѣсколько кантатъ специально для музыкальныхъ празднествъ; таковы: «Старый морякъ» (Бирмингемъ, музыкальный праздникъ, 1867); «Добрый пастыръ» (Брайтонъ, музыкальный праздникъ, 1876); «Постройка корабля» (Лидсъ, музыкальный праздникъ, 1880); «Праздникъ жатвы» (Норвичъ, музыкальный праздникъ, 1881) и др.—Ср.: Jew. Enc.; Baker, Biogr. dict. of musicians; Риманъ, Муз. словарь. А. Т. 6.

Барнетъ, Лонель—писатель, род. въ Ливерпулѣ въ 1871 г. Окончивъ кэмбриджскій колледжъ, онъ сдѣлался въ 1894 г. учителемъ греческаго языка и написалъ нѣсколько книгъ по исторіи греческой драмы и поэзи; съ 1902 г. Б. состоитъ бібліотекаремъ въ British Museum въ восточномъ отдѣлѣ.—Ср.: Harris, Jewish Year-Book, 1901, стр. 244. [J. E. II, 542]. 6.

Барнетъ, Моричъ—драматургъ и актеръ, род. въ 1800 г., ум. въ Монреалѣ въ 1856 г. Б. приобрѣлъ извѣстность въ 1833 г., когда игралъ въ «Drury Lane Theater» въ Лондонѣ въ пьесѣ «The Schoolfellows» роль Дугласа Герольда; впоследствии онъ выступалъ съ большимъ успѣхомъ и въ «Sapers und Corontes». Въ 1837 г. Б. написалъ свою первую драму «Monsieur Jacques», въ которой самъ игралъ главную роль, и сразу завоевалъ имя выдающагося знатока и подражателя французскихъ нравовъ; дальнѣйшія его выступленія въ «Princess Theater» въ различныхъ пьесахъ еще болѣе увеличили его славу, и нѣкоторыя большія лондонскія газеты предложили ему вести отдѣлъ театральнаго и художественной критики. Въ 1854 г. Б. предпринялъ путешествіе по Америкѣ, но не имѣлъ здѣсь, впрочемъ, большого успѣха. Кроме «Monsieur Jacques», Б. написалъ слѣдующія пьесы: The serious family (передѣлка «Le mari à la campagne»); Lilian Gervais (драма въ 3 дѣйствіяхъ, переработка «Marie Simon»); Married and unmarried (драма); The Bold Dragoons (комич. опера); Mars. G. of the Golden Pippin (оперетта); Circumstantial Evidence (комедія). Ср.: The Era, April, 13, 186; Modern Engl. Biogr., I, 174; Illustr. London-News, XXV, 1854; Gent. Mag., XLV, 541. [J. E. II, 542—43]. 6.

Барнсъ, Анри-Шарль-Огюст—живописецъ-жанристъ, род. въ 1816 г. въ Безансонѣ, ум. въ 1885 г. въ Женевѣ; учился въ мастерской художника Жигу (Gigoux) и дебютировалъ въ парижскомъ «Салонѣ» 1840 г. двумя картинами: «Ателье скульптора» и «Вилла въ латинской странѣ». Послѣ продолжительнаго пребыванія въ Италіи Б. поселился въ Парижѣ, гдѣ изъ года въ годъ выставилъ свои произведенія: «Дѣтство Фиберы» (1841 г.), «Отдыхъ въ Италіи» (1842 г.), «Гуси брата Филиппа Бальдуччи» (1845 г.); картина «Андреа дель Сарго, рисующій Мадонну» (1847 г.) поставила Б. въ ряды выдающихся художниковъ; затѣмъ послѣдовали «Ребенокъ, проданный пиратами» (1848 г.), «Свадьба Гамаша» (1849 г.) и много др. Въ нѣскольکو аффектированной граціи и провозвальной манерности рисунка Б., въ выборѣ и трактовкѣ сюжетовъ сказывается вліяніе французскаго рококо. Съ неподдѣльнымъ темпераментомъ и виртуозностью Б. рисуетъ итальянскія жанровыя сценки и картинки современной свѣтской парижской жизни. Его красочная гамма богата и блестяща, сочетанія тоновъ смѣлы и ярки. Въ 1855 г. Б. разрисовалъ три наддверныхъ фризъ въ

министерствѣ внутреннихъ дѣлъ и экспонировалъ на всемірной выставкѣ того-же года «Уборку винограда въ Романьѣ», а на всемірной парижской выставкѣ 1867 г. «Праздникъ св. Луки въ Венеціи» (1859 г.) и «Стрѣльбу изъ лука въ Тосканѣ» (1864 г.). Начиная съ 1879 г., Б. принимаетъ участіе въ выставкахъ «Общества французскихъ акварелистовъ». Акварели, главнымъ образомъ, и создали ему имя при жизни. Б. занимался и графическими работами, иллюстрировалъ въ сотрудничествѣ съ Jahnnot, Français и Nanteuil'емъ многочисленныя изданія: сказки Перро (Perrault), приключенія Телемака, Фобла, произведенія Боккачио, Ж. Ж. Руссо и др. Большимъ успѣхомъ пользовались его гравюры съ собственныхъ произведеній: «Дѣтство Риберы», «Эмпирикъ», «Кондоттиеры», «Субретка», «Мадригалъ» и др. и съ картинъ Couture, P. Huet и Seulex.

Б. были присуждены золотыя медали въ «Салонахъ» 1847, 1848, 1855 и 1867 г.г. Въ 1859 г. ему былъ пожалованъ крестъ Почетнаго легіона. Картины Б. находятся въ музеѣ Безансона («Свадьба Гамаша»), Шангилы («Рыбная ловля»), Женева («Игра на мандолинѣ» и «Бумажный змѣй», акварель) и въ Люксембургскомъ музеѣ въ Парижѣ («Уборка винограда въ Романьѣ» и «Официальное торжество въ Тюльери», акварель, изготовленная по порученію Наполеона III).—Ср.: Jew. Enc.; Gazette des Beaux-Arts, V, 62, 241, VI, 160, 265, VIII, 57, 113, XI, 55, XVI, 175; Bellier-Auvray, Dictionnaire gén. des artistes; Bérardi, Les graveurs du XIX s.; L'artiste (репродукція главныхъ произведеній Б.); Chronique des Arts 3, 10, 1885; Grande Encycl.; Vapereau, Dict. univers. des contemporains; Thieme u. Becker, Allg. Lexikon der bildenden Künste, 1908; Seubert, Allg. Künstlerlexicon, 1878; Nagler, Die Monogrammist, III, 1858—1; Julius Meyer, Geschichte der modernen franzüs. Malerei, 1867; Когутъ, Знаменитые евреи, II, стр. 353.

Р. Бернштейнъ. 6.

Баронъ, Ионасъ—врачъ и доцентъ, род. въ 1845 г. въ Гизнгисѣ (Венгрія), гдѣ его отецъ былъ секретаремъ при управленіи еврейской общины. Въ 1869—70 г. получилъ въ Будапештѣ званіе доктора медицины и хирургіи. Помощникъ главнаго врача при пештской еврейской больницѣ съ 1871 по 1873 г., ассистентъ проф. Ковача при хирургической университетской клиникѣ въ 1873 и 1874 г., главный хирургъ при еврейскомъ госпиталѣ съ 1874 г.—онъ состоитъ съ 1879 г. доцентомъ по герниологій (ученіе о грыжахъ) при будапештскомъ университетѣ. Б. написалъ двѣ книги: Grundzüge der chirurg. Pathologie und Therapie, 1871 и Ueber die neueren Radikaloperationen der Hernien, 1889. Изъ его многочисленныхъ статей отмѣтимъ: Fall von Brustkrebs, Exstirpation, prima reunio, 1874; Zwei Fälle von Herniotomie, 1875; Fremde Körper in der Blase, 1876; Fötale Atresie des Hymens, Hämatoocolpos und Hämatometra, 1876; Ueber innere Einklemmung nach Reposition von Hernien, 1879; Cooper'sche Hernie, 1879; Zwei Fälle von acuter Gangrän der Weichteile des Halses, 1882; Ueber die neueren Wundverbände, 1882; Zur Arterienligatur, 1885; Zur Lehre der inguino- und cruro-intraabdominalen Hernien, 1888; Neuere Fälle von inguino- und cruro-abdominalen Hernien, 1890; Ueber radikale Bruchoperationen, 1891; Ein Fall von innerer Incarceration, 1892; Die Anwendung des Thermocauters bei Mastdarmlleiden, 1893;

Ueber eine besondere Art des Leistenbruches, 1894; Ueber eine Art von Brucheklemmung, 1898; Fremdkörper im Stirnbein, 1903; Gangrän des Netzes; Ueber den Wurmfortsatz enthaltende Brüche, 1906.—Ср.: Hirsch, Biograph. Lexikon der hervorr. Aerzte etc., VI, 1888; Pagel, Biograph. Lexikon der hervorr. Aerzte des 19 Jahrh., 1901; Jew. Enc.; Index medicus, 1903, 1905.

А. З. 6.

Барриосъ, Даниль Леви (Мигуэль), де—испанскій поэтъ и историкъ, род. въ 1625 г. въ Амстердамѣ. Б. былъ сыномъ маррана Симона де-Барриосъ, именовавшагося также Яковомъ Леви Канисо, и Сарры Валле. Чтобы избѣгнуть преслѣдованій испанской инквизиціи, Симонъ удалился въ Португалію и, проживъ тамъ нѣкоторое время, но не найдя желаннаго покоя, переселился въ Алжиръ. Сынъ его, Мигуэль, отправился въ Италію и прожилъ у родственниковъ нѣкоторое время въ Ниццѣ. Затѣмъ онъ поѣхалъ въ Ливорно, гдѣ пробылъ довольно долго и гдѣ его тетка, жена Исаака Когена де-Соза, убѣдила его открыто объявить себя евреемъ. Вскорѣ затѣмъ онъ женился на своей дальней родственницѣ Деборѣ Ваецъ и рѣшилъ покинуть Европу. Въ 1660 г. Б., вмѣстѣ съ 152 единовѣрцами и товарищами по гонениямъ, направился въ Вестъ-Индію. По прибытіи его въ Тобаго, онъ потерялъ свою молодую жену и скорѣй затѣмъ вернулся въ Европу. Въ Брюсселѣ онъ вступилъ въ ряды испанскихъ войскъ.—Полная приключеній и тяжелой борьбы за существованіе жизнь Де-Барриоса нѣсколько успокоилась и потекла равномернѣе въ Брюсселѣ. Тутъ онъ вращался въ средѣ испанскихъ и португальскихъ рыцарей и быстро достигъ чина капитана. Здѣсь онъ написалъ свое лучшее поэтическое произведеніе «Flor de Arolo», драмы и «Cogo de los Musas», въ которомъ онъ воспѣвалъ славу монарховъ Европы и красоту наиболѣе въ то время цвѣтущихъ городовъ, Мадрида, Лиссабона, Парижа, Лондона, Рима, Амстердама и др. Здѣсь-же онъ задумалъ и свою обширную поэму «Imperio de Dios» или «Harmonia del mundo», на темы изъ Пятикнижія, раздѣленную на двѣнадцать частей. Каждая изъ нихъ посвящалась одному изъ монарховъ Европы. Нѣкоторые изъ послѣднихъ уже успѣли послать автору свои портреты, родословныя и гербы, а также обѣщали матеріальную поддержку для изданія сочиненія Б.; однако, совѣтъ старѣйшихъ («ancianos») и раввины амстердамской общины отказались дать свою «апробацію» этому изданію, такъ какъ, по ихъ мнѣнію, оно могло профанировать законъ Господа Бога.—Въ 1674 г. Б. покинулъ испанскую службу и направился въ Амстердамъ, гдѣ примкнулъ къ многочисленнымъ приверженцамъ Саббатая Цеви. Онъ твердо вѣрилъ въ прішествіе Мессіа въ новогодіе 5435 г. Въ предшествовавшую этому дню Пасху онъ внезапно лишился разсудка, постился четверо сутокъ, отказываясь принять какую бы то ни было пищу, и вслѣдствіе этого до такой степени ослабѣлъ, что жизнь его была въ серьезной опасности. Только настойчивымъ увѣщаніемъ авторитетнаго раввина Якова Саспортаса, который помогалъ Б. своими совѣтами при составленіи поэмы «Harmonia del mundo» и которому Б. безусловно доверялъ, удалось убѣдить его опять принять пищу и понемногу восстановить утраченныя силы и здорovie.—Всю свою жизнь Б. бѣдствовалъ. Съ цѣлью пропитать себя и своихъ близкихъ онъ воспѣвалъ славу богатыхъ испанско-португальскихъ евреевъ

по случаю разныхъ печальныхъ и радостныхъ событій ихъ жизни и посвящалъ имъ свои мелкія сочиненія. Часто эти произведенія являются единственными источниками, изъ которыхъ можно почерпнуть тѣ или иныя свѣдѣнія объ ученыхъ, благотворительныхъ учрежденіяхъ и еврейскихъ академіяхъ временъ Б., хотя не всегда даваемые имъ свѣдѣнія надежны. Б. погребенъ на амстердамскомъ кладбищѣ, рядомъ съ своею второю женою, умершею въ 1686 г. Въ честь ея онъ составилъ общую для нея и себя стихотворную эпиграфию, дышащую трогательною любовью къ покойной.—Б. былъ наиболѣе плодовитымъ поэтомъ среди всѣхъ испанско-португальскихъ евреевъ своего времени. Почти ежегодно выходило одно или болѣе его произведеній. Его главными трудами являются: «Flor de Arolo», стихотворный сборникъ заключающій «dezimas», 62 сонета и три комедіи: «Pedir favorol contrario», «El canto junto al encanto» и «El espanjol de Oran» (Брюссель, 1663); «Contra la verdad no ay fuerza» (Амстердамъ, 1665—67)—панегирикъ Аврааму Атиасу, Якову Родригезу Казересу и Рахилу-Нунесъ Фернадесъ, погибшимъ мученической смертью въ Кордовѣ; «Cogo de los Musas» (въ 9 частяхъ, Брюссель, 1672); «Imperio de Dios en la Harmonia del mundo» (Брюссель, 1670—74; въ первомъ изданіи 125, во второмъ—127 стиховъ); «Sol de la vida» (Брюссель, 1673); «Mediar extremos, decada primera en Ros Hasana» (Амстердамъ, 1677); «Metros nobles» (Амстердамъ, безъ указ. даты); «Triumpho Cesareo en la description universal de Panonia y de la conquista de la ciudad de Buda» (Амстердамъ, 1687); «Dios nos otros» (тамъ-же, б. даты); «Historia real de la Gran Bretana» (тамъ-же, 1688); «Arbol de la vida con raizes de la ley» (тамъ-же, 1689).—Мелкіе литературные и биографическіе труды Б. вышли подъ разными заглавіями и въ различное время двумя изданіями. Они трактуютъ о разныхъ «hermandades academicas» и «academias caritativas». Наиболѣе цѣнными изъ нихъ слѣдуетъ признать часто упоминаемое «Relacion de los poetas y escritores espanoles de la nacion judaica» и «Hez Jaim, Arbol de las vidas», посвященное амстердамскимъ ученымъ. Оба эти труда были перепечатаны съ пояснительными примѣчаніями въ Rev. ét. juiv., XVIII, 281—289, XXXII, 92—101. Последнее сочиненіе Б. озаглавлено: «Piedro Derribadora de la sonjada estatuaes de el ano de 1689 al de 1700» (безъ даты).—Ср.: M. Kayserling, Sephardim, Roman. Poesien der Juden in Spanien, passim; онъ-же, въ Rev. ét. juiv., XVIII, 276 sqq.; онъ-же, Biblioteca espan.-portug.-judaica, pp. 16—26. [Изъ статьи M. Kayserling'a, въ J. E. II, 544—545]. 4.

Барриосъ, Симонъ Леви, де—сынъ Данила Леви де-Б., род. въ 1665 г. въ Амстердамѣ, ум. въ 1688 г. въ Барбадосѣ, членъ общины «Ez Chajim» и нѣкоторыхъ поэтическихъ «академій» города Амстердама.—Ср.: Kayserling, Bibl. esp.-port.-jud., p. 26; Publications of Am. Jewish Hist. Soc., V, 115. [J. E. II, 545]. 4.

Барриентосъ, Исаакъ—писатель, жившій по всей вѣроятности не въ Испаніи, а въ Голландіи въ концѣ XVI и началѣ XVII в.; болѣе подробныхъ свѣдѣній о немъ нѣтъ; однако, можно съ увѣренностью утверждать, что Даниль Леви Барриосъ и Б. не одно и то же-лицо. Б. написалъ «Theologia natural contra los atheos, epicureos y sectarios del tiempo», Гаага, 1725.—Ср. Kayserling, Biblioteca espan.-portug. jud., стр. 16. [J. E. II, 544]. 6.

Баррокасъ.—1) *Мордехай*—марранъ, врачъ и поэтъ. Будучи въ преклонномъ возрастѣ, проживая въ Голландіи, Б. перешелъ (1605 г.) въ еврейство; въ память этого событія онъ составилъ нѣсколько терцеттовъ на испанскомъ языкѣ. —2) *Тамаръ Б.*—по всей вѣроятности, родственница Мордехая; погубла мученической смертью въ Лиссабонѣ въ 1603 г. вмѣстѣ съ Діого де ла Аспензюномъ.—Ср.: Barrios, Relacion de los poetas, стр. 58; idem, Gobierno populo jud., стр. 43; Kayserling, Sephardim, стр. 211, 177; idem, Bibl. esp.-port.-jud., стр. 26. [J. E. II, 545]. 5.

Баррухій (Барухъ?), Валентинъ—испанскій поэтъ, повидимому, 12 в., по преданію, происходившій изъ Толедо. На ясномъ и изящномъ латинскомъ языкѣ онъ написалъ исторію графа Лионскаго (Палануса), обработавъ старинную романтическую легенду, рассказанную древними каталонскими хронистами и повторяющуюся въ различныхъ вариантахъ среди народныхъ сказаній разныхъ странъ. Въ своей наиболее популярной формѣ преданіе это вошло въ составъ нормандской баллады о Вильямѣ Малмсбери. Вольтеръ использовалъ сюжетъ ея въ трагедіяхъ «Артемизъ» и «Танкредъ». Воэтуанъ (16 в.) въ предисловіи къ своему варианту легенды («Histoires tragiques par Boaistuan et Belleforest», Lyons, 1596) упоминаетъ въ хвалебныхъ выраженіяхъ о сочиненіи Б.—Ср.: Ferd. Wolf, въ Jahrbücher für wissenschaftliche Kritik, дек., 1835; Franz Delitzsch, Zur Gesch. der jüd. Poesie, pp. 65, 66; Лейпцигъ, 1836; Steinschneider, Jewish Literature, p. 178, 1857 (нѣмецк. изд., p. 434); Karpeles, Gesch. der jüdisch. Literat., 1886, p. 740. [J. E. II, 545]. 4.

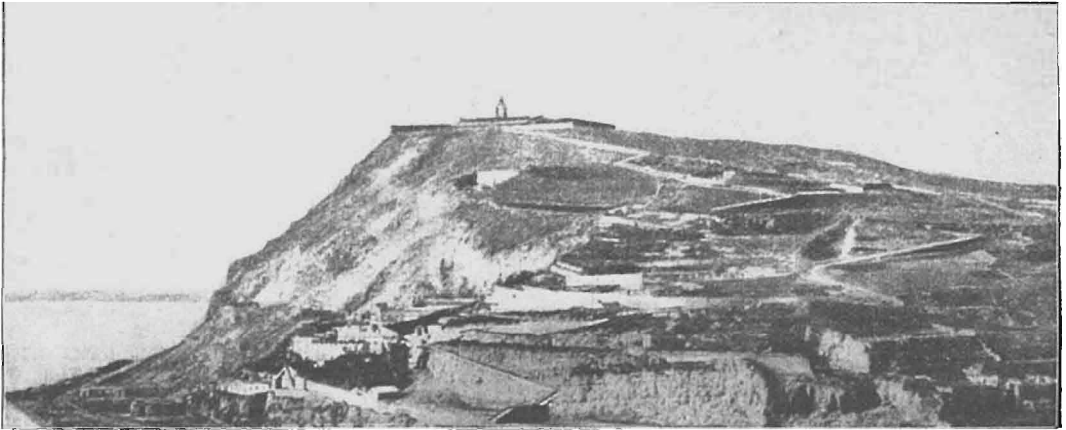
Барселона (ברצלונה, ברצלונה)—главный городъ Каталоніи (Испанія), прославленный еврейскими путешественниками и поэтами за красоту и живописное мѣстоположеніе. Евреи жили въ немъ уже съ 9 в. Согласно преданію, они помогли арабамъ завоевать городъ. При Карлѣ Лысомъ (815—17) еврей Иуда (Judaeus fidelis noster) переселился въ Б., и о прибытіи его туда населеніе извѣщено было собственноручнымъ письмомъ короля. Болѣе точныя свѣдѣнія о евреяхъ имѣются лишь съ половины 11 в. Во времена графа Рамона Беренгера I (1035—65) уже многие евреи владѣли здѣсь недвижимымъ имуществомъ, какъ, напр., р. Махиръ и нѣкій Реубенъ, имѣніе котораго было расположено близъ моря у подножія Монжуикъ, горы, называвшейся также «Mons judaicus» (см. иллюстрацію). На этой горѣ въ половинѣ 10 вѣка, а можетъ быть и раньше, находилось еврейское кладбище.—Въ 1079 г. въ Б. жило 40 еврейскихъ семействъ, распределенныхъ поровну между братьями Рамономъ Беренгеромъ II и Беренгеромъ Рамономъ II, владѣльцами города. Съ 12 в. Б. сдѣлалась однимъ изъ значительнѣйшихъ торговыхъ центровъ Европы. Съ точностью невѣстно, въ какой мѣрѣ евреи способствовали росту и процвѣтанію города, но на ихъ родъ указываютъ имена крупныхъ финансистовъ (Лагуано де Каваллерія Бенвенисте де Порты). Еврейская община въ Б.—«община князей и аристократовъ», какъ называетъ ее Алхаризи, наиболее процвѣтала во времена Донъ-Рамона Беренгера IV и его преемниковъ. Когда Донъ-Рамонъ предпринялъ походъ противъ Прованса (1161), въ его свитѣ былъ врачъ—еврей Авраамъ и нѣкій Шалтиель, по всей вѣроятности сынъ Самуила бенъ-Шалтиела га-Наси, умершаго въ авг. 1097 г. (надгробный камень послѣдняго не-

давно найденъ въ Монзонѣ). Въ 1170 г. врачъ Шешетъ Бенвенисте занималъ дипломатическую должность. Насколько община (aljama) тогда процвѣтала, видно изъ того, что она прямыми налогами выплачивала ежегодно 24.000 суельдосъ—сумму, составлявшую болѣе половины того, что уплачивалось всеми еврейскими общинами Арагоніи. Въ 1282 г. община уплатила, кромѣ того, 500 суельдосъ на нужды королевскаго стола (senas reales). Кромѣ того, евреи несли спеціальныя налоги; напр., они обязаны были, при посѣщеніи города королемъ и королевой, доставлять опредѣленное число кроватей—королевской свитѣ, камердинерамъ, поварамъ и т. д.; они должны были также отводить имъ, по требованію, помѣщенія; впрочемъ, съ 1260 года они были освобождены отъ этой обязанности (въ 1354 г. собравшіеся въ Б. делегаты арагонскихъ общинъ подали петицію о сложеніи съ нихъ спеціальнаго налога). Какъ и въ другихъ городахъ, евреи Б. проживали въ своемъ гетто: послѣднее помѣщалось близъ собора и королевской площади (Plaça del rey) и занимало нѣсколько длинныхъ и узкихъ улицъ (нынѣ не существующихъ), граничившихъ площадями св. Доминго и св. Анны. Здѣсь-то поселились въ 1311 г. евреи, изгнанные изъ Франціи, остальные же жили въ предместьяхъ.—Между христианами и тѣми евреями, которые пользовались матеріальнымъ благосостояніемъ или общимъ уваженіемъ, въ качествѣ ученыхъ, долгое время были вполне хорошія отношенія; еврей Бенвенисте де Порты былъ въ 1237 г. даже мэромъ города; но когда возрасло вліяніе духовенства, отношенія эти совершенно измѣнились. Въ іюлѣ 1263 г. въ королевскомъ дворцѣ, въ присутствіи двора и многихъ духовныхъ лицъ, состоялся извѣстный диспутъ между Моисеемъ Нахманидомъ (רמב"ם) и выкрестомъ Пабло Христіани. Еврей принуждался присутствовать при проповѣдяхъ доминиканскихъ монаховъ и освобождался отъ этого лишь путемъ выкупа. Подъ вліяніемъ духовенства изданы были исключительные законы; евреямъ было запрещено проживать внѣ «гетто» и даже пользоваться временнымъ пристанищемъ подъ кровлей христіанина. Выкрестамъ и христіанскимъ женщинамъ строго воспрещалось посѣщать «гетто»; въ Страстную пятницу евреи не имѣли права выходить изъ гетто. По указу 11 апр. 1302 г. еврей, при встрѣчѣ съ священникомъ со Святыми дарами, обязанъ былъ падать на колѣни. Имъ строго запрещалось торговать христіанскими священными книгами и образами, равно какъ продавать мясо за предѣлами «гетто», т.-е. христіанамъ. Въ 1338 году дворянинъ Иорданъ де Илла задумалъ отпраздновать «divinum mysterium» въ домѣ богатаго еврея—Самуила Бенвенисте. Король Педро Старшій узнавъ объ этомъ, и по его приказанію Бенвенисте былъ заключенъ въ тюрьму, а имѣніе его—конфисковано, «дабы это послужило предостереженіемъ всемъ другимъ евреямъ».

Дѣлами общины завѣдывали 30 выборныхъ, утвержденныхъ королемъ. Согласно уставу, каждые три года производились выборы, по большинству голосовъ, трехъ новыхъ членовъ, взаимъ выбывавшихъ по очереди старыхъ, и подъ наблюденіемъ этихъ послѣднихъ, ответственнѣйшихъ за правильность выборовъ. Въ присутствіи 10-ти членовъ общины они приносили торжественную присягу—съ свитками Торы въ рукахъ,—что не допускать при выборахъ ника-

кихъ злоупотребленийъ и ничего посторонняго вмѣшательства. Очень часто выборы служили причиной крупныхъ раздоровъ въ общинѣ (см. Респонсы Исаака б. Шешеть, №№ 214 и 228). Раввинами общины состояли извѣстные въ то время талмудисты: Авраамъ бенъ-Хасдай, сынъ Самуила бенъ-Авраама бенъ-Хасдай, Соломонъ бенъ-Адретъ, Ааронъ га-Леви и др. Къ числу болѣе или менѣе выдающихся уроженцевъ Б. относятся: Исаакъ бенъ-Реубень, прозванный «al Bargeloni» (Барселонянинъ); Иуда бенъ-Бар-злаи, авторъ «Sefer ha-Iktiv»; Авраамъ бенъ-Хія га-Наси; поэтъ Иосифъ ибнъ-Сабара; философъ Хасдай Крескасъ; Астрюкъ Бонсеніоръ и Иуда Бонсеніоръ, сынъ его. Какъ врачи и ученые, они пользовались уваженіемъ арагонскаго двора. По неполному списку Леви, въ Б. жили постоянно или временно въ теченіи 13 и 14 вв. свыше 50 ученыхъ. Извѣстно изреченіе Исаака бенъ-Шешеть: *וְיָמֵינוּ דְרַגְלֵינוּ מְרִיבֵינוּ* (Воздухъ Барселоны умудряетъ ея сыновей). «Это, говоритъ Леви, одинъ изъ испанскихъ городовъ, который, вмѣстѣ съ сосѣдней Геролой, далъ наибольшее число ученыхъ и писателей».—Эпоха

въ Б. высидились съ двухъ судовъ 50 кастильцевъ. Немедленно, какъ бы по заранѣ составленному плану, къ нимъ присоединились мѣстные матросы, рабочіе, крестьяне и даже женщины, и всѣ ворвались въ «гетто». Грабежи и звѣрства продолжались всю ночь и весь слѣдующій день. Сотня евреевъ погибла мученической смертью; остальные скрылись въ «Новомъ замкѣ»; губернаторъ вызвалъ войска для ихъ защиты. Нѣсколько главарей кастильцевъ были заключены въ тюрьму, и судъ, согласно съ мнѣніемъ губернатора и именитыхъ гражданъ, приговорилъ ихъ къ смертной казни. Вѣсть объ этомъ вызвала сильнѣйшее возбужденіе толпы; разъяренная чернь овладѣла тюрьмой, освободила приговоренныхъ къ смерти и выместила свой гнѣвъ на губернаторѣ и судьяхъ: одинъ изъ нихъ былъ убитъ, а нѣсколько другихъ серьезно ранены. Замокъ, въ которомъ евреи нашли убѣжище, былъ взятъ приступомъ и находившіеся тамъ 300 евреевъ были умерщвлены. Многие бросались съ крѣпостной стѣны и сами лишали себя жизни, иные же погибли въ неравной борьбѣ съ убійцами. Очень многіе, хотя далеко не 11000,



Монжунъ или «Еврейская гора», мѣсто, гдѣ находилось еврейское кладбище г. Барселоны.

расцвѣта барселонской общины не продолжалась позже второй половины 14 в. Община была уничтожена раньше прочихъ общинъ Испаніи; несчастье, постигшее евреевъ Испаніи прежде всего разразилось въ Б.; въ концѣ іюня 1348 г., въ ночь съ пятницы на субботу, чернь, подстрекаемая и руководимая изувѣрами, ринулась въ «гетто»; еврейскіе дома были разорены, двадцать человѣкъ поплатились жизнью; лучшая часть христіанскаго населенія и наиболѣе уважаемые граждане поспѣшили на помощь къ остальнымъ евреямъ, и имъ удалось разогнать толпу; казалось, имъ помогло само небо, такъ какъ въ это время разразились страшная гроза и ливень, и толпа вынуждена была отступить. Болѣе гибельными послѣдствіями для барселонской общины ознаменовались преслѣдованія 1391 года. Когда въ Севильѣ начались нападенія на евреевъ, распространившіяся на всю Испанію, барселонская община была окончательно уничтожена. Въ субботу, 5 авг. 1391 г., три дня спустя послѣ погрома въ Пальмѣ, на островѣ Маіоркѣ,

какъ увѣряетъ Грецъ, избѣгли мученическаго конца, перейдя въ католичество. Сохранился списокъ 129 видныхъ евреевъ, принявшихъ крещеніе и христіанскія имена. Декретомъ 10 сент. 1392 г. король объявилъ, что еврейская община въ Б. уничтожается навсегда; однако, принимая во вниманіе ту крупную роль, какую евреи играли въ развитіи торговли, и приносимую ими пользу государству, онъ скоро выпустилъ (2 октября) воззваніе къ евреямъ снова образовывать въ Б. общину на прежнихъ началахъ и привилегіяхъ. Онъ обѣщалъ предоставить новымъ поселенцамъ часть города, близъ Нового Замка, съ находившимися тамъ домами и синагогой (выстроенной по всей вѣроятности Бонафосомъ Соломономъ), право пользоваться кладбищемъ на горѣ Монжунъ и многое другое. Никакія общанія не могли однако побудить евреевъ вновь поселиться здѣсь. На мѣстѣ упомянутой синагоги, по просьбѣ нѣкоторыхъ выкрестовъ и съ разрѣшенія короля, выстроена была въ 1392 г. церковь во имя Святой Троицы.

26 дек. 1424 г. Альфонс V, въ видѣ привилегіи городу, запретилъ когда бы то ни было основывать въ В. еврейскую общину и вообще селиться тамъ какимъ бы то ни было евреямъ. Всѣмъ мѣстнымъ евреямъ данъ былъ двухмѣсячный срокъ, чтобы покинуть городъ или же креститься. Впрочемъ, евреямъ было разрѣшено останавливаться на время въ В. съ условіемъ, чтобы они жили въ гостинницахъ и непременно носили отличительный знакъ. Срокъ пребыванія ограничивался 14 днями; согласно декретамъ 1479 и 1480 гг., имъ не разрѣшалось вновь прѣзжать ранѣе двухъ мѣсяцевъ.—Въ настоящее время здѣсь живутъ немногіе евреи изъ Франціи, Германіи и Америки, но они не организованы въ общину и не имѣютъ молитвеннаго дома.—Ср.: Jacobs, Sources, стр. XV и сл.; Documentos ineditos del archivo de Aragon, VI, 282; Kayserling, Les juifs a Barcelone, Rev. ét. juiv., XXVIII, 109 и сл.; id., Zur Gesch. der Jud. in Barcelona, Monatsschrift für Gesch. u. Wissensch. d. Judent., XV, 81 и сл.; Jose Fiter e Ingles, Expulsion de los judios de Barcelona, 1876; Isid. Loeb, Liste nominative des juifs de Barcelone en 1392, Rev. ét. juiv., IV, 57 и сл.; Kayserling, Les juifs de Barcelona, ib., XLVIII, 142 (списокъ 40 евр. семействъ 1079 г.); Boletin de la Real Academia de la Historia de Madrid, XII, 5 и сл.; XLIII, 141 и сл. [Статья М. Kayserling'a, J. E. II, 527—29 съ дополненіями М. В.].

Барсимсонъ, Яковъ (также Берсимсонъ и Барстанзень)—одинъ изъ первыхъ еврейскихъ колонистовъ въ Новомъ Амстердамѣ (Нью-Йоркъ). См. Америка (Евр. Энци., т. II, стр. 195).

Барсовъ, Николай Павловичъ—русскій историкъ (1839—1889). Обративъ на себя вниманіе статьями по вопросу о народныхъ школахъ въ Австріи, Б. былъ командированъ въ 1862 г. министерствомъ народнаго просвѣщенія въ юго-западную часть Россіи, гдѣ въ течение полутора года онъ изучалъ состояніе школъ. Въ представленной имъ министерству запискѣ, напечатанной подъ заглавіемъ «Школы на Волыни въ 1862 г.» (Спб., 1863), Б. удѣлил особая страницю (88—116) еврейскимъ школамъ. Высказываясь отрицательно объ экономической дѣятельности евреевъ и упрекая ихъ въ индифферентизмъ къ судьбѣ края, Б. рекомендовалъ поднять ихъ нравственный уровень путемъ распространенія среди нихъ просвѣщенія, причемъ обращалъ вниманіе на благотворную роль независимой общей народной школы, совершенно свободной отъ воздѣйствія той или другой религіи; Б. высказалъ, кромѣ того, рядъ соображеній, подкасывающихъ доброжелательнымъ отношеніямъ къ евреямъ.—Ср. Венгерова, Критико-біографическій словарь. Ю. Г. 8.

Барсукъ—такъ обыкновенно переводится библейское שָׂדֵד. Изъ барсуковыхъ кожъ, שֵׂדֵד לָעֹרַיִם былъ сдѣланъ верхній покровъ подвижнаго храма или шатра собранія, תֹּבֵרֶת לָעֹרַיִם (Исх., 26, 14); ими-же покрывалась различная утварь Скиніи: ковчегъ завета (Числ., 4, 6), столъ съ хлѣбами предложенія (ibid., 4, 8), свѣтильникъ (ibid., 4, 10), золотой жертвенникъ (ibid., 4, 11) и большой жертвенникъ (ibid., 4, 14); наконецъ, изъ нихъ-же изготовлялась обувь, весьма цѣнившаяся въ древности (Иезек., 16, 10). Таргумъ къ Исх., 25, 5, переводитъ שֵׂדֵד черезъ «блестящій», Септуагинта и Вульгата—черезъ βακινθίναια, т. е. окрашенный въ цвѣтъ гиацинта. Раши и Ибнъ-Эзра утверждаютъ, что שֵׂדֵד—имя животнаго, но

не указываютъ, какого именно (Комментарій къ мѣсту). Позднѣйшіе же комментаторы въ толкованіи этого названія расходятся. Такъ, нѣкоторые, сравнивая его съ арабскимъ словомъ «tachas», полагаютъ, что оно означало дельфина или другое подобное животное. По мнѣнію Bondi, оно египетскаго происхожденія. Delitzsch же (Prolegomena, стр. 77 и сл.) ближе всѣхъ подошелъ къ рѣшенію задачи, сравнивъ это названіе съ ассирійскимъ словомъ «tachschi» («баранъ»). Изъ цитаты, приведенной по этому поводу, между прочимъ явствуетъ, что ассирійцы покрывали бараньей шкурой различные предметы обихода; напр., Салманасаръ такими шкурами покрывалъ лодки. Выраженіе «maschak tachschi», употребленное послѣднимъ въ одной изъ надписей, вполне соотвѣтствуетъ еврейскому שֵׂדֵד לָעֹרַיִם, тѣмъ болѣе, что и Таргумъ переводитъ слово לָעֹרַיִם, черезъ «maschke». Штейнбергъ въ переводѣ Пятикнижія отождествляетъ слово שֵׂדֵד съ греческимъ Tachus, означающимъ сайгу, видъ антилопы. Во всякомъ случаѣ שֵׂדֵד было, вѣроятно, животное чистое.—Ср. Bochart, Hierozoicon, 1675, I, col. 985—992 (III, с. 30). [J. E. XI, 669 съ дополненіями]. 1.

Бартолоччи, Джуліо—итальянскій изслѣдователь еврейской литературы; род. въ Челлено 1 апр. 1613, ум. 19 окт. 1687 г. Б. былъ ученикомъ крещенаго еврея Джованни Баттисты, который ввелъ его въ изученіе еврейскаго языка; по окончаніи своего семитологическаго образованія, Б. поступилъ въ монахи ордена цистерціанцевъ. Баттистъ онъ былъ обязанъ своими обширными познаніями по еврейскому языку и раввинской литературѣ, благодаря которымъ Б. въ 1651 г. былъ назначенъ профессоромъ этихъ предметовъ въ римскомъ Collegium neophytorum, а также бібліотекаремъ («Scriptor hebraicus») при ватиканскомъ книгохранилищѣ. Тутъ въ Ватиканѣ, подъ руководствомъ того-же Баттисты, своего наставника и сослуживца по бібліотекѣ, Б. подготовился къ тому колоссальному труду, который прославилъ его въ области еврейской бібліографіи; матеріалы для этого труда онъ собралъ въ ватиканской и связанныхъ съ нею бібліотекахъ. Въ 1675 г. Б. приступилъ въ Римѣ къ изданію своей «Bibliotheca magna rabbinica», представляющей полный на латинскомъ и древне-еврейскомъ языкахъ бібліографическій обзоръ еврейской литературы въ алфавитномъ порядкѣ авторовъ. Этотъ трудъ вышелъ въ четырехъ томахъ in folio (1675—93) подъ еврейскимъ заглавіемъ תַּבְּרַח; первые три тома были изданы авторомъ, а четвертый его ученикомъ Карло Джузеппе Имбонати. Дополненія послѣдняго заключаютъ въ себѣ перечень еврейскихъ писателей по-предметно. Имбонати издалъ еще пятый томъ, «Bibliotheca latina hebraica» (Римъ, 1694) съ указаніемъ именъ авторовъ-христіанъ, писавшихъ объ евреяхъ и иудействѣ.—Планъ и самую мысль «Bibliotheca magna rabbinica» далъ Баттиста, который снабдилъ Б. отчасти и матеріалами. Баттиста положилъ въ основу своего труда хронологическій принципъ, который, однако, былъ отвергнутъ его ученикомъ и продолжателемъ.—Что касается достоинствъ труда Б., то Richard Simon, въ своей «Bibliothèque critique» отзываясь о Б. слѣдующимъ образомъ: «Тутъ много еврейской учености, но мало критики; работа Б. порою поражаетъ явнымъ невѣжествомъ въ области элементарнаго критицизма». Къ недостаткамъ работы Б. относили также то,

что онъ удѣляетъ слишкомъ много мѣста полемикѣ съ евреями и что его переводы изъ Талмуда невѣрны. Съ другой стороны, знаменитый Вольфъ говорить, что самъ онъ обязанъ Б. мыслью объ изданіи своего собственнаго труда, впоследствии вполне замѣнившего работу итальянскаго библиографа.—Какъ бы ни было, несмотря на всѣ недочеты, «*Bibliotheca rabbinica*» является предпріятіемъ грандіознымъ; то была первая, въ цѣломъ рядѣ послѣдующихъ, попытка дать образованному міру очеркъ еврейской литературы. Это отнюдь не простая библиографическая и биографическая компиляція; она заключаетъ въ себѣ цѣлый рядъ отдѣльныхъ монографій объ обычаяхъ, нравахъ



Джуліо Бартолуччи.

(Изъ «*Bibliotheca rabbinica*»).

и религиозныхъ установленіяхъ евреевъ; тутъ читатель найдетъ, между прочимъ, свѣдѣнія о рѣкѣ Самбатіонѣ, о возникновеніи еврейскихъ типографій и т. п. Цѣлый рядъ еврейскихъ сочиненій были перепечатаны полностью, напр., «Алфавитъ бенъ-Сиръ», «Мегила Антіоха», «Алфавитъ р. Акибы» и часть мнѣческаго путешествія Эльдада га-Дани.—Было сдѣлано нѣсколько попытокъ дать труду Б. возможность проникнуть въ болѣе широкіе круги читателей. Первымъ, задумавшимъ переиздать работу Б. съ опущеніемъ еврейскихъ текстовъ и сокращеніями, былъ оксфордскій ученый Эдуардъ Бернардъ. Голландецъ Адрианъ Реландъ также сдѣлалъ попытку издать въ Амстердамѣ подобное извлеченіе изъ «*Bibliotheca*» Б. Но ему не удалось осуществить, какъ слѣдуетъ, этотъ планъ, и онъ удовольствовался лишь перепечаткой биографій нѣсколькихъ знаменитыхъ экзегетовъ, напр., Раши, Ибнъ-Эзры, Кимхи, Леви бенъ-Гершома и Абрабанеля; очерки эти вошли въ составъ его «*Analecta rabbinica*» (Утрехтъ, 1702). Отъ Б. осталось рукописное сочиненіе, посвященное мало понятнымъ выраженіямъ Мишны.—Ср.: Wolf, *Bibl. hebr.* I, 6—9; Zunz, *Zur Gesch.*, p. 13; *Nouvelle biographie universelle*,

s. v.; Fürst, *Bibl. jud.*, I, 89, III, LXXIV; Steinschneider, *Cat. Bodl.*, № 4496; idem, въ *Zeitsch. f. hebr. Bibl.*, II, 51. (J. E. II, 547—548). 4.

Бартольди, Яковъ Соломонъ—прусскій дипломатъ, дядя Феликса Мендельсона-Бартольди (см.), род. въ 1779 г. въ Берлинѣ, умеръ въ 1825 г. въ Римѣ (протестантомъ). Выросши въ богатой семьѣ, Б. получилъ прекрасное домашнее образование и, по окончаніи юридическаго факультета въ Галле, отправился въ путешествіе по Греціи; свои путевыя впечатлѣнія, снабженныя философскими и историческими разсужденіями онъ описалъ въ оставшейся неоконченной книгѣ «*Bruchstücke zur näheren Kenntniss des heutigen Griechenlands*» (Берл., 1805). Путешествуя далѣе по Италіи, Малой Азіи, Голландіи и Франціи, онъ публиковалъ небольшія замѣтки объ этихъ странахъ. Поселившись въ 1805 г. въ Дрезденѣ, онъ близко сошелся съ извѣстнымъ пасторомъ Рейнгардомъ, убѣдившимъ его принять лютеранство. Въ 1813 г. онъ поступилъ въ канцелярію князя Гарденберга, взявшаго его съ собою на конгрессъ въ Вѣну; выказавъ себя искуснымъ дипломатомъ, онъ былъ отправленъ съ спеціальною миссіей въ Лондонъ, гдѣ подружился съ знаменитымъ кардиналомъ и дипломатомъ Эрколе Консалви, о жизни котораго въ 1824 г. написалъ «*Züge aus dem Leben des Cardinals Hercules Consalvi*». Въ 1815 г. Б. былъ назначенъ прусскимъ генеральнымъ консуломъ въ Римѣ; здѣсь онъ сталъ въ рѣзкую оппозицію прусскому послу при Ватиканѣ, знаменитому историку Нибуру, политику котораго онъ считалъ вредной интересамъ католицизма; это столкновение привело къ отставкѣ Б. Кромѣ вышеназванныхъ книгъ, Б. написалъ «*Der Krieg der Tyroler Landleute im Jahre 1809*», 1814. Будучи ревнителемъ искусства, онъ много сдѣлалъ для возрожденія фресковой живописи, которою вызванные имъ изъ Германіи художники Корнелиусъ, Овербекъ, Шадовъ и Вейтъ украсили его домъ въ Римѣ. Въ 1887 г. домъ этотъ былъ разрушенъ, и прусское правительство приобрѣло для берлинской «*Национальной галереи*» наиболѣе извѣстныя фрески; коллекціи Б. этрусскихъ вазъ, предметовъ изъ слоновой кости, бронзы, древняго фаянса и т. д. хранятся въ «*Национальной галереѣ*».—Ср.: Meyer, *Konversationslexicon*; Когулъ, *Знаменитые евреи*, т. II, стр. 278; Энциклопедическій словарь Брокгауза-Ефрона, т. III. (Изъ J. E. II, 547). 6.

Бартъ, Яковъ—профессоръ семитическихъ языковъ и религиозной философіи, род. въ 1851 г. въ Флегингенѣ (Баденъ). Изучая восточные языки подъ руководствомъ Флейшера въ Лейпцигѣ, Нельдека въ Страсбургѣ, онъ въ 1880 г. получилъ кафедру семитическихъ языковъ въ берлинскомъ университетѣ, послѣ того какъ обратилъ на себя вниманіе своими выдающимися лекціями по религиозной философіи и еврейскому языку въ берлинской раввинской семинаріи. Изъ главнѣйшихъ сочиненій Б. упомянемъ: *Beiträge zur Erklärung des Buches Hiob*, 1876; *Maimonides' Kommentar zum Tractat Makkoth*, 1880; *Beiträge zur Erklärung des Jesaja*, 1885; *Etymologische Studien zum hebräischen Lexicon*, 1893; *Wurzeluntersuchungen zum hebräischen und aramäischen Lexicon*, 1902; *Sprachwissenschaftliche Untersuchungen zum Semit.*, 1907; кромѣ того, Б. издалъ съ комментаріями «*Tha'labis Kitab Alfasisch*, 1876; два тома въ серіи «*Tabaris Annalen*», ч. I и II, 1879—1881, въ изданіи De Goeje, и «*Diwan des Qutâmi*», Лейденъ.

1902.—Своей славой онъ обязанъ книгѣ «Die Nominalbildung in den semitischen Sprachen», 1889—91, 2 изд. 1894; въ этомъ сочиненіи Б. высказалъ совершенно новый взглядъ на происхожденіе многихъ семитическихъ словъ и опровергъ пѣкоторыя считавшіяся твердо установленными положенія Лагарда; полемика Б. съ послѣдователями Лагарда еще болѣе способствовала популярности его взглядовъ, и большинство ученыхъ признаетъ ихъ въ настоящее время безспорными. Многочисленные работы Б. въ специальныхъ журналахъ, въ особенности въ «Z. D. M. G.», развиваютъ основныя положенія его извѣстной книги «Die Nominalbildung in den semitischen Sprachen».—Ср.: Rabbiner-seminar zu Berlin, Bericht über die 25 Jahre seines Bestehens, 1898, стр. 9 и 57; Kürschners Deutsch. Literaturkalender, 1908. [J. E. II, 546]. 6.

Барушь ибнъ-Исаакъ—см. Ибнъ-Барушь. 4.

Баруха Апокалипсисъ (*сирійскій*)—псевдоэпиграфическая книга, въ которой предположительный ученикъ прор. Іереміи, Барухъ бень-Нерія, рассказываетъ въ первомъ лицѣ о разрушеніи перваго храма и о тѣхъ видѣніяхъ и откровеніяхъ насчетъ будущихъ судьбъ Израиля и всего міра, которыхъ Богъ удостоилъ его до и послѣ этого страшнаго событія. Изъ этой книги были извѣстны до 1866 г. лишь послѣднія 8 главъ (LXXXVIII—LXXXVI), содержащія письмо Б. къ 9½ колѣнамъ (см. ниже). Лишь въ 1866 г. А. М. Черіани издалъ полный латинскій переводъ Б.-А. (въ Monumenta sacra et profana, I, fasc. 2, pp. 73—98), перепечатанный съ примѣчаніями О. Ф. Фритше (O. F. Fritzsche) въ его Libri apocryphi Veteris Testamenti graece (Lipsiae, 1871, pp. 654—699). Въ 1871 г. Черіани (*ibid.*, t. V, fasc. 2, pp. 113—180) напечаталъ изъ большой миланской рукописи Пешитто (Codex Ambrosianus, 21 in f.) сирійскій текстъ апокалипсиса (факсимиле его онъ издалъ въ 1883 г. въ 4-ой части своей Translatio syra Pesciotta Veteris Testamenti ex codice Ambrosiano etc., fol. 257—267). Отрывокъ Б.-А. на греческомъ языкѣ, съ котораго переведенъ сирійскій текстъ, былъ найденъ недавно (гл. XII, 1—XIII, 2, XIII, II—XIV, 3). Все это доказываетъ, что когда-то Б.-А. имѣлъ довольно широкое распространеніе на разныхъ языкахъ, какъ на Востокѣ, такъ и на Западѣ.—Содержаніе книги вполне оправдываетъ ея широкую распространенность, такъ какъ оно представляетъ весьма значительный теологическій и культурно-историческій интересъ. Всю книгу можно раздѣлить, вмѣстѣ съ Шюреромъ (Schürer, Gesch. d. jüd. Volkes, III², 223—226), на 7 отдѣловъ.—Въ *первомъ отдѣлѣ* (гл. I—XII) Богъ открываетъ Баруху предстоящее паденіе Іерусалима за грѣхи народа іудейскаго, который—въ отличіе отъ 10 колѣвъ—заставлялъ грѣшить царей своихъ. А такъ какъ добрыя дѣла Іереміи, Баруха и другихъ праведниковъ (среди которыхъ названъ и Іабець) являются для грѣшнаго города «твердой опорой и крѣпкой стѣной», то Богъ велитъ имъ выйти изъ Іерусалима. Барухъ безутѣшенъ и спрашиваетъ Бога, что будетъ съ обитателями Его насчетъ вѣчности Израиля и съ именемъ Его?—На это Богъ отвѣчаетъ, что главное это—небесный Іерусалимъ, который является предвѣчнымъ и былъ созданъ одновременно съ раемъ и показанъ Адаму, Аврааму и Моисею, когда послѣдній видѣлъ на Синаѣ изображеніе «скинии завета». Барухъ не хочетъ оставить Іерусалимъ и быть причиною его разрушенія, но Богъ показываетъ ему, что 4 ангела съ фа-

келами въ рукахъ разрушаютъ стѣны города, послѣ того какъ другой ангелъ предалъ землѣ святыя одѣянія первосвященника и всѣ священныя сосуды храма—и земля поглотила ихъ. Такимъ образомъ, врагъ не можетъ хвастать, что онъ разрушилъ жилище всемогущаго Бога. Халдеи тогда овладѣваютъ городомъ и царемъ Седекіей, а Іеремія и Барухъ, сокрушенные несчастьемъ, постытся 7 дней. Послѣ этого Богъ велитъ Іереміи пойти съ народомъ въ Вавилонію, а Баруху—остаться на развалинахъ Ціона, такъ какъ его ждетъ великое откровеніе насчетъ «конца дней». Барухъ подходитъ къ воротамъ разрушеннаго храма и въ душу раздражающей элегии оплакиваетъ гибель Іудеи и паденіе іудейскаго народа. Священникамъ онъ совѣтуетъ бросить ключи храма ввысь, къ небу, возвращая ихъ, такимъ образомъ, Богу, такъ какъ они, священники, оказались ненадежными хранителями дома Божьяго; Вавилоніи же, которая считаетъ себя теперь побѣдительницей и находится въ полномъ расцвѣтѣ, Барухъ предвѣщаетъ худой конецъ.—Во *второмъ отдѣлѣ* (XIII—XX) Богъ утѣшаетъ Баруха и говоритъ ему, что Верховный Судья нелицеприятенъ и Израиль долженъ былъ понести наказаніе за грѣхи свои, но что другіе народы, еще больше грѣшившіе, чѣмъ онъ, будутъ еще сильнѣе наказаны. Тогда Барухъ задаетъ два новыхъ вопроса: во-первыхъ, почему Богъ наказалъ Ціонъ за дѣла нечестивыхъ и не помиловалъ его за дѣла праведныхъ, которые сами страдали и гибли, несмотря на свою праведность; во-вторыхъ, вѣдъ міръ созданъ ради Израиля, а между тѣмъ Израиль гибнетъ, а міръ остается. На это Богъ ему указываетъ, что праведниковъ ждетъ будущій міръ, который является «вѣнцомъ въ великой славѣ» (מלכות ושלום וצדקה); а Израиль не погибнетъ, и Ціонъ лишь потому раньше пострадалъ, что главное—дослѣдняя слава или послѣдній позоръ, и кто теперь наказанъ, будетъ потомъ имѣть славу, и счастье, и радости. А для того, чтобы Барухъ удостоился новыхъ откровеній насчетъ будущаго, Богъ ему велитъ постытся еще 7 дней.—Въ *третьемъ отдѣлѣ* (XXI—XXXIV) Барухъ сидитъ въ пещерѣ въ долинѣ Кидрона, не ѣсть и не пьетъ, не ощущая, однако, ни голода, ни жажды. А потомъ, исходя изъ общихъ размышленій о человѣческой жизни, онъ вопрошаетъ Бога, когда наступитъ судъ надъ нечестивыми, и молить Его, чтобы Онъ ускорилъ наступленіе «конца дней», когда восторжествуетъ величіе Божіе и наступитъ конецъ смерти, такъ что подземелье (שׁוֹמַר) будетъ запечатано и больше не приметъ мертвыхъ, а «хранилище душъ» (מִצְדֵּי הַנְּשָׁמַיִם) выпуститъ заключенныя въ немъ души (XXI, 3). Но Богъ въ отвѣтъ на это укоряетъ Баруха за его малодушіе и чрезвѣтное отчаяніе. Время избавленія не такъ далеко, ибо числу душъ, находящихся въ вышеупомянутомъ хранилищѣ, уже приходитъ конецъ (XXIII, 4—5). И скорѣй наступитъ время, когда откроются книги, въ которыхъ записаны грѣхи, а также хранилища добрыхъ дѣлъ, и тогда всѣмъ станетъ ясно долготерпѣніе Божіе. Избавленіе наступитъ, когда вслѣдствіе страшнѣйшихъ мукъ (מַשַׁחַשְׁתֵּי שָׁלוֹם וְצַדִּיקִים) никто на избавленіе надѣяться больше не будетъ (XXV). На вопросъ Баруха о продолжительность этихъ мукъ, Богъ отвѣчаетъ, что время ихъ дѣлится на 12 частей, изъ которыхъ каждая имѣетъ свою особую казнь. Такъ, напр., въ

4-ой части будетъ «ниспосланіе меча»; въ 5-ой—голодь и бездождіе; въ 6-ой—безпорядки и ужасы и т. д., а въ 11-ой—злодѣяніе и излишества (XXVIII). «А мѣра и число этого времени суть двѣ части недѣль семи недѣль» (מִשְׁמַרְתֵּי שָׁבֻעַ שְׁבַע יָמִים, XXVIII, 2). Слово «недѣля» въ этомъ темномъ стѣхѣ всѣ ученые толкуютъ въ смыслѣ семилѣтій, какъ у Даниила (X, 2 и 24—27), а «двѣ части недѣль 7-и недѣль» обозначаетъ, по мнѣнію однихъ (Эвальдъ), $\frac{2}{3}$ отъ 49 лѣтъ, т.-е. 33 года, а по мнѣнію другихъ (Wieseler, Hilgenfeld) — $\frac{2}{7}$ тѣхъ-же 49 лѣтъ, т.-е. 14 лѣтъ. Во всякомъ случаѣ, трудно вывести изъ этихъ мистическихъ чиселъ заключеніе насчетъ времени составленія В.-А., какъ этого хотѣли упомянутые ученые, потому что, кромѣ неясности, неизвѣстно также, имѣлъ ли авторъ въ виду свое время или мѣше близкое будущее.—Барухъ въ ужасѣ отъ предстоящихъ мукъ и думаетъ, что лучше не дожидаться до этого времени (XXVIII, 3). На его вопросъ, постигнетъ ли страшная участь весь міръ или лишь одну страну, Богъ отвѣчаетъ, что весь міръ пострадаетъ, но останутся лишь тѣ, которые пребудутъ въ Палестинѣ. И въ утѣшеніе Богъ ему сообщаетъ, что послѣ этого явится Мессія и настанутъ блаженныя времена. Левиаанъ и Бегемотъ, которые были созданы въ 5-ый день творенія и уготованы для мессіанскаго времени, появятся и будутъ пищей для оставшихся въ живыхъ. «Земля дастъ свой плодъ самъ-десять-тысячъ. И на одномъ виноградникѣ будетъ тысяча лозъ, а одна лоза будетъ имѣть тысячу гроздовъ, а одинъ гроздь будетъ имѣть тысячу ягодъ, а одна ягода принесетъ корь (больше 360 литровъ) вина». Вѣтры распространять утромъ ароматъ плодовъ, а по вечерамъ облака принесутъ цѣлебную росу. Манна снова будетъ падать съ неба и ею стануть питаться всѣ достигшіе конца дней (XXIX, 3—7). А потомъ воскреснутъ всѣ умершіе съ вѣрой въ Мессію, души праведныхъ выйдутъ изъ хранилища (см. выше) и великая радость наполнитъ всѣхъ. Души же нечестивыхъ будутъ охвачены ужасомъ, такъ какъ онѣ будутъ знать, что настало время ихъ мукъ и гибели (XXX).—Узнавъ все это, Барухъ собираетъ старѣйшинъ народа и сообщаетъ имъ, что послѣ настоящаго (перваго) разрушенія Ціона онъ будетъ вскорѣ восстановленъ, но черезъ извѣстное время снова разрушится и лишь послѣ этого онъ будетъ восстановленъ на-вѣки (XXXII, 2—4). Сказавъ это, Барухъ уходитъ отъ нежелающаго отпустить его народа, чтобы получить новыя откровенія.—Въ *четвертомъ отдѣлѣ* (XXXV—XLVII) Барухъ рассказываетъ о слѣдующемъ своемъ видѣніи, которое онъ имѣлъ въ то время, когда заснулъ на мѣстѣ, гдѣ было Святая Святыхъ. Онъ видѣлъ большой, окруженный горами и скалами лѣсъ. Насупротивъ лѣса росъ виноградникъ, изъ-подъ котораго пробивался источникъ, ставшій могучимъ потокомъ, который унесъ лѣсъ и горы. Остался только, кромѣ уцѣлѣвшаго виноградника, одинъ кедръ, который также былъ вырванъ съ корнемъ и лежалъ опрокинутымъ на землѣ. Источникъ пожелалъ его гибели — и кедръ загорѣлся. Виноградникъ же росъ и крѣпнѣлъ, и вокругъ него образовалась долина, полная неувыдаемыхъ цвѣтовъ. И Богъ истолковалъ Баруху это видѣніе такъ: Царство, которое разрушило Ціонъ (вавилонское), будетъ разрушено другими (персидскимъ). Но и

оно просуществуетъ недолго и наступитъ третье царство (греческое), которое также поггнетъ. И тогда придетъ четвертое (римское), которое будетъ болѣе жестокимъ и болѣе нечестивымъ, чѣмъ всѣ предыдущія, и оно просуществуетъ очень долго. Когда же придетъ конецъ и ему, появится Мессія, который уюдобленъ источнику и винограднику, и истребитъ полчища этого нечестиваго государства. А оставшійся кедръ— послѣдній вождь его, котораго Мессія свяжетъ и привезетъ въ Ціонъ, гдѣ онъ будетъ имъ осужденъ и казненъ. Царствіе же Мессіи будетъ вѣчно, пока не придетъ конецъ «обреченному гибели міру» (XLIX—XL). И такъ какъ лишь благочестивые удостоятся мессіанскихъ благъ, то Богъ велитъ Баруху наставлять старѣйшинъ народа въ духѣ благочестія и затѣмъ—постигся снова 7 дней, чтобы удостоиться новыхъ откровеній. Барухъ увѣщаетъ старѣйшинъ, чтобы народъ не нарушалъ религіозныхъ предписаній, такъ какъ имѣетъ наступитъ «новый міръ» (מָלְאָה לְעוֹלָם), болѣе важный, чѣмъ настоящій. А зная эти предписанія можно будетъ всегда, ибо «не будетъ отсутствовать мудрецъ въ Израилѣ и знатокъ закона (מִלְמָדֵי תּוֹרָה)»—въ родѣ Якова» (XLVI, 4).—Въ *пятомъ отдѣлѣ* (XLVII—LI) Барухъ постигся семь дней и возноситъ къ Богу горячую молитву, въ которой рисуетъ брѣнность человѣческой жизни: «Ибо, вѣдь благодаря Твоему дару (מַלְאָה) мы приходимъ въ міръ и уходимъ не по своей волѣ» (XLVIII, 15). А послѣ молитвы Богъ его удостоиваетъ новыхъ откровеній относительно до-мессіанскихъ мукъ: «Мало будетъ тогда мудрецовъ и благоразумные будутъ также немногочисленны, а знающіе будутъ молчать. И честь превратится въ безчестіе, сила— въ презрѣнную слабость, красота— въ омерзѣніе. И ревность, и зависть усилятся, и онѣ вызовутъ кровопролитныя войны, и люди будутъ оплакивать живыхъ больше чѣмъ мертвыхъ». Барухъ, услышавъ все это, восклицаетъ: «О Адамъ, что ты сдѣлалъ всѣмъ тѣмъ, которые происходятъ отъ тебя? И что нужно сказать о первой Евѣ, которая послушалась змѣя, такъ что вся эта большая толпа идетъ къ гибели и тѣмъ, которыхъ огонь пожираетъ, нѣтъ числа?» (ibid., 42—43). Но Барухъ больше не хочетъ думать о нечестивыхъ и снова обращается къ славѣ и блаженству праведныхъ. И онъ узнаетъ, что эти послѣдніе воскреснутъ въ томъ-же тѣлесномъ видѣ, въ какомъ они умерли, дабы узнали ихъ живые и убѣдились, что воскресеніе мертвыхъ свершилось. Но потомъ соблюдавшіе законъ праведники преобразятся и примутъ видъ ангеловъ, живыхъ существъ, что подъ Престоломъ (מִלְפָּנֵי הַכִּסֵּא), или звѣздъ (ср. Даниилъ, 12, 3), нечестивцы же, пренебрегшіе закономъ, будутъ имѣть видъ страшныхъ чудовищъ (LI).—Въ *шестомъ отдѣлѣ* (LII—LXXVI) Барухъ видитъ, какъ большое облако поднимается съ моря и покрываетъ всю землю, и изъ него падаетъ дождь сначала изъ темной воды, а затѣмъ изъ свѣтлой, потомъ опять изъ темной и снова изъ свѣтлой, и такъ попеременно до 12 разъ. Наконецъ появилась опять особенно темная вода, а за нею сверкающая молнія, которая осѣнила всю землю и завладѣла ею, по 12 потоковъ, которые подчинились молніи. Барухъ взмолился Богу объ истолкованіи видѣннаго, причемъ онъ сказалъ слѣдующее: «Ибо, если Адамъ впервые согрѣшилъ и принесъ своему потомству смерть, то вѣдь каждый человѣкъ, который происходитъ отъ него, уготовалъ себѣ

будущія муки, а также каждый изъ нихъ выбралъ себѣ будущую славу» (ibid., 15), ибо «Адамъ является причиной (смерти и муки) лишь для себя одного; мы же являемся Адамомъ каждый для себя» (ibid., 19). Послѣ этой молитвы ангелъ Рамаель или Раміель (רמאל), «который назначенъ на правдивыя сновидѣнія», объясняетъ ему видѣнное: большое облако это—настоящій грѣховный міръ; 6 темныхъ потоковъ это—согрѣшившій Адамъ; грѣховные египтяне и ихъ вѣкъ; пагубное влияние аморреевъ и ханаансеевъ; преступныя дѣла Геробеама; безбожіе Манассе, сдѣлавшаго себѣ статуя съ пятью лицами, чтобы раздражать Бога, и, наконецъ, вавилоняне, разрушившіе Іерусалимъ. 6 свѣтлыхъ потоковъ это—Авраамъ, который исполнялъ всѣ велѣнія закона прежде, чѣмъ законъ былъ данъ; Моисей, при встрѣчѣ съ которымъ на небѣ затрепетали и ангелы; Давидъ, Соломонъ, Іезекія, при которомъ было уничтожено несмѣтное войско Санхериба; благочестивый Іосія и, наконецъ, второй храмъ. Послѣднія же особенно темная вода это—до-мессіанское время страданій и муки. Загѣмъ (гл. LXX) повторяются тѣ-же страшныя картины, которыя мы уже видѣли выше (по гл. XLVIII); но онѣ рисуются въ еще болѣе мрачныхъ краскахъ: народы нападутъ на своихъ властителей и другъ на друга. И кто спасется отъ войны, погибнетъ отъ землетрясенія, а кто спасется отъ землетрясенія, погибнетъ отъ огня, а кто избѣгнетъ и огня—погибнетъ отъ голода, а тотъ, кто избѣгнетъ всѣхъ этихъ ужасовъ, попадетъ въ руки Мессіи, который и есть сверкающая молнія. И лишь святая земля защититъ своихъ сыновъ, а отъ другихъ народовъ останутся въ живыхъ и въ подчиненіи еврейскому лишь тѣ, которые не знали или не угнетали Израиля (LXXVII, 4—6). И въ дни царствія Мессіи будетъ общее спокойствіе и блаженство. Не будетъ ни болѣзни, ни горя, ни стонанья, ни тяжбы, ни мести, ни кровопролитій, ни ненависти, ни зависти, ни преступныхъ вождельній между людьми. Радость будетъ на всей землѣ, женщины не будутъ рожать въ мукахъ и никто преждевременно не умретъ. Дикіе звѣри придутъ изъ лѣса и будутъ готовы служить людямъ, а работающій человекъ не будетъ уставать. Ибо это будетъ конецъ преходящаго вѣка и начало непреходящаго (LXXII—LXXIV).—Барухъ возноситъ благодарность за объясненіе, и Богъ велитъ ему взойти черезъ 40 дней на вершину горы, откуда онъ увидитъ всѣ страны свѣта и все, что въ нихъ, а потомъ Богъ его возьметъ изъ этого міра. А пока пусть онъ увѣщаетъ народъ, чтобы онъ праведной жизнью заслужилъ остаться въ живыхъ въ «последніе дни»—Въ седьмомъ, последнемъ отдѣлѣ (LXXVII—LXXXVII) Барухъ обучаетъ народъ исполненію Божьихъ заповѣдей во всякое время, даже тогда, когда нѣтъ больше у Израиля ни пастуховъ, ни свѣточей, ни источниковъ, т.-е. ни пророковъ, ни праведниковъ (ср. LXXXV), ибо «пастухи, свѣточи и источники исходятъ отъ Закона; и, если мы угодили, Законъ остается» (LXXVI, 15). И на просьбу народа писать братьямъ, оставшимся въ Вавилонѣ, онъ соглашается писать и имъ, и 9½ колѣнамъ Израильскаго царства, причемъ послѣднее письмо онъ намѣренъ послать черезъ орла: вѣдъ и Соломонъ пользовался птицей для своихъ порученій (LXXVII, 25). Въ этомъ письмѣ Барухъ «прежде, чѣмъ умретъ», доказываетъ израильскимъ изгнанникамъ, что Богъ поступилъ съ ними справедливо, сообщаетъ имъ о разру-

шеніи Іерусалима и о вавилонскомъ плѣненіи, возвѣщаетъ имъ предстоящую кару Божию, которая постигнетъ враговъ Израиля, и близкое избавленіе и возвеличеніе всѣхъ потомковъ Авраама, и умоляетъ ихъ, чтобы они не забывали Закона и Ціона, соблюдали обрядъ обрѣзанія и праздновали субботу и праздники (LXXXIV, 8). И это письмо онъ запечатываетъ, прикрѣпляетъ къ шеѣ орла и отправляетъ къ 9½ колѣнамъ. Этимъ заканчивается Б.-А.—Подробное содержаніе Б.-А. показываетъ, во-первыхъ, что онъ чисто-еврейскаго происхожденія и, во-вторыхъ, что онъ составленъ вскорѣ послѣ разрушенія второго храма. Красной нитью проходятъ черезъ всю книгу агадическія сказанія и изреченія. Приведемъ по порядку важнѣйшія изъ нихъ. Что іудейскій народъ заставилъ своихъ царей быть нечестивыми (I, 3), напоминаетъ талмудическое изреченіе (Арахинъ, 17а), что царь Седекія былъ лучше своего народа. Что Іерусалимъ не могъ быть разрушенъ, пока Іеремія оставался въ немъ (II, 1—2), указывается и въ Pessikta rabbati XXVI (изд. Фридмана, 131а). Ябець (V, 5) считается однимъ изъ великихъ праведниковъ и въ Derech ezev zutta (I, кон.). Вѣра въ существованіе небеснаго Іерусалима (IV, 3—6) знакома и талмудистамъ, которые также сопоставляютъ משה של ירושלים съ עולה של ירושלים (Таанитъ, 5а; ср. Баба Батра, 75б). Что ангелы раньше разрушили Іерусалимъ и лишь тогда вавилоняне были въ состояніи завладѣть имъ (VI—VIII), рассказывается почти тѣми-же словами и въ Pessikta rab., I. с. (ср. также Petichta Echa rab., 24). Тамъ-же и въ другихъ агадическихъ мѣстахъ (Таанитъ, 29а; Аботъ р. Натанъ, IV, 5; Ялкутъ Исаія, 21) рассказывается о томъ, что священники бросили ключи къ небу со словами: «Мы не удостоились быть вѣрными ихъ хранителями» (X, 18). Убѣжденіе, что міръ существуетъ лишь ради Израиля (XIV, 18—19 и др.), имѣлось и у талмудистовъ (Tanchuma Beresch., V; Pessikta r., XXVIII, изд. Фридмана, 135б). Утвержденіе Б.-А., что въ будущемъ мірѣ нѣтъ ни рабовъ, ни усталости, ибо онъ есть «вѣнецъ въ великой славѣ» (XV, 8), напоминаетъ талмудическое изреченіе, что въ будущемъ мірѣ нѣтъ житейскихъ заботъ и праведники сидятъ тамъ съ «вѣнцами на головахъ и наслаждаются божественной славой» (Берахотъ, 17а; Калла р., II; Аботъ р. Натанъ, IV, 26). Часто встречающееся въ Б.-А. «хранители душъ» (см. выше) содержится и въ талмудическомъ выраженіи מושבות שׁוֹמְרוֹת (Лебамотъ, 62а и 63б; Нида, 13б; Калла р., II; Абода Зара, 5а; см. Раши къ послѣднему мѣсту, который объясняетъ слово מושבותъ словами מושבותיך, что вполне соответствуетъ сирійскому מושבותיך (אורחъ), а спеціально о хранителяхъ душъ праведныхъ (XXX, 2) говорятъ и Мидрашъ (Сифре, Числа, § 139), и Талмудъ (Шабб., 152б). Точно также упоминаются въ Талмудѣ (Баба Батра, 11а) и хранилища добрыхъ дѣлъ (XIV, 12 и XXIV, 1). Объ открытіи книгъ, въ которыя записываются грѣхи (XXIV, 1), также говоритъ Талмудъ (Рошъ Гаšana, 16б; ср. Аботъ, III, 16 и II, 1). Мнѣніе, что Мессія придетъ лишь тогда, когда люди не будутъ больше надѣяться на избавленіе (XXV, 3—4), находится въ талмудической Барайтѣ (Сангедринъ, 97а: מלכותו של משיחא דבריהם). Раздѣленіе до-мессіанскаго времени на «недѣли» въ смыслѣ семилѣтій (см. выше) сильно напоминаетъ Барайту о «семилѣтіи» (недѣлѣ), въ которую явится сынъ Давида (Мессія) שׁוֹנֵי שְׁנַי דוד

мъ, Сангедринъ, 1. с.), причѣмъ явленія 4-ого отдѣла—«напослание меча»—и 5-ого—«голодъ и бездождіе» (XXVII, 5—6)—приводятъ на память 2-ое и 3-е семилѣтія Барайты съ ихъ «напосланиемъ стрѣлъ голода» (רמתי לרע רע) и «большого голода» (רע רע) и 7-ое семилѣтіе съ его «войнами» (מללה). Что Левіаганъ и Бегемотъ будутъ пищей праведниковъ (XXIX, 4), говорить и Талмудъ (Баба Батра, 746—75а). Нежеланіе дожить до мессіанскаго времени вслѣдствіе предшествующихъ ему мукъ (XXVIII, 3) напоминаетъ извѣстныя изреченія амораевъ (Сангедринъ, 98б). Что же касается изображеній плодородія почвы и особенно виноградника (см. выше), то они почти дословно имѣются въ Талмудѣ (Кетуботъ, 111б; Шаббатъ, 30б; Калла р., II) и Мидрашѣ (Сифре, Второзаконіе, § 317, изд. Фридмана, 135б—136а). Впрочемъ, слова, касающіяся виноградника, переданы также со словъ Папія, одного изъ первыхъ учениковъ христіанскихъ апостоловъ (у Иринея, *Adversus haereses*, V, 33). Что манна снова появится на землѣ въ мессіанское время (XXIX, 8), знаютъ какъ древній, такъ и позднѣйшій Мидрашъ (Мехилта Ваисса, V, изд. Фридмана, 51б; Седеръ Эліагу рабба, XXV). О «новомъ мірѣ» (שתי עולמות) знаетъ и Талмудъ (Сангедринъ, 92б). Что человѣкъ помимо воли рождается и противъ воли умираетъ (XLVIII, 15), говорить уже Мишна (Аботъ, IV, кон.; ср. Танхума, Пекуде, II). Исчезновеніе мудрости въ до-мессіанское время и увеличеніе дерзости и вражды (*ibid.*, 33—37; LXX, 2—7) уже указаны въ Мишнѣ (Сота, послѣдняя Мишна, по другимъ—Барайта), въ Тосефтѣ (Сота, XIV, 11), въ Барайтахъ (Сангедринъ, 97а; Дерехъ эрецъ зутта, X) и Мидрашахъ (Ширъ рабба, II, 13; Песикта р., XV, изд. Фридмана, 75б). То, что авторъ Б.-А. настаиваетъ на томъ, что хотя Адамъ и принесъ смерть въ мірѣ, все-таки «каждый человѣкъ является Адамомъ для себя» (ср. XLVIII, 42—43 съ LIV, 15—19), вопреки христіанскому ученію о первородномъ грѣхѣ, доказываетъ, что онъ стоитъ на чисто-еврейской точкѣ зрѣнія и Л. Гиннбергъ (*Jew. Encycl.*, II, 533) уже доказалъ, что Б.-А. и въ этомъ отношеніи раздѣляетъ взглядъ Талмуда. Что воскресшіе будутъ имѣть тотъ-же видъ, что до смерти, для того, чтобы ихъ узнали (L, 2—3), говорить съ такою-же мотивировкою и позднѣйшій Мидрашъ «Милхамотъ Мелекъ га-Машіахъ» (Геллинекъ, שחמל מלך, VIII, 9), а вавилонскій Талмудъ (Кетуботъ, 111б) заявляетъ, что праведники воскреснутъ даже въ своей земной одеждѣ. Легенда о падшихъ и скованныхъ ангелахъ (LVI, 10—13) также отмѣчена въ Талмудѣ (Йома, 67б; см. Раши). Что Авраамъ исполнялъ Тору прежде, чѣмъ она была дана Моисею (LVI, 2), утверждаетъ и Талмудъ (Кид., 82а). Что ангелы задрожали, когда Моисей появился на небѣ съ Торой (LIX, 3), знаетъ и талмудическая агада (Шаббатъ, 88б; Песикта р., XX, изд. Фридмана, 96б—98а), такъ-же, какъ и то, что Богъ показалъ Моисею планъ скинии и храма (IV, 5 и LIX, 4; ср. съ Песикта раб., I. с., 98б). О статуѣ Манассе, имѣвшей 5 (въ Талмудѣ—4) лицъ, чтобы раздражать Бога (LXIV, 3), говорится и въ Талмудѣ (Санг., 103б). Что въ мессіанское время погибнуть лишь народы, угнетавшіе евреевъ (LXXII, 4—6), думали и талмудисты (Песах., 118б), а что въ мессіанское время женщины не будутъ рожать въ мукахъ (LXXVIII, 7), видно изъ словъ раб-

банъ Гамліеля, что тогда женщина будетъ рожать ежедневно и безболѣзненно, на подобіе того, какъ курица несетъ яйца (Шаббатъ, 30б). Наконецъ, что птица исполняла порученія Соломона (LXXVII, 25), имѣется въ Мидрашахъ (Когелетъ рабба, II, 25; Таргумъ Шени къ кн. Эсаври и др.). Всѣ эти многочисленныя параллели изъ Талмуда и Мидраша какъ нельзя болѣе доказываютъ чисто-еврейское происхожденіе Б.-А., въ которомъ нѣтъ никакихъ христіанскихъ интерполяцій; этимъ книга замѣтно выдѣляется изъ остальныхъ ветхозавѣтныхъ еврейскихъ псевдо-эпиграфовъ, которые въ большинствѣ случаевъ болѣе или менѣе интерполированы христіанами.—Содержаніемъ Б.-А. опредѣляется также приблизительно время его составленія. Прежде всего—Барухъ предсказываетъ въ немъ, что послѣдъ первого разрушенія Ціона послѣдуетъ второе (LXXII, 2—3; см. выше). Ясно, что Б.-А. не былъ написанъ до разрушенія второго храма (70—72 п. Р. Хр.). Вопросъ только въ томъ, былъ ли онъ написанъ непосредственно послѣ этого разрушенія или въ болѣе позднее время; на этотъ вопросъ трудно отвѣтить. Мы уже видѣли выше, что вычисленія на основаніи темнаго выраженія о «двухъ частяхъ недѣль семи недѣль», приведенныхъ Эвальда, Дильмана и др. къ эпохѣ Траяна, лишены основанія. Скорѣе можно было бы установить время составленія Б.-А. на основаніи большого сходства, имѣющагося между нимъ и IV книгою Эзры (всѣ сходныя мѣста этихъ двухъ псевдо-эпиграфовъ перечислены въ книгѣ R. H. Charles'a, *The Apocalypse of Baruch*, London, 1896, pp. 170, и въ статьѣ V. Rysseľ'a, напечатанной въ *Apostyphen und Pseudepigraphen des A. T.*, herausg. von E. Kautzsch, II, 405). Но тутъ новая трудность: что составлено раньше, Б.-А. или IV кн. Эзры?—Цѣлый рядъ ученыхъ (Эвальдъ, Лангенъ, Гильенфельдъ, Дильманъ, Ренанъ, Розенталь, Гукель и др.) считаетъ «Эзру» древнѣе «Баруха» на томъ основаніи, что въ послѣднемъ смягчается идея о первородномъ грѣхѣ, которая въ первомъ выступаетъ гораздо рѣзче и одностороннѣе; но непрочность этого основанія уже показана Шюреромъ (*Schürer, Gesch. d. jüd. Volkes*, etc., III, 227—228). Содержаніе Б.-А. скорѣе оправдываетъ противоположный взглядъ (что Б.-А. древнѣе IV кн. Эзры), котораго придерживаются Вельгаузенъ, Шюреръ, Clemen, Charles и др. Вельгаузенъ (*Skizzen u. Vorarbeiten*, 1899, VI, 248—249) указалъ на два аргумента въ пользу послѣдняго взгляда, одинъ изъ которыхъ тотъ, что, такъ какъ библейскій Барухъ жилъ въ самое время разрушенія, а библейскій Эзра гораздо позже, то, еслибы авторъ IV кн. Эзры жилъ раньше, онъ бы воспользовался для изображенія гибели своего времени именемъ Баруха, еслибы этого имени не носила уже другая книга. Этотъ аргументъ не очень убѣдителенъ: имя Эзры было болѣе авторитетнымъ въ еврействѣ, а потому его предпочелъ авторъ первой книги, написанной послѣ разрушенія второго храма, автору же второй книги пришлось довольствоваться менѣе авторитетнымъ именемъ Баруха (L. Ginzberg, *Jew. Enc.*, II, 555). Тѣмъ самымъ отпадаетъ и второй аргументъ Вельгаузена, состоящій въ томъ, что Барухъ самъ видитъ катастрофу и участвуетъ въ ней, между тѣмъ, какъ Эзра ее знаетъ лишь по наслышкѣ: разъ авторъ первой книги избралъ имя Эзры, онъ былъ вынужденъ сообразовать всѣ его поступки съ библейскими датами его

жизни и дѣятельности. Но тѣмъ убѣдительнѣе другой аргументъ, выдвигаемый Шюреромъ (о. с., 228—229) и прямо проистекающій изъ содержания Б.-А.: Безутѣшное горе по утерянной независимости и разрушенному государству въ послѣднемъ гораздо глубже и непосредственнѣе. Въ каждой строкѣ Б.-А. чувствуется свѣжая, еще сочащаяся кровью рана, причиненная только что постигшимъ иудейскій народъ величайшимъ несчастьемъ. Барухъ не можетъ примириться съ страшнымъ ударомъ, не можетъ понять, какъ могъ Господь предать болѣе праведный народъ иудейскій въ руки столь нечестиваго народа римскаго, и онъ ищетъ оправданія этому страшному суду Вожьему въ видѣньяхъ, которая слушать ему утѣшеніемъ: они предвѣщаютъ наступленіе дня Страшнаго суда надъ угнетателями Израила, который тогда будетъ вознагражденъ сторицей за всѣ перенесенныя муки, ибо наступитъ мессіанское время, которое носить въ Б.-А. болѣе земной характеръ. Вопросъ же о страждущихъ праведникахъ и благоденствующихъ нечестивцахъ здѣсь на второмъ планѣ и появляется лишь въ связи съ происшедшей катастрофой, отъ которой пострадали и праведные іудеи. Не то IV вѣк. Эзры: она написана болѣе спокойно, а потому и болѣе красива, и болѣе художественна; горе ея автора менѣе остро и менѣе глужче, размысленія его болѣе продуманы, а вопросъ о страданіяхъ людей праведныхъ и благоденствіи людей нечестивыхъ занимаетъ у него гораздо болѣе видное мѣсто. Вотъ почему кажется весьма вѣроятнымъ, что Б.-А. написанъ непосредственно послѣ разрушенія второго храма, приблизительно въ 72—88 гг. по Р. Хр. Во всякомъ случаѣ онъ написанъ не позже 130 г. по Р. Хр., не потому что Папій приводитъ почти дословно его описаніе плодovitости виноградника (см. выше)—слова Папія могли быть почерпнуты, какъ и слова агады, изъ того-же источника, изъ котораго черпалъ и авторъ Б.-А.,—а потому, что никакая чисто-еврейская книга, написанная позже, не проникла бы въ христіанскую церковь, совершенно отдѣлившуюся послѣ Баръ-Кохбы отъ еврейства.

На основаніи того, что сказано было выше касательно связи Б.-А. съ агадой, можетъ быть рѣшенъ и вопросъ о единствѣ этой книги. Кадшицъ (*Jahrbücher für protestantische Theologie*, 1892, XVIII, 66—107) и De Faye (*Les apocalypses juives*, Paris, 1892), находя противорѣчія въ Б.-А., рѣшили, что онъ составленъ четырьмя различными авторами, а Charles (l. c.) расчленилъ его даже на 7 частей. Но это расчлененіе неосновательно. Замѣченныя противорѣчія объясняются, во-первыхъ, различіемъ устныхъ и письменныхъ источниковъ, изъ которыхъ черпалъ авторъ Б.-А. (Clemen, *Studien und Kritiken*, 1898, pp. 211 sqq.; L. Ginzberg, *Jew. Encycl.*, II, 553—554), а, во-вторыхъ, тѣмъ, что въ поэтическомъ произведеніи, какимъ является Б.-А., невозможно усмотрѣть строго-последовательную систему, которой нѣтъ и въ отдѣльныхъ библейскихъ книгахъ, въ особенности въ агадическихъ. Однѣ только послѣднія восемь главъ (LXXVIII—LXXXVI), которая содержатъ письмо къ 9^{1/2} колѣнамъ и которыя были извѣстны и до 1866 г. (см. выше, начало статьи), кажутся принадлежащими другому автору, ибо повторяющіяся въ нихъ слова «передъ тѣмъ, какъ я умру» (LXXVIII, 5 и LXXXIV, 1) противорѣчатъ сло-

вамъ: «Ибо ты, правда, уходишь отъ этой земли, но не къ смерти, а къ тому, что уготовано временами» (LXXVI, 2). Авторъ Б.-А., повидимому, не успѣлъ написать и это письмо, какъ не успѣлъ написать общанное Барухомъ (LXXVII, 17) письмо къ 2^{1/2} колѣнамъ, и рассказать, что Барухъ видѣлъ съ вершины горы (согласно гл. LXXVI); или же онъ написалъ оба письма и они были утеряны, а другой авторъ восполнилъ пробѣлы лишь отчасти. Charles (l. c., Introduction, p. LXV sqq.) предполагаетъ, что недостающее письмо къ 2^{1/2} колѣнамъ содержится въ гл. III, 9—IV, 29 апокрифической книги Баруха, и это весьма вѣроятно; но и это письмо, какъ и письмо къ 9^{1/2} колѣнамъ, имѣетъ другого автора, жившаго нѣсколько позже автора Б.-А.

Вопросъ о языкѣ Б.-А. можетъ считаться теперь рѣшеннымъ. Сирійскій текстъ переведенъ съ греческаго, какъ о томъ свидѣтельствуемъ надпись въ самомъ началѣ сирійской рукописи. Но и греческій текстъ, отрывкомъ изъ котораго мы теперь обладаемъ, не является оригиналомъ. Charles (ibid., pp. XLIV—LIII) доказываетъ, что оригиналъ Б.-А. былъ еврейскій. Такъ, напр., מְרַבְרָא לִילִית מִן מְרַבְרָא (X, 8) — לִילִית (Исаія, 34, 14): אִמְרוּ הַרְצִיבֵנוּ (ibid.) — אִמְרוּ הַלְצִיבֵנוּ; сирійскія слова переводъ съ ново-еврейскаго языка Мишны, на которомъ כָּנַס значитъ «входить» и «жениться»; קָוַם עַל הַנְּלוּךְ (XIII, 2) — קָוַם עַל הַנְּלוּךְ въ специфически талмудическомъ смыслѣ (Сангедринъ, 19a); Сирійскія слова וְהָיוּ בְנֵי בְרַחֲמֵי דְמַרְכָּךְ (XX, 3) соотвѣтствуютъ еврейскимъ בְּחַרְרֵי אֲמֹן וְהָיוּ בְנֵי בְרַחֲמֵי דְמַרְכָּךְ (или בְּחַרְרֵי מַרְכָּךְ; ср. Когеветъ, X, 20). Въ XXI, 14, мы при переводѣ на евр. языкъ получаемъ параномасію: הָיוּ לִי הַנְּהַפֵּךְ לִחְלִיל אִו שׁוֹבֵעַ; фраза לְהַנְּהַפֵּךְ לְדוֹמֵי? חַי לְהַנְּהַפֵּךְ לְדוֹמֵי? (XXXIII, 2) — רָמַח עַם הַ— въ смыслѣ заботы (I кн. Царствъ, 12, 16). О своей смерти говоритъ Барухъ (XLIV, 2), что онъ идетъ къ предкамъ своимъ «по обыкновенію всего міра» (אֵיךְ בְּרַחֲמֵי דְכֹלֵי אֲרֻמַּתְךָ בְּרַחֲמֵי דְכֹלֵי אֲרֻמַּתְךָ בְּרַחֲמֵי דְכֹלֵי אֲרֻמַּתְךָ (XLVI, 4) — בְּרַחֲמֵי דְכֹלֵי אֲרֻמַּתְךָ въ смыслѣ ученаго; выраженіе הָיוּ לִי הַנְּהַפֵּךְ לְדוֹמֵי (LI, 11) соотвѣтствуетъ еврейскому הָיוּ לִי הַנְּהַפֵּךְ לְדוֹמֵי (הַנְּהַפֵּךְ לְדוֹמֵי) и т. д. Особенно сказывается духъ еврейскаго языка въ лирическихъ изліяніяхъ Баруха (X, 6—17; XLVIII, 2—21; LXXXIII, 10—21 и др.), въ которыхъ имѣется и характерная особенность еврейской поэзіи—«параллелизмъ членовъ».

Агадическія параллели, настойчивое требованіе строгого исполненія и обрядовой стороны закона (обрѣзаніе, суббота и праздники, LXXXIV, 18) и еврейскій догматизмъ Б.-А. (въ особенности же глубокая вѣра автора въ бессмертіе души и загробную жизнь) все это заставляютъ думать, что авторъ принадлежалъ къ кругу приверженцевъ ученія фарисеевъ и таннаевъ и жилъ въ Палестинѣ, по всей вѣроятности въ Иерусалимѣ («дубъ», упоминаемый въ VI, 1, не долженъ быть непременно хебронскимъ).

Значеніе Б.-А. весьма велико. Изъ него видно, какъ подѣйствовала страшная катастрофа, во второй разъ уничтожившая еврейскую государственность, на самыхъ религіозныхъ и, вмѣстѣ съ тѣмъ, весьма патристически настроенныхъ евреяхъ. Мы видимъ, какъ они, будучи до крайности потрясены происшедшимъ, все-же не по-

теряли вѣры въ всемогущество Бога, такъ какъ они Ему одному приписали побѣду врага: не вавилоняне, а ангелы Божіи разрушили Иерусалимъ и сожгли храмъ Божій. И мы видимъ также, что утѣшеніемъ въ безграничномъ ихъ горѣ служили имъ мессіанскія надежды, въ которыхъ земныя блага чередуются съ небесными. Такимъ образомъ, Б.-А. весьма цѣненъ для уразумѣнія еврейской мессіанологии и еврейской эсхатологии и теологии вообще. Поразительное сходство послѣднихъ съ тѣмъ, что мы находимъ по этимъ-же проблемамъ въ агадической письменности, даетъ намъ возможность установить, что агадическія мессіанология и эсхатология весьма древняго происхожденія и уже циркулировали въ народѣ, по крайней мѣрѣ, въ послѣднихъ десятилѣтіяхъ второго храма. А это въ свою очередь чрезвычайно важно для исторіи возникновенія христіанства, древнѣйшіе памятники котораго, начинаясь Новаго завѣта и кончая позднѣйшими сочиненіями Отцовъ церкви, пропитаны воззрѣніями, изложенными въ Б.-А. и ему подобныхъ книгахъ. Поэтическія же части Б.-А. и оригинальные образы и идеи, которыми онъ изобилуетъ, имѣютъ большую литературную цѣнность: благодаря имъ эта книга является какъ-бы связующимъ звеномъ между Библией и талмудической агадой.—Ср., кромѣ названныхъ въ началѣ статьи изданій текстовъ, также: Langen, De Apocalypsi Baruchi etc., Friburgii in Br., 1867; Hilgenfeld, Messias judaeorum, 1869, pp. LXIII sqq. и Die Apocalypse des Baruch (Zeitschrift für wissenschaftliche Theologie, 1888, pp. 257—278); R. H. Charles, The Apocalypse of Baruch, translated from the syriac etc., London, 1896 (обширное введеніе и англійскій переводъ съ примѣчаніями); Knicker, Das Buch Baruch, 1879, pp. 190—198; F. Rosenthal, Vier Bücher aus der Zeit und Schule Akibas, Leipzig, 1885, pp. 72—103; V. Ryssel, Die syrische Baruchapocalypse (введеніе и нѣмецкій переводъ съ примѣчаніями), въ Apocryphen und Pseudographien des Alten Testaments, herausg. von E. Kautzsch, 1900, II, 404—446; L. Ginzberg, Baruch, Apocalypse of (syriac) въ Jew. Encycl. II, 549—556 (много талмудическихъ параллелей); E. Schürer, Gesch. d. jüd. Volkes im Zeitalter J. Chr., III, 223—232. Точки соприкосновенія между Б.-А. и вѣионской «Книгой Баруха» (Paralipomena Jeremiae) см. ארזא קליוור פטר ברוך בלשן נושה (Гашилоахъ, 1902, VIII, 236—252) и агадическія параллели къ обонимъ: ממויר איש שלום, לספר ברוך (ibid., стр. 524—527).

І. Клаузнеръ.

Барухъ, ברוך.—1) Сынъ Заббая или Заккая, участвовалъ въ возстановленіи Иерусалимскихъ стѣнъ при Нехеміи (Нех., 3, 20).—2) Священникъ, подписавшій вмѣстѣ съ Нехеміей грамоту, въ которой народъ клялся неуклонно слѣдовать заповѣдамъ Бога (Нех., 10, 7). Возможно, что онъ тождественъ съ сыномъ Заббая.—3) Отецъ Маасія, іудейскаго правителя, обязавшагося при Нехеміи жить въ Иерусалимѣ (ib., 11, 5). [J. E. II, 548].

Барухъ бень-Нерія, ברוך בן נריה *въ Библии*.—Ученикъ, секретарь и преданный другъ пророка Іереміи. Онъ былъ сыномъ Нерія и братомъ Серая, камердинера царя Цедекіи (Іер., 51, 59) и, согласно Іосифу Флавію (Древн., X, 9, § 1), происходилъ изъ знатнаго рода. Что у него были честолюбивые планы, въ возможность осуществленія которыхъ онъ имѣлъ основаніе вѣрить, на это намекаетъ торжествен-

ное предостереженіе, данное ему Іереміей въ четвертый годъ царствованія Іоакима, когда В. раздѣлалъ свою жизненную задачу: «Домогаешься ты великаго—не домогайся этого» (Іер., 45, 5). Ученію и идеаламъ великаго пророка В. оставался вѣренъ до конца, хотя, подобно учителю, по временемъ впадалъ въ уныніе. Онъ составилъ первый и второй списки пророчествъ Іереміи такъ, какъ они были продиктованы ему самимъ пророкомъ (Іер., 36). Ему-же поручилъ учитель прочесть народу, собравшемуся въ последний день въ храмѣ, нѣкоторые изъ его пророчествъ (Іер., 36, 1—8). Самъ Іеремія долженъ былъ скрываться, чтобы избѣжать мести Іоакима, и это порученіе было столь-же трудно, сколь и опасно. Однако Барухъ, не колеблясь, привелъ его въ исполненіе. Это было, вѣроятно, тогда, когда пророкъ лично далъ ему наставленіе, о которомъ говорится въ гл. 45. В. вмѣстѣ съ Іереміей жилъ при осадѣ Иерусалима (586 г. до Р. Хр.) и присутствовалъ, въ качествѣ свидѣтеля, при покупкѣ пророкомъ родного имѣнія въ Анатотѣ (Іер., 32, 12). Іосифъ Флавій рассказываетъ, что послѣ паденія Иерусалима В. вмѣстѣ съ Іереміей продолжалъ жить въ Мицѣ (Древн., X, 9, § 1). Его вліяніе на пророка было дѣйствительно велико; это видно изъ того, что народъ подозрѣвалъ Іеремію въ томъ, что онъ, по совету В., побудилъ евреевъ оставаться въ Іудеѣ послѣ убійства Гедаліи (Іер., 43, 3). Вмѣстѣ съ Іереміей В. отправился въ Египетъ, гдѣ, согласно преданію, сохранившемуся у Іеронима (къ Ісаіи, 30, 6, 7), вскорѣ затѣмъ умеръ.—Два другихъ преданія рассказываютъ, что В. или самъ отправился въ Вавилонъ, или былъ уведенъ туда Невухаднегаромъ послѣ завоеванія Египта. Образъ В. былъ еще болѣе превознесенъ послѣдующими поколѣніями, благодаря близкой дружбѣ его съ Іереміей. Ему приписываютъ двѣ еврейскія книги позднѣйшаго происхожденія (см. Баруха Апокалипсисъ). [J. E. II, 548].

— *Въ агадической литературѣ* В. рисуется, какъ вѣрный помощникъ и близкій родственникъ Іереміи. И В., и Іеремія были священниками и потомками прозелитки Рахабы; они служили примѣромъ для своихъ современниковъ, такъ какъ принадлежали къ числу тѣхъ немногихъ, которые повиновались словамъ Господа (Мер., 146, Bamidbar rabba; ср. Песикта, XIII, 36). В. отождествляется съ вѣиономъ Эбедъ-мелекомъ, который освободилъ Іеремію изъ подземной темницы (Іер., 38, 7 и сл.). Такъ какъ вслѣдствіе благочестія В. могло быть предотвращено разрушеніе храма, то Богъ передъ катастрофой приказалъ ему покинуть Иерусалимъ (сирійскій Апок. Баруха, II, 1; V, 5; VI; VII). Таннаи много спорили о томъ, можно ли причислить В. къ пророкамъ. Согласно Мехилтѣ (Во, въ концѣ введенія), В. сѣтовалъ, что ему не былъ данъ даръ пророчества (Іер., 45, 3 и сл.). «Почему», говорилъ онъ, «моя судьба отличается отъ судьбы всѣхъ другихъ учениковъ пророковъ? Іошуа служилъ Моисею, и Святой Духъ почилъ на немъ. Элиша служилъ Ілии, и Святой Духъ почилъ на немъ. Почему же на мнѣ не почіетъ Онъ?»—Богъ отвѣтилъ ему: «Барухъ, къ чему плетешь тамъ, гдѣ нѣтъ виноградника, или пастухъ, гдѣ нѣтъ овецъ?». В. такимъ образомъ, утѣшился мыслью, что, когда Израиль находится въ изгнаніи въ Вавилонѣ, нѣтъ болѣе надобности въ пророчествѣхъ. Однако Seder Olam (XX) и Талмудъ (Мегилла, 146) включаютъ В. въ число пророковъ

и сообщаютъ, что онъ пророчествовалъ послѣ разрушенія храма. Онъ былъ въ Вавилонѣ, и Эзра учился у него Торѣ. О возвращеніи въ Палестину при жизни своего учителя онъ не помышлялъ, полагая, что изученіе Торы важнѣе, чѣмъ восстановление храма (Мег., 16б); самъ В. не могъ, по преклоненію лѣтъ, сплотить возвращавшихся изгнанниковъ (Schir ha-Schir. rab., V, 5; см. также Seder Olam, изд. Ратнера, XXVI). Могила В. служила предметомъ позднѣйшихъ легендъ. Однажды какой-то аравійскій царь приказалъ открыть ее; но все, прикасавшіяся къ ней, падали мертвыми. Тогда царь приказалъ евреямъ открыть ее, и тѣ, подготовивъ себя тремя днями поста, слѣдали это безъ всякихъ злоключеній. Тѣло покоилось въ мраморномъ гробу и имѣло такой видъ, какъ будто В. только-что умеръ. Царь приказалъ перевезти трупъ на другое мѣсто. Но лошади и верблюды не были въ состояніи сдвинуть гробъ съ мѣста. Царь, пораженный этимъ чудомъ, отправился со свитой въ Мекку къ Магомету спросить его совѣта. Но здѣсь у него возникли сомнѣнія относительно истинности ислама, и въ концѣ концовъ онъ и его придворные приняли иудаизмъ. Царь затѣмъ построилъ «бетъ га-мидрашъ» на томъ мѣстѣ, съ котораго нельзя было сдвинуть тѣло В., и эта академія долгое время служила цѣлью паломничества. Гробница В. находится на разстояніи одной мили отъ могилы Іезекиа, близъ Мешехъ-Али; на ней растетъ удивительное растение, листья котораго окроплены золотой пылью («Geliloth Erez Israel», согласно ссылкѣ въ «Seder ha-Doroth» Гальприна, Вильна, I, 127, 128; см. вариантъ въ «Путешествіи» Цетахия изъ Регенсбурга, Иерусалимъ, 46). Согласно сврійскому Апокалипсису Баруха, В. былъ взятъ въ рай въ своемъ брэнномъ видѣ (XIII—XXV). То же передается въ «Derek erez zuttah», I, относительно Эбедъ-мелеха, тождественность котораго съ Барухомъ была указана уже выше. [J. E. II, 548—549].

3.

Барухъ-шеамаръ, ברוך שומר («Благословенъ Тотъ, который сказалъ») — начальныя слова славословія, служащаго введеніемъ къ чтенію Псалмовъ («Resuke de Zimra»), входящихъ въ составъ ежедневнаго утренняго богослуженія; соответствующимъ заключительнымъ славословіемъ служить «Иштабахъ». «Б.-III.» состоитъ изъ двухъ частей: изъ торжественнаго призыва, который первоначально, вѣроятно, сопровождался припѣвомъ и рецитировался съ извѣстной интонаціей, и изъ самого славословія, предшествующаго чтенію Псалмовъ. Бенедикція составлена въ стилѣ древнихъ хасидеевъ и отдѣльныя части ея упоминаются уже въ Мидрашѣ (Tanna debe Eliahu Zuttah, IV; Сифре, Второз., 49; Мехилта Итро, 8; Шабб., 139а; Бер., 57б; М. Таанитъ, II, 1; Beresch. rab., VII). Она была общепотребительна въ древнѣйшей гаонскій періодъ (см. Когутъ, Aruch, s. v. זמל, и Альфаси на Бер., 32а; Сиддуръ рабъ Амрамъ, изд. 1865, стр. 2) и, судя по махзору Витри (изд. 1889, стр. 5), была уже извѣстна въ талмудическое время. Молитву окружили мистическимъ ореоломъ (см. Ture Zahab Schulchan Aruch, Orach Chajim, 51, 1); каббалисты замѣтили, что въ молитвѣ слово «барухъ» повторяется 15 разъ и что количество словъ въ ней равняется 87 (=7²), и стали придавать этимъ числамъ особое значеніе (см. Исаакъ Абоабъ, Menorath ha-Maor, XCIII). Самая молитва, приближающаяся въ нѣмецкомъ ритуалѣ

къ своей первоначальной формѣ, у сефардовъ претерпѣла нѣкоторыя измѣненія въ видѣ вставки особыхъ частей на субботнѣ и праздничные дни и проч. (ср. также версію молитвы въ махзорѣ Витри, изд. 1889, стр. 61). Кромѣ того, въ нѣмецкомъ ритуалѣ В.-III. всегда предшествуетъ чтенію псалмовъ, у сефардовъ же оно слѣдуетъ за чтеніемъ нѣкоторыхъ изъ нихъ, что вѣроятно объясняется стремленіемъ къ тому, чтобы между означенными начальнымъ и заключительнымъ славословіями были помѣщены псалмы, входящія въ составъ молитвы цѣлыми главами, съ выдѣленіемъ изъ цикла другихъ гимновъ, состоящихъ болѣею частью изъ стиховъ, выбранныхъ изъ разныхъ псалмовъ. Рапортъ въ «Виккуре га-Итгимъ», X, 117, полагаетъ, что каждый призывъ, каждое словословіе въ отдѣльности при произнесеніи его синагогальнымъ чтецомъ сопровождалось отвѣтнымъ со стороны молящихся восклицаніемъ: «Да будетъ благословенъ Онъ и благословенно Его имя»; но Беръ въ своихъ примѣчаніяхъ къ молитвеннику не согласенъ съ этимъ. — См. Landshut, въ Hefen Leb Edelman; Beer, Abodath Israel (молитвенникъ), 1863, стр. 58; Zuz, Gottesd. Vortr., 2-е изд. стр. 389; Kohler, The Psalms in the liturgy, въ Publications of the Grätz-College, 1897, стр. 196. [J. E. II, 564 съ дополненіемъ].

9.

Барухъ, Барухъ бенъ-Моисей, ибнъ — итальянскій философъ, талмудистъ и комментаторъ Библии; жилъ въ концѣ 16 в. и принадлежалъ къ старому роду «Барухъ», называвшемуся также «Бетъ Якобъ» (введеніе къ его сочиненію, 8г). Отецъ В. былъ, повидимому, ученый и богатый человекъ, а самъ В. состоялъ (1598—99) членомъ венеціанскаго раввина (I. с., 9в) и долженъ былъ отвѣчать на многіе юридическіе вопросы. Въ 1602 г. В. жилъ въ Константинополѣ (Іосифъ б. Моисей Трани, Респонсы, I, № 82), гдѣ велъ бесѣды съ мѣстными учеными. Барухъ былъ плодовитымъ галахистомъ, написалъ комментарий къ тосафистамъ, къ «Jad ha-Chasakah» Маймонида и т. д. Изъ этихъ литературныхъ произведеній почти ничего не сохранилось, за исключеніемъ нѣкоторыхъ извлеченій въ респонсахъ Іосифа б. Моисей Трани (№№ 68, 69, 89). Характеристичнымъ для его правовыхъ воззрѣній является его рѣшеніе (I. с., 68), что въ общинныхъ вопросахъ постановленіе должно быть принято всей общиной, даже въ случаѣ если вопросъ касается только богатаго класса. Венеціанскіе же коллеги В., а также раввины другихъ городовъ, придерживались мнѣнія, что въ вопросахъ, касающихся только состоятельныхъ классовъ, рѣшающій голосъ принадлежитъ имъ однимъ. Сочиненіе, доставившее В. почетное мѣсто среди еврейскихъ философовъ, — его двойной комментарий къ Экклезиасту. Комментарій состоитъ изъ двухъ параллельныхъ отдѣловъ, экзегетическаго въ духѣ раввинизма и реальнаго, чисто философскаго характера. По философскому изложенію книга едва-ли могла бы быть причислена къ комментаріямъ, еслибы методъ В. не обнаруживалъ его крупныхъ критическихъ способностей. Чтобы имѣть основу для своихъ философскихъ спекуляцій, В. дѣлаетъ слѣдующее предположеніе о происхожденіи интересующей его книги. Экклезиастъ — сочиненный Соломономъ диалогъ, въ которомъ царь сгруппировалъ эпикурейскіе афоризмы и мнѣнія наряду съ благочестивыми взглядами; Экклезиастъ является представителемъ первыхъ, а Бенъ-Давидъ — представителемъ

27

вторыхъ. Крайне интересно отмѣтить, что Ибнъ-Б., не зная современнаго историко-критическаго метода, всетаки очень близко подошелъ къ такъ назыв. «гипотезѣ глоссы». Хотя онъ мало объясняетъ книгу, однако нѣкоторые его комментаріи къ агадическимъ мѣстамъ Талмуда и Мидраша не только искусны, но даже весьма близки къ истинѣ. Произведеніе Б. можетъ разсматриваться, какъ послѣдній продуктъ еврейской средневѣковой философіи, и въ качествѣ такового имѣетъ большое историческое значеніе, особенно въ силу своей внутренней плѣнкости. Въ этомъ трудѣ Б. пространно обсуждаются слѣдующіе вопросы, составляющіе, по его мнѣнію, темы Экклезиаста: міроупорядоченіе, причины созданія человѣка, чувственную жизнь и спасеніе, бессмертіе души, свободу воли, Провидѣніе, духъ и матерію, совершенствованіе человѣческой души, откровеніе, какъ средство къ совершенствованію, отвѣтственность человѣка за поступки, предопредѣленіе, воздаяніе, инстинктъ и волю, блаженство, добро. Комментарій, пространно обсуждающій такое множество вопросовъ, содержитъ 229 страницъ in folio (изд. Венеціи, 1599, безъ заглавія). Б. не оригинальный философъ, но онъ несомнѣнно обладалъ обширными познаніями въ философіи: онъ знакомъ не только съ еврейско-арабской школой, но также и съ схоластической, въ особенности съ Томой Аквинскимъ, сочиненія котораго ревностно изучалъ. Методъ изложенія Б. заслуживаетъ specialнаго упоминанія. Если сравнить его съ приемами Исаака Арамы и Исаака Абрабанеля, написавшихъ подобнаго-же рода сочиненія, то замѣчается отсутствіе у Б. тяжеловѣсности одного и многословія другого. Многія гомилетическія мѣста, которыя Б. вводитъ въ изложеніе, интерпретируютъ мысль, которую онъ сначала излагаетъ въ общихъ чертахъ, а затѣмъ развиваетъ въ частности. Замѣчательна та логическая послѣдовательность, съ которой онъ выводитъ свое предположеніе, что Экклезиастъ—диалогъ; получается впечатлѣніе, что каждый стихъ согласуется съ общей системой. Четвертый отдѣлъ или «путъ», какъ называлъ отдѣлы своей книги Б., достоинъ быть особо отмѣченнымъ въ виду своего этическаго значенія; это—очень ясное изложеніе ученія Б. объ истинномъ счастьи. По его мнѣнію, счастье не есть поверхностное и преходящее удовольствіе, истинное счастье—вѣчно; счастье не есть также пассивное и преходящее пріятное чувство, а непрерывная активность души, побѣдоносно торжествующей надъ всѣми матеріальными невгодами. Б. извѣстенъ также, какъ литургическій поэтъ. Три его селихи напечатаны; ихъ поэтическая цѣнность, однако, очень незначительна.—Ср.: введеніе Б. къ комментарію; Leimdörfer, Lösung des Koheleträthsels durch den Philosophen Baruch ibn-Baruch, 1900; Jellinek, Thomas d'Aquino, стр. 11, 12; Steinschneider, Cat. Bodl., стр. 772; Zunz, Literaturgesch., стр. 422; Nepi-Ghirondi, Toledoth Gedole Israel, стр. 52. [J. E. II, 557—558]. 5.

Барухъ—первый еврейскій поселенецъ въ Испаніи, отъ котораго, согласно традиціи, происходитъ семья Ибнъ-Албали.—Ср. Ибнъ-Даудъ, Sefer ha-Kabbalah, въ Mediaeval Jewish chronicles, изд. Neubauer'a, I, 74. [J. E. II, 557]. 5.

Барухъ изъ Беневенто—кабалистъ, жилъ въ Неаполѣ въ первой половинѣ 16 в. Онъ преподавалъ кардиналу Эгидію изъ Витербо и Іоанну Альбрехту Видманштадту Зогаръ и другія кабалистическія сочиненія и читалъ по этимъ вопросамъ курсъ въ домѣ Самуила Абрабанеля.

Въ примѣчаніи на одной изъ своихъ рукописей Видманштадтъ говоритъ: «Eodem tempore (MDXLI) audivi Baruch Beneventanum optimum cabballistam, qui primus libros Zoharis per Aegidium Viterbiensem cardinalem in christianos vulgavit». (Въ то время (1541) я слушалъ лучшаго каббалиста Баруха изъ Беневенто, который впервые сдѣлалъ доступнымъ Зогаръ черезъ Эгидія изъ Витербо). Грець, Перлессъ и др. толковали это мѣсто въ томъ смыслѣ, что Барухъ переводилъ Зогаръ или части его на латинскій языкъ, но Штейншнейдеръ правильно замѣтилъ, что здѣсь говорится только о томъ, что Барухъ познакомилъ христіанскихъ ученыхъ съ Зогаромъ.—Ср.: Grätz, Gesch. d. Juden, IX, 48, 95, 161; Perles, въ Rev. ét. juiv., I, 299; idem, Gesch. der hebr. und aram. Studien, 1884, стр. 154, 180; Steinschneider, въ Hebr. Bibliogr., XXI, 81. [J. E. II, 558]. 5.

Барухъ бенъ-Герсонъ изъ Арещо—писатель 16 в., авторъ книги «Zikkaron libene Israel», содержащей краткій рассказъ объ агитаціи Саббата Цеви и Натана изъ Газы отъ 1665 до 1676 г. Сочиненіе, нигдѣ не опубликованное, находится въ рукописяхъ въ Бодлеянѣ (№ 2226), въ собраніи Алманци (теперь въ Британскомъ музеѣ), а часть ея въ коллекціи барона Д. Гиндбурга въ Петербургѣ. Барухъ, приверженецъ Саббата, написалъ повѣсть съ цѣлью привлечь послѣдователей. По Грецу, рассказъ не имѣетъ историческаго значенія. Это сочиненіе не слѣдуетъ смѣшивать съ анонимнымъ трудомъ того же заглавія противъ саббатіанцевъ, появившимся въ Венеціи въ 1668 г. и перепечатаннымъ въ «Maaseh Tobiah», Тобиі Когена (Венеція, 1707).—Ср.: Grätz, X, 422; Steinschneider, Cat. Bodl., cols. 2677, 2798; C. D. Luzzato, въ Hebr. Bibl., V, 106; idem, Cat. de la bibl. de J. Almanzi, стр. 25 (евр. часть); Benjacob, Ozar ha-Sefarim, стр. 157, № 155. [J. E. II, 559]. 5.

Барухъ бенъ-Давидъ—писатель-талмудистъ, жилъ въ Гнезвѣ (близъ Познани) въ началѣ 17 в.; авторъ «Gedullath Mordechai», замѣтокъ къ «Sefer ha-Mordechai» Мордехая бенъ-Гиллеля. Въ приложеніи подъ названіемъ «Agudath Esob» помѣщенъ сокращенный сводъ законовъ и правилъ изъ тракт. Баба Меіа и Баба Ватра въ связи съ гражданскимъ кодексомъ «Choschen Mischpat» Іосифа Каро (Ганау, 1615 или 1616). «Agudath Esob»—лишь часть большого ненапечатаннаго труда автора.—Ср. Michael, Or ha-Chajim, № 623. [J. E. II, 558]. 9.

Барухъ де-Динъ—французскій раввинъ конца 13 и начала 14 вв.; въ респонсахъ Исаака б. Иммануила Латтеса онъ называется «ר' דין» (Великій). Первоначальное образованіе Б. получилъ въ Провансѣ. Въ 1305 г. между Б. и его учителемъ Исаакомъ Когеномъ изъ Manosque произошелъ оживленный споръ; въ концѣ концовъ Исаакъ предалъ противника отлученію, которому тотъ, однако, не подчинился. Анагема встрѣтила всеобщее осужденіе потому, что была вызвана личными мотивами. Б. уѣхалъ изъ Динъ и поселился въ центральной Франціи. Онъ, безъ сомнѣнія, тождественъ съ Б-омъ изъ ב'ורג' или ב'ורג' (возможно, что это французскій городъ Buseins въ департаментѣ Авейрона).—Ср.: Rev. ét. juives, XII, 91; Gross, въ Monatsschrift, 1879, стр. 423; его-же, Gallia judaica, стр. 106, 155. [J. E. II, 558]. 9.

Барухъ бенъ-Исаакъ (га-Когенъ?)—госафистъ и кодификаторъ, около 1200 г.; род. въ Вормсѣ, но жилъ въ Регенсбургѣ, почему и называется

то В. изъ Вормса, то В. изъ Регенсбурга. Ученикъ тосафиста Исаака б. Самуиль изъ Дампьера, В. составилъ Тосафотъ къ нѣкоторымъ трактатамъ; всѣ Тосафотъ къ отдѣлу Зебахимъ принадлежатъ ему. Эпштейнъ полагаетъ, что комментарій къ Сифра (Мюнхенъ, рукопись № 59) также трудъ В.—В. составилъ сводъ законовъ о рѣзкѣ животныхъ, дозволенной и запрещенной пищѣ, субботѣ, тефиллинъ и т. д. (Sefer ha-Terumah, Венеція, 1523; Жолкиевъ, 1811); эта книга—одинъ изъ важнѣйшихъ германскихъ кодексовъ. Авторъ, съ цѣлю облегчить пользованіе сочиненіемъ, даетъ перечень содержанія, что впервые въ Германіи придало ритуальному кодексу характеръ практическаго руководства.—Ср.: Azulai, Schem ha-Gedolim, I, 38; Kohn, Mordechai ben-Hillel, стр. 102; Michael, Or ha-Chajim, № 627; Epstein, въ Monatsschrift, XXXIX, 454; Zunz, Zur Geschichte, стр. 36 (см. также index). [J. E. II, 559].

Барухъ, Іаванъ (также Барухъ Меерець Іаванъ или Барухъ изъ страны Россіи)—финансистъ и агентъ польскаго министра, графа Брюля; род. въ Староконстантиновѣ (Волг. губ.) въ началѣ 18 в., ум. между 1770—1780 г. По утверженію В. (въ письмѣ къ Якову Эмдену, сентябрь 1758), онъ происходилъ отъ знаменитаго раввина Шалома Шахне изъ Кракова, основателя люблинскаго іешива (отецъ В. назывался Давидъ б. Шахне, братъ—Шахне). В. получилъ образованіе выше обычнаго въ то время въ Польшѣ; кромѣ познаній въ талмудическую литературу, онъ говорилъ по-польски и нѣмецки, вѣроятно и по-французски. В. пользовался расположеніемъ расточительнаго графа Брюля, фактическаго хозяина Польши въ царствованіе Августа III, и благодаря этому имѣлъ влияние при дворѣ и среди магнатовъ, каковое онъ и использовалъ въ интересахъ евреевъ, терпѣвшихъ отъ католическаго духовенства и польскаго купечества. Когда ученіе саббатіанцевъ стало распространяться въ Южной Россіи, В. выступилъ противъ него. Борьба эта приняла острый характеръ въ 1751 г., когда В. началъ преслѣдовать видныхъ саббатіанцевъ Авраама бенъ-Хаима изъ Люблина, состоящаго тогда парнесомъ «Ваада» четырехъ областей, который засѣдалъ въ Староконстантиновѣ, и сына Авраама, Хаима. Богатый и вліятельный Авраамъ имѣлъ на своей сторонѣ многихъ раввиновъ и членовъ «Ваада», и В. пришлось прибѣгнуть къ помощи подскарбія Шидлинскаго, который приказалъ арестовать Авраама и указать раввинамъ на большую опасность, грозившую сектантскому еврейской религіи. Шидлинскій велѣлъ раввинамъ также повиноваться Баруху и доставить къ слѣдующему съѣзду «Ваада» сына Авраама, Хаима, успѣвшаго бѣжать. Авраамъ пытался подкупить В., чтобы онъ прекратилъ дѣло, но тотъ съ презрѣніемъ отвергъ это предложеніе и сталъ много жертвовать для преслѣдованія сектантовъ.—Когда фанатическій епископъ Каменецъ-Подольска, Дембовскъ, послѣ извѣстнаго диспута франкистовъ съ раввинами, приказалъ конфисковать всѣ экземпляры Талмуда и привезти ихъ въ Каменецъ-Подольскій, В. обратился за содѣйствіемъ къ графу Брюлю; послѣдній посовѣтовалъ ему ходатайствовать передъ папскимъ нунціемъ, Николаемъ Серра. Однако, пока получились инструкціи изъ Рима, тысячи экземпляровъ были сожжены въ Каменецъ-Подольскѣ (дальнѣйшее ауто-да-фе было приостановлено изъ-за

смерти епископа, въ 1757 г.). Въ другомъ случаѣ, когда благодаря интригамъ франкистовъ было возбуждено обвиненіе въ ритуальномъ убійствѣ, В. употребилъ все свое вліяніе, чтобы отвратить грозившую опасность; онъ представлялъ свои доводы нунцію, который докладывалъ объ этомъ дѣлѣ папѣ.—Воспользовавшись возросшимъ вліяніемъ Россіи въ Польшѣ, Франкъ, бывшій въ заключеніи, сталъ (въ январѣ 1768 г.) добиваться своего освобожденія при помощи вмѣшательства Россіи; съ этой цѣлю онъ отправилъ туда агентомъ съ рекомендательными письмами отъ вліятельныхъ поляковъ, но В., находясь тогда въ Петербургѣ, гдѣ ему удалось снискать расположеніе властей, предупредилъ его. Еврей Вима Шпейеръ изъ Могилева, въ совершенствѣ знавшій русскій языкъ, дѣятельно помогаль В. въ разоблаченіи франкистовъ. В. удалось убѣдить синодъ, что Франкъ, мнѣявшій четыре раза свою религію и собиравшійся это сдѣлать въ пятый разъ, преслѣдуетъ чисто личные интересы и, какъ послѣдователь лжемессіи Саббатая Цеви, никогда не можетъ стать истинно вѣрующимъ христіаниномъ. Въ виду этого агенты Франка должны были вернуться въ Польшу «покрытые стыдомъ» (въ мартѣ 1768 г.). Сынъ В., Лазарь, былъ женатъ на дочери Якова Эмдена, принимавшаго особенно горячее участіе въ борьбѣ противъ франкистовъ на далекомъ Западѣ.—Ср.: Jacob Emden, Torat ha-Kenaoth, стр. 123—7 и passim; idem, Edut be Jakob, Schot la Sus, стр. 5 и passim; A. Kraushaar, Frank i frankisci polscy, Краковъ 1895; Grätz, Frank und die Frankisten, Supplement 7, стр. 33 и сл.; С. Дубновъ, Яковъ Франкъ и его секта христіанствующихъ, Восходъ, 1883, VIII и IX. [Изъ статьи Н. Rosenthal'я, J. E. II, 563].

Барухъ, Іошуа Боазъ бенъ-Симонъ бенъ-Авраамъ—выдающийся талмудистъ, жилъ въ Сабіонеттѣ, а затѣмъ въ Савильяно, умеръ въ 1557 г. В. происходилъ изъ стараго еврейско-испанскаго рода и, вѣроятно, переселился въ Италию послѣ изгнанія евреевъ изъ Испаніи. 23-лѣтнимъ юношей онъ сталъ писателемъ, обнаруживъ обширную эрудицію. Сочиненія его слѣдующія: 1) «Massoreth ha-Schas» или «Massoreth ha-Talmud», указатель параллельныхъ мѣстъ въ Талмудѣ и галахическихъ Мидрашахъ; 2) «En Mischpat, Ner Mizwah», списокъ галахъ, цитируемыхъ Маймонидомъ въ его «Яд га-Хазака» и въ «Туримъ» Якова бенъ-Ашеръ; 3) «Torah Or», указатель библейскихъ питатъ въ Талмудѣ (эти весьма важныя сочиненія были впервые изданы вмѣстѣ съ Талмудомъ въ Венеціи, 1546—51, и съ тѣхъ поръ всегда печатаются на поляхъ всѣхъ изданій Талмуда); 4) «Kizzur Mordechai we Simanaw», сокращенное изданіе галахическаго сочиненія Мордехая бенъ-Гиллель, въ порядкѣ «Яд га-Хазака». Это-же сочиненіе было издано (Сабіонетта, 1554) подъ названіемъ «Chikkur dine Mordechai»; 5) «Schilte ha-Giborim», критическія замѣтки на компендіумъ Альфаси къ Талмуду и на «Мордехай»; иначе этотъ трудъ называется «Sefer ha-Machloket».—Ср.: Wolf, Bibl. hebr., III, 571—573; Azulai, Schem ha-Gedolim, II, 141, 142; Steinschneider, Cat. Bodl., col. 1554; Fürst, Bibl. jud., I, 92; Mortara, Indice alfabetico, стр. 6; Finn, Knesseth Israel, стр. 672; Рабиновичъ, Маамаръ аль Гадфасатъ га-Талмудъ, стр. 43—45. [J. E. II, 560].

Барухъ бенъ-Самуиль—раввинъ ашкеназской общины въ Константинополѣ въ 16 столѣтіи. О

немъ упоминаеть состоявшій съ нимъ въ ученой перепискѣ Тамъ бень-Яхья въ сочиненіи «Ohole Tam» (респонсы № 44, 45).—Ср. Michael, Or ha-Chajim, 368. [J. E. II, 561]. 9.

Барухъ бень-Самуиль (иначе Барухъ изъ Майнца)—талмудистъ и «пайтанъ» начала 13 в., умеръ въ Майнцѣ въ 1221 г., ученикъ Моисея б. Соломонъ га-Когена изъ Майнца и Элизера б. Самуиль изъ Метца. Б. былъ однимъ изъ главъ раввинскаго синаода въ Майнцѣ въ 1220 г. Нѣкоторые его респонсы помѣщены въ нѣмецкихъ сборникахъ. Его «Sefer ha-Chochmah», существовавшее еще въ эпоху Ведалела б. Авраамъ Ашкенази, утеряно. Болѣе ранніе писатели упоминають о также давно утеряномъ комментарии Баруха на трактатъ Педаримъ. О поэтическомъ творествѣ его сохранились нѣкоторые свѣдѣнія. Его покаянныя поэмы и элегии, субботніе и свадебные гимны, снискавшие ему славу популярнѣйшаго пайтана, включены въ нѣмецкій и польскій ритуалы. Б. мастерски владѣлъ языкомъ; его селихотъ преисполнены настоящего поэтическаго вдохновения. Этого Б. не слѣдуетъ смѣшивать съ Барухомъ изъ Греціи, тосафистомъ, упоминаемымъ въ Тосафотъ и у Мордекай (см. Тосафисты).—Ср.: Azulai, Schem ha-Gedolim, Вильна, I, 38; Kohn, Mordechai ben Hillel, стр. 102; Michael, Or ha-Chajim, № 637; (Grätz, Gesch., VII, 21, неправильно думаетъ, что пайтанъ Барухъ, умершій въ 1221 г., не тождественъ съ Барухомъ, авторомъ Sefer ha-Chochmah, который, по мнѣнію Греца, еще жилъ въ 1223 г.); Zunz, Synagogale Poesie, стр. 268—270 (съ переводомъ двухъ произведеній); его же, Literaturgesch., стр. 306—309; его же, Zur Geschichte, стр. 54, 55, 59, 193; его же, Monatsschr., XXII; Landshut, Ammude ha-Abodah, стр. 55. [J. E. II, 561]. 9.

Барухъ бень-Самуиль Завиль га-Левн—австрийскій раввинъ 18 столѣтія, род. въ Лейпникѣ (Моравія), былъ раввиномъ въ Землинѣ (Кроатія), написалъ «Zerah Schmucl», новеллы на тр. Кегуботъ, Вѣна, 1796. Послѣ него осталось сочиненіе «Le David Baruch» (комментарій къ Псалмамъ, и нѣсколько проповѣдей). Сочиненіе напечатано не было.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., col. 775; Benjacob, Ozar ha-Sefarim, стр. 163. [J. E. II, 561]. 9.

Барухъ, Симонъ—врачъ, род. въ Шверзенцѣ (Пруссія) въ 1840 г. Б., эмигрировавъ въ Америку, учился въ медицинскіихъ колледжахъ штатовъ Южной Каролины и Виргиніи, гдѣ въ 1862 г. получилъ дипломъ врача. Поступивъ въ конфедеративную армію, онъ дважды попалъ въ плѣнъ. Избранный въ 1874 г. председателемъ врачебнаго общества штата Южная Каролина, Б. въ 1880 г. былъ назначенъ председателемъ врачебной управы; прочитанный имъ докладъ объ оспопрививаніи далъ толчекъ къ первымъ законодательнымъ мѣрамъ по этому вопросу въ Южной Каролинѣ. Б. переселился въ 1881 г. въ Нью-Йоркъ, гдѣ въ продолженіе многихъ лѣтъ занималъ постъ врача-консультанта и хирурга при нью-йоркскомъ пріютѣ для подростковъ. Главныя медицинскія работы Б. относятся къ терапіи маляріи, аппендицита, дѣтскихъ болѣзней, а также гидротерапіи. Основываясь на своемъ 15-лѣтнемъ опытѣ, Б. въ рядѣ статей, напечатанныхъ въ «Medical Record» (1883), обратилъ вниманіе на малую смертность отъ маляріи въ умѣренномъ климатѣ. Крайне важное значеніе имѣло въ свое время указаніе Б. на опасность, которой подвергаетъ больныхъ исключительно

лекарственное лѣченіе аппендицита; онъ былъ однимъ изъ пионеровъ хирургическаго вмѣшательства, такъ сильно понизившаго смертность отъ этой болѣзни. Барухъ содѣйствовалъ также распространенію въ Америкѣ правильныхъ взглядовъ на громадное значеніе, какое имѣють при лѣченіи болѣзней гигиеническіе факторы, и много работъ посвятилъ пропагандѣ гидротерапіи (кромя книги «The uses of water in modern medicine», 1902, весьма значительное количество статей въ издаваемыхъ имъ журналахъ «Dietetic and hygienic Gazette», «Journal of balneology» и «Gaillard's medical Journal»); благодаря его стараніямъ, водолеченіе было примѣнено при разныхъ острыхъ болѣзняхъ (см. «Successful treatment of typhoid fever», 1893). Б. оказалъ также громадную услугу народному здравію, устроивъ впервые (въ Чикаго, Нью-Йоркѣ и другихъ большіихъ городахъ С.-А. Штатовъ) купальни, въ которыхъ рѣчная вода замѣнялась дождевой, лучше освобождающей тѣло отъ приставшихъ къ нему загрязненій (такъ наз. «Free public cleansing baths»). Секція социальныхъ наукъ на парижской международной выставкѣ (1900) присудила ему серебряную медаль и дипломъ за планы купаленъ и приложенныя къ нимъ статистическія таблицы.—Ср. Markens, The hebrews in America, стр. 197. [Изъ ст. Fr. de Sola Mendes'a, въ J. E. II, 561—562]. 6.

Барухъ изъ Тульчина—хасидскій цаддикъ на Украинѣ, род. въ Меджибоджѣ, Подольской губ., ок. 1750 г., умеръ тамъ-же въ 1810 г. Онъ былъ сыномъ Адели, единственной дочери Израила Бааль-Шемъ-Тоба, основателя хасидизма. Отецъ Адели далъ ей прозвище «направеднѣйшей» за «высокія качества души». По сообщенію Вальдена (Schem ha-Gedolim he-Chadasch, 15, 55), Адель родила двойню, Моисея Хаима Эфраима и Б. Эфраимъ сталъ ученымъ книжникомъ и теоретикомъ, Барухъ же практикомъ, стоявшимъ въ теченіе болѣе тридцати лѣтъ во главѣ подольскихъ хасидовъ, сначала въ Тульчинѣ, а затѣмъ въ Меджибоджѣ, прежней резиденціи его дѣда. Онъ правилъ очень искусно, объѣзжалъ города, гдѣ находилась его паства, и собиралъ значительныя денежныя суммы и подарки отъ своихъ многочисленныхъ приверженцевъ. Б. всюду принимали съ энтузіазмомъ. Богатые и вліятельные люди искали его протекціи, а масса—его помощи. Доходы его были громадны. Его дворъ въ Меджибоджѣ славился своей роскошью и соперничалъ съ дворами польскихъ магнатовъ. Б. даже держалъ придворнаго шута, Гиршеле Остропольскаго. Тутъ непрерывно шли пиры, попойки и танцы въ присутствіи возбужденной толпы восторженныхъ хасидовъ. Б. не обладалъ большимъ умомъ, но былъ очень властолюбивъ. Онъ ничего не написалъ. Немногія его проповѣди были обнародованы значительно позже его смерти (въ 1851 г., какъ дополненіе къ «Chesed le-Abraham» Авраама Малааха, Черновицъ, 1851, стр. 99—116). Другое, приписываемое ему сочиненіе, собраніе афоризмовъ, озаглавленное «Vuzinah de-Nehogah» (Яркій факель), Лембергъ, 1880, 2 дополненное изд., Петроковъ, 1889, по всей вѣроятности, апокрифично. Рассказываютъ, что въ молодости онъ былъ предметомъ любви и поклоненія послѣдователей дѣда, что Беръ изъ Межерича называлъ его «чудомъ» и что старый рабби Пинхасъ изъ Кореца обыкновенно вставалъ передъ нимъ, предсказывая, что онъ станетъ знаменитостью. Хотя Б. и не оправдалъ

этихъ надеждъ, его самомиѣніе всетаки не знало границъ. Онъ утверждалъ, что ничего не утаено отъ него, что ему открыты всѣ божественныя тайны. Онъ хвастливо говорилъ: «Еслибы я зналъ, что не исполнить даже одно изъ предписаній Талмуда, мнѣ не хотѣлось бы жить». Однажды ему явился во снѣ р. Симонъ бенъ-Юхан, которому приписывается авторство Зогира, и сказалъ ему: «Любимый мой Барухъ, ты—совершенство». Несмотря на все это, Б., достигнувъ апогея своей карьеры, получилъ название «сварливаго паддика», за неприязненное и властное отношеніе къ другимъ паддикамъ юго-западной Россіи, въ особенности же за конфликтъ съ Шнееръ-Залманомъ изъ Ляды. Б. былъ типичнымъ украинскимъ паддикомъ со всеми его непривлекательными и отрицательными чертами, суровымъ, гордящимся своей святостью и стремящимся только къ власти, почестямъ и богатству. Онъ, вѣроятно, въ значительной степени несетъ отвѣтственность за быстрое вырожденіе хасидизма.—Ср.: Дубновъ, въ *Voskholz*, 1890, XII, 125 и сл.; *Schem ha-Gedolim he-Chadasch*, 12; *Degel Machane Ephraim*, стр. 62, 94; *Seder ha-Doroth he-Chadasch*, стр. 23, 25; *Maasse Zaddikim*, стр. 13 и сл., 24 и сл.; *Gottlober*, въ *Haboker Or*, 1880, стр. 312; *A. Kahana, Rabbi Israel Baal Schem Tob, Житомиръ*, 1900, стр. 4, примѣч. 2; *M. Nacheles, Ein ganz naie Maasse fun Rabbi Baruchil, Лембергъ*, 1893; *Zederbaum, Keter Kehunah*, стр. 101; *Rodkinsohn, Toledoth Baal Schem Tob*, стр. 78. [Статья Н. Rosenthal'a, *J. E. II*, 562—563]. 5.

Барухъ бенъ-Цеви Гириш—казуистъ, жилъ въ концѣ 18 и началѣ 19 вв. въ Польшѣ. Онъ написалъ «*Schematatha de-Rab*», объясненія нѣкоторыхъ вопросовъ въ текстѣ Талмуда, возбужденныхъ Самуиломъ Эдельсомъ (נ"ח"ע"ד), но имъ не разрѣшенныхъ. Напечатана лишь первая часть труда подъ заглавіемъ «*Schetare Berurim*», Вильна, 1819.—Ср. *Benjacob, Ozar ha-Sefarim*, стр. 571. [*J. E. II*, 563]. 9.

Барухъ, Яковъ—общественный дѣятель, отецъ Людвигъ Берне (см.), жилъ во второй половинѣ 18 и первой 19 вв. Отецъ его былъ финансовымъ агентомъ кельнскаго электора; самъ Б. рано переселился въ Франкфуртъ на М., гдѣ состоялъ президентомъ (Ваумеистер) общины. По описанію современниковъ, Б. былъ «человѣкомъ мягкаго, добраго сердца, себѣ на умѣ, лстывъ, высказываясь то въ ортодоксальномъ, то въ свободомыслящемъ духѣ». Благодаря связямъ съ христіанскимъ міромъ и довѣрію своихъ единовѣрцевъ, Б. безъ труда добился представительства отъ франкфуртской общины на конгрессѣ въ Вѣнѣ и подалъ известную записку о правахъ франкфуртскихъ евреевъ. Отъ предложеннаго ему дара въ 8000 гульденовъ за оказанныя еврейской общинѣ Франкфурта услуги Б. отказался, удовольствовавшись почетнымъ званіемъ президента общины.—Ср.: *Gutzkow, Börne's Leben*, стр. 27 и сл., 1840; *Грепъ, История евреевъ*, XI; *Schnapper-Arndt* въ *Zeit. für die Gesch. der Juden in Deutschland*, IV, 214; *G. Brandes, Die Litteratur des 19 Jahrhunderts in ihren Hauptströmungen*, 1891, VI, 51—52; *Schulman, Mimekor Israel*, 1894, II, стр. 10 и сл. [*J. E. II*, 539]. 6.

Барухъ бенъ-Яковъ Шкловскій—см. Шикъ Барухъ. 7.

Барухъ, Яковъ (Ногенъ-Цедекъ) бенъ-Моисей Ханимъ—ливорнискій издатель конца 18 вѣка. Онъ извѣстенъ, какъ компиляторъ и издатель книги «*Schibche Jeruschalaim*» о Иерусалимѣ и

разныхъ еврейскихъ городахъ въ Палестинѣ, особенно о могилахъ и памятникахъ знаменитыхъ людей; Б. широко использовалъ сочиненіе «*Zikka-ron Bejeruschalaim*» (Константинополь, 1743). Кромѣ того, въ книгѣ Б. помѣщенъ разсказъ о путешествіи изъ Венеціи въ Палестину одного ученаго, сообщающій разныя свѣдѣнія о Палестинѣ, положеніе мѣстныхъ евреевъ и святыхъ мѣстахъ. Сочиненіе Б. многократно издавалось: въ Ливорно (1785), Львовѣ (1799), Вильнѣ (1817) и т. д. Изъ молитвъ, приведенныхъ къ книгѣ, очевидно, что Б. былъ каббалистомъ, приверженцемъ И. Лурия.—Въ 1790 году Б. издалъ въ Ливорно выдержки изъ «*Cheschek Schlomo*» Юханана Алемана съ собственными дополненіями.—Ср. *Benjacob, Ozar ha-Sefarim*, стр. 563, № 218. [*J. E. II*, 560]. 5.

Барфатъ (ברפת)—имя, употребительное среди провансальскихъ и сѣвероиспанскихъ евреевъ. (ср. *Literaturblatt des Orients*, 1841, cols. 235, 312). Исаакъ б. Шешеть (Рибаши) и его братъ Довъ Крескасъ носили прозвище Б. (Респонсы, №№ 370, 387, 390). Относительно этимологіи и кореннаго значенія имени Б. было высказано много предположеній. Наиболѣе правдоподобное объясненіе даетъ Блохъ (*Rev. ét. juiv.*, X, 255), а именно, что имя должно читаться «Berfet», является сокращеніемъ слова «Perfetto» и соответствуетъ имени «Шаллумъ». И дѣйствительно, по-еврейски Б. иногда пишется «Parfot» (ср. Юханснъ, изд. Филиповскаго, стр. 225а; *Schalscheleth ha-Kabbalah*, изд. Венеція, р. 61). Гроссъ (*Gallia jud.*, pp. 371—372) соглашается съ Блохомъ и сопоставляетъ имя Б. съ «Профиатъ», хотя послѣднее нигдѣ не было найдено въ качествѣ фамильнаго имени.—Ср. *Renan-Neubauer, Les rabbins français*, 599—600. [*J. E. II*, 533]. 4.

Бархфельдъ—городокъ въ прусской провинціи Гессенъ-Нассау. Еврейское населеніе, достигшее въ 1907 г. 147 чел., принадлежитъ къ фульдскому равнинскому округу.—Ср. *Handbuch d. jüd. Gemeindeverwaltung*, 1907, стр. 72. 5.

Бархесъ (правильнѣе **Берхесъ**)—еврейско-нѣмецкое названіе продолговатаго хлѣба изъ плетеного тѣста, который въ другихъ странахъ именуется «*Taatscher*» или «*Datscher*». Народная этимологія остроумно производитъ эти термины отъ словъ «*birkath*» и «*taaschir*»—«ברכה למה יתן לך» (Притч., 10, 22,—«благословеніе Бога обогащаетъ»); по мнѣнію раввиновъ, этотъ стихъ имѣетъ отношеніе къ субботѣ (*Bereschit rabb.*, XI, 1; *Ier. Ber.*, II, 56). Вѣроятно, оба названія произошли отъ плетеной формы хлѣба. «*Taatscher*»—испорченная форма «*Tartsche*», уменьшительное отъ англійскаго *tart*, французскаго *tarle*, латинскаго *torta* (отъ *torqueo*, вью, плету), русскаго «тортъ»; названіе же «*Берхесъ*», какъ и «*Бергесъ*», въ Сѣверной Германіи у несвресъ, вѣроятно, произошло отъ германской богини Берхты, покровительницы растений, которой обычно приносили въ жертву хлѣбъ (см. *Lahn, Die deutschen Opfergebäude*, 1884, стр. 204 sqq., 282 sqq., 287 sqq.). Изъ талмудическаго разсказа о оженѣ святого Ханины б. Досы (Таан., 25а) видно, что еврейки несли хлѣбъ по пятницамъ на всю недѣлю, дабы въ субботу имѣть свѣжій хлѣбъ. Поэтому на женщинъ была возложена въ Палестинѣ обязанность отдавать священнику кусокъ тѣста, «халла» (Числ., 15, 20); этотъ обычай былъ, по разрушеніи храма, замѣненъ бросаніемъ куска тѣста въ огонь (Шулханъ-Арухъ, *Iore Dea*, 322, 3; Маймонидъ, *Яд Биккуримъ*, IV, 9) и примѣняется по пятницамъ,

когда приступаютъ къ печенію «субботняго» хлѣба (М. Шабб., II, 7).—Ср. Tendlaw, Sprichwörter und Redensarten deutsch-jüdischer Vorzeit, 1860, стр. 347. [J. E. II, 629]. 9.

Баръ, בַּר—арамейскій эквивалентъ еврейскаго בָּר (сынъ). Нѣкоторые таннаи и большинство амораевъ назывались этимъ именемъ. 4.

Баръ—городъ Могилевскаго уѣзда, Подольской губ., на рѣкѣ Ровъ, притокѣ Буга. Нѣкогда городъ назывался Ровъ; въ 1452 г. онъ былъ разрушенъ татарами. Въ началѣ 16 в., при Сигизмундѣ I, городъ былъ вновь zaloженъ королевой Боной Сфорца, давшей городу название Баръ въ воспоминаніе о ея наслѣдственномъ княжествѣ Бари въ Южной Италіи. Сигизмундъ пожаловалъ городу рядъ привиллегій; по третей привиллегіи (1540 г.) русины, армяне и евреи, селившіеся въ Б., освобождались въ теченіе первыхъ 12 лѣтъ отъ всякихъ налоговъ, податей и пошлинъ; по истеченіи этого срока они должны вносить чиншъ по 15 грошей отъ дома и три мѣры овса, т. наз. «trzesiecniki», отъ поля. Въ 1556 г. состоялось особое соглашеніе между горожанами Б. и мѣстными евреями, въ силу котораго послѣднимъ разрѣшалось и впредь сохранить за собою то количество обитаемыхъ домовъ, какимъ они владѣли съ давнихъ временъ; евреи обязались нести городскія повинности наравнѣ съ прочими жителями и въ военное время выставлять по одной лошади съ cadaго дома; взамятъ этого евреямъ предоставлялось пользоваться общими для всѣхъ горожанъ правами, привиллегіями и льготами, кромѣ права прѣзирать въ другіе города Барскаго староства для торговыхъ цѣлей; имъ не разрѣшалось также принимать къ себѣ на жительство чужихъ евреевъ; за нарушеніе соглашенія виновная сторона уплачивала магистрату пеню въ 10 марокъ. Соглашеніе было подтверждено 11 декабря 1556 г. королемъ Сигизмундомъ Августомъ на генеральномъ сеймѣ въ Варшавѣ, причемъ въ качествѣ представителей евреевъ присутствовали Авраамъ Кошка и Хейя, зять Израиля. Въ люстраціи барскаго староства 1565 года въ числѣ домовладѣльцевъ польской части города и жидавской улицы приводится цѣлый рядъ именъ евреевъ и евреекъ, платившихъ, согласно привиллегіи 1540 г., съ cadaго дома 15 грошей въ годъ. Б. вообще пользовался особымъ покровительствомъ польскихъ королей: онъ являлся оплотомъ противъ татаръ. Въ 1566 г. Сигизмундъ Августъ освободилъ барскихъ жителей всѣхъ исповѣданій отъ уплаты пошлины, подати съ домовъ (szos), питейнаго сбора и др. налоговъ, съ тѣмъ, чтобы они доставляли въ замокъ дрова, камень и другіе необходимые для защиты матеріалы. Въ 17 в. барская община считалась одной изъ наиболѣе состоятельныхъ на Украинѣ, но казацкія полчища разрушили ея благосостояніе. Въ 1648 г., несмотря на сопротивление, оказанное поляками и евреями, городъ былъ взятъ казаками; ихъ атаманъ Кривоносъ «со всѣхъ жидовъ живьемъ шкуры подирать». По южнорусскимъ лѣтописямъ (изданнымъ Вѣлозерскимъ), «Кривоносъ, Хмельницкаго совѣтникъ, у Ватурина (т.-е. въ Барѣ) ляховъ да жидовъ больше пятнадцати тысячъ выкололъ». Число убитыхъ евреевъ опредѣляется Натаномъ Ганноверомъ всего въ 2000. Правда, по книгѣ «Tit ha-Jawal», въ Б. тогда было всего 600 еврейскихъ семействъ. Однако, тутъ-же есть указаніе, что «они были убиты вмѣстѣ съ другими евреями, исавшими въ Б. убѣжища; въ общемъ

число убитыхъ было 15000 чел.». Три года спустя (1651) казаки и татары по дорогѣ въ Зборовъ сожгли и уничтожили Б., причемъ избили евреевъ и поляковъ. Въ 1661 г. при взаимной подымной подати въ Подольскомъ воеводствѣ оказалось, что въ Б. имѣется около 20 еврейскихъ домовъ, въ томъ числѣ два шинка; «согласно недавней конституціи» они были свободны отъ уплаты подымной подати. Въ люстраціи 1765 г. сказано, что чиншъ съ евреевъ достигаетъ 579 злот. польск., а «за равнство равнинъ вносить 1000 зл. польск.». Въ 1768 г. въ Б. состоялась знаменитая Барская конфедерація. Городъ сильно терпѣлъ отъ разгорѣвшейся войны. Сеймъ 1774 г. рѣшилъ поэтому освободить городъ отъ коронной подати, т.-е. отъ такъ наз. «кварти» и еврейской подушной подати въ теченіе семи сроковъ. Въ 1793 году Б. сталъ русскимъ владѣніемъ.—Ср.: Baliński—Lipiński, Starożytna Polska, III, стр. 212 и сл.; Русс. Евр. Архивъ, III, № 159; Регесты и надписи, I, №№ 541, 875, 901—03, 924, 934 и 999; Натанъ Ганноверъ, הלוחין, Венеція, 1653; I. Гурляндъ «השאלה לפרוץ המור», вып. I—VI, Краковъ, 1887—92 и посмертній выпускъ—Одесса, 1892 (собраніе еврейскихъ лѣтописей и записокъ о преслѣдованіяхъ въ эпоху Хмельницкаго и Гайдамачины); Костомаровъ, Богданъ Хмельницкій, I, 334—40. М. В. 5.

—Съ 1793 г. по 1796 годъ уѣздный городъ подольскаго намѣстничества, позже заштатный городъ Подольской губ., могилевскаго уѣзда. По ревизіи 1847 г., барское еврейское общество состояло изъ 4442 душъ (2176 мужч., 2266 женщ.); въ 1897 г. всего жителей 9982, изъ коихъ евр. 5773. На городскихъ участкахъ земли евреи занимаютъ разведеніемъ табачныхъ плантацій.—Ср.: В. М.—на, Устр. и сост. евр. общества; Населенныя мѣста Россійской Имп.; Хр. Восх., 1898 г., № 30. 8.

Баръ баръ-Хана—см. Рабба баръ баръ-Хана *). **Bar Hebraeus, Gregorius** (Григорій, сынъ еврея), **Абулфараджъ ибнъ-Гарунъ**—сиріецъ-якобитъ, врачъ, историкъ, философъ и богословъ; род. въ Малатіи (Азіатская Турція) въ 1226, ум. въ Маратъ (Персія) въ 1286 г. Григорій первоначально изучалъ медицину подъ руководствомъ отца своего Аарона, еврея, принявшаго христіанство; позже онъ посвятилъ себя теологіи и философіи, занимаясь въ то-же время и другими науками. Б. послѣдовательно былъ епископомъ Губы, Лакабы и Алеппо, а затѣмъ епископомъ-примасомъ восточныхъ якобитовъ съ резиденціею въ Текритѣ на Тигрѣ. Кромѣ указаннаго прозвища, Б. ничѣмъ не проявлялъ своего еврейскаго происхожденія; даже его сочиненія (числомъ 31) показываютъ, что, хотя онъ и былъ аягокомъ языковъ сирійскаго, арабскаго и, быть можетъ, греческаго, онъ наврядъ-ли изучалъ языкъ еврейскій; напротивъ, въ началѣ своей лѣтописи онъ производитъ изъ сирійскаго такіа библейскія имена, какъ Ной, Яковъ и т. п. Равнымъ образомъ не существуетъ никакихъ указаній, чтобы его занятія находились подъ влияніемъ іудаизма, хотя онъ, несомнѣнно, обнаруживаетъ знакомство съ еврейскими ученіями.—Б. былъ весьма плодовитымъ писателемъ. Нѣкоторыя изъ его сочиненій написаны на арабскомъ, большинство—на сирійскомъ языкѣ. Особенно извѣстны слѣдующіе труды его: Сирій-

*) Въ III т. Евр. Энц., стр. 35, ошибочно напечатано Баръ баръ-Хана вм. Рабба баръ баръ-Хана.

ская грамматика («Ketaba de Semche», «Лѣтопись» въ двухъ частяхъ (церковная и политическая) и схоли къ Ветхому и Новому заветамъ («Auzar Razet»). Въ послѣднемъ изъ поименованныхъ сочиненій Б. попутно цитируетъ самарянскіе тексты; любопытно отмѣтить, что въ схоли къ II кн. Цар., 17, 28, онъ говоритъ: «Законъ (Пятикнижіе) самарянъ не совпадаетъ съ Торою евреевъ, но съ Септуагинтою». При случаѣ Б. приводитъ и мнѣнія евреевъ, но, по видимому, исключительно изъ вторыхъ рукъ (схол. къ Псал., 8, 2, по поводу «Schem ha-Meforasch»; ср. Zeitschr. Deut. Morg. Gesell., XXXII, 465). Въ своемъ введеніи къ комментарию на кн. Иова Б. упоминаетъ, какъ писателя, священника Асафа (брата Эзры Софера), который отождествлялъ Иова съ Иобомъ. Говоря объ апокрифическомъ разсказѣ о смерти Исаи, Б. цитируетъ «одну изъ еврейскихъ книгъ», какъ авторитетный источникъ (Nestle, Marginalien, II, 48).—Ср.: Assemani, Bibliotheca Orientalis, II, 244—320, Eng. Boré, въ Journal Asiatique, 2 ser., XIV, 481—508; R. Gottheil, Hebraica, III, 249—254; Nöldeke, Orientalische Skizzen, 250 и сл., Berlin, 1892; J. Göttsberger, Barhebraüs und seine Scholien, Freiburg im Breisgau, 1900; см. также литературу у Duval, Littérature syriacque, p. 409, passim, Paris, 1899. [Изъ статьи М. Seligsohn'a и R. Gottheil'a, въ J. E. VI, 91]. 4.

Барь-Гюра, Симонъ (также **Симонъ Гюра**)—еврейскій полководецъ въ возстаніи противъ римлянъ; род. ок. 50 г. по Р. Хр. въ Гераѣ. Если судить по его имени, онъ былъ сыномъ прозелита. Время его рожденія устанавливается приблизительно тѣмъ, что Б.-Г. былъ еще очень молодъ во время войны съ Нерономъ. Онъ выдвинулся своею физическою силою и безстрашіемъ. Послѣ бѣгства Цестія Б.-Г. набралъ дружинку и сталъ опустошать идумейскую провинцію возлѣ Акрабатены; преслѣдуемый высланнымъ противъ него изъ Иерусалима войскомъ, онъ укрылся въ укрѣпленіи Масаѣ (Флавій, Иудейск. война, II, 22, § 2; IV, 9, § 3). Черезъ нѣкоторое время онъ, однако, возобновилъ свои партизанскія нападенія, постепенно увеличивая число своего войска, подъ конецъ насчитывавшаго уже нѣсколько тысячъ сикаріевъ. Укрѣпивъ Наинъ, Б.-Г. расположился лагеремъ въ долинѣ Паранъ. Побѣдивъ идумейянъ и овладѣвъ Хебронамъ, онъ подступилъ къ врагамъ Иерусалима. Мѣстные евреи устроили здѣсь засаду и захватили его жену и нѣкоторыхъ его воиновъ; но Б.-Г. заставилъ иерусалимцевъ отдать ихъ обратно (ib., IV, 9, §§ 8, 10). Въ Иерусалимѣ, тѣмъ временемъ, возникъ конфликтъ между идумейянами и зелотами (апрѣль 68 г.); потерпѣвшіе поражение идумейяне призвали Б.-Г. въ городъ. Хотя Маттатія, тогдашній первосвященникъ, способствовалъ призванію Б.-Г., послѣдній все-же впоследствии убилъ его (ib., IV, 9, § 11; V, 13, § 1); съ этихъ поръ онъ сталъ смотрѣть на себя, какъ на властителя города, постоянно ведя кровавые споры съ Иоанномъ изъ Гискалы, вождемъ зелотовъ, неистовства которыхъ были далеко превзойдены дѣйствіями сикаріевъ, сторонниковъ Симона. Идумейяне примкнули къ Б.-Г., несмотря на то, что онъ ихъ раньше притѣснялъ. Изъ своего сильнаго укрѣпленія у Фазелиса, гдѣ онъ помѣстилъ десять тысячъ воиновъ, Б.-Г. могъ властвовать надъ Иерусалимомъ (ib., V, 3, § 1; 6, § 1). Когда Титъ подступилъ къ стѣнамъ Иерусалима, Симонъ заключилъ миръ съ Иоанномъ и зелотами и въ многочисленныхъ вылаз-

кахъ причинилъ серьезный уронъ римлянамъ (ib., V, 2, § 4; VI, 1, § 7). Послѣ взятія римлянами почти всего Иерусалима и сожженія ими храма (9-е Аба) Б.-Г. и другіе храбрые люди удалились въ верхнюю часть города и оттуда стали вести переговоры съ Титомъ. Они соглашались покориться и поклониться больше не пользоваться своимъ оружіемъ противъ римлянъ, если имъ дадутъ свободный пропускъ. Римляне отказались, и вновь началась борьба. Восьмого Элула верхній городъ также палъ жертвою огня. Иоаннъ сдася, но Б.-Г. бѣжалъ черезъ подземные ходы. Голодъ, однако, заставилъ его выйти изъ своего убѣжища. Римляне сильно перепугались, когда онъ внезапно появился передъ ними весь въ бѣломъ, но скоро оправились отъ страха и, схвативъ его, привели къ Титу. Его оставили на нѣкоторое время въ живыхъ для того, чтобы онъ могъ участвовать въ триумфѣ императора; послѣ этого онъ былъ сброшенъ съ Тарпейской скалы (Лос. Флавій, Иуд. войн., VII, 2, § 1; VII, 5, § 6; 8, § 1).—Къ Б.-Г., по видимому относится одно мѣсто въ Pesik. r. (Monatsschrift, XLII, 563), а также цитата въ Aboth rab. Nat. V., C, VII (Jerusalem, VI, 15).—Ср.: Dio Cassius, LXVI, 7; Tacitus, Hist., V, 12; Hegeisippus, IV, 22, V, 49; Schürer, I, 521 и сл. [J. E., II, 502—503]. 3.

Барь-Юхи—см. Барь-Юхи.

Барь-Каппара, **мвр** (по-арамейски; по-еврейски—**Бень-га-Каппаръ**, **בֶּנְיָ גַּאֲרָר**)—палестинскій ученый начала 3 в., занимающій среднее положеніе между таннаемъ и амораемъ. Полное имя—Элеазаръ бень-Элеазаръ га-Каппаръ. Подъ этимъ именемъ онъ выступаетъ въ таннаитскихъ источникахъ, въ Тосефтѣ (Иом-Тобъ, I, 7; Chullin, VI, 3 и Sifre Bamidb., изд. Фрийдмана, стр. 126). Обычная талмудическая форма «Барь-Каппара» и часто встрѣчающееся названіе «Элеазаръ га-Каппаръ Верабби» являются сокращенными формами полного имени Б.-К.—Подобно почти всѣмъ тѣмъ, которые занимали среднее положеніе между таннаями и амораями и удобства ради назывались сокращенно «полутаннаями», Б.-К. былъ ученикомъ р. Иегуды I га-Наси; кажется, однако, что его учителями были также р. Натанъ Вавилонскій (Midr. Teh., XII, 4, изд. Бубера) и р. Иеремія бень-Элеазаръ, тождественный, вѣроятно, съ Иереміей, упоминаемымъ въ Meshilta и Sifre (Tanch. Achara Mot, VI, изд. Бубера, VII и параллельныя мѣста). Натанутыя отношенія между Б.-К. и семействомъ патріарха (см. ниже) заставили его удалиться на югъ Палестины, гдѣ Б.-К. учредилъ собственную академию въ Кесареѣ (относительно «Пародъ», **מִרְבֵּי**, который, согласно Aboth Zarah, 31a, былъ мѣстожительствомъ Б.-К., кромѣ этого сообщенія, ничего болѣе не известно; см. Vacher, въ Agadah der Tannaiten, II, 55), и его школа стала серьезной соперницей школы Рабби. Наиболѣе значительными изъ его учениковъ были Гошайа, «отецъ Мишны» (Kerit., 8a) и Юшуа б. Леви, выдающійся агадистъ, который въ значительной степени повторялъ только агаду Б.-К. (Schab., 75a). Даже выдающіеся почитатели Рабби и лучшія опоры патріарха двора, Халина б. Хана и Иохананъ б. Наппаха, не могли не признать его душевнаго величія (Niddah, 20a; Ab. Zarah, l. c.). Расказываютъ, что, прогуливаясь однажды у морского берега и увидѣвъ римлянина, потерпѣвшаго кораблекрушеніе и потерявшаго при этомъ все свое имущество, Б.-К. взялъ его къ себѣ и снаб-

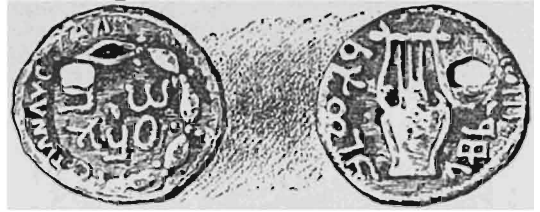
диль его платемъ и всѣмъ необходимымъ; вдобавокъ онъ далъ ему еще денегъ. Впослѣдствіи этотъ путешественникъ былъ назначенъ проконсуломъ Кесарей и имѣлъ случай выказать благодарность своему спасителю: какъ-то были арестованы вмѣшавшіеся въ политическіе безпорядки евреи, и проконсулъ, по просьбѣ Б.-К., освободилъ ихъ (Kohel. rabba, XI, 1). Еще болѣе, чѣмъ это признаніе современниковъ, для характеристики Б.-К. важны нѣкоторыя его афоризмы, выступающіе его, какъ человѣка, далеко опередившаго свое время. Вотъ нѣсколько примѣровъ. «Если человѣкъ умѣетъ вычислять солнцестоянія и движенія планетъ (т.-е. знаетъ астрономію) и не занимается этими вычислениями, то къ нему можно примѣнить стихъ (Ис., 5, 12): «А на дѣла Господа они не взираютъ, и о дѣяніяхъ рукъ Его не помышляютъ» (Schab., 75a). Это вмѣненіе въ обязанность изученія астрономіи и естествознанія приобрѣтаетъ еще больше значенія при сопоставленіи взгляда Б.-К. съ его нѣсколько безразличнымъ отношеніемъ къ обязательности изученія Торы. По его мнѣнію, еврей, читающій ежедневно два отрывка Торы, одинъ утромъ, другой вечеромъ, тѣмъ уже исполняетъ предписаніе изучать Законъ Божій днемъ и ночью (Исаи., 1, 2; Midg. Teh. къ мѣсту). Б.-К. не только былъ поклонникомъ естественныхъ наукъ, считавшихся большинствомъ евреевъ того времени запретной «греческой мудростью», онъ, кромѣ того, цѣнилъ также эллинское чувство прекраснаго и, вѣроятно, былъ единственнымъ палестинскимъ евреемъ, относившимся благопріятно къ литературной дѣятельности александрійскихъ евреевъ. Одно его свободное толкованіе стиха Бытія, 9, 27, гласило: «Слова Торы будутъ читаться на языкѣ Яфета (грековъ), въ шатрахъ Сема (въ синагогахъ и школахъ)» (Beresch. г., 36, 8).—Насколько Б.-К. относился съ уваженіемъ къ точнымъ наукамъ, настолько же ему была антипатичны метафизическія спекуляціи, процвѣтавшія именно въ это время среди евреевъ и христіанъ въ формѣ гнояса. Ссылаясь на Второзак., 4, 32: «Ибо спроси у временъ прежнихъ, бывшихъ прежде тебя, съ того дня, какъ Богъ сотворилъ человѣка на землѣ», Б.-К. говоритъ: «Старайся знать о томъ, что произошло въ дни, слѣдовавшіе за твореніемъ, но не пиши узнать, что произошло до творенія» (Beresch. г., I, 10), какъ-бы желая этимъ сказать, что міръ и исторія человѣка въ мірѣ даютъ достаточно пищи уму помимо всякихъ хитроумныхъ изысканій въ области скрытыхъ тайнъ.—Очень характеристическимъ для жизненониманія и идеаловъ Б.-К. является его мнѣніе относительно аскетизма: «Писаніе (Числ., 6, 11) говоритъ: «Священникъ... очисти его (назоря) отъ согрѣшенія его душою». Какой душой онъ согрѣшилъ? Онъ добровольно отказался отъ вина. Если назорей, отказавшійся только отъ вина, именуется грѣшникомъ, то насколько долженъ почитаться грѣшникомъ тотъ, кто отказывается отъ всѣхъ наслажденій!» (Назирь, 19a; см. статьи Аскетизмъ и Абба Арика). Нужно было имѣть много смѣлости и самоувѣренности, чтобы объявить аскетизмъ грѣхомъ въ эпоху, когда посты и всякаго рода воздержаніе почитались величайшими добродѣтелями.—Сравненіе взгляда Б.-К. относительно воздержанія съ заявленіемъ Рабби передъ смертью, что онъ не воспользовался впродолженіе всей жизни никакими удовольствіями

и благами міра сего (Ket., 104a), ясно показываетъ огромную разницу между этими двумя учеными. Въ дѣлахъ повседневной жизни они расходились не менѣе, чѣмъ въ отвлеченныхъ вопросахъ. Нельзя себѣ представить болѣе противоположныхъ характеровъ, чѣмъ олимпійски-спокойнаго и княжески-неличественнаго Рабби и поэтически живого, веселаго и остроумнаго Б.-К. Такъ какъ одного присутствія Рабби было достаточно, чтобы заставить Б.-К. быть болѣе сдержаннымъ, то, вѣроятно, у нихъ никогда не дошло бы до разрыва, еслибы не вмѣшались члены патриаршей семьи, особенно сынъ Рабби, Симонъ и его зять, Бенъ-Элаша, богатый, но невѣжественный человѣкъ, часто подвергавшійся ѣдкой сатиры Б.-К. Одно непочтительное замѣчаніе Б.-К. относительно Рабби, сдѣланное имъ въ присутствіи Симона, было послѣднимъ сообщено Рабби, который вслѣдъ затѣмъ далъ понять, что онъ Б.-К. впредь не хочетъ и видѣть (Моэд Катонъ, 16a). Окончательный разрывъ между ними произошелъ, однако, по сообщенію Иерушалми, благодаря слѣдующему инциденту. На одномъ собраніи въ домѣ Рабби Б.-К. замѣтилъ невѣжественному зятю Рабби, что всѣмъ бросается въ глаза его полное молчаніе въ то время, какъ всѣ другіе присутствующіе задаютъ Рабби ученые вопросы. Бенъ-Элаша былъ смущенъ, не зная, какой вопросъ предложить своему тестю, но Б.-К. поспѣшилъ вывести его изъ затрудненія, шепнувъ ему на ухо слѣдующую загадку: «Ея глаза смотрятъ внизъ съ высокаго неба; постоянныя препирательства возбуждаютъ ея недовольствіе; крылатые избѣгаютъ ея взгляда; молодыхъ она мгновенно обращаетъ въ бѣгство; старыхъ ея видъ также заставляетъ отвернуться. Горь! горь!—восклицаютъ бѣгущіе; кто понался разъ въ ея тенета, тотъ никогда не очистится отъ своего грѣха».—Когда Рабби выслушалъ загадку, предложенную ему зятемъ, онъ оглянулся вокругъ и, замѣтивъ улыбку на лицѣ Б.-К., воскликнулъ: «Я незнакомъ съ тобою, старецъ!». Б.-К. теперь понялъ, что онъ никогда не будетъ рукоположенъ Рабби (Иер. Моэд Катонъ, III, 81v). Смыслъ приведенной загадки до сихъ поръ остается темнымъ, несмотря на рядъ попытокъ объясненія ее. Наиболѣе вѣроятнымъ кажется мнѣніе Авраама Крохмаля, что Б.-К. хотѣлъ загадкой дать оцѣнку неумолимой суровости Рабби къ старымъ и молодымъ. Это стихотвореніе очень цѣнно, какъ образчикъ ново-еврейской поэзіи въ эпоху Талмуда и его немногія строки являются, можетъ быть, единственнымъ свидѣтельствомъ о дѣятельности евреевъ той эпохи въ области свѣтской поэзіи. Языкъ загадки классиченъ, но не вполне: онъ силенъ и чистъ и вмѣстѣ съ тѣмъ—легокъ и плавленъ. Любопытно, что единственный другой образчикъ поэзіи Б.-К., сохранившійся въ источникахъ, — краснорѣчивыя слова, въ которыхъ онъ воззвѣстилъ о смерти Рабби собравшимся жителямъ Сепфориса. Вотъ они: «Братья дома Иедаи (такъ онъ называетъ жителей Сепфориса), слушайте меня! Смертные и ангелы долго спорили изъ-за обладанія священными скрижалями завѣта; ангелы побѣдили и завладѣли скрижалями» (Jer. Ket., XII, 35a; Bab. Ket., 104a; Kohel. г., VII, 11; IX, 10 съ нѣкоторыми измѣненіями въ текстѣ). Уже самое присутствіе Б.-К. въ Сепфорисѣ во время смерти Рабби ясно показываетъ, что, несмотря на несправедливое отношеніе къ нему Рабби, онъ все-таки по совѣсти и какъ слѣдуетъ, испол-

нилъ свой послѣдній долгъ по отношенію къ учителю, и мы не имѣемъ никакого основанія сомнѣваться въ искренности его сѣтованій по поводу смерти Рабби.—Б.-К. пользовался у амораевъ извѣстностью болѣе всего, какъ авторъ такъ назыв. Мишны Баръ-Каппара (Pesik., XV, 122a; Jer. Hor., II, 48c, и нѣкоторыя другія мѣста). Это собраніе Мишны не сохранилось; его уже, вѣроятно, не существовало во время окончательной редакціи Мишны (Меири въ комментаріи къ Аботъ, виленское издан., стр. 14, не упоминаетъ факта существованія такого мишнайтскаго сборника—Шоръ, He-Chaluz, I, 14, и А. Крохмаль, *ibid.*, III, 118, также не говорятъ объ этомъ, а только о Барайтѣ, цитируемой въ Талмудѣ въ качествѣ Барайты Б.-К.). Тѣмъ не менѣе, многочисленныхъ мѣстъ его Мишны, вошедшихъ въ Талмудъ, совершенно достаточно, чтобы судить о характерѣ Б.-Меири (i. c.) совершенно правильно называется этотъ сборникъ дополненіемъ къ Мишнѣ Рабби, имѣвшимъ главной цѣлью объясненіе послѣдней, и лишь въ рѣдкихъ случаяхъ дававшимъ мнѣніе, отличное отъ мнѣнія Мишны (см. Барайта). Мишна Б.-К. представляла варианты Мишны Рабби и позже настолько смѣшалась съ текстомъ послѣдней, что возникло сомнѣніе, принадлежитъ ли данная Мишна первой или послѣдней (Jer. Pes., X, 37d). Мишной Б.-К. пользовался также редакторъ Тосефты, который извлекъ изъ нея нѣкоторыя рѣшенія (примѣры см. Weiss, *Dor Dor we-Dorschaw*, II, 219). Нельзя сказать опредѣленно, дошелъ ли или нѣтъ въ Вавилонію мишнайтскій сборникъ Б.-К., такъ какъ единственное мѣсто въ вавилонской Гемарѣ, гдѣ онъ цитируется, имѣть своимъ источникомъ палестинца Симона б. Лакишъ (Баба Ватра, 154b; ср. также Halevy, *Doroth ha-Rischonim*, II, 123—125, гдѣ безъ достаточныхъ основаній отрицается существованіе сборника Мишны Б.-К.). Б.-К. послѣдній ученый эпохи Талмуда, о которомъ сообщается, что онъ зналъ басни. Мидрашъ (*Wajikra* г., XXVIII, 2) рассказываетъ, что Рабби не пригласилъ Б.-К. на свадьбу своего сына. Б.-К. отомстилъ ему слѣдующимъ образомъ: на пиру, который послѣ свадьбы устроилъ Рабби въ честь Б.-К., послѣдній рассказывалъ много (300, какъ сообщаетъ Мидрашъ) басенъ о лисичкахъ, и гости, заслушавшись этихъ рассказовъ, оставили кушанья нетронутыми.—Ср.: Bacher, *Agadah der Tannaiten*, II, 503—520 (относительно другихъ мѣстъ см. index); Brüll, *Mebo ha-Mischnah*, I, 244, 289—292; Frankel, *Darke ha-Mischnah*, стр. 313; *idem*, *Mebo*, 20a и сл., 71a; Grätz, *Gesch.*, 4-ое изд., IV, 198, 199, 211; Hamburger, дополненіе къ *Realencyclor. für Bibel und Talmud*, стр. 36—38; Kohan, въ *Ha-Asif*, III, 330—333 (здесь впервые доказывается тожество Б.-К. съ Элеазаромъ бенъ-Элеазаръ га-Каппаръ); Abraham Krochmal, въ *He-Chaluz*, II, 84; Rapoport, въ *Literaturblatt des Orients*, I, 38, 39; Reifmann, *Pescher Dabar*; Weiss, *Dor Dor we-Dorschaw*, II, 191, 219. [Статья Л. Гинзбергъ'a, въ *J. E.* II, 503—505].

Баръ-Кохба, בר כוכבא.—Возстаніе киренскихъ, кипрскихъ и египетскихъ евреевъ въ послѣдніе годы царствованія Траяна не было еще окончательно подавлено, когда Адрианъ въ 118 г. принялъ бразды управленія римскою имперіей. Театръ войны былъ перенесенъ въ Палестину, куда бѣжалъ еврейскій вождь Лука, и Маркъ Турбонъ преслѣдовалъ его. Турбонъ приговорилъ къ смерти Юліана и Палпуса, двухъ братьевъ, бывшихъ душою возстанія, но самъ былъ

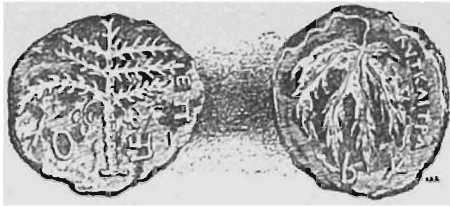
казненъ по особому приказу изъ Рима; такъ спаслись оба брата (Sifra, Emor, VIII, 97, изд. Вейсса, 99r; Meg. Taanith, XII; Taanith, 186; Семах., VIII; Kohel. г., 17). Люцій Квіетъ, побѣдитель месопотамскихъ евреевъ, былъ назначенъ начальникомъ римской арміи въ Палестинѣ. Онъ сталъ осаждать Лидду, гдѣ собрались евреи. Горе послѣднихъ было такъ велико, что р. Гамлиель II, лежавшій на смертномъ одрѣ и вскорѣ скопчавшійся, разрѣшилъ постыться даже въ Хануку, хотя другіе таннаи, напр., р. Элеазръ и р. Йошуа бенъ-Хананья, осуждали эту мѣру (Jer. Taan., II, 66a; Jer. Meg., I, 70d; Rosch ha-Schan., 186). Вскорѣ заглѣмъ Лидда была взята и много евреевъ были перебиты; «убитые въ Лиддѣ» часто упоминаются Талмудомъ въ выра-



Бронзовая монета второго еврейскаго возстанія (первый годъ возстанія).

женіяхъ почительнаго благоговѣнія (Pes., 50a; Baba Bathra, 106; Kohel. rab., IX, 10). Палпусъ и Юліанъ были также умерщвлены римлянами въ этомъ году (Taan., 186; Jer. Taanith, 66b). Это все, что упоминается въ талмудическихъ источникахъ о важныхъ событіяхъ кампаніи Квіета. Одинъ древній еврейскій источникъ утверждаетъ, что между «polemas» (=войною) Квіета и возстаніемъ Б.-К. прошло шестнадцать лѣтъ (Seder Olam Zutta, въ концѣ); сохранявшаяся на армянскомъ языкѣ лѣтопись Евсевія (*Chroniconum Sapoum*, стр. 383, Milan, 1818) и лѣтопись Геронима упоминають о войнѣ съ іудеями, происшедшей въ первомъ году царствованія Адриана. Послѣдующія событія становятся понятными только, если имѣть въ виду эту войну, ибо если Адрианъ непосредственно послѣ восшествія на престолъ придерживался мирной политики, то онъ долженъ былъ раньше почувствовать силу повстанцевъ. Спартианъ, биографъ Адриана, сообщаетъ, что императоръ стремился сохранить миръ въ предѣлахъ имперіи, и указываетъ вмѣстѣ съ тѣмъ на безпокойное населеніе Ливіи и Палестины; это указаніе, несомнѣнно, относится къ евреямъ. Адрианъ, повидимому, разрѣшилъ возстановить іерусалимскій храмъ. Евреи діаспоры уже начали возвращаться въ Іерусалимъ, и братья Юліанъ и Палпусъ стали думать объ обмѣнѣ иностранныхъ денегъ на римскія, когда, благодаря наговору самарянъ, императоръ приказалъ прервать строительныя работы (Ber. г., LXIV, 7). Объ этой предполагаемой реставраціи храма упоминають Златоустъ (*Oratio III in judaeos*), Сороп. Alex. (въ 118 г.), Никифоръ (*Hist. eccl.*, III, 24) и Цедренъ (*Script. Byz.*, XII, 249). Смотрителемъ при постройкѣ храма былъ, по словамъ Епифанія, благочестивый прозелитъ Аквила (Епифаній, *De ponderibus et mensuris*, XIV). Адрианъ еще не рѣшался просто запретить возстановленіе святилища, но потребовалъ, чтобы новый храмъ былъ нѣсколько удаленъ отъ того мѣста, гдѣ стоялъ старый, условіе, котораго евреи, разу-

мѣтся, не могли принять. Они взялись за оружіе и собрались въ долину Риммонъ, расположенной на азнаменитой исторической равнинѣ Изреель. Возстаніе казалось неминуемымъ, однако Іошуа б. Хананья сталъ убѣждать собравшихся успокоиться, указывая на грозящую имъ всею опасностъ; ему, наконецъ, удалось умиротворить ихъ (Вег. г., LXIV, кон.). Но успокоеніе оказалось только внѣшнимъ, въ дѣйствительности же евреи въ теченіе свыше пятнадцати лѣтъ готовились къ борьбѣ противъ Рима. Оружіе, заказанное имъ римлянами, они нарочно изготовляли плохо, чтобы удержать его у себя, послѣ того какъ римляне забракують его. Они обратили горныя пещеры въ убижища и укрѣпленія и соединили ихъ между собою подземными ходами (Дюнъ Кассій, LXIX, 12). Существуетъ предположеніе, что путешествія знаменитаго танныя, р. Акибы, были предприняты съ цѣлью заинтересовать евреевъ самыхъ отдаленныхъ странъ въ будущей борьбѣ. Онъ посѣтилъ Парейнское царство, Малую Азію,



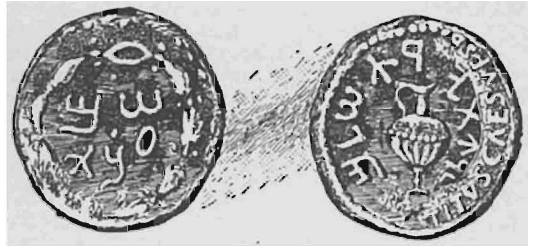
Мѣдная монета второго возстанія евреевъ.

Каппадокію и Фригію, а, можетъ быть, даже нѣкоторыя страны Европы и Африки. Приготовленія, задуманныя въ такомъ широкомъ масштабѣ, наврядъ-ли были неорганизованными, и можно предположить, что вождь возстанія, Б.-К., исподволь готовился къ нему въ первые годы правленія Адриана.—Б.-К., герой третьей войны противъ римлянъ, цитируется подъ этимъ именемъ только у церковныхъ писателей. Языческіе авторы совсѣмъ не упоминаютъ о немъ, а еврейскіе источники называютъ его Бенъ (или Баръ) Козба или Козба. Нѣкоторые полагаютъ, что онъ назывался такъ по городу Кезибъ (Быт., 38, 5) или Козеба (I Хрон., 4, 22), однако вѣроятнѣе, что таково было имя его отца. Другіе полагаютъ, что имя Баръ-Козба было оскорбительнымъ прозвищемъ («Сынъ лжи»), полученнымъ имъ послѣ неудачнаго исхода возстанія. Хотя такое объясненіе, повидимому, какъ бы подтверждается словами патріарха р. Іегуды I (Echa gabbati, II, 5), но это только доказываетъ, что уже въ очень раннюю эпоху на Б.-К. возлагалась отвѣтственность за несчастія, постигшія его народъ; съ другой стороны, несомнѣнно, что имя Б.-К. является лишь прозвищемъ, полученнымъ вождемъ благодаря тому, что р. Акиба пригнѣнилъ къ нему стихъ: «Восходитъ звѣзда отъ Якова.. и разитъ князей Моаба, и сокрушаетъ всѣхъ сыновей Сега» (Числ., 24, 17). Евсевій (Hist. eccl., IV, 6, 2) также прибавляетъ къ имени Βαρκοχβας замѣчаніе, что оно означаетъ «звѣзда»; Синкеллъ (Chronographia, вь Script. Byz., IX, 348) дѣлаетъ подобное-же замѣчаніе. Это доказываетъ, что они знали, что имя Б.-К. только символъ. Синкеллъ называетъ Б.-К. также «единственнымъ сыномъ» (μονογενής), что соответствуетъ еврейскому «Jachid». Если это не мессіаническое

имя, какъ предполагаетъ Ренанъ (L'église chrétienne, 2 изд., стр. 200), тогда приходится понимать его, какъ указаніе, что Б.-К. былъ единственнымъ сыномъ своихъ родителей. Пылкая фантазія борцовъ за свободу пыталась найти особую заслугу даже въ такомъ мелкомъ фактѣ. Была между прочимъ сдѣлана попытка открыть на одной поддѣльной монетѣ прозвище μονογενής и отнести, такимъ образомъ, данную монету къ эпохѣ возстанія именно Б.-К., такъ какъ и Талмудъ упоминаетъ про «монеты Козби, т. е., монеты Б.-К. (Tos. Maas. Scheni, I, 6; Baba Kama, 97b), но по контексту подобное толкованіе оказывается невозможнымъ. По этимъ монетамъ слѣдовало бы заключить, что Б.-К. назывался Симономъ. Подобныя-же примѣры опущенія имени наблюдаются въ именахъ Бенъ-Зома и Бенъ-Азай; каждый изъ нихъ также носилъ имя Симона; но связь этихъ монетъ съ Б.-К. не можетъ быть поддержана, такъ какъ, въ дѣйствительности, монеты относятся къ Симону Маккавею (Ренанъ, тамъ-же, стр. 197). Вотъ почти все, что извѣстно личности Б.-К.—Приведенныя скудныя данныя такъ неопредѣленны, что оставляютъ подъ сомнѣніемъ даже имя героя. Всѣ другія сообщенія о немъ носятъ легендарный характеръ. Подобно вождю невольниковъ «Евну изъ Сициліи», онъ, по разсказамъ, изрыгалъ горящую паклю (Hieronymus, Anal. II adv. Rufum). Сила его была такъ велика, что онъ могъ колынами отбрасывать въ римлянъ камни, пущенные римскими пращниками (Echa gabbati, II, 2). Б.-К., по разсказамъ, испытывалъ доблесть своихъ солдатъ, приказывая каждому изъ нихъ отрубить себѣ палець. Когда объ этомъ узнали еврейскіе мудрецы, они возстали противъ такого самозувѣченія и посовѣтовали ему повелѣть, чтобы каждый всадникъ показалъ, что онъ въ состояніи вырвать съ корнемъ кедръ Ливанскій, скача во весь опоръ. Б.-К., такимъ образомъ, получилъ 200.000 воиновъ, выдержавшихъ первое испытаніе, и 200.000 героевъ, совершившихъ послѣдній подвигъ (Jer. Taanith, IV, 68d). Должно быть, во время войны, когда Б.-К. уже совершилъ чудеса геройства, р. Акиба сказалъ о немъ: «Вотъ царь Мессія» (ib.). Но заносчивый Б.-К. имѣлъ дерзость — такъ продолжаетъ преданіе — обратиться къ Богу съ слѣдующими словами: «Молимъ Тебя не помогать только нашимъ врагамъ; мы же не нуждаемся въ Твоей помощи» (ib., Echa gabbati, I. c.; Git., 57a и сл.; Jalk., Debarim, 946); нѣкоторые мудрецы, и между ними его дядя р. Элеазаръ изъ Модина, не вѣрили, поэтому, въ его мессіанскую миссію.—Еврейскіе средневѣковые источники упоминаютъ также о сынѣ и внуцѣ Б.-К. Послѣ смерти ему наследовалъ его сынъ Руфъ—имя, которое, по правильному объясненію, означаетъ «красный»,—а ему въ свою очередь наследовалъ сынъ Ромулъ, и только въ царствованіе Ромула, сына Руфа, сына Козби, императору Адриану удалось подавить возстаніе (Авраамъ б. Давидъ вь Mediaeval jewish chronicles Нейбауэра, I, 55). «Nizzachon» (къ Дан., 9, 24) прибавляется, что Б.-К. былъ потомкомъ царя Давида; это утверженіе похоже на правду, такъ какъ происхожденіе отъ Давида было необходимо для того, чтобы быть признаннымъ Мессіей. Гедалья ибнъ-Яхья (Schalscheleth ha-Kabbalah, s. v. Akiba) и Гальперинъ (Seder ha-Doroth, I, 126a, виленск. изд., 1891) упоминаютъ о трехъ поколѣньяхъ царей изъ рода Б.-К., фактъ, оспариваемый Давидомъ Гансомъ (Zemach Da-

vid, ч. I, подь 880 годомъ), причеъ, однако, прибавляетъ, что Ромулъ, подобно дѣду, носилъ имя Козибы; поэтому нѣтъ противорѣчя между этимъ фактомъ и сообщениями Талмуда. Утвержденіе Ганса, что Б.-К. и его потомки царствовали двадцать одинъ годъ, могло бы быть приблизительно вѣрнымъ, если взять весь періодъ отъ 118 до 135 г., хотя и тогда выйдетъ только семнадцать лѣтъ. Довольно странно, что Грець и другіе еврейскіе историки совершенно умалчиваютъ объ этихъ еврейскихъ преданіяхъ, между тѣмъ какъ Мюнтеръ и Грегоровіусъ считаютъ ихъ по крайней мѣрѣ достойными упоминанія.—Какъ будто нарочно для того, чтобы еще болѣе увеличить возбужденное состояніе евреевъ, случилось такъ, что власть надъ Иудеей была ввѣрена одной изъ наиболѣе ничтожныхъ личностей тогдашняго Рима, главному намѣстнику Тиннио Руфу (таково, повидимому, было его имя; ср. Боргези, Грегоровіуса, Ренана, Моммзена и Шюрера; другіе называютъ его различно Тинніемъ, Титомъ Анніемъ, Тацініемъ или Руфомъ). Руфъ оскорблялъ евреевъ въ ихъ наиболѣе святыхъ чувствахъ. За нимъ установилась репутація развратителя молодыхъ женщинъ и онъ, вѣроятно, послужилъ прототипомъ для изображенія сладострастнаго Олоферна въ книгѣ Юдиѣ. Съ этимъ связана и талмудическая легенда, что непосредственной причиной возстанія послужило оскорбленіе, нанесенное намѣстникомъ новобранчымъ (Git., 57a). Пока императоръ Адрианъ оставался по близости, т.-е. въ Сиріи и Египтѣ (130 г. христ. эры), евреи сохраняли спокойствіе (Діонъ Кассій, LXIX, 12) и даже чеканили особые монеты, на которыхъ были выбиты въ память посѣщенія императоромъ Иудеи слова «Adventui Aug. Judeae». Вѣроятно, въ это время Адрианъ рѣшилъ создать на развалинахъ Иерусалима колонію—Aelia Capitolina, и на мѣстѣ стараго святилища воздвигнуть храмъ, посвященный Юпитеру Капитолійскому. Діонъ Кассій, по крайней мѣрѣ, упоминаетъ объ этомъ фактѣ, какъ о причинѣ возстанія, Евсевій же и другіе историки церкви сообщаютъ о рѣшеніи императора, какъ о результатѣ возстанія. Историки (Мюнтеръ, Грець, Грегоровіусъ), поэтому, предполагаютъ, что построеніе храма было начато еще до возстанія, но прервано благодаря послѣднему. Сообщение (у Спаргиана, гл. XIV) о томъ, что евреямъ было запрещено соблюденіе обряда обрѣзанія, также относится, вѣроятно, къ періоду, послѣдовавшему за возстаніемъ. Еврейскіе источники сообщаютъ, что во времена Б.-К. многие изъ тѣхъ, которые раньше старались скрыть знакъ авраамова заѣта, снова подвергли себя обрѣзанію (Jer. Schab., XV, 9; Jeb., 72a; Jer. Jeb., VIII, 9a; Beresch. г., XLVI). Изъ этихъ сообщеній нельзя, однако, вывести, чтобы Б.-К. принуждалъ иудео-христіанъ подвергаться обрѣзанію (Basnage, Histoire des juifs, XI, 361, Роттердамъ, 1707), и рассказъ о томъ, будто Б.-К. предавалъ мученіямъ христіанъ, не соглашавшихся отречься отъ Иисуса, сообщается только христіанскими авторами (Юстианъ, Apologia, II, 71; ср. Dial., CX; Евсевій, въ Hist. eccl., IV, 6, § 2, и въ Chron., гдѣ онъ, поэтому, называетъ Б.-К. «разбойникомъ и убійцей»; Орозій, Hist., VI, 13). Дѣйствительной причиной преслѣдованія христіанъ было, повидимому, ихъ нежеланіе соединиться съ евреями въ этой борьбѣ. Самаряне приняли въ послѣдней участи; еврей, жившіе въ другихъ странахъ, также

стекались массаами; ряды возставшихъ, кромѣ того, увеличивались примыкавшими къ нимъ язычниками. Такимъ образомъ началась война, которая, по замѣчанію Діона Кассія, не была «ни ничтожной, ни кратковременной». Руфъ не могъ выдержать перваго натиска евреевъ и былъ вынужденъ уступать имъ почти безъ боя одно мѣсто за другимъ. Въ ихъ руки перешло, такимъ образомъ, около пятидесяти крѣпостей и 985 неукрѣпленныхъ городовъ и мѣстечекъ (Діонъ Кассій, LXIX). Эти пятьдесятъ укрѣпленій на-



Бронзовая монета время войны Барь-Кохбы.

ходились въ Палестинѣ, и можно довольно точно установить ихъ мѣстонахожденіе. Но хотя еврейское оружіе не проникло за предѣлы Палестины, его успѣхи все-же заставили римлянъ почувствовать грозившую имъ опасность. Они отправили на помощь Руфу сирійскаго легата Публия Марцелла, но и этотъ полководецъ также потерпѣлъ пораженіе. Неизвѣстно, овладѣли ли повстанцы Иерусалимомъ. Еврейскіе источники не упоминаютъ объ этомъ, а монеты, на которыхъ написано «Въ память освобожденія Иерусалима», не могутъ служить доказательствомъ въ пользу утвердительнаго отвѣта, потому что это, можетъ быть, монеты Симона Маккавея. Грець является почти единственнымъ историкомъ, принимающимъ гипотезу о завоеваніи Иерусалима. Но еслибы это было такъ, мятежники сдѣлали бы центромъ своихъ операций не Бетаръ, а Иерусалимъ. Болѣе того, Бетаръ, по Евсевію, находился по сосѣдству съ Иерусалимомъ. Это свидѣтельство Евсевія можетъ одинаково относиться къ мѣстности, расположенной къ сѣверу или къ югу отъ святого града. Какъ-бы то ни было, въ непосредственномъ сосѣдствѣ съ Иерусалимомъ никогда не могъ бы возникнуть городъ, лежащій на томъ мѣстѣ, которое, согласно еврейскимъ источникамъ, занималъ Бетаръ.—Адрианъ долженъ былъ послѣ пораженія Публия Марцелла призвать изъ Британніи величайшаго полководца того времени, Юлія Севера, для того, чтобы отправить его противъ евреевъ. Севера сопровождалъ легатъ Адриана, Квинтъ Доллій Урбикъ, прежній правитель Германіи. Изъ этого видно, что Адрианъ лично не участвовалъ въ данной войнѣ (вопреки мнѣнію, выраженному въ еврейскихъ источникахъ, въ Hist. Armeniae Моисея Хоренскаго и въ сочиненіяхъ Мюнтера и Лебрехта). Въ Палестинѣ теперь дѣйствовали десятый, второй, третій и четвертый легіоны; всѣ эти войска были призваны изъ Сиріи. Но даже съ такою значительною арміею Северъ не могъ вступить въ открытый бой съ евреями. Онъ старался постепенно вытѣснить ихъ изъ занятыхъ укрѣпленій. Римляне были вынуждены вступить въ Палестину съ сѣверной стороны, и здѣсь они взяли населенные и хорошо укрѣпленные

города Кабуль, Сихинъ и Магалу, прозванный Цебуай (городъ красильщиковъ). Вслѣдъ затѣмъ они обложили такъ называемый «Гаръ га-Мелехъ» (Туръ Малка—Царская гора), гдѣ во главѣ евреевъ стоялъ нѣкій «Баръ-Дерома»; это, можетъ быть, и былъ Баръ-Кохва. Долина Римонъ, называвшаяся, вѣроятно, также Бикатъ Яданимъ, исходный пунктъ возстанія, стала ареной кровопролитнаго сраженія (Elijahu г., XXX; ср. Echa г., I, 16; Ber. г., LXIV, кон.). Римляне, рассказываютъ, должны были дать пятьдесятъ два, а по мнѣнію нѣкоторыхъ писателей, пятьдесятъ четыре сраженія, пока, наконецъ, не остался одинъ только Бетаръ; послѣдній благодаря измѣнѣ также былъ захваченъ римлянами, которые долго послѣ этого не позволяли хоронить убитыхъ.—Война кончилась и Б.-К. нашель



Бронзовая монета временъ второго еврейскаго возстанія.

смерть на стѣнахъ Бетара. Палестина подверглась неописуемымъ бѣдствіямъ. Страна превратилась въ пустыню; евреи умерщвлялись массами. Талмудъ и Мидрашъ оплакиваютъ ужасы римской побѣды. Согласно Діону Кассію, на поляхъ сраженія погибло 580000 евреевъ, не считая тѣхъ, которые умерли отъ голода и эпидемій. Паденіе безъ явной вѣншей причины Соломоновой колонны въ Иерусалимѣ должно было показаться евреямъ зловѣщимъ предзнаменованіемъ. Дѣйствительно, повидимому настала ко-нецъ еврейскому народу. Римляне также понесли большія потери. Рассказываютъ, что Адрианъ даже не послалъ въ Римъ обычного извѣстія, что онъ и его войско здоровы (Діонъ Кассій, тамъ-же). Этотъ рассказъ врядъ-ли вѣренъ въ виду того, что, какъ уже сказано, Адрианъ лично не участвовалъ въ войнѣ (см., однако, Revue ét. juives, I, 49). Сенатъ вторично избралъ Адриана императоромъ, а Юлій Северъ былъ удосто-енъ ornamenta triumphalia (не нужно смѣшивать этого Севера съ носившимъ то-же имя правителемъ Визиніи, котораго очень восхваляетъ Діонъ Кассій; полное имя этого правителя—Секстъ Юлій Северъ).—Указанная война, называемая въ Мишнахъ (Sotah, IX, 14) «послѣднимъ полемосомъ», продолжалась три съ половиною года (Seder Olam Rabba, въ концѣ, согласно правильному чтенію Ле-Росси, а не два съ половиною года, какъ обычно читается это мѣсто; Jer. Taanith, IV, 68r и сл.; Echa г., II, 2; Иеронимъ къ Дан., IX). Но это относится только къ борьбѣ за Бетаръ. Послѣ паденія этого города, которое, по преданію, произошло девятая Аба 135 г., римлянамъ пришлось еще сражаться съ двумя братьями въ Кефаръ-Харуба, близъ Тиверіады (Jalk, Debarim, 94v; въ венеціанскомъ изд. здѣсь, однако, стоитъ «Кефаръ-Хананья», въ противоположность тому, что въ Echa г., I. c., и въ Jer. Taanith). Адри-

анъ оставилъ гарнизоны въ трехъ городахъ—въ Хаматъ, находившейся близъ Тиверіады, въ Кефаръ-Лекити и въ Бетэль—чтобы перехватывать бѣглецовъ (Echa г., I, 16; въ слегка измѣненномъ видѣ—въ изд. Бубера, стр. 82). Тутъ, какъ и въ вышеупомянутой долині Риммонъ, евреи увлекались ложными обещаніями. Многие евреи были проданы въ рабство. Для этой цѣли былъ устроенъ рынокъ подъ теребинтовымъ деревомъ, которое отождествляется преданіемъ съ Авраамовымъ дубомъ; тамъ евреи продавали по цѣнѣ лошадей. Другіе евреи были проданы въ рабство на рынокъ въ городѣ Газѣ, а остальные были увезены въ Египетъ (Chronicon Alexandrinum, 224-ая олимпиада, у Мюнтера, ib., стр. 113; Иеронимъ, комментарий къ Захар., 9, 5; Jer., 31, 15). Нѣкоторымъ евреямъ всетаки удалось бѣжать въ Малую Азію (Юстинъ, Dialogus cum Tryphone, I) или даже въ Армению (Echa г., I, 15, изд. Бубера, стр. 77).—Эпоха, непосредственно слѣдовавшая за подавленіемъ возстанія, была для палестинскихъ евреевъ «опаснымъ временемъ» («Schaat hasakanah»), впродолженіи котораго было запрещено соблюденіе самыхъ важныхъ ритуальныхъ обрядовъ. Талмудъ сообщаетъ, что были сдѣланы нѣкоторые постановленія на случай какой-нибудь неожиданной опасности. Время это называлось также временемъ «эдикта» («gezerah») или «прелѣдованія» («schemad», Schab., 60a; Schirr., II, 5). Прославляемые въ то время лютой смертью за вѣру, ибо государственная власть запрещала тогда изученіе Торы, стремясь такимъ путемъ искоренить самую сущность иудаизма. Были, кромѣ того, запрещены празднованіе субботы, обрѣзаніе, ношеніе тефиллинъ и примѣненіе мезузы. Всѣ эти и подобныя постановленія обнимаются выраженіемъ—«Адриановы гоненія или репрессіи» (см. Еврейск. Энцикл., I, стр. 527). Было издано жестокое постановленіе, запрещающее евреямъ приближаться къ Иерусалиму, такъ что они не могли даже излить свое горе на святой землѣ. Гора, на которой стоялъ храмъ, была вспахана плугомъ, а затѣмъ Иерусалимъ былъ превращенъ въ языческой городъ подъ именемъ Aelia Capitolina.—Исторія возстанія Б.-К. была написана риторомъ Антоніемъ Юліаномъ, но это произведеніе не сохранилось. Извлеченіе изъ со-общенія Аристона изъ Пеллы дается въ Historia Ecclesiastica Евсевія, IV, 6, но главнымъ источникомъ свѣдѣній является Historia Romana Діона Кассія, LXIX, гл. 12—14. Цѣнны также Chronicon Alexandrinum и сочиненіе Моисея Хоренскаго. Еврейскіе источники богаты свѣдѣніями, но ими нужно пользоваться съ осторожностью. Это относится также къ Samaritan Book of Joschua, изд. Juynboll, Leyden, 1848. Между современными авторами можно отмѣтить Мюнтера, Ренана, Грегоровіуса, Юста и Греца.—Ср.: Münster, Der jüdische Krieg, стр. 18, Altona und Leipzig, 1821; Revue des études juives, XXX, 212; Азарья де-Росси, въ Meor Enajim, XIX; Grätz, Geschichte, 3 изданіе, IV, 410; N. Brüll, въ Jahrbücher; Rapoport, въ Orient. 1840, стр. 248; G. Rüssch, въ Theol. Studien und Kritiken, 1873, стр. 77 и сл.; Magazin für das Wissenschaft des Judenthums, XIX, 229; Monatschrift, XLIII, 509; Jüdische Zeitschrift Geiger's, I, 199, II, 126; Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, II, 131; Revue des études juives, XXXII, 41; см. также Derenbourg, Essai sur l'histoire et la

géographie de la Palestine, стр. 415 и сл., Paris, 1867; Schürer, Gesch., I, 583 и сл.; Mommsen, Römische Gesch., V, 544 и сл.; Schlatter, Die Tage Trajans und Hadrians, Güttersloh, 1897; Derenbourg, Quelques notes sur la guerre de Bar Kozeba, в Мélanges de l'École des hautes études, Paris, 1878. [Статья S. Krauss'a, в J. E., II, 505—509]. 3.

Баръ-Мицва בר מצוה (буквально—«сынъ заповѣди», «мужъ обязанности») — еврейское названіе для мальчика, достигшаго 13-лѣтняго возраста (періода половой зрѣлости); съ этого времени, онъ, согласно закону, начинаетъ исполнять всѣ религиозныя обязанности, начиная съ *עשרה למוצאי* (Аבותъ, V, 21). Терминъ Б.-М. встрѣчается въ Баб. Мец., 96а, въ приложеніи къ каждому взрослому израильтянину, въ современномъ же значеніи онъ сталъ употребляться лишь съ 14 в., замѣнивъ старый раввинскій терминъ «гадолъ» (взрослый, возмужалый) или «баръ-оншимъ» (сынъ наказанія), т. е. ответственный, подлежащій наказанію за дурныя поступки (см. Раши, Нидда, 45б, по поводу слова *עשה*). Талмудъ считаетъ мальчика, достигшаго 13-лѣтняго возраста, правоспособнымъ давать обѣты и представлять свое имущество на богоугодныя цѣли (Мишна Нидда, V, 6); съ этого времени онъ несетъ личную ответственность за грѣхи и уже не можетъ умереть за грѣхи отца (Мидрашъ Зутта; Руэ, изд. Vuber, стр. 47; Ялк. къ Руэи, 600); точно также заслуги отца могутъ отзываться на сынѣ лишь до достиженія послѣднимъ зрѣлаго возраста (Тосеф. Эдуйотъ, I, 14). По еврейскимъ воззрѣніямъ, вступленіе въ религиозное совершеннѣйшее не сопровождается никакимъ внѣшнимъ актомъ. Природа назначила человѣку семью и народъ, которому онъ принадлежитъ, и по достиженіи имъ сознательнаго возраста общественныя и религиозныя обязанности среды сами собою падаютъ на него безъ всякаго торжественнаго введенія въ кругъ этихъ обязанностей, отъ которыхъ онъ никемъ образомъ не можетъ освободиться. Тѣмъ не менѣе вступленіе въ новый возрастъ обставляется нѣкоторой торжественностью. Моментъ достиженія религиознаго совершеннѣйшаго обыкновенно празднуется въ первую субботу послѣ наступленія 13-лѣтняго возраста и заключается въ вызовѣ Б.-М. къ амвону для прочтенія главы изъ Торы, въ числѣ восьми лицъ, «призываемыхъ къ Торѣ» въ субботніе дни. Если его призываютъ восьмью («мафтиръ»), то, кромѣ заключительныхъ трехъ стиховъ еженедѣльной главы Пятикнижія, Б.-М. читаетъ еще главу изъ Пророковъ; если же онъ не умѣетъ читать свитка, то ограничивается пропознесеніемъ благословеній передъ и послѣ чтенія Торы; отецъ его въ этотъ моментъ тихо произноситъ нѣсколько странное словословіе: «Благословенъ Тотъ, кто снялъ съ меня ответственность за это дитя» (*ברוך שפרני מונשׁוה לה*) (см. Шульханъ-Арухъ, Орахъ Хаимъ, ССХХV, 2, замѣтка Иссерлеса, и Magen Abraham, ССLXXXII, прим. 18).—Празднованіе Б.-М. обставляется обыкновенно весьма торжественно: юноша произноситъ за обѣдненнымъ столомъ рѣчь на учепую тему передъ собравшимися гостями, принесшими ему подарки, и подходитъ подъ благословеніе раввина или случайно присутствующаго ученаго, иногда обращающагося къ нему съ привѣтствіемъ (см. Solomon Luria, Jam Schel Scheleto, къ Баб. Кама, VII, 37 и другіе авторитеты въ Magen Abraham, I, с.; L. Löw, Lebensalter, стр. 210—217, 410—412). Отнынѣ Б.-М. можетъ быть

сопричисленъ къ «мишьянъ» (см.), т. е. къ числу тѣхъ десяти мужчинъ, при наличности которыхъ только и можетъ происходить общественное богослуженіе (Шульханъ-Арухъ, Орахъ Хаимъ, LV, 9 и сл.). Задолго до этого мальчикъ готовится къ исполненію своихъ будущихъ религиозныхъ обязанностей: упражняется въ одѣваніи тефилинъ, воздерживается отъ употребленія пищи въ день Отпущенія и т. п. (Тома, 82а; Шульханъ-Арухъ, Орахъ Хаимъ, XXXVII, 3; СХVI, 2).—L. Löw (I, с.) приходитъ къ выводу, что обычай празднованія Б.-М. установился въ Германіи лишь съ 14 вѣка. Имѣются, однако, указанія на значительно болѣе раннее происхожденіе его: Симонъ Цемахъ Дуранъ въ «Magen Abraham» къ приведенному выше афоризму изъ Аבותъ (V, 21) приводитъ Мидрашъ на ст. 21, гл. 43 пророка Исая: «Народъ этотъ Я создалъ для Себя—они будутъ провозгласить Мою славу», объясняющій, что слово «и», числовая величина котораго—13, имѣетъ въ виду лицъ, достигшихъ возраста Б.-М. По этому объясненію можно догадаться, что въ эпоху составленія Мидраша Б.-М. долженъ былъ публично произносить словословіе по поводу достиженія зрѣлаго возраста. Подтвержденіе находится въ слѣдующемъ повѣствованіи Мидраша Гашкемъ (Grünhut, Sefer ha-Likkutim, I, 3а): «Язычники посвящаютъ каждого новорожденнаго служенію идоламъ, израильтяне же совершаютъ надъ новорожденнымъ обрядъ обрѣзанія и обрядъ выкупа (если младенецъ—первенецъ), а затѣмъ, когда онъ подростетъ, приводятъ его въ синагогу и школу, дабы онъ принесъ хвалу Богу, произнеся словословіе, «ברוך», предъ чтеніемъ Торы». Трактатъ Соферимъ, XVІІІ, 5, поэтому поводу выражается еще яснѣе: «Въ Иерусалимѣ существуетъ обычай приучать дѣтей къ посту въ Іомъ-Кипуръ за годъ или даже за два до ихъ совершеннѣйшаго, съ наступленіемъ котораго ихъ приводятъ къ священнику или уважаемому старцу, благословляющему и увѣщающему ихъ и произносящему молитву о спасеніи ихъ по стезямъ Торы и о воспитаніи склонности къ совершенію добрыхъ дѣлъ. Всякій, занимающій видное положеніе въ городѣ, долженъ произнести надъ мальчикомъ молитву, если послѣдній явится къ нему за благословеніемъ». Въ Мидрашѣ Ветешъ габа, LXIII, приводится въ видѣ комментарія къ Бытію, 25, 27, слѣдующій рассказъ: «До 13-лѣтняго возраста Исавъ и Яковъ ходили вмѣстѣ въ начальную школу и вмѣстѣ же возвращались изъ нея, а затѣмъ стали ходить разными дорогами—одинъ въ бетъ га-мидрашъ для изученія Торы, другой въ капище идоловъ. Р. Элеазаръ по этому поводу замѣчаетъ: Отецъ долженъ воспитывать сына до 13-лѣтняго возраста, а затѣмъ пусть скажетъ: «Благословенъ Тотъ, кто снялъ съ меня ответственность за этого мальчика». «Почему дурной помyselъ (Jezer ha-ra) олицетворенъ въ видѣ великаго царя (Экклез., 9, 14)? Потому, что онъ на тринадцатъ лѣтъ старше добраго помyselа», т. е. послѣдній является преобладающимъ у человѣка лишь съ момента принятія на себя исполненія обязанностей Б.-М. (Аבותъ р. Нат., А. XVI, В. XXX; Midr. Tehil., IX, 2; Kohel. gab., IX, 22). Согласно Пирке р. Элеазеръ, XXVI, Авраамъ, по достиженіи тринадцатилѣтняго возраста, пересталъ быть идолопоклонникомъ. Несомнѣнно, что въ связи со всѣмъ вышеприведеннымъ получаетъ надлежащее освѣщеніе и повѣствованіе

евангелиста Луки, II, 42—49. Съ этимъ можно сопоставить и слова Иосифа Флавия: «Когда мнѣ исполнилось приблизительно 14 лѣтъ, я со всѣхъ сторонъ удостоивался одобренія за любовь къ ученію; меня тогда постигли первосвященники и старѣйшины города, чтобы узнать мое мнѣніе по вопросу о правильномъ пониманіи закона» (Vita, 2).—Въ Марокко Б.-М. считается мальчикъ, достигшій двѣнадцатилѣтняго возраста. Къ этому времени онъ долженъ выучить наизусть одинъ изъ талмудическихъ трактатовъ и подвергнуться соотвѣствующему испытанію, послѣ чего отецъ приглашаетъ раввиновъ и «парнесовъ» общины, а также родственниковъ и друзей, къ обѣду, который обыкновенно происходитъ въ среду, предшествующую той субботѣ, въ которую Барь-Мишна «вызывается» къ Торѣ. На слѣдующій день, въ четвергъ, въ домъ мальчика происходитъ богослуженіе, во время котораго главный раввинъ одѣваетъ ему на руку тефиллинъ, а отецъ возлагаетъ ихъ на голову сына; вся эта церемонія сопровождается пѣніемъ гимна. Затѣмъ Б.-М. «вызываютъ» къ Торѣ, а передъ заключеніемъ богослуженія онъ произноситъ рѣчи, частью на еврейскомъ языкѣ, частью на туземномъ, дабы сдѣлать ее доступной пониманію присутствующихъ женщинъ. Послѣ разбора рѣчи раввинами всѣ собравшіеся громко произносятъ благословеніе надъ Б.-М. Затѣмъ послѣдній съ мѣшечкомъ своихъ тефиллинъ въ рукѣ обходитъ присутствующихъ, и тѣ бросаютъ туда серебряныя монеты, которыя Б.-М. потомъ даритъ своему учителю. Затѣмъ всѣ присутствующіе приглашаются къ завтраку. Торжество заканчивается въ субботу, когда Б.-М. прочитываетъ «Гафтору». Приглашеніе мальчика къ Торѣ сопровождается чтеніемъ піута, текстъ котораго помѣщенъ въ *Allgem. Zeit. des Judenth.*, 1839, стр. 278. О нѣсколькихъ странномъ обычаяхъ стричь волосы Б.-М. см. *Abraham's, Jewish life in the middle ages*, стр. 144. О торжествѣ Б.-М. у современныхъ евреевъ см. Конфирмація.—Ср.: *Löw, Die Lebensalter in der jüdischen Literatur*, стр. 210—217, *Szegedin*, 1875; *J. C. G. Bodenschatz, Kirchliche Verfassung der heutigen Juden*, IV, 94, 95, Эрлангенъ, 1748; *Güdemann, Geschichte des Erziehungswesens in Deutschland*, стр. 111, Вѣна, 1888; его же, *Quellenschriften zur Geschichte des Unterrichts und der Erziehung bei den deutschen Juden*, стр. 143, Берлинъ, 1891; *Hamburger, Realencyklop.*, s. v. *Mizwah*; *Schürer, Gesch.*, II, 426; *Ch. Taylor, Sayings of the jewish fathers*, 1897, стр. 97, 98. [J. E. II, 509]. 9

Барь-Ханина или **Барь-Анина** (כר חנינא)—палестинскій ученый конца 4 в., жилъ въ Ввелеемѣ и былъ учителемъ отца церкви Иеронима. Въ литературѣ Мидраша и Талмуда упоминаются многіе галахисты и агадисты, называвшіеся «Барь-Ханина» или «Барь-Анина». Однако, ни одного изъ нихъ нельзя отождествить съ тѣмъ, который былъ учителемъ св. Иеронима; въ названной литературѣ также нѣтъ данныхъ для заключенія о проживаніи одного изъ носителей этого имени въ Ввелеемѣ въ 386 г., когда Иеронимъ изучалъ тамъ еврейскій языкъ. Иеронимъ дважды упоминаетъ имя своего учителя. Онъ рассказываетъ, что христіане, считая непристойнымъ для него брать уроки у еврея, смѣялись надъ его учителемъ, коверкая имя послѣдняго въ «Бараббасъ» (*Hieronimus, Apologetici adversus Rufinum libri*, III, 13, изд. Migne, II, 407). Несомнѣнно, что и Б.-Х. также не встрѣтилъ

бы одобренія своихъ единовѣрцевъ, еслибы послѣдніе узнали, что онъ преподаетъ Библию монаху (о запрещеніи обучать язычника Библии см. *Хар.*, 13а). Поэтому Б.-Х. преподавалъ лишь по ночамъ, и, вѣроятно, Иеронимъ дорого платилъ за книги, которыя его учитель бралъ изъ синагоги (*Hieronimus, Epistola LXXX ad Pammachium*, изд. Migne, I, 745). Нельзя сказать что-либо опредѣленное о познаніяхъ Б.-Х., такъ какъ у св. Иеронима были и другіе еврейскіе учителя, и потому еврейскія традиціи въ сочиненіяхъ его не могутъ быть приписаны исключительно преподаванію Б.-Х. Полнѣйшее отсутствіе у Иеронима знанія основъ еврейскаго языка и этимологіи, несмотря на то, что онъ считался наиболѣе выдающимся гебраистомъ среди отцовъ церкви, также не слѣдуетъ ставить въ вину его учителю. Тѣмъ не менѣе вѣроятно, что Б.-Х. не былъ особенно крупнымъ ученымъ. Когда Иеронимъ по поводу другого своего наставника говоритъ (Коммент. къ Аввак., II, 16), что онъ назывался «sapiens» (חכם) и «deuteroseos» (שני?) у евреевъ, то изъ этого, пожалуй, можно заключить, что Б.-Х. не носилъ этихъ титуловъ. Но какъ бы то ни было, этотъ ввелеемскій учитель вправдъ гордится тѣмъ вліяніемъ, которое онъ черезъ своего ученика оказалъ на развитіе христіанской церкви. Врядъ-ли безъ его содѣйствія вышла бы Вулгата, считающаяся католиками единственно вѣрнымъ латинскимъ переводомъ Библии (переводъ этотъ принадлежитъ Иерониму; нынѣшнее изданіе было пересмотрѣно въ концѣ XVI в. папою Климентомъ VIII); благодаря Б.-Х., въ церковь проникли также нѣкоторые приемы раввинскаго толкованія.—Ср.: *Rahner, Hebräische Traditionen in den Werken des Hieronymus*, I, 8; его же, ст. въ *Jüdisches Literaturblatt*, XXV, 89—91; *Weiss, Dor Dor we-Dorschaw*, III, 127. [J. E. II, 502]. 3.

Барь-Шалмонъ (כר שלמן)—легендарный зять Асмодея, царя демоновъ. Ученый и благочестивый сынъ богатаго купца, приобрѣвшаго огромное состояніе, онъ далъ клятву умирающему отцу никогда не предпринимать морскихъ путешествій. Къ тому-же состояніе отца было столь велико, что сыну незачѣмъ было подвергать себя опасностямъ моря. Нѣсколько лѣтъ спустя въ гавань того города, гдѣ жилъ Б.-Ш., вошелъ торговый корабль, нагруженный золотомъ, драгоценными камнями и другими сокровищами, которыя оказались собственностью отца Б.-Ш. и, по словамъ капитана, составляли лишь часть его имущества, хранящагося въ заморскихъ странахъ. На предложеніе капитана отправиться туда для полученія всего имущества, принадлежащаго Б.-Ш., какъ наследнику, Б.-Ш. отвѣтилъ отказомъ, ссылаясь на данную имъ отцу клятву. Капитанъ указалъ ему на возможность нарушенія клятвы, такъ какъ отецъ его передъ смертью, несомнѣнно, находился не въ здравомъ умѣ, чему доказательствомъ служить то обстоятельство, что онъ даже не намекнулъ на свои заморскія богатства. Капитану удалось переубѣдить Б.-Ш., который, нарушивъ клятву, отправился въ путешествіе. Въ морѣ корабль настигла буря и перевернула его; Б.-Ш. былъ выброшенъ волнами на пустынный берегъ. Онъ чуть не сдѣлался тамъ добычей льва, отъ котораго, однако, спасся, найдя убѣжище подъ гигантскимъ деревомъ, на верхушкѣ котораго сидѣлъ лютой коршунъ. Дрожая отъ страха, Б.-Ш. вскарабкался на дерево и сѣлъ на птицу, которая вслѣдствіе ис-

пуга и подъ тяжестью ноши простояла неподвижно всю ночь; къ утру ужасъ птицы еще болѣе усилился, когда она замѣтила, что шаюша ея былъ человекъ. Движимая все тѣмъ-же страхомъ, она быстро перелетѣла черезъ море, и къ вечеру Б.-Ш. уже могъ различить подъ собою землю; ему какъ-будто послышались дѣтскіе голоса, прозвонившіе стихъ изъ Исх. (21,2): «Когда купишь раба-еврея» и т. д. Это убѣдило его, что въ странѣ живутъ евреи, и потому онъ рѣшился спуститься на землю. Чувствуя боль во всемъ тѣлѣ и истощенный голодомъ, дошелъ онъ до синагоги, которая въ тотъ моментъ была заперта. Встрѣтившійся ему мальчикъ, къ которому Б.-Ш. обратился съ словами: «Я еврей и чту Господа Бога на небесахъ» (Иона, 1, 9), привелъ его къ раввину. Тутъ Б.-Ш. узналъ, къ своему ужасу, что его ожидаетъ вѣрная смерть, такъ какъ онъ попалъ въ царство демоновъ, которые, лишь только увидятъ, убьютъ его. Мольбы Б.-Ш. тронули раввина, и онъ обѣщаль употребить все свое вліяніе въ пользу заблудившагося странника. Оставивъ Б.-Ш. у себя на ночь, раввинъ утромъ повелъ его въ синагогу. Съ шумомъ, похожимъ на раскаты грома, и съ быстротой молніи туда съѣхались тысячи демоновъ; хотя они и знали о присутствіи въ синагогѣ человекъ, однако, изъ уваженія къ раввину оставались все время совершенно спокойными. Когда хазанъ закончилъ чтеніе такъ наз. «вводныхъ псалмовъ» («resuke de-zimrah»), раввинъ приказалъ ему сдѣлать перерывъ (указаніе на сефардскій ритуаль, такъ какъ у ашкеназовъ псалмы эти—составная часть общаго богослуженія) и обратился къ общинѣ съ просьбою непричинять вреда его гостю. Послѣ долгихъ споровъ, въ теченіи которыхъ неоднократно высказывалось убѣжденіе, что Б.-Ш., какъ клятвопреступникъ, заслуживаетъ смерти, рѣшили все дѣло представить на судъ царя Асмодея, послѣ чего хазанъ провозгласилъ запрещеніе подъ страхомъ анаемы причинять какой-либо вредъ Б.-Ш.-у. Асмодей созвалъ трибуналъ и предложилъ на разрѣшеніе его членовъ вопросъ о томъ, заслуживаетъ ли Б.-Ш. на основаніи Торы смерти или нѣтъ. Судьи признали его виновнымъ и нашли, что смертная казнь не будетъ наказаніемъ слишкомъ суровымъ. Асмодей, однако, предложилъ отдалить приведеніе смертнаго приговора въ исполненіе до слѣдующаго дня, а самъ отвелъ Б.-Ш.-а къ себѣ на домъ, чтобы оказать ему возможное покровительство. Познакомившись затѣмъ съ своимъ гостемъ ближе, Асмодей увидѣлъ, что имѣетъ предъ собою выдающагося ученаго. Тогда царь рѣшилъ спасти Б.-Ш. отъ грозящей ему смерти, если только онъ дастъ клятвенное обѣщаніе надѣлать царскаго сына всею тою мудростью, какою онъ обладаетъ самъ. Б.-Ш. обѣщаль это и, по заранѣе состоявшемуся съ Асмодеемъ соглашенію, передъ самымъ приведеніемъ смертнаго приговора въ исполненіе изъявилъ желаніе предстать передъ очи царя, чтобы тотъ, какъ ученый, высказался по поводу его виновности. Исполненіе приговора было приостановлено, Асмодей же публично призналъ Б.-Ш. не нарушившимъ клятвы, такъ какъ онъ имѣлъ основаніе считать отца уже не находившимся въ здравомъ умѣ въ тотъ моментъ, когда тотъ потребовалъ отъ сына извѣстнаго бѣжанія. Б.-Ш. былъ признанъ невиновнымъ и занялъ мѣсто учителя въ домѣ Асмодея. Когда царь спустя три года отправился усмирять возстаніе въ какой-то странѣ,

онъ поручилъ Б.-Ш. наблюденіе за дворцомъ, вручивъ ему при этомъ и ключи отъ всѣхъ комнатъ, за исключеніемъ одной. Строя отъ любопытства узнать, что находится въ секретной комнатѣ, Б.-Ш. открылъ ведущую туда дверь и увидѣлъ на роскошномъ тронѣ красавицу-принцессу, дочь царя. Она объявила Б.-Ш., что отецъ давно уже предназначилъ ее въ супруги юношѣ, и ждалъ лишь, чтобы послѣдній просилъ ея руки. Она совѣтовала Б.-Ш. оправдаться передъ отцомъ любовью къ ней, если тотъ станетъ упрекать его въ злоупотребленіи довѣріемъ. Въ концѣ концовъ Б.-Ш. женился на царевнѣ, причемъ на свадьбѣ присутствовали не только демоны, но также разные звѣри и птицы. Жениха заставили торжественно поклониться въ томъ, что онъ женился на царевнѣ исключительно по сильной любви къ ней и что онъ никогда не покинетъ ея. Но Б.-Ш.-а вскорѣ одолѣла сильная тоска по родинѣ и однажды, смотря какъ-то на своего сына, онъ вспомнилъ о другихъ своихъ дѣтяхъ и горько расплакался. Царевна освѣдомилась о причинѣ его тоскливаго настроенія и спросила, не пріѣхала ли ему ея красота (разговоръ этотъ живо напоминаетъ діалогъ между Венерой и Тангейзеромъ). Замѣтивъ, что печаль мужа не проходитъ, она разрѣшила ему покинуть ее на одинъ годъ, обязавъ его словесной и письменной клятвой вернуться къ опредѣленному сроку. Демонъ на слѣдующій-же день доставилъ Б.-Ш. на родину и получилъ отъ него порученіе передать царевнѣ, что Б.-Ш. уже болѣе къ ней не вернется. Царевна не повѣрила этому и по истеченіи года отправила за Б.-Ш. того-же демона. Но ни этому, ни другимъ посланцамъ не удалось убѣдить Б.-Ш. сдерживать обѣщаніе; никакія угрозы и увѣщанія царевны не привели къ цѣли. Тогда возмущенный Асмодей рѣшился лично отправиться за Б.-Ш. Однако, царевнѣ удалось успокоить отца, послѣ чего, окруженная свитомъ демоновъ, она отправилась на поиски за невѣрнымъ супругомъ. Прибывъ къ мѣсту назначенія, она сначала отправила къ Б.-Ш. своего сына Соломона, всѣ усилія котораго убѣдить отца вернуться оказались, однако, бесплодными. Тогда она вызвала Б.-Ш. на судъ, который постановилъ либо ему вернуться къ царевнѣ, либо развестись съ нею и возвратитъ приданое. Б.-Ш. пренебрежительнымъ тономъ изъявилъ согласіе на возвращеніе всего имущества жены, лишь-бы его не обязали вернуться къ ней. Это такъ возмутило царевну, что она тутъ-же отреклась отъ супруга, но при этомъ попросила у него, какъ-бы изъ милости, разрѣшить ей поцѣловать его передъ разлукой. Лишь только она прикоснулась къ нему губами, Б.-Ш. упалъ мертвымъ, и царевна воскликнула: «Вотъ наказаніе за клятвопреступленіе и невѣрность Богу, твоему отцу и мнѣ». Затѣмъ она вернулась къ своему народу, не взявъ, однако, туда своего сына, такъ какъ опасалась, что его присутствіе будетъ постоянно напоминать ей Б.-Ш.

Тенденція легенды—желаніе внушить необходимость соблюденія клятвы, доказать ея святость. Нѣтъ ни малѣйшаго сомнѣнія, что происхожденіе преданія еврейское и что обычно соприпадающая ея надпись о переводѣ съ арабскаго языка безусловно неправильна, какъ невѣрно и утвержденіе, будто Авраамъ Маймонъ былъ его переводчикомъ и даже авторомъ (Авраамъ, подъ которымъ разумѣется никто иной, какъ сынъ Маймонида, врядъ-ли и вѣрилъ въ суще-

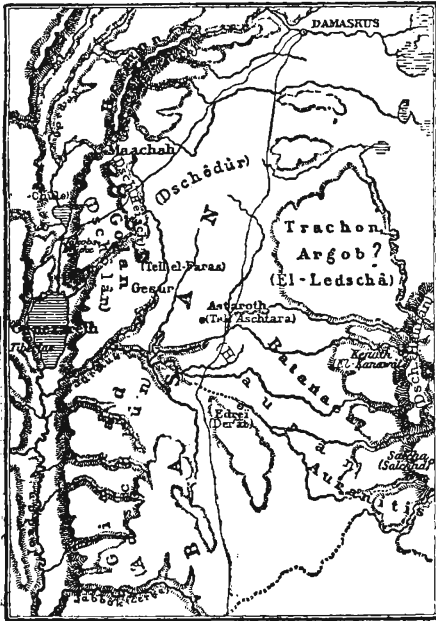
ствование демоновъ). Тѣмъ не менѣе, весьма возможно, что легенда возникла среди арабскихъ евреевъ, что подтверждается многими точками соприкосновения съ сказками «1001 ночи», въ особенности же сходствомъ въ обрисовкѣ дѣйствующихъ лицъ еврейской легенды съ типами еврейскаго купца Бень-Эзры (נחמ"ד) и сына его Соломона въ «Арабскихъ сказкахъ» («Les 1000 quarts d'heure», Paris, 1715; нѣм. изд. Dessauer, 1844, I, 497 и сл.). Замѣчается также нѣкоторое сходство въ названіяхъ дѣйствующихъ лицъ: еврейское имя «Баръ-Шалмонъ» превращается въ арабской версіи въ «Соломонъ»; этимъ именемъ называется въ еврейской легендѣ сынъ Б.-Ш.-а. Самое имя «Баръ-Шалмонъ» врядъ-ли правильно: оно скорѣе испорченное מלח בן (Bartholomaeus). Въ Лев. рабба, VI, 3 упоминается о нѣкомъ клятвопреступникѣ Вареоломѣ. Преданіе о Б.-Ш. известно въ еврейской литературѣ подъ названіемъ «Maaseh Jeruschalmi»; оно—одно изъ наиболѣе популярныхъ произведеній этого рода. Лучшимъ доказательствомъ его известности служатъ три перевода на латинскій языкъ, два на нѣмецкій и одинъ на жаргонъ. Carlotta Patino Rosa въ соч. «Mitra ou la démons mariée» (Падуга?, 1745) нѣсколько подлаживается подъ эту легенду.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., col. 700; Zanolini, Lexicon chaldaico-rabbinicum, стр. 774—801, съ латинскимъ переводомъ легенды; Pascheles, Sippurim, III, 166; оны-же, въ Hebräische Bibliographie Штейншнейдера, XVI, 67, XIX, 113. [J. E. II, 610]. 3.

Баръ-Юхни (или **Баръ-Юхни**), בן יוכני и בן יוכי—нѣсколько разъ упоминаемая въ Талмудѣ гигантская птица. Одинъ аморай начала 3 в. въ числѣ прочихъ невѣроятныхъ вещей рассказываетъ, что упавшее однажды съ высокаго мѣста яйцо этой птицы потопило шестьдесятъ городовъ и сломало триста кедровъ (Бех., 57б; ср. Talmut Job, № 926). Въ двухъ другихъ мѣстахъ Талмуда птица и ея яйцо также приводятся, какъ примѣры необычайной величины (Йома, 80а; Сук., 5б). Талмудъ отождествляетъ птицу съ упоминаемымъ у Иова, 39, 13, страусомъ и рассказываетъ, что она поднимаетъ свое яйцо съ того мѣста, гдѣ ей пришлось положить его, и летитъ съ нимъ, держа на значительной высоте, пока не достигнетъ гнѣзда своего, въ которое она его затѣмъ осторожно опускаетъ (Раши Бех., I, с.; Раши и Тосефта къ Менах., 66б). Мнѣніе, будто птица эта должна въ послѣдствіи послужить пищей праведнымъ послѣ пришествія Мессіи, встрѣчается только у Илия Левиты, Tischbi, s. v. יוכי. Название птицы Б.-Ю. (сынъ гнѣзда; «Юкни» соответствуетъ арабскому wokatat, гнѣздо) происходитъ, вѣроятно, отъ распространеннаго повѣрья, что самка страуса не сидитъ на яйцахъ, а оставляетъ ихъ въ гнѣздѣ. Нѣкоторые ученые приводятъ Б.-Ю. въ связь съ Варагой, наиболѣе быстрокрылой птицей, упоминаемой въ Зендавестѣ; однако, въ описаніи обѣихъ птицъ нѣтъ на малѣйшаго сходства.—Ср.: Eisenmenger, Entdecktes Judenthum, I, 396, II, 877; Kohut, Aruch completum, II, 176, 177; Windischmann, Zoroastrische Studien, стр. 93. [J. E. II, 512]. 3.

Басань или **Башанъ**, בָּשָׁן (въ прозѣ всегда съ опредѣлительнымъ членомъ—הַבָּשָׁן)—соответствуетъ арабскому bathan, т.-е. почва ровная и мягкая, *Bassân* въ Септуагинтѣ, *Bassanitis* у Елифанія и Евсевія, *Bassanata* у Кирилла—сѣверная часть Заиорданья, первоначально принадлежавшая, согласно библейскимъ даннымъ, гигантскому пле-

мени Рефаимъ, רִפְאִים (Быт., 14, 5; Второзак., 13; Иос., 12, 4). Въ эпоху Моисея здѣсь прави: Огъ, אֹג, послѣдній царь племени (Второз., 3, 1, хотя все население уже и тогда было аморскимъ (ibid., 3, 8). Такъ какъ въ сраженіи с Огомъ особенныя услуги израильтянамъ оказалъ колено Манассино, преимущественно одинъ родъ—махириты, и начальники Нобахъ и Яиръ то и вся завоеванная область была раздѣлена между ними: махириты получили Гилеадъ, Нобахъ достался Кенатъ, אֶרֶץ, съ прилегающей областью, Яиръ—остальной Б. (Числ., 32, 39—42). По Суд., 10 4, Яиръ получилъ 30, а по I Хрон., 2, 22,—23 города, которые назвалъ своимъ именемъ; всего ж Яиръ и Нобаху досталось около 60 городовъ, силь но укрѣпленныхъ, снабженныхъ «воротами и за совами», и множество неукрѣпленныхъ поселеній (I Хрон., 2, 23; Второзак., 3, 5). Такимъ образомъ въ аморейскую эпоху Б., повидимому, достигъ наивысшаго раздвѣта, тогда какъ первые израильскіе поселенцы, будучи номадами и пользуясь завоеванными городами незначительно, какъ временными стоянками, постепенно привели большую ихъ часть въ упадокъ; меньшая же часть перешла въ руки пограничныхъ съ евреями сосѣдей, оставшихся непокоренными; таковыми были, напр., гешуриты и маакотиты, жившіе, повидимому, у Хермона (Второз., 3, 14; II Сам., 3, 3; 13, 37; 10, 6; I Хрон., 19, 6). Въ послѣдствіи многіе изъ Б.-кихъ городовъ стали важными базами для самихъ израильтянъ въ Заиорданской области.—Согласно Числ., 21, 24; Иосифъ, 12, 4 и сл.; 22, 7; Суд., 11, 22, границей между царствами Сихона и Ога первоначально служила рѣка Яббокъ; собственно же Б. начинался сѣвернѣе Яркума, который къ югу отъ Галилейскаго озера многоводнымъ устьемъ впадаетъ въ Иорданъ. На востокъ Б. тянется цѣпь величественныхъ горъ Хаурана, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ достигающая 6000 ф. высоты; на сѣверѣ поднимается Хермонъ или Антиливанъ съ высшей точкой въ 9000 фут.; на сѣверо-востокъ онъ спускается къ Дамаской области озеръ и луговъ (Merg), образуя въ западной части, какъ продолжение южныхъ отроговъ Хермона, гористую цѣпь Djebel Neisch, оканчивающуюся въ Тель эль-Фарасъ. Въ Библии неоднократно упоминаются богатыя пастбища Б. (Иерем., 50, 19; Миха, 7, 14), дикія коровы и быки его (Исая, 22, 13; Амосъ, 4, 1), а также его стада овецъ (Второз., 32, 14; Иезек., 39, 18). Этотъ благословенный край слѣдуетъ искать, главнымъ образомъ, въ западной части Б. между Галилейскимъ озеромъ и южными отрогами Хермона. Восточная часть страны, прилегающая къ Хаурану, не пригодна для скотоводства, такъ какъ здѣсь въ лучшемъ случаѣ зеленъ на поляхъ держится только 5 мѣсяцевъ въ году, а на остальное время скотъ переводится на очень дорогой, не вѣсѣмъ всегда доступный стойловый кормъ. Западная же часть страны, красота и множество рѣкъ которой такъ плѣнили Гассанидовъ, что они воздвигли здѣсь множество городовъ и замковъ, еще и понынѣ снабжаетъ волами весь край до самого Дамаска, южный Антиливанъ и Палестину. Благодаря известковой подпочвѣ, вѣчно-зеленыя дубовые, сосновые и орѣховые лѣса еще со времени глубокой древности рѣзко отличали Гилеадъ (Adschlân) отъ прочей Сиріи. Напротивъ, въ Хауранской области преобладаютъ базальтовія и лавовыя образования (ср. Raumer, Palästina, стр. 75 и сл.). Тѣмъ не менѣе, и здѣсь почва въ высшей степени пло-

доносна; она состоитъ изъ рыхлаго, бурокраснаго переня, образовавшагося изъ разложившихся лавовыхъ частицъ. Кроме того, климатъ плоскогорья, возвышающагося болѣе чѣмъ на 1000 ф. надъ уровнемъ моря, очень здоровый и не слишкомъ зноенъ, такъ какъ ежедневно около полудня дуетъ влажный западный вѣтеръ. Прозрачная и славящаяся доброкачествомъ пшеница родится здѣсь особенно хорошо; рожь, ячмень и овесъ встрѣчаются въ дикомъ видѣ. Неудивительно, поэтому, что ливанскіе друзья, начиная съ 1861 г., ищутъ убѣжища на Хауранѣ и старательно обрабатываютъ его склоны. Дубы басанскіе (Исаия, 2, 13; Зах., 11, 2), которые вывозились въ Тиръ и шли на выдѣлку корабельныхъ веселъ и балокъ



Карта Басана.

(Изъ «Handwörterbuch» Riehm'a).

(Гезек., 27, 6), а также львы, о которыхъ упоминается въ Второз. 33, 22, попадались, главнымъ образомъ, въ этихъ горныхъ мѣстностяхъ. Съ западной, сѣверной и сѣверо-восточной сторонъ къ Хаурану примыкаетъ изрѣзанная, богатая ложбинами и покрытая большими горами лавовая равнина, которая, хотя въ общемъ и менѣе плодородна, чѣмъ само Хауранское плоскогорье, покрыто, однако, цвѣтущими и населенными городами и деревнями. На сѣверо-востокъ выступаетъ внутрь великой Сирійской пустыни El-Naggâ наводящая ужасъ цѣль горъ Es-Safâ, своими прямыми линіями и глянцевиломатовой чернотой напоминающая чугунъ; зато съ востока къ Б. примыкаетъ очаровательная, хотя и не большая, полоса Kubbê. По ней протекаютъ четыре рѣчки; тамъ находится одно озеро и она считается плодороднѣйшею полосою всей Сиріи, гдѣ пшеница даетъ урожай самъ-восемьдесятъ, а ячмень—самъ-сто. Въ Второзак. (3, 4, 13) и I кв. Цар. (4, 13) отмѣчается различіе между Б. и Аргобомъ (см.); но послѣдній не слѣдуетъ отождествлять съ теперешней областью El-

Ledschâ, лежащей нѣсколько сѣвернѣе Б. (какъ это дѣлаетъ Таргумъ къ Второзак., 3, 1 и сл.; см., весьма напоминающее *גלגל*, означаетъ, однако, не кучу камней, а земляную глыбу, Іовъ, 21, 33; 38, 38), и не искать его у озера Мерома, какъ дѣлаютъ иные ученые; вѣрнѣе всего, что названіемъ Аргобъ обозначалась вся область Хаурана на востокъ отъ соединенія водъ, образующихъ большую рѣку Ярмукъ. Очевидно, это и была главная страна царя Ога, заключавшая въ себѣ до 60 городовъ (Второзак., 3, 4; Іош., 13, 30). Въ эпоху, наступившую послѣ изгнанія, восточная область получила названіе—главнымъ образомъ у римлянъ—*Auganitis*; западная, по имени находившагося здѣсь города-убѣжища Гаулана (𐤆𐤋), Второзак., 4, 43), была названа *Gaulanitis*; средняя часть удержала свое старинное имя «Басанъ», хотя и въ арабизированной формѣ Батаней; сѣверо-восточная часть была названа *Trachonitis* или *Trachon*. Въ настоящее время *Gaulanitis* называется *Djolan*, *Auganitis* соответствуетъ Нукуръ (ложбина, низменность) вмѣстѣ съ западнымъ склономъ Хаурана, Батаней—Гедуру, а *Trachonitis*—Леджъ. Кроме того, сюда еще относится пятая провинція, Итурей, мѣстонахождение которой не опредѣлилось и донынѣ. Ее пытались отождествить съ Гедуромъ, но это неправильно, такъ какъ ея жители были дики и воинственны, что не могло относиться къ жителямъ равнины Гедура; согласно Страбону, подобные воинственные люди могли жить или на Ливанѣ, или близъ Трахона, въ мало доступной, гористой мѣстности, усѣянной пещерами. Исходя изъ этого, *Wetzstein* полагаетъ, что въ данномъ случаѣ имѣются въ виду друзья, которые уже издревле жили какъ на Ливанѣ, такъ и на вершинахъ и склонахъ Хауранскаго плоскогорья. Говоря объ этой области, Флавій упоминаетъ всегда лишь о трехъ провинціяхъ—Ауранидѣ, Трахонидѣ и Батаней (Древн., XV, 10, § 1; XVIII, 4, § 6; Іуд. Война, III, 3, § 5; II, 6, § 3). Характерно, что названіе Батаней удержали только одна маленькая деревушка *Betêne* (первоначально *Buteine*) и небольшая полоса земли—*Agâ el-Betênije*, къ сѣверу отъ Хауранскаго плоскогорья, въ Леджѣ.

Изъ двухъ городовъ древняго Б. — Аштаротъ, глгш, и Эдреи, *עדר* (Числ., 21, 33; Второз. 1, 4, 3, 1 и проч.), положеніе перваго, бывшей столицы Рефанмовъ подъ именемъ Аштаротъ-Карнаимъ (см.; Быт., 14, 5), болѣе уже не можетъ быть установлено, такъ какъ на *Tel-Astêre* сѣвернѣе Ярмука и немного западнѣе отъ Меккской дороги, тянущейся отъ Дамаска черезъ середину страны, недалеко отъ монастыря Іова, въ настоящее время видны лишь руины не то монастыря, не то сторожевой башни. Напротивъ, столица Эдреи сохранилась въ нынѣшнемъ городкѣ *Der'at* или *Der'a* (у бедуиновъ *Edre'at*), лежащемъ юго-восточнѣе *Tel-Astêre*, у одного изъ притоковъ Ярмука; здѣсь имѣются развалины старинной церкви и нѣкоторыхъ мелкихъ строеній, относящихся, быть можетъ, еще къ тому времени, когда городъ *Draa* (*Adraa*) служилъ резиденціей епископа. Согласно *Wetzstein'u*, *Der'at* хорошо населенъ и окруженъ большой стѣною. Равнымъ образомъ продолжаютъ существовать еще два пограничныхъ города, упоминающихся въ Второз. (3, 10): Эдреи, подъ которымъ слѣдуетъ разумѣть городъ *Adra*, *Edra* или *Ezra* (у арабскихъ географовъ *Sora*), лежавшій у *Wadi Kanawât*, и Салка, глзв, нынѣшній *Ezalchat* или *Ezarchad* у южной оконечности Хауранскаго плоскогорья, имѣющій,

вслѣдствіе недостатка въ водѣ, лишь мало жителей, 800 домовъ и цитадель на базальтовой скалѣ. Кенатъ, глр, городъ Нобаха, вышшій Канаватъ, расположенный въ замѣчательной по красотѣ мѣстности, на западномъ склонѣ сѣвернаго Хаурана, нѣсколько безлюденъ и имѣетъ много великолѣпныхъ и хорошо сохранившихся памятниковъ архитектуры и скульптуры времени расцвѣта римскаго языческаго искусства; здѣсь-же, посреди небольшой долины, сохранились мастерски поставленный храмъ Геліуса съ очаровательнымъ видомъ на окрестности, а невдалекѣ отъ него древне-римскій театръ. Обращаетъ на себя внимание и городъ Босра (греки и римляне пишутъ Бостра) на юго-западномъ склонѣ Хауранской возвышенности, благодаря массѣ хорошо сохранившихся, хотя и значительно измѣненныхъ сарацинскою архитектурой памятниковъ, напр., театра, триумфальной арки, городскихъ воротъ, языческаго храма и церквей. Не упомянутый въ Библии, гдѣ, однако, встрѣчается эдомитскій городъ Басра (Быт., 36, 31 и въ др. мѣстахъ), этотъ городъ достигъ расцвѣта въ качествѣ выдающагося пункта по караванной торговлѣ въ эпоху римскихъ императоровъ и южно-арабскаго нашествія (вырочемъ, въ Второзак., 4, 43, упоминается ַבְּסָרָא, Бецеръ, «въ пустынѣ на равнинѣ»). Довольно обширный по размѣрамъ, онъ, однако, въ настоящее время имѣетъ населенія только около 200 семействъ, большинство которыхъ исповѣдуетъ мусульманство. Кромѣ того, благодаря раскопкамъ, вновь воскресаетъ цѣлый рядъ поселеній, которые могутъ быть отнесены ко времени нашествія южныхъ арабовъ, или даже къ эпохѣ аморейской. Такіе пункты имѣются въ известковомъ грунтѣ Аглуна, богатаго доломитамъ; большой скалистый городъ съ разнообразными улицами, высокими и большими домами и, повидимому, ярмарочною площадью, найдены также подъ вышеупомянутымъ городомъ Der'at. Наконецъ, здѣсь встрѣчаются города, высѣченные въ скалахъ или построенные изъ красивыхъ, большихъ плитъ сѣраго доломита и окруженные стѣнами; въ нихъ даже двери, ступеньки лѣстницъ, скамьи и различная утварь высѣчены изъ камня.—Ср.: Ritter, Erdkunde, XV; Porter, Five years in Damascus, London, 1855; Wetzstein, Reisebericht über den Hauran und die Trachonen, Berlin, 1860; Delitzsch, о Хауранѣ въ комментаріи къ Iovy; Vogué, Syrie centrale, architecture civile et religieuse (съ многочисленными снимками); Burton and Drake, Unexplored Syria, London, 1872, I, стр. 132—261. [Изъ ст. Schultz'a, въ Realencyclopädie für protestantische Theologie und Kirche Herzog'a, стр. 112—116]. 1.

Басанъ, Авраамъ Іезенія бенъ-Яковъ—корректоръ и писатель второй половины 18 в. въ Амстердамѣ и Гамбургѣ. Въ Амстердамѣ онъ написалъ нѣсколько одъ въ честь напечатанныхъ тамъ сочиненій. Замѣчательныя стихотворенія эти, помѣщенные въ сочиненіяхъ Рафаила б. Габриель Норци, «Saa Solet» (Амстердамъ, 1757) и Мордехая б. Исаакъ Тама, «Maskioth Kesep» (тамъ-же, 1765), обнаруживаютъ превосходный языкъ автора. Басанъ позже переселился въ Гамбургъ, гдѣ получилъ мѣсто хахама португезко-испанской общины, наслѣдуя, по всей вѣроятности, въ этой должности своему отцу. Онъ издалъ «Sermons funebres» (Амстердамъ, 1753)—двѣ рѣчи на испанскомъ языкѣ по случаю смерти Давида Израйля Атіаса и Соломона Куріеля. Согласно Нели Геронди, В. написалъ еще

«Jaschresch Jacob» (Нюренбергъ, 1778). Геронди утверждаетъ, что имя «Яковъ Бабаги», помѣщенное на заглавной страницѣ этой книги, псевдонимъ автора, подъ которымъ онъ скрывался вслѣдствіе возникшаго противъ него гоненія за исправленіе текста молитвъ. То, что мѣстомъ изданія указанъ Нюренбергъ, между тѣмъ какъ въ дѣйствительности книга была напечатана въ Альтонѣ, служитъ подтвержденіемъ мнѣнія Геронди.—Ср.: Nepi-Gherondi, Toledoth Gedole Israel, стр. 10; Kayserling, Bibl. espan-port. jud., стр. 26; Benjacob, Ozar ha-Seph., 234. [J. E. II, 565]. 9.

Басанъ, Яковъ бенъ-Авраамъ—хахамъ португезско-испанской общины въ Амстердамѣ. Въ 1775 г. онъ составилъ молитву на объявленный, по поводу землетрясенія въ Лиссабонѣ, постъ. [J. E. II, 563]. 9.

Басематъ, лшз.—1) Одна изъ женъ Исава. (Быт., 26, 34), названная «дочерью Элона хиттита». Но въ Быт., 36, 2, женою Исава указана Ада, «дочь Элона хиттита», Б. же называется дочерью Исмаила и сестрою Небаотъ. Самарянскій текстъ Библии исправилъ это противорѣчіе.—2) Дочь Соломона и жена Ахимааца (1 Цар., 4, 15). [J. E. II, 573—574]. 1.

Басла, Басиле, Базола, Басола, Базла (בַּסְלָא בַּלָּא, בַּלָּא (ב) ב, בַּלָּא, בַּלָּא, בַּלָּא)—семейство родомъ изъ Базеля (откуда и названіе его), жившее въ Сѣверной Италіи и въ Палестинѣ въ періодъ отъ 15 до 18 в.—Въ 1489 году *Мордехай Царфати* («французъ») бенъ-Рубенъ Басола занимался корректурой талмудическихъ трактатовъ Хулинъ и Нидда и выполнилъ работу весьма умѣло (см. Рабиновичъ, Dikduke Soferim). Сынъ его, *Моисей бенъ-Мордехай В.* (1480—1560), даровитый каббалистъ, родился въ Пезаро и въ теченіе долгаго времени стоялъ во главѣ еврейской академіи въ Анконѣ. Онъ былъ тамъ раввиномъ въ то время, когда Павелъ IV (1555—59), желая отомстить Испаніи, сталъ преслѣдовать анконскихъ маррановъ. Тогда многие марраны бѣжали на Востокъ и прѣвели тамъ мысль о необходимости бойкота Анконы и сосредоточенія всей торговли Леванта въ Пезаро. Моисей обратился съ посланіемъ къ константинопольскимъ евреямъ съ просьбою не осуществлять этой угрозы въ виду возможности репрессій со стороны Павла (Grätz, Gesch., IX, 376, 378, 383, 444; X, 142; Kaufmann, въ Revue ét. juives, XXXI, 231; Zunz, Gesammelte Schriften, I, 182). Въ Пезаро онъ способствовалъ напечатанію Зогара своимъ ученикомъ Иммануиломъ Беневенто (изд. Мантуя, 1558—1560) и снабдилъ его официальнымъ одобрительнымъ отзывомъ, который заключаетъ въ себѣ диерамбы каббалъ вообще и въ частности доводы въ защиту мнѣнія, что авторомъ Зогара былъ р. Симонъ б. Юхан. Въ старости Б. предпринялъ путешествіе въ Палестину; Азарія де Россі наслѣдовалъ дневникъ, веденный Б. во время этой поѣздки (см. самарянскій алфавитъ въ главѣ LVI «Imre Binah» 3-ей части «Meor Enejim») и описалъ въ авторѣ глубину и ясность мысли. Въ Сафедѣ Б. былъ встрѣченъ съ большимъ почетомъ проживавшими тамъ учеными. Менахемъ Азарія де Фано прославляетъ Б. въ своихъ респонсахъ, гдѣ затрагивается вопросъ о нѣкоторыхъ коммерческихъ типографіяхъ въ Италіи (ср. Toledoth Gedole Israel, стр. 248). На него ссылается также р. Моисей де Трани въ первой части своего сборника за № 304 и Каценеленбогенъ изъ Падуй въ респонсахъ за № 13 (Conforte, Kore ha-Doroth, изд. Кассель, 346, 37а); см. рукописные респонсы за №№ 9 и 228 въ библиотекѣ Галь-

берштамма (Kehillath Schelomoh, Вѣна, 1890). Семейство В. поселилось въ Сафедѣ. Сынъ Моисея, *Азриель бенъ-Моисей В.*, былъ учителемъ Леона де-Модена, въ числѣ преподавателей котораго съ 1582 по 1584 годъ находился и Моисей, сынъ Венямина дедла-Рокка, который, будучи внукомъ по материнской линіи Моисея Басоли и потому нося фамилію послѣдняго, прибылъ въ Италію изъ Сафедѣ. Въ 1588 году Моисей Басола получилъ въ даръ отъ р. Менахема Азаріи де Фано рукопись сочиненія «Tamar Deborah», которое онъ и издалъ. Легкость его стиха обнаруживается въ краткихъ предисловіяхъ. Онъ умеръ въ вѣстущемъ возрастѣ на Кипрѣ, оплакиваемый Леономъ де-Модена, которому тогда было только 13 лѣтъ и который по этому поводу сочинилъ элегію, одновременно читаемую на итальянскомъ и на еврейскомъ языкахъ и начинающуюся словами:

קינה שמור או מה כסם אוצר בו
Chi nasce muor ohmè che pass' acerbo
כל טוב עליוס כוסי. אור דין אל עליו
Colto vien l'uom così ordin' il cielo

Эта элегія была сначала напечатана (на итальянскомъ языкѣ еврейскимъ шрифтомъ) въ «Midbar Jehuda» Леона де-Модена, Венеція, 1602, а затѣмъ въ его «Pi Arieh», Венеція, 1602. — *Рабби Хизкия де-Базла* (דבולא) былъ въ 1650 году отправленъ въ Карпентрасъ въ качествѣ делегата отъ города Сафедѣ, находившагося въ то время въ чрезвычайно бѣдственномъ состояніи (см. Лунцъ, «ישיב», III, 108). — *Соломонъ бенъ-Самсонъ Басола* — раввинъ въ Мантуѣ, принималъ участіе въ ученой полемикѣ, возникшей въ 1572 г. по вопросу о левиратномъ бракѣ. Выказанное имъ мнѣніе основано на Зогарѣ и включено въ «Pachad Jizchak» (буква п, стр. 24). — *Менахемъ Самсонъ бенъ-Соломонъ Базла* изъ Мантуи былъ раввиномъ въ Александріи (Италія) и затѣмъ, въ 1670 г., главнымъ раввиномъ въ Мантуѣ, гдѣ и умеръ (1693). Будучи центромъ блестящей плеяды знаменитыхъ современниковъ, онъ находился въ интимной дружбѣ съ р. Моисеемъ Закуто и былъ прославленъ своимъ ученикомъ, Веняминомъ Когеномъ дереджію въ сочиненіи «Gebul Benjamine». Онъ обратилъ вниманіе на календарь; сохранились его календарь на 5431—32 (1671—72) гг., изданный въ Венеціи, а также одно чрезвычайно интересное собственноручное письмо его на итальянскомъ языкѣ, гдѣ онъ называетъ астрономію астрологіей, причѣмъ наглядно обнаруживается, какъ въ 1675 г. старались согласовать различныя мнѣнія о правильномъ высчисленіи лунныхъ фазъ. Рѣшенія В. разсыяны по всѣмъ лучшимъ сборникамъ респонсовъ его времени (Непи, 225); одно изъ такихъ рѣшеній, отправленное внуку р. Иосифу Воала изъ семействъ Барухъ, автора «Schilte ha-Gibborim», запрещаетъ употребленіе спиртныхъ напитковъ, дистиллированныхъ въ ретортахъ, что запрещается закономъ. — *Соломонъ б. Соломонъ Аביадъ Саръ-Шаломъ* — сынъ предыдущаго. Десяти лѣтъ отъ роду онъ сталъ изучать разныя науки и скоро весь ушелъ въ теософію Моисея Кордоверо. Онъ не былъ чуждъ поэзіи и издалъ мистическую поэму Моисея Закуто «Aguch Tortheh» (Исаія, XXX, 33) съ комментариемъ (Венеція, 1715, 1744, Метцъ, 1777). Объ его основательномъ знаніи Талмуда и талмудической литературы свидѣтельствуетъ переписка его съ Іудеоу Вреалъ, Габріелемъ Понтремоли и Авраа-

момъ Серге (Bibliotheca Friedlandiana, № 727); рѣшенія его помѣщены въ сборникѣ Гальберштамма за № 59, у товарища его Лампронти въ его «Пахадъ Ицхакъ», въ респонсахъ Ябеца (р. Яковъ Эмденъ) и т. д. Соломонъ, кромѣ того, зналъ хорошо геометрію и издалъ для Авраама Серге Евклидовы «Элементы» (коллекція бар. Д. Гинцбурга, № 215). Онъ вѣлъ переписку на итальянскомъ языкѣ съ Самсономъ Бахи Младшимъ изъ Казале объ основахъ календаря (между 1694—1701 гг.) и написалъ предисловіе къ трактату «Nejar ha-Iomim» (коллекція бар. Гинцбурга, №№ 312, 579); въ 1727 г. онъ сталъ издавать «Луахъ», (календарь). На 44-мъ году жизни В. въ сотрудничествѣ съ Самуиломъ Норци занялся изслѣдованіемъ запутанной каббалистической системы Исаака Лури. Онъ готовилъ къ печати замѣчательный трудъ, въ которомъ обращался съ упреками къ философамъ и комментаторамъ за ихъ равнодушное отношеніе къ мистическому движенію и собралъ всё на первый взглядъ будто-бы и убѣдительные аргументы въ пользу подлинности Зогара. Сочиненіе это, еще до выхода его въ свѣтъ, вызвало сильнѣйшую оппозицію. Гадъ дель-Аквила умолялъ Соломона не издавать книги, чтобы не оскорблять памяти А. ибнъ-Эзры (коллекція бар. Гинцбурга, № 179). Тогда Соломонъ вторично просмотрѣлъ свой трудъ и выпустилъ его въ 1730 г. подъ заглавіемъ «Esh-nath Chachamim». Книга эта — кладъ: въ ней помѣщенъ обзоръ почти всей еврейской литературы и имѣются ссылки на Платона, Платона, Аристотеля, Александра Афродисійскаго, Аверроэса, Авиценну, Коперника, Фр. Пикколомини, У. Котоню (De triplici statu animi) и др. Я. Эмденъ выступилъ съ опроверженіями ея въ своемъ «Mitrachathsepharim». — Соломонъ принялъ участіе въ М. Х. Луццато во время гоненій на послѣдняго; это, вѣроятно, и послужило причиной изданія приказа о производствѣ у него обыска. Будучи обвиненъ въ храненіи нѣкоторыхъ запрещенныхъ книгъ, В. былъ заключенъ въ тюрьму въ іюнь 1733 г.; 28 мая 1734 г. онъ былъ привезенъ больнымъ домой, а 23 іюня 1738 г. приговоренъ къ трехлѣтнему домашнему аресту, какое наказаніе римская курія замѣнила заключеніемъ въ гетто (Mortara, въ Hebräische Bibliographie, 1862, стр. 100). Въ 1742 году В. написалъ одобрителный отзывъ къ сочиненію Соломона Норци «Minchat Schai». Онъ умеръ въ послѣдній день праздника Кушей 1743 г. — Ср.: Mortara, Indice alfabetico, s. v.; Steinschneider, Cat. Bodl., cols. 1353, 1725, 1795, 1992, 2286, 2826; Лунцъ, Иерусалимъ, III, 55; S. Wiener, Bibliotheca Friedlandiana. [Изъ Ж. Е. II, 576—578]. 4.

Басинъ, Лазарь (Елисей) — проповѣдникъ-миссіонеръ, род. въ 40-хъ годахъ 19 в. въ Суровичѣ (Могил. губ.) въ зажиточной семьѣ. Склонный къ мистикѣ и разнымъ исканіямъ, В., уже женатый, покинулъ родину и въ 1869 г. очутился въ Константинополь, гдѣ сошелся съ миссіонеромъ общества «Free Church of Scotland» (см. Англійскія миссіонерскія общества) и принялъ христіанство. По настоянію родныхъ онъ вернулся въ Россію, гдѣ былъ сданъ въ солдаты. Во время службы онъ сталъ усиленно заниматься миссіонерскою дѣятельностью, затѣмъ поѣхалъ въ Лондонъ, откуда Шотландское миссіонерское общество снарядило его (1880) въ Ясы въ качествѣ миссіонера. В. желѣлъ мечту заселить Палестину евреями и способствовать, такимъ образомъ, національному возрожденію еврейства, что, по его мнѣнію, должно было при-

вести евреевъ къ вѣрѣ въ мессіанскую миссію Иисуса. Въ этомъ духѣ составлена имъ изданная въ 1881 г. брошюра «Die Judenfrage und die zu ihrer Lösung vorgeschlagenen Mittel». Въ томъ же году Б. опубликовалъ «циркуляръ», который онъ, по собственному заявленію, разослалъ ученымъ евреямъ и христіанамъ всѣхъ странъ свѣта съ просьбой сообщить ему: какимъ образомъ можетъ произойти примиреніе между евреями и христіанами, чтобы они другъ другу служили къ взаимному благоденствію? Какія удобоисполнимыя средства нужно избрать, чтобы разрѣшить этотъ важный вопросъ къ удовольствію всѣхъ?—Нѣскольکو мѣсяцевъ спустя, Б. выпустилъ брошюру «Eintracht» въ защиту евреевъ противъ усплившейся въ Германіи антисемитской агитаціи. Вернувшись вскорѣ въ Англію, Б. сдѣлалъ попытку основать общество, которое заботилось бы о разрѣшеніи еврейскаго вопроса. Въ 1882 г. Б. издалъ книгу «The modern Hebrew and Hebrew Christian», богатую какъ автобіографическими данными, такъ и сообщеніями о внутреннемъ еврейскомъ бытѣ и господствующихъ тамъ возрѣніяхъ. Изъ другихъ произведеній Б. слѣдуетъ отмѣтить: The Passover celebrated now by the jews (Edinburg, 1881) и A fingerpost to the way of salvation (на англійскомъ языкѣ въ 1882 г., на французско-еврейскомъ въ 1886 г.).—Ср.: J. de le Roi, Geschichte d. evangel. Judenmiss. (1899); Разсвѣтъ, 1881, 22; J. E. II, 586. С. Ц. 7.

Баскинъ, Владиміръ Сергѣевичъ—музыкальный критикъ, род. въ 1855 г. въ Вильвѣ; въ 1881 г. окончилъ юридическій факультетъ петербургскаго университета. Будучи студентомъ и состоя вольнослушателемъ въ петербургской консерваторіи, Б. изучалъ теорію музыки и бралъ уроки игры на скрипкѣ. По окончаніи университета Б. сталъ сотрудничать въ разныхъ музыкальныхъ и театралныхъ, а также общихъ литературныхъ периодическихъ изданіяхъ. Въ журналѣ «Трудъ» Б. напечаталъ, между прочимъ, слѣдующія крупныя статьи: А. Г. Рубинштейнъ и его 50-лѣтній юбилей; Джузеппе Верди; Кольцо Нибелунговъ; Обзоръ музыкальной дѣятельности П. И. Чайковскаго (1890 г.); въ «Эпохѣ» (1886 г.): Историческіе концерты Рубинштейна; Францъ Листъ; въ «Русской Мысли» (за 1881—85 гг.) три статьи о композиторахъ Рубинштейнѣ, Сѣровѣ и Мусоргскомъ, положившія начало предпринятому имъ изданію серіи біографій, подъ названіемъ «Русскіе композиторы», изданныхъ фирмою П. Юргенсонъ въ видѣ небольшихъ отдѣльныхъ книжекъ. Въ 1880 г. появилась въ «Русскомъ Евреѣ» драма Б. изъ еврейской жизни «На распутьѣ», шедшая не безъ успѣха на провинціальныхъ и частныхъ столичныхъ сценахъ.—Ср.: Венгеровъ, Критико-біографическій словарь; Перенеллигъ, Исторія музыки въ Россіи; Н. М. Лисовскій, Музыкальный календарь-альманахъ на 1890 г. А. Т. 8.

Басконгады—область въ Испаніи, обнимающая три провинціи: Гвипускою, Бискаю или Бильбао и Алаву. Старое постановленіе не разрѣшало евреямъ селиться въ Гвипускоу и Бискаѣ; прѣлѣгая по дѣламъ, они могли оставаться здѣсь въ одномъ какомъ-либо городѣ не болѣе трехъ дней, а всего въ этихъ провинціяхъ не долѣе 14 дней. Въ Виторіи же, главнымъ городѣ провинціи Алавы, евреи жили съ 12 вѣка; послѣ 1203 г. ихъ мѣстожительство было ограничено особой улицей—«Calle Nueva» (Новая улица). Они составляли значительную общину. Виторійскіе евреи были,

главнымъ образомъ, денежными маклерами. Въ 1332 году Альфонсъ XI Кастильскій запретилъ евреямъ брать у христіанъ письменныя обязательства объ уплатѣ причитающихся суммъ въ точно опредѣленный день.—Въ теченіе дальнѣйшаго, весьма долгаго періода нѣтъ никакихъ свѣдѣній о евреяхъ Виторіи. Имѣется только извѣстіе, что въ концѣ 14 в. монахъ-проповѣдникъ Винценте Ферреръ во время своего пребыванія въ Виторіи обратилъ въ христіанство четыре видныхъ еврейскихъ семейства; затѣмъ вновь проходятъ 80 лѣтъ въ полной неизвѣстности. Лишь отъ 1482 г. (почти наканунѣ изгнанія евреевъ изъ Испаніи) сохранились многія постановленія, направленные противъ евреевъ и имѣющія, главнымъ образомъ, одну цѣль—полное обособленіе евреевъ отъ прочаго населенія. Согласно декретамъ 1482 г., ни еврей, ни еврейкъ не разрѣшалось входить въ францискавскій монастырь послѣ мессы; христіанскимъ дѣвушкамъ моложе 10 лѣтъ запрещалось являться въ гетто безъ сопровожденія мужчинъ; христіанкъ нельзя было также зажигать огонь и варить для еврея (противъ этого декрета, мѣшавшаго исполненію религиозныхъ предписаній, протестовалъ отъ имени общины Давидъ Чакоуъ). Въ 1484 г. было запрещено допускать евреевъ въ качествѣ защитниковъ на судѣ. Собраніе представителей Басконгады запретило евреямъ печь хлѣбъ для христіанъ, открывать магазины въ христіанскіе праздники и работать по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ. Неевреямъ не разрѣшалось продавать въ гетто свѣсныя припасы, служить у евреевъ и жить среди нихъ. Общій эдиктъ объ изгнаніи евреевъ изъ Испаніи коснулся, конечно, и евреевъ Виторіи. 27 іюня 1492 года Исмаилъ Моратанъ (предсѣдатель общины) совместно съ другими почетными лицами явился въ собраніе городского совѣта и передалъ ему отъ имени общины, въ привязательность за благосклонное къ ней отношеніе, мѣсто для кладбища, «Judemendi» («евр. холмъ») близъ гетто, съ условіемъ, чтобы плугъ никогда не бороздилъ его. Городской совѣтъ принялъ этотъ даръ, и условіе было точно соблюдено.—Въ концѣ іюля 1492 г. евреи покинули Виторію; одни поселились въ соседней провинціи Наваррѣ, другіе, напр., члены богатаго семейства Чакоуовъ, переѣхали на Востокъ и лишь немногіе, принявъ христіанство, остались здѣсь. Синагога перешла въ собственность города и была отдана подъ училище. Еврейская улица была переименована въ «Calle de la Puente del Rey» (Улица королевскаго моста), но позже снова называлась «Calle Nueva». Въ августѣ 1493 г. марранамъ приказано было оставить эту улицу и поселиться среди христіанъ съ тѣмъ, чтобы они перестали исполнять еврейскіе обряды.—Жители Гвипуской не допускали къ себѣ ни одного еврея.—Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ Басконгады недавно поселились французскіе евреи.—Ср.: Memorias de los judios y juderia de Vitoria y de su expulsion de ella, Мадридъ, 1780 (содержитъ всѣ документы, цитированные J. Amador de los Rios въ Historia de los judios de Espana, III, и взятыя изъ муниципальнаго архива гор. Виторіи); Kayserling, Die Juden in Navarra. Den Baskenländern und auf den Balearen. [Статья M. Kayserling'a, въ J. E. II, 582—83]. 5.

Басня, שׁוֹרֵט—см. Машалъ. 4.

Бассани, Гуго—поэтъ и композиторъ, род. въ Падуѣ въ 1851 г. Еще будучи ученикомъ миланской консерваторіи, обратилъ на себя вниманіе ея директора, извѣстнаго піаниста Антона Мац-

цини. Композиція Б. дѣлается въ Италіи очень высоко; большинство ихъ издано Рикорди и Луккой; какъ поэтъ, Б. гораздо менѣе извѣстенъ, хотя и обладаетъ незауряднымъ талантомъ. [J. E. II, 585].

Бассани, Израиль-Веньяминъ—раввинъ въ Реджіо (Италія), род. въ 1703, умеръ тамъ-же въ 1790 г., сынъ Исаи Бассани. Онъ искусно писалъ стихи на еврейскомъ и итальянскомъ языкахъ и сочинилъ въ честь Франциска III Эсте, герцога Моденскаго, 80 изящныхъ еврейскихъ стихотвореній съ итальянскимъ переводомъ («Schirim al ha-Schmit», Венеція, 1750). Многія другія стихотворенія Б. помѣщены въ «Kol Ugab» Пиперно; достойны вниманія его 30 сестринъ (стансы въ шести стихахъ) объ электричествѣ (тамъ-же, 366.). Б.—также авторъ «La corona Estense», Венеція, 1753, сборника сонетовъ на еврейскомъ языкѣ съ стихотворнымъ итальянскимъ переводомъ, и «Модаа», Ливорно, 1771, письма, касающагося дѣла I. Натофа. Кромѣ того, онъ издалъ «Todath Schelamim», Венеція, 1741, сборникъ галахическихъ статей и стихотвореній (Венеція, 1719). Б. написалъ комментарий на книгу отца своего «Egle Tal» подъ заглавіемъ «Perure Lechem» и «Rina li-Schua», пѣсни различнаго содержанія (Венеція, 1774). Въ архивѣ еврейской общины въ Реджіо сохранились сотни еврейскихъ писемъ Б. и цѣлые томы его респонсовъ и проповѣдей; тамъ-же хранится сочиненіе его объ основахъ еврейскаго календаря. Бенедетто Фрици (Феррара, 1791) написалъ панегирико-биографическій очеркъ о Б.—Ср.: А. Б. Пиперно, Kol Ugab, стр. 846; J. E. II, 585; Fürst, Bibl. jud., I, 93. А. Д. 9.

Бассани, Исаи—итальянскій раввинъ первой половины 18 в., сынъ Израиля Хизкіи Б. Изъ документовъ братства «Шомеримъ Лабокеръ» въ Реджіо видно, что Б. съ 1702 по 1707 г. былъ раввиномъ въ Ченто. Съ 1712—1716 гг. онъ жилъ въ Падуѣ (Лампронти, Pachad Jizchak, I, 34), а затѣмъ переселился въ Реджіо, гдѣ и умеръ послѣ 1736 г. М. X. Луццато былъ однимъ изъ учениковъ Б. и посвятилъ ему свое произведеніе «Leschon Limudim». Оставшіяся послѣ Б. сочиненія обнаруживаютъ въ немъ крупнаго ученаго, человека удивительно гибкаго ума. Многія его рѣшенія помѣщены въ «Pachad Jizchak» Лампронти. Сверхъ того, его респонсы встрѣчаются въ «Dibre Joseph» Иосифа Иргаса, «Schemesh Zedakah» Самсона Марпурга и въ «Orach la-Zadik» Авраама Хаима Родригеса; его респонсы составляютъ также вторую часть изданнаго сыномъ его Израиль-Веньяминомъ собранія респонсовъ, озаглавленнаго «Todath Schelamim», гдѣ они помѣщены подъ особымъ заглавіемъ «Lachme Toda» (Венеція, 1741). Б. написалъ также сочиненія: «Egle Tal», «Imre Joscher», критическія замѣтки къ Евангелію, дополнительныя замѣтки къ методологическому трактату «Halichot Eli» Соломона Алгази, подъ заглавіемъ «Kur la-Zahab». Всѣ эти сочиненія, по свидѣтельству Граціадіо Непи въ его «Zecher Zaddikim li-Beracha», находились въ Реджіо у Пуга. Одно его стихотвореніе, написанное въ декабрѣ 1716 г., было напечатано Авраамомъ Барухомъ Пиперно въ его сборникѣ произведеній итальянско-еврейскихъ авторовъ (אלו לר, 9а). Это—поздравительныя стихи по случаю выдержанія Зебуловомъ бенъ-Израиль Конельяно докторскаго экзамена по медицинѣ и философіи. Два письма Б. были напечатаны въ «Kerem Chemed», III, 163. Въ библиотекѣ феррарской талмуд-

торы хранится въ рукописи сочиненіе Б. «Mischpat la-Aschukim» по поводу происходившихъ въ Мантуѣ пререканій по вопросу о налогахъ. Перу Б. принадлежитъ также разсужденіе о томъ, что по раввинскому ученію запрещается обманывать нееврея. Б. обладаетъ и поэтическимъ дарованіемъ, какъ свидѣтельствоуетъ Луццато въ своемъ «Leschon Limudim». Кромѣ М. X. Луццато, его ученикомъ былъ между прочимъ Исаи Руманикъ, авторъ «Mussar Melachim» и «Meliz Joscher». Въ Реджіо и понынѣ придерживаются постановленія Б. о томъ, чтобы гуси съ черными пятнами на пищеводѣ не употреблялись въ пищу.—Ср.: Capitoli della fraternita di Reggio; Schomerim la-Boker; Lampronti, Pachad. Jizchak, I. c.; Kaufmann, въ Revue ét. juiv., XXXIX, 133; Steinschneider, въ Monatsschrift, XLIII, 566; J. E. II, 585; Nepi, Toldoth Gedole Israel, s. v. А. Драксинъ. 9.

Бассани, Іехіель бенъ-Ханнъ—константинопольскій казуистъ и раввинъ 17 в. Респонсы его (Константинополь, 1737) отличаются глубиной анализа и изяществомъ стили. Б. поддерживалъ переписку съ выдающимися талмудистами своего времени; имя его нѣсколько разъ упоминается въ респонсахъ Иосифа изъ Трани и Меира де Вотоно. Его галахическія рѣшенія встрѣчаются также въ рукописной коллекціи респонсовъ въ библиотекѣ Монтефиоре, код. № 116 b, fol. 2, и d, fol. 6. Вѣлградскій раввинъ Яегуда Лерма былъ однимъ изъ его учениковъ.—Ср. Conforte, Koreh ha-Doroth, Кассель, стр. 44, 48, 51. [J. E. II, 585 съ дополненіемъ]. 9.

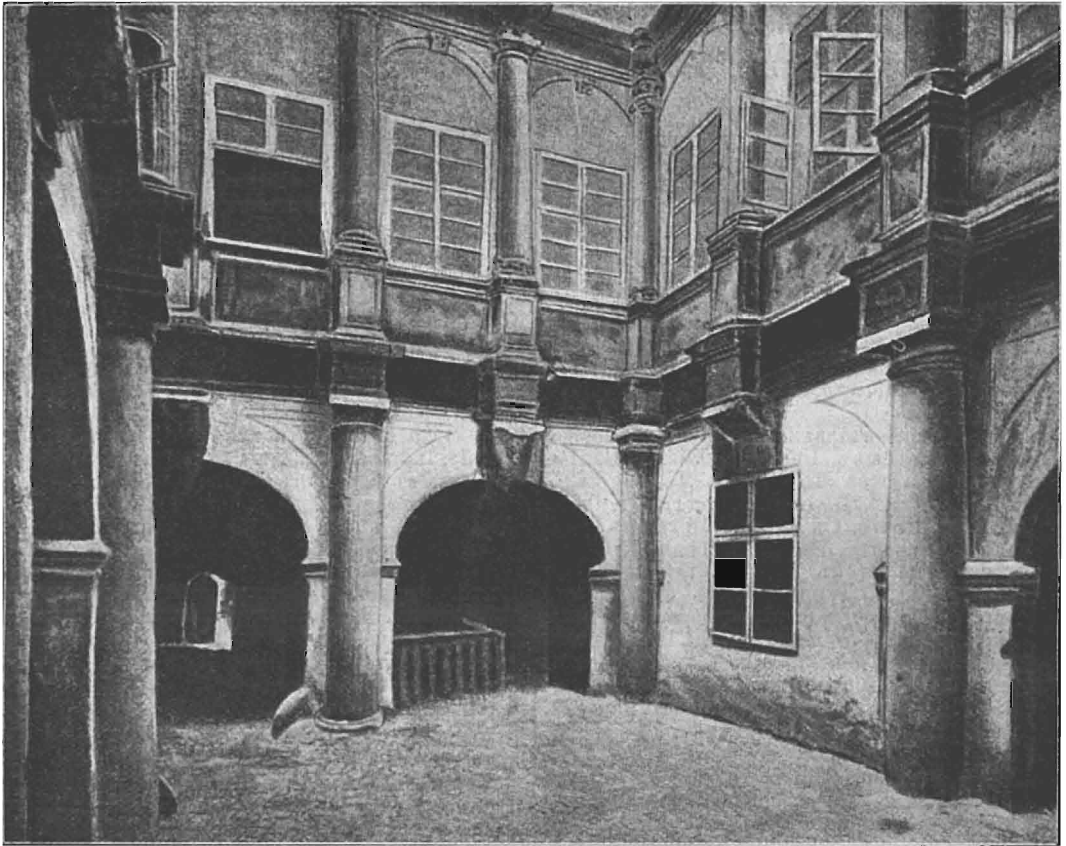
Бассани, Хизкія Мордехай бенъ-Самуиль—раввинъ въ Веронѣ (Италія) конца 16 и начала 17 вв., авторъ трактата о разводѣ «Miktab le-Chizkiah» и трактата о левиратномъ бракѣ «Maamar Morgeschai», которые изданы внукомъ его, врачомъ Менахемомъ б. Исаакъ Наварро подъ общимъ названіемъ «Pene Jizchak», Мантуя, 1744. Кромѣ того, Б. написалъ книгу «Sefer Bikkurim», Вѣна, 1710, молитвы, произносимыя при посѣщеніи больныхъ. Тамъ-же помѣщено весьма цѣнное назидательное письмо «Iggeret Mussar», обращенное къ членамъ веронскаго братства попеченія о больныхъ. Содержаніе книги частью заимствовано изъ «Maamar Jabok» Аарона Берехи, частью же изъ «Luchoth ha-Berith» Исаи Горовица. Респонсы Б. отъ 1688 года помѣщенъ въ собраніи респонсовъ Самуила Абоаба (אבוב שמואל)—Ср. Ben-jacob, стр. 82. [J. E. II, 584 съ дополненіемъ]. 9.

Бассано—городъ въ провинціи Венеція въ Италіи. Евреи жили здѣсь въ очень ранній періодъ, занимаясь торговлей, промышленностью и особенно ссудою денегъ, какъ видно изъ документовъ до 1264 г. Въ первой половинѣ 15 в. они составляли большую и цвѣтущую общину, но постепенно ихъ стали преслѣдовать, и въ 1468 г. былъ изданъ законъ о вѣчномъ ихъ изгнаніи. Сначала евреи жили въ одной маленькой улицѣ, до сихъ поръ еще носящей названіе «Callella dei Zudii», но потомъ имъ былъ отвѣденъ болѣе обширный кварталъ, который въ народѣ и теперь еще именуется «Il Ghetto».—Въ настоящее время въ Б. нѣтъ евреевъ, причѣмъ не сохранилось никакихъ слѣдовъ синагоги или кладбища.—Ср. Brenteri, Fondazione del Monte di Pietà, 1882. [J. E. II, 585]. 5.

Бассеви фонъ-Трейенбергъ, Яковъ, извѣстный также подъ именемъ Якова Шмилеса—придворный еврей и финансистъ; род. въ 1580 г., ум. въ Юнгъ-Бунцлау въ 1634 г.—Б. рано сталъ заниматься денежными операціями и, разбогатѣвъ,

снискалъ расположеніе императоровъ Рудольфа II, Матвѣя и Фердинанда II, которыхъ онъ часто ссужалъ деньгами, особенно послѣдняго, нуждавшагося въ крупныхъ суммахъ въ періодъ Тридцатилѣтней войны (1618—48). Императоръ Матвѣй особой грамотой назначилъ въ 1611 г. «Якова Бассеви своимъ свободнымъ придворнымъ евреемъ», съ тѣмъ, чтобы Яковъ и его семья подлежали юрисдикціи верховнаго гофмаршала. Какъ представитель пражской общины, Б. упоминается впервые въ 1616 г. Онъ всегда пользовался своими связями для блага евреевъ имперіи и Италіи; благодаря ему и другимъ еврейскимъ капиталистамъ для защиты еврейскаго квартала Праги былъ послѣ битвы при Бѣлой Горѣ въ 1621 г. назна-

ченъ въ дружескихъ сношеніяхъ съ раввиномъ Липманомъ Геллеромъ, о которомъ онъ особенно заботился послѣ его ареста и смѣщенія съ должности (1629): между прочимъ онъ внесъ изъ собственныхъ средствъ пятую часть штрафа, наложеннаго на Геллера. Извѣстна широкая благотворительная дѣятельность Б. Въслѣдствіе какихъ-то неизвѣстныхъ намъ несправностей 1631 г. Б. оставилъ Прагу и переселился на одинъ годъ въ Гитшинъ.—Вторая жена Б., Гендель (ум. въ 1628 г.), также извѣстна благотворительностью: она поддерживала бѣдныхъ ученыхъ и покупала для синагогъ Богеміи и Моравіи молитвенныя книги, въ которыхъ чувствовалась тогда большая потребность въ виду уничтоженія еврейскихъ книгъ



Дворъ дома Якова Бассеви въ Прагѣ. (Изъ кн. «Das Prager Ghetto», 1903).

ченъ особый отрядъ. За услуги казнѣ Б. былъ возведенъ императоромъ Фердинандомъ II въ дворянство съ наименованіемъ «фонъ-Трейенбергъ» (на его гербѣ былъ изображенъ синій левъ съ восемью красными звѣздами въ синемъ полѣ). Фердинандъ предоставилъ Б. полную свободу торговли во всѣхъ его владѣніяхъ, независимо отъ того, запрещено ли въ данномъ мѣстѣ жить евреямъ, право повсемѣстнаго жительства и пріобрѣтенія собственности. Онъ былъ освобожденъ отъ всякихъ налоговъ, податей и пошлинъ и получилъ доступъ ко двору. Эта привиллегія служила, повидимому, подтвержденіемъ упомянутой выше привиллегіи 1611 г. (имѣется ссылка и на болѣе раннюю привиллегію императора Рудольфа).

въ началѣ Тридцатилѣтней войны.—Ср.: S. Hock, Die Familien Prags, 1892; Bondy-Dworsky, Zur Gesch. d. Jud. in Böhmen, Mähren u. Schlesien, 1906, стр. 818, 824 и сл.; Lippman Heller, Kos Jeschuot, стр. 4, 5 и 9; G. Wolf, Die Juden unter Ferdinand II, въ Jahrbuch für d. Gesch. d. Jud. u. d. Judent. I, 238—39; Grätz, Gesch. d. Jud., X, 40; снимокъ съ герба помѣщенъ къ Jew. Enc. IV, 126. [J. E. II, 585—86 съ дополнен. М. В.] 5.

Бассинь, Елисей—см. Бассинь, Э.

Бассора (или Басра)—главный городъ одноименнаго вилайета въ Азіатской Турціи, въ 54 миляхъ отъ персидскаго залива, на правомъ берегу Шать-эль-Араба, основанный арабами въ 636 г. О начальной исторіи евреевъ въ Б. ничего

неизвѣстно, но значеніе, которое приобрѣлъ городъ, какъ центръ науки, должно было рано привлечь сюда евреевъ. Вмѣстѣ съ Вавиломъ, В. находилась подъ духовной юрисдикціей сурской академіи. Видный врачъ Масджейги (883) былъ басрийцемъ, какъ и Машалла, одинъ изъ первыхъ арабскихъ астрологовъ, именуемый ученикомъ своимъ Ал-Хайятомъ—Al-Basri. Р. Иосифъ баръ-Сагіа (942) переселился въ В., когда сурская академія была окончательно закрыта. Ибнъ-Хордадбе въ «Книгѣ путей и государствъ» описываетъ В., какъ одинъ изъ главныхъ этапныхъ пунктовъ международной торговли, находившійся въ 8 и 9 вв. въ рукахъ евреевъ. Дальнѣйшія свѣдѣнія встрѣчаются лишь въ 12 вѣкѣ, когда Венямиинъ Тудельскій нашелъ тамъ 2000 евреевъ, среди которыхъ было много ученыхъ и богатыхъ купцовъ. Татарскія нашествія 14 в. гибельно отразились на общинѣ. По однимъ свѣдѣніямъ, Тамерланъ перебилъ въ В., Моссулъ и Хиснъ-Кефъ 10.000 евреевъ. Путешественникъ Тексейра (начало 17 в.) не нашелъ евреевъ въ В.; лишь въ серединѣ 18 в. опять возникаетъ община, когда, по мѣстнымъ преданіямъ, сюда переселились багдадскіе евреи; путешественникъ Венямиинъ II сообщаетъ въ серединѣ 19 в., что страшная эпидемія опустошила цѣлые кварталы города и что изъ числа четырехъ синагогъ три пустыютъ. Въ 1854 г. Петерманъ нашелъ 30 еврейскихъ семействъ, при общемъ населеніи въ 5000 чел.; въ праздникъ Шебуотъ, говоритъ Петерманъ, мѣстные евреи отправляются къ могиламъ Эзры. За послѣдніе годы еврейское населеніе опять увеличилось: 1904 г.—2050 (во всемъ вилайетѣ около 5000). Главное занятіе евреевъ—торговля финиками. Мѣстная талмудъ-гора (150 учен.) поддерживается Alliance'омъ.—Ср.: Регесты и надписи, т. I, № 145; Grätz, Gesch. d. Jud., III, 98, 147, 202; Benjamin II, Acht Jahre in Asien und Afrika, стр. 137; Petermann, Reisen, I, 152; Cuinet, La Turquie d'Asie, III, 209, 220; Bulletin All. Israel., № 24, 157; 1904, 167 [Изъ статьи R. Gottheil'я, J. E. II, 586]. 5.

Бассъ, Луцилій—правитель Иудеи послѣ взятія Иерусалима Титомъ (70 г. по Р. Хр.). Раньше В. былъ префектомъ флота въ Равеннѣ и принесъ присягу Вителлію, но, не будучи имъ возведенъ въ должность praefectus praetorii, избѣжалъ ему и передалъ корабли въ распоряженіе Веспасіана (Тацитъ, Historia, III, 12, 36, 40). Такая услуга не могла остаться безъ награды, и Веспасіанъ назначилъ В. правителемъ Иудеи, поставивъ ему задачу покорить не сложившія еще оружія крѣпости Иродіонъ, Махеронъ и Масаду. В. проявилъ при этомъ больше храбрости, чѣмъ стратегическаго искусства. Иродіонъ сдался сразу безъ битвы, но Махеронъ оказалъ упорное сопротивление, и В. не былъ бы въ состояніи покорить эту крѣпость, еслибы молодой начальникъ ея, Элеазаръ, не былъ взятъ римлянами въ плѣнъ. В. велѣлъ бичевать его на глазахъ осажденныхъ, и они, желая сласти своего предводителя, обещали сдать крѣпость, если ему будетъ дарована жизнь. В. согласился на это условіе и пощадилъ гарнизонъ, но безчеловѣчнымъ образомъ вырѣзалъ жителей, около 1700 чел., женщинъ же и дѣтей обратилъ въ рабство. В. умеръ во время осады Масады. Трудная задача покоренія этой крѣпости была выполнена при его преемникѣ, Силвѣ.—См. Иосифъ, Иуд. война, VII, 6; Grätz, Gesch., 3 изд., IV, 548. [J. E. II, 587]. 2.

Бассъ (Бассета, Мешоретъ), Савбатай бенъ-Иосифъ—еврейскій бібліографъ, род. въ Калишѣ

въ 1641 г., ум. въ Кротонѣ въ 1718 г. Потерявъ родителей при избіеніи евреевъ Калиша въ 1655 г., В. переехалъ въ Прагу; обладая голосомъ (басомъ, чѣмъ объясняется и его прозвище) В. поступилъ пѣвчимъ въ хоръ знаменитой пражской синагоги (Altneuschul). Свободное время онъ посвящалъ литературнымъ занятіямъ. Въ 1669 г., приступивъ къ новому изданію жаргоннаго глоссарія къ Библии Моисея Сертельса «Beer Mosche», онъ снабдилъ его обширнымъ предисловіемъ съ изложеніемъ въ общедоступной формѣ всѣхъ правилъ еврейской грамматики, желая этимъ возбудить въ юношествахъ, всецѣло поглощенныхъ талмудической схоластикой, интересъ къ изученію библейскаго языка. Съ 1674 по 1679 г. В. путешествовалъ по Польшѣ, Германіи и Голландіи, останавливаясь на болѣе продолжительное время въ тогдашнихъ центрахъ еврейской науки. Въ 1679 году В. поселился въ Амстердамъ, гдѣ всецѣло преданъ литературной дѣятельности. Онъ принялъ близкое участіе въ предпріятіи въ томъ-же году Иосифомъ Виденгаузенемъ жаргонномъ переводѣ Библии и издалъ (въ 1680 г.) суперкомментарій къ комментарію Раши на Пятикнижіе и Мегиллотъ. Это незначительное по объему сочиненіе, въ которомъ авторъ стройно излагаетъ все существенное, что дали его предшественники по толкованію Раши, является еще и въ настоящее время весьма цѣннымъ подспорьемъ при изученіи послѣдняго. Пользуясь весьма обширной бібліотекой Моисея де-Агиляра, члена амстердамской сефардской общины, Бассъ получилъ возможность закончить задуманное имъ еще въ Прагѣ бібліографическое руководство «Sifte Jeschenim» (Амстердамъ, 1680); въ этомъ капитальномъ трудѣ, создавшемъ автору славу «отца» еврейской бібліографіи, приведенъ перечень 2400 книгъ (2200 Hebraica и около 160 Judaica) въ алфавитномъ порядкѣ по заглавіямъ, съ обозначеніемъ имени автора, размѣра книги, мѣста и времени печатанія и съ краткой передачей содержанія. Большинство отиѣченныхъ книгъ В. зналъ изъ первыхъ рукъ, описаніе же остальныхъ заимствовано имъ у Vuxtorfa и Bartoloci. Всю извѣстную ему еврейскую литературу В. разбиваетъ на двѣ главныя группы, библейскую и побиблейскую, подраздѣляя каждую изъ нихъ на десять рубрикъ. Словари, грамматики и переложенія отнесены при этой классификаціи къ первой группѣ, а комментаріи на Талмудъ и новеллы—къ послѣдней. Въ прибавленіи къ бібліографическому каталогу В. даетъ алфавитный индексъ авторовъ, включая таанаевъ, амраевъ, саборевъ и гаоновъ. Значительный культурно-бытовой интересъ представляетъ предисловіе къ «Sifte Jeschenim». Считааясь съ условіями того времени, когда ортодоксальное еврейство относилось весьма подозрительно къ всякимъ новшествамъ, В. пытался доказать рядомъ «богословскихъ доводовъ», что бібліографическій указатель не представляетъ ничего предосудительнаго и весьма полезно для укрѣпленія благочестія, причѣмъ онъ ссылается на авторитетъ извѣстнаго богослова Исаи Гурвича (автора «Шело»). Въ томъ-же предисловіи В., заботясь объ улучшеніи воспитанія юношества, рекомендуетъ нѣмецко-польскому еврейству ввести у себя методы преподаванія, практикуемые въ амстердамской португальской общинѣ. Этотъ трудъ сразу создалъ Бассу громкую извѣстность въ ученomъ христіанскомъ мірѣ (гдѣ онъ фигу-

рировалъ подъ именемъ Bassista). Христіанскіе ориенталисты предпріяли нѣмецкіе и латинскіе переводы сочиненія В. Уже въ 1681 г. Густавъ Перингеръ приступилъ (при содѣйствіи самого В.) къ изданію «Sifte Jeschenim» съ латинскимъ переводомъ, но смерть прервала работу. О большомъ значеніи книги В. для библиографіи свидѣтельствуеъ тотъ фактъ, что она легла въ основу Вольфовой «Bibliotheca Hebraica». Изъ другихъ произведеній В. наибольшей интересъ представляетъ его жаргонный «Путеводитель для купцовъ и путешественниковъ» (Derech Erez, Амстердамъ, 1680), состоящій изъ трехъ отдѣловъ: молитвъ для путешественниковъ въ дорогѣ, таблицъ мѣръ, вѣсовъ и монетъ разныхъ странъ и перечня трактовъ и дорогъ съ указаніемъ разстояній между крупными городами. Основательно изучивъ въ Амстердамѣ книжное дѣло, В. рѣшилъ заняться изданіемъ еврейскихъ книгъ. Наибольше подходящимъ пунктомъ для устройства типографіи В. считалъ восточную часть Германіи въ виду того, что большинство еврейскихъ авторовъ, печатавшихъ свои книги въ Амстердамѣ или Прагѣ, было изъ Польши и Литвы. В. остановился на Бреславлѣ, какъ наиболее близкомъ къ польской границѣ. Послѣ четырехлѣтнихъ переговоровъ съ бреславльскимъ магистратомъ В. въ 1687 г. удалось получить разрѣшеніе на открытіе типографіи. Тогда онъ началъ свое дѣло въ маленькомъ, недавно основанномъ (1663 г.) близъ Бреславля городкѣ Дигернфуртѣ; онъ выписалъ туда штатъ печатниковъ, наборщиковъ и другихъ ремесленниковъ и создалъ еврейскую общину, благоустройству которой удѣлилъ много вниманія. Въ 1689 г. типографія В. выпустила свою первую книгу «Beth Schemuel» (комментарій къ Шульханъ-Аруху) Самуила изъ Вядислава. Книги, изданныя Бассомъ, отличались красивой и опрятной внѣшностью и весьма охотно раскупались, особенно на ярмаркахъ въ Бреславлѣ, гдѣ В. лично ихъ продавалъ. Значительный ущербъ предпріятію нанесло неприязненное отношеніе иезуитовъ, обратившихся въ бреславльскій магистратъ (15 іюля 1694 г.) съ ходатайствомъ воспретить продажу еврейскихъ книгъ, которыя содержатъ «богохульственные и антирелигіозныя выраженія». Книги, отпечатанныя Бассомъ, были конфискованы, и лишь послѣ долгихъ хлопотъ магистратъ, убѣдившись, что онъ не содержитъ ничего предосудительнаго, вернулъ ихъ владѣльцу. Въ 1711 г. В. передалъ дѣло своему сыну Іосифу, но въ слѣдующемъ году В. вмѣстѣ съ сыномъ, по доносу преподавателя еврейскаго языка іезуита Франца, были арестованы по обвиненію въ распространеніи зажигательныхъ проповѣдей противъ властей: невинная книжка Натана Ганновера «Schaare Zion» (сборникъ молитвъ и наставленій), напечатанная В. послѣ того, какъ она выдержала уже нѣсколько изданій, была выставлена иезуитами, какъ богохульственное сочиненіе, направленное противъ христіанства и христіанъ; благодаря заступничеству честнаго и компетентнаго цензора Рох'я, В. былъ вскорѣ освобожденъ. Послѣдніе годы онъ усиленно работалъ подъ перизданіемъ своего библиографическаго труда въ значительно дополненномъ и исправленномъ видѣ, однако не успѣлъ осушествить свое намѣреніе.—Ср.: Wolf, Bibl. Hebr., I, 1023, II, 957, III, 1000, IV, 769; First, Bibl. jud., III, введеніе, 76—82; Oelsner, Schabetai Bassista, 1858; Brann, въ Monatsschrift, XI, 477—80, 515—26, 560—74, и въ Libermann's Jahrbuch für Israeliten,

1883, p. 105; Steinschneider, Sifrut Israel, 380, 381, 422; Karpeles, Gesch. d. jud. Liter., 992—3; J. E. II, 583—4; L. Schulman, Sefat Jehudit-aschkenesit etc. (Hasman, 1903, II, 45).

Басурто, Діего Энрикесь—поэтъ-марранъ 17 в., род. въ Испаніи. Подобно отцу своему, поэту Антонио Энрикесу Гомесу, онъ провель нѣсколько лѣтъ въ Руанѣ и вѣлмъ окончательно поселился въ Голландіи. В. авторъ «El triumpho de la virtud y paciencia de Job» (Руанъ, 1646), поэмы, написанной разными размѣрами и посвященной матери Людовика XIV.—Ср.: Kayserling, Sephardim, pp. 243 sqq.: idem, Bibliot. espain.-port.-jud., p. 26. [J. E. II, 587].

Батальюси, аль-Хафизъ Абу Мохаммедъ Абдалла ибнъ-Мохаммедъ ибнъ-аль-Сидъ, аль—арабскій филологъ, род. въ Бадахосѣ (отсюда и прозвище Батальюси) во второй половинѣ 11 в., ум. въ Валенсіи въ 1127 г. По сообщенію арабскихъ биографовъ, В. былъ главою школы филологовъ въ Валенсіи, куда «его лекціи привлекали цѣлыя толпы учениковъ» (Ибнъ-Халликанъ, изд. Slane, II, 61; Хаджи-Халифа, изд. Flügel, VII, 1666, № 6259). Кромѣ ряда сочиненій грамматическаго и филологическаго характера, перечисляемыхъ биографами В., ему приписывается также трактатъ «Al-Chadaik» (Фруктовый садъ), гдѣ мірозданіе сравнивается съ интеллектуальнымъ кругомъ. Сочиненіе это, переведенное Моисеемъ ибнъ-Тиббономъ съ арабскаго на еврейскій языкъ, подъ заглавіемъ «Ha-Rajonoth ha-Agguloth» (Интеллектуальные круги), было издано Д. Кауфманомъ (Будапештъ, 1880) съ обстоятельнымъ введеніемъ, посвященнымъ попыткѣ установить слѣды ученія В. въ еврейской философіи. По мнѣнію Кауфмана, сочиненіемъ В. пользовался Гай-Гаонъ, какъ можно заключить по цитатѣ у Моисея Ботареля въ его комментаріи на Serper Jezirah, (IV, 2). Также и Бахья (Choboth ha-Lebaboth, VIII) дословно передаетъ слова В., говоря о числахъ. Выраженіе «интеллектуальные круги»—מְנוּחַת הַמַּחְשָׁבֹת—встрѣчается въ «Mekor Chajim» Ибнъ-Гебиры (Munk, Mélanges de philosophie juive et arabe, IV, 1). При градаціи интеллигенціи Іегуда Галеви пользуется выраженіями В. (Cusari, ed. Hirschfeld, V, 20). Авраамъ ибнъ-Эзра высказываетъ по поводу десятиричнаго счисленія тѣ-же взгляды въ своемъ комментаріи къ Исх., 3, 15, что и В. Ибнъ-Цаддикъ, въ свою очередь, говоритъ о символическомъ значеніи чиселъ (Olam Katon, изд. Jellinek, 49). Вліяніе В. сказывается и у Авраама ибнъ-Дауда, когда послѣдній, въ «Eminah Ramah» (ed. Weil, p. 48), заявляетъ, что нельзя отрицать существованія числа одинъ. Вся система отрицательныхъ атрибутовъ, теорія о всевѣдѣніи Бога и ученіе о свободѣ воли, какъ они изложены у Маймонида въ «Moreh Nebuchim», заимствованы изъ труда В. Слѣдующіе еврейскіе философы либо прямо цитируютъ В., либо пользуются его сочиненіемъ безъ упоминанія источника: Іосифъ ибнъ-Каспи, Калонимось бенъ-Калонимось, Самуилъ ибнъ-Царца, Фратъ Маймонъ, Симонъ Дуранъ, Йосель ибнъ-Шоейбъ, Моисей ибнъ-Хабибъ и наконецъ Исаакъ Абрабавель. Трудъ Газзали «Al-Kistas al-Mustakim», по мнѣнію Кауфмана, простой плагиатъ изъ В. Въ своей статьѣ о В. (Rev. ét. juiv., VII, 274—279) Деренбургъ, однако, доказалъ, что В. жилъ во второй половинѣ 11 в., а не въ 10 в., какъ полагаютъ Кауфманъ; слѣдовательно, ни Гай-Гаонъ, ни Ибнъ-Гебиры, ни Бахья не могли пользо-

ваться сочиненіемъ В.—Существуетъ, впрочемъ, рядъ данныхъ, заставляющихъ думать, что В. вовсе не написалъ приписываемаго ему философскаго трактата. Во-первыхъ, уже то обстоятельство, что ни одинъ изъ арабскихъ біографовъ В. не приписываетъ ему этого сочиненія, а всѣ изображаютъ его исключительно специалистомъ по грамматикѣ, является достаточно вѣскимъ доказательствомъ противъ утвержденія, что В.—авторъ сколько-нибудь серьезнаго философскаго изслѣдованія; при этомъ, даже въ своей специальности, какъ видно изъ нѣсколькихъ сохранившихся филологическихъ трудовъ его, В. является писателемъ весьма посредственнымъ. Вдобавокъ, Кауфманъ совершенно игнорируетъ фактъ, что переводчикъ передѣлывалъ цитаты изъ Корана и мусульманскихъ преданій въ библейскіе и талмудическіе тексты; это была, несомнѣнно, задача крайне трудная, превосходившая, конечно, силы Моисея ибнъ-Тиббона; поэтому слѣдуетъ предположить, что указанные библейскія цитаты находились уже въ самомъ оригиналѣ и, слѣдовательно, не могли принадлежать перу мусульманина. Указания на жертвоприношенія, встрѣчающіяся неоднократно (напр., на стр. 48), носятъ также чисто-еврейскій отпечатокъ.—Во-вторыхъ, самая система труда и обработка матеріаловъ вполне еврейскія. Но даже еслибы оригиналъ книги и содержалъ въ себѣ цитаты изъ Корана, все-таки было бы затруднительно отнести ее къ началу 12 в.; тогда бы естественно о ней упомянулъ тотъ или другой писатель, жившій ранѣе 13 в., главнымъ образомъ Ибнъ-Даудъ, который, сослався на нее, цитировалъ бы и ея составителя, какъ онъ упоминаетъ Алфараби, Ибнъ-Сину и др. Съ увѣренностью можно сказать, что книга была написана въ началѣ 13 в., притомъ евреями или, въ крайнемъ случаѣ, арабомъ, который, подобно Ал-Табризи, былъ хорошо знакомъ съ еврейскою философіею и спеціально съ ученіемъ, изложеннымъ въ «Mogeh Nebuchim».—Наконецъ, не трудно объяснить связь имени В. съ разсматриваемымъ здѣсь сочиненіемъ. Какъ устанавливаетъ Кауфманъ въ своемъ введеніи, болѣе значительная часть дошедшей до насъ рукописи «Интеллектуальные круги» носитъ имя Птолея (פּוּטוֹלֵי), въ которомъ Кауфманъ усматриваетъ испорченное Батаљюси (בּטַלְיוּסִי). Иосифъ ибнъ-Каспи (род. въ 1280 г.), впервые цитирующій это сочиненіе, также отмѣчаетъ имя «Птолея» (Ammude Kesef, ed. Werbluner, 10). Рукопись Британскаго музея (Cod. add., 21, 140) носитъ въ заголовкѣ слѣдующую пометку: «Книга интеллектуальныхъ круговъ Птолея» (לְכַתְּבֵי פּוּטוֹלֵי), т.-е. Птолея, а въ заключеніи «конецъ книги интеллектуальныхъ круговъ Птолея» (לְכַתְּבֵי פּוּטוֹלֵי) или, по мнѣнію иныхъ, Абу-Насра» (Алфараби). Сомнѣніе, проглядывающее въ этихъ заключительныхъ словахъ, показываетъ, что списки были снабжены либо именемъ Алфараби, какъ автора книги, либо были совершенно безымянны. То обстоятельство, что сочиненіе лишено какого бы то ни было предисловія своего составителя, по-видимому, подтверждаетъ послѣднее. Въ виду этого въ высшей степени правдоподобно, что кто-нибудь, основательно изучавшій книгу, найдя въ ней представленія о кругахъ, вспомнилъ объ астрономическомъ трудѣ Птолея, Алмагестѣ, и потому вставилъ имя Птолея (פּוּטוֹלֵי), какъ ея автора. Этотъ Птолея въ послѣдствіи превратился въ Батаљюси (בּטַלְיוּסִי) бла-

годаря ошибкѣ какого-нибудь переписчика, случайно знавшаго о существованіи В., но совершенно неосвѣдомленнаго относительно Птолея.—

«Интеллектуальные круги» распадаются на семь главъ. Руководящая идея первыхъ четырехъ слѣдующая: Вселенная со всѣмъ въ ней существующимъ представляетъ кругъ, начало и конецъ котораго—Богъ. Исходя отъ Бога, все существующее распределяется въ слѣдующемъ порядкѣ: девять интеллигенцій, управляющихъ девятью сферами (сефирами), и активный разумъ, сотворившій подлунный міръ, душу, форму и матерію. При посредствѣ формы матерія одухотворяется и, родивъ четыре стихіи, производитъ минералы, растенія, животныхъ и, наконецъ, человѣка. Послѣдній, при помощи своего интеллекта, являющагося его отличительнымъ атрибутомъ (свойствомъ), проходитъ чрезъ всѣ серіи существъ и возвращается къ Богу. Итакъ, вселенная представляетъ кругъ. Наконецъ, человѣкъ, являющійся послѣднимъ звеномъ въ ряду твореній, вызванныхъ активнымъ разумомъ, самъ, послѣ своей смерти, становится частью этого разума, пройдя послѣдовательно рядъ низшихъ преобразованій. Разумъ человѣческій, въ свою очередь, совершаетъ кругъ, причемъ проходитъ всѣ стадіи въ такой послѣдовательности: человѣкъ, животныя, растенія, минералы, стихіи, матерія, форма, душа и активный разумъ, откуда вышелъ и къ которому возвращается человѣкъ послѣ своей смерти. Изъ этого вытекаетъ, что и область духовной жизни человѣка совершаетъ въ своемъ поступательномъ движеніи правильный кругъ.—По естественному ходу дѣла, человѣкъ, какъ благороднѣйшее изъ всѣхъ твореній подлуннаго міра, долженъ былъ бы быть созданъ ранѣе всѣхъ прочихъ твореній; тѣмъ не менѣе, онъ является (по времени возникновенія) послѣднимъ изъ нихъ съ опредѣленною цѣлью быть въ состояніи изслѣдовать и понимать все созданное раньше его. Частичный разумъ человѣка получилъ возможность и способность понимать разумъ общій, мировой. Человѣкъ, такимъ образомъ, принимаетъ активное участіе какъ въ духовномъ, такъ и въ реальномъ мірѣ. Въ полномъ соотвѣтствіи съ этимъ онъ и называется «микрокосмосомъ» и его разумъ охватываетъ оба міра, какъ духовный, такъ и реальный.—Ряды чиселъ также образуютъ кругъ. Исходя изъ единицы, они развиваются и возвращаются къ своей точкѣ отправленія, достигнувъ десяти, которое также является своего рода единицею. Богъ—единица и единство par excellence. Подобно тому, какъ числовая единица вызываетъ къ существованію всѣ остальные числа, такъ и Богъ вызываетъ къ жизни міръ.

Пятая глава трактуетъ объ атрибутахъ Бога. Здѣсь авторъ развиваетъ свою теорію отрицательныхъ атрибутовъ, которую онъ, несомнѣнно, заимствовалъ у Маймонида. Шестая глава посвящена вопросу о всевѣдѣніи Бога и опровергаетъ аргументы философовъ, утверждающихъ, будто Богъ знаетъ лишь все общее, вовсе не интересуясь частностями. Въ седьмой главѣ авторъ приводитъ восемь доказательствъ въ пользу безсмертія души. Большинство этихъ аргументовъ заимствовано изъ сочиненія Бахы «Maani al-Nafs» (Раамышленія о душѣ).—Ср.: Kaufmann, Die Spuren des Bataljusi in der jüdischen Philosophie, 1880; Steinschneider, Hebr. Uebers., § 156; H. Derenbourg, в Rev. ét. juiv., VII, 274—279. [Статья I. Brojde, въ J. E. II, 593—594]. 4.

Батанея — мѣстность къ востоку отъ Иордана, часть ветхозавѣтнаго Басана (Евсевій, *Onomast.*, изд. Lagarde, 232). Этимъ именемъ обозначаютъ либо, въ болѣе узкомъ смыслѣ, собственно Б., либо, въ болѣе широкомъ, всю область, обнимающую Трахонитиду, Авранитиду и Гаулантитиду (напр., Иосифъ, *Древн.*, IV, 17, 3; *Vita*, 11). Главными городами Б. были, вѣроятно, наиболѣе крупные города Басана, Адраа (прежнее Эдреи) и Аштаротъ (*Onomast.*, 209, 213, 268). Вся мѣстность сравнительно поздно присоединилась къ владѣніямъ еврейскаго народа и не могла слиться съ ними въ культурномъ и религіозномъ отношеніяхъ. Населеніе Б. представляетъ чрезвычайно пеструю смѣсь сирийцевъ, евреевъ и кочевниковъ, которые сильно тревожили осѣдлыхъ жителей и которымъ благоприятствовалъ самый характеръ страны, славившейся богатыми пастбищами и стадами (Иеремія, 50, 19; Мих., 7, 14). Около 85 г. до Рожд. Хр., при царѣ Аретѣ III, страна была завоевана набатеянами, но затѣмъ была покорена римлянами, которымъ пришлось выдержать при этомъ довольно упорную и трудную борьбу съ тетрархомъ Зенодоромъ (см.), соединившимся съ разбѣгающимися кочевниками. Въ 23 г. Августъ подарилъ Б. вмѣстѣ съ Трахонитидой и Авранитидой Ироду Великому (Иосифъ, *Иуд. войн.*, I, 20, 4; *Древн.*, XX, 10, 1), которому удалось, наконецъ, водворить тамъ нѣкоторый порядокъ и ограничить разбои кочевниковъ; этой цѣли должна была служить колонизація страны иудеями. Въ послѣдніе годы царствованія Иродъ отправилъ въ Б. иудейскихъ колонистовъ изъ Вавилона подъ предводительствомъ нѣкоего Замариса. Они основали колонію Батиру (см.; это, можетъ быть, нынѣшній Бетъ-Эри), которой были дарованы значительныя привилегіи и полное освобожденіе отъ всякихъ податей (Иосифъ, *Древн.*, XVII, 2, 1—3; *Vita*, XI), что продолжалось также и при Филиппѣ. Другими основанными здѣсь при Иродѣ поселеніями были Экбатана (*Vita*, XI) и Ниневиѣ (Евсевій, *Onom.*, изд. *Klostermann's*, стр. 136). Эту дѣятельность продолжали и преемники Ирода. Однако, еврейскій элементъ составлялъ всегакъ меньшинство населенія, общій характеръ котораго оставался языческимъ. Со временъ Ирода начинается также значительный притокъ грековъ, о чемъ свидѣлствуютъ развалины храмовъ, театровъ и другихъ зданій и довольно большое число сохранившихся тамъ надписей (*Le Bas-Waddington*, III, №№ 2112, 2135, 2211, 2239, 2365, 2413; *Dittenberger*, *Oriens graeci inscriptiones selectae*, №№ 418—424). Впослѣдствіи греческое населеніе становится здѣсь даже господствующимъ, очевидно, не по численности, но по вліянію. Греческая культура завоевываетъ себѣ въ значительной степени эту мѣстность и постепенно сюда начинаютъ проникать эллинистическіе культы, особенно разившіеся, начиная съ 2 вѣка по Р. Хр. и уцѣлѣвшіе до 4 вѣка. Чисто греческіе культы не вытѣсняють однако восточныхъ, сирийскихъ и арабскихъ, и являются въ большинствѣ случаевъ лишь эллинизированной ихъ формой; такъ, въ лицѣ почитавшейся въ Б. въ римское время Артемиды можно легко признать мѣстную Астарту.—Послѣ смерти Ирода Великаго Б., Трахонитида, Авранитида, Гаулантитида и Тоніада составили тетрархію Филиппа (*Древн.*, XVII, 189; *Иуд. война*, II, 6, 3); послѣ временнаго присоединенія къ провинціи Сирія она была затѣмъ подарена Калигулой (въ 37 году)

Агриппѣ I (*Древности*, XX, 138). Однако, слова Павла въ II Кор., XI, 32, даютъ возможность предполагать, что она усилъа за это время снова побывать въ рукахъ набатеевъ (*Benzinger*, у *Pauly-Wissowa*, *Realencycl.*, III, 115 и сл.). Послѣ прекращенія династіи Ирода со смертью Агриппы II, Б. раздѣлила участь остальныхъ его владѣній.—При арабахъ вся эта мѣстность пережила новый блестящій расцвѣтъ.—Ср.: *Schüger*, *Gesch.*, 4-ое изд., I, 369, 405, 425, 533; II, 16 сл., 42 сл. и указатель литерат.; *Reland*, *Palästina*; *Raumer*, *Palästina*; *Benzinger*, I. c. [J. E. II, 568].

Батра—крѣпость и городъ, основанный Замарисомъ, знатнымъ евреемъ изъ Вавилона, который около 20 г. до Р. Х. перешелъ съ 500 конными стрѣлками чрезъ Евфратъ съ цѣлью просить у римскаго правителя Сирія, Гнея Сентія Сагурнина, чтобы имъ было отведено мѣсто для поселенія. Когда Иродъ Великій узналъ объ этомъ, то пригласилъ Замариса къ себѣ и назначилъ его войску участокъ земли въ Батанейской топархіи; такимъ образомъ Замарисъ основалъ городъ Б., снабдивъ его гарнизономъ. Освобожденіе отъ всѣхъ податей, которое было даровано этой колоніи, привлекло туда многихъ другихъ переселенцевъ, и она стала быстро расти. Эта крѣпость не только защищала евреевъ, жившихъ въ Трахонитидѣ, но въ то-же время охраняла паломниковъ, шедшихъ изъ Вавилона въ Иерусалимъ, отъ нападеній трахонитовъ. Когда впослѣдствіи, по разрушеніи Иерусалима, римляне завладѣли этой мѣстностью, они признали правителя, но обложили народъ податью. Замарисъ оставилъ столь-же славнаго, какъ и онъ самъ, сына Іоакима, а сынъ послѣдняго, Филиппъ, заключилъ союзъ съ Агриппой Младшимъ и командовалъ частью его арміи (*Древн.*, XVII, 2, § 3). Когда въ Иерусалимѣ грозно разразилось возстаніе, Агриппа отправилъ для усмиренія народа гиппарха Дарія и стратега Филиппа съ 2000 конницы, въ которой было много батанейцевъ (*Иуд. война*, II, 17, § 4). Зелоты одержали побѣду, и Филиппъ былъ радъ возможности убѣжать переодѣтымъ (Иосифъ въ своей Автобіографіи, XI, даетъ болѣе правильныя и подробныя свѣдѣнія, чѣмъ въ *Иуд. войнѣ*, II, 18, § 6). Къ счастью для Филиппа, онъ заболѣлъ лихорадкой въ подвластной ему деревнѣ близъ Гамалы, вѣроятно на территоріи, принадлежавшей Б. Еслибы онъ дошелъ до Кесареи Филипповой, начальникомъ которой Агриппа назначилъ Вара, послѣдній, уже рѣшившій участь царства, несомнѣнно предалъ бы Филиппа смерти, какъ вѣрнаго союзника Агриппы. Варъ, однако, захватилъ соплеменниковъ Филиппа, б-скихъ вавилонянъ и умертвилъ изъ нихъ 70 человекъ. Жители Б. взыались за оружіе и пришли съ женами и дѣтьми въ Гамалу, расположенную немного далѣе къ сѣверу, гдѣ къ нимъ присоединился Филиппъ, который убѣждалъ ихъ оставаться вѣрными Агриппѣ и римлянамъ (*Автобіографія*, указ. мѣсто). Въ отсутствіи Филиппа гамалиты измѣнили вавилонянамъ, убили Харета и мучили его брата Исуса, такъ какъ тѣ были родственниками Филиппа. Царь Агриппа поспѣшно отправилъ Филиппа съ конницей въ Гамалу съ приказаніемъ освободить своихъ родственниковъ и вновь водворить вавилонянъ въ Батаней (I. c., XXXV, XXXVI).—Городъ Б., который, вѣроятно, получилъ свое имя въ честь какого-нибудь лица, не упоминается въ раввинской литературѣ; но извѣстные талмудическіе

учители, носящие имя Б., происходили, может быть, из этого города. Риттеръ (Erdkunde, XV 226) предполагает, что Б. идентична съ Беорой, упоминаемой въ Notitia Dignitatum, но Βαϊρωφ, Βαϊρωφ у Иосифа тождественны съ древнимъ Бегъ-Хорономъ. Согласно Рихтеру и Шумахеру, имя Б. до сихъ поръ сохранилось въ названіи деревни Бетерры.—Ср.: Grätz, въ Monatschrift, I, 115—120; ego-же, Gesch., 4 изд., III, 190, 480; Boettger, Lexicon zu Fl. Josephus, стр. 53; Schumacher, Across the Jordan, стр. 52; Buhl, Geographie des alten Palästina, стр. 246. [J. E. II, 597].

2.

Батириды, בתירידי—члены одного семейства, давшего на протяжении сличшкомъ двухъ столѣтій нѣсколько выдающихся законоучителей, изъ коихъ одни жили въ Палестинѣ, а другіе—въ парянскомъ Низибисѣ. Впервые имя Батиридовъ встрѣчается въ рассказѣ Талмуда о введении Гиллеля въ санъ «наси» синедріона (за 100 лѣтъ до разрушенія Иерусалима, или за 30 лѣтъ до Рожд. Хр.). Рассказывается именно, что «однажды канунъ Пасхи пришелся на день субботній и старѣйшіе Б. (בתירידי זקני) не знали, вытѣсняетъ ли пасхальная жертва субботу или нѣтъ (т.-е. приноситъ ли въ данномъ случаѣ пасхальную жертву въ установленное время, нарушая субботній покой, или назначить для этой жертвы другой день). И вотъ имъ сказали: «Есть здѣсь одинъ вавилонянинъ, Гиллель имя ему, ученикъ Шемай и Абталіона (Евр. Энци., I, 162—166); онъ навѣрно знаетъ, какъ быть въ данномъ случаѣ». Его позвали, и онъ на основаніи изобрѣтенныхъ имъ методовъ интерпретаціи текстовъ сталъ доказывать имъ, что суббота отступаетъ предъ пасхальной жертвой. Его доводы, однако, не убѣдили Батиридовъ, пока онъ, наконецъ, не объявилъ имъ, что рѣшеніе этого вопроса въ указанномъ имъ смыслѣ онъ лично слышалъ изъ устъ Шемай и Абталіона. Услышавъ это, они встали и провозгласили его своимъ председателемъ»—בתירידי זקני זקני (Песах., 66а, Іер. Пес., VI, 33а; Тос. Пес., IV, 1, 2).

І. Деренбургъ (см. библиографію), признавая историческую достовѣрность приведеннаго рассказа, видитъ въ немъ отголосокъ постоянной борьбы между фарисеями и священниками-саддукеями. Б., какъ саддукеи, не хотѣли признать за народной жертвой права на нарушение субботняго покоя, наравнѣ съ чисто храмовыми жертвами и уступили только авторитету традиціи, которую саддукеи будто бы признавали наравнѣ съ фарисеями. Но это невѣрно. Саддукеи всегда и во всемъ стояли на почвѣ буквального толкованія библейскаго текста, и Флавій Иосифъ свидѣтельствуетъ, что они не только не признавали традиціи вообще, но не преклонялись даже предъ авторитетомъ своихъ собственныхъ учителей (Древн., XIII, 10, § 6, XVIII, 1, § 4). Невѣроятно также, чтобы представителями саддукеизма были Б., весь родъ которыхъ вирожденіи двухъ вѣковъ принадлежалъ къ фарисейской партіи.—Проф. Д. Хвольсонъ, съ другой стороны, оспариваетъ у приведеннаго рассказа всякое историческое значеніе въ виду усматриваемыхъ имъ въ немъ нѣкоторыхъ несообразностей. Уже р. Абунъ въ іерусалимской Гемарѣ ставитъ вопросъ, почему всѣ стоящіе во главѣ народа вдругъ позабыли, какъ поступить при извѣстномъ календарномъ сочетаніи, которое случается не рѣже, чѣмъ разъ въ два семилѣтія. Затѣмъ, если у Гиллеля была въ

запасѣ традиція отъ Шемай и Абталіона, то чего ради онъ не объявилъ объ этомъ сейчасъ, а развивалъ цѣлый день предъ Б. свои «вздорные» силлогизмы? Самый главный аргументъ противъ историчности даннаго рассказа это—невозможность, чтобы во главѣ синедріона очутились какіе-то Батириды и чтобы они провозгласили председателемъ синедріона Гиллеля, когда доподлинно извѣстно изъ свидѣтельствъ Флавія и евангелистовъ, что председательство въ синедріонѣ составляло прерогативу первосвященника. (см. Синедріонъ).

Однако, какъ доказалъ авторъ настоящей статьи въ своемъ послѣдованіи «Фарисей и саддукеи» (Восходъ, сентябрь 1898), всѣ указанныя возраженія нисколько не подрываютъ кредита рассказа, достовѣрность котораго засвидѣтельствована потомкомъ Гиллеля, патриархомъ р. Іегудой I, говорившимъ: «Я готовъ сдѣлать, все, что отъ меня потребуютъ, только не то, что сдѣлали Батириды для моего прадѣда Гиллеля» (Б. Меція, 85а; Іер. Кегуб., XII, 35а). Талмудъ вовсе не говорить, что Б. избрали Гиллеля председателемъ синедріона, а своимъ председателемъ. Настоящаго синедріона тогда, можетъ быть, и не существовало. Это было около семи лѣтъ спустя послѣ занятія Иродомъ іерусалимскаго престола и избіенія имъ всѣхъ членовъ Великаго синедріона. Врядъ ли было въ интересахъ Ирода спѣшить его возстановленіемъ; для рѣшенія же текущихъ религіозныхъ и календарныхъ вопросовъ имъ были приглашены нѣкоторые члены ученаго семейства Б., которые вѣроятно прибыли въ Іерусалимъ вмѣстѣ съ первосвященникомъ Хананелемъ изъ Вавилоиі (ихъ сородичей мы вѣдь и послѣ встрѣчаемъ въ парянскомъ Низибисѣ, זקני). Нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что Б. не знали, какъ поступать въ случаѣ совпаденія кануна Пасхи съ субботой: прочной нормы для такихъ случаевъ не успѣли установить вслѣдствіе того, что у кормила власти стояли то фарисеи, то саддукеи—первые въ царствованіи Гиркана I, Саломеи Александры, а можетъ быть и Гиркана II; вторые—въ послѣдніе годы Гиркана I, Аристокбула I, Александра Янная, Аристокбула II и наконецъ Антигона II, злѣйшаго врага фарисеевъ. Батиридамъ, какъ людямъ пришлымъ, трудно было ориентироваться въ этомъ хаосѣ. Послѣднее совпаденіе кануна Пасхи съ субботой было, вѣроятно, въ царствованіе Антигона II, и саддукеи рѣшили вопросъ, конечно, по-своему. Но Б. хотѣли ввать, какая традиція существуетъ на подобный случай у фарисеевъ. Гиллель, однако, хотя и обладалъ этой традиціей, вовсе не желалъ выступать съ нею предъ Батиридами. Его стремленіе было утвердить вмѣсто неподвижной традиціи право человѣческой логики въ толкованіи закона (см. Гиллель), и онъ счелъ обязанностью именно съ этого начать свою учительскую карьеру. И только когда его доводы не были приняты, онъ объявилъ, что въ данномъ случаѣ выводы человѣческой логики вполне согласуются съ традиціей (Деренбургъ и Вейссъ).—Право засѣдать въ синедріонѣ (если не въ Великомъ, то по крайней мѣрѣ въ Маломъ синедріонѣ, помѣщавшемся у входа на Храмовую гору, בית דין קטן) было, повидимому, наследственнымъ въ родѣ Батиридовъ. 100 лѣтъ спустя мы встрѣчаемъ Б. въ качествѣ членовъ яминскаго синедріона, во главѣ котораго, послѣ разрушенія Іерусалима, нѣкоторое время стоялъ р. Іохананъ бенъ-Заккай

(Рошъ Гашана, 296).—Относительно происхожденія имени Батиридовъ обыкновенно полагаютъ, что они названы такъ по имени колоніи Батира, основанной въ Батаней 500 выходцами изъ Вавилоніи по инициативѣ Ирода. S. Krauss (J. E. II, 598, s. v. Bathura) считаетъ нашихъ Б. пионерами этой колонизаціи. Но его мнѣніе во всякомъ случаѣ противорѣчитъ той именно талмудической традиціи, которую оно желаетъ освѣтить. Колонія Батира основана въ 20 году до Рожд. Хр., а возведеніе Гиллеля въ санъ «наси» произошло на 10 лѣтъ ранѣе. Скорѣе можно допустить, что они названы такъ по имени какой-нибудь мѣстности въ Месопотаміи. Въѣдъ и другія основанныя въ Батаней вавилонскими выходцами колоніи (Бактрія и Ниневія) также носили имена восточныхъ мѣстностей (ср. Schürer, Gesch., II, 3). См. Гиллель, Синедрионъ, Абъ-бегъ-динъ.—Ср. Derenburg, Essai sur l'histoire etc., XI; Weiss, Dor Dor, I, 150; D. Chwolson, Das letzte Passamahl Christi, S.-Petersburg, 1892; Л. Каценельсонъ, Фарисеи и саддукеи, Восходъ, сентябр. 1898; стр. 124—137; J. Halevy, Dorothea-Rischonim, II, fol. 19 (последній считаетъ семейство В. іерусалимскимъ).

Л. Каценельсонъ. 3.

Изъ отдѣльныхъ посетителей этого родового имени въ мишнаитской литературѣ отмѣчены слѣдующіе законоучители:—1) *Р. Іегуда бенъ-Батира I*—выдающийся таннай; жилъ еще до разрушенія храма, такъ какъ благодаря ему однажды обнаружилось, что язычникъ участвовалъ въ ѣдѣ пасхальнаго агнца, послѣ чего получилъ посыланіе, въ которомъ ему писали: «Привѣтъ тебѣ, рабби Іегуда б. Батира! Ты сидишь въ Низибисѣ, а твоя сѣтъ разставлена въ Іерусалимѣ» (Песах., 36). Такъ какъ самъ р. Іегуда лично не прибылъ на Пасху въ Іерусалимъ, то можно предположить, что онъ былъ тогда уже въ преклонномъ возрастѣ, хотя къ нему, какъ къ живущему за границей, и не относился законъ, обязывающій праздновать Пасху въ Іерусалимѣ (Тосеф., I, с., s. v. פלגמ). У него была въ Низибисѣ пользовавшаяся извѣстностью школа, которая рекомендовалась Талмудомъ вмѣстѣ съ другими знаменитыми школами (Санг., 326). Мишна упоминаетъ семнадцать, а Барайта—около сорока галахъ р. Іегуды. Онъ былъ также плодовитымъ агадистомъ. Такъ какъ часто упоминается о спорахъ между нимъ и р. Акибой, что, впрочемъ, хронологически невозможно, то приходится предположить, что существовалъ *р. Іегуда б. В. второй* (Tos. Men., 65b; Seder ha-Dorothea, варш. изд., II, 164), вѣроятно, внукъ перваго и современникъ р. Акибы. Р. Элазаръ б. Шаммуа и р. Іохананъ га-Сандларъ отравились однажды въ Низибисѣ, чтобы поучиться подъ руководствомъ р. Іегуды бенъ-В. II; но по дорогѣ они подумали, что они, пожалуй, поступаютъ неправильно, собираясь покинуть Св. землю ради другой страны, и возвратились назадъ (Sifre Debarin, 80). Возможно даже, что существовалъ еще третій р. Іегуда бенъ-В., современникъ р. Іосіи (Sifre Bemidb., 123) или р. Іегуды I (Chul., 54a; Schab., 130a; см. также Midr. Sam., X).—*Третій р. Іегуда*, повидимому, жилъ также въ Низибисѣ (Sanh., 96a; однако, вариантъ р. Іегуда б. В. сомнителенъ; см. Рабиновичъ, Dikduke Soferim, ad loc., примѣч. 10). Случаи, приведенные въ Tos. Jeb., XII, 11 (ср. Jeb., 102a) и въ Tos. Ket., V, 1 (Jer. Ket., V 29d; Bab. Ket., 58a; ср. Weiss, I, с., 153, и Kid., 10v), показываютъ, что р. Іегуда б. В. (вѣроятно—первый) не очень-то дружилъ съ палестинской галахой

последней формаціи и былъ скорѣе представителемъ старой точки зрѣнія. Этотъ-же р. Іегуда, вѣроятно, то лицо, которое иногда упоминается просто подъ именемъ «Бенъ-В.»; ср. Tosef. Pes., II (IV) 8, гдѣ р. Іегуда и р. Іошуа спорятъ съ Бенъ-В. И здѣсь также «р. Іегуда» и «Бенъ-В.», вѣроятно, разныя наименованія одного и того-же лица, и споръ происходитъ только между нимъ и р. Іошуею (ср. Zeb., 12a). Въ Мишнѣ Pes., III, 3, въ изд. Бабли стоитъ «р. Іегуда б. В.», а въ Jeruschalmi—только «Бенъ-В.». Въ одномъ мѣстѣ, однако, сообщается, что р. Іегуда б. В. и Бенъ-В. придерживались различныхъ мнѣній въ одномъ галахическомъ вопросѣ (Таанитъ, 3a). Маймонидъ предполагаетъ, поэтому, что «Бенъ-В.» тождественъ съ «р. Іошуею б. В.».—2) *Р. Іошуа б. Батира* упоминается въ Мишнѣ, Schab., XII, 5; Jeb., VIII, 4, Eduj., VIII, 1 и въ II, 5. Имена «р. Іегуда» и «р. Іошуа б. В.» сокращенно пишутся одинаково (יחי) и потому часто смѣшивались. Франкель сдѣлалъ попытку различить этихъ двухъ таннаевъ на основаніи внутреннихъ особенностей ученія каждаго изъ нихъ. Хронологическія затрудненія лучше всего, можетъ быть, разрѣшились бы, еслибы, вмѣстѣ предположенія о существованіи двухъ или трехъ лицъ, носившихъ имя р. Іегуды б. В., поставить просто «р. Іошуа» на мѣсто предполагаемаго младшаго «р. Іегуды».—3) *Р. Симонъ б. Батира* встрѣчается въ Eduj., VIII, 1. Онъ жилъ немного ранѣе р. Акибы, такъ какъ послѣдній дополняетъ слова перваго.—4) *Р. Іохананъ б. Батира* упоминается въ Zeb., 63a; это, вѣроятно, просто неправильное чтеніе вмѣстѣ «р. Іегуды б. В.» или «р. Іошуа б. В.». Р. Іегуда б. В. посылаетъ палестинскимъ или вавилонскимъ ученымъ изъ Низибиса три афористическихъ предостереженія (Sanh., 96a); эти предостереженія приписываются частью также р. Іошуа б. Леви (Ber., 8v), что еще болѣе увеличиваетъ путаницу. Позднѣйшіе компиляторы («Pirke» Рабби га-Наси, изд. Schönblum'a, 20v, и «Maase Torah» въ Beth Hamidr. Jellinek'a, II, 95) упоминаютъ четыре или пять такихъ предостереженій р. Іегуды б. В. Ему также приписывается псевдоэпиграфическое мистическое произведеніе «Sefer ha-Bittachon» (Книга упованія).—Имя «Батира» или «Бетэра» часто пишется בתירה (Tosef. Naz., V, II изд. Zuckerman'a); בתירוש (Tosef. Oh., IV, 14); בתירוש (Наз., 56v); בתירוש или בתירוש (Tosef. Sotah, V, 13, и VI, 1); בתירוש (Jer. Schek., III, 47c).—Ср.: Z. Frankel, Hodegetika in Mischnam, стр. 94; Bacher, Agada der Tannaiten, I, 379—385; Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, I, 156; M. Braunschweiger, Die Lehrer der Mischnah, стр. 100—102, 119, 255. [J. E. II, 598—599]. 3.

Батланимъ, בתלמי (незанятые люди), «праздношатающіеся»—название десяти незанятыхъ людей, которые, будучи свободны отъ всякихъ дѣлъ, посвящаютъ все свое время религиознымъ вопросамъ и являются какъ бы представителями общины для обязательнаго присутствованія при богослуженіи. Достойными носить названіе городовъ считаются только тѣ поселенія, въ которыхъ есть десять Б. для ежедневнаго присутствованія при богослуженіи (Jer. Meg., I, 706; Baba Kama, 82a; Sanh., 176). Раши (Bab. Kama, 82a) объясняетъ слово Б. слѣдующимъ образомъ: «Эти десять Б. не имѣютъ своихъ дѣлъ и содержатся на счетъ общины. Они должны заниматься общинными дѣлами и спеціально приходятъ ежедневно въ синагогу къ молитвѣ». Р. Нассимъ въ своемъ комментаріи къ Альфаси

(Megil., 216) возражаетъ противъ утверждѣнія, что десять В. содержались на счетъ общины. Однако утверждѣніе Раши основывается, повидимому, на древнемъ преданіи. Въ Санг., 176, В. считаются въ числѣ 120 выборныхъ лицъ города. Интересно, что еще въ 12 в. Веньяминъ Тудельскій находить институтъ десяти В. въ Вагдадѣ; по его сообщенію, «они—предсѣдатели десяти коллегій и называются В., потому, что занимаютъ только общественными дѣлами; ежедневно, кромѣ понедѣльниковъ, они разрѣшаютъ юридическіе и религиозные вопросы всѣхъ евреевъ страны, по понедѣльникамъ же засѣдаетъ подъ предсѣдательствомъ р. Самуила, главы академіи «Гаонъ Яковъ», судебное собраніе, въ которомъ р. Самуилъ, вмѣстѣ съ десятию В., предсѣдателями десяти коллегій, отправляетъ правосудіе» (Веньяминъ Тудельскій, изд. Ашера, еврейскій текстъ, стр. 60 и сл.). Леви (Neuhebraisches Wörterbuch, II, s. v. יד и ידע) правильно отождествляетъ В. съ «Бене га-Кенесетъ» (Bek., V, 5). Такимъ образомъ В. являются какъ-бы пержиткомъ хасидеевъ, первоначальныхъ основателей синагоги.—Въ новѣйшее время въ институтъ десяти В., получающихъ нѣкоторое вознагражденіе отъ религиозной общины за то, что они присутствуютъ при ежедневномъ богослуженіи, снова оказалась необходимость, такъ какъ нельзя разсчитывать, что въ синагогу всегда явится десять частныхъ лицъ. Поэтому нѣкоторые ортодоксальныя синагоги Западной Европы содержатъ наемныхъ молельщиковъ, носящихъ названіе «людей мнѣяна».—Ср. Israel Abrahams, Jewish life in the middle ages, стр. 57, примѣч. 4. [J. E. II, 599].

Баторій, Стефанъ (1533—1586)—второй король Польши по народному избранію (1576—1586). В. былъ однимъ изъ энергичнѣйшихъ польскихъ королей. Десятилѣтнее царствованіе его ознаменовалось крупными внѣшними и внутренними событіями. Положеніе евреевъ при В. не подвергалось кореннымъ перемѣнамъ; какъ его предшественники, и онъ подтвердилъ по вступленіи на престолъ такъ наз. «генеральныя привиллегіи». Такія подтвердительныя грамоты имѣли Краковъ (общинный архивъ, собраніе привиллегій), Познань и Львовъ. Привиллегіи литовскихъ евреевъ были подтверждены (1576) по просьбѣ евреевъ «Трокскихъ, Новгородскихъ, Гродненскихъ, Пинскихъ и Тыкогинскихъ». «Листъ» короля Стефана, «запрещающій обвинять жидовъ въ кражѣ и умерщвленіи христіанскихъ дѣтей и поруганіи таинства евхаристіи», изданный 5 іюля 1576 г. по поводу вымышленныхъ разсказовъ объ убіеніи евреями христіанскихъ мальчиковъ гласилъ: «кто нарушитъ этотъ запретъ, будетъ строго наказанъ, какова бы онъ звания ни былъ; кто будетъ распространять слухи, тотъ будетъ наказанъ, какъ клеветникъ, а кто будетъ обвинять (евреевъ) передъ властями, будетъ наказанъ смертю». Антиеврейскіе безпорядки, возникшіе въ Познани, вызвали въ 1577 г. такой-же новый декретъ. Обвиненія въ ритуальномъ убійствѣ раздавались и на Литвѣ («дѣло Воинскихъ мѣщанъ о зарѣзаніи христіанскаго дитяти»). В.—благоотворно вліялъ на развитіе общинной жизни, начавшееся при Сигизмундахъ, регулируя особыми декретами общественно-правовую организацію польскаго еврейства. Декретомъ отъ 2 февр. 1578 г., изданнымъ для литовскихъ евреевъ, было заявлено, что евреевъ нельзя судить по магдебургскому праву. Особымъ листомъ трибуналу король уда-

новилъ неподсудность евреевъ трибунальскому суду (коронные трибуналы для Польши и Литвы, являвшіеся высшей инстанціей въ гражданскихъ дѣлахъ, были впервые введены В. въ 1578 г.). Тремя декретами 1585 года въ Неполомицахъ было установлено, что евреи подлежатъ исключительно судебной власти воеводы, и урегулированы вопросы о вызовѣ евреевъ къ суду и о присягѣ «more judaico», изъ которой была устранена унижительная формула. Генеральная привиллегія евреямъ Познани также говорила о судебной организаціи: § 1—въ менѣе важныхъ дѣлахъ евреи обращаются къ воеводѣ, а въ важныхъ—къ королю; § 3—въ дѣлахъ съ воеводой участвуетъ въ качествѣ посредника синдикъ, избираемый евреями; § 7 касался присяги; между прочимъ нельзя требовать еврея къ суду въ субботу и праздничные дни; § 9—вдова-еврейка имѣетъ преимущество передъ кредиторами въ полученіи наслѣдства мужа. Многія польскія, литовскія и русскія общины получили уставы въ формѣ генеральныхъ привиллегій; напр., Познанская (9 мая 1580) и Шемемьская (27 іюня 1576; эта привиллегія является копіей львовской, данной Сигизмундомъ Августомъ въ 1569 г.). При процессѣ организаціи общинъ возникли вопросы объ отношеніи къ евреямъ нееврейскаго городского населенія, въ особенности цеховъ и купеческаго сословія. Споръ между еврейскими и нееврейскими мясниками Львова В. разрѣшилъ (4 марта 1581 г.) въ томъ смыслѣ, что евреямъ предоставлено было убивать скотъ для собственныхъ надобностей и продавать мясо исключительно евреямъ. Привиллегіей, данной салоному цеху въ Вильнѣ (1579), евреи были исключены изъ цеха; они не могли привозить въ Вильню готовыя издѣлія и продавать ихъ тамъ. Борьба противъ торговыхъ правъ евреевъ сказалась уже достаточно ярко въ это царствованіе. Несмотря на ожесточенное сопротивленіе настроеннаго враждебно магистрата, В. разрѣшилъ познанскимъ евреямъ (1580) торговать всѣмъ, нанимать торговныя помѣщенія въ городѣ и торговать даже въ христіанскіе праздники. Въ привиллегію луцкимъ мѣщанамъ (1576) король включилъ также евреевъ. Однако, вмѣстѣ съ тѣмъ торговля евреямъ во Львовѣ была ограничена значительнымъ образомъ въ 1581 г., а въ привиллегіи крелевецкимъ и ковенскимъ купцамъ (1576) король разрѣшаетъ продавать соль только купцамъ-христіанамъ. Самымъ знаменательнымъ событіемъ въ жизни польскаго еврейства при В. было засѣданіе перваго еврейскаго сейма въ Люблинѣ, такъ называемаго «Ваада четьрехъ странъ», ту чѣмъ у чѣмъ (см.), въ 1580 г. Своимъ возникновеніемъ онъ обязанъ былъ фискальнымъ цѣлямъ, а не, какъ обычно предполагаютъ, съѣздамъ раввиновъ на люблинскихъ ярмаркахъ. Въ 1569 г. рѣшено было на сеймѣ Рѣчи Посполитой, что евреи должны платить съ каждой головы по 24 гроша польскихъ (rogłównie). Въ виду оговоровъ, предпринятыхъ еще при Сигизмундѣ I въ дѣлѣ установленія единообразныхъ способовъ взиманія еврейскихъ податей, послѣ нѣсколькихъ неудачныхъ попытокъ взиманія подати въ отдѣльныхъ общинахъ, сеймъ всей Польши предложилъ въ 1580 году подскарбію войти въ соглашеніе съ такъ наз. шафарами (евреями-сборщиками—gab-baim) относительно установленія для казны общей суммы податей и взиманія ея. И евреи, и правительство желали централизовать взиманіе подушной подати; въ 1581 г. это стало совершившимся фактомъ. Соответствующее постановленіе

въ *Volumina legum* (II, стр. 1030) гласило: «Евреи, живущие въ «Коронѣ», какъ и въ Великомъ княжествѣ Литовскомъ, должны все безъ исключения вносить подать въ размѣрѣ 30.000 зол. польскихъ ежегодно, начиная чрезъ два года послѣ изданія постановленія, на руки шафаровъ и подскарбьевъ; коронныя евреи вносятъ (15.000 зол.) въ Варшавѣ, а литовскіе въ Вильнѣ, въ день св. Яна; въ случаѣ неисполненія сего, имъ грозитъ уплата штрафа въ таковой-же суммѣ». Первый еврейскій сеймъ 1580 г. запретилъ евреямъ въ «Коронѣ» брать на откупъ пошлины, мыта и другія доходныя статьи государственнаго управления, въ виду того, что «люди, жаждущіе наживы и обогащенія посредствомъ обширныхъ арендъ, могутъ навлечь на многихъ великую опасность». Въ царствованіе Б. состоялся еще одинъ сеймъ (въ Тышовцѣ), принявшій важное постановленіе объ автономіи еврейскаго общиннаго управления.—Въ годы правленія Б. просвѣщеніе польскаго еврейства достигло наивысшаго уровня; въ Краковѣ жила наиболѣе знаменитый ученый той эпохи, р. Моисей Иссерлесъ (Ramo), въ Люблинѣ р. Меиръ (Maharam), въ Познани Мордехай Яффе. Иешивоты процвѣтали; особенно высоко стоялъ иешивотъ въ Львовѣ, основанный Израилемъ Иозефовичемъ Эйдельсомъ. При Е. началась католическая реакція, носителями которой являлись иезуиты (Скарга и др.), но въ то время еще слишкомъ сильно было диссидентское движеніе и велись оживленные религіозныя споры (еврей Яковъ пизъ Белжицъ диспутировалъ съ диссидентомъ М. Чеховичемъ; см. Апологія въ Польшѣ). Хотя Б. порою и подчинялся вліянію католической реакціи (онъ перешелъ въ завѣдываніе иезуитовъ основанную имъ академію въ Вильнѣ), онъ сохранилъ по отношенію къ евреямъ традиціи либеральной эпохи.—Ср.: Регесты и надписи, т. I, №№ 567, 576—78, 580—3, 585, 590—1, 595, 601—606, 659 (кромѣ другихъ; см. указатель, стр. 533); *akta grodzkie i ziemskie*, т. I, № 81; *Volumina legum*, II, стр. 999, 1030; *Wettstein*, «ישׁת למשרת מלכות», № 2 и стр. 8; *M. Balaban*, *Żydze lwowscy na przełomie 16 и 17 w.*, 1906 (материалы №№ 15 и 19 А, В и С); *M. Schorr*, *Żydzi w Przemyslu*, 1905 (материалы, № 9); *idem*, *Organizacya żydów w Polsce*, стр. 65; *Perles*, *Gesch. d. Juden in Posen*, стр. 144, 147; *J. Леванда*, Судьбы евреевъ въ польской Рѣчи Посполитой, *Восходъ*, 1886, X, стр. 10, 11; *L. Gumpłowicz*, *Prawo dawstwo polskie względem żydów*, стр. 64; *Дубновъ*, *Всеобщая ист. евр.*, III, стр. 109—113. *М. Балабанъ* (Львовъ). 5.

Баторъ (собственно Брейзахъ)—композиторъ, род. въ Будапештѣ въ 1860 г. Учасъ въ политехникумъ, онъ одновременно посѣщалъ будапештскую національную консерваторію и музыкальную академію, которыя окончилъ во второй половинѣ 80 г.г. Учителемъ Б. по теоріи музыки былъ Робертъ Фалькманъ, который побудилъ его всецѣло отдаться музыкѣ. Б. написалъ нѣсколько оперетокъ, имѣвшихъ успѣхъ на сценѣ «Volkstheater» въ Будапештѣ; кромѣ того, онъ сочинилъ большое число фортепьянныхъ пьесъ, аккомпаниментовъ къ венгерскимъ пѣснямъ, а также балетную музыку и пр. Изъ его произведеній извѣстны: «A Milliomosz» (оперетка въ сотрудничествѣ съ Béla Hecgyi); «Uff Riraly», оперетта въ трехъ актахъ; «A Bar», балетъ въ трехъ актахъ; вокальные номера къ народной пьесѣ «Az Arendás Zsidó»; «Falun» и «Alkonyátkor»; венгерскія народныя пѣсни; струнный

квартетъ; соната для виолончели и сюита для струннаго оркестра; особаго вниманія заслуживаетъ трио для арфы, скрипки и виолончели, доставившее ему извѣстность и въ Германіи, гдѣ онъ нашелъ издателя для своихъ сочиненій. Въ 1901 г. появилась въ печати его увертюра, исполненная въ филармоническомъ концертѣ въ Будапештѣ.—Ср.: *Pallas*, *Lexicon*; *Sagh Zenészet*, *Lexicon*. [J. E. II, 599]. 6.

Баттелеау—городокъ въ округѣ Иглау въ Моравіи вблизи чешской границы. До 60-хъ годовъ 19 в. тамъ существовала старая еврейская община («alte Judengemeinde»). Б. не вошелъ въ установленный въ 1849 г. списокъ «политическихъ еврейскихъ общинъ» Моравіи. Когда въ 1867 г. прошелъ законъ о союзахъ, здѣсь образовался такъ наз. Kultusverein, который находится въ вѣдѣніи общины въ Тришѣ. Съ 1798 г. по 1848 г. евреи жили въ установленномъ числѣ—не болѣе 26 семействъ, которымъ, по свѣдѣніямъ 1834 г., принадлежало 16 домовъ. Начиная съ 50 годовъ, еврейское населеніе Б. падаетъ замѣтнымъ образомъ: 1857—197 чел., 1869—159, 1880—134, 1890—135, 1900—77.—Ср. *Th. Haas*, *Die Juden in Mähren*, 1908, стр. 45—46, 60, 67 и 69. 5.

Батумъ—окружный городъ Кутаисской губ.; присоединенъ къ Россіи въ 1878 г. (по Берлинскому трактату). Тогда-же образовалась еврейская община: къ 1878 г. относится старѣйшая могила на мѣстномъ еврейскомъ кладбищѣ (здѣсь-же братская могила нижнихъ чиновъ, убитыхъ въ 1901 г. при взрывѣ на батарѣ Михайловской крѣпости), въ 1879 г. была сдѣлана первая запись въ книжкѣ, хранящемся въ молитвенномъ домѣ. Молитвенный домъ, возникшій 1878 г., въ теченіе многихъ лѣтъ существовалъ нелегально; ходатайства батумскихъ евреевъ о разрѣшеніи открытъ молельню трижды отклонялось правительствомъ, предлагавшимъ обращаться по дѣламъ вѣры къ кутаисскому раввину или къ его помощнику въ Поті; лишь въ 1899 г. его существованіе было узаконено министромъ внутреннихъ дѣлъ; особая молельня была разрѣшена и для туземныхъ евреевъ. Въ 1881 г. была основана талмудъ-тора.—Въ 1887 г. было объявлено, что въ Б. евреи должны къ опредѣленному сроку приписаться къ городу, дальнѣйшее же поселеніе евреевъ администрація стала всячески тормозить, и въ апрѣлѣ 1889 г. послѣдовало массовое выселеніе евреевъ, не имѣвшихъ права жительства. Въ 1890 г. въ Б. официально насчитывалось 31 еврейское семейство, но по частнымъ свѣдѣніямъ ихъ было не менѣе 100—большинство ремесленники и отставные нижне чины; по переписи 1897 г., всего жителей 28508, изъ коихъ евреевъ 1179 (въ округѣ, кромѣ Б., жит. свыше 60 тысячъ, евреевъ же всего 10 душъ); въ 1899 г.—болѣе 230 еврейскихъ семействъ.—Ср.: *Нед. Хрон. Восхода*, 1889, №№ 15 и 21; 1890, №№ 32, 33; Анкетныя свѣдѣнія; Архивныя матеріалы. Ю. Г. 8.

Батъ (Bath)—главный городъ графства Сомерсетъ въ Англии, существующій со времени римскаго владычества (тогда назывался «Aquaesalis» въ виду горячихъ источниковъ). Евреи поселились здѣсь сравнительно поздно; французскій еврей, посовѣтовавшій одному юношѣ переселиться въ Англию, предостерегалъ его отъ посѣщенія Б., ибо «тамъ настоящія ворота ада» (*Richard of Devizes*, *Chronica*, изд. *Howlett'a*, 436). Современная община съ синагогой не старше 150 лѣтъ.—Ср. *Jewish Year-Book*, 1901, 104. [J. E. II, 594]. 5.

Бать-Коль, לך כה (по-арамейски לך כה, буквально—«дочь голоса») — в прямом смысле отголосок, эхо, в переносном же — звуки человеческой речи, реальной или воображаемой, происхождение которой предполагается скрытым, неизвѣстным, а потому нерѣдко приписывается высшим, небесным силамъ. Слово Б.-К. весьма часто встрѣчается в талмудической литературѣ, преимущественно в агадической ея части, и не всегда обозначает одно и то же явление; попытка нѣкоторыхъ авторовъ привести всѣ мѣста, гдѣ упоминается Б.-К., къ одной и той-же нормѣ наталкивается поэтому на непримиримыя противорѣчія. Разборъ всѣхъ относящихся сюда текстовъ приводитъ къ слѣдующему расчлененію понятія Б.-К.: 1) Простое эхо, рождаемое человеческимъ голосомъ или шумомъ, возникающимъ при движеніи неодушевленныхъ предметовъ. 2) Издалека доносящійся голосъ чловѣка, личность котораго не могла быть установлена и сообщившаго о какомъ-либо фактѣ практической важности. 3) Стоустая народная молва, утверждающая какой-нибудь фактъ или сужденіе, первоисточникъ которыхъ неизвѣстенъ. 4) Небесный или божественный голосъ, действительно слышимый чловѣкомъ, находящимся подъ вліяніемъ глубокаго религиознаго настроенія или психическаго возбужденія; въ этомъ смыслѣ Б.-К., возвѣщая о событіяхъ, имѣющихъ совершиться въ будущемъ, отождествляется съ пророческимъ даромъ, хотя и признается Талмудомъ низшей ступенью послѣдняго. Наконецъ 5) поэтическая метафора, посредствомъ которой авторъ приписываетъ гласу съ неба свое собственное мнѣніе или общепризнанное людское сужденіе о томъ или другомъ явленіи или событіи въ жизни какъ отдѣльнаго чловѣка, такъ и цѣлаго народа. Въ этомъ послѣднемъ смыслѣ Б.-К. представляетъ голосъ совѣсти, голосъ высшей правды или голосъ народа, приравниваемый къ гласу Божию. Метафорическій Б.-К., чаще всего встрѣчающійся в агадической литературѣ, играетъ у агадистовъ ту-же роль, какую хоръ занимаетъ у авторовъ греческихъ трагедій. Это — объективированное возвращеніе самого автора, представленное въ формѣ непреложной истины, возвѣщенной небомъ. При этомъ, разумѣется, нѣтъ никакой надобности допускать, какъ это дѣлаетъ Л. Блау (J. E. II, s. v. Vat-Kol), чтобы авторъ разсказа искренно вѣрилъ, что такой голосъ действительно раздался съ неба. Л. Блау, свѣдя всѣ случаи Б.-К. къ одной категоріи явленій, опредѣляетъ его, какъ «небесный или божественный голосъ, возвѣщающій волю Божию, Его дѣянія и повелѣнія и обращенный къ отдѣльнымъ личностямъ или цѣлому ряду личностей, къ властителямъ, общинамъ и даже ко всему народу». При этомъ всѣ разсказы агадистовъ о библейскихъ герояхъ, гдѣ извѣстная роль отводится Б.-К., Блау опредѣляетъ какъ «раввинскія традиціи», передатчики которыхъ предполагаются вѣрующими въ ихъ реальность. Но это значитъ представить себѣ агадистовъ уже черезчуръ наивными и во всякомъ случаѣ лишенными всякаго поэтическаго творчества. Однако, и то, и другое невѣрно. Если извѣстный своими поэтическими наклонностями Варъ-Каппара разсказываетъ, напр., что «всѣ горы міра, выставя свои преимущества, пожелади оспоритъ первенство у горы Синая, но раздался Б.-К., гласившій: «Вы всѣ не болѣе, чѣмъ уродливыя горы въ сравненіи съ Синаемъ» (Мегилла, 29а), то Варъ-Каппара столь

же мало вѣрилъ въ реальность голоса съ неба или въ реальность самого спора между горами, какъ русскій поэтъ Лермонтовъ вѣрилъ въ реальность описываемаго имъ «спора» между Казбекомъ и Шатъ-горою въ извѣстномъ стихотвореніи. Все сказанное, разумѣется, вовсе не исключаетъ того несомнѣннаго факта, что талмудисты вѣрили, что даже послѣ упраздненія института пророковъ, въ особенно важныхъ случаяхъ, Божество проявляетъ Свою волю или Свои намѣренія тѣмъ или другимъ путемъ, между прочимъ въ формѣ реально воспринимаемаго голоса — Б.-К. Эти случаи лучше всего выясняются при разборѣ отдѣльных категорій Б.-К.

I) Б.-К. въ смыслѣ эхо или отвѣвка (какъ синонимъ לך כה) встрѣчается въ слѣдующихъ мѣстахъ: «Еврейскій народъ приравнивается Писаніемъ къ елею; подобно тому какъ елей не имѣетъ Б.-К. (при переливаніи изъ сосуда въ другой), такъ и еврейскій народъ не встрѣчаетъ отвѣвку въ этомъ мірѣ» (Schir ha-schir, г. I, 21). Р. Симонъ бенъ-Лакишъ говорилъ: «Сказано: Сип слова (10 заповѣдей) Господь изрекъ всему вашему собранію на горѣ... гласомъ великимъ безъ прибавленія» (Второз., 5, 19). Что значитъ «безъ прибавленія»? «Когда чловѣкъ взываетъ къ другому, голосъ его имѣетъ эхо (Б.-К.), голосъ же Бога на Синаѣ не имѣлъ Б.-К. для того, чтобы всѣ твари знали, что нѣтъ въ мірѣ никого, кромѣ Его» (Schemoth rabba, XXIX, 8). Къ той-же категоріи Б.-К. относится, по мнѣнію нѣкоторыхъ комментаторовъ, и единственное мѣсто въ Мишнѣ, которое будетъ приведено въ слѣдующемъ отдѣлѣ.

II) Б.-К., какъ *голосъ неизвѣстнаго происхожденія*, упоминается уже въ Мишнѣ и, что особенно интересно, въ примѣненіи даже къ галахъ. «Разрѣшено женщинамъ вторично выйти замужъ, если извѣстіе о смерти ея мужа получено черезъ Бать-Коль. Былъ случай, что нѣкто, стоявшій на вершинѣ горы, провозгласилъ: «Такой-то, сынъ такого-то изъ такого-то мѣста скончался». Взошли на гору и никого тамъ не нашли, но судьи разрѣшили предполагаемой вдовѣ выйти замужъ. Былъ другой случай въ Цалмонѣ: услышали голосъ чловѣка, произносившаго: «Я такой-то, сынъ такого-то, укушенъ змѣею и вотъ я умираю». Пошли туда и нашли трупъ, настолько искаженный, что его нельзя было узнать; его женѣ также разрѣшили выйти замужъ». (Мишна Лебам., XVI, 6; ср. Тосафотъ Йомъ-Тобъ къ этому мѣсту). Комментаторы различно толкуютъ слово Б.-К. въ данномъ случаѣ. По мнѣнію Раши, Б.-К. здѣсь означаетъ голосъ раздавшійся безъ видимаго образа чловѣческаго; по мнѣнію же Маймонида, приведенные въ Мишнѣ два факта служить иллюстраціей къ слову Б.-К.; слѣдовательно, въ переносномъ смыслѣ Б.-К. примѣнимъ къ голосу, принадлежащему чловѣку, который только намъ не извѣстенъ.

III) Б.-К., какъ *гласъ народа*, какъ выраженіе общественнаго мнѣнія, ясно выступаетъ въ слѣдующихъ разсказахъ: «Однажды мудрецы собрались въ домѣ Горіо въ Иерихонѣ и услышали Б.-К., гласившій: Здѣсь есть чловѣкъ, достойный наитія Святаго Духа, שְׂרָרַל מִלֵּךְ (пророческаго дара), но настоящее поколѣніе этого не заслуживаетъ (см. ниже). Всѣ тогда обратили взоры на стараго Гиллея. Въ другой разъ мудрецы, засѣдая въ яминской академіи, услышали Б.-К. гласившій: Тутъ — чловѣкъ, достойный наитія Святаго Духа, но настоящее поколѣніе того не заслуживаетъ; всѣ обратили взоры на Самуила

га-Катана» (Тос. Сота, XIII, 3, 4). Очевидно, что въ этихъ разсказахъ Б.-К. нельзя отождествлять, какъ это дѣлаетъ L. Blau (l. c.), съ голосомъ Бога или Святого Духа; вѣдь именно этого послѣдняго поколѣніе и не удостоилось. Нѣтъ сомнѣнія, что рѣчь тутъ идетъ о народной молвѣ, окружавшей Гиллеля ореоломъ наивысшихъ добродѣтелей. Къ этой-же категоріи должно быть отнесено сообщеніе р. Иоханана (аморая III вѣка), что въ Ямни Б.-К. объявилъ, что во всѣхъ случаяхъ разногласія въ ритуальныхъ вопросахъ между школами Гиллеля и Шаммая слѣдуетъ руководствоваться мнѣніями школы Гиллеля (Лерус. Берех., I, 36).

IV) Б.-К., какъ божественный голосъ.—Авторы Талмуда, какъ и всѣ современные имъ евреи, несомнѣнно вѣрили, что и послѣ канонизированныхъ пророковъ, Захаріи, Хаггаи и Малеахи, общеніе между Богомъ и людьми не совсемъ прекратилось. Иосифъ Флавій многократно отмѣчаетъ присущій ессеямъ даръ пророчества и сообщаетъ не мало фактовъ съ цѣлью доказать, что предсказанія ессеевъ дѣйствительно всегда осуществлялись. Многие изъ этихъ разсказовъ Флавія встрѣчаются и въ талмудической литературѣ, и это доказываетъ ихъ распространенность въ народѣ. Между тѣмъ фарисеи, стремившіеся къ установленію прочихъ религиозныхъ нормъ для народа, не могли не усмотрѣть значительной опасности въ вѣрѣ народа, что институтъ пророковъ продолжаетъ существовать. Вѣдь всякій, кто объявитъ себя пророкомъ и кто будетъ народной массой признанъ таковымъ, легко можетъ перевернуть установившіяся религиозныя строй и радикально измѣнить тотъ циклъ религиозныхъ идей, о сохраненіи котораго фарисеи такъ заботились. Особенно очевидной стала эта опасность съ возникновеніемъ христіанства, которое главнымъ образомъ базировало на идѣе, что непосредственное общеніе между Богомъ и людьми не прекратилось. Въ сущности цѣль канонизаціи пророковъ именно и состояла въ томъ, чтобы предупредить указанную опасность.

Названіе Б.-К. должно было примирить укоренившуюся въ народѣ вѣру въ даръ предвидѣнія нѣкоторыхъ избранниковъ съ мыслью о прекращеніи института пророковъ. Настоящаго пророческаго воспріятія человѣкомъ божественной воли больше не существуетъ, подлинный гласъ Божій болѣе не раздастся, но слышится иногда его отраженіе, его эхо, его Бать-Коль. Какъ низшая ступень пророческаго вдохновенія, В.-А. можетъ предсказывать будущее, но не устанавливаетъ новыхъ нормы жизни, ни даже толковать старые законы Моисея. Толкованіе законовъ всецѣло предоставлено простому разуму судей и законоучителей, рѣшающихъ спорные вопросы большинствомъ голосовъ. Эта мысль прекрасно иллюстрируется въ одной талмудической легендѣ. Когда по поводу одного ритуальнаго вопроса въ яминской академіи возникло пререканіе между большинствомъ законоучителей и р. Эліезеромъ, послѣдній въ пылу спора воскликнулъ: «Если я правъ, пусть небо это докажетъ». И вотъ раздался Бать-Коль, провозгласившій: «Что вы спорите съ р. Эліезеромъ? мнѣнія его должны быть всегда приняты къ руководству!». Тогда поднялся р. Иошуа бенъ-Хананья и воскликнулъ: «Сказано (Второз., 30, 12): «Не на небесахъ она! Съ тѣхъ поръ, какъ на горѣ Синаѣ Тора передана была людямъ, намъ нечего болѣе при-

слушиваться къ голосу неба, къ Б.-К.»—*וַיִּשְׁמַע הָעָם בְּקוֹלֵי הַבָּיִת* (Баба Меція, 59б).

Въ противорѣчій съ этимъ разсказомъ находится выше приведенное сообщеніе р. Иоханана, что въ той-же яминской академіи подъ влияніемъ Б.-К. рѣшено было въ ритуальныхъ вопросахъ руководствоваться мнѣніемъ школы Гиллеля. Но тамъ, какъ было уже указано, подъ словомъ Б.-К., повидимому, понимается не голосъ съ неба, а голосъ общественнаго мнѣнія, «гласъ народа». Впрочемъ, въ параллельныхъ мѣстахъ, гдѣ дебатруется этотъ вопросъ (Тос. Иеб., I, 13; Т. Эдуіотъ, II, 3), о Б.-К. вовсе не упоминается.

Приведемъ нѣсколько примѣровъ Б.-К., какъ полупророческаго вдохновенія. О первосвященникѣ Симонѣ Праведномъ Тосефта разсказываетъ, что онъ въ Святая святыхъ слышалъ голосъ, возвѣщавшій, что «злое намѣреніе врага поставить идолъ въ храмъ—разстроено и что врагъ этотъ Касгалгасъ, вѣрнѣе, убить» (Т. Сота, XIII, 6). Подъ именемъ Касгалгаса подразумѣвается Птоломей Филопаторъ; ср. III книгу Маккавеевъ, гл. II). Легенда, какъ бы для отличія слышаннаго Симономъ «голоса» отъ настоящаго пророчества, прибавляетъ, что «онъ слышалъ его не на еврейскомъ языкѣ, а на арамейскомъ (ibid.)».—О первосвящ. Иоаннѣ Гирканомъ I сообщается, что онъ въ Святая святыхъ слышалъ голосъ, что «сыновья его, осаждавшіе городъ Антиохію, одержали побѣду»; когда потомъ слышали время, то оказалось, что Б.-К. раздался какъ разъ въ рѣшительную минуту побѣды (тамъ-же, V). Этотъ разсказъ имѣется также у I. Флавія (Древности, XIII, 10, § 3).—Флавій въ Іуд. войн., VI, 5, § 3, разсказывая о предвѣстіяхъ разрушенія храма, между прочимъ, говоритъ: «Въ праздникъ, называемый Пятидесятницею, священники ночью вопли во внутреннее святилище храма, какъ это обычно происходило, для священнослуженія, и тотчасъ-же, по ихъ собственнымъ словамъ, ихъ объялъ тамъ трепеть, и они услышали шумъ, а затѣмъ звукъ, какъ бы исходящій отъ многихъ голосовъ: «Уйдемъ отсюда».—Царь Иродъ услышалъ однажды Б.-К., гласившій: «Всякій рабъ, замѣнившій нынѣ господину своему, станетъ въ послѣдствіи счастливымъ»; послѣ того Иродъ положилъ конецъ дому Хасмонеевъ (Баба Ватра, 3б).—Въ четырехъ случаяхъ храмовой дворъ самъ заявлялъ довольство или недовольство служившими въ храмѣ священниками (Песах., 57а).—Рабби Иосе, находясь однажды въ дорогѣ, посѣтилъ одну іерусалимскую рину, чтобы тамъ помолиться; въ это время явился туда пророкъ Ілія и спросилъ его: «Сынъ мой, какой голосъ слышалъ ты среди этихъ развалинъ?». Р. Иосе отвѣтилъ: «Я слышалъ Б.-К., похожій на воркованіе голубей; онъ гласилъ: «Горедѣтямъ, за грѣхи которыхъ Я разрушилъ свой домъ и которыхъ Я разсѣялъ среди народовъ» (Бер. За).—Элиша б. Абуя слышалъ Б.-К., похожій на чирканіе птицъ (*לְשׂוֹן הַבַּיִת*, Экклез. рабба, VII, 18).

Къ этой-же категоріи пророческаго Б.-К. относится такъ назыв. «гаданіе на стихахъ». Человѣкъ желаетъ узнать о своей будущей судьбѣ или получить небесное указаніе на тотъ или другой случай въ жизни; онъ останавливаетъ идущаго изъ школы мальчика съ просьбой процитировать ему какой-нибудь стихъ Св. Писанія, который тотъ именно въ этотъ день изучалъ. Цитированный стихъ называется Б.-К., ибо является отголоскомъ Божьяго предопредѣленія (см. Ахеръ). Въ этомъ смыслѣ Б.-К. слышатся не помимо воли

человѣка, а вывѣвается имъ произвольно, и къ этимъ случаямъ вновь примѣнимо выраженіе: «Дозволяется пользоваться Б.-К.»—*לֹא יִשְׁתַּחֲוֶה אֱלֹהִים אֲחֵרִים*, г.-е. это не считается воровской, которая строго запрещается закономъ. «Р. Лохананъ говоритъ: Разрѣшается пользоваться Б.-К.; такъ, напр., если человѣкъ задумалъ какое-нибудь дѣло и колеблется, совершить ли его или нѣтъ, и идя по дорогѣ услышитъ позади себя голосъ: да, да! или нѣтъ, нѣтъ!, то онъ можетъ слѣдовать указанію, и это не считается волховствомъ» (Мегилла, 32а).

V). Б.-К., какъ поэтическая метафора, чаще всего встрѣчается въ Талмудѣ и служитъ у агадистовъ излюбленнымъ средствомъ для выраженія личныя воззрѣнія на прошлыя или современные событія въ исторіи еврейскаго народа, причемъ этимъ личнымъ воззрѣніемъ придается характеръ высшей правды, какъ-бы сужденія самого неба. Если какой-нибудь позднѣйшій аморай разсказываетъ, что тотъ или другой библейскій герой услышалъ такое-то изреченіе Б.-К., то несомнѣнно, ни самъ онъ не вѣрилъ, а также не хотѣлъ увѣрить другихъ, что это явленіе существовало реально. Такъ, напр., Исавъ, желая убить Якова и колеблясь исполнить свой планъ при жизни отца, который, по его разсчетамъ, долженъ былъ скоро умереть, услышалъ ироническій возгласъ Б.-К.: «Шкуры жеребятъ и ослятъ нѣрѣдко служили пононами для ихъ матерей» (Береш. рабба, 67. 8). Между тѣмъ это же изреченіе приводится въ другомъ мѣстѣ (Санг., 52а), какъ народная поговорка—*שֵׁן מֵחַיִּים וְשֵׁן מֵמֵתִים*. Когда израильтине на пути изъ Египта пришли къ Черному морю и вдругъ увидѣли позади себя фараона, Б.-К. утѣшилъ ихъ словами изъ Пѣснь Пѣсней, 2, 14 (Таргумъ, ad Iosim). Такъ какъ во время Исавъ еще не существовало приведенной поговорки, то очевидно, что авторъ черезъ Б.-К. выразилъ собственное отрицательное отношеніе къ дѣтямъ, съ нетерпѣніемъ ожидающимъ смерти своихъ родителей. Въ томъ-же смыслѣ слѣдуетъ понимать и слѣдующіе примѣры. Р. Лохананъ, желая выразить мысль, что ради высшихъ народныхъ интересовъ можно нарушить религиозное предписаніе, говоритъ, что въ годъ освященія Соломонова храма евреи не праздновали дня Отпущенія и боялись за это кары, но Б.-К. обѣщаль присутствовавшимъ при освященіи удѣлъ въ будущей жизни (II Хрон., 7, 9, 10; Моэдъ Катонъ, 9а; въ Шаб., 30а о Б.-К. вовсе не упоминается). Б.-К. всегда раздается въ моментъ смерти мучениковъ. Въ минуту мученической кончины Анны и ея семи сыновей Бать-Коль воскликнулъ: «Мать, радуйся о дѣтяхъ» (Псал., 13, 9; Гит., 57б, внизу).—Б.-К. выразилъ порицаніе Баръ-Кохбъ за убійство Эліеэра изъ Модина (Геруш. Таанитъ, IV, 68г). Когда во время возстанія Баръ-Кохбы р. Хаина б. Терадионъ былъ подвергнутъ сожженію на кострѣ, Б.-К. воскликнулъ: «Хаина и тотъ римлянинъ, который облегчилъ его предсмертныя муки, удостоятся удѣла въ будущей жизни» (Абода Зара, 18а и др.; въ Сифре, II, 357 не упоминается о Б.-К.).—Мученическую смерть претерпѣлъ р. Акиба, съ котораго сдирали кожу желѣзными клещами. Онъ испустилъ духъ, произнося слова «Богъ Единъ» изъ молитвы «Шема»; въ тотъ-же моментъ раздался Б.-К.: «Блаженъ ты, р. Акиба, что душа покинула тебя при словѣ «Единъ». Тогда ангелы запротестовали, говоря: «Неужели такова Тора и такова награда за нее?» Отвѣтъ Бога гласитъ: «Онъ будетъ имѣть удѣлъ въ будущей жизни», а Б.-К. вновь

возвѣстилъ: «Блаженъ ты, р. Акиба, такъ какъ предназначенъ для будущей жизни» (Берах., 61б; два другихъ примѣра въ Абода Зара, 10б, внизу, и 17а). Изъ этого разсказа ясно, что Б.-К. не есть то-же, что голосъ Бога, такъ какъ послѣдній фигурируетъ независимо отъ Б.-К. Очевидно также, что подобно тому, какъ никто изъ смертныхъ не слышалъ разговора между Богомъ и ангелами, точно такъ же никто не слышалъ раздавагося при этомъ Б.-К.; весь разсказъ раздвигается не болѣе, какъ поэтическое изображеніе того, что, по всеобщему мнѣнію, должно было произойти въ сферахъ небснаго правосудія.

При такомъ взглядѣ на Б.-К. становится понятно, почему его достигаются слышать не только люди праведные, достойные пророческаго дара, но даже закоренѣлые нечестивцы. Когда Израиль, отдѣлившись отъ Иуды, набралъ Геробеама своимъ царемъ, предостереженіе Б.-К. гласило словами пророка Мнхи, 1, 14 (Сангедр., 102а).—Навуходоносору на 18-мъ году жизни послышался Б.-К., гласившій: «Разрушь Мой храмъ». Когда же онъ возгордился благодаря удавшемуся разрушенію храма, Б.-К. обратился къ нему съ слѣдующими словами: «Ты убивалъ народъ уже умершій, ты жегъ уже сожженное святилище, ты молотъ уже готовую муку» (Сангедр., 96б, съ ссылкой на Исаію, 47, 2). Когда, наконецъ, царь спустился въ адъ, жители преисподней затрепетали, боясь проявленія его тираннической власти надъ ними, но Б.-К. успокоилъ ихъ двумя библейскими стихами: Іезек., 32, 19 и Исаію, 14, 4 (Шабб., 149б). Подобно Навуходоносору, и другой покоритель Иудеи слышалъ Б.-К. Когда Титъ возвращался въ Римъ послѣ разрушенія Иерусалима, онъ, переѣзжая море, которое въ то время сильно бушевало, рѣшилъ, что Богъ Израіля властвуетъ лишь надъ водами; но Б.-К. возвѣстилъ ему: «Худитель, сынъ хулиателя, есть у Меня маленькій комаръ; попробуй бороться съ нимъ на материкѣ». Комаръ этотъ проникъ черезъ носъ въ мозгъ Тита (Гитт., 56б).—Когда мужи Великаго Собора захотѣли причислить Соломона къ тѣмъ царямъ, которые лишены будутъ удѣла въ будущей жизни, изъ Святая святыхъ показалось пламя, и Б.-К. произнесъ слова изъ Притчей, 22, 29; когда же ученые мужи не обратили на это вниманія, то Б.-К. заговорилъ словами изъ Іова 34, 33 (Іер. Санг., XIV 29б; Бемидб. рабба, X). Агадистъ, желая выразить оппозицію противъ чрезмѣрной суровости аскетовъ, строго относящихся къ мірскимъ заботамъ обыкновенныхъ людей, дѣйствительное событіе изображаетъ гиперболически, отводя въ немъ извѣстную роль также и Бать-Колу. Симонъ бенъ-Иохай съ сыномъ жили 13 лѣтъ въ пещерѣ. Когда они вышли оттуда и увидѣли, какъ люди падаютъ и сѣютъ и вообще занимаются мірскими дѣлами, они стали упрекать ихъ, что «они пренебрегаютъ вѣчной жизнью ради жизни преходящей», и тогда всюду, куда бы они ни обращали свои взоры, сталъ появляться огонь и сжигать все, находящееся вблизи. Б.-К. сказалъ имъ: «Что же, вы пришли разрушить созданный Мною міръ?». Этотъ-же р. Симонъ однажды наблюдалъ птичьево за работой и явственно слышалъ, какъ при пролетѣ каждой птицы раздавался Б.-К.: «Пусть эта птица будетъ поймана; пусть та улетитъ дальше»; предсказанія Б.-К. всегда исполнялись (Шаб., 33б; Іеруш. Шаб., IX, 38г и др.).

Въ красивой легендѣ о смерти р. Иосуи бенъ-Леви авторъ, повидимому, желая выразить мысль, что въ общемъ міровомъ стрѣхѣ и смерть является въ известномъ отношеніи благотворительной необходимостью, рассказываетъ между прочимъ, что когда р. Иосуа бенъ-Леви, завладѣвъ мечемъ ангела Смерти, не хотѣлъ его вернуть ему, Б.-К. сказалъ умирающему: «Отдай его обратно, такъ какъ родъ человѣческой нуждается въ этомъ мечѣ» (Кетуб., 77б). Во время агоніи патріарха р. Иегуды I Б.-К. возвѣстилъ ему словами Исаи, 57, 2: «онъ уйдетъ съ миромъ» (Кетуб., 104а и др.). Изъ-за похоронъ его была нарушена святость субботняго дня; тѣмъ не менѣе участвовавшіе въ отданіи послѣдняго долга Иегудѣ I, были успокоены Б.-К., обѣщавшимъ всѣмъ имъ удѣлъ въ будущей жизни. Одинъ стиральщикъ бѣлья, которому не удалось присутствовать на похоронахъ, узнавъ объ этомъ, отъ огорченія лишилъ себя жизни. Тогда вновь раздался Б.-К., объявившій, что и этотъ человѣкъ удостоится удѣла въ будущей жизни (Кетуб., 103б). Очевидно, въ данномъ разказѣ Б.-К. долженъ быть понимаемъ въ смыслѣ голоса общественнаго мнѣнія.

Четвертую категорію Б.-К. Маймонидъ (More Nebuchim, I, 42) считаетъ низшей формой прочтенья и сравниваетъ это явленіе съ голосомъ, который Агарь слышала въ пустынѣ или Маноахъ и его жена слышала въ полѣ. Такого-же мнѣнія и Иегуда Галеви въ своемъ «Кузари», III, 11, 41, 73; Нахманидъ, Иск., 28, 30; Бахья бенъ-Ашеръ къ Второзаконію, 38, 7 (Тосафотъ Сангед., 11а), считаетъ Б.-К. голосомъ, исходящимъ изъ небесъ, откуда и его названіе «дочь голоса» (ср. Липманъ Геллеръ къ Иебам., XVI, 6).—Въ апокалиптической литературѣ Б.-К. считается особымъ созданіемъ, руководящимъ пѣниемъ небесныхъ существъ, прославляющимъ Всевышняго и группирующимся вокругъ Его престола (см. Jellinek, Beth Hamidrash, II, 45).—Ср.: Н. Chajes, въ Orient, VI, 345, 347; Allg. Zeitung des Jud., 1845, стр. 345 et seq.; W. Wessely, въ Jahrbuch Bascha, 1844, III, 227 et seq.; A. Kohut, Aruch completum, III, 212; Hamburger, Realencycl. für Bibel und Talmud, II, 92; F. Weber, System der altsynagogalen paläst. Theologie, стр. 187, 194; S. Louis, Ancient traditions of supernatural voices: Bath kol, въ Trans. Societ. Biblical Archeology, IX, 18; Pinner, Talmud Babli, Berakhoth, стр. 22—24, гдѣ приведенъ рядъ цитатъ изъ Талмуда и Мидраша; Vacher, Agada der Tannaiten, I, 88, замѣтка 3; его-же, Agada der paläst. Amoraer, I, 351, замѣтка 3, II, 26; указатель къ сочиненіямъ Бахера, Agada der Tannaiten, II, и Agada der paläst. Amoraer, I, II, III; J. E. II, 588—592.

Л. Каценельсонъ. 3.

Бать-Раввимъ, בת רבין — названіе, встрѣчающееся только одинъ разъ въ Библии (Пѣсн. Пѣсн., 7, 5) и относящееся, повидимому, къ воротамъ Хешбона (см.) или сосѣдней мѣстности. Выраженіе Б.-Р. очень темное; изъ различныхъ толкованій, предложенныхъ учеными, напр., Греномъ (Schir ha-Schir.), который отождествляетъ его съ Раббатъ Аммономъ, רבא לב, Винклеромъ (Alt-orientalische Forschungen, I, стр. 293 и сл.), превращающимъ его въ деревъя Хешбона, а также Чейномъ (Cheyne, въ Jew. Quart. Rev., 1899), считающимъ его «рошей Бетъ-Керема», רבא לב, ни одно не можетъ быть признано удовлетворительнымъ. [J. E. II, 594]. 1.

Бать-Шеба, רבא לב (въ синодальномъ переводѣ—Вирсавія). Въ Библии—дочь Эліама (II Сам., 11, 3; согласно I Хрон., 3, 5—Амміеля), вышедшая замужъ за хиттейца Урию, затѣмъ за Давида, отъ котораго родила Соломона. Нѣкоторые отождествляютъ ея отца съ Эліамомъ (II Сам., 23, 34), сыномъ Ахитофеля. Истинное значеніе имени Б. не выяснено. Вторая часть толкуется въ I Хрон., 3, 5, какъ «schuah» (ср. Быт., 38, 2). Исторія увлеченія Давида Бать-Шебой, рассказанная въ II Сам., 11 и сл., опущена въ кн. Хроникъ. Согласно разказу перваго источника, царь, гуляя по кровлѣ своего дома и увидѣвъ Б., жену Урию-хиттейца, воспылалъ къ ней страстью. Узнавъ, что ея мужъ находится въ дѣйствующей арміи, онъ временно ваялъ ее къ себѣ, но, опасаясь послѣдствій этого поступка, вызвалъ Урию изъ лагеря для какихъ-то порученій. Царь надѣялся скрыть свою вину относительно Б. и допустилъ Урию къ женѣ съ подарками отъ царскаго стола. Но Урія, не желая, вѣроятно, нарушить древне-израильское правило относительно поведения воиновъ во время дѣйствительной службы (см. Robertson Smith, Religion of the semites, 455, 488), предпочелъ остаться съ дворцовыми слугами. Чтобы окончательно отдѣлаться отъ него, царь отдалъ приказаніе своему полководцу Іоабу поставить Урию въ передніе ряды войска съ тѣмъ, чтобы онъ, при первомъ же нападеніи враговъ, былъ убитъ. Послѣ смерти Урии Давидъ могъ свободно сдѣлать Б. своей женой. Согласно повѣствованію кн. Самуила, поступокъ Давида былъ противенъ Богу, который поэтому послалъ пророка Натана выразить ему порицаніе. Рассказавъ притчу о богатѣ, похитившемъ единственную овечку бѣднаго сосѣда (II кн. Самуила, 12, 1—6), и возбудивъ гнѣвъ царя противъ такого беззаконія, пророкъ уподобилъ этотъ случай поступку Давида относительно Б. Царь сразу-же сознался въ грѣхѣ своемъ и выразилъ искреннее раскаяніе. Перваго ребенка Б. отъ Давида постигла тяжелая болѣзнь, и онъ вскорѣ умеръ; это царь принялъ какъ наказаніе. Б. скоро стала любимой женой Давида и, при поддержкѣ Натана, сумѣла добиться того, что право престолонаслѣдія перешло къ ея сыну Соломону (I кн. Царей, I, 11—31).

— Въ агадической литературѣ.—Б.-Ш., внучкѣ Ахитофеля, внаменитаго совѣтника Давида, было всего восемь лѣтъ и восемь мѣсяцевъ, когда она родила сына Соломона; другіе же талмудисты утверждаютъ, что она была не старше шести лѣтъ (Сангед., 69б). На грѣховной связи Давида съ Б. сказались пагубное вліяніе искусства рода человѣческаго: Б. совершала туалеты на кровлѣ своего дома за ширмами изъ ивовыхъ прутьевъ, когда Сатана явился передъ Давидомъ въ видѣ птицы. Давидъ выпустилъ въ него стрѣлу и разбилъ ея ширмы; такимъ образомъ, открылась ему красота Б. (тамъ-же, 107а). Б.-Ш. съ сотворенія міра было предопределено сдѣлаться, въ должное время, законной женой Давида, но ихъ необдуманная отношенія начались раньше, и Давидъ сталъ мужемъ ея путемъ грѣховнымъ (тамъ-же). Б. превозносится агадистами за участіе въ успѣшно окончившихся стараніяхъ ея обезпечить наследованіе престола Соломону. Такъ, стихъ Экклезіаста, 4, 9: «Двоимъ лучше, чѣмъ одному» относится къ Давиду и Б., въ то время, какъ слова: «Нитка трижды скрученная» и, слѣдовательно, не скоро рвущаяся (стихъ 12, тамъ-же), примѣняется къ пророку

Натану, который также принималъ участіе въ этомъ дѣлѣ (Эккл. р., IV, 9). Дальнѣйшія подробности см. Давидъ въ агадической литературѣ.

— *Критическая точка зрѣнія.*—Имя Б., которое, можетъ быть, значить «дочь клятвы», въ I Хрон., 3, 5, читается «Бать-шуа» (уш-ла). Это могло произойти отъ того, что въ Палестинѣ произошло, какъ и, а съ гласнымъ знакомъ «сеголь» подъ нимъ имя это произносилось уш-ла (Батьшева); въ виду отсутствія гласныхъ знаковъ и получился вариантъ «Бать-шуа». Главы, въ которыхъ упоминается Б.-Ш.,—II Сам., 11, 3; 12—24 и I Цар., 11, 2—относятся къ самымъ древнимъ текстамъ книгъ Самуила и Царей. Онѣ являются частью исторіи придворной жизни при Давидѣ, написанной человѣкомъ, который стоялъ весьма близко къ событіямъ и не идеализировалъ Давида. Материальн., заключающийся въ нихъ, имѣетъ гораздо больше историческаго значенія, чѣмъ позднѣйшія наслоенія этихъ главъ. Budde относитъ его къ иеговистскому списку Шестикнижия. Къ немногочисленнымъ вставкамъ, которыя вошли въ исторію Б., принадлежатъ нѣсколько стиховъ въ первой части 12-ой главы кн. Сам., которые повнѣшаютъ моральный характеръ пророческихъ (Натана) порицаній Давида. Согласно Budde (Sacred Books of the Old Testam.), интерполированы ст. 7, 8 и 10—12 12-ой главы. Согласно Schwally (Stade, Zeitschrift, XII, 154 и сл.) и Н. P. Smith (Samuel, въ International critical commentary), всѣ стихи съ 1 по 15а 12-ой гл. являются вставкой, стихъ же 15б долженъ быть присоединенъ къ 11, 27, что не нанесетъ никакого ущерба собственно повѣствованію о Б.—Книги Хроникъ, которыя стараются затушевать прегрѣшенія Давида, опускаютъ всѣ подробности о томъ, какъ Б.-Ш. сдѣлалась женой Давида и сообщаютъ только имена ея дѣтей. Отцемъ Б.-Ш. былъ Эліамъ (въ I Хрон., 3, 5, читается «Амміель»). Такъ какъ это—также имя сына Ахитофеля, одного изъ героевъ Давида (II Сам., 23, 34), то предполагается, что она была внучкой Ахитофеля, и что отпаденіе послѣдняго отъ Давида при возстаніи Авессалома было мстью за поступокъ Давида относительно Б.-Ш. [J. E. II, 594—596]. 1.

— *Въ мусульманскихъ преданіяхъ.*—Единственнымъ мѣстомъ Корана, которое имѣетъ отношеніе къ случаю съ Б.-Ш., является слѣдующее (сура XXXVIII, 25—25): «Знаете ли вы исторію спорившихъ, какъ они проникли въ верхнюю комнату и предстали предъ Давидомъ? Когда же онъ испугался ихъ, они сказали: «Не бойся: мы два противника, изъ которыхъ одинъ обидѣлъ другого, ты же по справедливости разрѣши споръ нашъ... У этого брата моего было 99 овецъ, у меня же была одна. Онъ сказалъ: «Отдай мнѣ ее» и въ спорѣ (по этому поводу) одержалъ верхъ надо мною».—Давидъ заявилъ: «Конечно, онъ обидѣлъ тебя, присоединивъ твою овцу къ своимъ овцамъ; такъ и большинство людей поступаетъ несправедливо по отношенію къ ближнимъ; исключеніе составляютъ вѣрующіе и праведные, но такихъ немного». И Давидъ предположилъ, что мы имѣли тутъ въ виду его самого, и просилъ прощенія у Бога своего и, склонивъ предъ Нимъ колѣни, сталъ молиться съ раскаяніемъ. Мы же простили ему его проступокъ, и онъ присоединился къ намъ и удостоился счастья въ концѣ пребыванія своего (на землѣ)».—Изъ этихъ словъ можно заключить только, что Магомету была извѣстна притча пророка Натана. Мусульманство считало неудобнымъ въ извѣст-

ныхъ случаяхъ заходить слишкомъ далеко и приписывать Давиду грѣхъ. Какъ правильно замѣчаетъ къ этому мѣсту комментаторъ Бейдави, текстъ Корана указываетъ лишь на то, что Давидъ стремился къ чему-то, принадлежавшему другому, и что Господь Богъ удержалъ его отъ этого домогательства при помощи притчи. Въ крайнемъ случаѣ (продолжаетъ Бейдави) онъ могъ желать вступить въ бракъ съ женщиною, съ которою думалъ сойтаться другой, или же могъ пожелать, чтобы другой предоставилъ ему, Давиду, жену свою, по довольно распространенному въ то время обычаю. Эпизодъ съ Уриемъ разсматривается, во всякомъ случаѣ, какъ клевета. То, что для Магомета было, по видимому, лишь туманнымъ предлогомъ къ убѣжденію послѣдователей своихъ поступать справедливо, стало въ послѣдствіи основою весьма распространенной легенды, опредѣленно названной «Грѣхомъ Давида». Отличаясь гордостью, царь Давидъ потребовалъ, чтобы Богъ испыталъ его. По одной версіи, царь желалъ занять также-же положеніе, котораго удостоены патриархи, и чтобы Господь повелѣлъ ему идти по стопамъ ихъ. По другой версіи, Давидъ полагалъ, что можетъ провести цѣлый день, не совершивъ ни единого грѣха. Господь принялъ этотъ вызовъ, и Сатана появился предъ Давидомъ въ видѣ голубя съ красивымъ опереніемъ и отвлекъ его отъ молитвы. Послѣдовавъ взоромъ за птицею, Давидъ увидѣлъ купающуюся Б.-Ш. Затѣмъ исторія продолжается тождественно съ тѣмъ, какъ разсказано въ Библии, но съ слѣдующими отступленіями: Давидъ не совершаетъ грѣха съ Б.-Ш. раньше смерти Ури, равно какъ отсутствуетъ эпизодъ о возвращеніи Ури и объ его ночевкѣ въ домѣ царя. Нѣтъ также умирающаго дитяти, и въ версіи коранической легенды роль Натана выпадаетъ на долю двухъ ангеловъ. Уже послѣ смерти Ури Давидъ женится на Б.-Ш. и, по большинству источниковъ, послѣдняя становится матерью. Въ мусульманскомъ преданіи сама Б.-Ш. представляется фигурою довольно блѣдною, обыкновенно называемою просто «женою Ури».—Ср.: Al-Thalabi, Kisas-anbija, pp. 243 sqq., ed. Cairo, 1298; Ibn al-Athir, I, 95, sqq., ed. Cairo, 1301. [J. E. II, 595]. 4.

Бать-Шеба—семья типографовъ 16 и 17 вв., фамилія которыхъ, по преданію, восходитъ къ библейской Бать-Шебѣ. Первый извѣстный представитель ея, *Маттатія Б.-Ш.*, умеръ въ Салоникахъ около 1600 года, оставивъ двухъ сыновей, *Госифа Авраама* и *Авраама*, которые продолжали дѣло отца своего (1592—1605). Типографія Б.-Ш. въ Венеціи была основана при помощи нѣсколькихъ мѣстныхъ покровителей и выпустила цѣлый рядъ выдающихся по содержанію и внѣшности изданій. Торговымъ знакомъ типографіи была фигура полу-льва и полу-орла съ коронами; этотъ-же знакъ встрѣчается и на нѣкоторыхъ веронскихъ книгахъ, въ изданіи которыхъ принималъ участіе Авраамъ Б.-Ш. (1594—95). Есть основаніе предполагать, что онъ жилъ въ послѣдствіи въ Дамаскѣ: тамъ была въ 1606 г. выпущена книга Іосифъ Пинто «Kesef Nibchar», изданная фирмою Авраама бенъ-Маттатія Б.-Ш. Тѣ Б.-Ш., которые въ послѣдствіи занимали выдающееся положеніе въ Прагѣ, по всей вѣроятности, были членами этой-же семьи. Наибольшую между ними извѣстностью пользовался Яковъ Бассеви фонъ-Трейенбергъ (см.), возведенный въ австрійское дворянство.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., №№ 7860—7862; Ersch und

Gruber, Encyclopedie, II, 28, 41; Hock, Gal Ed., p. 24. [J. E. II, 592].

Бать, Юлій—английскій гебраистъ и изслѣдователь Библии, род. около 1711, ум. въ Арунделѣ 20 янв. 1771 г. Образование свое Б. получилъ въ кэмбриджскомъ St.-John's College'ѣ, курсъ котораго окончилъ съ отличіемъ въ 1740 г. Онъ рано проявилъ необычайный интересъ къ изслѣдованію Библии и вступилъ въ горячій споръ съ епископомъ Варбуртономъ по поводу книги послѣдняго «Divine legation of Moses» и съ Кенникоттомъ по предмету variae lectiones еврейскаго текста, изданныхъ послѣднимъ.—Изъ сочиненій самого Б. слѣдуетъ упомянуть: «Critica hebraea or a hebrew and english dictionary without points» и «Translation of the historical books to the end of the Second of Kings, from the hebrew», 1773.—Ср.: Nichols, Literary anecdotes, III, 52; Spearman, Life of Hutchinson; Dictionary of National Biography, III, 391. [J. E. II, 594].

Баумблаттъ, Луитпольдъ (псевд. Фридрихъ Галлеръ)—род. въ Тальгеймѣ (Нижняя Франконія) въ 1806 г., ум. въ 1877 г. Получивъ ортодоксальное талмудическое воспитаніе, Б. въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ былъ раввиномъ въ Фюртѣ и Мюнхенѣ, попутно занимаясь изученіемъ новыхъ языковъ и педагогической дѣятельностью. Въ 1839 г. онъ перешелъ въ католицизмъ и вплоть до самой смерти состоялъ преподавателемъ коммерческихъ наукъ при королевскомъ ремесленномъ училищѣ въ Райзерслаутернѣ и при его техническомъ отдѣленіи. Изъ важнѣйшихъ произведеній Б. отмѣтимъ: Judith oder die Franzosen in Worms (истор. пов.), 1857; Das Fräulein von Fleisheim auf Sandstuhl (пов.), 1860; Die Tochter des Bauherrn (истор. пов.), 1867; Der Lauffherr u. seine Söhne, 1877.—Ср. Engel, Geschichte der deutschen Literatur. М. С. 6.

Баумгартенъ, Исидоръ—выдающийся юристъ, братъ Карола Б. (см.), род. въ Будапештѣ въ 1850 г. По окончаніи университета специализировался въ Вѣнѣ, Берлинѣ, Парижѣ и Лондонѣ и въ 1885 г. получилъ въ будапештскомъ университетѣ кафедру уголовного права; вскорѣ былъ назначенъ товарищемъ прокурора по дѣламъ казны, а въ 1886 г. членомъ будапештскаго суда (Gerichtshofrichter). Прокуроръ съ 1896 по 1898 годъ, Б. въ 1899 г. получилъ мѣсто начальника отдѣленія въ министерствѣ юстиціи (Sectionsrath) и принялъ дѣятельное участіе въ выработкѣ новаго уголовного уложенія; онъ обнаружилъ большой организаторскій талантъ во время международнаго конгресса криминалистовъ, происходившаго въ Будапештѣ въ 1899 г.; тутъ онъ выступилъ однимъ изъ авторитетныхъ защитниковъ новыхъ принциповъ въ юриспруденціи. Изъ книгъ Б., считающихся классическими, отмѣтимъ: A Kisérlét Tana, 1885 (удостоена королевской венгерской академіей наукъ высшей преміи); A Tett Azonoság Kérdéséhez, 1889; A Kettős Házasság Elévülésének Kérdéséhez, 1886; Az Előzetes Letartóztatás és Vizsgálati Fogságról, 1890. Кроме того, Б. помѣстилъ много статей въ венгерскихъ специальныхъ журналахъ.—Ср.: Pallas, Lexikon; Szinyei, Magyar Irók Tára; Magyar Könyvészet, 1885—1886; De Gubernatis, Diction. intern. des écrivains du jour. [J. E. II, 601].

Баумгартенъ, Карола—юристъ, братъ Исидора Б. (см.), род. въ Будапештѣ въ 1853 г. Съ 1876 по 1892 г. занимался адвокатурой и издавалъ тек-

ническій журналъ «Bunteto Jog Tára»; въ 1892 г. былъ назначенъ членомъ коммерческаго и биржевого суда въ Будапештѣ, а вскорѣ и президентомъ апелляціоннаго; будучи знающимъ практической постановки судебныхъ учрежденій на Западѣ, Б. имѣлъ огромное влияние на развитіе дѣла суда въ Венгрии; въ 1898 г. онъ былъ назначенъ членомъ высшаго суда въ Будапештѣ.—Ср. Pallas, Lexicon. [J. E. II, 601].

Баумгартенъ, Эммануилъ—писатель и общественный дѣятель, род. въ Кремзирѣ (Моравія) въ 1828 г. Получилъ традиціонное воспитаніе въ іешивахъ, изучая въ то-же время и общеобразовательные предметы. Въ 1848 г. Б. поселился въ Вѣнѣ, гдѣ одновременно занимался торговой дѣятельностью и слушалъ лекціи въ университетѣ. Какъ членъ комитета еврейской Kulturgemeinde въ Вѣнѣ, Б. принималъ ближайшее участіе въ общинныхъ дѣлахъ и былъ также однимъ изъ основателей «Israelitische Allianz». Онъ много способствовалъ созданію семинаріи «Beth ha-Midrash», куда были приглашены такія крупныя научныя силы, какъ Вейссъ и М. Фридманъ, и по его инициативѣ былъ основанъ цѣлый рядъ школъ въ Галиціи. Б. занимался также литературной дѣятельностью, сотрудничая въ еврейскихъ и нѣмецкихъ органахъ; нѣкоторое время онъ состоялъ редакторомъ газеты «Fortschritt». Отдѣльными изданіями онъ выпустилъ нѣмецкій переводъ «Choboth ha-Lebaboht» р. Вахъи ибнъ-Пакуда съ еврейскимъ текстомъ (Вѣна, 1854); Ruth, эпически-лирическая поэма въ четырехъ пѣсняхъ, 1865 г.; Einige Worte über den Kleinhandel und die Weinkultur in Oesterreich, 1866 г. Кроме того, Б. является издателемъ слѣдующихъ трудовъ: Bluteschuldigung gegen die Juden, von christlicher Seite beurtheilt, 1883; Gutmeinung über den Talmud der Hebräer von Carolus Fischer, 1883; Jeschu'at Israel Венямина Израиля Френкеля (записки по исторіи евреевъ въ Моравіи во время войны между Фридрихомъ Великимъ и Маріей Терезой, 1898); Maria Theresia's Ernennungsketret für den Mährischen Landesrabbiner Gerson Chajes, 1899; Zur Mährisch-Ausseeaffaire 1901.—Ср.: Neue Freie Presse, 1898, Januar 14; Brainin, въ Ha-zeftah, 1898, № 10; Zeitlin, Bibl. Hebr. [J. E. II, 601].

Баумфельдъ, Лиза—поэтесса; родилась въ Вѣнѣ въ 1877, ум. въ 1897 году. Б. съ раннихъ лѣтъ проявила незаурядное поэтическое дарованіе и по изяществу и законченности своего стиха считалась одной изъ наиболѣе даровитыхъ послѣдовательницъ Гофманстала. Посмертныя сборникъ ея стихотвореній былъ изданъ Ферд. Гросомъ въ 1899 г.—Ср.: Engel., Geschichte d. deutsch. Literatur; Brümmer, Dichterlexicon. М. С. 6.

Баускъ—уѣздный городъ Курляндской губ.; принадлежа къ курляндскому герцогству, Б. пользовался привилегіей не допускать евреевъ къ поселенію, но, по присоединеніи герцогства къ Россіи, въ силу закона 14 марта 1799 г., Баускъ открылся для евреевъ. Численность еврейскаго населенія Б. въ первой половинѣ 19 в. представлена слѣдующими цифрами:

	По ревизіи 1855 г.			По ревизіи 1860 г.		
	Муж.	Жен.	Всего	Муж.	Жен.	Всего
Купеческаго сословія	39	57	96	120	118	238
Мѣщанскаго сословія	1243	1330	2573	983	1064	2028
Итого .	1282	1387	2669	1103	1182	2266

Уменьшеніе населенія между 1835 и 1850 г. было вызвано холерной эпидеміей 1848 г., а также переселеніемъ въ 1840 г. изъ Б. въ херсонскія колоніи 82 семействъ въ составѣ 355 мужчинъ и 337 женщинъ. Въ 1861 г. въ Б. проживало 1620 евреевъ, а въ 1864 г.—2390, имѣвшихъ двѣ синагоги и двѣ молельни; по переписи 1897 г. всего жителей 6544, изъ коихъ евреевъ 2745. Имѣются талмудъ-тора и два частныхъ училища.—Въ *Баускомъ уездѣ*, кромѣ города, въ 1861 г.—439 евр., въ 1864 г.—1180 евр.; въ 1897 г. жителей 44000, изъ коихъ евреевъ 1312 (въ мѣст. Шенбергъ 429 евр. при общемъ населеніи въ 562 души).—Ср.: Wunderbar, Gesch. der Jud. in Liv- und Kurland, 1853, стр. 58, 60; Ю. Гессенъ, Евреи въ Россіи, стр. 388; Населенныя мѣста Россійской Имп.; Архивныя матеріалы. Ю. Г.

—Первоначально евреи жили исключительно по одну сторону рѣки Аа, въ части города, называемой «Слободой»; преданіе рассказываетъ, что въ первые годы 19 в. евреямъ не дозволялось переходить черезъ рѣку въ другую часть города (собственно Б.) безъ особаго каждый разъ дозволенія магистрата; нарушитель этого запрета наказывался плетью; только въ 20-хъ годахъ еврейская община могла основаться въ главной части города, благодаря ходатайству мѣстнаго богача и благотворителя Г. Залголера, пожертвовавшего также мѣсто для синагоги и бетъ-гамидраша. До сихъ поръ въ «Слободѣ» сохранилась старая синагога (и кладбище); хотя въ 1844 г. возникла новая синагога, многие евреи, изъ уваженія къ старой святынь, приходятъ туда молиться, чтобы она не стояла пустой. Въ Б. издавна существовали два благотворительныхъ общества для выдачи ссудъ, «Гмилъусъ-хеседъ»: одно для «литовцевъ», другое для «коренныхъ» курляндцевъ; повидимому, между этими группами существовали неприязненные отношенія. Впослѣдствіи, благодаря ограничительнымъ законамъ по отношенію къ пришлымъ евреямъ, «литовскій» элементъ настолько уменьшился и обдѣлѣлъ, что указанное раздѣленіе прекратилось. Метрическія книги были введены въ 1854 г. Изъ трехъ имѣющихся цинковосъ одинъ, наиболѣе объемистый и содержащій много историческаго матеріала, долго служилъ какъ бы протокольной книгой для раввиновъ; сюда заносились между прочимъ разные коммерческіе акты и сдѣлки. Преобладающее вліяніе въ общинѣ имѣла съ начала 19 в. просвѣщенная ортодоксія; въ теченіе послѣднихъ 50 лѣтъ мѣстными раввинами были люди, не лишенные общаго образованія; виднѣйшимъ изъ нихъ былъ Іосифъ Элиашбергъ, при которомъ Баускъ сдѣлался очагомъ палестинифильской идеи.—Ср. Овчинскій, (стр. 48—55) *תולדות ארץ ישראל*. З. Ж. 8.

Бауэръ, Бруно (1809—1882)—извѣстный филологъ-гегельянецъ и изслѣдователь Евангелія. Въ 1842 г. Б. напечаталъ въ «Deutsche Jahrbücher» антисемитскую статью, вышедшую черезъ годъ отдѣльнымъ изданіемъ подъ названіемъ «Die Judenfrage»; тогда же онъ помѣстилъ въ швейцарскомъ сборникѣ Гервега статью «Die Fähigkeit der heutigen Juden und Christen frei zu werden». Б. требовалъ отъ евреевъ, чтобы они прежде всего отказались отъ своей религіи и стали «общечеловѣками»; евреямъ необходимо бороться за эмансипацію человѣчества отъ религіи, а не за уравненіе съ христіанскимъ населеніемъ. Христіанство, какъ высшая въ сравненіи съ іудействомъ религія, не можетъ быть побѣждено

послѣднимъ, и пока евреи останутся евреями, христіанское государство, какъ таковое, не можетъ считаться съ общечеловѣческими доводами. По поводу статей Б. возникла цѣлая литература, что объяснялось какъ громкой извѣстностью автора, такъ и тѣмъ, что въ данномъ случаѣ противъ евреевъ выступалъ представитель крайняго радикализма (впослѣдствіи Б. измѣнилъ радикализмъ, увлекшись политикой Бисмарка). Въ «Staatslexicon» Вагенера Б. написалъ не менѣе рѣзкій памфлетъ противъ евреевъ (отдѣльное изданіе въ 1863 г. «Das Judenthum in der Fremde»), о которомъ «Realencyclopädie» Herzog-Hauck'a отзывался, какъ о «богатомъ содержаніемъ и новизною взглядовъ». (Штейншнейдеръ въ своей «Hebräische Bibliographie», напротивъ, съ грустью констатируетъ фактъ паденія оригинальнаго и талантливаго мыслителя до такой степени, что его именемъ пользуются различные болтуны). По поводу антисемитскихъ статей Б. писали: Gabriel Rissler, въ Constitutionelle Jahrbücher Вейля, II и III; Samuel Hirsch, Das Judenthum, der christliche Staat und die moderne Kritik, Briefe zur Beleuchtung der Judenfrage, 1843; G. Salomon, Bruno Bauer und seine gehaltlose Kritik, 1843; W. Freund, Zur Judenfrage, 1843; S. Goldheim, Autonomie der Rabbiner, 1843; K. Grün, Gegen Bruno Bauer, 1844; Abraham Geiger, въ Wissenschaft. Zeitschrift für jüd. Theologie, V, 199—259, 325—371; Marx-Engels, Die heilige Familie oder Kritik der kritischen Kritik, 1845.—Ср.: Herzog-Hauck, Realencycl., s. v. Bauer, Bruno; Jost, Neuere Geschichte der Israeliten, I, 301—304; M. Isler, въ Gesammelte Schriften Raccera; Zeitschrift für Völkerpsychologie und Sprachwissenschaft, 1878, X, 409—469; Jew. Enc., II; Еврейскій міръ, 1909, 3. 6.

Бауэръ, Максъ (псевдонимы—M. Dammann, M. V. von Teplitz)—журналистъ и романистъ, род. въ Темлицѣ (Богемія) въ 1861 г. Б. руководить въ весьма распространенной и вліятельной газетѣ «Berliner Tageblatt» иллюстрированнымъ отдѣломъ «Weltspiegel» (еженедѣльное приложение). Изъ сочиненій Б. упомянемъ: Um 20 Millionen Dollars, 1899; Auf unwegsamen Pfaden, 1900; Der Blitz, 1900; Allotria, 1901; Gekrönte Messalinen, 1902; Geschlechtsleben in der Vergangenheit, 1902; (5 изд. 1906); Die deutsche Kunst, 1903; Die deutsche Frau in der Vergangenheit, 1907. Кромѣ того, Б. издалъ Aeneas Silvius, Euryalus und Lucretia, 1905.—Ср. Kürschners Deutscher Literaturkalender (1908). 6.

Бауэръ, Маріѣ Бернаръ (собственно **Когенъ, Германъ**)—священникъ и писатель, род. въ 1829 году въ Вудапештѣ, ум. въ Парижѣ въ 1903 г. При извѣстіи о февральской революціи Б. отправился въ Парижъ, гдѣ, предложивъ свои услуги генералу Кавеньяку, принялъ участіе въ подавленіи іонскаго возстанія. Когда Эженъ Кавеньякъ не былъ избранъ въ президенты республики, Б., видимо потерявъ всякую надежду на государственную службу, сталъ сперва фотографомъ, а потомъ рисовальникомъ въ высшомъ и портретовъ. Принявъ католичество, Б. вступилъ въ монашескій орденъ кармелитовъ, сталъ изучать теологію и, получивъ священническій санъ, оставилъ орденъ, чтобы посвятить себя проповѣднической дѣятельности. Прекрасный ораторъ, Б. пользовался любовью слушателей и вскорѣ приобрѣлъ громкую извѣстность; особенно удачны были его проповѣди въ Вѣнѣ, вышедшія въ 1866 году отдѣльнымъ изданіемъ

подъ названіемъ «Le judaïsme comme greuve du christianisme». По просьбѣ императрицы Евгеніи, В. въ томъ-же году былъ приглашенъ въ Парижъ читать великопостныя проповѣди въ тюльерійской церкви; сдѣлавшись исповѣдникомъ французской императрицы, В. выступалъ и въ другихъ церквяхъ, особенно часто въ церкви св. Фомы Аквинскаго; здѣсь имъ была произнесена, между прочимъ, рѣчь о Польнѣ, вызвавшая сильное недовольство въ официальныхъ сферахъ Россіи (напечатана подъ названіемъ *Les martyrs de l'Europe au 19 siècle*, 1868). Во время франко-прусской войны В. былъ главнымъ священникомъ въ одномъ походномъ госпиталѣ и съ паденіемъ Второй имперіи сложилъ съ себя священнической санъ, занявшись дѣлами по конскимъ скачкамъ.—Кромѣ названныхъ книгъ, В. выпустилъ: *Le but de la vie*, 1869 (собрание проповѣдей, произнесенныхъ въ присутствіи Наполеона III и императрицы Евгеніи); *La Pologne devant l'histoire et devant Dieu*, 1868; *Napoléon III et l'Europe*, 1866 (политическій памфлетъ, имѣвшій въ свое время большой успѣхъ).—Ср.: Samtner, в *Allgem. Zeit. des Jud.*, 1896; *Jew. Enc.*, II; *La Grande Encycl.*; *De Gubernatis, Dict. intern. des écrivains du jour*, I, стр. 201; *Neue Freie Presse*, 1903, май (некрологъ). С. Л. 6.

Бауэръ, Мориць—врачъ, род. въ Вѣнѣ въ 1844 г.—Изучивъ медицину въ Вѣнѣ (диссертация въ 1870 г.), занялся съ 1872 г. оспопрививаніемъ. Привлеченный авторитетъ въ этой области, онъ основалъ институтъ для добыванія животной вакцины и въ 1890 году опубликовалъ результаты своей дѣятельности въ книгѣ *Die Schutzpockenimpfung und ihre Technik, mit besonderer Berücksichtigung der Impfschäden, ihrer Verhütung und Behandlung*. Съ 1882 по 1885 г. В. былъ гласнымъ вѣнской городской думы. [J. E. II, 604]. 6.

Бауэръ, Отто—писатель. Въмѣстѣ съ Реннеромъ (псевдонимы—Шпрингеръ, Синоптикусъ) В. является обоснователемъ и теоретикомъ національной программы австрійской социаль-демократической партіи. Въ книгѣ «*Die Nationalitätenfrage und die Socialdemocratie*» (1907; русскій переводъ М. С. Панина съ предисл. Х. Житловскаго, 1909, изд. фирмы «Серпъ») Бауэръ, отстаивая принципъ національной автономіи для всѣхъ національныхъ меньшинствъ Австріи, отказывается въ немъ евреямъ, находя, что въ интересахъ самихъ евреевъ не создавать особой публично-правовой организаціи, по существу имѣющей двѣ задачи: завѣдываніе національной школой и подачу юридической помощи не властвующимъ или плохо властвующимъ явкомъ судовъ и учреждений. «Вопроса о языкахъ для евреевъ вообще не существуетъ: живя среди другихъ народовъ и находясь съ ними въ тѣсныхъ экономическихъ сношеніяхъ, они волей-неволей должны учиться ихъ языку». Требованіе же обособленныхъ еврейскихъ школъ прежде всего противорѣчитъ экономическимъ интересамъ еврейскихъ рабочихъ». Еврейская школа знаменуетъ искусственное сохраненіе старой культурной особи, ограничивающей свободу передвиженія и тѣмъ самымъ увеличивающей нужду евреевъ; она означаетъ закрѣпленіе ихъ старой идеологіи, ихъ древней социальной психологіи для того, чтобы жизнь, превращая ихъ въ борцовъ за классовые интересы, должна была все это ломать и преодолѣвать. Оставленные внѣ защиты особой національной автономіи, евреи быстро

пойдутъ по тому пути, на который ихъ толкаетъ капиталистическое общество, т.-е. будутъ ассимилироваться и денационализироваться. Однако, въ послѣднее десятилѣтіе въ еврействѣ началось движеніе, имѣющее своею цѣлью превращеніе евреевъ въ самостоятельную историческую націю; причину этого В. видитъ главнымъ образомъ въ пробужденіи національнаго сознанія въ низшихъ классахъ еврейскаго народа и задаетъ вопросъ, побѣдитъ ли стремленіе евреевъ подняться на «степень исторической націи» совершающійся въ силу экономическихъ причинъ процессъ ихъ сліянія съ окружающими народами? Императивы экономической жизни, думаетъ В., сильнѣе всякихъ сентиментальныхъ пожеланій, и съ того момента, когда еврей и христіане являются органами одного и того-же экономическаго строя, общность территории создаетъ между ними такую тѣсную сношенія, что сохраненіе еврейства, какъ націи, внутри этой общности невозможно; замѣчаемый нынѣ у евреевъ въ Россіи подъемъ національнаго чувства психологически затруднитъ, быть можетъ, процессъ ассимиляціи, но съ исторической точки зрѣнія пробужденіе восточныхъ евреевъ къ новой культурной жизни есть не что иное, какъ предвозвѣстникъ ихъ неизбежной ассимиляціи. Ограничительное законодательство тормазитъ ее, но чѣмъ ближе Россія станетъ къ государствамъ Европы, тѣмъ скорѣе исчезнутъ въ ней обезпечивающія развитіе еврейской культуры условія. Возрожденіе послѣднее возможно лишь на «переходной стадіи социальнo-экономическаго развитія страны».—Ср. *Еврейскій міръ*, 1909, I (рѣзко критикуетъ, подобно предисловію Х. Житловскаго, отказъ В. примѣнять принципъ національной автономіи къ евреямъ). С. Л. 6.

Бауэръ, Юлій—писатель, род. въ раабскомъ комитатѣ (Венгрія) въ 1853 г. Изучая медицину въ Вѣнѣ, В. сталъ помѣщать сатирическія замѣтки въ небольшихъ юмористическихъ листкахъ; сарказмъ ихъ чувствительнымъ образомъ затрагивалъ самолюбіе корифеевъ литературы и сцены, и вскорѣ имя «*Don Spavento*» (псевдонимъ В.) приобрѣло широкую популярность въ Вѣнѣ. Въ 1879 г. В., оставивъ медицину, всецѣло отдался литературной дѣятельности, получивъ мѣсто художественнаго критика въ «*Wiener Extrablatt*», гдѣ, между прочимъ, напечаталъ обращенію на себя общее вниманіе статью о «*Goldmensch*» Юкая. По приглашенію директора вѣнскаго театра Дунера В., въ сотрудничествѣ съ Гуго Витманомъ, написалъ либретто слѣдующихъ опереттъ композитора Карла Миллкера: «*Der Hofnarr*», «*Die sieben Schwaben*», «*Der arme Jonathan*», «*Das Sonntagskind*». Перу В. принадлежатъ также: «*Die Wienerstadt in Wort und Bild*» (фарсъ), «*Zur Hebung des Fremdenverkehrs*» (фарсъ), «*Im Zeitungsverschleiss*».—Ср.: Meyer, *Konversationslexicon*; Eisenberg, *Das geistige Wien*, стр. 20. [J. E. II, 600]. 6.

Бахарахъ—городъ въ Пруссіи, въ округѣ Кобленцѣ. Еврейская лѣтопись рассказываетъ о трехъ ученыхъ бахарахскихъ евреяхъ, р. Александръ баръ-Моше, Маръ Авраамъ баръ-Самуилъ и Маръ Калонимосъ баръ-Мордехай, павшихъ въ 1146 г. отъ рукъ крестоносцевъ, когда оставили замокъ Шталекъ, чтобы уладить свои денежные дѣла. На предложеніе креститься гмученики отвѣтили отказомъ. 19 апрѣля 1283 г. были умерщвлены 26 мѣстныхъ евреевъ. Въ 1287 г. опять повторились преслѣдованія въ Б.

и въ сосѣднихъ съ нимъ мѣстностяхъ вслѣдствіе обвиненія въ ритуальномъ убійствѣ христіанина Вернера (это преслѣдованіе описано Гейне въ разсказѣ «Der Rabbi von Bacharach»). 14 вѣкъ принёсъ бахарахскимъ евреямъ новыя бѣдствія: нападеніе шайки Армледера (см.) въ 1337 г. и преслѣдованія въ годину «Черной смерти». Когда гроза миновала, они снова стали здѣсь селиться, но вскорѣ были опять изгнаны. Въ концѣ 14 и началѣ 15 вв. евреи вернулись изъ изгнанія въ небольшое числѣ. О поселенія ихъ въ Б. говорятъ источники лишь съ 1510 г. (охранная грамота еврею Ионасу на 10 лѣтъ). Въ 17 вѣкѣ Б. сильно пострадалъ отъ Тридцатилѣтней войны; быть можетъ, вслѣдствіи этого не могло упрочиться въ Б. и еврейское поселеніе. Въ 1907 году насчитывалось 37 евреевъ. — Ср.: Salfeld, Martyrologium des Nürnberg Memorbuches, стр. 99, 145, 233, 276 и 283; Hebr. Berichte über die Verfolgungen d. Juden während d. Kreuzzüge, стр. 61, 191; Löwenstein, Gesch. d. Juden in der Kurpfalz, стр. 8—12, 27, 30, 157, 185, 254; Handbuch der jüd. Gemeindeverwaltung, 1907, стр. 83; Jew. Enc., II, 417. М. В. 5.

Бахарахъ—распространенное среди нѣмецкихъ евреевъ фамильное имя. Начиная съ 12 в. или во всякомъ случаѣ не позже 15 в., фамилія эта въ разнообразныхъ формахъ (Бахарахъ, Бахрахъ, Бахрихъ и т. д.) встрѣчается среди ашкеназовъ почти въсѣхъ европейскихъ странъ. Носители ея наврядъ ли всѣ принадлежатъ къ одной семьѣ, такъ какъ этой фамиліей могли называться разные совершенно чуждые другъ другу лица, которыхъ либо сами вышли изъ города Бахараха (см.), либо предки которыхъ когда-то жили тамъ. (По этому поводу см. австрийскій законъ отъ 23 іюля 1877 г. объ еврейскихъ именахъ въ общ. Антона Крамера, Vollständige Gesetzessammlung für die Judenschaft in den Königlichen Staaten, Прага, 1793, 248, 253). — *Самуиль Б.* (רבי) — первое извѣстное лицо, носившее эту фамилію (Соломонъ Лурія, Респонсы, № 29; Heilprin, Seder ha-Doroth, II, изд. Маскилейсона, стр. 211, Варшава, 1878); сомнительно, однако, чтобы эту фамилію носило именно данное лицо, такъ какъ Лурія пишетъ «Самуиль въ городѣ רבז изъ חז"ו» (Château Thierry). — Съ конца 16 в. представители семьи Б. часто встрѣчаются въ Западной Германіи.

Другая вѣтвь семьи Б. состоитъ изъ двухъ линій: одна ведетъ свое происхожденіе отъ *Тобіаса бенъ-Іосифъ Соломона Б.*, умершаго мученикомъ въ Ружанахъ (Россія) 19 сентября 1659 г., а другая имѣетъ въ своихъ рядахъ выдающагося талмудиста *Авра-Хайма Б.* изъ Вормса. Къ первой линіи принадлежатъ: *Иуда* и его внукъ *Яковъ* (см.), ко второй: *Самуиль* (ум. въ 1615 г.), *Самсонъ* (ум. въ 1670 г.) и *Аиаръ-Хаймъ* (ум. въ 1702 г.), дѣдъ, отецъ и сынъ, послѣдовательно занимавшие раввинскій постъ въ Вормсѣ. Нѣкоторые потомки послѣднего измѣнили фамилію свою на болѣе короткую *Базеръ* (см.). Впрочемъ, генеалогія семьи Б. не можетъ быть съ точностью установлена, такъ какъ въ общинахъ не велись официальные записи актовъ рожденія и смерти, а семейныя преданія не всегда достовѣрны. — Ср.: Kaufmann, Jair Shaim Bacharach und seine Ahnen, Триръ, 1894; Kaufmann, въ Monatsschrift, 1899, стр. 37—48; Hock, Die Familien Prag's, Пресбургъ, 1892; Эйзенштадт-Винеръ, Даатъ Кедошимъ, С.-Петербургъ, 1897—98, гдѣ указаны и другіе источники. [J. E. II, 417]. 4.

Бахарахъ, Авраамъ-Ааронъ бенъ-Менахемъ Манъ

(**Ааронъ Манелесъ**)—писатель и канторъ въ Познани (отсюда его названіе Ааронъ Хазанъ), жилъ въ 17 столѣтіи. Онъ написалъ «Urim we Tumim»—по вопросамъ нравственности и благочестія, съ приложеніемъ молитвъ (Амстердамъ, 1653). — Ср. Benjacob, Ozar ha-Sepharim, 30. [J. E. II, 418]. 9.

Бахарахъ, Авраамъ Самуиль—раввинъ, родился около 1575 г., умеръ въ Гернсгеймѣ (Великое герцогство Гессенское) 26 мая 1615 г. Б., вѣроятно, происходилъ изъ Вормса, но впервые онъ встрѣчается въ Прагѣ, которая привлекала въ то время многихъ талмудистовъ знаменитымъ іешивотомъ; во главѣ его стоялъ пользовавшійся громкой извѣстностью Леви бенъ-Бецалель, на не менѣ знаменитой внучкѣ котораго, Евѣ, Б. женился въ 1600 г. Б. былъ сперва проповѣдникомъ въ Прагѣ, затѣмъ послѣдовательно раввиномъ въ Турбинѣ, Колинѣ (Богемія), Порлицѣ (Моравія), Юнгъ-Бунцлау и, наконецъ, въ Вормсѣ. Едва достигнувъ 30-лѣтняго возраста, Б. вступилъ на раввинскій постъ въ вормской общинѣ послѣ смерти Иссахара Спира. Б. высоко держалъ знамя вормскаго раввинага и возсталъ противъ франкфуртскихъ раввиновъ, требовавшихъ признанія за ними высшаго авторитета надъ прочими. Досуги Б. посвящались преподавательской дѣятельности и расширенію собственныхъ познаній. Вслѣдствіе подстрекательства цеховыхъ вспыхнули погромы противъ вормскихъ евреевъ; послѣдніе бѣжали, оставивъ на произволъ судьбы синагогу и кладбище. 7 апрѣля 1615 г. кладбище было разрушено и съ синагоги была сорвана крыша (ח"ו ח"ו, § 17). Б. бѣжалъ въ Гернсгеймъ на Рейнѣ. Курфирсть и гейдельбергскій герцогъ вооруженной силой 24 апрѣля положили конецъ беззаканіямъ; однако, жертвъ было много и въ числѣ ихъ оказался Б.; онъ былъ похороненъ въ Альсбахѣ. Несмотря на кратковременную жизнь, Б. оставилъ значительные ученые труды, въ томъ числѣ нѣкоторые математическаго и астрономическаго содержанія, что въ то время было явленіемъ рѣдкимъ. Б. составилъ также новеллы къ нѣкоторымъ талмудическимъ трактатамъ и респонсы по вопросамъ ритуальнаго и раввинско-юридическаго характера; послѣдніе напечатаны внукомъ его, Аиаромъ-Хаймомъ, въ собраніи респонсовъ подъ заглавіемъ Chut ha-Schani (Франкфуртъ на М., 1679), а первыя хранятся неизданными (Оксфордъ, кодексъ № 480). Б. поставилъ себѣ задачей также обработку одной до него совсѣмъ заброшенной области еврейской письменности: объясненіе ученія Маймонида объ еврейскомъ календарѣ, а также сочиненій Авраама бенъ-Хія (о формѣ земли) и другихъ еврейскихъ астрономовъ. Б. написалъ цѣлый рядъ полемическихъ трактатовъ, которые хранятся въ рукописи (ibid., кодексъ № 2149¹); онъ—авторъ литургическихъ поэмъ, изъ которыхъ сохранились только двѣ: 1) на Хануку, начинающаяся словами חז"ו חז"ו חז"ו חז"ו, и составленная въ Колинѣ въ 1605 году по образцу извѣстной поэмы חז"ו חז"ו, и 2) трехстрочная селиха, начинающаяся словами חז"ו חז"ו חז"ו חז"ו, гдѣ обращаетъ на себя вниманіе весьма лестный отзывъ о тогдашнемъ правительствѣ; поэма составлена по поводу возмущенія черни противъ еврейскаго населенія. — Ср.: D. Kaufmann, Jair Chajim Bacharach und seine Ahnen, Trier, 1894, стр. 3 и сл.; Zunz, Literaturgeschichte der synagogalen Poesie, 429. А. Дабкинъ. 9.

Бахарахъ, Ева—гебраистка и талмудистка, род.

ръ Прагѣ около 1580 г., ум. въ Софіи въ 1651 г. Она была дочерью Исаака бенъ-Симонъ га-Когена и (со стороны матери) внучкой известнаго пражскаго раввина Леви бенъ-Бедалела. Братья Евы, Хаимъ и Нафтали, были также раввинами. Ева приобрѣла большія познанія въ еврейской письменности и раввинской литературѣ и часто помогала разнымъ ученымъ, когда разрѣшались сложные вопросы о текстахъ въ талмудической раввинской письменности. Эта эрудиція, столь необыкновенная среди еврейскихъ женщинъ, отмѣчена въ вормскомъ *Memorbuch*'ѣ. Въ 1600 году Ева вышла замужъ за Авраама Самуила Бахараха и переселилась въ Вормсъ, гдѣ мужъ ея былъ назначенъ раввиномъ. Овдовѣвъ (26 мая 1615 г.), Ева вернулась съ сыномъ Самсономъ и тремя дочерьми въ Прагу съ цѣлью посвятить себя воспитанію дѣтей. Предложеніе пражскаго раввина Исаи Горовица, который затѣмъ переселился въ Іерусалимъ, выйти за него замужъ, Б. отклонила, несмотря на стремленіе увидѣть Свягую землю. Въ послѣдствіи она переѣхала къ сыну Самсону, занявшему въ Вормсѣ постъ отца своего, а затѣмъ отправилась въ Палестину, но по пути скончалась въ Софіи, гдѣ была похоронена съ большими почестями. Внуку ея, Гаиръ-Хаимъ, называлъ свои респонсы «*Chawoth Jair*», (въ ашкеназскомъ произношеніи *Chawa* — Ева, Ева).—Ср.: Kaufmann, *Bacharach u. seine Ahnen*, 1894, стр. 3, 23, 24, 27, 28; Eisenstadt, *Daat Kadoschim*, стр. 215—17. [J. E. II, 419]. 5.

Бахарахъ, Гаиръ-Хаимъ бенъ-Самсонъ—цѣмекій раввинъ, родился въ Лейпникѣ (Моравія) въ 1639 г., ум. въ Вормсѣ въ 1702 г. До 13-лѣтняго возраста, кромѣ обычныхъ учителей, отецъ обучалъ его Библии, Мишнѣ и Талмуду. 12-лѣтнимъ мальчикомъ Б. пріѣхалъ въ Вормсъ (1653) и спустя два года женился въ Фульдѣ на дочери раввина Зусмана Брилина. Его любимое занятіе было изученіе талмудическаго компендіа Ашера бенъ-Іехиель (ש"א). Эту любовь къ Ашеру Б. питалъ съ ранняго дѣтства, когда онъ въ пражской «*Altneuschul*» учился у раввина Пинхаса Гуревича, который былъ большимъ знаткомъ и преданнымъ цѣнителемъ Ашери; 7 лѣтъ Б. усовершенствовался въ Талмудѣ и раввинской литературѣ подъ руководствомъ своего тестя и сына его, Исаака Брилина; затѣмъ онъ вернулся въ Вормсъ и былъ рукоположенъ въ раввина р. Менделемъ Бассомъ. Проповѣди 22-лѣтняго Б. въ Франкфуртѣ имѣли большой успѣхъ и привлекли многочисленныхъ слушателей. Весьма вѣроятно, что Б. былъ нѣкоторое время раввиномъ въ Майнцѣ. Въ 1666 г. онъ былъ избранъ раввиномъ въ Кобленцъ; когда вспыхнула тамъ эпидемія, Б. удалился въ Лимбургъ, откуда франкфуртскій раввинъ запросилъ его заключенія по одному сложному вопросу о наследствѣ. По неизвѣстной причинѣ онъ не былъ переизбранъ на должность раввина въ Кобленцъ въ 1669 году; тамъ существовалъ обычай (вѣроятно, по причинамъ фискальнаго характера) переизбирать раввина черезъ каждые три года. Б. возвратился въ Вормсъ, жилъ тамъ частнымъ лицомъ въ общинѣ и читалъ лекціи по Талмуду. Отецъ желалъ видѣть его преемникомъ на своемъ посту, но община, ссылаясь на то, что избраніе раввина изъ числа членовъ самой общины противорѣчитъ существующимъ мѣстнымъ обычаямъ, избрала Аарона Теомима Френкеля, который относился къ Б. свысока. Когда Ааронъ Теоминъ составилъ и издалъ комментарий на

пасхальную гагаду подъ заглавіемъ «*Mate Abron*», (т.-е. Посолье Аарона), Б. написалъ суровый отзывъ о немъ подъ тѣмъ-же заглавіемъ (מתאברון), но въ смыслѣ палки для наказанія Аарона. Б., однако, не опубликовалъ своего отзыва; когда спустя 10 лѣтъ до него дошла вѣсть, что Теомимъ, бывшій тогда проповѣдникомъ въ Краковѣ, подвергся разбойничьему нападению, Б. сдѣлалъ на поляхъ своей рукописи пометку о запрещеніи напечатанія ея и въ будущемъ. Тѣмъ не менѣе рукопись увидѣла свѣтъ: она напечатана Іеллиннекомъ въ «*Bikkurim*», 1865. I, 4—26, а затѣмъ въ «*Ha-Misderona*», I, 348—364. Между тѣмъ страданія жителей Пфальца, вызванныя войнами Людовика XIV, не могли пройти незамѣтно и для Б. Въ 1689 г. французское войско сожгло Вормсъ, и Б. постъ этого долженъ былъ вести скитальческій образъ жизни; сначала мы видимъ его въ Франкфуртѣ на Майнѣ, гдѣ онъ подружился съ молодымъ христіанскимъ ученымъ Рудольфъ-Мартиномъ Меельфиреромъ, затѣмъ въ 1691 году встрѣчаемъ его въ Гейдельбергѣ, въ домѣ представителя общины Моисея Сеніора Оппенгейма, сынъ котораго былъ женатъ на дочери Б.; тутъ онъ, вѣроятно, одно время исправлялъ должность раввина (ср. ש"א 717, собраніе респонсовъ Давида Оппенгейма, рукоп. III, 34). Въ 1699 г. разбѣянные вормсскіе евреи вновь собрались въ родномъ городѣ, а императорская хартія подтвердила право ихъ на образованіе новой общины. Тогда, наконецъ, Б., преждевременно состарившійся, съ расшатаннымъ здоровьемъ и почти совсѣмъ глухой, былъ признанъ достойнымъ занять мѣсто раввина въ Вормсѣ; однако, уже черезъ два года постъ своего вступленія въ должность онъ умеръ, 64-хъ лѣтъ отъ роду—Б. былъ въ известномъ отношеніи весьма оригинальнымъ ученымъ и независимымъ мыслителемъ. Глубоко вѣрующій и набожный, онъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, основательно усвоилъ еврейскую философскую литературу, какъ рѣдко кто въ его время; преданный каббалистическому ученію, онъ въ то-же время занимался естественными науками, насколько это было ему доступно. Уваженіе къ традиціямъ и критическое отношеніе къ предмету шли у него рука объ руку. Такъ, онъ между прочимъ говорить: «Если даже тосафисты и другіе авторитеты не согласны съ моимъ мнѣніемъ, что изъ этого? Духъ Божій сотворилъ меня и ихъ» (*Chawoth Jair*, № 155). Онъ написалъ трактатъ о значеніи устнаго преданія (тамъ-же, № 192) въ то время, когда всѣ равнины обходили молчаніемъ подобные вопросы. Онъ ратовалъ за устройство школъ и за введеніе въ нихъ педагогическихъ методовъ преподаванія (тамъ-же, № 123), сурово осуждалъ систему пилпула и неуклюжіе приемы, свойственные раввинскимъ диспутамъ въ ту эпоху (тамъ-же, № 152). Посвящая себя остроумной галахѣ и задушевной агадѣ, Б. находилъ время и для изученія астрономіи и даже написалъ нѣсколько статей по этой наукѣ, но, чувствуя недостаточное знакомство съ предметомъ, рѣшилъ съечь свои рукописи по этому вопросу, пересталъ заниматься астрономіей и совѣтовалъ сдѣлать то-же самое одному изъ своихъ друзей (тамъ-же, № 219). По вопросу объ изученіи каббалы онъ, однако, выражается какъ-то нерѣшительно. «Кто станетъ отрицать—говоритъ онъ,—что наука эта является крупнѣйшимъ умственнымъ приобретеніемъ и что совершенно забросить эту науку значить какъ бы отказаться отъ

жизни и отъ всёхъ тѣхъ славныхъ благъ, которыя доступны посвящающимъ себя всецѣло изученію каббалы. Но въ наше время, да еще при жизни внѣ Палестины, кажется болѣе рациональнымъ не усердствовать въ изученіи каббалы, такъ какъ мы уже сдѣлаемъ много, если отдадимся изученію законодательной части раввинской литературы» (тамъ-же, № 210). При всемъ томъ, Б. былъ очень строгимъ ортодоксомъ. Онъ, напр., не одобрялъ переправы чрезъ рѣку въ субботу даже для присутствования при богослуженіи (тамъ-же, № 112) и негодовалъ на одного мужа, который передъ смертью, не имѣя сыновей, выразилъ желаніе, чтобы дочь его читала по немъ «кадишъ»; Б. опасался, что при допущеніи такого отступленія отъ установившейся традиціи каждый станетъ толковать законъ по-своему (тамъ-же, № 222). Б. жилъ въ то смутное время, когда саббатанское движеніе охватило значительную часть еврейскихъ общинъ Германіи. Онъ слишкомъ глубоко проникъ въ каббалистическое ученіе, чтобы оставаться равнодушнымъ или, что было еще менѣе возможно, противодѣйствовать его побѣдоносному шествію. Съ юга, съ театра мессіанскихъ дѣйствій, приходили вѣсти въ въ Вормсъ, гдѣ въ домѣ Самсона Бахараха и его сына накопился настоящій архивъ саббатанскихъ агитаціонныхъ посланій въ оригиналахъ и копіяхъ. У Б. было полное собраніе всей эпистографии саббатанскаго движенія. Достаточно взглянуть на указатель къ собранію его рукописей, чтобы убѣдиться, что Б. не былъ простымъ зрителемъ этого движенія, а явился его участникомъ, его жертвой. Даже десять лѣтъ спустя, Б. не могъ написать имени Мессіи, не дравлявая къ нему «Раббену Саббатай Цеви». Уже въ Кобленцѣ 13 ученыхъ талмудистовъ составили кружокъ, чтобы вмѣстѣ съ Б. готовиться къ предстоявшему великому событію; въ виду роли, которую число 13 играло въ саббатанскомъ культѣ, тутъ нельзя думать о случайности. Если сводный братъ Б., врачъ Тобій, авторъ «*Levi levi*», говорить, что и ученые раввины, которыхъ онъ предпочитаетъ не поименовывать, попали въ сѣти саббатанства, то онъ, повидимому, намекаетъ на Гаира-Хаима.—Обладая систематическими познаніями въ раввинской литературѣ и не будучи чуждъ свѣтскихъ наукъ, Б., безъ сомнѣнія, былъ въправѣ считать себя стоящимъ неизмѣримо выше Теомима, представителя схоластической школы, которому было оказано предпочтеніе при замѣщеніи раввинскаго поста въ Вормсѣ. Встрѣтивъ препятствіе къ осуществленію призванія въ качествѣ наставника общины, Б. всецѣло отдался научнымъ изслѣдованіямъ.—Изъ работъ его отгмѣтнимъ сокращенный сводъ еврейской религіи подъ названіемъ «*Ez Chajim*», состоящій изъ 3 частей съ 6 подраздѣленіями въ каждой. Въ виду того, что это сочиненіе было настолько обширно, что Б. не имѣлъ средствъ напечатать его, онъ ограничился составленіемъ и изданіемъ сборника нѣкоторыхъ респонсовъ подъ названіемъ «*Shit shel*» (Франкфуртъ на Майнѣ, 1679). Кромѣ респонсовъ, въ сборникѣ помѣщены критическія замѣтки на книгу «*Nachalath Schibbah*» Самуила бенъ-Давидъ га-Леви о бракоразводныхъ и юридическихъ актахъ. Респонсами, помѣщенными въ этомъ сборникѣ, Б. снискалъ себѣ такую славу, что нѣкоторые даже думали пригласить его въ Польшу. Сводъ же «*Ez Chajim*» остался по сіе время неизданнымъ; только предисловіе напеча-

тано въ сборникѣ «*Chawoth Jair*». Б. также составилъ комментарий на кодексъ Якова б. Ашеръ («*Tur*») подъ заглавіемъ «*Mekor Chajim*» и уже собрался издать его; но ему, видно, не суждено было имѣть успѣхъ въ жизни; онъ все медлилъ изданіемъ книги, пока не узналъ, что Авраамъ Абеде Гумбинеръ и Давидъ б. Самуилъ га-Леви предвосхитили ²/₃ его труда въ комментарий къ кодексу «*Orach Chajim*» Иосифа Каро, появившихся въ 1692 г. Только предисловіе къ книгѣ «*Mekor Chajim*» вышло въ свѣтъ въ сборникѣ «*Chawoth Jair*». Изъ многочисленныхъ своихъ сочиненій Б. успѣлъ издать лишь собраніе респонсовъ подъ заглавіемъ «*Chawoth Jair*» въ память своей бабки, Евы (מלל) Бахарахъ. Книга была напечатана въ 1699 г., благодаря содѣйствію богатаго придворнаго еврея, С. Вертгеймера въ Вѣнѣ, родственника автора.—Б. собралъ значительное число рукописей; у него было болѣе полсотни томовъ съ выписками изъ разныхъ рѣдкихъ книгъ и манускриптовъ съ документами, касающимися движенія Саббатай Цеви, и другими цѣнными приложеніями. Особенно замѣчательны были семь томовъ, въ которыхъ сохранилось, такъ сказать, семейное духовное наслѣдіе, собранные Б. труды и работы цѣлаго ряда родственниковъ и друзей; большинство этихъ работъ принадлежало самому Б. Для облегченія пользованія этой огромной массой произведеній выдающихся людей Б. составилъ индексъ къ каждому изъ томовъ. Указатель этотъ носитъ названіе «*Levi levi*» («*Путесвѣтитель*»). Въ то время, какъ индексъ уцѣлѣлъ, рукописи утеряны за исключеніемъ сочиненія по терминологіи и методологіи Талмуда подъ заглавіемъ «*Mar Kaschischa*», рукопись котораго хранится въ библиотекѣ вѣнскаго Бетъ га-мидраша. При видѣ указателя возникаетъ, съ одной стороны, сожалѣніе о потерѣ такихъ цѣнныхъ рукописей, которыми онъ служилъ каталогомъ, а съ другой—изумленіе той массѣ научнаго матеріала по всемъ отраслямъ знанія, которыми обладалъ Б.—*Ср.*: Kaufmann, R. Jair Chajim Bacharach und seine Ahnen, Триръ, 1894; Monatschrift, 1899, стр. 39 и сл.; объ его потомкахъ: Эйзенштадтъ-Винеръ, Даатъ Кедошимъ, стр. 213 и сл., С.-Петербургъ, 1897—98; Benjacob, Ozar ha Sepharim, s. v.; Fürst, Bibl. jud., s. v. *А. Дравкинъ.* 9.

Бахарахъ, Иуда бенъ-Иошуа Хезнелъ—раввинъ и ученый талмудистъ въ Литвѣ и Польшѣ (1775—1846). Онъ происходилъ непосредственно отъ Тобіаса Бахараха, который вмѣстѣ съ Израилемъ б. Шаломъ былъ обезглавленъ въ Ружанахъ 19 сентября 1659 г. по обвиненію въ ритуальномъ убійствѣ. Жизнь В. была образцомъ благочестія. Весь доходъ отъ должности раввина въ Сейпи (Суваликск. губ.) онъ отдавалъ бѣднымъ, а самъ жилъ на проценты съ того небольшого капитала, который друзья вложили за него въ дѣло. Его замѣтки къ Талмуду, подъ названіемъ «*Nimmuke ha-Grib*» (צ"ח"ט аббревиатура—га-Гаонъ р. Йегуда Бахарахъ) напечатаны въ виленскомъ изданіи Талмуда.—*Ср.*: Walden, Schem ha-Gedolim he-Chadasch, стр. 53, Варшава, 1879; Эйзенштадтъ-Винеръ, Даатъ Кедошимъ, стр. 38 и сл., С.-Петербургъ, 1897—98. [J. E. II, 423]. 9.

Бахарахъ, Моисей Самсонъ—сынъ Самуила и Евы В., род. въ 1607 г. въ Перлицѣ, ум. въ Вормсѣ въ 1670 году. Послѣ смерти отца мать отвезла Моисея въ Прагу, гдѣ онъ занимался подъ руководствомъ дяди своего, Хаима га-Когена. В. поселился въ венгерскихъ Бродахъ, гдѣ

жилъ на средства богатаго тестя и не думалъ о раввинской должности. Но бѣдствія Тридцатилѣтней войны неблагоприятно отразились на положеніи его тестя, и Б. принужденъ былъ принять предложеніе занять постъ раввина сначала въ Гедитъ (Моравія), а затѣмъ въ Лейпникъ, гдѣ онъ оставался до 1643 г., когда городомъ овладѣла шведская армія; община распалась, и Б. вынужденъ былъ вернуться въ Прагу, гдѣ занялъ должность проповѣдника. Въ половинѣ лѣтъ Б. проповѣдывалъ еженедѣльно въ Прагѣ, пока въ 1650 г. ему не выпало на долю высшее въ его жизни счастье—стать преемникомъ отца на раввинскомъ посту въ Вормсѣ (ср. *ת"ת* *ת"ת*, л. 2376). Изъ литературныхъ трудовъ Б. сохранились респонсы, напечатанные въ книгѣ сына его «*Chut ha-Schani*» (Франкф. на М., 1679); онъ также приступилъ къ составленію комментарія на компендія Ашері по составу заглавіемъ *ת"ת* *ת"ת*, но довелъ его только до 12 трактатовъ (*ת"ת* *ת"ת*, 237а-б). Пострадавъ въ Тридцатилѣтнюю войну, Б. составилъ переченьъ мучениковъ 1628 и 1629 г., равно какъ селихи и литургическія поэмы, которыя отчасти сохранились въ рукописи. Изъ нихъ особеннаго вниманія заслуживаютъ: 1) *ת"ת* *ת"ת*, по случаю освобожденія Бродъ отъ отрядовъ Мансфельда (*ת"ת* *ת"ת*); 2) *ת"ת* *ת"ת* на избавленіе города Лейпника отъ опасности въ 1642 г.; она и понынѣ читается тамъ въ постъ 17-го Таммуза; 3) *ת"ת* *ת"ת* по случаю осады Праги въ 1647 году; и 4) *ת"ת* *ת"ת*, благодарственный гимнъ по поводу отступления испанскихъ войскъ отъ Франкенталя въ 1652 году. Въ 1662 г. Б. женился (вторымъ бракомъ) на вдовѣ метцкаго раввина Моисея га-Когенъ, матерію пользовавшагося извѣстностью врача и писателя, доктора Тобія, автора «*Masse Tobia*».—Ср.: Kaufmann, *Jair Chajim Bacharach und seine Ahnen*, Trier, 1894, стр. 23 и сл.; Эйзенштадтъ-Винеръ, Даатъ Кедошимъ, стр. 218 и сл.; Zunz, *Literaturgeschichte*, стр. 437.

А. Дабкинъ. 9.

Бахеръ, Вильгельмъ—венгерскій ориенталистъ, сынъ еврейскаго писателя Симона Б., род. въ Липто-Сентъ-Миклошъ (Венгрія) 12 янв. 1850 г. Пройдя элементарныя училища въ Чуксавъ и родномъ городѣ, Б. учился затѣмъ въ старшихъ классахъ евангелическаго лицея въ Пресбургѣ (1863—1867), въ то-же время усердно изучая Талмудъ и раввинскую письменность. Въ 1867 г. онъ приступилъ къ занятію философіею и восточными языками (подъ руководствомъ Вамбери) въ будапештскомъ университетѣ и слушалъ лекціи Самуила-Леба Бриля по Талмуду. Въ 1868 г. Б. переехалъ въ Бреславлъ, гдѣ продолжалъ заниматься философіею и филологіею въ университетѣ, а богословіемъ въ мѣстной еврейской семинаріи. Докторскую степень онъ получилъ въ 1870 г. въ Лейпцигѣ. Его диссертация «*Nizam's Leben und Werke und der zweite Theil des Nizamischen Alexanderbuches*» вышла въ 1871 г. и чрезъ два года была переведена С. Робинсономъ на англійскій языкъ. Впослѣдствіи трудъ этотъ вошелъ въ составъ серіи «*Persian poetry for english readers*». Въ 1876 г. Б. удостоился раввинскаго диплома и вскорѣ затѣмъ сталъ преемникомъ умершаго сегодешняго раввина Леопольда Лѣва. Въ 1877 г. онъ, вмѣстѣ съ М. Блохомъ и Д. Кауфманомъ, былъ приглашенъ венгерскимъ правительствомъ на профессорскую кафедру въ

только-что основанной *Landesrabbinerschule* въ Будапештѣ. Бахеру выпала на долю честь произнести торжественную рѣчь при открытіи этого учрежденія и съ тѣхъ поръ онъ уже не разставался съ нимъ, читая тамъ библейскую экзегетику, еврейскую исторію и нѣкоторыя другія отрасли еврейскихъ знаній. Въ 1878 г. Б. временно занималъ постъ военнаго раввина австро-венгерской арміи съ откомандированіемъ въ главную квартиру штаба арміи, оккупировавшей Боснію. Въ 1885 г. пештская община предложила Б. постъ директора мѣстной талмудъ-торы, а за годъ до этого Б. вмѣстѣ съ Иосифомъ Ваночи основалъ еврейско-венгерскій журналъ «*Magyar Zsidó Szemle*», который они совмѣстно издавали первыя семь лѣтъ. Органъ этотъ еще до сихъ поръ единственный еврейскій въ Венгріи. Въ 1894 г. Б. принялъ участіе въ основаніи еврейскаго венгерскаго литературнаго общества (*Israelita Magyar Irodami Társulat*), вице-предсѣдателемъ котораго онъ сталъ въ 1898 г. Общество приступило къ изданію новаго перевода Библии на венгерскій языкъ (это единственное полное изданіе всецѣло обязано своимъ



Вильгельмъ Бахеръ.

выходомъ въ свѣтъ инициативъ евреевъ). Надъ этою работою Б. трудятся совмѣстно съ С. Крауссомъ и Т. Ваночи. Первые пять ежегодниковъ литературнаго общества Б. издалъ при участіи Ф. Мезея и Д. Ваночи.—Б. является однимъ изъ плодотворнѣйшихъ писателей-специалистовъ. Его перу принадлежатъ, между прочимъ, слѣдующіе труды: 1) *Muscheddin Saadi's Aphorismen und Sinngedichte zum ersten Male herausgegeben u. übersetzt, mit Beiträgen zur Biographie Saadi's*, 1879.—2) Нѣсколько матеріаловъ по исторіи персидской литературы, въ *Zeitsch. Deutsch. Morg. Ges.*—3) *Kritische Untersuchungen zum Prophetentargum*, ib., 1874;—4) *Erläuterungen zum Targum Hiobs und der Psalmen*, въ *Monatsschrift*, 1871—1872;—5) *Abraham ibn Ezra's Einleitung zu seinem Pentateuchcommentar etc.*, въ *Sitzungsber. der Kais. Akad. der Wissensch.*, 1876;—6) *Die grammatische Terminologie des Jehuda b. David Hajjuz*, ibidem, 1882;—7) *Die hebräisch-arabische Sprachvergleichung des Abul-walid Merwan ibn Ganach*, ib., 1884;—8) *Die hebräisch-neuhebräische Sprachvergleichung des Abulwalid*, ib., 1885;—9) *Die Agada der babylonischen Amoräer*, Budapest, 1878;—10) *Abraham ibn Ezra als Grammatiker*, ib., 1881;—11) *Leben und Werke des Abulwalid Merwan ibn Ganach u. die Quellen seiner Schriffterklärung*, ibid., 1885;—12) *Aus der Schriffterklärung des Abulwalid Merwan*, 1889;—13) *Die Biblexegese der jüdischen-Religionsphilosophen des Mittelalters vor Maimuni*, 1892;—14) *Die Biblexegese Moses Maimunis*, 1896;—15) *Ein hebräisch-persisches Wörterbuch aus dem XIV Jahrhundert*, 1900;—16) *Die Agada der Tal-*

naiten, 2 тома, 1882—1902;—17) Die Agada der palästinischen Amoräer, 3 тома, 1892—1899;—18) Kitab al-Luma (въ Publications de l'École des Hautes Etudes, Paris, 1886; совместно съ Деренбургомъ);—19) Книга Иова въ переводѣ Саадія (вошла въ составъ изданія Деренбурга «Oeuvres complètes de R. Saadia», V т., Парижъ, 1900);—20) Sefer Zikkaron Иосифа Кимхи (изд. общества Mekize Nirdamim, 1888);—21) Sefer ha-Schoraschim, Wurzelwörterbuch der hebräischen Sprache von Abulwalid Merwan ibn Ganach... (изданіе еврейскаго перевода большого словаря Абульвалида; Бахеръ исправилъ еврейскій текстъ, свѣривъ его съ арабскимъ оригиналомъ, причемъ далъ свѣдѣнія о всѣхъ библейскихъ и прочихъ источникахъ книги; указанія эти отсутствуютъ въ изданіи Нейбауэра; трудъ былъ выпущенъ обществомъ Mekize Nirdamim);—22) Сводъ различныхъ комментариев Ибнъ-Эзры къ Пятикнижію (первоначально печатался въ «Magazin» Берлинера, а затѣмъ, въ 1894 году, вышелъ отдѣльно;—23) Sefer Nachalath Jehoschuah, 2 тома, посмертное изданіе трудовъ талмудиста Космана Водянера (ум. въ 1830 г.) съ биографическимъ очеркомъ на еврейскомъ языкѣ; въ связи съ этимъ трудомъ Б. составилъ списокъ корреспондентовъ Моисея Софера: Aus der ersten Hälfte unseres Jahrhunderts, 1893;—24) Schaar Schimeon, изданіе еврейскихъ стихотвореній отца Б., съ биографическимъ очеркомъ на древнееврейскомъ языкѣ;—25) Изданіе «Emendationes in plerosque S. Scripturas Vet. Test. libros» Греца (1892—94);—26) Die jüdische Bibleexegese vom Anfange des X bis zum Ende des XV Jahrhunderts (вошло первоначально въ «Jüdische Litteratur» Wünsche-Winter'a);—27) Die hebräische Sprachwissenschaft vom X bis zum XVI Jahrhundert, mit einem einleitenden Abschnitt über die Masora, 1892;—28) Die Anfänge der hebräischen Grammatik, Лейпцигъ, 1895;—29) Die älteste Terminologie der jüdischen Schriftauslegung, ein Wörterbuch der bibleexegesischen Kunstsprache der Tannaiten, Лейпцигъ, 1899;—30) Aus dem Wörterbuche Tanchum Jeruschalmis, 1903;—31) Die Agada der Tannaiten, Bd. I, 2 изд., 1903;—32) Die bibel- und traditionsexegetische Terminologie der Amoräer, 1905;—33) Zwei jüdisch-persische Dichter, Schahin und Imrani, 1907—08;—34) Der Jerusalemische Talmud in den Traktaten הל'ל und בב'רות (hebräisch), Hakedem, 1907; 35) Les juifs de Perse au XVII et XVIII siècles, Rev. ét. juiv., 1906;—36) Arab. Uebers. z. Buche Hiob von M. ibn-Chiquitilla, 1908. — Б. участвуетъ также почти во всѣхъ гдѣ-либо издававшихся и выходящихъ періодическихъ изданіяхъ, посвященныхъ еврейской наукѣ. Его огромная познанія, ясный стиль и необычайная подвижность мысли въ связи съ рѣдкою работоспособностью сдѣлали его имя популярнымъ среди всѣхъ, кто интересуется еврействомъ и его прошлымъ. [Изъ статьи F. de Sola Mendez, въ J. E. II, 421—422, съ дополн. Г.]

4.

Бахеръ (Бахарахъ), Симонъ—еврейскій поэтъ; род. въ 1823 г. въ Мяклошѣ (Венгрія), умеръ въ Будапештѣ въ 1891 году (потомокъ извѣстнаго богослова Хаима Бахараха); основательно изуча Виблію, грамматику еврейскаго языка и Талмудъ, Б. занимался въ то-же время общеобразовательными предметами. Нѣкоторое время онъ велъ торговые дѣла; позже, поселившись въ деревнѣ, онъ пытался занять земледѣліемъ, но вскоре переѣхалъ въ Будапештъ, гдѣ получилъ

мѣсто казначея еврейской общины, которое занималъ почти до самой смерти. Поэтическія наклонности Бахера проявились очень рано; еще мальчикомъ онъ сталъ переводить нѣмецкія поэмы на еврейскій языкъ. Въ 1844 г. появилось въ печати его первое стихотвореніе, обратившее на себя вниманіе. Отличительныя качества произведеній Б.—чистый библейскій языкъ (съ весьма рѣдко попадающимися побиблейскими выраженіями и словами) и гладкій, благозвучный, хотя и не отличающійся яркостью и силой, стихъ. Содержаніе поэзіи Б. довольно монотонно: воспѣваются преимущественно нѣкоторыя событія изъ жизни самого поэта, а также близкія ему лицъ; многія Gelegenheitsgedichte посвящены восхваленію ученыхъ, писателей и высокопоставленныхъ лицъ. Наибольше поэтичны его стихи общаго національнаго содержанія, проникнутые теплотой чувства и искренней любовью къ родинѣ. Бахеръ также много переводилъ нѣмецкихъ и венгерскихъ поэтовъ и его переводы, прекрасные по формѣ, вѣрно передаютъ духъ подлинника. Отдѣльными изданіями вышли: Jojachin (переводъ драмы Филиппсона, 1859); Nathan ha-Chacham, переводъ Nathan der Weise Lessinga, 1866; Zemiroth ha-Arez, переводъ венгерскихъ національныхъ пѣсень, 1868, Muzzal me-Esch, сборникъ стихотвореній, 1879; Melech Ewion, сборникъ библейско-романтическихъ пѣсень, 1881. Въ 1894 г. сынъ Б., Вильгельмъ (см.), издалъ въ трехъ томахъ сборникъ избранныхъ сочиненій отца своего подъ общимъ заглавіемъ Schaar Schimeon; въ первомъ томѣ помѣщены стихотворенія оригинальныя, среди коихъ нѣкоторыя впервые опубликованныя, во второмъ—переводныя, а въ третьемъ переводъ «Натана Мудраго»; изданіе снабжено биографіей Бахера и хронологическимъ перечнемъ его произведеній. Б. написалъ также рядъ статей по лингвистикѣ и археологіи, не имѣющихъ особой научной цѣнности.—Ср.: W. Zeitlin, Bibliotheca hebraica; Jew. Enc., II, p. 420; Я. И., «Schaar Schimeon», Восходъ, 1894, VIII; Schaar Schimeon (предисловіе В. Бахера). С. Ц. 7.

Бахеръ, Эдуардъ—журналистъ, род. въ 1846 г. въ Постельбергѣ (Богемія), ум. въ 1908 г. Еще будучи студентомъ юридическаго факультета, Б. сталъ заниматься стенографическими работами въ пражскомъ ландтагѣ, а по окончаніи университета былъ назначенъ ревизоромъ стенографическаго бюро австрийскаго парламента. Въ 1872 г. Б. поступилъ въ редакцію «Neue Freie Presse» въ качествѣ парламентскаго корреспондента, причемъ его отчеты о засѣданіяхъ рейхсрата отличались глубокимъ знаніемъ парламентскихъ дѣлъ и дѣятелей. Благодаря своимъ высокимъ дарованіямъ, обширнымъ юридическимъ знаніямъ, критическому уму, мастерскому стилю и спокойному и искусному обсужденію наиболее сложныхъ вопросовъ австрийскаго жизни, Б. успѣлъ въ сравнительно молодомъ возрастѣ занять видное положеніе въ «Neue Freie Presse», такъ что въ 1879 г., послѣ смерти извѣстнаго публициста Михаила Этьенна, былъ назначенъ главнымъ редакторомъ, а уже черезъ годъ сталъ издателемъ газеты. Съ того времени до самой смерти Б. сообщая съ Моррицемъ Венедиктомъ (см.) руководилъ «Neue Freie Presse» и, вопреки наступившимъ для австрийскаго либерализма неблагоприятнымъ временамъ, не только удержалъ газету на достигнутой ею высотѣ, но еще болѣе развилъ ее въ политическомъ и литературномъ отношеніяхъ. Въ своихъ

безчисленныхъ передовыхъ статьяхъ Б. занимался по преимуществу обсужденіемъ внутренней австрійской политики; какъ богемскій нѣмецъ, онъ принималъ сторону нѣмцевъ въ борьбѣ съ чехами и усматривала благополучіе Австріи въ нѣмецко-централистскомъ режимѣ.—Ср.: Когутъ, Знаменитые евреи, II, стр. 103; Eisenberg, Das geistige Wien, стр. 15; Neue Freie Presse, 1908 (некрологъ); Рѣчь, 1908 (некрологъ). С. Л. 6.

Бахеръ, Юлій—писатель, род. въ Рагнитѣ (Вост. Пруссія) въ 1810 г. По окончаніи въ 1837 г. медицинскаго факультета въ Кенигсбергѣ, онъ въ теченіе 10 лѣтъ занимался врачебной практикой, которую впоследствии совершенно оставилъ, чтобы всецѣло посвятить себя литературному труду. Б. дебютировалъ драмой Karl XII erste Liebe (1847); въ 1856 г. онъ выпустилъ второе сочиненіе—историческій романъ: Sophie Charlotte, die philosophische Königin, въ 3 томахъ; за нимъ послѣдовали: Die Brautschau Friedrich des Grossen (драма, 1857); Friedrichs I letzte Tage (романъ въ 3 томахъ, 1858); Charakterbilder aus dem Leben (драма, шедшая въ 1859 г. въ королевскомъ берлинскомъ театрѣ); Der Brand von Köln, 1858; Gesammelte Novellen (небольшие рассказы, 3 т., 1860); Ein Urtheilsspruch Washingtons (истор. романъ, 2 т., 1864); Lady Seymour (трагедія, 1864); Sibylle von Cleve (романъ, 3 т., 1865); Napoleons letzte Liebe (ист. ром., 6 т., 1868); Auf dem Wiener Congress (историч. ром., 4 т., 1869); Prinzessin Sidonie (ром., 3 т., 1870). Нѣкоторые изъ его историческихъ романовъ благодаря своимъ патриотическимъ тенденціямъ пользовались значительнымъ успѣхомъ, особенно во второй половинѣ 60 г., когда въ Германіи готовились къ войнѣ съ Франціей и чувство патриотизма всячески культивировалось.—Ср.: De Gubernatis, Dict. intern. des écrivains du jour; Когутъ, Знаменитые евреи, II, стр. 51. [J. E. II, 421]. 6.

Бахи, Рафаиль—художникъ—миниатюристъ, жилъ въ Парижѣ въ срединѣ 18 в. Въ опубликованномъ въ 1891 г. (Revue du Monde Latin) Подемъ д'Эстре (d'Estrées) списокъ евреевъ, жившихъ въ Парижѣ при Людовикѣ XV, встрѣчается имя Б. Списокъ этотъ, въ свое время составленный полиціей, характеризуетъ Б., какъ въ высокой степени талантливаго художника-миниатюриста (peintre en miniature de beaucoup de talent).—Ср. Léon Kahn, Les Juifs de Paris sous Louis XV, стр. 44. [J. E. II, 422]. 6.

Бахиль (Bahiel) **бенъ-Моисей Алконстантинъ** изъ Сарагоссы—врачъ 13 в. Въ качествѣ лейб-медика и переводчика короля Якова I онъ участвовалъ въ экспедиціи при завоеваніи острова Майорки (см. Балеарскіе острова). Въ разгорѣвшемся затѣмъ спорѣ по поводу сочиненій Маймониды Б. усердно защищалъ философа. Въ 1232 г. Б. обратился къ арагонскимъ общинамъ съ воззваніемъ присоединиться къ херему, объявленному противъ вождя антимаймонистовъ Соломона б. Авраамъ изъ Монпелье и его приверженцевъ.

Б., Соломонъ—братъ предыдущаго (ум. въ 1264 г.), также врачъ и переводчикъ короля Якова I. Онъ былъ авторомъ арабской прокламаціи, призывавшей маврское населеніе подчиниться владычеству арагонцевъ.—Въ борьбѣ маймонистовъ и антимаймонистовъ Соломонъ поддерживалъ своего брата.—Ср.: Jacobs, Sources, стр. 283, 286; Grätz, Gesch. d. Jud., VII, 25, 45; M. Kayserling, Die Juden in Navarra и т. д., стр. 160, 218; Iggeret ha-Rambam, изд. Prag'a, стр. 34a, 35b; Brüll, Jahrbücher, IV, 22. [J. E. II, 422]. 5.

Бахманъ, Л.—архитекторъ, первый еврей, окончившій (въ 50-хъ годахъ 19 в.) петербургскую академію художествъ. О немъ упоминаетъ Р. Кулишеръ въ своихъ «Итогахъ» (Кіевъ, 1896), стр. 38.

Бахманъ, Яковъ—канторъ; род. около 1840 г. въ м. Лугинѣ, Волинской губ., ум. въ Будапештѣ въ 1903 г. Б. обнаружилъ въ раннемъ дѣтствѣ влеченіе къ музыкѣ и вмѣстѣ съ тѣмъ голосовыя данныя, но его отецъ, извѣстный въ краѣ коммерсантъ, ограничилсѣ тѣмъ, что позволилъ сыну пѣть у мѣстнаго кантора въ дни «Юмимъ нероимъ». Послѣ смерти отца Б. сталъ синагогальнымъ пѣвчимъ. Бахманъ обладалъ рѣдкимъ героическимъ теноромъ; его голосъ отличался особой мягкостью и тембромъ поразительной красоты; при этомъ Бахманъ въ совершенствѣ владѣлъ колоратурой. Но особымъ даромъ Б. являлось импровизаторство. Будучи уже 30 лѣтъ отъ роду, Б. сталъ изучать европейскую музыку и игру на роялѣ. Славу выдающагося кантора Б. впервые приобрѣлъ въ Бердичевѣ. Здѣсь же была сдѣлана попытка привлечь Б. на оперную сцену, однако, подъ воздѣйствіемъ своего старшаго брата, Б. отказался отъ артистической карьеры—это было бы, по его мнѣнію, ренегатствомъ. Пробывъ затѣмъ нѣкоторое время канторомъ въ Ростовѣ на Дону, Б. переѣхалъ въ Варшаву; его пѣніе въ различныхъ мѣстныхъ синагогахъ и молитвенныхъ домахъ сопровождалось исключительнымъ успѣхомъ. Писатель Перець Смоленскій излил свое восхищеніе передъ талантомъ Б. въ своихъ извѣстныхъ путевыхъ замѣткахъ («תעודות» за 1870 г.). Позже Б., въ качествѣ кантора, пробылъ долгое время въ Одессѣ, впоследствии онъ былъ канторомъ въ Будапештѣ. По примѣру другихъ извѣстныхъ канторовъ, Б. пробовалъ свои силы и въ области композиторства, поживъ на музыку большинство субботнихъ и праздничныхъ молитвъ. Собраніе его сочиненій вышло въ Москвѣ (1884 г.; изданіе Юргенсона) подъ названіемъ «שירת ירוק». Особыми музыкальными достоинствами композиціи Б. не отличаются; вотъ почему ихъ рѣдко можно встрѣтить въ репертуарѣ хоральныхъ синагогъ. С. Г. 8.

Бахмутъ—уѣздный городъ Екатеринославской губ.; въ 1719 г. Б. былъ причисленъ къ Азовской губ., въ 1775 учреждена бахмутская провинція Азовской губ., а въ 1783 г., по уничтоженіи ея, Б. преобразованъ въ уѣздный центръ Екатеринославской губ. (входившей въ годы царствованія Павла I въ составъ Новороссійской губ.). По переписи 1897 г. всего жителей 19316, изъ коихъ евреевъ 3259, православныхъ около 15 тысячъ; наиболѣе распространеннымъ среди евреевъ занятіемъ является изготовленіе одежды—имъ кормятся свыше 500 душъ, — а затѣмъ торговля. Имѣются: большая синагога, молитвенный домъ (1891 г.), бетъ-гамидрашъ, талмудъ-тора, три училища, изъ коихъ одно (женское) съ ремесленнымъ отдѣленіемъ. Въ 1857 году было открыто упраздненное впоследствии казенное евр. училище I разряда. Въ 1905 году, въ связи съ объявленіемъ манифеста 17 октября, всыхнулъ 20 октября погромъ евреевъ—были убиты и ранены.

Въ бахмутскомъ уездѣ въ 1797 г. въ уездѣ, вмѣстѣ съ городомъ насчитывалось всего 50 евреевъ-мѣщанъ, въ 1805 г.—21 купецъ и 146 мѣщанъ; по ревизіи 1847 г. евр. бахмутское общество состояло изъ 496 душъ; въ 1855 году

купцовъ I гильдіи—3, III г.—133, мѣшанъ 330; въ 1864 г.—1320 евреевъ; по переписи 1897 г. жителей 332478, изъ нихъ евреевъ 9565. Евреи разбросаны по уѣздъ небольшимъ группами; въ мѣстностяхъ съ населеніемъ свыше 500 жит. они составляютъ наивысшій % на жел. дорожной станціи Гришино: жит. 2597, евр. 227. Наибольше распространенымъ занятіемъ евреевъ въ уѣздѣ являются изготовленіе одежды (кормятся около 1000 душъ) и торговля, главнымъ образомъ, продуктами сельскаго хозяйства. Въ 1907 г. было официально зарегистрированныхъ 13 молитвенныхъ учреждений.—Ср. В. М-на, Устр. и сост. евр. обществъ; Населенныя мѣста Росс. Имп.; Восходъ, 1892, № 14; 1905, №№ 42—43, 44—45; Архивные материалы. Ю. Г. 8.

Бахрахъ, Яковъ бенъ-Моисей—выдающійся апологетъ раввинскаго иудаизма, род. въ Сейни, Сувалской губерніи, въ 1824 г., ум. въ Вѣлостокѣ въ 1896 г. Б. получилъ первоначальное образованіе у дѣда своего, Луды Б., затѣмъ, въ теченіе многихъ лѣтъ онъ былъ завѣдующимъ типографіи въ Кенигсбергѣ, гдѣ, между прочимъ, издалъ книгу «Turim» р. Якова бенъ-Ашеръ, причѣмъ снабдилъ это изданіе цѣнными примѣчаніями. Позже онъ управлялъ винокуреннымъ заводомъ въ Севастополѣ, гдѣ ему представился случай основательно изучить караимскую литературу и гдѣ онъ вступалъ въ диспуты съ представителями мѣстной караимской общины. Его сочиненія были посвящены преимущественно защитѣ раввинскаго преданія противъ нападковъ караимовъ. Въ 1882 г. Б., интересуясь колониационнымъ вопросомъ, отправился въ Палестину.—Изъ напечатанныхъ трудовъ Б. его «Najachas Liketab Aschuri» (Исторія ассирійскаго письма), Варшава, 1854, представляетъ полемическій трактатъ, направленный противъ теоріи Иліи Левиты о возникновеніи гласныхъ знаковъ и акцентовъ въ постъ-талмудическое время. Этому-же вопросу посвящено его «Nischadaluith im Schadal» (противъ Самуила Давида Луццато, аббревиатура котораго—**ל'ש**), 2 тома, Варшава, 1896, гдѣ Б. пытается опровергнуть мнѣніе Луццато, опиравагося на Илію Левиту объ изобрѣтеніи гласныхъ знаковъ массоретами. Въ своемъ «Maamare Jacob ha-Bakri», Варшава, 1893, 2 тома, Б. доказываетъ, что еврейскій календарь происхожденія весьма древняго, и опровергаетъ караимовъ, Слонимскаго и другихъ, отстаивавшихъ теорію, по которой древніе израильтяне будто-бы вели свой счетъ по солнечнымъ годамъ. Весьма интересно и красиво написана небольшая книжечка Б., посвященная путешествію въ Палестину («Ha-Massah le-Erez ha-Kedoshah», 2 изд., Киевъ, 1884).—Ср.: Сборникъ Ахисафа, V, 326; частныя свѣдѣнія. [J. E. II, 422—423]. 4.

Бахрихъ, Сигизмундъ—музыкантъ и композиторъ; род. въ Цамбокретѣ (Венгрія) въ 1841 г. Б. началъ изучать игру на скрипкѣ въ 1851 году у Бѣма въ вѣнской консерваторіи, гдѣ и окончилъ курсъ чрезъ 6 лѣтъ. Затѣмъ онъ получилъ мѣсто концертмейстера въ одномъ изъ вѣнскихъ театровъ, а четыре года спустя перѣхалъ въ Парижъ, гдѣ велъ, въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ, тяжелую борьбу за существованіе, будучи дирижеромъ маленькаго оркестра, журналистомъ и даже алгекаремъ. Возвратившись въ Вѣну, онъ сдѣлался альтистомъ въ квартетѣ Гельмесбергера, съ которымъ игралъ въ теченіе двѣнадцати лѣтъ. Потомъ Б. занялъ мѣсто преподавателя въ вѣнской консерваторіи, гдѣ оставался до

1899 г. Онъ былъ также участникомъ квартета Розе и членомъ филармоническаго и опернаго оркестровъ. Важнѣйшія его произведенія слѣдующія: комическія оперы «Muzzedin» (1883 г.) и «Heini von Steier» (1884 г.), оперетта «Der Fuchsmajor» (1889 г.), балетъ «Sakuntala» и еще двѣ оперетки. Изъ этихъ произведеній наибольшимъ успѣхомъ пользовалась оперетта «Der Fuchsmajor».—Ср.: Риманъ, музыкальный словарь; Baker, Biographic dict. of musicians. [J. E. II, 423]. 6.

Бахтани, Абу-Якубъ-Іосифъ, Вавилонянинъ—караимскій ученый 9 в., получившій за глубокой умъ и плодотворную научную дѣятельность прозвище «наставника диаспоры». Однако, изъ его сочиненій не сохранилось ни одного, изъ которыхъ извѣстны по цитатамъ у караимскихъ писателей. Соломонъ бенъ-Іерухамъ упоминаетъ въ своемъ «Mukaddimah» (Введеніе въ Декалогъ) «Sefer ha-Mizwoth» Б., а Іефетъ бенъ-Али указываетъ въ комментаріи на книгу Давида нѣкоторыя его интерпретаціи. Б. пользовался извѣстностью преимущественно, какъ специалистъ по грамматикѣ («ha-medakdek»), и его этимологическія толкованія приводятся у караимскаго лексикографа Давида б. Авраамъ Альфаси. Бахеръ отождествляетъ Б. съ Абу-Якубъ-Іосифомъ б. Ноахъ, но это оспаривается Познанскимъ.—Ср.: Pinsker, Likkute Kadmonoth, 110 (нѣм. изд., стр. 61); Geiger, вь Jüd. Zeitschr., V, 177; Posnanski, вь Jew. Quart. Rev., VIII, 698; Bacher, вь Rev. ét. juiv., XXX, 251. [J. E. II, 444]. 4.

Бахуримъ, ב'חור'ים—мѣстность въ уѣздѣ Веняминювомъ, до которой Пальтиель сопровождалъ свою жену Михаль послѣ того, какъ она была вытребована Давидомъ, первымъ мужемъ, въ Хебронъ (II Сам., 3, 16). Впослѣдствіи Давидъ, скрываясь отъ Авессалома, прибылъ въ Б. и здѣсь подвергся поношенію и проклятіямъ со стороны одного изъ сородичей Саула, Шимеи (II Сам., 16, 5; ср. 19, 17; I Цар., 2, 8). Нѣсколько времени спустя Ионатанъ и Ахимаазъ, оба священническаго происхожденія, скрывались въ Б. отъ Авессалома, который хотѣлъ имъ отомстить за преданность Давиду. Здѣсь они спрятались на днѣ колоды, пока люди, посланные за ними въ погоню, не миновали В. (II кн. Сам., 17, 18 и сл.). Городъ того-же названія, находившійся, согласно Іосифу Флавію (Иуд. войн., VII, 9, § 7), вблизи Іерусалима, существовалъ еще во времена Антонина. Таргумъ отождествляетъ Б. съ Альмономъ (Іош., 21, 18), нынѣшнимъ Almêt, къ сѣверо-востоку отъ Анатота (см.); того-же мнѣнія придерживаются Шварцъ, Марти и др. Болѣе достовѣрнымъ, однако, слѣдуетъ признать указаніе von Wasterena, по которому Б. лежалъ на старинной дорогѣ изъ Іерусалима въ Іерихонъ, гдѣ и нынѣ видны развалины (Zeitschrift d. Deutschen Palästin. Vereins, XIII, стр. 101 и сл.). [J. E. II, 445—446]. 1.

Бахуръ («юноша»).—Въ Библии слово Б. означаетъ возмужалаго, но не женатаго юношу; въ позднѣйшее время этотъ терминъ иногда примѣнялся и къ женатому молодому человѣку (см. Ruth. гл. IV, 10). Съ конца 14 вѣка «Бахуримъ», а также «іешиба бахуримъ» (на жаргонѣ «оремъ бохеримъ») стало общеупотребительнымъ для молодыхъ людей, изучающихъ Талмудъ; званіе это считалось весьма почетнымъ; сохранившіяся во множествѣ описанія изъ жизни «бахура», начиная съ 14 в., представляютъ цѣнный матеріалъ не только для изученія тогдашнихъ методовъ преподаванія Талмуда, но также для ознакомленія

съ соціальной и интеллектуальной жизнью евреевъ вообще. Гоненія, особенно усилившіяся въ 14 в., и избиенія послѣ «Черной смерти» (1348) опустошили многія общины и сильно пошатнули устои еврейской жизни, такъ что далеко не всѣ родители были въ состояніи дать своимъ дѣтямъ основательное, обычное въ то время религіозное воспитаніе. Многія академіи и учебныя заведенія, ранѣе существовавшія почти въ каждой нѣмецко-еврейской общинѣ, закрылись. При этихъ условіяхъ создались институты странствующихъ бахуримъ, перекочевывавшихъ изъ города въ городъ, съ береговъ Рейна до Вѣны, изъ Сѣв. Германіи въ Италію, и останавливавшихся на болѣе или менѣе продолжительное время у извѣстныхъ ученыхъ. Эта бродяжническая жизнь, заманивая для многихъ богатствомъ приключеній, печально отзывалась на матеріальной обеспеченности студентовъ, которые въ пути нерѣдко подвергались разбойничьимъ нападеніямъ. Если даже бахуримъ оставались на болѣе продолжительное время въ одномъ мѣстѣ, ихъ жизнь все-таки представляла мало завиднаго. Отношенія ихъ къ учителю, который въ большинствѣ случаевъ былъ равниномъ города, складывались большей частью прекрасно: учитель внимательно и сочувственно относился къ ученикамъ, которые ему отвѣчали глубокимъ уваженіемъ. Зато ихъ отношенія къ общинѣ, члены которой на нихъ смотрѣли, какъ на пришельцевъ, не всегда были дружескими, такъ, что даже столь мягкій человекъ, какъ Mahari, счелъ нужнымъ отлучить одного члена общины за какое-то оскорбительное выраженіе по адресу бахура. Понятно, что среди бахуримъ попадались такіе неуживчивые элементы, которые своимъ поведеніемъ причиняли не мало хлопотъ не только общинѣ, но и своимъ наставникамъ (Israel Bruna, Responsa, № 203; Güdemann, Erzieh., 88). Бахуримъ обыкновенно жили въ специальныхъ помѣщеніяхъ, устраивавшихся съ начала 15 в. въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ имѣлись выдающіеся раввины, къ которымъ стекался молодежь. Издержки по найму этихъ помѣщеній покрывались добровольными пожертвованіями; не установлено только, получали ли бахуримъ въ этихъ помѣщеніяхъ и обѣды, или, какъ въ позднѣйшее время, они пользовались каждый день даровымъ обѣдомъ поочередно у зажиточныхъ членовъ общины (Güdemann, Gesch. des Erziehungswesens, III, 87). Часто совмѣстно съ бахуримъ жили и раввины, оказывавшіе на нихъ благотворное влияніе, а когда бахуримъ поселялись отдѣльно, то въ особенно торжественныхъ случаяхъ, напр., въ послѣдній день Пасхи, первый день Шебуотъ, Пуримъ, приглашались къ столу раввина. За трапезой они обыкновенно вели остроумный, полшутливый, полнаучный разговоръ изъ области пройденнаго. Въ праздникъ Хануку бахуримъ занимались составленіемъ шарадъ и загадокъ, писаніемъ стиховъ и анекдотовъ. Специальнымъ «школьнымъ торжествомъ» былъ праздникъ «Lag be-Omer» (см.), когда устраивались веселыя прогулки по окрестностямъ. Бахуры были носителями еврейскаго остроумія и сохранившіеся, къ сожалѣнію, малочисленные, остроты и анекдоты (образчики опубликованы у Брилля съ рукописи въ его Jahrbuch, IX, 16—19) поражаютъ той находчивостью, съ какой примѣняются библейскія изреченія и талмудическіе обороты къ различнымъ обстоятельствомъ. Многочисленные пародіи, появившіяся влослѣдствіи въ ново-еврейской литературѣ, обязаны своимъ происхожденіемъ

этимъ образцамъ. Бахуримъ принимали также дѣятельное участіе въ устройствѣ театральнахъ представленій. По словамъ Шудта, «нѣсколько пражскихъ и гамбургскихъ студентовъ» впервые поставили извѣстную еврейскую мистерию «Мехиратъ Иосифъ» въ Франкфуртѣ на М. въ 1709 г.—Кружки бахуримъ 15 в. занимались особаго рода литературой, извѣстной подъ именемъ «Kobez» или «Likkutim» (сборники). Крайняя бѣдность лишала ихъ возможности приобретать книги, и они оставались на ночь въ библіотекахъ своихъ учителей, списывая нужные имъ отрывки изъ рукописей, респонсовъ, лекцій, которые они часто снабжали данными изъ другихъ источниковъ, а также своими собственными заключеніями. Издавая подобные «сборники» въ качествѣ оригинальнаго труда, лишь весьма немногіе изъ нихъ считали это плагиатомъ. Случалось также, что раввинъ пользовался многообъяснующимъ ученикомъ, какъ секретаремъ или переписчикомъ, и послѣдній, снимая копию съ произведенія своего учителя, выдавалъ его за собственное сочиненіе. Съ изобрѣтеніемъ книгопечатанія, сдѣлавшаго книгу болѣе доступной, значеніе литературы бахуримъ стало падать.—Съ эпохи реформационной еврейской жизни стала болѣе ослѣдой и безоасной, и въ связи съ этимъ странствованія бахуримъ постепенно прекратились. Съ половины 16 в. талмудическое знаніе сконцентрировалось и достигло наивысшаго расцвѣта въ Польшѣ, гдѣ евреи до казацкихъ возстаній (1648) пользовались сравнительнымъ благосостояніемъ, и здѣсь то жизнь бахуримъ была особенно правильной. Въ тѣхъ семьяхъ, гдѣ росли дочери-невесты, бѣдные, но ученые, нѣмецкіе «бахуримъ» находили широкое гостеприимство. На ежегодныя ярмарки въ Лембергѣ, Люблинѣ, Ярославѣ съѣзжались изъ разныхъ городовъ раввины со своими наиболѣе выдающимися учениками и отцы невестъ, приданое которыхъ соразмѣрялось съ достоинствами жениха. Натанъ Ганноверъ, очевидецъ казацкихъ избиеній, даетъ слѣдующее описаніе положенія бахуримъ въ Польшѣ того времени: «Въ каждой общинѣ находились бахуримъ, еженедѣльно получавшіе субсидію, что давало имъ возможность заниматься у главы іешивы. Каждый бахурь обучалъ и воспитывалъ двухъ мальчиковъ (по образцу христіанскихъ студентовъ въ Германіи), пропитаніе которымъ также доставляла община. Хотя община давала все нужное бахуримъ, тѣмъ не менѣе, состоятельные члены общины считали за честь приглашать ихъ къ своему столу». Преслѣдованія польско-литовскихъ евреевъ во второй половинѣ 17 в. побудили извѣстныхъ польскихъ талмудистовъ эмигрировать въ Германію; вмѣстѣ съ ними переселились и бахуримъ.—Ср. Auerbach, Gesch. der israelitischen Gemeinde Halberstadt, p. 64. [J. E. II, 444—5].

Тѣмъ не менѣе, польскія провинціи и въ дальнѣйшемъ остались главнымъ олотомъ «ешива-бахуримъ». Въ 19 в. этотъ институтъ совершенно исчезъ въ Германіи,—онъ сохранился только въ восточной половинѣ придунайской имперіи и въ провинціяхъ бывшаго польскаго королевства. Новѣйшая еврейская литература даетъ богатый матеріалъ для характеристика быта бахуримъ въ 19 столѣтіи. А. Г. Вайсъ подробно описываетъ ихъ жизнь въ Венгріи, Богеміи и Моравіи въ первой половинѣ 19 в. Самая ужасная нужда, постоянное голоданіе не прятывали бахуру успешно заниматься. Бахурь, который былъ

обеспечень ежедневнымъ даровымъ обѣдомъ у одного изъ членовъ общины, считался счастливейшимъ изъ смертныхъ. Наибольше знающіе бахуримъ имѣли заработокъ, помогаая въ занятіяхъ молодымъ богатымъ товарищамъ. По субботамъ бахуръ получалъ билетъ («pletts») къ одному изъ членовъ общины на всѣ субботнія трапезы, причемъ былъ обязанъ за эту трапезу вести научную бесѣду. Въ каждомъ городѣ съ иешиботомъ имѣлись столовые, гдѣ бахуръ могъ получить обѣды въ кредитъ. Бахуры имѣли свои кассы взаимопомощи, въ которую обязаны были вносить извѣстную сумму, соответственно своимъ средствамъ. Для пополнения кассы они передъ Пасхой и Новымъ годомъ обыкновенно совершали экскурсіи по разнымъ городамъ, собирая пожертвованія. Уже среди бахуримъ 20-хъ и 30 г.г. 19 в. Вайсъ различаетъ три категоріи: 1) ортодоксовъ, признающихъ одни только богословскія вѣнанія; 2) лицемѣровъ, прикрывающихъ свободомысліе ширмой строгаго благочестія, и 3) просвѣщенныхъ, открыто признающихъ благо свѣтскихъ вѣнаній. Представители послѣдней категоріи стали излюбленными героями еврейской беллетристики вплоть до 80-хъ годовъ. Рѣдкій изъ еврейскихъ рассказовъ обходился безъ «бахура», ставшаго «апикоресомъ» (см.). Л. Гордонъ выражаетъ свое восхищеніе (поэма «Schnee Jossif ben Schimon») самоотверженности и идеализму «бахуримъ». Социальность Либерманъ, описывая («Haemeth») жизнь бахуримъ въ Венгріи въ 70-хъ годахъ, находитъ, что иешiba-бахуримъ—«лучшая отборная часть нашей молодежи: они любовзательны и идеалистически настроены, любовь къ истинѣ и справедливости у нихъ на первомъ планѣ». Поэтъ Бяликъ воспѣваетъ въ «Namathmid» исключительную духовную силу бахура, проводящаго лучшую часть жизни за толстыми фоліантами Талмуда изъ за самоотверженной любви къ «Торѣ» безъ всякой мысли о практическомъ приѣненіи ея къ жизни. О чрезвычайномъ прілежаніи бахуримъ, ихъ энтузіазмѣ и беззаветной готовности отдаться наукѣ для науки говоритъ и Вердичевскій въ своемъ описаніи быта воспитанниковъ литовскаго иешибота 70-хъ и 80-хъ годовъ (см. Иешиботъ).—Ср.: Abrahams, Jewish life in middle ages, index; Güdemann, Gesch. d. Erziehungsw., III, 58—88; idem, Quellschrift zur Gesch. des Unterr., XXIX, 94, 105; Pascheles, Kronpräsident und Bocher; Smolensky, Ha-Toeh be-Darke ha-Chajim, p. 20—39; A. Libermann, Haehudim (Haemeth II, 7—9); Berdyczewski, Haekerem, стр. 63—77, и Haassif, III, стр. 231—42; J. Berenstein, Haatudim ha-olim al ha-Zon, въ Ha-schachar, VI, 405—II (указываетъ на тѣневые стороны быта бахуримъ); A. Weiss, Zichronoth, Варшава, 1895; М. Рывкинъ, Послѣдніе годы воложинскаго иешибота, Восходъ, 1895 г., кн. I—V. С. Ц. 7.

Бахчисарай—заштатный городъ Таврической губ., Симфероп. у. По словамъ Палласа, совершившаго путешествіе по Крыму въ 1793-4 г., въ Б. насчитывалось 1162 евр.; 420 евреевъ были записаны въ купечество. Въ 1864 г., по сообщенію губернатора, евреевъ было: 45 мужч., 65 женщ. По переписи 1897 г., при общемъ числѣ жителей свыше 12 тыс., евреевъ 210.—Ср.: Записки одесск. общ. ист. и древн., т. XII, стр. 77—78; Архивныя данныя. 8.

Бахъ, Авраамъ (Александръ Николаевичъ)—участникъ революціоннаго движенія въ Россіи. Вступивъ на революціонный путь въ пору

своей ранней молодости, Бахъ въ 1878 году былъ отправленъ въ административную ссылку въ Сибирь. По возвращеніи на родину (1881 г.) онъ примкнулъ къ «Народной Волѣ» и сдѣлался однимъ изъ сотрудниковъ Г. А. Лопатина по восстановленію и реорганизациі порѣдѣвшихъ силъ партіи. Въ 1882 г. Б. принялъ участіе въ объединеніи кievскихъ революціонныхъ кружковъ, которые вскорѣ образовали «Кievскую организацію партіи Народной Воли», ставшую въ подчиненныя отношенія къ Исполнительному комитету». Напечатанная типографіей кievской организаціи на малороссійскомъ языкѣ прокламація «Къ украинскому народу» была составлена Б.; имъ-же написана брошюра «Царь-голодь», представляющая весьма удачное изложеніе ученія Маркса и имѣвшая большой успѣхъ въ пропагандистскихъ рабочихъ кружкахъ (въ 1906 г. переиздана легально). Въ 1883 г. Б. перешелъ на нелегальное положеніе и уѣхалъ въ Ростовъ; здѣсь, въ сотрудничествѣ съ нѣкоторыми другими народовольцами, онъ организовалъ партійную типографію и напечаталъ № 10-й «Народной Воли» (въ сентябрѣ 1884 г.). Послѣ ареста Лопатина Б. эмигрировалъ (1884) за границу, гдѣ живеть и понынѣ (1909). Въ послѣдніе два года, передъ началомъ новѣйшаго освободительнаго движенія въ Россіи, Б. принималъ участіе въ заграничной организаціи партіи социалистовъ-революціонеровъ.—Ср.: А. Туинъ, Исторія революціоннаго движенія въ Россіи (русскій переводъ подъ ред. Л. Э. Шишко); А. Бахъ, Воспоминанія народовольца, Былое, 1907, №№ 1, 2 и 3. М. Б. 8.

Бахъ, Карлъ Даниль Фридрихъ—художникъ, род. въ Потсдамѣ въ 1756 г., ум. въ Бреславлѣ въ 1829 г. Отецъ его, богатый купецъ, староста еврейскихъ общинъ Бранденбурга (Oberlandesältester), убѣдившись въ талантливости сына, отдалъ его въ художественную школу извѣстнаго Крюгера; по ея окончаніи, Б. поступилъ въ берлинскую академію художествъ, гдѣ директоромъ былъ знаменитый Lesueur. Съ большимъ умѣніемъ разбирая древніе историческіе акты, давшіе впоследствии возможность многимъ художникамъ вѣрнѣе изображать минувшія событія, и приобрѣтя большой опытъ въ искусномъ копированіи старыхъ художественныхъ произведеній, Б., по рекомендаціи Lesueura, былъ взятъ графомъ Оссолинскимъ въ 1780 г. въ Варшаву. Отсюда Б. совершилъ съ графомъ Потоцкимъ путешествіе по Египту, а затѣмъ отправился въ Италію, гдѣ въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ изучалъ Рафаэля и Микельанджело. Избранный въ 1788 г. членомъ флорентійской академіи художествъ, Б. экспонировалъ свои произведенія—въ большинствѣ случаевъ копіи итальянскихъ картинъ—въ Венеціи, Вѣнѣ и Берлинѣ; его небольшія головки, по Рафаэлю, стали предметомъ какъ ожесточенныхъ нападокъ, такъ и восторженныхъ похвалъ. Въ 1792 г. Б. получилъ мѣсто директора бреславльскаго художественной школы и былъ назначенъ профессоромъ. При немъ бреславльская школа была поставлена такъ хорошо, что сдѣлалась одной изъ наиболѣе многолюдныхъ во всей Германіи. Въ 1796 г. Б., въ сотрудничествѣ съ Ц. Ф. Бенкендорфомъ, сталъ издавать журналъ «Torso, eine Zeitschrift der alten und der neueren Kunst gewidmet», не имѣвший, впрочемъ, успѣха. Аллегорическій характеръ большинства его произведеній дѣлаетъ ихъ нѣсколько блѣдными и часто даже совершенно

неудачными; Августъ Копишь зло высмѣивалъ Б.; однако, заслуги его въ смыслѣ содѣйствія дальѣйшему развитію нѣмецкаго искусства очень велики, о чемъ свидѣтельствуеетъ дѣятельность его ближайшихъ учениковъ, Мюггеля и Гиллебранда. Лучшими произведеніями Б. считаются: «Umriss der besten K rpe und Partien nach Rafaels Gemalden im Vatican» и «Anweisung schöne Formen nach einer einfachen Regel zu bilden, für Künstler, Handwerker und Freunde des Schönen». Годъ принятія Б. христіанства не установленъ.—Ср.: J. F. De le Roi, Geschichte der evangelischen Judenmission, I, 56; Meyer, Allgem. Künstlerlexicon, II; Allg. deutsche Biographie, I; Michel Bryan, Diction. of painters and engravers, I. [J. E. II, 417]. 6.

Бахъ, Иосифъ—венгерскій раввинъ, род. въ 1784 г., ум. въ Будапештѣ въ 1866 г. Онъ былъ первымъ послѣ И. Н. Мангеймера раввиномъ, проповѣдывавшимъ въ Австро-Венгрии на нѣмецкомъ языкѣ. Уже въ очень юномъ возрастѣ Б. сталъ работать надъ Талмудомъ. Затѣмъ безъ помощи учителя онъ изучилъ нѣсколько иностранныхъ языковъ и наконецъ поступилъ въ пражскій университетъ. Послѣ 12-ти-лѣтняго пребыванія въ Прагѣ онъ вернулся въ Будапештъ и сталъ заниматься торговлей, которая, однако, шла плохо; векорѣ Б., оставшись безъ всякихъ средствъ къ существованію, принужденъ былъ заняться преподаваніемъ. Въ 1827 г. онъ былъ облеченъ званіемъ духовнаго главы большой общины; эту должность онъ занималъ свыше 30 лѣтъ. Многія его проповѣди напечатаны. Автобиографія Б. съ предисловіемъ къ ней Кайзерлинга была издана сыномъ его (годъ не указанъ). [J. E. II, 417]. 9.

Бахъ, Эмилія—писательница и учительница, род. въ 1840 г. въ Нейшлосѣ (Богемія), ум. въ Вѣнѣ въ 1890 г. Директриса королевской школы для вышиванія, она опубликовала спеціальныя руководства по рукодѣлю: Muster stilvoller Handarbeiten für Schule und Haus (2 тома, 1880) и Neue Muster im alten Stil (1882); кромѣ того, В. много писала въ газетахъ, преимущественно въ «Neue Feie Presse», «Heimat» и «Wiener Allgemeine Zeitung». Опубликованы также ея лекціи по рукодѣлю.—Ср. Eisenberg, Das geistige Wien, стр. 14. [J. E. II, 417]. 6.

Бахья бенъ-Ашеръ бенъ-Галава—одинъ изъ популярныхъ библейскихъ комментаторовъ въ Испаніи, род. около половины 13 в. въ Сарагосѣ, ум. въ 1340 г. Будучи ученикомъ Соломона бенъ-Адрета, онъ уже пользовался извѣстностью въ то время, когда слава Бенъ-Адрета только стала распространяться. Уже въ 1291 г. его имя фигурировало рядомъ съ тогдашними учеными авторитетами. Б. исполнялъ обязанности даршана въ Сарагосѣ, получая небольшое жалованье, которое едва хватало ему на поддержаніе своей семьи; однако, ни борьба за хлѣбъ насущный, ни превратности судьбы, о которыхъ онъ говоритъ (въ введеніи къ своему комментарию на Пятикнижіе) нисколько не ослабили его интереса къ религиознымъ изслѣдованіямъ вообще и къ библейской экзегетикѣ въ частности. Изъ галахической области до насъ не дошло ни одного его труда, однако изъ другихъ его сочиненій видно, что онъ и въ этой отрасли раввинской литературы былъ чрезвычайно силенъ. Но Б. не посвятилъ себя исключительно талмудической наукѣ, а сталъ заниматься библейской экзегетикой, подражая въ этомъ отношеніи Моисею

бенъ-Нахману (см.), который сдѣлалъ первую попытку пользоваться каббалою при толкованіи Св. Писанія. Подобно послѣднему, и Б. дѣлаетъ частыя экскурсіи въ область каббалы для объясненія темныхъ мѣстъ Пятикнижія. Онъ старается найти особенный смыслъ текста посредствомъ сочетанія буквъ именъ Бога, путемъ числовой символики и другихъ каббалистическихъ комбинацій. Главную роль у него играетъ двойственная эманация изъ природы Божества: милость и строгость, изъ коихъ первая выражается терминомъ *חן*, а вторая—именемъ *חמ*. Но эти мистическія и сверхъестественныя возрѣнія никого не должны отталкивать отъ чтенія комментарія Б.: многія смѣлыя объясненія и рядъ вариантовъ достаточно вознаграждаютъ за трудность, съ которой читатель пробирается сквозь каббалистическія дебри. Но комментарий Б. не исчерпывается однимъ каббалистическими толкованіями: подобно предшествовавшимъ ему толкователямъ Вѣбли, онъ прибѣгаетъ и къ другимъ методамъ толкованія; таковы: 1) «Пешать», т.-е. толкованіе прямого смысла текста, представителями котораго являются Раши и Хананель бенъ-Хушелъ; сочиненіями ихъ Бахья усердно пользуется. 2) «Мидрашъ» или толкованіе по методу агады. Нѣтъ почти такого сочиненія по агадѣ, котораго Б. не использовалъ, хотя, правда, онъ ограничивается обычно лишь буквальными ссылками, не вдаваясь въ объясненія. 3) Методъ «разума», или философскаго толкованія, цѣлью котораго является доказать, что Священное Писаніе, будучи создано Богомъ и потому превосходящее человѣческую мудрость, уже заключаетъ въ себѣ всѣ философскія истины. Б. считается съ результатами философскаго изслѣдованія лишь поскольку они не противорѣчатъ духу Св. Писанія и преданію. Онъ не принадлежалъ къ числу горячихъ поклонниковъ философіи, но отнюдь не былъ и ея противникомъ; онъ безъ всякаго стѣсненія пользовался ею для объясненія Св. Писанія. Говоря о свойствахъ челоувѣческой души (ср. коммент. къ гл. II кн. Бытія), онъ излагаетъ теоріи разныхъ философовъ по этому вопросу, причѣмъ не пренебрегаетъ и не-еврейскими источниками; такъ, напримѣръ, всѣ его доказательства и аргументы о безсмертіи души дословно взяты изъ книги арабскаго философа Ал-Батальюси «Al-Hodaik» (еврейскій переводъ Моисея ибнъ-Тиббона подъ заглавіемъ «Agulat ha-Raionot») и дополнены цитатами изъ Вѣбли, Талмуда и Мидрашимъ, ибо, по мнѣнію Б., Тора заключаетъ въ себѣ всѣ философскіе принципы; поэтому онъ говоритъ въ концѣ своего разсужденія: «Хотя мы по этому вопросу о душѣ привели взгляды философовъ и ихъ аргументы, изъ которыхъ многіе являются правильными и удобопонятными, тѣмъ не менѣе самый главный источникъ всѣхъ истинъ это—Тора; изъ нея черпали всѣ мыслители и оттуда исходитъ всякая мудрость». Подобно всѣмъ еврейскимъ философамъ испанской школы Б. считалъ, что въ Св. Писаніи изложены основанія всѣхъ наукъ, не исключая и греческой философіи (ср. Kaufmann, Die Sinne, стр. 13 и слѣд.). Это положеніе служило ученымъ оправданіемъ противъ нападокъ мутекалимовъ на науку. Это-же самое оправданіе считаетъ нужнымъ представить и Б. въ введеніи къ своему комментарию. Во многихъ разсказахъ Пятикнижія онъ видитъ лишь аллегорію; такъ, напримѣръ, по поводу библейскаго разсказа о борьбѣ Якова съ ангеломъ у переправы че-

резъ Яббокъ онъ приводитъ толкованіе одного изъ еврейскихъ философовъ, который во всемъ этомъ видитъ только аллегорію (ср. Гальберштамъ, *לבוש הלל*, стр. 40, примѣч. 24). Какъ у Нахманида, такъ и у Б. философское и каббалистическое толкованія идутъ параллельно безъ всякихъ точечъ соприкосновения между собою, въ противоположность нѣкоторымъ современникамъ-каббалистамъ, утверждающимъ, что обѣ эти отрасли знанія обосновываютъ и восполняютъ другъ друга. Въ одномъ только Б. отстываетъ отъ Нахманида: послѣдній не дѣлаетъ никакихъ попытокъ къ тому, чтобы его каббалистическія толкованія стали достояніемъ широкихъ круговъ, а, наоборотъ, старается окружить ихъ таинственностью, а въ предисловіи прямо предостерегаетъ читателя безъ учителя не проникать въ сокровенный смыслъ Св. Писанія. Стремленіе Нахманида вносить каббалистическій смыслъ обнаруживается и въ способѣ его выраженія, отличающемся туманностью и неясностью и доступнымъ лишь посвященнымъ. Изложеніе же каббалистическихъ толкованій въ комментаріи Б. отличается ясностью; оно понятно всякому, кто знакомъ съ основными началами каббалистическаго ученія; сверхъ того, Бахья весьма часто разъясняетъ мистическія толкованія Нахманида и тѣмъ дѣлаетъ ихъ доступными широкому кругу читателей. Такимъ образомъ, комментарий Б. содѣйствовалъ распространенію каббалистическихъ идей среди читателей. Благодаря формѣ своего изложенія, онъ приобретаетъ особую прелесть. Каждую главу (*פרק*) Пятикнижія авторъ снабжаетъ введеніемъ, которое знакомитъ читателя съ основными идеями главы; введеніе всегда имѣетъ девизомъ стихъ изъ Псалтчей Соломона, который Б. объясняетъ по не сохранившемуся комментарий р. Ионы, а вытекающія оттуда этические ученія сплетаются съ первыми стихами данной главы.

Комментарій Бахьи былъ въ первый разъ напечатанъ въ 1492 году, въ Неаполѣ; успѣхъ, сопровождавшій его появленіе, подтверждается массою суперкомментаріевъ, вскорѣ за нимъ появились и другіе; число ихъ доходитъ до 10 и наиболѣе извѣстными изъ нихъ являются: 1) *לבוש* и *נצח*, Маноаха Генделя б.-Шемарія изъ Польши, комментарий на толкованія Б. по каббалистическому методу, изданный въ Прагѣ, 1612; 2) *לבוש*, *על*, *נצח*, Нафтали Б. Эліезеръ Триваса, толкованія каббалистическихъ мѣстъ въ комментарий Бахьи (Краковъ, 1546). Въ виду того, что въ книгѣ удѣлено много вниманія каббалѣ, сочиненіе приобрѣло особую цѣнность для каббалистовъ, тѣмъ болѣе, что Б. пользовался также не-еврейскими источниками. Впослѣдствіи этотъ неоднократно переиздавался.

Другимъ крупнымъ трудомъ Б. является его «*Kad ha-Kemach*», который Давидъ Гансъ называетъ «*Sefer ha-Deraschoth*» (Книга рѣчей); онъ состоитъ изъ 60 главъ, заключающихъ въ себѣ проповѣди и рассужденія на религиозныя и моральныя темы, а также обзоръ главнѣйшихъ обрядовъ. Цѣлью сочиненія является укрѣпленіе и подъемъ религіознаго чувства въ народѣ. Совершенно простымъ и очень яснымъ слогомъ, детально останавливаясь на каждомъ затрагиваемомъ предметѣ, авторъ излагаетъ вопросы о вѣрѣ въ Бога, о божественныхъ атрибутахъ и о сущности Провидѣнія, о любви къ Богу и о необходимости шестовать передъ Нимъ съ благоговѣйнымъ и смиреннымъ сердцемъ, о страхѣ Божьемъ,

о молитвѣ и домѣ Божьемъ, о благоволеніи и любви къ ближнему, о миролюбіи, справедливости и святости присяги, объ уваженіи собственности и чести ближняго, о высокомъ значеніи посвященныхъ Богу дней и о сущности обрядовъ. Сочиненіе проникнуто жаромъ благочестія, что въ связи съ глубокими мыслями, въ немъ изложенными, не можетъ не затрагивать сердца читателей. Въ немъ обращено много вниманія на обязанности по отношенію къ собратьямъ иновѣрцамъ. Цѣлый рядъ цитатъ заимствованъ изъ комментарія Б. и изъ сочиненій Авраама бенъ-Хія, Моисея бенъ-Нахманъ и арабскаго философа Батаљюси. Въ то время какъ комментарий Б. былъ доступенъ лишь научно образованнымъ людямъ, его «*Kad ha-Kemach*» имѣлъ въ виду широкой кругъ читателей. Впервые сочиненіе это было издано въ Константинополѣ въ 1515 году; затѣмъ оно переиздавалось нѣсколько разъ.—Третьимъ трудомъ Б., выдержавшимъ также много изданій и въ первомъ изданіи 1514 г. ошибочно приписаннымъ перу Моисея бенъ-Нахманъ, былъ «*Schulchan Arba*» Онъ состоитъ изъ четырехъ главъ: 1) о времени трапезы, о застольныхъ молитвословіяхъ, о восьми благовонныхъ веществахъ, изъ которыхъ приготовленъ «Кеторотъ», 2) о мистическихъ обычаяхъ за трапезой, объ ученіи о постѣ; 3) о народныхъ застольныхъ нравахъ, о пирахъ у древнихъ евреевъ; 4) о пирахъ праведниковъ въ мірѣ грядущемъ, о воскресеніи послѣ смерти и вѣчной жизни.—Четвертое сочиненіе Б., изданное Меиромъ Гомбургомъ (Амстердамъ, 1768), составляетъ комментарий на книгу Іова въ духѣ Нахманида съ объясненіемъ словъ по древней рукописи, подъ заглавіемъ «*Dibre ha-Geonim*». По словамъ Б. Бернштейна (*Magazin für die Wissensch. des Judentums*, XVIII, 41), оно представляетъ простую компиляцію изъ двухъ вышеупомянутыхъ (2 и 3) сочиненій Бахьи.—Далѣе, пятимъ его трудомъ является «*Choschen ha-Mischpat*»; сочиненіе это утеряно и о немъ лишь одинъ разъ упоминается въ комментарий Бахьи, какъ о книгѣ, въ которой подробно разсматривается вопросъ о сущности, характерѣ и различныхъ видахъ пророческаго дара.—Другое каббалистическое эзегетическое сочиненіе Б., подъ заглавіемъ «*Sefer ha-Emunah we-ha-Bitachon*» (Книга о вѣрѣ и упованіи) было помѣщено въ сборникѣ «*Arze Lebanon*», Венеція, 1601, причѣмъ одна лишь первая глава оправдываетъ названіе книги, въ остальныхъ же 25 главахъ идетъ рѣчь объ имени Бога, о молитвѣ, о словословіяхъ при равныхъ яствахъ, о патриархахъ и о 12 колѣнахъ; сочиненіе это также приписывалось перу Моисея бенъ-Нахманъ (см. Perles, *Monatsschrift* VII, 93; Steinschneider, *Cat. Bodl.*, col. 1964; Jellinek, *Beiträge zur Kabbala*, I, 40 et seq.), но Reifmann (*Ha-Magid*, 1861, стр. 222) и Bernstein (l. c.) доказали, что оно носитъ на себѣ отпечатки стиля и метода Б. и было выпущено въ свѣтъ раньше его комментарія.—Сочиненія Б. весьма цѣнны для всѣхъ, изучающихъ еврейскую литературу, такъ какъ содержатъ въ себѣ массу обширныхъ цитатъ изъ различныхъ трудовъ Мидрашимъ и по эзегетикѣ; они не лишены значенія и при изученіи современной филологіи, такъ какъ въ нихъ часто попадаются заимствованныя изъ туземныхъ языковъ (арабскаго, испанскаго и французскаго) слова для объясненія библейскихъ терминовъ. Сочиненія эти, кромѣ того, содержатъ много интереснаго матеріала для изученія соціальной жизни и по

исторіи каббалы, по демонологіи и эсхатологіи испанскихъ евреевъ (см. Бернштейнъ, 1. с.).—Ср.: Steinschneider, Catal. Bodl., 777—780; Winter и Wünsche, Die jüdische Literatur, II, 321, 433—434; B. Bernstein, вь Magazin für die Wissensch. d. Judentums, XVIII, стр. 27—47; 85—115, 165—196; Weiss, Dor Dor we-Dorschaw, V, 53 и сл.

А Дробины. 9.

Бахья бенъ-Иосифъ ибнъ-Пакуда, **בַּחְיָה בֶּן־יִצְחָק** (извѣстенъ также подъ именами **Бахай** и **Бахія**)—даенъ и философъ, жилъ въ Сарагосѣ, въ Испаніи, въ первой половинѣ 11 в. В. авторъ перваго сочиненія по еврейской этикѣ, написаннаго въ 1040 г. на арабскомъ языкѣ подъ названіемъ «Аль-Гидайа ила Фараидъ аль-Кулубъ» (Руководство къ обязанностямъ сердца) и переведеннаго на еврейскій языкъ Іудео ибнъ-Тиббономъ въ 1161—80 гг., подъ названіемъ «Choboth ha-Lebaboht» **חֻבוֹת הַלֵּב** (Обязанности сердца). О жизни В. свѣдѣній не сохранилось; извѣстно лишь, что онъ носилъ титулъ дайна. Благодаря благочестивому характеру его книги, В. часто величаютъ титуломъ **חַסִּיד** (благочестивый); зпитеть же **רַב** (старшій) прилагается къ нему въ отличіе отъ другихъ В. (напр., Бахьи бенъ-Ашеръ). Составляя уломанное сочиненіе уже на склонѣ своей жизни, В. поставилъ себѣ цѣлью, какъ онъ о томъ говоритъ въ введеніи къ «Choboth ha-Lebaboht», исполнить важный пробѣлъ въ еврейской литературѣ—привести въ одну стройную систему всѣ еврейскія этическія ученія и такимъ образомъ содѣйствовать нравственному возрожденію единоумѣреннѣе путемъ уясненія имъ основъ той морали, которая заключается не только въ данныхъ Св. Писанія и традиціи, но и требуется разсудкомъ, чего до того времени не догадались сдѣлать ни талмудисты, ни философы. В. находить, что съ одной стороны, большинство раввиновъ выдвинуло на первый планъ внѣшнее соблюденіе закона, такъ называемыя «обязанности членовъ тѣла» («Choboth ha-ebarin») и тѣмъ самымъ заглодили тѣ иди и нравственные мотивы, т. е. тѣ «обязанности сердца» («Choboth ha-leb»), которыми проникнуты 613 заповѣдей Моисея; съ другой же стороны, народъ совершенно игнорируетъ всѣ обязанности, какъ обрядовыя, такъ и нравственныя. Даже лица, специально занимавшіяся изученіемъ закона, зачастую руководились исключительно чисто свѣтскими мотивами и самолюбіемъ. Поэтому В. и счелъ необходимымъ представить еврейскую религію, какъ великую духовную истину, основанную на разумѣ, откровеніи и традиціи, причемъ центръ тяжести ея лежитъ въ сердечной чистотѣ, незапятнанности помысловъ и радостной готовности исполнять обязанности жизни.—Выдающійся, оригинальный мыслитель, въ совершенствѣ знакомый со всей философской и научной литературой арабовъ, а также съ раввинской и философской письменностью евреевъ, не чуждый Аристотеля и неоплатониковъ, близко знакомый съ сочиненіями караимскихъ мыслителей, В. отличался также въ высокой степени глубокимъ одушевленіемъ, живымъ поэтическимъ воображеніемъ, красотою стиля и проницательнымъ умомъ; всѣ эти достоинства какъ нельзя лучше подходили для автора сочиненія, ставившаго цѣлью не обоснованіе доктринъ іудаизма и ихъ полемическую защиту, а призывъ къ чувству, къ повышенію сознательной вѣры для подъема нравственности всѣхъ людей, которые пожелали бы тому научиться. Его «Choboth ha-Lebaboht» стала популярной книгой у евреевъ

всего свѣта; нѣкоторыя ея части вслѣдствіе своего особо благоговѣйнаго характера читаются въ такъ называемыя «покаянныя дни»; составленный В. покаянный гимнъ «Varechi Naphschi», включенный въ Римскій ритуалъ, вошелъ въ число молитвъ на Іомъ-Кипуръ въ литургіяхъ Эйнгорна и Ястрова.—Уже самый слогъ сочиненія и приводимыя въ немъ удачныя толкованія обнаруживаютъ въ Бахьи чрезвычайно опытнаго проповѣдника; съ другой стороны, каждая строка книги носитъ отпечатокъ высокихъ личныхъ душевныхъ качествъ, крайняго благочестія, трогательнаго смиренія и терпимости автора. Хотя В. и часто цитируетъ сочиненія Саадіи, онъ, однако, не долженъ быть причисленъ, подобно Саадіи, къ послѣдователямъ рационалистической школы мотазилитовъ: В., какъ и его младшій современникъ (1021—1070) Соломонъ ибнъ-Гебироль, приверженецъ философіи неоплатониковъ, часто подражалъ методу арабскихъ энциклопедистовъ, извѣстныхъ подъ именемъ «Братьевъ чистоты» (ср. Kaufmann, Die Theologie Bachyas ibn Pakuda, стр. 202—204). Склонный къ созерцательному мистицизму и аскетизму, В. тѣмъ не менѣе вполне понималъ необходимость удаленія изъ своей системы этики тѣхъ наносныхъ элементовъ, которые способны были лишь затмить чистую доктрину еврейскаго монотеизма или не совсемъ согласовались съ здравыми, практическими ученіями Моисея и раввинскими законами. Задачей В. было изобразить стройную религіозную систему, возвышенную и чистую и въ то же время вполне согласную съ разумомъ. Въ виду многихъ точекъ соприкосновенія В. съ Ибнъ-Гебиролемъ и Газзали (1059—1111) Розинъ и Брюль полагаютъ, что онъ многое заимствовалъ у этихъ двухъ ученыхъ и что онъ жилъ, поэтому, позже времени, указанного Кауфманомъ, который, напротивъ, утверждаетъ, что Ибнъ-Гебироль и Газзали заимствовали кое-что у В. (см. Kaufmann, 1. с., стр. 194, 198, 207; Rosin, Die Ethik des Maimonides, стр. 13; Brüll, Jahrb. V, 71).

Книга «Choboth ha-Lebaboht» состоитъ изъ десяти главъ, названныхъ «вратами», **שְׁעָרוֹת**, соотвѣтственно десяти основнымъ началамъ, образующимъ въ совокупности, по возрѣніямъ Бахьи, духовную жизнь человѣка. Врата или трактаты, въ свою очередь, распадутся на главы, **פְּרָקִים**, причемъ по всей книгѣ замѣчается одна особенность, именно стремленіе разбивать матеріалъ либо на семь, либо на десять подраздѣленій; рядомъ съ этимъ наблюдается большая наклонность автора къ схематизаціи, въ чемъ опять-таки сказывается влияние арабскихъ образцовъ. Такъ какъ основаніемъ всякаго духовнаго начала является ученіе о сущности Бога, единаго начала всего существующаго, В. долженъ былъ отвести первую главу вопросамъ метафизическаго характера, озаглавивъ ее «Schar ha-Jichud» (Врата единства Божія или монотеизма). Взявъ въ качествѣ исходнаго пункта еврейскую вѣроисповѣдную формулу «Слушай, Израиль, Господь Богъ нашъ—Богъ единый», авторъ доказываетъ, что для религіознаго человѣка суть заключается отнюдь не въ познаніи Бога умомъ, а въ томъ, чтобы носить Его въ сердцѣ и любить Его. Однако, такая вѣра въ Бога должна быть вмѣстѣ съ тѣмъ проникнута разумомъ вѣрующаго; не слѣдуетъ удовольствоваться въ этомъ отношеніи дѣтскимъ и людскимъ неразвитымъ, которые, руководствуясь мнѣніемъ другихъ и не имѣя собственнаго, доволь-

ствуются слѣпой вѣрой по традиціи, унаслѣдованной отъ предковъ, вмѣсто продуманнаго и провереннаго знанія. Вѣра въ Бога для лучшаго ея пониманія вовсе не требуетъ представленія Бога непременно въ тѣлесной или антропоморфной формѣ: она должна зиждиться на убѣжденіи, какъ на результатѣ обширныхъ знаній и изслѣдованій. И Тора не требуетъ слѣпой вѣры, а, наоборотъ, вызываетъ къ разуму и мудрости для доказательства существованія Бога; ср., напр., Второзаконіе, 4, 6. Поэтому обязанностью каждого является стремленіе познать Бога путемъ спекулятивнаго мышленія и изученія, чтобы тѣмъ скорѣе дойти до источника истинной вѣры. Не намѣреваясь дать полный очеркъ метафизики, Б., тѣмъ не менѣе, въ первой главѣ своего сочиненія излагаетъ не лишнюю значенія цѣлую систему религиозной философіи.—Не будучи знакомъ съ сочиненіями Авиценны, въ которыхъ мѣсто мистицизма неоплатониковъ заступаетъ чистая мысль Аристотеля, Б., подобно предшествовавшимъ ему великимъ арабскимъ философамъ и теологамъ, слѣдуетъ методу арабскихъ мотекаллимовъ, одною изъ основныхъ задачъ которыхъ было доказать: 1) сотворенность мірозданія; 2) существованіе Творца; 3) единичность Его и 4) Его безтѣлесность. Вотъ что Б. говоритъ въ 4-й главѣ своего перваго трактата: «Сперва намъ придется выяснитъ, имѣетъ ли мірозданіе Творца, или нѣтъ; затѣмъ установитъ, единъ ли Онъ или было нѣсколько Творцовъ, и, наконецъ, когда будетъ доказано, что Онъ—единъ, тогда намъ надлежитъ выяснитъ существованіе относительнаго и абсолютнаго единства и показать, какую изъ этихъ двухъ сущностей слѣдуетъ приписать Творцу».

Раньше, чѣмъ приступить къ метафизической аргументаціи о сотворенности мірозданія и сущности Творца, Б., опять таки вопліи слѣдуя мотекаллимамъ и Саадіи-Гаону, доказываетъ три необходимыхъ ему предпосылки: что 1) ничто не можетъ создать самое себя; 2) причины вещей, будучи, несомнѣнно, ограничены количественно, вызываютъ представленіе о первопричинѣ, которая, конечно, самосуществуетъ, не имѣя ни начала, ни конца, такъ какъ все то, что имѣетъ конецъ, должно непременно имѣть и начало; 3) все составное должно имѣть начало. Міръ прекрасно созданъ и устроенъ на подобіе огромнаго дома, гдѣ небо составляетъ потолокъ, земля образуетъ полъ, звѣзды замѣняютъ лампы; собственникомъ этого дома является человекъ, которому подчинены всѣ три царства—животное, растительное и минеральное, изъ коихъ каждое состоитъ изъ четырехъ элементовъ: огня, воды, воздуха и земли. Не составляетъ въ этомъ отношеніи исключенія и небесная сфера, состоящая изъ пятаго элемента, Quinta essentia, согласно Аристотелю, а по мнѣнію другихъ,—огня. Эти четыре элемента, въ свою очередь, состоятъ изъ матеріи и формы, сущности и случайныхъ свойствъ, какъ то: тепла и холода, состояній движенія и покоя и такъ далѣе. Вселенная, являясь произведеніемъ многихъ силъ и образованная изъ составныхъ частей, по необходимости должна имѣть своей первопричиной какую-нибудь творческую силу; на сотворенность вселенной также указываетъ проявляющаяся въ ней планомѣрность, которая никакъ не можетъ быть признапа случайною. Случайно пролитыя на бумагу чернила еще не образуютъ письменъ, которыя можно было бы прочитатъ (гл. VI). Далѣе, единство Бога Б. доказываетъ слѣдую-

щими соображеніями, отчасти заимствованными у Саадіи и у мотекаллимовъ: 1) причины численно всегда меньше послѣдствій; слѣдовательно, если всходить по лѣстницѣ причинъ вверхъ, то чѣмъ выше, тѣмъ число причинъ меньше; наконецъ, мы неминуемо дойдемъ до единой первопричины; 2) въ природѣ замѣчается гармонія вещей, взаимная связь всего существующаго; въ строеніи каждой твари, начиная словомъ и кончая муравьемъ, проявляется какое-то удивительно мудрое начало—все это указываетъ на существованіе великаго начертателя (чрезвычайное сходство съ физико-геологической теоріей Аристотеля); 3) нѣтъ никакого основанія допускать существованіе болѣе одного Создателя, такъ какъ и мірозданіе представляетъ одинъ стройный планъ и одну систему движеній. Никто не станетъ, вѣдь, приписывать нѣсколькимъ авторамъ, а не одному, письмо, составленное съ начала до конца въ одномъ стилѣ и написанное цѣликомъ однимъ и тѣмъ-же почеркомъ; 4) представленіе о существованіи многихъ создателей вызвало бы необходимость предположить одно изъ двухъ: или они тождественны и представляютъ одну и ту-же субстанцію; но тогда они оба одно и то-же, т.-е. представляютъ одного Бога, или же они разные лица съ различными качествами и съ отсутствіемъ у одного свойствъ, присущихъ другому; но тогда эти лица не являются безконечными и совершенными, а потому и не самосуществующими, но созданными; 5) всякая множественность, состоя изъ отдѣльныхъ единицъ, необходимо предполагаетъ существованіе одной первоначальной единицы, такъ что даже тѣ, кто допускаетъ возможность существованія многихъ боговъ, должны, если желаютъ быть логичными, признавъ первичное существованіе Единого Божества—аргументъ, заимствованный Бахьей у неоплатониковъ чрезъ «Братевъ чистоты»; 6) создатель не можетъ имѣть ничего общаго съ сущностью и случайными свойствами созданій. Между тѣмъ, предположеніе о существованіи множества боговъ должно поставитъ Бога на одинъ уровень съ созданіями, такъ какъ множественность есть не сущность, а лишь случайное свойство; 7) еслибы существовало два создателя, то это значило бы, что существованіе одного изъ нихъ недостаточно и что необходимо дополнитъ или уравновѣситъ власть одного изъ нихъ властью другого, а это лишило бы истиннаго Создателя его могущества; всемогущимъ можетъ быть поэтому только Единъ Богъ (глава VII).

Доказавъ, такимъ образомъ, единичность Бога, Б. далѣе опредѣляетъ Его, какъ абсолютное единство, отличая Его отъ всякаго другого возможнаго единства. Армію, состоящую изъ множества солдатъ, называютъ, говоритъ Б., единой, но единство это, очевидно, случайнаго характера; есть и другого рода единство, случайный характеръ котораго не выражается въ такой рѣзкой формѣ, какъ, напр., единство человеческого тѣла, состоящаго изъ матеріи и формы. Во всѣхъ этихъ случаяхъ единство заключается въ томъ, что множество составныхъ частей въ совокупности представлено въ видѣ единства. Въ противоположность этому имѣется существовавшее единство, представляющееся намъ въ единствѣ, которая служитъ основаніемъ всѣхъ чиселъ. Такое единство существуетъ лишь въ идеѣ. Однако, есть единство, существующее и реально. Не подвергаясь никакимъ измѣненіямъ и случайностямъ, оно является на-

чаломъ всего и не имѣеть подобія ни съ чѣмъ. Это реальное единство, являющееся началомъ и вѣчной причиной множественности всего существующаго, и есть Богъ. Всякое другое единство будетъ случайнымъ, такъ какъ оно является составнымъ. Одинъ Богъ представляетъ истинное единство; кромѣ Него, нѣтъ ничего абсолютно и вѣчно единаго (главы VIII и IX).

Воспринявъ у неоплатониковъ эту идею о Богѣ, какъ такую, которая доступна лишь воспріятію чуткой души и не можетъ быть объята однимъ разумомъ, Бахья считаетъ излишнимъ доказывать безтѣлесность Бога. Вопросъ у него сводится скорѣе къ тому, какъ возможно познать существо, которое настолько выходитъ за предѣлы постижимаго, что человѣкъ даже не въ состояніи опредѣлить Его. Отвѣчая на этотъ вопросъ, Б. приходитъ къ различію двоякаго рода атрибутовъ Бога: существенныхъ и такихъ, которые мы постигаемъ лишь настолько, насколько они проявляются въ Его дѣятельности. Три атрибута признаются существенными, присутствующими Божеству, но и они выводятся изъ Его творческой силы: 1) существованіе Бога, такъ какъ, еслибы Онъ не существовалъ, то Онъ не могъ бы ничего сотворить; 2) Его единство; 3) Его безконечность или вѣчность, такъ какъ эта первопричина всего существующаго должна быть, конечно, единой и вѣчной. Эти три атрибута тѣсно связаны съ самой природой Божества и взаимоотношеніе ихъ таково, что наличность одного обуславливаетъ и наличность остальныхъ, и наоборотъ; собственно, это лишь отрицательные атрибуты; они должны быть понимаемы, какъ отрицаніе свойствъ противоположныхъ; Богъ не можетъ быть несуществующимъ, невѣчнымъ и неединымъ; въ противномъ случаѣ Онъ не—Богъ.

Второй родъ атрибутовъ, которые произведены отъ вѣшняго проявленія дѣятельности Божией, весьма часто встрѣчаются въ Библии по отношенію къ Богу, и, такимъ образомъ, однако примѣняются, какъ къ созданиямъ, такъ и къ Создателю. Эти антропоморфическія выраженія, имѣютъ ли они въ виду Бога, какъ существо, видимо напоминающее человѣка, или какъ проявляющаго человѣческую дѣятельность, употребляются въ Библии лишь для облегченія познания и пониманія Бога такими людьми, которые безъ этихъ человѣческихъ атрибутовъ совершенно не постигали бы Его; но разумный человѣкъ постепенно приходитъ къ познанію Бога въ какихъ-либо антропоморфныхъ свойствахъ; человѣкъ, правильно мыслящій, сумѣетъ отдѣлать скорлупу отъ зерна и приложить стараніе уяснить себѣ сущность Божества. Въ виду того, что истинная сущность Бога не можетъ быть постигнута умомъ, Библия приходитъ намъ на помощь, сообщая имя Бога и дѣлая его предметомъ человѣческаго почитанія и центромъ традиціи, дошедшей отъ праотцевъ. А такъ какъ и самый мудрый человѣкъ, въ концѣ концовъ, приходитъ къ убѣжденію въ невозможности найти имя Бога настоящее имя, то названіе «Богъ отцовъ» производитъ одинаково сильное впечатлѣніе на всѣхъ людей. Всѣ попытки найти выраженія для свойствъ Бога не приводятъ къ цѣли (Верах., 33б). Неспособность человѣка познать Бога та-же, что и неспособность его постичь свою душу, существованіе которой у человѣка, однако, обнаруживается въ каждомъ актѣ его дѣятельности. Подобно тому,

какъ каждое изъ пяти чувствъ человѣка имѣетъ свои естественныя границы—такъ, напр., звукъ мы можемъ слышать лишь ухомъ, но нельзя воспринять его глазами—и человѣческому разуму положенъ извѣстный предѣлъ въ познании Бога. Если смотрѣть на солнце дольше, чѣмъ это представляется возможнымъ для человѣческаго глаза, то ослѣпнешь; точно также и настойчивое стремленіе познать Того, кто непознаваемъ, не только посредствомъ изученія Его твореній, но и путемъ опредѣленія Его сущности, лишь вводитъ въ заблужденіе разумодокъ, смущаетъ и причиняетъ вредъ разуму человѣка (глава X).

Размышленіе о величіи и благодати Божьей, проявляющихся во всемъ Его твореніи, является высшей задачей человѣка; это составляетъ содержаніе второго отдѣла сочиненія Б., озаглавленнаго «Schaar ha-Beshinah» (Врата созерцанія). Обычно люди не цѣнятъ милостей, ниспосылаемыхъ имъ Богомъ: 1) либо потому, что ненасытна жажда удовольствій лишаетъ ихъ чувства благодарности, либо оттого, что они развращены судьбою, или неудовлетворены и обмануты въ своихъ чаяніяхъ и надеждахъ на лучшее будущее и нерѣдко считаютъ себя лично обиженными, когда видятъ, что другому улыбается успѣхъ, а имъ нѣтъ; они доходятъ въ своей зависти къ чужому счастью до того, что считаютъ его прямымъ ущербомъ для себя; поэтому-то подобные люди никогда, конечно, не сознаютъ милости Божьей; 2) люди рождаются неразумными и съ малыхъ лѣтъ настолько привыкаютъ къ благодѣяніямъ Божьимъ, что считаютъ ихъ чѣмъ-то обязательнымъ; 3) существуютъ люди, которые не понимаютъ, что иногда посылаемые имъ Творцомъ испытанія способствуютъ исключительно ихъ нравственному перерожденію и самоусовершенствованію, и въ близорукости своей готовы роптать на Всевышняго, причемъ, конечно, они болѣе чѣмъ далеки отъ признанія Его всеблагодати. Между тѣмъ человѣку особенно необходимо совершать непрекращающуюся дѣятельность Бога, дабы уразумѣть, насколько это возможно, Его премудрость, которая, оставаясь неизмѣнной, чревычайно разнообразна въ своихъ проявленіяхъ, подобно тому, какъ лучи солнца бываютъ различныхъ цвѣтовъ, въ зависимости отъ того, черезъ какое цвѣтное стекло они проходятъ (глава I).

Попутно Б. излагаетъ стройную и интересную систему натурфилософій, телеологической характеръ которой уже указываетъ на заимствованіе ея основныхъ началъ у арабскихъ «Братьевъ чистоты» и у Галена, котораго Б. специально упоминаетъ. Слѣдующія мысли, выраженныя въ I стихѣ IX главы Притчей Соломона: «Премудрость построила домъ свой, высѣкла семь столповъ своихъ», Б. устанавливаетъ семикратное проявленіе творческой премудрости Бога, а именно: въ 1) комбинаціи отдѣльныхъ элементовъ въ природѣ, причемъ центръ образуетъ земля, которая окружена водой и надъ которой находится огонь; 2) въ совершенствѣ человѣка, какъ микрокосма; 3) въ физиологическихъ отправленияхъ и интеллектуальныхъ его способностяхъ; 4) въ устройствѣ животнаго царства; 5) въ такомъ-же устройствѣ царства растительнаго; 6) въ наукахъ, искусствѣ и промышленности, культивируемыхъ людьми, и, наконецъ, 7) въ Откровеніи Божіемъ, а также въ нравственномъ и социальномъ благополучіи всѣхъ людей. Но, какъ сказалъ одинъ

изъ мудрецовъ, «истинная философія заключается въ познаніи самого себя». Лишь въ томъ случаѣ, когда человѣкъ познаетъ самого себя, чего требовали еще древніе философы (напр., Сократъ), онъ познаетъ вселенную и Бога. Человѣкъ долженъ чаще размышлять о своемъ дивномъ строеніи, чтобы познать премудрость Творца, наблюдая процессъ произрастанія растений изъ земли, которые, служа ему пищею, превращающейся въ плоть и кровь, способствуютъ, въ свою очередь, образованію міра животного. Если къ тѣлеснымъ свойствамъ послѣднѣго еще присоединить душу—духовное, эфирное вещество, подобное небеснымъ духамъ,—то получится мыслящій и борющійся человѣкъ. Какъ различны свойства души и тѣла! Тѣмъ не менѣе, они соединены другъ съ другомъ дыханіемъ жизни черезъ кровообращеніе и нервную систему! И какъ благородно защищены всѣ чувствительные органы человѣческаго тѣла отъ всевозможныхъ опасностей—мускулами, кожей, волосами и ногтями! Сколько дивной предусмотрительности въ томъ, что плодъ человѣка развивается въ утробѣ матери, служащей ему защитой отъ вредныхъ атмосферическихъ вліяній, что онъ питается подобно растенію до появленія на свѣтъ, когда уже кровь въ груди его матери, превратившись въ молоко, можетъ служить ему питаніемъ! Продолжительная подчиненность ребенка матери, постепенное пробужденіе у него чувствъ, медленное развитіе интеллекта (въ противномъ случаѣ безпомощное положеніе его стало бы невыносимымъ), частое проливаніе имъ слезъ, способъ прорѣзыванія зубовъ и даже болѣзни дѣтскаго возраста—все это является спеціальной тренировкой человѣка и подготовленіемъ къ высшимъ жизненнымъ задачамъ и обязанностямъ.—Затѣмъ Б. даетъ обзоръ всей физиологіи и психологіи человѣка, указывая на мудрое устройство cadaго его органа, а также на мудрость, обнаруживающуюся во всѣхъ его душевныхъ свойствахъ и склонностяхъ, даже въ столь другъ другу противоположныхъ, какъ память и забывчивость, такъ какъ, если наличность первой необходима для интеллектуального прогресса, то вторая зачастую нужна, какъ приносящая миръ и удовольствіе человѣку: не будь этихъ свойствъ, люди никогда не могли бы находиться въ веселомъ, жизнерадостномъ настроеніи, такъ какъ воспоминанія о содѣянныхъ поступкахъ своихъ и общей грѣховности человѣчества тяжелымъ камнемъ ложились бы на душу и отравляли бы всю жизнь людей. То-же и въ природѣ: созерцаніе величія небесныхъ сферъ и вѣчнаго мірового движенія, смѣны свѣта и тьмы, разнообразія красокъ въ царствѣ природы, страхъ, испытываемый животными предъ человѣкомъ, дивный плодоносный всходъ cadaго хлѣбнаго зерна въ землѣ, громадные запасы элементовъ, необходимыхъ для поддержанія органической жизни, т.-е. воздуха и воды, и неменьшее количество средствъ питанія и одежды, составляющихъ предметъ промышленности и торговли, все это и подобныя тому наблюденія должны наполнять душу человѣка благодарностью и хвалою Создателю за Его промыслъ и премудрость.

Все это должно побуждать человѣка служить Богу; рассмотрѣнію этого вопроса и посвящена 3-я глава книги «Schaag Abodath Elohim» (Врата служенія Богу). Такъ какъ въ природѣ вещей, чтобы благодарительный чувствовалъ благодарностью къ своему благодѣтелю и созна-

валъ необходимость служенія послѣднему, то естественно, что наибольшую долю признательности человѣкъ долженъ питать къ верховному благодѣтелю, Вседержителю вселенной. Въ большей части случаевъ всякое благодѣяніе, оказываемое человѣкомъ человѣку, въ сущности исходить изъ эгоистическихъ мотивовъ, изъ заботы благодѣтеля о своихъ собственныхъ интересахъ; такъ, напримѣръ, отецъ заботится о своемъ ребенкѣ, который является какъ бы частью его самого, а рабовладѣлецъ—о рабѣ, являющемся его собственностью; богатый, подавая милостыню бѣдному, питаетъ къ нему въ большей или меньшей степени чувство состраданія, такъ какъ уже одинъ видъ несчастнаго вызываетъ въ немъ страданія, отъ которыхъ онъ избавляется, оказывая помощь; также и помощь, оказываемая изъ чувства товарищества, вызывается сознаніемъ взаимной нужды другъ въ другѣ. Благодѣянія же Бога видятся исключительно на любви (къ человѣку) и не вызываются никакими эгоистическими мотивами. Съ другой стороны, никто въ такой степени не нуждается въ активной любви и милосердіи Божьихъ, какъ человѣкъ, отъ колыбели до смерти. Служеніе Богу въ формѣ послушанія всѣмъ предписаніямъ Закона уже само по себѣ представляетъ абсолютную цѣнность, поскольку это пробуждаетъ у человѣка еще высшіе порывы и подавляетъ всѣ низменные его желанія и животныя инстинкты. Тѣмъ не менѣе, это еще не высшая форма служенія, такъ какъ оно можетъ быть вызвано страхомъ передъ божескимъ наказаніемъ или желаніемъ получить награду; оно будетъ, въ такомъ случаѣ, только формальнымъ, внѣшнимъ служеніемъ, лишеннымъ того внутренняго огонька, который охраняетъ человѣческую душу отъ всякихъ искушеній. Человѣку необходимо, говорить Бахья, руководствоваться въ жизни Закономъ по слѣдующимъ причинамъ. Въ каждомъ человѣкѣ происходитъ борьба двухъ началъ, матеріальнаго и духовнаго: одно изъ нихъ склоняетъ его къ чувственной жизни, побуждаетъ его предаваться, подобно животному, страсти и похоти; другое толкаетъ его на путь совершеннаго игнорированія міра чувствъ и на исключительное культивированіе жизни духа. Оба эти стремленія, взятая каждое въ отдѣльности, являются ненормальными и вредными: первое ведетъ къ разложенію общества, а второе губительно для человѣческой жизни въ отношеніяхъ духовномъ и матеріальномъ. Тутъ-то является человѣку на помощь божественное ученіе, показывая ему правильный «средній путь» служенія Господу, равно отстоящій отъ чувственности и отъ полнаго пренебреженія міромъ чувствъ. Способъ служенія Богу, предписанный Закономъ, предсѣдуетъ, главнымъ образомъ, цѣли педагогическаго, говорить Б. Онъ указываетъ всему народу, какъ незрѣлымъ, такъ и зрѣлымъ его элементамъ, истинные пути служенія Богу, которое должно исходить отъ сердца. Тутъ Бахья излагаетъ ученія Закона и раввиновъ, указывая на необходимость проникнуться ихъ духовною сущностью, ихъ нравственными побужденіями и мотивами, безъ чего не приведутъ къ цѣли и соблюденіе обрядовъ, ни старательное штудированіе сухихъ фоліантовъ раввинскаго законодательства.

Далѣе изложеніе ведется въ формѣ нѣскольکو длиннаго діалога между Душой и Разумомъ, выведенными авторомъ въ видѣ ученика и наставника. Въ цѣломъ рядѣ вопросовъ, которые Разумъ

задаетъ Душѣ, оны уясняютъ ей, какъ она несовершенна, зависитъ отъ тѣла и каковы ея недостатки, мѣшающіе ей отрѣшиться отъ всего земного и предаться исключительно созерцанію Бога и служенію ему. Тутъ-же затрагивается крайне серьезный и трудный религиозно-философскій вопросъ о свободѣ человѣческой воли и ея отношеніи къ божественному Предопредѣленію, причѣмъ Б. полагаетъ, что высшимъ руководителемъ поступковъ и склонностей человѣка служитъ его разумъ; поэтому самоопредѣленіе является привилегіей человѣка. Другимъ предметомъ діалога служитъ рассужденіе о физиологии и психологій человѣка по отношенію къ постоянному чередованію въ немъ радости и печали, страха и надежды, твердости духа и трусости, вастѣнчивости и наглости, гнѣва и кротости, состраданія и жестокости, гордости и скромности, любви и ненависти, щедрости и скупости, праздности и трудолюбія—всѣхъ душевныхъ свойствъ, которыя перечисляются и Ибнъ-Гебироль въ его «Tikkun Middoth ha-Nefesch» (см. Кауфманъ, Theologie des Bachya ibn Pakuda, стр. 194 et seq.; Rosin и Brüll, l. c.) и, вѣроятно, позаимствованы изъ арабскаго источника.

Содержаніемъ четвертой части книги, «Schaar ha-Bitachon», служитъ упованіе на Бога. Сила этого упованія, говоритъ Б., гораздо значительнѣе власти алхимика, обладающаго искусствомъ дѣлать золото, такъ какъ только уповающій на Бога чувствуетъ себя вполне независимымъ, довольствуется тѣмъ, что имѣетъ и, не пытая ни къ кому зависти, наслаждается миромъ и покоемъ. Слѣдуетъ вполне полагаться только на Бога, премудрость и всеблагота котораго проявляется во всякое время и во всѣхъ обстоятельствахъ, такъ какъ Онъ съ истинной любовью печется обо всѣхъ Своихъ твореніяхъ, зная, что каждому изъ нихъ нужно. Въ особенности же Онъ заботится о человѣкѣ, способствуя развитію врожденныхъ ему способностей для удовлетворенія новыхъ нуждъ и потребностей посредствомъ разныхъ опытовъ и трудовъ, содѣяствующихъ укрѣпленію и усовершенствованію его тѣлесныхъ и душевныхъ силъ. Однако, упованіе на Бога ничуть не освобождаетъ человѣка отъ заботъ о своемъ пропитаніи путемъ пріисканія какого-либо занятія; оно также отнюдь не оправдываетъ подверганія своей жизни опасности. Самоубійство является грѣхомъ, часто происходящимъ отъ недостатка у человѣка вѣры въ мудрый Промыслъ Божій. Не слѣдуетъ слишкомъ уповать на богатство и возлагать надежду на состоятельныхъ людей, которые сами ненадежны и потому нерѣдко обманываютъ ожиданія уповающихъ на нихъ. Вотъ почему древніе святые и пророки зачастую покидали свои семьи и дома, гдѣ они окружены были заботливостью, и предпочитали уединенную, посвященную одному Богу жизнь.

Тутъ Б. подробно останавливается на вѣрѣ въ безсмертіе души; вѣра эта не имѣетъ ничего общаго съ народнымъ представленіемъ о воскресеніи плоти, и потому Св. Писаніе умышленно мѣстами лишь вскользь говоритъ о ней, такъ какъ въ виду крайней незрѣлости младенчески мыслящихъ массъ ихъ можно было удержать на нравственномъ пути исключительно посредствомъ угрозъ наказаніями и обѣщаній наградъ, т.-е. взывать къ ихъ разуму. Б. считаетъ вѣру въ безсмертіе чисто духовной, какъ слѣдуетъ изъ Захаріи, 3, 7: «Я дамъ тебѣ мѣсто среди присутствующихъ

туть». Частое упоминаніе Бахья о святыхъ, которыхъ оны превозноситъ за ихъ аскетическую жизнь, за ихъ твердое упованіе на Бога и вѣру въ безсмертіе души, служитъ доказательствомъ страннаго дуализма, которымъ проникнута вся его книга: съ одной стороны, она не чужда вліянія арабскихъ философовъ-мистиковъ, а съ другой—носятъ отпечатокъ здраваго практическаго смысла еврейскаго закона.

Въ пятомъ отдѣлѣ сочиненія идетъ рѣчь объ искренности намѣренія, о сообразованіи человѣческихъ поступковъ съ волей Божьей. Глава эта называется «Schaar Jichud ha-Maase» (Посвященіе поступковъ Богу), буквально—«Унификація, согласованіе поступковъ». Для благочестивой души нѣтъ ничего болѣе отталкивающаго, чѣмъ лицемеръ, который во много разъ хуже язычника, поклоняющагося идоламъ, однако, не обманывающаго, подобно лицемеру, людей и не оскорбляющаго, подобно ему-же, Божьяго величія. Характеристичной чертой для эпохи Б. является то обстоятельство, что оны на скептицизмъ смотритъ, какъ на главную причину, ведущую къ лицемерію и другимъ грѣхамъ. Скептикъ обыкновенно сначала сомнѣвается въ безсмертіи души, и это служитъ для него поводомъ отдаться чувственнымъ наслажденіямъ, а затѣмъ постепенно въ немъ зарождается сомнѣніе въ существованіи Бога, въ необходимости служить Ему и въ Откровеніи. Оны не останавливается и передъ попыткой признанія существованія недостаточной справедливости на этомъ свѣтѣ и отрицанія существованія будущаго міра, въ которомъ возобновятся несправедливости настоящаго; наконецъ, оны начинаетъ отрицать цѣнность любой мысли, не служащей источникомъ наслажденія для тѣла. Вотъ почему человѣку слѣдуетъ соблюдать особую бдительность по отношенію къ чистотѣ своихъ поступковъ.

Въ высшей степени интересны въ этой главѣ стремленія Б. раскрыть хитрые и коварные аргументы, къ которымъ прибѣгаетъ Лукавый (לוחץ, букв.—«дурной помыселъ»), чтобы отвратить человѣка отъ исполненія его обязанности. Здѣсь Б. является настоящимъ психологомъ, глубокимъ знаткомъ человѣческой природы со всѣми ея способностями, въ особенности присущей человѣку склонности обманывать самого себя и различно успокаивать угрызения своей совѣсти. Шестая глава называется «Schaar ha-Kepiah» (О смиреніи). Смиреніе является внутреннимъ достоинствомъ человѣка, обнаруживаясь въ его кроткомъ, благородномъ обращеніи съ ближнимъ, стоитъ ли оны на одной съ нимъ ступени общественнаго положенія или выше, и, главнымъ образомъ, въ его отношеніи къ Богу. Оно вытекаетъ изъ сознанія низкаго происхожденія человѣка, недостаточности и ничтожности его, въ связи съ превратностями жизни; если все это сопоставитъ съ возложенными на человѣка обязанностями и съ величіемъ Бога, то должна исчезнуть всякая гордость даже особо заслуженнаго человѣка. Самъ священникъ выказывалъ смиреніе, будучи обязанъ, несмотря на занимаемое имъ высокое положеніе, убирать каждое утро волю съ жертвенника (Левитъ, 6, 3). Смиреніе заключается въ постоянномъ размышленіи о величій и благодати Бога, въ исполненіи Закона, въ снисходительномъ отношеніи къ недостаткамъ ближнихъ, въ терпѣливомъ безропотномъ перенесеніи ниспосланныхъ Богомъ испытаній, въ благожелательномъ отношеніи ко всякому человѣку и въ забвеніи полученныхъ обидъ.

ספר החינה

טיסקול ביטקלים רביט נחלקים בחסר וביתר באבן אחת ומוח
 פמסתמסיס בו יתר בני אדם תנועות האבן העליון מחבני הרחי
 בסבוב שנה באמצעיים חלפים מניעים אותם רחמים וכשאנו
 משליכים אבן קטנה בטוף המים הנגרים לא היה מתעכב טעור
 עד שהיה מגיע לתחתיהם ובריחים ממסקל האבן כפלים רבים
 וכח האמצעיים סיבוע הריחים בעבורם פחות מכח הטוף הרמח
 ואלו הגיד לנו מגיד ולא היינו רואים הדבר בעינינו היינו ממהרי
 להכחיש ולהשיב על דבריו וזה מפני מעוט ידיעתנו בסודי היצורה
 וחליטות הכרתנו בשרשי הנמצאות ותולדותיהם וטבעם וכחותם
 המתבודדים ומי שהוא בכלות אשר ספרנו בדבר שהוא בין ידיו
 תדיר איננו מן התמה שלא ידע מהלכי הגזר ורהצרק ממספעי
 הברא ית' אשר הם בעלמים ובעלים ממה שזכרנו עד חיון קץ

פרק

נפשי וכנ' תשיעי אמה הנפש סבר
 כחמתני כמה שיאשתני מהשיג כוד
 הדבר לרקותו ועמוק ענינו אך גלה לי עניני
 סוד הכונה העמדתי בעולם הזה וקרב צורת ההכרח והצדק בכל
 יכלתך מן הדרך הקצר ולא יהיה עניני כענין מי שלא הבין אפני
 טובתו מן המלכים באשר הגיעני והוא שבקצת חיי הארץ יש מדינה
 אחת הכימו יושביה למנות עליהם איש כפרי בכל שנה וכאשר
 תשלם לו הסנה יוציאוהו מביניהם ויחזור על הענין אשר הירר
 עליו קודם סנתמנה עליהם והיה בתמונים עליהם איש אחד
 ככל לא ידע סודם בו וקבץ ממונות ובה ארמונות וחוקם ולא
 הוציא ממדינתם דבר והשתדל להביא כל אשר היה לו חוץ למדינת
 חמוץ ואשה וכבים אליה וכאשר נשלמה לו הסנה הוציאוהו חכמי
 המדינה ההיא נעור ורק מן הכל

Страница изъ перваго изданія труда Бахья б. Іосифъ «Choboth ha-Lebaboht» (Неаполь, 1489)
 (Книга хранится въ библиотекѣ Колумбійскаго университета въ Нью-Йоркѣ).

Главнѣйшими чертами смиренія, однако, являются неосужденіе ближняго за его недостатки и прощеніе нанесенной имъ обиды. Гордость во внѣшнемъ обращеніи съ людьми несомнѣстима со смиреніемъ и потому ея не слѣдуетъ обнаруживать, тѣмъ болѣе, что гордость одного часто видится на униженіи другихъ. Но если гордость въ человѣкѣ вызывается благородными мотивами, какъ, напр., присутіемъ ему знаніями и готовностью совершить добро, то такая честолюбивая гордость вполне совмѣстима съ смиреніемъ и даже увеличиваетъ его цѣну.

Практическое направленіе книги Б. обнаруживается, главнымъ образомъ, въ седьмомъ ея отдѣлѣ «Schaar ha-Teschubah» (Врата покаяніи). Даже большинство благочестивыхъ людей не совсѣмъ свободны отъ грѣховъ, и зачастую каются въ ихъ совершеніи; поэтому-то молитва о прощеніи грѣховъ является одной изъ первыхъ въ числѣ 18-ти благословеній. Подобно тому, какъ существуютъ грѣхи, сопряженные съ извѣстнымъ дѣяніемъ, и грѣхи, заключающіеся лишь въ нашихъ помыслахъ, такъ и раскаяніе обнимаетъ собою стремленіе къ совершенію добрыхъ поступковъ и воздержаніе отъ злыхъ помысловъ и намѣреній, по аналогіи съ леченіемъ больного, которое, въ зависимости отъ сущности болѣзни, бываетъ либо терапевтическимъ, либо профилактическимъ. Покаяніе состоитъ: 1) въ полномъ сознаніи порочности своихъ поступковъ и искреннемъ раскаяніи въ ихъ совершеніи; 2) въ рѣшеніи измѣнить свое поведеніе и образъ жизни; 3) въ чистосердечной исповѣди грѣховъ и въ усердной молитвѣ Богу о милостивомъ прощеніи; 4) въ полномъ, искреннемъ обновленіи своего сердца. Истинное раскаяніе обнаруживается въ страхѣ передъ заслуженнымъ Божьимъ наказаніемъ, въ душевномъ сокрушеніи, въ слезахъ и вздохахъ, во внѣшнемъ проявленіи горестнаго настроенія—въ воздержаніи отъ чувственныхъ удовольствій и въ полномъ устраниеніи нѣкоторыхъ мірскихъ наслажденій,—а также въ смиреномъ духѣ, въ благоговѣніи предъ Богомъ и размышленіи о будущей жизни. Чѣмъ долѣе грѣшникъ остается на своемъ пути, тѣмъ труднѣе ему оставить этотъ путь и выбрать другой, такъ какъ грѣхи изъ тонкихъ своихъ нитей уже сплели толстый канатъ, который весьма трудно расплести. Особеннымъ препятствіемъ къ покаянію служитъ откладываніе его на слѣдующій день, который можетъ и не наступить. Б. приводитъ рядъ изреченій талмудистовъ, сводящихся къ тому, что калочійся грѣшникъ стоитъ многимъ выше лица, ни разу не согрѣшившаго, и цитируетъ одного законоучителя, обратившагося къ своимъ ученикамъ со слѣдующими прекрасными словами: «Еслибы вы были совершенно свободны отъ грѣха, я бы тогда опасался, что вы заражены гордостью и лицемѣріемъ—а это гораздо хуже грѣха». Затѣмъ Б. говоритъ о необходимости торопиться исправить несправедливости, причиненныя нами ближнимъ, и сохранить душу свою въ совершенной чистотѣ для возможности предстать предъ Создателемъ ея. Въ заключеніи главы онъ приводитъ «со словъ древнихъ» притчу о путешественникѣ, который, имѣя при себѣ горсть серебряныхъ монетъ, бросилъ ихъ, въ припадкѣ безумія, въ рѣку, думая такимъ способомъ вымостить себѣ путь по ней, но монеты, конечно, всѣ пошли ко дну, за исключеніемъ одной, которую онъ расплатился съ перевозчикомъ, доставившимъ его на другой берегъ. Покаяніе и есть та

единственная монета, которая доставитъ человѣка черезъ жизненный потокъ къ берегу спасенія, когда уже всѣ сокровища жизни будутъ растрачены.—Такой-же увѣщательный характеръ, какъ 7-ая, носятъ и 8-я глава сочиненія, «Schaar Cheschbon ha-Nephesch» (Сведеніе счетовъ съ душою). Тутъ Б. въ торжественныхъ выраженіяхъ убѣждаетъ въ необходимости бережно и любовно относиться къ жизни и здоровью, какъ средствамъ для усовершенствованія души, дабы привести себя въ такое состояніе чистоты, въ которомъ только и возможно развитіе душевныхъ силъ, способствующее проникновенію въ тайны Божіи, въ высшую мудрость и въ высшій, недоступный для другихъ міръ,—такое состояніе можетъ быть достигнуто лишь истинно праведными людьми, избранниками Божьими, способными «видѣть безъ глазъ, слышать безъ ушей, говорить безъ азыка, ощущать безъ чувства ощущенія и постигать безъ умозаключеній».

Б., подражая арабскимъ энциклопедистамъ, становится на мистическую точку зрѣнія, которая могла бы его увлечь далеко за предѣлы Закона и философіи, еслибы онъ не наставлялъ безпрестанно на соблюденіи предписанныхъ формъ молитвы, богослуженія и изученія Закона, какъ средствъ для возвышенія души и подготовленія ея къ высшему созерцанію Божественнаго, что доступно лишь людямъ съ чистымъ сердцемъ.—9-ую главу сочиненія, «Schaar ha-Perischut» (Объ удаленіи отъ міра) онъ посвящаетъ разсмотрѣнію самой высшей для него проблемы, объ отношеніи истинной религіозности къ идеѣ аскетизма. Воздержаніе или удаленіе отъ міра, говоритъ Б., является необходимымъ для обузданія человѣческихъ страстей и подготовленія души къ высшему ея назначенію, къ приведенію ея, среди земныхъ искушеній, въ ангельское состояніе. Но такъ какъ въ человѣческой жизни проявляется естественный законъ о безпрестанномъ развитіи и совершенствованіи обитаемаго людьми міра и о продолженіи существованія человѣческаго рода, то въ виду этого аскетизмъ можетъ быть удѣломъ лишь небольшого количества избранныхъ лицъ, которыхъ, какъ учителя, стоятъ на высшей ступени жизни, и, въ той мѣрѣ, какъ массы всегда склонны къ чувственному міру, въ такой-же мѣрѣ вышедшіе изъ той-же массы назорейне, пророки и святые всегда стремятся къ удовлетворенію высшихъ духовныхъ потребностей. Существуютъ различные способы ухода изъ міра. Нѣкоторые, желая отдаться исключительно жизни духа, совершенно удаляются отъ міра сею и живутъ, подобно отшельникамъ, вдали отъ цивилизации, что совершенно не отвѣчаетъ намѣреніямъ Создателя; другіе лишь устраняются отъ мірскихъ тревоженій и борьбы и ведутъ уединенную жизнь у себя дома; третьи, наконецъ, близко подходятъ къ предписаніямъ Закона, принимаютъ участіе на аренѣ житейской борьбы, но вмѣстѣ съ тѣмъ ведутъ жизнь воздержную и умѣренную и смотрятъ на земное существованіе, какъ на предверіе будущей жизни. Истинно-религіозная жизнь состоитъ въ испытаніи своихъ помысловъ и поступковъ, въ обузданіи страстей и въ посвященіи служенію Богу всѣхъ своихъ чувствъ, силъ и душевныхъ способностей. Поэтому-то поколѣніе патриарховъ, какъ не подпадале подъ пагубное вліяніе страстей, значително меньше нуждалось въ предписанныхъ Закономъ ограниченій, чѣмъ

окруженный идолопоклонниками Израиль въ Ханаанѣ, когда стало необходимымъ появленіе назорейца и пророковъ, которые вели воздержную жизнь. В., имѣя въ виду своихъ современниковъ, съ ихъ разнуданными страстями и нивненными желаніями, предлагаетъ въ видѣ компенсаціи за чрезмѣрное увлеченіе свѣтскими удовольствіями, наставленіе въ воздержаніи и заимствуетъ у нѣкоторыхъ арабскихъ моралистовъ составленную въ соответствующемъ духѣ увѣщательную формулу.

Основной и цѣлью нравственнаго самоусовершенствованія является любовь къ Богу; это и составляетъ содержание 10-аго и послѣдняго отдѣла, «Schaar Ahabath Elohim» (О любви къ Богу). Чувство любви къ Богу вызывается постояннымъ стремленіемъ души челоуѣка, среди всѣхъ удовольствій и наслажденій, привязывающихъ его къ землѣ, къ источнику ея жизни, гдѣ только она и обрѣтаетъ истинную радость и миръ, даже въ томъ случаѣ, если она подвергалась сильнымъ испытаніямъ и мученіямъ. Кто проникнуть такою любовью, тотъ легко принесетъ за Него любую жертву, требуемую его Богомъ, причемъ всякій эгоистическій мотивъ отступитъ на задній планъ передъ чистой подобной любви. Примѣры такой любви являются Авраамъ, Іовъ, Давидъ и всѣ святые мученики, преисполненные радости самопожертвованія. Для истинно любящихъ Бога число 613 предписаній Торы представляется слишкомъ незначительнымъ, такъ какъ вся ихъ жизнь посвящена Богу, съ которымъ они находятся какъ бы въ единеніи. Для характеристики единенія любящей души съ Богомъ В. приводитъ рассказъ объ одномъ святомъ, котораго пашли спящимъ въ пустынѣ и который на вопросъ, не боится ли онъ находящихся въ окрестности львовъ, отвѣтилъ: «Мнѣ было бы стыдно за моего Бога, если бы я испытывалъ страхъ передъ какими-либо созданіями, кромѣ Него». При всемъ томъ В. не настолько одностороненъ, чтобы совѣтовать вести затворническую жизнь и думать лишь о благополучіи души своей. Челоуѣкъ, будь онъ святымъ, подобно ангелу, никогда не можетъ сравниться по заслугамъ съ челоуѣкомъ, который старается направить ближняго своего на путь справедливости и любви къ Богу.—Choboth ha-Lebavoth» содержитъ въ себѣ много драгоценныхъ мыслей и рядъ прекрасныхъ изреченій. Проникнутая глубокимъ религіознымъ чувствомъ, книга эта считалась религіознымъ сокровищемъ у средневѣковыхъ евреевъ. Въ сокращенномъ видѣ она издавалась неоднократно. Согласно Штейншнейдера, одинъ такой компендіи былъ составленъ въ 13-мъ в. внукомъ Мешулама б. Яковъ изъ Люнеля и былъ выпущенъ вторымъ изданіемъ (а не составленъ, какъ думали раньше) Яковомъ Панъ въ 1614 г. Другой компендіи на дни покаянія былъ составленъ Менахемомъ ибнъ-Зерахъ и включенъ въ его «Zedah la-Derek» (1374).—Сохранились двѣ рукописи «Choboth ha-Lebavoth», одна въ Парижѣ, другая въ Бодлеянской библиотекѣ, въ Оксфордѣ; въ виду того, что онѣ значительно разнятся другъ отъ друга, надо полагать, что тутъ мы имѣемъ двѣ различныхъ редакціи. По словамъ Штейншнейдера (Jew. Quart. Rev., XIII, 452), «рукописи эти готовятся къ печати». Іуда ибнъ-Тиббонъ перевелъ первую главу книги для Мешулама бенъ-Яковъ изъ Люнеля въ 1161 г., а остальные части закончилъ въ промежутокъ 1170 и

1198 г. Между тѣмъ Іосифъ Кимхи изъ Нарбонны также перевелъ эту книгу, но отъ перевода сохранилась лишь глава о покаяніи, «Schaar ha-Teschubah». Геллинекъ издалъ переводъ этой главы совмѣстно съ переводомъ Ибнъ-Тиббона въ 1846 г., въ Лейпцигѣ. Яковъ Романъ изъ Константинополя намѣревался издавать арабскій текстъ книги съ латинскимъ ея переводомъ (1643 г.). Іехиель Іегуда бенъ-Іосифъ Моисей Левенсонъ въ памфлетѣ, озаглавленномъ «Chaje Lebavoth», Вѣна, 1872, и Нью-Йоркъ, 1885, сдѣлалъ попытку сравненія переводовъ съ арабскимъ оригиналомъ (каирскій манускриптъ). Нынѣ (1909 г.) Іегуда (въ Берлинѣ) готовитъ арабск. подлинникъ В. къ печати. По словамъ Штейншнейдера, парижская рукопись значительно отличается отъ текста, съ котораго переводилъ Ибнъ-Тиббонъ.

Первое изданіе перевода Ибнъ-Тиббона вышло въ Неаполѣ въ 1489 г.; слѣдующими были: венеціанское, 1548 г. (не совсѣмъ правильный переводъ), и критическій переводъ съ реестромъ и указателемъ, Мантуя, 1559 г. Лучшимъ критическимъ изданіемъ является напечатанное Исаакомъ Бенаккомъ въ 1846 г., въ Лейпцигѣ; оно основано на 8 рукопис., снабжено краткимъ комментариемъ, цѣннымъ предисловіемъ и отрывками изъ перевода Кимхи, изданнаго Геллинекомъ.—Еврейскіе комментарии къ сочиненію В. вмѣстѣ съ текстомъ появились въ нижеуказанномъ послѣдовательномъ порядкѣ: 1) «Manoach ha-Lebavoth», соч. Маноаха Генделя бенъ-Шемарія изъ Польши, Зульцбахъ, 1691; съ переводомъ на нѣмецкій языкъ Исаака б. Моисея, Амстердамъ, 1716; съ нѣмецкимъ переводомъ Самуила Позена, Фюртъ, 1765; 2) «Magre la-Nefesch», Рафаила б. Захарія Менделя изъ Франкфурта на Одерѣ, Олекницъ, 1774; 3) «Toledoth Ahron» Хаима и Исаака, сыновей Израіля Сомесча; 4) «Needar ba-Kodesch», Моисея б. Реубенъ изъ Юрбурга, Гродно, 1790; 5) «Pat Lechem», Хаима б. Авраамъ бенъ-Аръе-Лебъ Когена, могилевскаго даршана; издано вмѣстѣ съ текстомъ, озаглавленнымъ «Simchath Lebav», Соколовъ, 1803; 6) «Or la-Jesharim», Рафаила І. Флоренталія, вмѣстѣ съ нѣмецкимъ переводомъ и текстомъ, Бреславль, 1836; 7) «Tob ha-Lebanon» Израіля Галеви, Варшава, 1852. На европейскіихъ языкахъ имѣются переводы: на португальскомъ — Самуила бенъ-Исаакъ Аббаса, Амстердамъ, 1670; на итальянскомъ—переводъ 1847 года; на нѣмецкомъ языкѣ — нѣсколько опытовъ послѣ 1765 года; на испанскомъ — Іосифа Пардо, Амстердамъ, 1610; на латино (еврейско-испанскомъ) яз.—Цадика бенъ-Іосифъ Фирмона, Велеція, 1703 г., и Исаака Беллаграде, Вѣна, 1822; на нѣмецкомъ, кромѣ вышеупомянутыхъ—Менделя Е. Штерна, Вѣна, 1856, и Менделя Баумгартена, съ предисловіемъ Авраама Гейгера, Вѣна, 1854.

В. находился подъ сильнымъ вліяніемъ суфіевъ, теоріи которыхъ были въ его время въ ходу. Не заходя такъ далеко, какъ они, въ отрицаніи цѣнности религіозныхъ обрядовъ и вообще культа, онъ, однако, не придавалъ особаго значенія ихъ точному исполненію. «Закономъ установлено лишь 613 предписаній; но разумъ, подсказываетъ намъ, что число ихъ безконечно». Этимъ именно аргументомъ суфіи сражались со своими противниками, улемами (ср. Von Kremer, Notice sur Schar'any, въ Journal Asiatique, 1868, стр. 253). Арабское названіе 8-й главы сочиненія В. «Muhasabat al-Nafs» (Самоспытаніе) напоминаетъ знамениаго суфія Абу Абдаллу Харита бенъ-Асада

(10 в.), который был прованъ Аль-Мухасибомъ («самоиспытатель»), такъ какъ, по словамъ биографовъ, «онъ всегда былъ погруженъ во внутреннее созерцаніе» (ср. Гаи Халифа, s. v. Radiah, Абулфеда, *Anna. Mosl.*, II, 201, 698).

Lami въ своихъ «Notices et extraits», XII, 291, описывая жизнь суфиевъ, говоритъ: «Суфій стремился къ совершенному единенію съ Богомъ, какъ-бы къ поглощенію личности Божествомъ. Этого можно достигнуть лишь самоотреченіемъ, полнымъ равнодушіемъ къ вѣшнему міру и подавленіемъ въ себѣ всѣхъ страстей и воли». Е. въ послѣднихъ трехъ главахъ своего сочиненія часто повторяетъ эти мысли. Въ краткомъ введеніи къ 9-й главѣ и, между прочимъ, заявляетъ: «Такъ какъ въ предыдущей главѣ, говоря о самоиспытаніи, я высказалъ мысль, что однимъ изъ его условій является удаленіе отъ міра, то я считаю еще нужнымъ дополнить это указаніемъ на форму, которая должна быть обязательной для людей Закона». Подъ «людьми Закона», каковыя слова неоднократно повторяются въ этой главѣ, В. имѣетъ въ виду суфиевъ съ ихъ аскетизмомъ. Во всякомъ случаѣ В. сумѣлъ отыскать жемчужину въ пыли мистической литературы суфиевъ. Сочиненіе его оказало благотворное вліяніе на еврейскую религиозную жизнь въ теченіи ряда столѣтій. Приводимыя имъ доказательства существованія Бога, Его единства, правда, порою заимствованныя изъ арабскихъ источниковъ, главнымъ образомъ, изъ энциклопедіи Братевъ чистоты, стали классическими и оказали вліяніе на философскую мысль многихъ схоластиковъ (см. Тома Аквинскій и Fénelon, *Oeuvres complètes*, II, p. 701 et seq.).

Стиль В., несмотря на чрезмѣрное многословіе—черта, общая всѣмъ арабскимъ философскимъ сочиненіямъ,—отличается ясностью, а порою даже красотой. Къ сожалѣнію, нельзя того-же сказать о еврейскихъ переводахъ сочиненія (слѣдовательно, также и о переводахъ съ еврейскаго на европейскіе языки). Иуда-ибнъ Тибонъ переводилъ слово въ слово, зачастую совершенно не стараясь разобраться въ мысляхъ автора, вслѣдствіе чего переводъ этотъ сталъ источникомъ неправильныхъ толкованій оригинала. Нѣкоторыя мѣста его представляются прямо загадочными, и многочисленные комментаріи перевода совершенно простого сочиненія, предназначавшагося для широкой публики, не въ состояніи правильно объяснить ихъ въ виду допущенныхъ переводчикомъ ошибокъ.—Недавно въ парижской Национальной библиотекѣ нашли рукопись другого философскаго сочиненія В. «Maani al-Nafs» (Размышленія о душѣ). На заглавной страницѣ этого весьма древняго манускрипта значится имя Бахы бенъ-Иосифъ ибнъ-Пакуда, какъ автора. Возбужденный Г. Гуттманомъ въ *Monatsschrift*, 1897, стр. 241—256, вопросъ о подлинности этого сочиненія былъ рѣшенъ всѣми ориенталистами, которые имѣли случай сравнить эту рукопись съ оригиналомъ «Обязанностей сердца», въ положительномъ смыслѣ (ср. Schreiner, въ *Zeit. für hebräische Bibliographie*, I, 121—128; Кауфманъ, въ *Revue des études juives*, XXVII, 271; J. Derenbourg, ib., XIX, 306). Философскія теоріи, изложенныя въ «Размышленіяхъ о душѣ» находятся безусловно въ полномъ согласіи съ мыслями, которыя зачастую высказываются въ «Обязанностяхъ сердца». Вліяніе неоплатонизма и калама очевидно въ обоихъ сочиненіяхъ, и это вѣдъ всякаго сомнѣнія доказательство,

что «Размышленія о душѣ» были написаны не позже 11 в., т.-е. въ эпоху, въ которую жилъ В. «Размышленія о душѣ», переведенныя съ арабскаго на еврейскій языкъ подъ заглавіемъ «Torath ha-Nefesch» (Ученія о душѣ) съ резюме на французскомъ языкѣ Г. Вройде (Парижъ, 1896), состоятъ изъ 21 главы, въ которыхъ авторъ старается согласовать систему неоплатонической психологии съ этикою евреевъ.—В. въ этомъ сочиненіи упоминаетъ о двухъ другихъ своихъ трудахъ, изъ которыхъ второй до насъ не дошелъ: 1) о «Barechi Nafschi», психологическомъ поэмѣ, къ которой «Размышленія о душѣ» служатъ какъ-бы комментаріемъ, и 2) «Alnask wal-nazam fi al-khalikah» (Порядокъ и постепенность въ природѣ).

В., кромѣ того, сочинилъ рядъ литургическихъ поэмъ, преисполненныхъ религиознаго экстаза; онѣ частью помѣщены въ римскомъ Махзорѣ, частью сохранились рукописно въ Болденской библиотекѣ, въ Оксфордѣ. Среди нихъ выдѣляется поэма, начинающаяся словами «Barechi Nafschi», которая была переведена Деборой Аскарелли на итальянскій языкъ въ 1601 г., Иохананъ Алатрино въ 1628 г. изложилъ ея содержаніе на итальянскомъ языкѣ; въ книгѣ Михаила Зака «Die religiöse Poesie der Juden in Spanien» данъ ея нѣмецкій переводъ, а въ молитвенникѣ М. Ястрова она передана на англійскомъ языкѣ. Ландсгутъ, въ *Amude ha-Abodah*, I, 49, Берлинъ, 1857, даетъ описаніе этихъ литургическихъ поэмъ. Въ «Jeschurun» Кобака напечатана составленная В. селиха (IV, еврейскій отдѣлъ, 1864, стр. 183, 184).—Ср.: Dukes, *Zur Kenntniss der neuhebräischen religiösen Poesie*, стр. 85 et seq., 1842; Geiger, *Die ethische Grundlage des Buches über die Herzenspflichten*, въ изд. Baumgartena, XIII—XXII, 1854; Brüll, *Jahrbücher*, V, VI, 71 et seq.; Munk, *Mélanges*, стр. 482, замѣтка 3; Karpeles, *Geschichte der jüdischen Literatur*, I, 483—486; Michael, *Or ha-Chajim*, № 563; Steinschneider, *Cat. Bod.*, p. 780 et seq.; его-же, *Hebr. Uebersetz.*, §§ 214—217, и *Jew. Quart. Rev.*, XIII, 452; Kaufmann, *Die Theologie des Bahya ibn Pakuda*, 1874, въ *Sitzungsberichte der philos.-histor. Classe der Kais. Academie der Wissensch. in Wien*, LXXVII; Rosin, *Die Ethik des Maimonides*, 1876, стр. 13; Eisler, *Vorlesungen über die jüd. Philosophen des Mittelalters*, I, 43—57, 1876; I. Reifmann въ *Мѣстѣтѣтѣ Гребера*, 1888, II; J. Guttman, *Monatsschrift*, XII, 241—256; Генкель Г., *Первый еврейскій философъ-моралистъ рабену Вехай, Будущность*, III, 1902, стр. 132—160. [J. E. II, 447, съ дополн. А. Д.] 9.

Башанъ—см. Васанъ.

Башвицъ—семья типографовъ, наиболѣе выдающимися представителями которой являются слѣдующія лица: 1) *Меиръ В.*—род. въ Дигернфуртѣ, сынъ Цеви (Гирша) б. Меира Б. (№ 2). Въ 1731—32 г., онъ работалъ въ книгопечатнѣ Израиля б. Авраамъ въ Вандсбекѣ близъ Гамбурга, а послѣ 1733 г.—въ Берлинѣ. Въ 1742 г. онъ издалъ молитвенникъ. Около 1782 г. мы находимъ В. работающимъ то въ Берлинѣ, то въ Франкфуртѣ на О., такъ что онъ занимался типографскимъ дѣломъ въ теченіе почти полувѣка.—2) *Цеви (Гиршъ) б. Меиръ В.*—отецъ предыдущаго, род. въ Врестъ-Литовскѣ; отъ 1701 до 1709 г. работалъ въ разныхъ берлинскихъ типографіяхъ, а въ 1708 г. и въ Франкфуртѣ на О.; съ 1719 по 1720 г. онъ вмѣстѣ съ Іосифомъ Бассомъ имѣлъ типографію въ Дигернфуртѣ.—3) *Цеви (Гиршъ) Б.*—типографъ въ Франкфуртѣ на Одерѣ съ 1788

приблизительно до 1813 г. Онъ перевелъ на нѣмецкій языкъ сочиненіе Тедаи Бедерси «*Bschinath Olam*» (Франкф. на О., 1802) и выпустилъ новымъ изданіемъ трудъ Арамы *תור חתם*, посвященный согласованію традиціи съ философіею. Онъ-же издалъ и рѣчь свою, произнесенную 18 января 1816 года по случаю заключенія мира. Еще не установлено, не является ли его трудомъ также «*Писемовникъ*», изданный въ Франкфуртѣ на О. въ 1789 г.—Вслѣдствіи пня семьи было передѣлано въ «*Baswitz*».—Представители семьи Б. существуютъ до сихъ поръ; одинъ изъ ея членовъ, умершій въ 1870 г., былъ предсѣдателемъ берлинской еврейской общины.—Ср.: Steinschneider, Cat. Bodl., №№ 7858, 7859; idem, вь Zeitsch. für die Gesch. der Juden in Deutschland, III, 270; Zedner und Roest, s. v. Baschwitz; All. Zeit. d. Judent., 1870, 3, 12. [Изь J. E. II, 566—567].

Башейзень, Генрихъ Яковъ—христианинъ, издатель еврейскихъ книгъ и ориенталистъ, род. въ Ганау въ 1679 г., ум. въ 1750 г. Б. основатель (между 1709 и 1712 г.) типографію и выпустилъ около 100 книгъ, въ числѣ которыхъ было не мало еврейскихъ; будучи учителемъ гимназіи сначала въ Ганау, а потомъ въ Шлюхтернѣ, онъ ввелъ въ курсъ преподаванія еврейскій языкъ и слѣдилъ за тѣмъ, чтобы онъ былъ однимъ изъ главныхъ предметовъ. Въ 1701 г. Б. былъ назначенъ ординарнымъ профессоромъ восточныхъ языковъ и церковной исторіи въ протестантской гимназіи въ Ганау, а въ 1716 г. ректоромъ и «professor primarius» въ Цербстѣ. Б. былъ членомъ берлинской академіи наукъ и лондонскаго Общества распространенія Евангелія. Знатокъ раввинской литературы, Б. перевелъ отрывокъ изъ раввинскихъ комментаріевъ къ Псалмамъ (Ганау, 1712) и въ одной изъ своихъ работъ помѣстилъ въ переводъ часть «*Mischneh Torah*» М. Маймонида (Ганноверъ, 1705; Франкфуртъ, 1708). Б. опубликовалъ также комментарий Абраамелиа къ Пятикнижію. Изъ другихъ его работъ отмѣтимъ: *Panegyricus hebr. de ling. hebr.* (Ганноверъ, 1706; на нѣмецкомъ языкѣ, 1707); *Institutiones germanico-rabbin.* (1718); *Exercit. paradoxa de nova methodo discendi per rabbinos ling. hebr.* (1720).—Ср.: Allg. Deutsche Biographie, II, 124—5; Steinschneider, Cat. Bodl., №№ 4521, 9338; его-же, Bibl. Handbuch, 18; его-же, Zeitsch. f. hebr. Bibl., II, стр. 51. [J. E. II, 574].

Башъ, Арпадъ и Гула—современные венгерскіе художники.—Ср.: Jew. Encycl.; Pallas, Lexikon; Magyar Genius.

Башъ, Викторъ—профессоръ философіи, сынъ Рафаила В. (см.), род. въ 1863 г. въ Будапештѣ. Окончивъ Сорбонну, Б. въ 1885 г. былъ назначенъ профессоромъ философіи въ Нанси, а черезъ два года въ Реннѣ. Будучи сторонникомъ пересмотра дѣла Дрейфуса (см.), онъ сдѣлался предметомъ нападокъ антисемитовъ, когда въ Реннѣ Дрейфусъ вторично предсталъ предъ военнымъ судомъ. Изъ работъ В. отмѣтимъ: *L'esthétique de Kant; Poétique de Schiller; La vie intellectuelle à l'étranger; Les origines de l'individualisme moderne*. Кроме того, Башемъ помѣщено много статей въ журналѣ «*La Grande Revue*» и газетѣ «*Le Siècle*». [J. E. II, 566].

Башъ, Рафаиль—писатель, род. въ 1813 г. въ Прагѣ. Будучи учителемъ въ общеобразовательной еврейской школѣ въ Пресбургѣ, онъ имѣлъ частыя столкновенія съ ортодоксами; для борьбы съ ихъ вліяніемъ на общину онъ организовалъ

особое общество. Политическія событія 1848 г. побудили его оставить еврейскія дѣла и принять участіе въ революціи: издававшаяся имъ въ Вѣнѣ до роспуска учредительнаго собранія въ Кремзирѣ (6 марта 1849 г.) газета «*Reichstageblatt*» энергично боролась съ попытками реакціи возродить режимъ Меттерниха. Послѣ побѣды въ Австріи министерства Шварценберга Б. отправился въ Берлинъ въ качествѣ представителя газеты «*Oesterreichische Post*»; реакція въ Пруссіи побудила его переселиться въ Парижъ и сдѣлаться корреспондентомъ вѣнскихъ и берлинскихъ газетъ. Вернувшись въ 1855 году въ Австрію, Б. сталъ во главѣ «*Oesterreichische Zeitung*» и повелъ кампанію противъ ренегата-министра Александра Ваха, всячески защищая болѣе либеральныхъ членовъ кабинета, сгруппировавшихся около министра финансовъ Брука. Февральскій патентъ 1861 г. былъ встрѣченъ Б. сочувственно, и онъ сдѣлался однимъ изъ горячихъ защитниковъ министерства Шмерлинга, отражая нападки на него какъ слѣва, такъ и справа. Переѣхавъ въ 70 гг. въ Парижъ, въ качествѣ представителя «*Neue Freie Presse*», и сблизившись съ Тьеромъ, Гамбеттой и другими французскими политическими дѣятелями, Б. выступилъ въ этой вліятельнѣйшей вѣнской газетѣ защитникомъ третьей республики; попытка Макъ-Магона устроить 16 мая 1877 года государственный переворотъ была характеризована Б., какъ предпріятіе опасное не только для Франціи, но и для всей Европы: монархическая Франція, по мнѣнію Б., вынуждена была бы вести воинственную политику, и друзья мира, къ какой бы партіи они ни принадлежали, должны желать упроченія республиканскаго режима во Франціи. Кроме многочисленныхъ газетныхъ политическихъ статей, Б. написалъ двѣ книги: «*Deutschland, Oesterreich und Europa*» и «*Oesterreich und das Nationalitätenrecht*», 1870 (подъ псевдонимомъ «*Ein Altoesterreicher*»); вторая книга имѣла шумный успѣхъ. [J. E. II, 566].

Башъ, Самуилъ Зигфридъ Карлъ, фонъ—врачъ; род. въ 1837 г. въ Прагѣ; ум. въ 1905 г. Медицину изучалъ въ Прагѣ и Вѣнѣ, гдѣ кончилъ курсъ въ 1862 г. Химіей В. занимался въ лабораторіи проф. Брюкке съ 1857 до 1870 г. (съ перерывами), а съ 1861 по 1865 г. былъ ассистентомъ проф. Диттеля, Тегера, Тюрка, Колисса и Галлера. Въ 1865 г. Б. отправился въ Мексику: сперва главный врачъ при военномъ госпиталѣ въ Пуэблѣ, онъ былъ потомъ переведенъ въ г. Мексико, гдѣ былъ назначенъ придворнымъ врачомъ, а затѣмъ и лейбъ-медикомъ императора Максимилиана, при которомъ онъ оставался до самой его смерти (1867 г.). Въ Кверетаро Максимилианъ поручилъ ему, вмѣстѣ съ лейтенантомъ Питнеромъ и майоромъ Беккеромъ, вести подробный дневникъ о всѣхъ происшествіяхъ. Захваченный въ плѣнъ вмѣстѣ съ Максимилианомъ, Башъ былъ освобожденъ только послѣ разстрѣлянія императора и вмѣстѣ съ его трупомъ возвратился въ Австрію въ 1867 г. О пережитомъ въ Мексикѣ онъ разсказалъ въ «*Erinnerungen aus Mexico, Geschichte der letzten zehn Monate des Kaiserreiches*» (1868, 2 тома). Свое пребываніе въ Мексикѣ Б. использовалъ также для изученія анатоміи (соотвѣтствующія работы напечатаны въ *Virchow's Archiv*, 1868).—Приватъ-доцентъ по экспериментальной медицинѣ при вѣнскомъ университетѣ въ 1870 г., онъ въ 1877 году былъ назначенъ экстраординарнымъ профессоромъ.—

Главная заслуга Б. состоитъ въ изобрѣненіи новаго сфигманометра, благодаря которому удается опредѣлить съ большой точностью на живомъ человѣкѣ кровяное давленіе. Онъ также занимался много гистологіей кишечника, печени и селезенки (работы напечатаны въ Sitzungsberichte der Wiener Akademie за 1858, 1865, 1869, 1870—1872 и 1879 г.).—Б. написали слѣдующія книги: Untersuchungen über das chylpoetische System der Blatta orientalis, 1858; Das Zottenparenchym der ersten Chyluswege, 1865; Ueber Summation von Reizen durch das Herz, 1879; Die Theorie des Herrn Prof. Oertel in München beleuchtet, 1886; Das cardiale Dypnoe und das cardiale Asthma, 1887 (Klinische Zeit- und Streitfragen, издае. v. Schnitzler'омъ); Der Sphygmanometer und seine Verwerthung in der Praxis, 1887; Physiologie und Pathologie des Kreislaufes, 1892; Ueber latente Arteriosklerose und deren Beziehungen zu Fettleibigkeit, Herzerkrankungen und anderen Begleiterscheinungen, 1893; Ueber Gefäßstarre (Angiorhiguis), 1896; Die Herzkrankheiten bei Arteriosklerose, 1901; Beiträge zur Entwicklungsgeschichte der experim. Pathologie als Lehrfach, 1905. Изъ многочисленныхъ статей Б. отмѣтимъ: Anatomie des Blattenprocesses; Physiologische Wirkungen des Nicotin; Innervation des Uterus.—Работы, произведенныя въ его лабораторіи, опубликованы въ Klinische und experimentale Studien, I, 1891, II, 1892, III, 1896.—Ср.: Hirsch, Biograph. Lexikon der hervorragenden Aerzte aller Zeiten und Völker, I, 1884; Pagel, Biographisches Lexikon hervorragender Aerzte des 19 Jahrh., 1901, s. v.; Jew. Enc.; Biograph. Jahrbücher u. Deutscher Nekrolog, X, 1907. А. *Загельманъ*. 6.

Башъ, Юліи—писатель, род. въ 1831 г., ум. въ Берлинѣ въ 1902 г. Статьи его по финансовымъ вопросамъ обратили на него вниманіе Людвигъ Бамбергера (см.) и Эдуарда Ласкера (см.), и ему было поручено редактированіе торговаго и финансоваго отдѣловъ въ официальномъ органѣ національ-либеральной партіи «Die Nationalzeitung». Будучи большимъ авторитетомъ въ финансовой наукѣ, Б. имѣлъ значительное вліяніе на правительственную политику первой половины 70-хъ гг.; съ перемѣной курса во внутренней жизни Германіи онъ, подобно названнымъ лидерамъ національ-либеральной партіи, потерялъ свое значеніе, хотя продолжалъ считаться лучшимъ представителемъ финансово-промышленной политики манчестерской школы.—Ср.: Kürschner, Deutscher Literaturkalender, 1901; Biograph. Jahrbücher und Deutscher Nekrolog, 1903. 6.

Башяци (или **Башичи**), *באשיצי*—фамильное имя выдающейся караимской семьи, жившей въ Турціи въ XV и XVI вѣкахъ; значеніе этого имени, происходящаго, вѣроятно, отъ турецкаго корня, еще не выяснено (см. Штейншнейдеръ, Die hebräischen Uebersetzungen, стр. 36 и 251). Самый известный членъ семьи—**Илія Башяци б. Моисей б. Менахемъ га-Адрианополити**, т. е. адрианопольскій. О немъ сохранилось очень мало біографическихъ свѣдѣній; известно только, что его отецъ Моисей и дѣдъ Менахемъ жили въ Адрианополѣ около 1450 г. и были тамъ учеными хаканами. Илія упоминаетъ о нихъ съ почетомъ въ своей книгѣ «Adereth Eliahu» и, вѣроятно, былъ ихъ ученикомъ. Затѣмъ онъ жилъ въ Константинополѣ, гдѣ его учителемъ былъ знаменитый ученый тамудистъ Мордехай Комтино. Б. называетъ его своимъ наставникомъ, хотя и говоритъ,

что въ своихъ респонсахъ Комтино изъ нелюбви къ караимамъ погрѣшалъ противъ истины (Adereth Eliahu, Kidusch nachodesch, гл. 8). Въ Константинополѣ Б., повидимому, жилъ затѣмъ до самой смерти, такъ какъ онъ въ вышеупомянутой книгѣ сообщаетъ о событіяхъ, происшедшихъ въ этомъ городѣ въ 1457 г. (тамъ-же, гл. 7 и 10), и называетъ его городомъ «нашего изгнанія» (тамъ-же, Schechita, гл. 23). Утвержденіе Fürst'a, что Илія замѣстилъ своего отца въ Адрианополѣ, лишено всякаго основанія. Изъ Константинополя-же Б. пишетъ въ 1482—83 г. письма караимамъ лудкимъ (противъ р. Моисея Кіевскаго) и трокскимъ; на просьбу послѣднихъ прислать имъ ученаго, который наставлялъ бы ихъ въ пути закона, онъ отвѣчаетъ предложеніемъ направить двухъ учениковъ въ Константинополь для того, чтобы, поучившись тамъ и возвратившись затѣмъ въ свой городъ, они могли стать здѣсь наставниками (Neubauer, Aus d. Petersb. Bibl., стр. 60, и Гаркави, *באשיצי* *באשיצי*, II, 15). Уже эта переписка свидѣтельствуетъ о широко распространенной известности Б. Вліяніе Б. было, вообще, очень велико, и онъ получилъ отъ караимовъ названіе «послѣдняго кодификатора» (רבי). Онъ обладалъ большими и разнообразными знаніями, былъ знакомъ не только со всей почти караимской литературой, но также и съ раввинистической, въ особенности съ произведеніями Маймонида, оказавшими огромное вліяніе, м. пр., на форму его писаній. Онъ былъ, кромѣ того, знакомъ съ астрономіей и другими отраслями знанія и рекомендовалъ изученіе свѣтскихъ наукъ, давая при этомъ указанія, въ какомъ порядкѣ и по какому методу слѣдуетъ ихъ изучать (тамъ-же, Schabath, гл. 11; объясненіе шестого догмата см. Steinschneider, Die hebr. Uebersetzungen, I. с.). Умеръ онъ въ 1490 г.—Б. написали слѣдующія книги: 1) «Kele ha-Nechoschet», объ устройствѣ астролябіи и объ астрономіи (сообщеніе автора «Orach Zaddikim»); не сохранилась; 2) «Melizat ha-Mizwot»; изложеніе въ стихахъ положительныхъ и отрицательныхъ религиозныхъ заповѣдей, предназначенное для чтенія въ день полученія Торы, т. е. въ праздникъ Пятидесятницы. Это произведеніе напечатано во всѣхъ караимскихъ молитвенникахъ, а также въ книгѣ «Mekabez Nidche Israel» (Клеа, 1734 г., листы 7—12). Сначала авторъ перечисляетъ караимскіе десять догматовъ вѣры, затѣмъ—положительныя заповѣди, но только—заповѣди обязательныя и въ діаспорѣ, затѣмъ—запретительныя заповѣди. Въ концѣ изложенія положительныхъ заповѣдей онъ говоритъ, что многихъ заповѣдей нѣтъ въ Св. Писаніи; онъ выводитъ логическимъ путемъ и входитъ въ составъ «иони наследства», *באשיצי* *באשיצי*, т. е. традиціи. Это произведеніе представляетъ подражаніе «Azharoth» Соломона ибнъ-Гебироля; 3) «Шутимъ» (гимны); пять гимновъ напечатаны въ караимскихъ молитвенникахъ и читаются въ покаянные дни ночью, а въ Иомъ-Киппуръ утромъ; 4) «Iggeret ha-Zom», о постѣ въ субботу; упоминается два раза въ его сочиненіи «Adereth Eliahu»; 5) «Iggeret Gid ha-Nasche», въ которомъ разбирается вопросъ о томъ, простирается-ли запрещеніе ѣсть бедренныя жилы (сѣдальный нервъ) и на мясо птицъ; 6) Igrat ha-Jeruschah», отвѣтъ на возраженія р. Иліи Мизрахи противъ утвержденія караима Аарона б. Иосифъ или Аарона Старшаго, что мужъ наследуетъ женѣ. Эти три небольшихъ по объему письма напечатаны въ началѣ его «Adereth Eliahu», Коз-

ловъ, изд. Фирковича; 7) «Adereth Eliahu», замѣчательный по языку и систематичности и едва ли не самый лучший караимскій кодексъ. В. работалъ надъ этимъ неоконченнымъ имъ произведеніемъ въ продолженіи почти всей своей жизни, такъ какъ таблицы, приложенныя къ отдѣлу объ установленіи новолунія, онъ началъ составлять еще въ 1457 г. Въ своемъ вышеупомянутомъ письмѣ къ луцкимъ караимамъ, написанномъ въ 1482—83 г., онъ ссылается на эту книгу, называя ее «сочиненная мною книга о заповѣдяхъ»; но и тогда она еще не была окончена. Повидимому, В. одновременно работалъ надъ различными частями этой книги, такъ какъ онъ не успѣлъ составить послѣдніе отдѣлы и вмѣстѣ съ тѣмъ не окончилъ и отдѣла о нечистомъ и чистомъ, который не былъ послѣднимъ отдѣломъ. Работа продолжалась его шуриномъ и ученикомъ Калемъ Афендополо, но и онъ не выполнилъ всѣхъ замысловъ автора. Книга начинается отдѣломъ объ установленіи новолунія и обо всемъ съ нимъ связанномъ; къ этому отдѣлу В., для поясненія, приложилъ цѣлый рядъ таблицъ, свидѣтельствующихъ, что онъ обладалъ большими астрономическими познаніями. За этимъ слѣдуютъ отдѣлы о субботѣ и праздникахъ; затѣмъ отдѣлъ о молитвѣ, затрагивающій нѣкоторые вопросы, которыхъ мы напрасно стали бы искать въ предшествовавшихъ караимскихъ религиозныхъ кодексахъ. Здѣсь излагаются установленныя Геуду Гадасси (см.) десять караимскихъ догматовъ вѣры; кромѣ того, тутъ говорится объ идолопоклонствѣ и мученіи съ вѣру, объ обязанностяхъ человѣка по отношенію къ тѣлу и душѣ и по отношенію къ ближнимъ (сказывается сильное влияние Маймонида и его «Hilchot Deot»), о необходимости почитанія родителей, учителей, старцевъ и ученыхъ и объ уваженіи къ товарищамъ—все темы изъ области морали и отвѣченной философіи. Далѣе слѣдуютъ отдѣлы о шехитѣ (еврейскомъ способѣ рѣзанія птицъ и убоя скота), о дозволенныхъ и недозволенныхъ родахъ пищи, отдѣлъ о нечистомъ и чистомъ (онъ, впрочемъ, не законченъ), отдѣлъ о степеняхъ родства, въ которыхъ не дозволены браки (къ этому отдѣлу авторомъ также приложены таблицы и, вообще, этотъ отдѣлъ, самый запутанный въ религиозномъ законодательствѣ караимовъ, изложенъ имъ чрезвычайно ясно и систематично), отдѣлъ о брачныхъ законахъ, отдѣлъ объ обрѣзаніи, отдѣлъ о траурныхъ обрядахъ и наследствѣ; на этомъ мѣстѣ прерывается трудъ В. Онъ намѣревался написать въ качествѣ продолженія книгу о гражданскихъ законахъ подъ заглавіемъ «Sefer Dinim» (отдѣлъ о субботѣ, гл. 24), но, повидимому, не привелъ въ исполненіе своего намѣренія. «Adereth Eliahu» важно для насъ и потому еще, что оно является обильной сокровищницей, изъ которой почерпаются свѣдѣнія о взглядахъ предшествовавшихъ автору караимскихъ ученыхъ, которыхъ онъ часто цитируетъ. Чаще всего онъ слѣдуетъ Аарону б. Илія или Аарону Младшему. Отрывки изъ книги послѣдняго «Gan Eden» приводятся В. почти дословно, хотя не всегда съ указаніемъ источника. Оказавъ на В. большое влияние также Леви б. Гефетъ Галеви, слова котораго онъ также очень часто цитируетъ. Кромѣ того, онъ приводитъ нерѣдко и взгляды раввинскихъ ученыхъ для того, чтобы затѣмъ опровергать ихъ, иногда же съ опредѣленной цѣлью подтвердить ихъ правильность. Чаще всего встрѣчаются имена Саадія Гаона, Ибнъ-Эзры и Маймонида, его учителя

Мордехай Комтино и Моисея Капуццо изъ Греціи, къ которому Башяци относится очень сурово. Кромѣ того, В. упоминаетъ также Авраама б. Хія, Раши, Геуду Галеви, Нахманида, Давида Кимхи, Моисея Нарбонского и г. Иммануила, автора «Schesch Kenaraim». В. самъ говоритъ въ своемъ предисловіи: «Не могу назвать себя сочинителемъ этой книги—я только собрателемъ и составитель». Прибавимъ также для характеристики даннаго труда, что каждому отдѣлу предшествуетъ философское предисловіе въ стихахъ. В. трактуетъ въ этомъ сочиненіи и о тѣхъ законахъ, которые послѣ изгнанія были уже недействительными, напр., о законахъ, касающихся проказы, и мотивируетъ это тѣмъ соображеніемъ, что и его предшественники писали объ этомъ, и онъ хочетъ, чтобы въ его книгѣ не было никакихъ пробѣловъ, дабы пользующійся этимъ кодексомъ уже не нуждался ни въ какой-другой подобной книгѣ (Tuma we-Taharah, гл. 14; въ этихъ главахъ также явно подражаніе Маймониду).—«Adereth Eliahu» печатанъ въ первый разъ внукомъ автора Иліей бенъ-Моисей бенъ-Илія В. въ 1530—31 г. въ Константинополѣ; во второй разъ сочиненіе вышло въ гор. Козловѣ въ 1834 г.; въ этомъ изданіи корректоръ Давидъ Козозовъ (см.) прибавилъ двѣ статьи подъ заглавіемъ «Jemot Olam» и «Halichot Olam», и кромѣ того, внесъ исправленія въ устарѣвшія таблицы В., чтобы согласовать съ ихъ временемъ напечатанія даннаго изданія. Въ третій разъ книга была напечатана въ Одессѣ въ 1870 г. Въ этомъ изданіи также прибавлены двѣ статьи Козозова и его таблицы, но опущены чужденныя въ прежнихъ изданіяхъ въ началѣ книги три письма В. Такъ какъ это сочиненіе пользовалось большимъ значеніемъ среди караимовъ, то къ нему былъ написанъ комментарий Ааромомъ б. Геуду. Кромѣ этого толкованія, имѣется много комментариевъ къ отдѣльнымъ частямъ книги. Къ таблицамъ въ отдѣлѣ объ установленіи новолунія написанъ комментарий Іосифъ Тишби бенъ-Геуду (въ 1560 г.; этотъ комментарий сохранился во многихъ рукописяхъ; см. Steinschneider, Monatschrift, XLIX, 49, 314, 731, 734; В, 475, 732). Къ десяти догматамъ составили комментарий Іосифъ бенъ-Мордехай Элиноски и Мордехай б. Писанъ Козозовъ въ формѣ вопросовъ и отвѣтовъ. Отдѣлъ о шехитѣ сокращенъ тѣмъ-же Элиноски (напечатано это сокращеніе въ Вѣнѣ, въ чѣтв. 33, листы 28—33). Элиноски написалъ также комментарий къ отдѣлу о степеняхъ родства «Sefer Adereth»; имъ руководился также Іосифъ бенъ-Моисей Вехай (см.) въ своей книгѣ «Schulchan Chaberim».

В. дѣлитъ въ своей книгѣ заповѣди на такія, источникомъ которыхъ служатъ только откровеніе и традиція, и на заповѣди, источникомъ которыхъ можетъ являться также и природный разумъ; первыя ведутъ ко вторымъ. Но кромѣ заповѣдей, въ Торѣ еще разсказывается о нравственныхъ подвигахъ, совершенныхъ проками, царями и полководцами, подвигахъ, въ которыхъ проявились индивидуальныя особенности ихъ психологіи, почему они и не могли быть включены въ число заповѣдей (предисловіе). Всякая заповѣдь имѣетъ свое обоснованіе, и неправы еврей-талмудисты, говорящіе, что есть заповѣди, не имѣющія никакихъ основаній, кромѣ воли Божьей; если же мы не знаемъ объясненій нѣкоторыхъ заповѣдей, то обязаны приписать это неспособность своего разума (тамъ-же, а также въ отдѣлѣ о нечистомъ и чистомъ и въ

началъ отдѣла о степеняхъ родства). Его возрѣнія относительно значенія заповѣдей отличаются вообще большой широтой и гуманностью. Многократно Б. настойчиво указываетъ, что исполненіе заповѣдей не обязательно, если нѣтъ возможности исполнить ихъ (Kidusch hachod., гл. 10; Pessach, гл. 4; Chag ha-Schebuot, гл. 8), и насмѣхается надъ глупцами, утверждающими, что нельзя нарушать святость субботаго дня для спасенія жизни; онъ примѣняетъ къ нимъ слова: «И я также далъ имъ законы не добрые» (Иезекиль, 20, 25), ибо въ дѣйствительности заповѣди проникнуты мягкостью и милосердіемъ. Онъ жалуется, что въ наше (т.-е. его) время не почитаются ученые, а верховодитъ невѣжество, и уважаются только толстые люди съ окладистыми бородами, краснобаива и богачи (Schebuoth, гл. 11, и также Pes., гл. 5; Iom-Kippur, гл. 5). Б. энергично возражаетъ противъ современныхъ ему «отягощающихъ», т.-е. тѣхъ, которые при сомнѣніи толкуютъ въ запретительномъ смыслѣ, запрещающихъ горѣніе свѣчей въ субботу (Schabbat, гл. 20) и говорящихъ, что молящійся въ темнотѣ оскорбляетъ этимъ Бога (Pessach, гл. 3). Однако, въ другихъ мѣстахъ Б. ставитъ въ заслугу отягченіе и говоритъ, что въ случаѣ сомнѣнія вопросъ нужно рѣшать въ сторону отягченія (Schebuoth, гл. 19 и 27; Tumah we-Taahara, гл. 10). Относительно десяти догматовъ вѣры Башиацн говоритъ, что ихъ слѣдуетъ сначала принять въ качествѣ неподлежащихъ сомнѣнію истинъ вѣры, и уже затѣмъ, когда будетъ горѣть свѣтильникъ разума, возможно также зажечь свѣтильникъ разума и познать ихъ истинность путемъ философскаго наслѣдованія (отд. объ идолопоклонствѣ, гл. 3). Еврей по рожденію, не вѣрующій въ эти догматы, перестаетъ быть евреемъ; такой человекъ называется аликоресомъ, отрицающимъ основы, и стоитъ ниже животнаго (тутъ также видно влияние Маймонида). Тотъ же, кто вѣруетъ въ эти догматы и познаетъ ихъ, кромѣ того, путемъ философскихъ доказательствъ, долженъ быть признанъ вполне евреемъ, хотя-бы онъ и не происходилъ отъ евреевъ; поэтому можно бѣсть отъ его убоя (въ концѣ 6-го догмата). Постановленія Торы, по мнѣнію Б., иногда приспособлены къ уровню массы, такъ какъ непросвѣщенныхъ людей всегда гораздо больше просвѣщенныхъ (Chag ha-Schebuoth; онъ тамъ прибавляетъ: «устроило такъ божественное Провидѣніе, ибо если-бы всѣ были просвѣщенными, то міръ превратился бы въ пустыню»). Откровеніе имѣетъ своей цѣлью дополнить познаніе разума, открыть истины, которыхъ разумъ своими собственными силами открыть не можетъ (5 догматъ). Древнееврейскій языкъ называется священнымъ не потому, что въ немъ нѣтъ названій для половыхъ органовъ (таковъ взглядъ Маймонида), а оттого, что онъ является языкомъ, на которомъ говорить «свѣтой» народъ (6-ой догматъ). Какъ большинство еврейскихъ ученыхъ, Б. также полагалъ, что науки—еврейскаго происхожденія: когда евреи были изгнаны изъ своей страны, ихъ книги попали въ руки другихъ народовъ, и тѣ перевели эти книги на свои языки (6-ой догматъ). Относительно новолунія Б. говоритъ, что никоимъ образомъ нельзя устанавливать новолуніе по астрономіи, а непременно по свидѣтельскимъ показаніямъ (Kid. hachod., гл. 15 и 7). Онъ рассказываетъ также о караимахъ, которые изъ-за сомнѣнія праздновали Рошъ-Гаана въ теченіе двухъ дней (Pessach, гл. 2). Къ раввинистамъ Башиацн въ общемъ отно-

сится терпимо—не даромъ онъ былъ ученикомъ Комтино, только Моисей Калугаго Греческаго онъ не жалуетъ и называетъ его похабникомъ (Kid. hachod., гл. 7). Мы уже сказали, что Б. былъ хорошо знакомъ съ раввинистической литературой; подобно многимъ караимамъ, онъ также утверждаетъ, что большая часть Мишны и Талмуда совпадаетъ съ ученіемъ «нашихъ», т. е. караимскихъ, учителей (Kidusch hachodesch, гл. 8). Въ большинствѣ случаевъ онъ приводитъ слова ученыхъ раввинистовъ только для того, чтобы опровергать ихъ; нерѣдко, однако, онъ соглашается съ ними. Еврей раввинисты не могутъ быть, по его мнѣнію, свидѣтелями въ дѣлѣ установленія новолунія, но мотивировка этого мнѣнія не враждебна раввинистамъ: «хотя, говорятъ они, они наши братья, но въ дѣлѣ установленія новолунія они не могутъ быть свидѣтелями, такъ какъ въ этомъ пунктѣ они ввели религіозныя новшества» (тамъ-же, гл. 17). Башиацн хвалитъ «сефардійцевъ» (потомковъ выходцевъ изъ Испаніи) за то, что они всегда стараются толковать Тору экзегетически и признаютъ истину даже въ утвержденіяхъ своихъ противниковъ, и порицаетъ выходцевъ изъ Германіи, питающихся грубою пищею и всегда кичащихся своими длинными одеждами, нитями видѣнія и филактеріями, чтобы внушить уваженіе необразованной массѣ (тамъ-же, гл. 6). О Маймонидѣ и Ибнъ-Эарѣ онъ часто говоритъ, что они скрывали свои истинныя мысли и порицали караимскихъ ученыхъ только для того, чтобы ввести въ заблужденіе читателей (см., напр., отд. о субб., гл. 9). Но почти то-же самое онъ заявляетъ и про караима Аарона бенъ-Йосифъ или Аарона Перваго (Schabbat, гл. 12).—Изъ его потомковъ извѣстенъ его сынъ **Моисей Б. Илія**, упоминаемый въ лейденской рукописи № 304, и его внукъ **Илія б. Моисей**, издавшій его книгу «Adereth Eliahu». Но самымъ извѣстнымъ былъ его правнукъ, **Моисей Б. Илія Б.**, жившій въ 16-омъ в. Это былъ, по сообщенію караимскихъ писателей, феноменально способный юноша. Уже 16-ти лѣтъ онъ сочинилъ нѣсколько книгъ и хорошо зналъ арабскій, греческій, испанскій и другіе языки. Еще въ ранней молодости онъ приобрѣлъ очень много враговъ, завидовавшихъ ему и своими преслѣдованіями вынудившихъ его покинуть родину и странствовать по чужимъ землямъ. У него было желаніе отправиться въ Палестину и другія восточныя страны, гдѣ живутъ караимы. Неизвѣстно, удалось ли ему привести въ исполненіе свое намѣреніе, хотя караимскіе писатели рассказываютъ, что онъ былъ въ Египтѣ и нашелъ тамъ разрозненные листы «Книги заповѣдей» Анана въ арамейскомъ оригиналѣ (см. Познанскій, въ Rev. ét. juiv., 45 и сл.). Башиацн рассказываетъ о виденномъ имъ въ Александріи (см. מדרבי 77, 76, Вѣна). Нѣтъ сомнѣнія, что Б. нашелъ въ странахъ, по которымъ онъ путешествовалъ, много неизвѣстныхъ его современникамъ сочиненій древнихъ караимовъ на арабскомъ языкѣ, которыхъ онъ и цитируетъ; таковы, напр., сочиненія Киркисани (см. Steinschneider, въ Лейденскомъ каталогѣ и Poznansky, въ Steinschneiders Festschrift, стр. 212 и сл.), комментарий къ Пятикнижію на арабскомъ языкѣ Аблфараджъ-Гаруна (см. Poznansky, Abul-Faradj Haroun etc., стр. 38) и т. д. Б. умеръ очень молодымъ. Нѣкоторые караимскіе писатели утверждаютъ, что онъ скончался 18 лѣтъ въ 1572 г. (и родился, слѣдовательно, въ 1564 г.), однако это невозможно, ибо когда-же онъ

успѣлъ совершить свои путешествія и написать сочиненія? Въ одной хранящейся въ Петербургской библиотекѣ рукописи его книги сказано, что онъ умеръ 28 лѣтъ въ 1555 г. (род., слѣдовательно, въ 1527 г., что хронологически болѣе вѣроятно) при жизни своего отца, который оплакивалъ его.—Всѣ многочисленныя произведенія Б. погибли, по словамъ караимскихъ писателей, при пожарѣ въ Константинополь и осталось только шесть его сочиненій. Намъ, однако, извѣстны изъ нихъ лишь четыре: 1) «Mateh Elohim», о раздѣленіи караимовъ и раввинистовъ, о хронологіи представителей традиціи, о способахъ умозаключенія, посредствомъ которыхъ изъ писанныхъ законовъ выводятся новые законы, и о положительныхъ и запретительныхъ заповѣдяхъ. Манускриптъ этого сочиненія находится въ рукописномъ отдѣлѣ петербургской Публ. библиотекы, № 746 и въ библиотекѣ берлин. Института для изученія еврейской науки (коллекція Гейгера; см. Steinschneider, Hebr. Bibliogr., XVII, 12). Часть книги находится въ парижской Национальной библиотекѣ, № 1912. Многіе отрывки изъ этого труда приведены Мордехаемъ бенъ-Нисанъ Кокзовымъ въ девятой главѣ его сочиненія זכרון מר. Кокзовъ пользовался неполнымъ экземпляромъ. 2) «Sefer Reuben» объ основахъ и догматахъ вѣры; манускриптъ этой книги находится въ коллекціи рукописей Гейгера. 3) «Zebach Pesach», о дозволительности убоя въ праздники; также находится въ коллекціи рукописей Гейгера, равно какъ въ берлинск. библиот., № 197 и въ лейденск. библиот., № 55. 4) «Sefer Jehudah», о степеняхъ родства, въ которыхъ запрещены браки; тоже находится въ коллекціи рукописей Гейгера, а также лейденской библиотекѣ, № 54.—Изъ другихъ караимовъ, носящихъ фамилію Б., извѣстны: **Гиллель бенъ-Моисей Б.**, авторъ «Tehilat Adonai», не сохранившагося длиннаго и обстоятельнаго комментарія въ четырехъ главахъ къ читаемой по буднимъ днямъ вечерней молитвѣ (см. «Orach Zaddikim, s. v.). Иосѣя предполагаетъ, что онъ былъ дядей Моисея бенъ-Илія и, слѣдовательно, внукомъ Ілія Б., автора «Adereth Eliahu», но если-бы это было такъ, то о томъ не преминули бы упомянуть караимскіе писатели. Можетъ быть, это — Гиллель бенъ-Моисей Гиллель, купившій отъ Ілія Титби бенъ-Іегуда книгу «Gan Eden», находящуюся теперь въ Бригтанскомъ музеѣ (см. Margoliouth, Catalogue, II, № 601). Ср.: Jost, Gesch. d. Judenthums, II, 367, 370; Steinschneider, Catalogus Lugduno-Batav., стр. 10—15; idem, Cat. Bodl., стр. 927; idem, Die hebr. Uebersetzungen, стр. 36; idem, Mathematik bei den Juden, 62; idem, Monatsschrift, XLIX, 314, L, 620; Fürst, Geschichte des Karäerthums, II, 304 и сл.; Gotlob, בקרת להולות וקראים, 158, 165, 192; Neubauer, Aus d. Petersburger Bibliothek, стр. 60, 64; Luz, zato, въ זכרון מר 1883, стр. 29; Турьяндъ, Новые матеріалы, etc., 66—69; Frankl, в Ersch u. Gruber, II, 33; Finn, בנות ישראל, стр. 10; Graetz, Geschichte der Juden, VIII, 208, 276; Синани, Исторія возникновенія и развитія караимизма, II, 149—157; Broydé, въ J. E. II, стр. 574—575; Rosanes, זכרון מר, I, 46; Poznansky, Rev. ét. juiv., XLV, 52; idem, The karaites literary opponents of Saadia Gaon, стр. 42, 44. C. II. 4.

Бая—городъ на Дунаѣ, въ графствѣ Баксъ-Бодор въ Венгріи. Въ концѣ 18 в. Б., благодаря своему мѣстоположенію, былъ оживленнымъ

коммерческимъ пунктомъ. Первые евреи поселились тамъ, по всей вѣроятности, въ серединѣ 18-го в. и образовали небольшую общину; однако, точно опредѣлить этого нельзя, такъ какъ въ 1840 г. сгорѣлъ архивъ еврейской общины. Первые записи въ старой книгѣ «Chebra Kadischa» отмѣчены 6 марта 1791 г. Въ 1805 г. постъ раввина занялъ г. Майеръ Ашъ (Эйзенштедтеръ), авторъ сочиненія «Imre Esch», При новомъ раввинѣ, избранномъ въ 1827 году главою венгерскихъ евреевъ, община значительно разрослась и получила извѣстность наиболѣе пѣвущей общины въ округѣ. 1 мая 1840 г. въ Б. произошло громадный пожаръ, уничтожившій 2000 домовъ, синагогу и другія еврейскія общественныя зданія. Городъ превратился въ развалины. Однако, разсѣявшіеся члены общины вновь собрались, и къ нимъ присоединились еще другіе, привлеченные работой по восстановленію города. Черезъ 2 года было приступлено къ постройкѣ синагоги, которая и была освящена въ 1845 г. Вліятельные члены воспользовались случаемъ, чтобы измѣнить нѣкоторыя обрядовыя стороны богослуженія по образцу прогрессивной синагоги въ Будапештѣ. Одновременно съ религиозной шла реформа школьная. Учрежденную въ 30-хъ годахъ начальную еврейскую школу и преобразованную въ 1846 г. въ четырехклассную посѣщали даже не-евреи. Въ 1901 г. существовали: талмудъ-тора, дѣтскій садъ, начальная четырехклассная школа для мальчиковъ и дѣвочекъ, съ 12 учителями и 428 воспитанниками. Изъ благотворительныхъ учрежденій слѣдуетъ отмѣтить: «Хебра-Кадиса», женское еврейское общество и общество молодыхъ дѣвицъ, на средства которыхъ содержится столовая для бѣдныхъ школьников.—Ср.: S. Kohn, Kohn Schwerin Gütz, Eletés-Korrajz, 1898; Pollák Manó a Bajai Zsidó Hitközség Iskoláinak Története, 1896. [Изъ статьи N. Edelman'a, въ J. E., II, 459—60]. 5.

Баязеть II—турецкій султанъ, род. въ 1447 г., вступилъ на престолъ въ 1481 г., ум. въ 1512 г. Въ его царствованіе евреи пользовались полнымъ и непрерывнымъ покоемъ, что особенно способствовало расцвѣту еврейской литературы и культуры въ Турціи. При Б. встрѣчаются среди сефардскихъ евреевъ не только талмудисты, но и свѣтскіе ученые, напр., Мордехай Комтано (1460—90), астрономъ и математикъ. Изъ его раввинскихъ и караимскихъ учениковъ извѣстенъ Ілія Башяцъ, Калебъ Афендололо, Іосифъ Равици и др. Главнымъ раввиномъ Турціи состоялъ въ правленіе Баязета ученый Моисей Калсали. Когда въ Турцію прибыли бѣглецы изъ Испаніи, Б. принялъ ихъ очень тепло. Въ этотъ критическій моментъ онъ оказался не только болѣе сердечнымъ, чѣмъ христіанскіе правители, но умѣе и дипломатичнѣе ихъ. Султанъ повѣсилъ и оцѣнилъ пользу, которую принесутъ странѣ еврейскіе иммигранты. Рассказываютъ, что Б., узнавъ объ изгнаніи евреевъ и мавровъ изъ Испаніи, воскликнулъ: «Какъ можете вы называть испанскаго короля Фердинанда умнымъ правителемъ, —его, который разорилъ свою страну и обогатилъ нашу!». Султанъ издалъ приказъ всѣмъ намѣстникамъ европейскіхъ провинцій не только не сдерживать наплыва испанскихъ изгнанниковъ, но принимать ихъ дружески и благосклонно, причѣмъ угрожалъ смертній казнью тому, кто осмѣлится обращаться съ евреями сурово или препятствовать ихъ доступу въ имперію. Моисей

Капсали (см.), возбуждѣніи въ султанѣ дружескія чувства къ изгнанникамъ, принималъ очень дѣятельное участіе въ оказаніи имъ поддержки. Онъ объѣзжалъ общины и совѣтовалъ обложить богатыхъ евреевъ особой податью въ пользу бѣдствующихъ иммигрантовъ.—Ср.: А. Danon, статья въ журналѣ Josef Daat, 1888, № 4; M. Franco, Histoire des juifs dans l'empire Ottoman, стр. 35 и сл.; Grätz, Gesch. der Juden, VIII, 274—80. [Изъ статьи А. Danon'a, въ J. E. II, 460]. 5.

Бделлій, $\beta\lambda\lambda\iota\omicron\upsilon$ —вещество, упоминаемое въ Библии дважды: одинъ разъ (Быт., 2, 12) въ качествѣ драгоценнаго продукта страны Хавилы (см.), вторично (Числ., 11, 7) въ связи съ манной, которая, по свидѣтельству Библии, была похожа на Б., изъ чего можно заключить, что послѣдній состоялъ изъ небольшихъ желтоватыхъ зеренъ (см. Манна). Грекамъ была извѣстна въ качествѣ драгоценнаго ароматическаго вещества, употреблявшагося при богослуженіяхъ, сердцевина дерева bdelle, bdellion, bdolchon или madelkon. По описаніямъ древнихъ (Plinius, Historia naturalis, XII, 19), хорошій Б. отличался прозрачностью, близкой къ воску, и ароматичностью; при растираніи онъ давалъ жиръ горькаго вкуса, безъ кислоты. Помимо желтаго Б. существовала еще одна разновидность его, черноватаго цвѣта. Лучшій Б. добывался въ Бактріи; онъ встрѣчался также въ Индіи, Аравіи, Мидіи и Вавилоніи. Въ настоящее время его часто отождествляютъ съ миррой, хотя онъ отличается отъ послѣдней какъ своимъ болѣе темнымъ цвѣтомъ, такъ и острымъ вкусомъ; это отождествленіе, вѣроятно, произошло потому, что родиной обоихъ является Южная Аравія. Одно время за Б. принимали сердцевину дерева, въ наукѣ извѣстнаго подъ именемъ Balsamodendron africanum, что было признано неправильнымъ, въ виду того, что это дерево встрѣчается только въ Сенегамбіи; указывалось и на другіе виды Bal-

samodendron'овъ, напр., Balsamodendron Roxburghii и др.; производящіе Б., такъ какъ послѣдній видъ произрастаетъ въ Белуджистанѣ и Индіи, откуда получался и древній Б. Описание дерева, производящаго Б., данное Плиніемъ, согласно которому (Historia naturalis, XII, 35) оно такой-же величины, какъ оливковое дерево чернаго цвѣта съ листьями каменнаго дуба и плодами, похожими на дикій инбирь, настолько ненадежно, что имъ едва-ли можно пользоваться при установленіи мѣста Б. въ ботаникѣ. Единственно, что признается всѣми—это то, что дерево, производившее Б., относилось къ семейству бальзамодендроновъ. Мнѣнія, согласно которымъ $\beta\lambda\lambda\iota\omicron\upsilon$ не есть бделлій, а означаетъ кристаллъ (Септуагинта— $\beta\alpha\chi\lambda\omicron\upsilon\delta\omicron\varsigma$ и $\kappa\rho\upsilon\sigma\tau\alpha\lambda\lambda\omicron\varsigma$, ср. Reland и др.) или бериллъ, или ланисъ-лазули, или янтарь—абсолютно неприемлемы. Точно также неправильно мнѣніе Bochart'a (Hierozoicon, sive de animalibus Scripturae Sacrae, II, стр. 674—683), слѣдующаго въ толкованіи этого слова Саадіи, Кимхи и др. и помѣщающаго мидическую страну Хавилу на аравійскомъ берегу; согласно этому ученому, Б. соответствуетъ жемчугу (ср. Lagarde, Orientalia, III, 44), но, по справедливому замѣчанію Rosenberg'a (Ozar ha-Schemoth, s. v.), Пятикнижіе жемчуга совершенно не знаетъ. Dioscoridъ описываетъ Б., какъ «слезу одного аравійскаго дерева» (De materia medica, I, стр. 80). Изъ древнихъ писателей ближе всѣхъ къ истинѣ былъ Иосифъ Флавій, который отождествилъ Б. ($\beta\delta\epsilon\lambda\lambda\omicron\upsilon\varsigma$) съ манной (Древности, III, 1, § 6), о чемъ уже упомянуто выше.—Ср. различные комментаріи (Delitzsch'a, Dillmann'a, Gunkel'a, Strack'a и др.) къ Быт., 2, 12; Dawson, Medical science in Bible Lands, стр. 115; Tristram, въ Expository Times, IV, стр. 259; Riehm, Handwörterbuch d. bibl. Alt., s. v. [J. E. II, 610]. 1.

КОНЕЦЪ ТРЕТЬЯГО ТОМА.